

ازالۃ الخفاء

عن خلافة الخلفاء

مستبر

تالیف

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

مقامِ خلاۃ خلفاءِ اشدین کے فضائل و مناقب، فضیل حضرت شیخین صحابہ کرام کے
مراتب، خلفاءِ اشدین کا زمانہ، نیز امور خلاۃ متعلق تمام اہم اور معرکہ الاراء
مسائل پر مدلل بحث

مدیری کتب خانہ آرم باغ کراچی

ازالۃ الخفاء

عن خلافة الخلفاء

مستبر

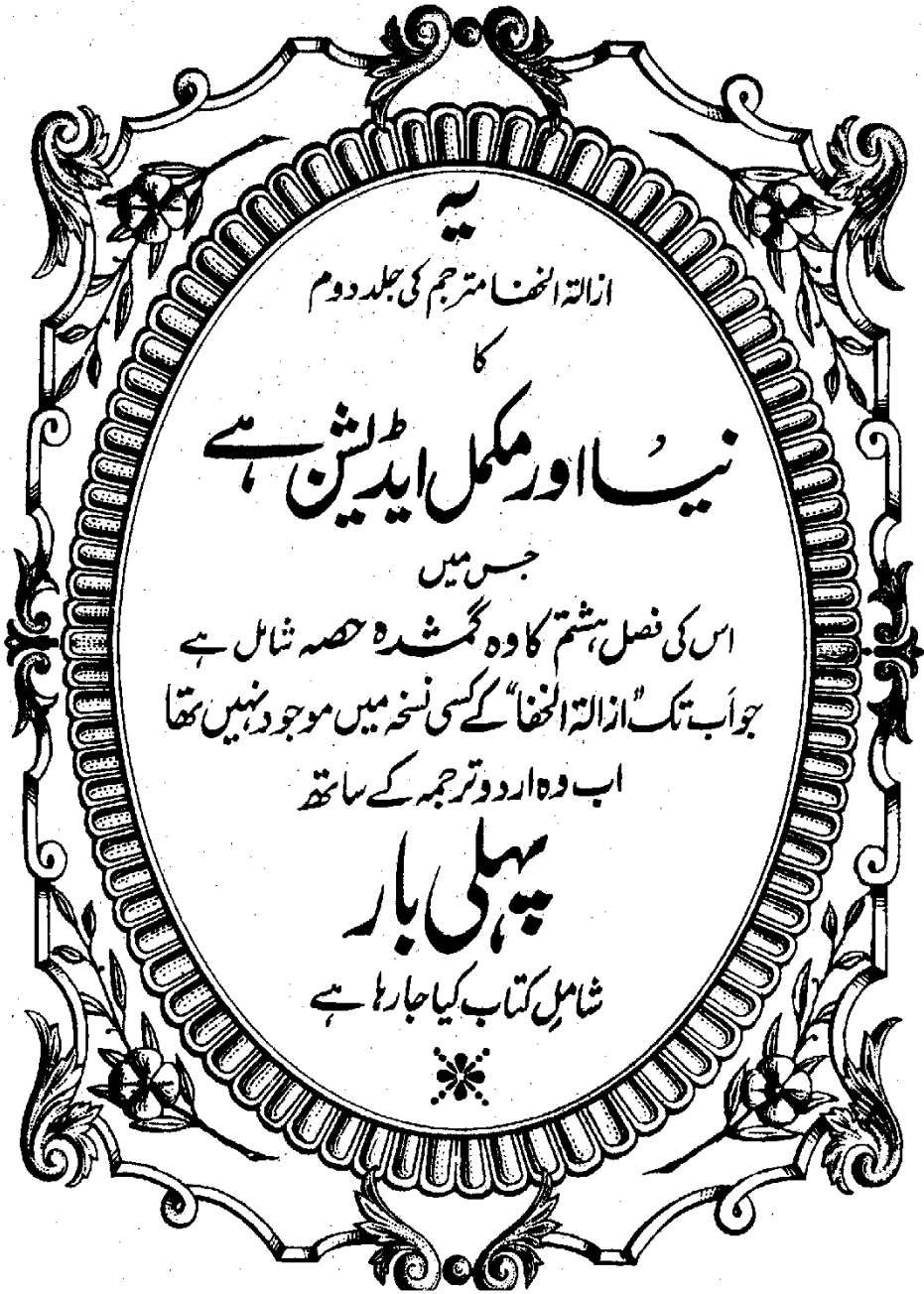
تالیف حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

مترجمہ

حضرت مولانا اشتیاق احمد صاحب دیوبند

جلد دوم

مدنی کتب خانہ آرمہ باغ کراچی



فہرست مضامین ازالۃ الخفاء (ترجمہ اردو)

جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲	حاکم کہدایت کہمیسے دو وزیر زمین پر ہیں اور دو آسمان پر -	۱	فصل ششم عموماً قرآن اور تفسیر قرآن کی جگہ میں
۱۳	حدیث بنار و طرائف و بیہی غیر و شر کے بارے میں جبریل و میکائیل میں اختلاف اور اسرافیل کے فیصلہ کا ذکر	۱	علم حدیث طبعی اعتبار سے پانچ فن پر منقسم ہے ہر ایک کی تفصیل
۱۳	واستخذوا من مقام ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقات میں سے ہے	حاشیہ ۲	حدیث مستفیض کی تعریف
۱۴	عمرہ مقام ابراہیم کو اس کی اصل جگہ پر واپس لائے جب کہ سیلاب نے اس کو اصل جگہ سے ہٹا دیا تھا	۳	آیات سورۃ البقرہ
۱۴	کتابت قرآن سے پہلے حضرت عثمانؓ نے کی	۵	حدیث دارمیؒ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کی صفات کا بیان
۱۴	حدیث قدسی بروایت عمروؓ کہ جس کو میری یاد مجھ سے سوال کرنے سے نافل کر دے میں اس کو مانگنے والوں سے زیادہ دوں گا	۶	حدیث بغویؒ، سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں تین بات تک پڑھی جائیں گی شیطان اس کے قریب بھی نہ آئے گا۔
۱۶	صہیب رضی اللہ عنہ کا ام رومانؓ زوجہ صدیق اکبرؓ سے یہ معلوم کرتے ہی کہ حضرت ابوبکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کی طرف ہجرت کر گئے ہیں سفر ہجرت شروع کر دینا اور ان کے پاس پہنچ جانا۔	حاشیہ ۶	ابن ابی اباد - ازل، ازل الازال کی تشریح
۱۸	روایت ابوبکر صدیقؓ کہ جس قوم نے جہاد ترک کیا اللہ تعالیٰ نے ان پر عذاب عام کر دیا۔	۸	ازل الازال میں نبوت محمدیہ کا ظہور جن صورت محمدیہ و صورت جملہ افراد امت - سورہ بقرہ کے آخر کی دو آیتوں میں اس ماز سے
۱۸	روایت جن کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بیٹی حفصہؓ سے پوچھا کہ کتنے زمانہ تک عورت مرد سے جدا رہ سکتی ہے۔	حاشیہ ۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کیا گیا۔
۱۸	روایت عمروؓ کہ میں اپنے نفس کو جبار پر صرف اس لئے مجبور کرتا ہوں کہ مجھ سے کوئی بچہ پیدا ہو جائے جو اللہ کی تسبیح کہا کرے۔	۹	اس پر ایک اشکال اور اس کا جواب
۱۹	بعض علماء یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ عیسیٰؑ کو اللہ نے اپنے گھر میں پیدا کیا تھا۔	۱۰	فضائل اعمال کی دو قسمیں اور ان کی تشریح
	ان کا قلب میں ان کو وہ دعا متجاویب تھی جو زمین کو پانی دیتی تھی حضرت عمرؓ کا اس سے انکار ہے۔	۱۱	اس اعتراض کا جواب کہ عموم کے کلمات میں یہ احتمال ہے کہ دوسرے بعض افراد مرد ہوں
		۱۲	اگر کوئی متعصب یہ کہے کہ یہ سب فضائل خلفاء میں ثابت تھے مگر بعض برائیوں کے ارتکاب سے باطل ہو گئے اس کا جواب
			روایت مکر عمرؓ سے یہود کا جبریلؑ کو اپنا دشمن بنانا وغیرہ پھر آیت من کان عدواً لک فعدواً لکل عدو کا ظاہر کرنا کہ یہ گفتگو انھوں نے مجھ سے کی ہے

۲۰	قرآن کی اعظم و اعدل اور ارجی آیات کا بیان از ابن مسعود	۲۰	کنندہ خیر امتہ اخو حبت للناس کے مخاطب خواص صحابہ
۲۰	ابو دروداء کی روایت اقتداء بالذین من بعدی ابی بکر و عمر	۲۱	میں بقولہ عمرؓ
۲۰	آیت ایلوہ احد کم ان کنون لہ جنۃ النہ کے نزول کے بارے میں حضرت عمرؓ کا اصحاب سے سوال کرنا اور جواب میں بعض کلمہ کتبہ نورانیہ کرنا	۲۲	گناہ پر اصرار کا مطلب
۲۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ لائے کا حکم دینا اس پر حضرت عمرؓ کا اپنے مال کا نصف مزدوروں کے شُرں پر رکھ کر لانا اور ابوبکرؓ کا مال لے آنا اور ستر آپ کی خدمت میں پیش کرنا	۲۳	حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے کہ ابوبکر امیر الشاکرین ہیں
۲۲	اس امر کا بیان کہ سفر میں اگر اونٹ کی ہمار ہاتھ سے چھو جاتی تو اس کو ابوبکرؓ خود اٹھاتے تو کسی سرے سے اٹھانے کیلئے نہ فرماتے	۳۳	ایک تفسیری نکتہ
۲۲	عبداللہ بن عمرؓ کسی سے سوال نہ کرتے اور جب انکو دیا جاتا تو نہ کہتے	۳۳	ایک شے کو یاد دلایا جاتا ہے دوسری شے کے ذکر سے
۲۳	سالم بن عبداللہ کا اسی وجہ بیان کرنا	۳۴	فخاص یہودی کا یہ کہنا کہ تمھارا رب فقیر ہو گیا اس پر ابوبکرؓ کا اسکو مارنا وغیرہ
۲۳	فتح کی تعریف اور فتح و مجمل کا فرق	۳۵	غزوہ حمرہ الاسد کا ذکر
۲۳	ابوبکرؓ کی روایت کہ شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اسکی دعا کو سنے اور اسکی چھپنی کو زائل کرے تو اس کو چاہیے کہ تنگدست نہ ہو	۳۶	آیات سورہ نساء
۲۳	کو ہمت دے اور اس سے کچھ چھوڑ بھی دے	۴۰	زید بن ثابت کا قول کہ عرب اخوین کو بھی اخوہ کہتے ہیں یہ ارشاد کہ زید بن ثابت میری امت کا بڑا ماہر فرائض ہے
۲۳	آیات سورہ آل عمران	حاشیہ ۱	بڑا معجزہ ہے
۲۳	خلافت خاصہ کی حقیقت بیان کرنے والی آیات اور انکی تشریح	۴۱	قول عمرؓ کہ یہو بھی کا حال عجیب ہو مورث بنتی ہے ارث نہیں بنتی
۲۳	آیات اِنَّ فی خلق السموات والارض (۲: ۱۹۰ - ۱۹۵) ہاجرین الین کے فضائل میں نازل ہوئیں	۴۲	جس نے فرائض میں سب سے پہلے عمل کا طریقہ نکالا حضرت عمرؓ تھے
۲۳	غزوہ بدر کبریٰ اور غزوہ بدر صغریٰ کا بیان	۴۳	عمرؓ کامروں میں لانے کرنے سے عورتوں کو منع کرنا اور ایک عورت کا اس پر معارضہ کرنا اور آپ کا اعتراف کرنا کہ ایک عورت مجھ پر غالب آگئی
۲۳	مکہ پر حملہ کی تیاری کے زمانے میں حاطب بن ابی بلتعہ سے نفرت	۴۳	حضرت عمرؓ کا خطبہ میں بیان کرنا کہ کاح منع کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے
۲۳	بصرے کے رہنے والے ایک شخص صبیح کو جس نے تفسیرات قرآن کے بارے میں لوگوں سے سوالات کر کے فتنہ پھیلا نا شروع کیا تھا	حاشیہ ۲	متعہ کے معنی اور اسکی حلت و حرمت پر مختصر نوٹ
۲۹	حضرت عمرؓ کا ہلا کر پٹنا وغیرہ	۲۳	قول عمرؓ کہ قیامت کے قریب سب سے پہلے امات اٹھائی جائے گی اور باقی رہنے والی چیزوں میں سے آخری چیز ناز ہوگی
۲۹	مسئلہ خلق قرآن پر ایک اجمالی بیان	۲۹	حضرت عمرؓ کا ایک منافق کو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا تھا قتل کر دینا
۳۰	ایک شخص کا عمر بن الخطابؓ سے یہ سوال کرنا کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق	۲۸	سفر میں ناز کے قصہ کا حکم کفار سے اندیشہ کی بنا پر ہوا تھا ایک جب پورا امن ہو گیا تو یہ حکم کیوں نہیں بدلا حضرت عمرؓ کی طرف سے اسکا جواب
۳۰	خلافت راشدہ کے مکتلات میں سے ہے کہ امت پر انبویا ملائیں کی علت	۲۸	گناہ سے استغفار کا طریقہ
۳۰	دفع ہوں۔	۳۸	حضرت عمرؓ کا کہنا کہ ابوبکرؓ اپنی زبان کھینچ رہے ہیں اور اس پر کالم

من یعلیٰ سورۃ یونس حضرت ابو بکر رحمان اور آنحضرت کا تسبیح و ثناء
 آیات سورہ مائدہ
 اللہ تعالیٰ کا یہ خبر دینا کہ ایک جماعت کلمہ اسلام پڑھنے والوں کی ہر تہہ پرگی اور
 دھڑے فرمایا کہ ہمیں اور محمد بنی کی ایک جماعت کو بھی لادیں ایسے تھا جو کئی ہم لایکے
 آیت الیوم الملت کم دیکھ کے نزول پر عمر کے رونے کا ذکر الخ
 فتح کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موزوں پر سحر کرنا اور عمر کے
 اس بارے میں استفسار کرنا
 حضرت علیؓ کا اور ابن مسعودؓ و حذیفہؓ کا وار جلد کہ کو بفتح لام
 پڑھنا اور فرمانا کہ یہ عرب کے اسلوب میں سے ہے۔
 عائشہؓ کا قول کہ ابو بکرؓ نے میرے تھے زور سے منگنا کہ اگر مجھے موت کا
 مزا آ گیا کہ میں نے اپنی جیسے سفر کو کر لوگوں کو پریشان کر دیا
 یہودی بنی نصیر کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکے سے قتل
 کرنے کا منصوبہ بنانا اور آپ کا بچ کر کھل جانا
 حضرت عمرؓ کا شجاعت کی تشریح فرمانا نیز حضرت علیؓ کا اڑنا
 عمرؓ کا عمری و مدعا علیہ کو دو مرتبہ سامنے کھڑا کر کے لٹا دینا پھر
 تیسری مرتبہ ہلا کر فیصلہ کرنا اور دو مرتبہ اٹھنے کی وجہ بیان کرنا
 ابو موسیٰؓ کا اپنے کاتب کے حق میں بوجہ اس کے نصرانی ہونے
 کے مسجد میں داخل ہونے سے عذر کرنا اور نصرانی کاتب کہنے
 پر حضرت عمرؓ کا ناراض ہونا
 قتادہ کا قتل ہے اتمام عرب میں مکہ بجز تین شہر یعنی مکہ
 و مدینہ اور حجاز کے ارتماد پھیل گیا تھا۔
 قتادہ کا قول کہ ہم آپس میں گفتگو کیا کرتے تھے کہ فسوف
 یاتی اللہ یقوم بحکم و یجوزہ سے ابو بکرؓ اور ان کے اصحاب مراد ہیں
 عمر بن الخطابؓ کا دعا کرتے رہنا کہ ہمارے لئے شراب کے باغے
 میں شافی بیان نازل کر دیجئے اسکے بعد مقلد آیات کے نزول کا ذکر
 شراب کے اطمینان سے ہونے کی تائید میں حضرت عثمانؓ کا ایک عالم
 کا قصہ بیان کرنا جو ایک بدکار عورت کے ساتھ مبتلا ہو گیا
 شرا بھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہاتھوں سے
 جوتوں سے یا دھیرے سے شیشے سے لوبکرنے یا مشورہ تمنا پاس کر کے پتھر سے

۴۹
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹

حضرت عمرؓ کا عمر کے اوپر برہنہ کے شکار کرنے کی جزا بمشورہ عبد الرحمن
 ابن عوفؓ کی بکری تجویز کرنا مشورہ کرنے پر بنایت کرنا اس کا اعتراض اس کا جواب
 ابو ذرؓ کی روایت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز میں ایک
 ہی آیت بار بار پڑھتے رہے پھر اس کے بارے میں آپس سوال کرنا
 آیات سورہ الانعام
 آیت الیضکم من جنل اذا ابتدیم کا مطلب عبد اللہ بن مسعود کی طرف سے
 فطری علوم اجمالیہ کا مضمون
 تحدیث کے معنی
 سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت کہ مشرکین نے ہم فلاں فلاں کے حکام
 کا مطالبہ کیا تھا جس پر آیت ولا تطرد الذین الیہم الیہم الیہم الیہم
 حضرت عمرؓ کا ام کلثوم بنت ہاشم سے نکاح کی وجہ کہ لوگوں سے جانا کرنا
 حضرت عمرؓ کا حرج کے مار پر زب پڑنا اور بنی کنانہ کے چننا ہے
 ساس کے معنی کی تصدیق کرنا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مع علیؓ والو بکرم میں بی بی کے
 تبلیغ اسلام کرنا اور حقوق بنی عمرو ہاشمی بن قبیہ ہاشمی بن حارث
 اور خاندان بنی شریک کو دعوت دینا اور ان کا قبول کرنا
 حدیث ابن عباسؓ کہ عمرؓ نے فرمایا کہ اس امت پر ایسی قوم ہوگی جو حکم
 اور دجال کے ظہور کا اور عورت کے مغرب طلوع ہونے کا اور غدا
 فجر کا اور شفاعت کا انکار کریگی وغیرہ
 آیات سورہ الاسراف
 موسیٰ علیہ السلام کی درخواست کہ آیت انما فی ہذا الدنیا الزحاکم
 عمرؓ کا ایک اونٹنی کو اللہ کی راہ میں دینا پھر اس کی نسل میں
 کوئی بچہ خریدنے کا ارادہ کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف و ثناء
 قول عمرؓ ایک شخص کے مسخرہ بننے کے لئے کافی ہے کہ جو بیکار
 خواہش ہو اسکو کھانے لگے
 عمرؓ کے مجبور ہونے پر حبیب ہمار کا ردنا اور کہنا کہ اگر اللہ عزوجل
 دعا کریں تو اللہ تعالیٰ موت کو نہ ضرر دے گا وغیرہ
 آیات سورہ الانفال
 جنگ بدر کے موقع پر پیغمبرؐ کی میرا بت راضی کا ظہور

۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲

بنیاد پر منع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مستقبل
قبیلہ ہو کر دعا کرنا اور ابو بکر کا قربت کی بشارت دینا
۸۶ اسرار میں جس سے غدیہ قبول کرنے کا واقعہ
۹۵ فرشتے کے ٹوڑے سے جنگ بدر میں ایک شہرک کے قتل کیا
اور آنحضرت کا فرما کہ یہ تیسرے آسمان کا فرشتہ تھا
۸۶ سوس اور جندی شاہور کے خمس سے طبیب خاطر حضرت علی نے
اپنی دستبرداری کا قصہ بیان کیا حضرت عباس کے خلاف کا ذکر
۸۸ خمس کے خمس میں اہل بیت کا حصہ لگانے کی حکمت حضرت علی رضی اللہ عنہ
۸۸ جس میں ستر خان پر شرب پی جاتی ہو اس پر کھانا کمانے کی ممانعت
۸۹ آیات سورة التوبہ
"ثانی ثلثین" پر ایک مختصر مقالہ
سابقہ دو اونیوں سے کیا مراد ہے
۹۳ مشافہ مشین اور سماع طوالت کی تشریح
۹۶ ابو بکر کا امیر الحج بنانا اور ان کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علی
کو سورۃ برادۃ ذکر بھیجنا
۹۸ بعض سادہ سے جو کہ جوئی حیرت میں کہ ابو بکر حدیث کو امارت جے سے واپس
لوٹا لیا تھا تحقیق واقعہ
۹۸ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ منکر کہ ایک اعرابی نے ان اللہ ربی میں
المشرکین کو رسول کو کورسہ پڑھا اور کہا کہ اگر اللہ اپنے رسول سے بزار
ہو گیا تو میں بھی رسول سے بیزار ہوں۔ اس کو بلانا اور منکر نافذ کرنا کہ
وہی شخص قرآن پڑھ لے جو عالم لغت ہو اور پھر ابو الاسود کو حکم دیا کہ
نے علم خواہ کیا کیا۔
۱۰۰ مجوس کے ساتھ وہ بتاؤ کرنے کا حکم جاہل تہ کیا گیا تھا
۱۰۱ جس مال کی زکوٰۃ ادا ہوتی رہے وہ اگر زمین میں کاڑ کر رکھا گیا
پھر بھی کفر نہیں ہے۔
۱۰۱ ابو بکر رضی اللہ عنہ کا عازب سفر حج کی سرگزشت بیان کرنا
۱۰۲ حضرت عمر کا عبد بن محمد اس کی سرگزشت سنا انہیں ابو بکر
رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غار ثور میں لے گئے تھے وہ اس
دن کا حال بیان کرنا جس میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تیرے مقابلہ پر غایت
استقامت کا ظہور ہوا

۸۶
۹۵
۸۶
۸۸
۸۸
۸۹
حاشیہ ۱
۹۳
حاشیہ ۲
۹۸
۹۸
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳

ابو بکر کا یار شاہد و غار والی رات کے بعد میرے دل میں کسی چیز کا خود
داخل نہیں ہوا۔
۱۰۵ عمرو بن حارث کی روایت کہ ابو بکر آیت اذ یقول احببہ لا تحزن منکر
رونے لگے اور فرمایا کہ واللہ وہ آپ کا صاحب میں نبی تھا
۱۰۶ اس میں کہ روایت کہ مدینہ کے راہ میں ان کے گناہ تھے پوچھتے تھے کہ ہمدرد کیا کوئی ہوگا
۱۰۷ فاذن اللہ سبکینہ علیہ کی تفسیر علی بن ابی بکر
۱۰۷ فواللہ لیسے تھی کا قیام نہ تھا سبک و تہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
گستاخانہ خطاب کرنا اور آپ کا حضرت عمر کے کہ اس کے قتل سے منع کرنا
اور اس کے ہم مشرب لوگوں کا حال بیان کرنا اور جو ان میں نمایاں شخص
ہو گا اس کا حلیہ ظاہر کرنا پھر ابو بکر نے مدینہ کی شہادت کے بعد ان کا
مقابلہ کرنا اور ان میں اس صفت کے ایک شخص کی اشرافیت میں شہادت دینا
۱۰۸ عمر رضی اللہ عنہ کا ایک یہودی کا بیڑا بنانا پر کیا تھا بیت المال کیلئے مقرر
کر دینا اور یہ فرمانا کہ انما الصدقات للفقراء من قرآن سے معذورین ہیں
کتاب مراد ہیں۔
۱۰۹ ایک منافق کا ابو بکر کو مدینہ کرنا اور اطلاع دینے پر غم کا اس کو چکر
۱۱۰ کلا گھوٹنا اور کھینچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لانا
عمر رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عبد اللہ بن ابی منافق پر نواز
جوازہ اور استخفاف روکنے کی کوشش کرنا اور اپنی حق بات پر تکیہ کرنا
۱۱۱ والشیقون الاوتون من المعجزین لانصار الایہ میں عمر رضی اللہ عنہ
کا ابی بن کعب کی قرات کی طرف رجوع کرنا
۱۱۲ محمد بن کعب قرظی کا آیت قرآن سے یہ ثابت کرنا کہ تمام صحابہ مغفور ہیں
۱۱۲ عمر رضی اللہ عنہ کا جمع قرآن کا عمر کرنا اور اعلان کرنا کہ جس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرآن کا کچھ حصہ حاصل کیا
اس کو سہا پاس لے لے اور جو حصہ لایا تھا اس پر دو گواہی شہادت دینا
۱۱۳ جمع قرآن کے دوران میں حضرت عمر کی شہادت پر گئی اس کے بعد عثمان
نے ویسا ہی اعلان کیا اور وہ دو گواہوں کی شہادت کے بعد قبول کرتے تھے
۱۱۳ عثمان نے عثمان بن عفان سے یہ کہنا کہ تم نے دو آیتیں ترک کر دیں
ان کو نہیں لکھا یعنی اقد جاءکم رسول من انفسکم عزیر علیہ اور حضرت
عثمان نے ختمیہ کے مشورے سے ان کو سورہ برادۃ کے آخر میں لکھا
۱۱۴

۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۳
۱۱۴

۱۲۵ آیات سورة الرعد
۱۲۶ محض ایسا کلمہ ہے جو تمام خیرات یعنی نعمتوں پر حاوی ہے
۱۲۷ تذکر کے معنی میں نصیحت قبول کرنا اور ظلم حق سے مہذب ہونا اور
۱۲۷ وہ بغیر عمل کی صحت کے میسر نہیں ہوتا
۱۲۸ ہر انسان کے ساتھ فرشتوں کی تعداد کا بیان
۱۳۰ شرک خفی کا چوتھوں کے پاؤں کی آواز سے بھی زیادہ مخفی ہونا
۱۳۱ شرک خفی وحلی سے بچانے والی دعا اللہم انی اعوذ بک من الشرک
۱۳۱ بک شیئا وانا اعلم بہ الخ
۱۳۱ درخت طوبی کی تعریف
۱۳۲ مسلمان اور منافق کے فطیات کا فرق
۱۳۲ حقیر عمرہ کے سلام قبول کرنے کے بارے میں ڈہری کی ایک روایت
۱۳۳ آیات سورة ابراہیم
۱۳۵ عدی بن حاتم کی روایت نقل کلمۃ طیبۃ کشحۃ طیبۃ کی تفسیر میں
۱۳۶ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ سے منکر نیکر کی صورت اور مردہ کو
خوف زدہ کرنے کا ذکر کرنا اور عمرہ کا یہ دریافت کرنا کہ میرا
یہی حال ہو گا جاب ہے یا دوسرا؟ آپ کا فرمانا کہ یہی حال ہو گا
۱۳۶ تو عمرہ کا کہنا کہ نفاذ اللہ میں ان سے منٹ لوں گا۔
۱۳۶ عمرہ کا دو خاندانوں بنو المغیرہ اور بنو امیہ کو انجمن میں قریش
فرمانا یعنی دو بدکردار خاندان قریش میں کے۔
۱۳۷ آیات سورة الحجر
۱۳۷ اللہ تعالیٰ کا وعدہ کہ قرآن کو تغیر و تبدل اور نیساں
محفوظ رکھے گا اور اسکا مطلب
۱۳۷ بنو تمیم و بنو عدی و بنو ہاشم میں اسلام سے پہلے کینہ تھا وہ
اللہ نے محبت سے بدل دیا حضرت علی کا ابراہیم کے پہلو کو
اپنے ہاتھ سے سینکنا۔
۱۳۸ بعض سورتوں کو مثنوی کہنے کی تجزیہ صحاہ کی طرف سے
۱۳۸ آیات سورة النحل
۱۳۸ ہاجرین اولین کو دنیا میں حسنہ مل جانے سے آخرت کے
اجر عظیم پر استدلال
۱۳۹

۱۱۲ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی کوئی تحریر یہ اتنا کرنے سے مقصد ہم غلط
۱۱۲ کو دیکھنا اور اس کے مطابق نقل کرنا تھا۔
۱۱۶ جو لوگ آپ میں اللہ کے واسطے محبت کرتے ہیں بغیر مال اور نسب وغیرہ کے
ان پر انبیاء اور شہداء بھی رشک کرتے ہیں
۱۱۶ آیات سورة ہود
۱۱۷ افعن کان علی مینۃ من ربہ میں بدینہ سے خبر و شر کا علم اجمالی مراد ہے
۱۱۷ جب نوح علیہ السلام کی کشتی کو وہ جوودی پر پھر گئی تو اس کے چار بار تارے
۱۱۸ کے بعد زمین کا حال مظلوم کرنے کے لیے کوئے اور کبوتر کو بھیجے کا قصہ
ایسے شخص کے متعلق جو عورتوں کا طرح اپنے سے متعارف کرانا تھا ابوبکر
صدیقؓ کا بشورہ صحابہؓ سے پھر ہونے کے حکم حضرت خالدؓ کے بیٹا
۱۱۹ پھر عبداللہ بن ابی اسودؓ اور شام کا بھی ایسے لوگوں کے ساتھ ہی معاملہ کرنا
ابو اللیسکا کا ایک گناہ میں مبتلا ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
بیان کرنا اور سخت توبہ بیان ہونا اس پر آیات المصلوۃ الخ ۱۱۴: ۱۱۵ کا ناکارہ
۱۲۰ قول عثمانؓ ان السنت ید من السیات میں حنا کے سوا باغیچہ کی
ٹماڑیں میں اور البقیۃ الشلوث سے مراد لالہ اللالہ سبحن اللہ
اور اللہ اکبر اور احوال ولا قرة الا باللہ ہے
۱۲۱ آیات سورة یوسف
۱۲۱ حضرت عمرؓ کا یہ بیان کہ میں یہود سے توریت کا ایک حصہ لکھوا کر لایا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا تو آپؐ نے راضی ہو گئے پھر عمرؓ نے
۱۲۳ معانی چاہی۔
۱۲۳ کوفہ میں ایک شخص کتب و انیال جمع کرتا تھا اس کو حضرت عمرؓ
نے بلار کر دسے ماہے اور اس کو ہدایت کی کاس سب کو جلا دے
۱۲۳ عمرؓ کا ایک شخص کو لیس جتنہ پڑھتے ہوئے سننا اور اسکو بتانا کہ
لیس جتنہ پڑھے اور ابن مسعودؓ کو ہدایت بھیجنا کہ لوگوں کو قرآن لغت
۱۲۴ بذیل پر نہ پڑھائیں بلکہ لغت قریش پر پڑھائیں۔
۱۲۴ ایک شخص کا عمرؓ سے اپنا قصہ کہ ابن الاخیارؓ سے کہنا آپؐ کا فرمانا
کہ کیا تو یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراہیم ہے؟ الخ
۱۲۴ عمرؓ کا ابوہریرہؓ کو بحرین پر عامل بنانا اور عمرؓ سے خواست کرنا اور بارہ زک
۱۲۴ درم کا سا دان ڈالنا پھر اس کے بعد کسی حکم عامل بنانے کیلئے بلانا تو حکم
۱۲۴ حکم کرنا اور حضرت عمرؓ سے کہنا

رسول اللہ کا ارشاد کہ جس نے اللہ کے سامنے عاجزی کی وہ اسکو
سر بلند کر دیا اور جس نے تکبر کیا وہ اسکو ذلیل کر دیا
علم تنقیح کے لئے علم کا تحقیق عمر بنی کی جانب سے اور ایک عربی
کے قول سے اس کی تائید۔ شاہ صاحب کی طرف تو شیخ فرید
آیات سورۃ بنی اسرائیل
و عوت املی الحق کے لیے کلام میں نرمی اور تحمل ضروری ہے
ام ہانی کی روایت ایامہ الامار کے متعلق تفصیلات
قریش کا ایک جماعت سے جن میں مطعم بن عدی اور عمرو بن شام
اور ولید بن مغیرہ تھے یلیہ لاسرا کی سرگذشت بیان کرنا اور
مطعم وغیرہ کا انکار اور تکذیب کرنا، حضرت ابوبکرؓ کا مطعم کو
بھڑکانا اور آپ کی تصدیق کرنا بھڑپ کا بیت المقدس کا نقشہ بیان
کرنا اور قریش کے تافانوں کا حال بتانا وغیرہ
بیت المقدس پہنچا حضرت عمرؓ کا اسی جگہ نماز پڑھنا جہاں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی۔
عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کہ یلیہ لاسرا کے حالات سن کر بہت روک تروک
ہونے لگے تھے۔ ابوبکرؓ نے ان کو ان کو سمجھایا اور آپ کی تصدیق
کرتے رہے۔ اسی وقت سے ابوبکرؓ کو صدیق کہا جانے لگا۔
ترسیع مسجد نبوی کے لئے عمرؓ کا عباسؓ سے ان کا مکان لینے
کی کوشش کرنا اور ان کا انکار پھر عباسؓ کا خود اس کی مسجد
میں شامل کر دینا
بیت المقدس کی تعمیر کا واقعہ
سلیمان کا حق تالے سے تین باتوں کا سوال کرنا اور ان کی
دعا کا مقبول ہونا
نیا کپڑا پہن کر کیا کلمات کہے جائیں۔
شام کے ایک قاضی کا حضرت عمرؓ سے اپنا خواب بیان کرنا اور
آپ کا اس کو سننا انہی کو معذور کر دینا۔
بعد شہادت عثمانؓ کے عبداللہ بن عباسؓ کا علیؓ کو مشورہ
دینا کہ تم خلافت سے الگ رہنا
عمرؓ کا چوپاؤس کے خیمہ پر مارنے سے منع کرنا اور وہ خدا کی تسبیح کرتے

۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳

ابوبکرؓ کا ارشاد کہ جس نے اللہ کے سامنے عاجزی کی وہ اسکو
سر بلند کر دیا اور جس نے تکبر کیا وہ اسکو ذلیل کر دیا
علم تنقیح کے لئے علم کا تحقیق عمر بنی کی جانب سے اور ایک عربی
کے قول سے اس کی تائید۔ شاہ صاحب کی طرف تو شیخ فرید
آیات سورۃ بنی اسرائیل
و عوت املی الحق کے لیے کلام میں نرمی اور تحمل ضروری ہے
ام ہانی کی روایت ایامہ الامار کے متعلق تفصیلات
قریش کا ایک جماعت سے جن میں مطعم بن عدی اور عمرو بن شام
اور ولید بن مغیرہ تھے یلیہ لاسرا کی سرگذشت بیان کرنا اور
مطعم وغیرہ کا انکار اور تکذیب کرنا، حضرت ابوبکرؓ کا مطعم کو
بھڑکانا اور آپ کی تصدیق کرنا بھڑپ کا بیت المقدس کا نقشہ بیان
کرنا اور قریش کے تافانوں کا حال بتانا وغیرہ
بیت المقدس پہنچا حضرت عمرؓ کا اسی جگہ نماز پڑھنا جہاں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی۔
عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کہ یلیہ لاسرا کے حالات سن کر بہت روک تروک
ہونے لگے تھے۔ ابوبکرؓ نے ان کو ان کو سمجھایا اور آپ کی تصدیق
کرتے رہے۔ اسی وقت سے ابوبکرؓ کو صدیق کہا جانے لگا۔
ترسیع مسجد نبوی کے لئے عمرؓ کا عباسؓ سے ان کا مکان لینے
کی کوشش کرنا اور ان کا انکار پھر عباسؓ کا خود اس کی مسجد
میں شامل کر دینا
بیت المقدس کی تعمیر کا واقعہ
سلیمان کا حق تالے سے تین باتوں کا سوال کرنا اور ان کی
دعا کا مقبول ہونا
نیا کپڑا پہن کر کیا کلمات کہے جائیں۔
شام کے ایک قاضی کا حضرت عمرؓ سے اپنا خواب بیان کرنا اور
آپ کا اس کو سننا انہی کو معذور کر دینا۔
بعد شہادت عثمانؓ کے عبداللہ بن عباسؓ کا علیؓ کو مشورہ
دینا کہ تم خلافت سے الگ رہنا
عمرؓ کا چوپاؤس کے خیمہ پر مارنے سے منع کرنا اور وہ خدا کی تسبیح کرتے

۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

ہے اس کی تسبیح صلح ہو جاتی ہے۔
سورۃ بقرہ کے نزول کے بعد ابولہب کی بی بی کا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں آنا اور آپ کا اس کو نظر
نہ آنا اور اس کا ابوبکرؓ کی مدد کرنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں حکم بنی الداس کی جانب
کو اپنے منبر پر بندوں کی طرح اچھل کود کرتے دیکھنا
الشجرۃ الملعونہ کی تعمیر حکم اور اس کی اولاد ہے
عمرؓ نے لید کرنا شمس کی تفسیر لفظ الثمن کی
سلطان نصیر کی تفسیر عمر بن الخطابؓ آپ کا یہ قول کہ قرآن میں
اصح زیادہ با عظمت کلمہ کوئی نہیں لایا گیا
قرأت میں ابوبکرؓ کا پست آواز اور عمرؓ کا بلند آواز رکھنا دو لو
کا اپنا اپنا خیال بیان کرنا۔ پھر بعد نزول آیہ ولا تجہلوا کلمۃ
عمرؓ کا آواز نہ سنا اور ابوبکرؓ کا اوجھا کرنا
آیات سورۃ الکہف
مالدار لوگوں کے ساتھ تھی ہی مجاہد رکعتی دعوت تبلیغ
کے لئے ضروری ہو
ہاقیات الصالحات سے ذکر اللہ مراد ہے
کسی کا نام ذوالقرنین سنکر حضرت عمرؓ کا ارشاد کہ فرشتوں
کے ناموں کے بارے میں کیا امانادہ ہے
آیات سورۃ مریم
حسب کی بہتری اور جاہ کی زیادتی اور اموال و انصار کی
کثرت تفصیلات کا مدار نہیں ہیں
قیصر رد کا عمر بن الخطابؓ کو تکمفا کہ ہمارے ایلچی بیان کرتے
ہیں کہ آپ کے یہاں ایک ایسا درخت ہوتا ہے جسکی ایسی اور
ایسی صفات ہیں اور عمرؓ کا جواب
دو مخصوص کا عمل کرتے ہوئے ایک دوسرے کو دیکھنے پر عمرؓ
کا اظہار ناپسندیدگی
ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت دعا و عہد نامہ اللہم فاطر السموات

۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵

والارض عالم الغیب والاشہاد ہوا الرحمن الرحیم انی اعهد الیک الخ
کے متعلق

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

۱۶۱

آیات سورہ طہ

موسیٰ علیہ السلام کا حق تعالیٰ سے ان چیزوں کو طلب کرنا جن کے

بغیر نبوت کے کاموں کو سر انجام نہیں دیا جاسکتا ان کا مفصل بیان

اس کی روایت سے عرب کے اسلام لانے کا مفصل واقعہ

آیات سورۃ الانبیاء

ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها الخ (۱۰۵)

میں لفظ ارض سے مراد باری تعالیٰ پر شاہ صاحب کی تحقیق

بخت نصر کا خواب دیکھ کر بھول جانا پھر کاہنوں کے خواب اور

اسکی تعبیر دریافت کرنے کا قصہ بردایت ابن عباسؓ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر صحابہ کو حضرت ابوبکرؓ کا سنبھالنا

علیؓ کا قول کہ ان الذین سبقت لہم (۱۰۱:۱۰۲) عثمان اور اہل صحابہ

آیات سورۃ الحج

از عبید بن عمر حضرت عمرؓ کی ایک تلافی سے ملاقات۔ ہیر پھیر کی

باتوں سے جو آپؐ ایک نوجوان نے کی تھیں ناپت دیدگی کا اظہار

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مولانا کرنا حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ اور حضرت

عثمانؓ و عبدالرحمنؓ بن عوفؓ اور طلحہؓ و زبیرؓ وغیرہم اصحابؓ کے درمیان اور

ہر ایک کے حق میں کچھ کلمات ارشاد فرمانا

علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرمایا کہ میں نے تم کو صرف

اپنی ذات کے لئے پیچھے رکھا کہ تم میرے لئے ایسے ہوجیسے موی کیلئے

ہارون تھے الخ

حضرت علیؓ نے سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کیا کہ میں نے تم کو

آیات سورۃ المؤمنون

نزول وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کے قریب

کھینچوں کی جھنجھناہٹ جیسی آواز کا سموع ہونا

ظاہری تواضع کی مذمت جب دل میں نفاق ہو

عبداللہ بن عمرؓ کا زمانہ میں گڑھی جوٹی لکڑی کی طرح کھڑا ہونا ابوبکرؓ کا

معمول بھی اسی طرح ہونا

حضرت ابوبکرؓ کا نام رومانی (مدارۃ عائشہ) نورنازیں اور صبر

اور صبر طبع کی وجہ سے سختی کے ساتھ ڈانڈنا اور یہ فرمانا کہ عجلت میں

اس طرح اور صبر اور صبر چھلنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بود کے

چھلنے کے مشابہ فرمایا ہے۔

ایک عورت کا اپنے غلام سے مباشرت کرنا۔ اس پر عمرؓ کا فیصلہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ولقد خلقنا الانسان من ضلالت

(۱۲۳:۱۲۴) مسکرت عورت کا بیعت کرنا ابوبکرؓ اور حسنؓ و حاکمؓ اور

اور آنحضرتؐ کا فرمانا کہ انہی آیت ہی پر ختم ہوئی جو تم نے کہا۔

حضرت عمرؓ کا ملاقہ بن مالکؓ کو کسر علی بن رزحہؓ کا بیعت کرنا

اور شاہینہؓ کے کہہ کر حسب راسب قیامت کے دن لڑنا ہمارے کا بجز

میرے حسب راسب کے

مذاہب پڑھنے کے لئے حضرت ابوبکرؓ کو اس دعا کی تعلیم اللہم انی ظلمت

نفسی ظلماً کثیر الخ

آیات سورۃ النور

اگر کوئی شخص زید کو کہہ بیچائے اور اس وجہ سے زید اس پر اپنا

مال خرچ نہ کرے تو وہ بالاتفاق گنہگار نہیں ہوگا دلائل کا حکم

ابوبکرؓ کے لئے خاص ہے۔

اوتھابؓ فرعونؓ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صدیق اکبرؓ اور حضرت

عائشہؓ و صفوان بن مہطلؓ کے داخل ہونے کی توضیح

تہمت لگانے والوں کی توہید ہے کہ وہ اپنے نفسوں کو خود کا زب تار

مغیرہ بہ شعبہ پر تہمت کے سلسلہ میں ابوبکرؓ کا اپنی تکذیب سے انکار کرنا

اور اس لئے عمرؓ کا بھی ان کی شہادت قبول نہ کرنا

حضرت عائشہؓ کا ان واقعات کو بیان کرنا جو ان کی بے گناہی کے

نامانہ ہونے کے وقت گھر کے اندر پیش آئے تھے

ابوبکرؓ کا مسطح کی امداد سے دست کش ہو جانا اور بعد نزول آیت

ولایاتا ولا الغضاض منکم پھر جاری کرنا

نکاح کرنے کے بعد غنی ہو جانا

دعوت زرتشت کی فضیلت

تقریباً بیس سال مسلمانوں کا شعبہ روز تہیہ نذرینا اور آپؐ کا ایسے

زلزلے کی خبر دینا جب کہ کوئی خوف ناپا نہ رہے گا اور اسکا تصور

۱۶۸

۱۹۹ عمرؓ کا اصحاب سے امتحاناً سبحی اللہ کے معنی پوچھنا حضرت
علیؓ کا تشریح فرمانا اور عمرؓ کا اس کی تصدیق کرنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقتولین بدر سے تین دن کے بعد جب
ان کے جسم ٹھرنے لگے تھے اگر ان سے خطاب کرنا اور عمرؓ کا اس پر
گفتگو کرنا
۱۹۹
۲۰۰ آیات سورہ لقمان
۲۰۱ آیات سورہ آلہ التبیہ
صنعت استخام کا ذکر اس کے معنی کی تشریح
۲۰۱ حاشیہ
و جعلنا منہم ائمة یہدیان بامرنا (۲۴:۳۲) میں ایک اشارہ خفیہ اس
کی طرف ہے کہ اس امت میں سے بھی ایک جماعت کو امام بنایا جائیگا
۲۰۲
۲۰۲ ولس ہریدہ کے بند خکا چشم باز ست این
۲۰۲
۲۰۲ آیات سورہ احزاب
عمرؓ کا ارشاد کہ اس امت کی ایک قوم رجم کا انکار کریگی
۲۰۳
۲۰۳ غزوہ خندق میں خندق کھودنے کے وقت ایک سخت چٹان پڑی
۲۰۳
۲۰۳ مارتے وقت ایک روشنی کے ظاہر ہونے کا قصہ
عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنی والدہ اسلام سے اپنی فضیلت پر جھگڑنا اور
۲۰۴
۲۰۴ ام المؤمنین عائشہ کا ان میں فیصلہ کرنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نفقہ پر ازواج کے مطالبہ کا قصہ،
عمر رضی اللہ عنہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنبھالنے کی
۲۰۵
۲۰۵ کوشش کرنا
جہاد اور ہدقات وغیرہ جملہ اعمال خیر میں آنحضرت صلی اللہ
۲۰۸
۲۰۸ علیہ وسلم کا ذکر اللہ کو معیار افضلیت قرار دینا
ام ہانی بنت ابی طالب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
پیغام نکاح دینا اور ان کا عقد کرنا۔ پھر ان کے اہلارآمدگی
۲۰۹
۲۰۹ کے بعد آپ کا عقد کرنا
عمرؓ کے پردہ اہبات المؤمنین پر بار بار اصرار کے واقعات
۲۱۰
۲۱۰ ابن مسعود کا قول کہ عمرؓ کو چار باتوں میں تمام اصحاب فوقیت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو بکرؓ سے ایک خاص درود کی
۲۱۰
۲۱۰ بہت بڑی فضیلت کا ذکر فرمانا

۱۸۶ آیات سورہ فرقان
قرآن مجید فرضی شہادت پر کلام نہیں کرتا اور سوالات مقدرہ اور
احتمالات بعیدہ پر متوجہ نہیں ہوتا۔ فرقان اہل نجات اور فرق اہل
ضلالت کی جو صفات بالمقابل ذکر کی گئی ہیں وہ سب وہی
۱۸۷
۱۸۷ ہیں جو اس وقت لفظ حق میں موجود تھیں ان کی تفصیلات
ہشام بن حکیم کے ساتھ سورہ فرقان کی قرات پر حضرت عمرؓ کا جھگڑنا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھینچ کر لانا۔
۱۸۸
۱۸۸ شہر سے مراد آستان ہیں یعنی داماد۔ حقن کے معنی
۱۸۹
۱۸۹ آیات سورہ شعراء
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن بن ثابت کو قریش کی لڑائیوں اور
۱۹۱
۱۹۱ ان کے حسب کا علم حاصل کرنے کے لئے ابو بکرؓ کے ملنے کی ہدایت کرنا
ابو بکرؓ کا وصیت تحریر کرنا عمرؓ کی خلافت کے لئے
۱۹۱
۱۹۱ آیات سورہ النحل
۱۹۲ آیات سورہ القصص
۱۹۳
۱۹۳ آیات سورہ غنچکوت
۱۹۴
۱۹۴ اول جن لوگوں نے اسلام ظاہر کیا سات تھے
سب سے پہلے حضرت عثمانؓ کا مع اپنی زوجہ حضرت رقیہ کے حبشہ کی
طرف ہجرت کرنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ لوط اور
عثمان و رقیہ کے درمیان کوئی جہاز نہیں ہوا
۱۹۷
۱۹۷ موطیوں کا دہان غار پر جالاننا
عمرؓ کا اہل کتاب کے کتاب کا ایک حصہ لکھ کر لانا اور رسول اللہ صلی اللہ
۱۹۷
۱۹۷ علیہ وسلم کو سنانا اور آپ کی نافرمانی پر ایک انصاری کا ان کو متنبہ کرنا
جامع اور فوارح کا مطلب
۱۹۸
۱۹۸ آیات سورہ روم
اللہ غلبت الرومۃ ایک قرادۃ میں غلبت بصیغہ معروف اور
۱۹۸
۱۹۸ سبغ غلبۃ بصیغہ مجهول ہے اس کے معنی کی تشریح
ابو کریمؓ کا مشرکین سے سخت فخر روم کے سلسلہ میں سال کی شرط منظور کرنا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو غلبی پر تہنہ کرنا
۱۹۸

حضرت عمرؓ کا آیت والذین یؤذون المؤمنین سے گھبرا کر ابی بن کعبہ	۲۱۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذرا جب میں تمام است کے مقابلہ پر پہلے	۲۲۶
دریافت کرنا اور ان کا تسلی دینا	۲۱۳	آپ کو ترانہ میں تو لایا گیا ہے ابوبکرؓ کو پھر عمرؓ کو پھر عثمانؓ کو	۲۲۷
عمر بن الخطاب کا کسی شخص کے بار میں اظہار بغض کرنا اور پھر اس سے مافیہ	۲۱۴	ان اسماء کو مقالید السموات والارض کیوں فرمایا گیا	۲۲۸
آیات سورہ سبا	۲۱۵	مقالید السموات والارض سبحن اللہ والحمد للہ الی جو ان کو صبح و شام دس	۲۲۹
اس شبہ کا زار کرنا اولاد کی زیادتی سبب بغضیت پر جو موجب نجات	۲۱۶	مستحب ہے چنانچہ اس کو چھ بڑی نعمتوں کا علما النور	۲۳۰
اُخروی ہے۔	۲۱۷	جنت کے دروازوں کے نام باب الصلوٰۃ، باب الریاء، باب البهتہ	۲۳۱
عمرؓ کا ایک شخص سے یہ دعا خواہ کہ یا اللہ مجھے قلیل میں سے کر دے الخ	۲۱۸	آیات سورۃ المؤمن	۲۳۲
آیات سورۃ فاطر	۲۱۹	خدا نے ہر پختہ کے زمانہ میں مومن آل فرعون کی ناسدات کے بہترین	۲۳۳
عمر رضی اللہ عنہ کے اشارہ کلمات مکت	۲۲۰	لوگوں میں سے کسی کو اس کی مدد کے لئے کھڑا کیا ہے۔	۲۳۴
تخلف اور تنہائی کے معنی کافرق	۲۲۱	اہل شام میں ایک شخص کے نام جو سامان جہاد بھجوتا رہتا تھا اور حضرت	۲۳۵
آیات سورۃ یس	۲۲۲	عمرؓ کو اطلاع ملی کہ وہ شراب پیتا ہے کثرت ضیعت آئینہ بھینا اور اس کا قہر کر لینا	۲۳۶
غیر انبیاء میں سے بھی ایک جماعت ایسی ہوتی ہے جو کلمہ حق کو قلب	۲۲۳	عمرؓ کا ارشاد کہ نصیحت میں نرمی کر دینی کے شیطان کے مددگار بنو	۲۳۷
کی شہادت سے پہچان لیتی ہے۔	۲۲۴	مدینہ کے ایک صالح جوان کے نام جو مصر کا کربرے کاموں میں مبتلا ہو گیا۔ عمرؓ کا	۲۳۸
سورۃ یس کو جمع فرمایا گیا۔ اس کی وجہ	۲۲۵	خط لکھنا جس کو پڑھ کر وہ پھر تائب ہو کر پہلی حالت پر واپس آ گیا	۲۳۹
عمر بن مسعودؓ کو قتل ہونے کی خبر دینا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو صفا	۲۲۶	عمر بن العاص کی روایت عقبہ بن ابی معیط کا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴۰
یس کے مشابہ فرمانا	۲۲۷	علیہ وسلم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے آپ کی گردن میں کڑاؤ لگ کر ٹپٹپاؤ	۲۴۱
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بطور تمثیل ایک بیت غلط پڑھنا اور ابوبکرؓ	۲۲۸	ابوبکرؓ کا آکر اسکو دھکا دیکر آپ سے جدا کرنا	۲۴۲
کا بتانا کہ اس طرح ہے اور پھر دوبارہ اسی طرح پڑھ دینا الخ	۲۲۹	عمر بن العاص کی دوسری روایت جس میں مشرکین کے آنحضرت کو	۲۴۳
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عباس بن مرداس کو اس کا شعر یاد دلا	۲۳۰	کہہ لے اور ایذا پہنچانے اور ابوبکرؓ کے چھوڑنے کا بیان ہے۔	۲۴۴
ہے اس کے الفاظ کو آگے پیچھے پڑھ دینا	۲۳۱	اسن بن مالک کی روایت جس میں مشرکین کے اتنا مارنے کا بیان ہے	۲۴۵
آیات سورۃ الصافات	۲۳۲	کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی اور ابوبکرؓ کے آکر چھوڑنے کا	۲۴۶
آیات سورۃ ص	۲۳۳	علی رضی اللہ عنہ کا لوگوں سے سوال کرنا کہ سب زیادہ بہادر کون	۲۴۷
مفسرین کا قول کہ عموماً قرآن میں مراد خاص افراد ہوتے ہیں	۲۳۴	ہے اور خود جواب دینا کہ ابوبکرؓ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مشرکین	۲۴۸
خلیفہ اور ملک یعنی بادشاہ میں فرق	۲۳۵	کی جماعت کے شدید حملہ کے وقت ابوبکرؓ کا مجمع کو حیرتے بھاڑتے ہوئے	۲۴۹
خلافت کے معنی از معادینہ	۲۳۶	آپ تک پہنچ کر آپ کو چھوڑنے کا قصہ بیان کرنا پھر فرمانا کہ ابوبکرؓ کی	۲۵۰
آیات سورہ زمر	۲۳۷	ایک ساعت مومن آل فرعون کی تمام عمر سے زیادہ بہتر ہے	۲۵۱
آیت ۳۹: ۳۰-۳۱ میں باہمی اختلافات کے ذکر کو اصحاب کا	۲۳۸	ابوبکرؓ کی روایت کہ رجال خراسان سے نکلے گا۔ الخ	۲۵۲
عہد کے بعد سمجھا کہ اس کا تعلق ہم سے ہی تھا	۲۳۹	آیات سورہ فصلت یعنی خم السجدہ	۲۵۳
خواب گے بارے میں علیؓ کرم اللہ وجہہ کا بیان حضرت عمرؓ سے	۲۴۰		۲۵۴

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرکین کو دعوت دینا اور انکا کونا
 کہ ہمارے تمھارے درمیان حجب ہے وغیرہ کچھ دوسرے دن ان
 میں سے ستر آدمیوں کا قبول اسلام کرنا اور اعتناق کرنا کہ ہم جھوٹے
 ابو بکر صدیق کا نام لے سوا ایمان ہم نظر میں ظلم کی تفسیر شرک سے کرنا
 عمر کا قول کہ اگر خلافت کے ساتھ اذان دینے کی قدرت ہوتی تو میں
 اذان دیا کرتا
 قول ابن عباس کہ اعلیٰ ما شئتم (۴۰: ۴۱) اہل بدر کیسے خاص ہو
 آیات سورہ شوریٰ
 تہذیب کی حقیقت
 ملت اسلامیہ کے جماعی مسائل میں سب زیادہ با عظمت مسئلہ
 اثنا السبیل علی الذین یظلمون سے اشارہ ہے جو انان بنو امیہ
 کی طرف
 ایک شخص کا ابو بکرؓ کو بڑا کہنے پر آنحضرتؐ کا مسکنا اور جب
 ابو بکرؓ نے اس کو بڑا کہا تو آپؐ کا نا ارض ہو کر اٹھ جانا
 آیات سورہ زحرف
 علم کا ابو بکرؓ کو لات و عزریٰ کی پوجا کی دعوت دینا اور
 ابو بکرؓ سے لا جواب ہو کر اسلام قبول کر لینا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی قوم قریش سے بہت محبت کرنا
 حضرت ابو بکرؓ کا ارشاد کہ رات کی عبادت دن میں اور دن کی رات
 میں مقبول نہیں ہوتی
 میزان اعمال کی یہ خاصیت کہ وہ اعمال حق سے وزنی اور اعمال
 باطل سے ہلکی ہو جاتی ہے
 عمرؓ جب شام پہنچے تو ان کے لئے عمدہ کھانا بنایا جلنے والا
 آپؐ اسے انکار کا قصہ اور اس پر خالد بن الولیدؓ سے مکالمہ
 آیات سورہ محمد
 لا الہ الا اللہ اور استغفار سے ابلیس کا گھبراتا
 اکلہ لا الہ الا اللہ سے موت کی تکلیف کا آسان ہو جانا
 قریش میں کی ایک سڑک کے بسنے کی آواز سن کر جس کی ٹال فرخت کی مار چلی
 سخی حضرت عمرؓ کا صاحب شوق سے حکم نفاذ کرنا کہ ان شخص کی مال کو فروخت کیا جائے

۲۵۱

آیات سورہ فتح

۲۵۲

حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ کو عثمان کا ہاتھ قرار
 دیکر بیعت کی تو لوگوں کا یہ کہنا کہ عثمان ہم سے اچھے رہے وہ بیت اللہ کا
 طواف بھی کر رہے ہیں اور ایسی شاندار بیعت بھی ہو گئی اس کا

۲۵۹

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا

۲۵۶

جس درخت کے نیچے بیعت کی گئی تھی عمر کے حکم سے اسکا کاٹ دیا جانا

۲۵۶

عثمان رضی اللہ عنہ کو کہ بھیجئے اور قریش کا ان کو واپسی سے روک لیجئے گا

۲۵۶

قصہ اور پھر سلاؤں کا بیعت جہاد کرنا اور قریش کا مرعوب ہو جانا

۲۵۸

مکہ اور مدینہ کے درمیان راستہ میں سورہ فتح کا نازل ہونا

۲۵۹

دکھائی دی ان اس حکم کی تفسیر میں جنت سے

۲۶۰

صلح حدیبیہ موقع پر حضرت عمرؓ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ادب

۲۶۰

حضرت ابو بکرؓ سے اپنے دوست تارک انہما اور دونوں کا ایک ہی حج کا جواز دینا

۲۶۲

کلمہ التقویٰ سے مراد اشہد ان لا الہ الا اللہ ہے

۲۶۲

سعد بن معاذ کے انتقال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ

۲۶۲

کا ان کے پاس ٹالنا اور عائشہؓ کا ابو بکرؓ و عمرؓ کے رونے کی آواز کو پہچانا

۲۶۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ سے کسی پر آنسو نہیں بہتے تھے آپ

۲۶۲

کی عادت تھی کہ جب آپؐ غمگین ہوتے تھے تو اپنی ڈاڑھی پکڑ لیتے تھے

۲۶۳

آیت محمد رسول اللہ والذین معہ کی تفسیر

۲۶۳

آیات سورہ حجرات

۲۶۳

تیمم کے سواروں کی امارت پر ابو بکرؓ و عمرؓ میں اختلاف رائے واقع

۲۶۳

ہونے اور آدازیں اونچی ہو جانے کا قصہ

۲۶۳

ثابت بن قیس بن شماس کے واقعات ان کی بیٹی کی روایت سے

۲۶۳

ثابت بن قیس کا عجیب واقعہ شہید ہونے کے بعد وصیت کرنا اور ابو بکرؓ

۲۶۶

رضی اللہ عنہ کا ان کی وصیت کو جاری کرنا اسلام میں اسکی کوئی نظیر نہیں

۲۶۶

ایک شخص کو گناہ کی خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس پر عمل نہیں کرتا اور

۲۶۶

ایک شخص کو ہوتی جو مکر عمل نہیں کرتا۔ دونوں میں کوئی انضام ہی عرقی نہیں

۲۶۶

عمر کے حکمت حکمت

۲۶۶

رات کے گشت میں بیہوش بن غطف مکان سے ایک جماعت کی آواز سن کر عمرؓ

۲۶۸

کا عبدالرحمن بن عوفؓ سے فرمایا کہ یہ مجلس شراب معلوم ہوتی ہے اور ان کا

یہ کہنا کہ مکر ولا محسنہ خلاف فرائض اور عمرؓ کا درگزر کرنا

۲۸۰	اہل یمن کی مدح اور صحابہ کی ان پر افضلیت	۲۶۸	جنت میں سے بازنہ کے چند اور واقعات
۲۸۰	خالد بن الولید اور عبدالرحمن بن عوف میں کہا سنی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے خاص اصحاب کی افضلیت بیان فرمانا	۲۶۸	سفر میں ایک خادم کو جبکہ وہ سورا تھا بلا دستا نیز الا کہ بیٹے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بطور اعجاز معلوم کر کے ابوبکرؓ و عمرؓ کو جو کہنے والے تھے غیبت قرار دیکر سخت تنبیہ کرنے کا قصہ
۲۸۱	اصحاب کی بعد میں ہونے والے تمام صالحین سے افضلیت	۲۶۹	آیات سورہ ق
۲۸۱	نزول قرآن کے تیرہویں سال کے سرے پر انکے بیان للذین امنوا الذین کان نزول جس مجاہدین کو اعمال صالحہ میں مستم ہونے سے روکنا مقصود تھا	۲۷۰	آیات سورہ ذاریات
۲۸۱	اپنے دین کے بچاؤ کے لئے ایک جگہ سے دوسری جگہ بھاگنے والا اللہ کے نزدیک مدقین میں سے ہو گا اور مرنے کے بعد شہید	۲۷۱	تبلیغ یتیمی نے جب ابو موسیٰ اشعری کو حلفا یقین دلا تا کہ اے مجھ پہلے جیسے خطر نہیں آئے اور انھوں نے عمرہ کو لکھا تو آپ اسکو روک کر اس لئے کی اجازت دیدی
۲۸۳	تفسیر خداوندی کے تصرفات	۲۷۲	آیات سورہ طور
"	سورہ مجادلہ	۲۷۳	عز کا ان عذاب دہک واقع ہر گز گریہ و زاری کرنا اور میں تک ہمار
۲۸۳	حضرت عمرؓ کا خورنبت ثعلبہ کی جیسورہ مجادلہ والی عورت	"	پڑے رہنا
۲۸۳	محمی نہایت درجہ پاسداری اور مراعات کرنا	"	سورہ نجم
"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفہ کی مجلس میں سے اہل بدر کے آجانے کے بعد	"	سورہ قمر
۲۸۴	پہلے سے بیٹھے ہوئے لوگوں کو اٹھا کر ان کے لئے جگہ نکالنا	۲۷۴	سورہ الرحمن
"	یوم بدر میں ابو عبیدہ بن الجراح کا بیٹے سے اعراض پھر بار بار اس کے مقابل آنے پر اسکو قتل کر دینا	۲۷۵	اموال قیامت کو یاد کر کے ابوبکرؓ کا فرمانا کہ کاش میں کوئی گھاس ہوتا اور کوئی چوپایہ مجھ پر لیتا، کاش کہیں پیدا نہ ہوتا۔
۲۸۵	ایک روایت کے اسما اللہ سے قبل ارقمؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تو ابوبکرؓ نے اسے زندہ سے پتھر مارا کہ وہ گر پڑے۔	۲۷۵	ایک فوجان کی میت کے پاس جا کر عمرؓ کا اس سے فرمانا کہ جنتان تک جنتان جو کہ ایک انھیں پر اللہ تعالیٰ کے مائدہ سے طرہ اور چرخ مار کر مر گیا تھا
"	سورہ حشر	۲۷۵	یہود کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ جنتی دنیا کی طرح جنت میں جیسا کہ جنتی بہت زیادہ کھائے اور دنیا کی طرح پیسا پانا نہ تھا
۲۸۶	یہودیوں کے اموال نے تھے اور وہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک نہ تھی کہ اس میں میراث کی بحث جاری ہو نہ آپؐ کی جہت سے تھے	۲۷۵	نہ ہو گا بلکہ پسند آئے گا اور اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ پیٹ کا نقش فرم کر دیکھا
۲۸۶	اموال نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص تھے سال بھر تک خرچ کے بعد جو بچتا تھا اس کو سامان جہاد میں خرچ کرتے تھے	"	سورہ واقف
۲۸۸	عمرؓ کا ارشاد کہ اگر میں زندہ رہا تو سر میرے چوہے کے کاٹھ پھونکاؤں	۲۷۶	مکلفین کی تین قسمیں شائقین مقربین - اصحاب البین - اصحاب الشمال
۲۸۸	تقسیم مال پر لوگوں کے تفریق کرنے پر عمرؓ کا فرمانا کہ تم میری قیام ہو اگر میں میرا موتا تو اس میں سے میں ایک مہم بھی نہ دیتا	۲۷۶	جب تک پرندوں کی تعلیف نہ کر لو کہ ہم کا کہنا کہ یہ بہت اچھے ہونگے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ان کے کھانے والے ان سے بھی اچھے ہوں گے اور تم ان ہی میں سے ہو
۲۸۸	لم یجد دانی صد درہم حاجت سے حد مراد ہے	۲۷۷	سورہ حمید
۲۹۰	عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کا عثمان بن مظعونؓ کا جواب	۲۷۷	عمر بن الخطابؓ اسلام لانے کی روایت جس میں ابن ہشامؓ کو مارنے کا قصہ اور پھر قرآنی آیات سے متاثر ہو کر اسلام قبول کرنے کا ذکر ہے
۲۹۱	سورہ فتح	۲۷۸	

سورہ طلاق

۳۰۰

ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ آپس میں ایک بات پر بحث کر رہے تھے علی رضی اللہ عنہ کی تحریک پر سب کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچنا اور آپ کا از خود موضوع بحث بیان فرما کر مفصل جواب دینا
 ۳۰۱ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر سے توکل کا ثمرہ ارشاد فرمانا
 ۳۰۲ عمر بن کا ابو عبیدہ کے پاس ان کے آئے طعام و لباس کا حال سن کر ایک ہزار دینار بھیجا اور قاصد سے یہ معلوم کر کے کہ آپ انھوں کو اچھا لباس پہننا اور اچھا کھانا شروع کر دیا یہ فرمانا کہ انھوں کو لینفق ذو سقۃ الخ (۶۵:۷۰) پر عمل کیا۔

۳۰۲

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۳

سورہ تحریم کے نزول کا قصہ
 علی اور ابن عباس کا قول کہ ابوبکر و عمر کی امارت کا ذکر قرآن میں موجود ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اندراج مطہرات سے کدہ کشی کرنے والا
 یہ مشہور ہو جانے کے بعد کہ آپ نے سب طلاق دیدی ہر عمر کا آپ کی خدمت میں جا کر حقیقت حال معلوم کرنے کا قصہ
 ۳۰۴ حضرت عمر کا بیان کہ میں لکڑی کے زینے سے سہارا لیتا ہوا اترتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہارا لیے بغیر اس طرح اترتے جیسے زمین پر چل رہے تھے
 ۳۰۵ عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد کہ تو بے نفعوں میں سے ہے کہ میرے کام سے تو بے کر کے پھر اس کی طرف کبھی نہ لوٹے

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۸

۳۰۸

۳۰۸

۳۰۸

۳۰۸

۳۰۸

۳۰۹

سورہ ملک
 عمر کا ایسے لوگوں کے جنھوں نے اپنے کو متوکلون کہا تھا یہ فرمانا کہ تم لوگ متوکلون ہو
 سورہ ن یعنی سورہ قلم
 عائشہ کا مروان بن مہکم سے یہ کہنا کہ تیرے باپ کے حق میں یہ آیات نازل ہوئی تھیں ولا تطلع کل حلاف تمہین (۶۸:۱۱-۱۲)
 سورہ حاقہ
 اسلام لانے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازیں سورہ حاقہ
 ۳۰۸ منکر حضرت عمر کے تاثرات خود ان کی روایت سے
 ۳۰۹ عمر کا ارشاد کہ تم خود اپنے نفسوں کے محاسبہ کو قبول کیجئے کہ تم سے محاسبہ کیا جائے

حاطب بن ابی بلتعہ کی غرض کا قصہ جو ان سے ہو گئی تھی کہ انھوں نے
 ۲۹۲ مشرکین کو مسلمانوں کے کمر حملہ کے ارادے سے خبردار کرنا چاہا تھا
 ابوسفیان پہلے شخص ہیں جن کا ذکر انھار سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ۲۹۴ کی وفات کے بعد مرتد ہو گیا تھا مقتادہ بن ابی مرثدین سے یہ پہلا مقابلہ تھا
 ۲۹۵ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عمر کا عورتوں کے بیعت لینا
 ۲۹۶ سورہ صاف

۲۹۲

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۷

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۸

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۲۹۹

۳۰۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواریین کے اسرار
 سورہ جمعہ
 جمعہ کے دن کی پہلی اذان کی ابتدا حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوئی
 ۲۹۷ مؤذن کی (خبر و الی) اذان کے دوران عمر کے لوگوں سے بات چیت
 کرتے رہنا اذان ختم ہونے کے بعد بات چیت بند ہو جاتی تھی
 ۲۹۸ خزیمہ بن الحری کی روایت میں فاسقوں کے بجائے فاسقوں کو بڑھنے
 کی ہدایت۔
 ۲۹۸ فاسقوں سے مراد قلب کی سچی ہے قدموں پر دوڑنا نہیں
 ۲۹۸ جب جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے
 اور تجارتی قافلہ کی آمد پر لوگ مسجد سے اس کی طرف دوڑ پڑے تو
 ۲۹۸ صرف بارہ آدمی باقی رہ گئے تھے جن میں ابوبکر و عمر بھی تھے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر نے یہ پکڑے ہوئے خطبہ دیا ممبر
 پر بیٹھ کر سب پہلے معاویہ بن ابی سفیان نے خطبہ دیا
 ۲۹۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر
 السلام علیکم کہتے اور مدد دینے کے بعد کوئی سورت پڑھتے انہ
 ۲۹۹ سورہ منافقون
 ۲۹۹ زید بن ارقم کا قصہ کہ انھوں نے منافقین کے کلمات آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے بیان کئے تھے، لیکن انھوں نے تکذیب کر دی تو اللہ نے ان
 کی تصدیق کی۔
 غزوہ بنی المصطلق میں ایک مہاجر اور ایک انصاری میں لڑائی ہو جانا
 اور ہر ایک کا اپنے اپنے طبقہ کے لوگوں کو پکارنا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا اس کو جاہلیت کی پکار اور گندی بات قرار دینا انہ

۳۱۵	سورہ قدر	۳۰۹	سورہ جن
۳۱۶	ابن عباسؓ کا لیلۃ القدر کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے بہت سی باتیں	۳۰۹	سورہ جن
۳۱۶	سات چیزوں کو بیان کرنا اور عزم کا اس کو پسند کرنا	۳۱۰	سورہ دھیر
۳۱۶	حضرت علیؓ کا حضرت عمرؓ سے حظیرۃ القدس کا حال بیان کرنا	۳۱۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مگر بکھجور کی شاخوں سے نبی ہوئی چٹائی کے نشانات دیکھ کر عمرؓ کا رونا اور آپ کا ان کو سمجھانا
۳۱۶	اور اسی کے پیش نظر عمرؓ کا ترادویح رمضان کو قائم کرنا	۳۱۱	سورہ عبس
۳۱۶	لو ان لا بن ادم وادیان من ذهب لہم کے آیت قرآن ہونے پر ابی بن عبیدہ اور عمرؓ کی گفتگو	۳۱۱	وفاکھتر واثباتیں آج کے مٹنے سے ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اپنی لامٹی ظاہر کرنا
۳۱۸	سورہ زلزال	۳۱۱	سورہ تکوید
۳۱۸	سورہ زلزال کے نزول پر ابوبکرؓ کا رونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو مطمئن کرتے ہوئے فرمانا کہ اگر تم گناہ اور خطائیں نہ کرتے تو اللہ تم کو فی لو الیسی انت پیدا کرتا جو گناہ کرتی اور توبہ کرتی اور اللہ کے گناہ بخشا	۳۱۲	سورہ النطار
۳۱۹	سورہ نکاح	۳۱۳	سورہ النطار
۳۱۹	سورہ کافر کا ثواب ایک ہزار آیات کے برابر ہونا	۳۱۳	مدینہ میں سب پہلے ہجرت کے مصعب بن عمیر اور ابن ام مکتوم پہنچے پھر
۳۱۹	محبوب سے پریشان ہو کر حضرت ابوبکرؓ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہنچنا اور تمیلوں کا ایک انصاری مالک بن النہمان ابوالہشیم کے باغ میں جا کر کھانا تناول کرنے کا قصہ	۳۱۳	بطل اور سعد ہجریسیویں شخص عمرؓ بن الخطاب آئے
۳۲۱	بابت سورہ قریش یعنی لایلاف	۳۱۳	سورہ غاشیہ
۳۲۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قریش کی مدح کرنا اور قتادہ کو ان کی ذم سے منع کرنا	۳۱۳	ایک راجب کو کثرت ریاضت سے لاغر و ناتواں دیکھ کر حضرت عمرؓ کا اس خیال سے رونا کہ یہ شخص دنیا میں خستہ حال ہے اور آخرت میں بھی معتد بہرگا
۳۲۲	بابت سورہ کوثر	۳۱۳	سورہ فجر
۳۲۲	بابت سورہ نصر	۳۱۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مفاد عامہ کے لئے سرور و شہدائے دینے والے کو مغفرت کی بشارت اور عثمانؓ کا خرید کر وقف کر دینا
۳۲۵	ابن عباسؓ کی روایت کہ عرضی اللہ عنہ ان کو بھی بدد والے بڑی عمر کے لوگوں کے ساتھ طلب کرتے تھے	۳۱۳	سورہ التلیل
۳۲۵	عبدالرحمن بن عوف کا اس پر اعتراض کرنا حضرت عمرؓ کا ان کو بلا کر سورہ نصر کی تفسیر کی فرمائش کرنا عام احباب کا عاجز رہنا اور	۳۱۳	ابوبکر صدیقؓ کا اسات ایسے لونڈی غلام خرید کر آزاد کرنا جو اللہ پر ایمان لانے کی وجہ سے ستائے جا رہے تھے ان کے ناموں کی تفصیل
۳۲۵	ابن عباسؓ کا جواب دینا اور عمرؓ کا ان کے جواب کو پسند کرنا	۳۱۳	ابو جہل کا ابوبکرؓ سے کمزور باندی غلام خریدنے کو بے فائدہ کہنا اور ان کا جواب اور اس کے بارے میں آیات کا نازل ہونا
۳۲۵	ابن عباسؓ کی روایت کہ عباسؓ بھی اس سورت سے یہ سمجھ کر اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا زمانہ بتایا گیا ہے حضرت علیؓ کے پاس پہنچے تھے	۳۱۵	سورہ اقرأ
۳۲۵		۳۱۵	حضرت عمرؓ کے بوجہ قبول اسلام بہن کو مارنے اور سورہ اقرار بخیر اور اس سے متاثر ہونے کی ایک خاص روایت
۳۲۵		۳۱۵	اسلام عمرؓ کے بارے میں دوسری روایت

سورۂ اخلاص

فصل ہفتم - خلافت غلامی پر دلیل عقلی کے بیان میں

فصل کا مقصد اول ہے خلافت خاصہ کے معنی کی تفسیر

نکتہ - امامیہ کے نزدیک خلافت غیر سے امامت کی۔ اس خیال کی آخریت

سوفسطائیوں کا نظریہ

خلافت راشدہ کے معنی (جس کا مقابل خلافت جاہلہ ہے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روش اور عادت و طرہ میں عباد اللہ

مستور و پائے بہت مشابہ تھے

تشریح کی حقیقت - نکتہ اولیٰ

نکتہ دوم - اور سال رسول کے معنی

نکتہ سوم - خلافت کے ظاہر و باطن کی توضیح

ازلی الازل میں خلافت کا قیام - نبی کی تائید کو امرت کا پہنچانے والی حالت

نکتہ چہارم - محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کی کیا وضاحت چاہیے

غزوہ تبوک میں چالیس ہزار اور ایک دایہ میں ستر ہزار اشخاص کا بیابانی

میں حاضر تھے

جبریت کے مراتب پر مفصل کلام

مراتب احسان کی تعلیم قولاً و فعلاً بہت سے مراتب رکھتی ہے

نکتہ پنجم - دقیقہ اولیٰ - اہل حق کے نزدیک تمام اشیاء کی پیدائش حق

تعالیٰ کے ارادہ و اختیار سے ہوتی - احیاء و تولید کا خیال غلط ہے

دقیقہ ثانیہ نظر ہو وہ اولہ جو اسباب و مسببات سے حاصل ہوگی وہ

ان لوگوں کے نزدیک جو ارادہ و اختیار کے خائل ہیں طبیعت کا نامزدگی

یہاں ایک رائے ہے وہ یہ کہ بعض مقامات میں نفس کو اسباب عدا ہو کر

ایک خفی گمان حاصل ہو جاتا ہے اور اس دلیل کے نتیجے میں منہم ہو کر

یقین حاصل ہو جاتا ہے -

پیغمبر کی قوت عاقلہ و قوت عالمہ کے کمال اور خلیفہ کی قوت عاقلہ و

قوت عالمہ پر کلام

دقیقہ - جوئے سے خلافت پر اللہ کی حجت کا قیام کیونکر ہوتا ہے

خلیفہ میں اس قسم کی برکات ہونی چاہئیں جو ظاہر میں ہر ایک

کسب لوگ جان لیں کہ اللہ نے ہمارے ساتھ خیر کا ارادہ کیا تھا جو ایسا

خلیفہ راشد مقرر فرمایا

جو افعال بادشاہی سے تعلق رکھتے ہیں ان کا صدور اسی وقت ہوگا

جبکہ نفس ناطقہ ان صفات سے مشغف ہو جائے

جن افعال کا تعلق جبریت سے ہے وہ علی وجہ البعیرۃ اسی وقت صادر

ہو سکیں گے جبکہ خلیفہ کتاب سنت کا پرور علم رکھتا ہو -

دقیقہ - جبریت محمدی کی کیا شان ہونی چاہیے -

وہ افعال جو ارشاد امت سے تعلق رکھتے ہیں ان کا صدور کس صورت میں ہوتا ہے

تہذیب نفوس کی کس سے نجات ازوی کا تعلق بتا قسم اور ان کی بیان

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مراد کی موافقت میں ایک ساعت بسر کرنا سو برس کی

عہدیت سے بہتر ہوگا -

نبوت اور خلافت نبوت صرف جماعت خاص کی تہذیب نفوس کے فائدہ

کے لیے محدود نہیں بلکہ یہ تمام عالم کے لیے ایک برکت ہوتی ہے الخ

نکتہ ششم - خلافت خاصہ کی استعداد رکھنے والوں کی پہچان کے

بیان میں

نکتہ ہفتم - مسئلہ خلافت خاصہ کے فرع و لواحق کے بیان میں

فصل ہفتم کا مقصد ثانی خلافت غلامی پر ایسی دلائل عقلیہ کے بیان میں

جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و احوال کے مقتدر سے ماخوذ ہیں

پہلا مقدمہ - دلائل قطعیہ سے ہم کو یقین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے اپنی امت کے لیے کوئی خلیفہ مقرر فرمایا ہے

خلیفہ امعین کرنے سے کس کی خلافت کی تعین متصور ہے -

نکتہ - تعین خلیفہ سے ہماری مراد ایجابی شرعی ہے تمام شریعات کی طرح -

اہل سنت میں سے بعض کا یہ قول ہے کہ خلافت خلفاء

نفس سے ثابت ہے اور بعض کا یہ قول کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے کسی خلیفہ نہیں بنایا دونوں اقوال میں تطبیق

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے قیامت تک کے

اہم واقعات جاری ہونے اور ان میں سے بعض پر اللہ تعالیٰ کی

رضا اور بعض پر ناراضی کے اظہار سے خلافت پر استدلال بدیہی و ظاہری کیا گیا

ان قلح کا تفصیلی بیان جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافتِ مدینہ رضی اللہ عنہ کی خبر دی ہے

۳۶۸ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروقِ عظیم کی خلافت کی خبر دینا

۳۷۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عثمانِ ذوالنورین کی خلافت کی خبر دینا

۳۷۱ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علیؓ کے ساتھ قریش کے چھوڑنے کی خبر دینا

۳۷۲ آج کا معاویہ سے فرمانا کہ اگر تو بادشاہ ہو جائے تو نیکی کا کرنا

۳۷۳ آپ کا حضرت امام حسنؓ کی صلح کی خبر دینا

۳۷۴ آپ کا حضرت حسینؓ بن علیؓ کے قتل کی خبر دینا

۳۷۵ حسن بن علیؓ کی روایت جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبویمہ کی بادشاہی کو خواب میں دیکھا جس سے آپ کو ناگوار ہوئی تو حق تعالیٰ نے سونے آنا ان کو نازا فرمایا جس میں اشارہ بنا دیا گیا کہ ان کی مدتِ حکومت ایک ہزار ماہ ہوگی

۳۷۶ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی عباسؓ کی خلافت کی بشارت دینا وغیرہ

۳۷۷ علیؓ بن ابی طالب کی حدیث کہ ابنِ ابی نعیم نے جب آپؐ پر ضرب پھرنے لگا تو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس حادثہ کی اور معاویہ اور ان کے بیٹے کی بادشاہی کی خبر دی تھی الخ

۳۷۸ حدیث یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سردارِ فتنہ کا ذکر نہیں چھوڑا۔ دنیا کے خاتمے تک جس کا ذکر آپؐ نے فرمایا اس کی شمار تین سو سے بڑھی ہوئی ہے۔ الخ

۳۷۹ آپ کا ترکوں کی حکومت کی خبر دینا۔ ہاکو خان کے حملہ اور مستعمر کے قتل کی خبر دینا

۳۸۰ حبیب خوارج حضرت تغنی کی سعی سے تہہ بالا ہو گئے تو ان کے مذہب نے تین قوموں میں ظہور کیا۔ معتزلہ اور اصحابِ اربعی غالی متفقہ

۳۸۱ آپ کا خبر دینا کہ لوگ حضرت مرتضیٰ کے بارے میں فرارِ لوطیہ کی خبر دینے لگے

۳۸۲ آپ کے لیے ایسا واقع ہوا کہ ان میں امامیہ اور زیدیہ اور اسماعیلیہ پیدا ہوئے

۳۸۳ آپ نے خبر دی کہ ہر صدی کے سر پر ایک مجدد پیدا ہوگا۔ ایسا واقع ہوا اس سلسلہ میں چھ صدیوں تک کے مجددین کے اسرار

۳۸۴ دوسری دلیل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو صحابہ شہادت پر غارت دکھتے تھے ان میں سے ہر ایک کے حق میں کوئی ایسا کلمہ بیان

۳۷۹ شریف پر جاری ہوا ہے جو ان کے حاصلِ عمر کا آئینہ ہے۔ الخ

۳۸۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابی بن کعب کو سید القراء فرماتا

۳۸۱ عبد اللہ بن مسعود، خالد بن الولید، سعد بن ابی وقاص، ابو عبیدہ بن الجراح، عمرو بن العاص، معاویہ بن عباس، ابوذر، ابوہریرہ ہر ایک کے حق میں خاص ارشاد و بیان

۳۸۲ تیسری دلیل آنحضرت کی اس سیرت پسندیدہ کی مراعات سے کہ جب کسی غزوہ کی وجہ سے آپؐ مدینہ چھوڑا تو غزوہ کسی کو آپؐ نے اپنا قائم مقام بنایا

۳۸۳ چوتھی دلیل تفصیلِ تہذیبی احکام سے

۳۸۴ سوال احکام کا بہت سا حصہ مجتہدین پر چھوڑ دیا گیا تو کیوں نصب خلیفہ کو بھی اس میں داخل نہ سمجھا جائے

۳۸۵ جواب

۳۸۶ پانچویں دلیل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں تمام اہل بر علیہ مشر تھا الخ

۳۸۷ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے نزول سے آئندہ ٹھنڈے وقتہ روت کا حال معلوم تھا۔ یا ایہا الذین آمنوا من یوتد د

۳۸۸ منکم الا (۵۴:۵)

۳۸۹ مذکورہ بالا امور کے پیش نظر واجبات میں سے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خلیفہ راشد کا خوتین فرمائیں۔ اس پر مفصل کلام

۳۹۰ و قیصر جب اکثر مخلوق کسی شدت میں مبتلا ہو جاتی ہے تو عادت الہی اس کے دفع کی تدبیر کرتی ہے

۳۹۱ دوسرا مقدمہ۔ کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خلیفہ کو نامزد کیا ہے تو وہ صدیق اکبر میں ان کے بعد چھ عثمانؓ۔ اس کی دلیل

۳۹۲ اگر رضی شارح کسی اور کے لئے تھی اور ابو بکرؓ زبیرؓ علیؓ بن ابی سلمہؓ بن ابی اس صورت میں جو قبا حین لازم آتی ہیں ان کا مفصل بیان

۳۹۳ ان آیات کا مفصل بیان جس کے نزول کا سبب صدیق اکبرؓ ہیں

۳۹۴ آیت و سبب تبھا الا تھے الخ سے حضرت علیؓ کی طرف اشارہ نہ ہونے پر مفصل کلام

۳۹۵ ارشاد نبوی اقول والذین من بعدی میں ائمہ اربعہ اور خلافت میں

<p>اجماع امت ایک جماع کلمہ ہے اسکے تجزیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ خلفاء ثلاثہ کے علاوہ کسی زمانہ میں یہ متحقق نہیں ہوا</p>	<p>خطبہ وداع میں سنت خلفاء کی پابندی کا حکم آنحضرت کا پھر دنیا کر آپ کے بعد خلافت نبوت و خلافت رحمت ہوگی</p>
<p>شیعوں کا خلفاء کی خلافت سے انکار عقل خالص کی مخالفت ہے اس پر مبسوط کلام</p>	<p>اور اس کے بعد مکاتیب عضو من (مار کاٹنے کی حکمت) آنحضرت کا خبر دینا کہ خلافت کا زمانہ تیس سال ہے اور اس کی تفریح</p>
<p>خلافت خلفاء کی حقیقت اس نسق واحد سے عقل بطریق حدس ادراک کر لیتی ہے جیسا کہ پہلے کلیوں کی اور پھر صیل نکلنے کی ترتیب سے ہم پہنچاتے ہیں کہ باغبان کا مقصد پھل تھا الخ</p>	<p>جماعت صحابہ کے خرابوں کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ سب میں کوئی کھڑکی ہرگز باقی نہ رکھی جائے بجز ابوبکر کی کھڑکی کے اس کی تشریح میں مختلف اقوال</p>
<p>ضروری ہے کہ امام برحق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد موجود ہوا اور وہ ظاہر اور منہور ہو۔</p>	<p>خلافت مدینہ ابراہیم پر چند احادیث کا ذکر شواہد البہوت سے بعض قصوں کا اقتباس</p>
<p>نکتہ اشعارہ کے اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام محلّ بالافاض نہیں ظاہر پر اعتراض۔ اور اس صورت میں کہ غرض سے ایسی شے مروا دی جائے جو ذات واجب کی تکمیل کرنے والی ہو نفی درست ہوگی</p>	<p>شہداء یدیعہ میں سے ایک شہید کلمہ کے بعد کلام کرنا شیخین کا اللہ کے نزدیک سب سے بڑا مرتبہ ہونے کے ثبوت</p>
<p>مذہب شیعیہ کی اختراعت کھلی ہوئی بات ہے۔ اس پر عام فہم دلائل آیت ولولہ لالاعام بعضہم الز کی توضیح، بذیل جواب تفصیلی</p>	<p>شیخین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب تھے شیخین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر تھے</p>
<p>اولی بعض سے مراد مسلمہ رحم ہے نہ توارث۔ توارث سمجھنا غلط ہے آیت التماویکم اللہ (۵: ۵) کی تفسیر کہ یہ مدینہ ابراہیم کیس نکال ہوئی ہے۔</p>	<p>آپ کا ربو شیخین کے ساتھ وہ محتاج ایم کا ربو ہے ولی عہد کے ساتھ شیخین میں خلافت کی صلاحیت کا ثبوت ارشاد نبوی سے</p>
<p>قرآن میں جہاں بھی نقطہ ولایت آیا ہے اس کے معنی نصرت (دوم) لئے گئے ہیں حضرت علیؑ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا ذکر کیا تم اس سے خدش نہیں ہو کہ تمہارا مزہ میرے ساتھ وہ مروجہ باروئی کا تھا مگر اس کے</p>	<p>وہ سب سے پہلے جنت میں داخل ہو گئے الخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خبر دینا کہ فاروقِ نبوت کی استعداد رکھتے ہیں</p>
<p>ساتھ مطلب اور موقع غازیخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں کنت مولاه فعلی مولاه کا مطلب اور اس واقعہ کا ذکر جبکہ وجہ سے ارشاد فرمایا</p>	<p>اور ایسے ہی دیگر ارشادات شیخین کی خلافت کے انکار سے امت رجمہ کا خلافت پر اجماع لازم آتا</p>
<p>عمران بن حصین کی حدیث جس میں ایک سرور پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امارت اور ان کا ایک جاری قبضہ کر لینے کا اور اس پر اصحاب کی برہمی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کرنے اور آپ کے</p>	<p>حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دربار امارت حضرت صدیق سے منازعت کے ترک پر اور ترقی جو سر عورہ خبیہ ہے اسکے پیش نظر تفصیلی کلام</p>
<p>شکایت کرنے والوں پر ناراض ہونے کا بیان ہے۔ روایت براء بن عازب حبیبی انھی معرفت حضرت علیؑ کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاریہ پر قبضہ کرکے شکایت تحریر کی تھی</p>	<p>بر حیرت کی بنا ترقی کرنا سے نہ حضرت علیؑ کے اسلام کی طرف سے سبھی اطمینان باقی نہیں رہتا۔</p>
<p>تقیہ کے نتیجہ میں احکام شریعت سے اطمینان اٹھ جانے کا بیان ایسی خبر واحد جس کو قرآن یقین کے مرتبہ میں پہنچا دیں حدیث مہر کے حکم میں ہے قرآن کی تفصیل</p>	<p>تقیہ کے نتیجہ میں احکام شریعت سے اطمینان اٹھ جانے کا بیان ایسی خبر واحد جس کو قرآن یقین کے مرتبہ میں پہنچا دیں حدیث مہر کے حکم میں ہے قرآن کی تفصیل</p>
<p>کتاب اللہ شیخین کی جمع کی برہمی ہے اور تمام عالم اسلام کو اس متفق کرنے کا سبب ذوالنورین ہیں۔</p>	<p>کتاب اللہ شیخین کی جمع کی برہمی ہے اور تمام عالم اسلام کو اس متفق کرنے کا سبب ذوالنورین ہیں۔</p>

عبد المطلب بن ربیعہ کی حدیث جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عباسی کا قریش کے بارے میں بے اعتنائی کا شکوکہ کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش پر غصہ آجانے کا بیان ہے
عبد الرحمن بن عوفؓ کا اہتمام المؤمنین کو اپنا باغ و دینا جو تائبہ بنا تھا کہ چالیس ہزار درہم میں فروخت ہوا تھا
لفظ مرے کے معنی کا بیان اور اس بات کا ذکر کہ حدیث میں کنت مرالہ الخ کا ایجاد اشتقاق سے کوئی تعلق نہیں۔
فصل ششم فضیلت شیخین کے اثبات میں
اس فصل کا مقصد اول اولہ نقلیہ میں یہ فصل چار مسکات منقسم ہے۔ مسک اول کتاب اللہ کا اس پر دلالت کرنا کہ صدیقی اکبر تمام امت سے افضل ہیں
خالد بن الولید کا عبد الرحمن بن عوف سے تلخ کلامی کرنا اور آنحضرتؐ کا ناراضی ہوتے ہوئے ان سے فرمانا کہ اگر تم اٹھ کے بلا رہو سونا اللہ کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ ان کے ایک ٹکڑے برابر ہو گا جو خرچ کیے ہیں
اس ارشاد سے جو عام صحابہ سے اپنے فرمایا کہ میرے اصحاب کو ایذا پہنچانا چھوڑو آپ کی مراد قدامت صحابہ ہوتی تھی
ابن عمر کی روایت کا ابو بکرؓ ایسا جو غلطی ہوئے بیٹھے تھے جس کے پلوں کو کاٹنا بھی چڑھ کر کھانسا کہ حیران نازل ہوئے الخ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سخت ایذا دیئے جلنے اور ابو بکرؓ کی آپ کی حمایت میں کفار سے مقابلے کرنے کی روایات
اسا کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کی وجہ سے ابو بکرؓ کے سر کے بال اتنے بکھنچ گئے کہ اپنے بالوں کی جسٹ کو بھی گھس آئے
کے بوجھ سے تھے وہ ہاتھ میں ہی رہ جاتی تھی الخ
علی رضی اللہ عنہ کا لوگوں سے سوال کرنا کہ سب سے زیادہ بہادر کون ہے پھر یہ بتانا کہ ابو بکرؓ اور ان کی جاں نثاری کے ایک اتنے کرنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا کہنے کی وجہ سے ابو بکرؓ کا ابو جحزہ کے کرنا
عمر رضی اللہ عنہ کا ابو جحش لہنی کو مسجد حرام کے دروازے پر پھنسا کر اس کا منہ زمین پر رکھنا پھر عثمانؓ کا اسکو پھرا دینا وغیرہ الخ
ملوکہ آسمان دنیا کی تسبیح۔ ملائکہ آسمان دوم کی تسبیح

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۳

۲۵۵

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۵

ناراضی ہونے کے لئے استعاذہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ تم کو تعلیم کیا تھا۔
مسجد میں عمر کا بیت سے دینا کہ پھر عمر بن ابی اس کا اگر کوئی ہوتا
لفظ قتال کا اطلاق لاطعی اور مکہ کی لطائی پر بھی تھا کہ اسکا ثبوت امت مرحومہ میں اقسام پر منقسم ہے اول مفرقین و سابقین دوم ابرار و مقتدر یومئذ لم لنفسہ۔ اس کی وضاحت
عائشہ کا الہ واقعات کو بیان کرنا جو ان کی پاکدامنی پر نزولی آیات کے بعد گھر میں پیش آئے تھے
جو شخص اس امت میں سے امر بالمعروف اور نہی ازکر کے کمال سے متصف ہو گا وہ دوسرے لوگوں سے افضل ہو گا
مسک دوم
سلمانہ بنی و آخر قرآن کے محیط ہو جانے سے یقین کی سرحدیں داخل ہو جاتی ہے اس کی مثال
دوسرا نکتہ مدار فضیلت کون کون سی فضائل ہیں ان کی تفصیل
حدیث خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور پھر ابو بکرؓ اور پھر عمرؓ کا کونوں سے ڈول کھینچنا۔
حدیث خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکرؓ اور ان کے ساتھ عمرؓ کو افکار ہوا دیکھنا
حدیث ایک شخص کا خواب میں آسمان سے ڈکا ہوا لڑکھٹا اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کو افکار ہوا دیکھنا
حدیث ایک شخص کا خواب میں آسمان سے گسی اور شہر بدست ہوا دیکھنا
حدیث ایک شخص کا خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکرؓ کو لڑا گیا پھر ابو بکرؓ کے ساتھ عثمانؓ کو لڑا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زب کدول آپ کے ساتھ ایک رکھنا کہ لڑا گیا
پھر دوسرے کے ساتھ پھر سومر کے پھر لڑا گیا کہ تیسرا آپ کی بھاری تھی
حدیث جہنمی کے دو دروازے آسمان والوں میں اور دو زمین والوں میں ہوتے ہیں الخ
حدیث ابو بکرؓ و عمرؓ دین کے معراج کی غافل تھے
حدیث میرے ساتھ سب سے زیادہ احسان کرنے والا ابو بکرؓ ہے مال میں و برافقت میں
حضرت صدیقؓ کی حضرت فاروقؓ پر فضیلت کا بیان

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۵۱۲	عمر کی روایت غار ثور کی بیٹن بنوں کے بل چلنے کی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں تھک گئے تو بوکر کا آپکے پیچہ کے حصہ پر ٹھکا اور بجا ڈھیر	حضرت ابو بکر حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے مابین اختلاف کا واقعہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دیکھ کر
۵۱۵	ارتداد عرب کے زمانہ میں حضرت عمر کا صدیق اکبر کی استقامت پر اعتراف	حضرت ابو بکر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ہی قصور وار تھا۔
۵۱۶	فادوقی ہنگے اقوال اپنی فضیلت میں	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا بیان حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر
۵۱۷	عثمان رضی اللہ عنہ کے اقوال اپنی اور عیسیٰ کی فضیلت پر	کمال انسانی اور امت کے طبقہ عیسیٰ میں ہونے کے اعتبار سے فضیلت
۵۱۸	عثمان کا عبد الرحمن بن عوف کی تعریف کا جواب دینا	حضرت عثمان کا شیر کو دالا واقعہ بیان کرنا اور سب لوگوں کو شہاد دینا
۵۱۹	علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اقوال اگرچہ ان فضیلت عیسیٰ کے تمام اہل حق قائل تھے مگر کسی نے اس قوت کے ساتھ اس کا بیان نہیں کیا جس قوت کے ساتھ آپ نے بیان کیا	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فحماص یہودی کے پاس جانا اور اس کا یہ کہنا کہ ان اللہ فقیر و محن افشار
۵۲۰	حضرت علی سے اس روایت کو کہ امت میں سب سے بہتر ابو بکر ہیں	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں سیاہ بکریاں دیکھنا اور ابو بکر کا تعبیر بیان کرنا
۵۲۱	بھیر عمر استیثا لوگوں نے روایت کی ہے	بنو لثیفہ کے محاصرہ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب دیکھنا اور ابو بکر کا تعبیر دینا اور آپ کا تصدیق کرنا
۵۲۲	جو شخص علی کو عیسیٰ سے افضل کہے حضرت علی کا حکم دینا کہ اس پر حد جاری کی جائے کہ وہ مفری ہے	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا خواب جس کی تعبیر حضرت ابو بکر نے دی
۵۲۳	حضرت علی نے فرمایا کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما جنت میں داخل ہو چکیں گے جب کہ میں معاذ کے ساتھ حساب میں کھڑا ہوا ہوں گا	روزے کی حالت میں جنازے کے ساتھ جانے اور مسکین کو کھانا کھلانے اور مرضی کی عبادت کی فضیلت
۵۲۴	اقوال سادات اہل بیت فضیلت عیسیٰ کے بارے میں	قریش کی عورتوں کا آنحضرت کی مجلس میں زور زور بولنے اور عمر کی آمد کا حال سنکر سب کے منتشر ہو جانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمر سے فرمانا کہ شیطان تم سے ڈر کر دوسرے راستہ پر چلنے لگتا ہے۔
۵۲۵	حضرت علی کی موجودگی میں جن بن علی کا لوگوں کو کینا عجیب بیان کرنا	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں دو دھپنا اور بقیہ عمر کو دینا
۵۲۶	حضرت عمر کی ایک ملاقات کا واقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور ان حضرات کا آپ کے عدل کا شہادت دینا جین کی شہادت کے بعد آپ کا اطمینان	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں عمر کو بیٹھنے پہنچے ہوئے دیکھنا
۵۲۷	حضرت حسن کی اولاد کے اقوال	ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں حضرت علی کی روایت کہ یہ دونوں بجز انبیاء و رسلین کے تمام اہل جنت کے سردار ہیں اور آپ کا ملی کو یہ بات ان پر ظاہر کرنے سے منع کرنا
۵۲۸	حضرت حسین کی اولاد کے اقوال	ابو بکر کے لئے روضہ ان اکبر کی بشارت اور فزان اکبر کے معنی بیان کرنا
۵۲۹	علی کا عمر کے جنازے کے سامنے کھڑے ہو کر کہنا کہ اس کفن پوش کے بعد کوئی ایسا نہیں رہا کہ اس کے جیسے نام اعمال لکھ کر اللہ سے ملنا مجھے زیادہ محبوب ہو	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ سب سے پہلے حق تعالیٰ عمر سے مصافحہ و معاہدہ فرمائے گا
۵۳۰	جہا جہین اولین کے اقوال	ابو بکر کو کجالت بیماری نماز پڑھانے کا حکم دینا
۵۳۱	سعد بن ابی وقاص کا قول کہ عمر مجھ سے زیادہ دنیا سے بے رغبت تھے۔ اسی سے وہ ہم سے افضل ہوئے۔	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو بکر و عمر کو قرب فرشتوں اور دو الومز پر غور کرنے کا واقعہ
۵۳۲	ابن مسعود کا قول کہ عمر کے ساتھ ایک ساعت میں میرے نزدیک ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے۔	

۵۲۸	عمار بن یاسر کے اشعار حضرت ابو بکر کے سوا بق اسلام پر	قتل کی اقسام قتل عمد، شبه عمد، قتل خطا، جاری مجری الخطا
۵۲۹	مذہب بن الیمان کا قول کہ عمر کے زمانہ میں اسلام دوسرے آئے	قتل بالسبب کا بیان
۵۳۰	ولے شخص کے مانند اور بعد ان کے قتل ہونے کے جلنے والے	قرب نسب کو فضائل میں کیوں شمار کیا گیا جبکہ قرآن میں
۵۳۱	شخص کے مانند ہو گیا۔	نسب کی بنا پر فضیلت کی نفی کی گئی ہے۔ اس کا جواب
۵۳۲	ذہب بن خارجہ کا موت کے بعد خلفاء ثلاثہ کے فضائل بیان کرنا	مسئلہ جہاد و فضیلت شیخین کا اثبات اس جہت سے کہ خلافت
۵۳۳	ان حضرات صحابہ کے اقوال جو کثرین روایت میں سے ہیں	خاصہ کو فضیلت لازم ہے۔
۵۳۴	دیگر صحابہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال	حقیقت نبوت و خلافت پر عارفانہ تقریر
۵۳۵	جبرین بطعم کا شام کے سفر کے دوران میں ایک مقام میں رسول اللہ صلی اللہ	شیخین کی فضیلت پر اجماع صحابہ کا بیان
۵۳۶	علیہ وسلم کا تصویر دیکھنا اور ابو بکر کا کہ وہ آپ کے قدم پر گئے ہوئے تھے	پہلا مقدمہ خلافت خاصہ اور فضیلت خلیفہ منتخب کے دریا
۵۳۷	اعلایا تابعین کے اقوال	نسبت لزوم کے بیان میں اور اس کے ذیل میں تین وجہ
۵۳۸	ایک شخص کے ساتھ جو اولاد اصحاب میں سے تھا قاسم بن محمد بن	کی تقریریں۔
۵۳۹	ابی بکر کا دھچپ مکالمہ	اس اشکال کا جواب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ بن
۵۴۰	عمر بن یمن کے اس قول پر کہ عمرو تہائی علم لے گئے ابراہیم غنی	زید کو کہا جبرین اولین پر غلیفہ بنایا تھا تو ان کی فضیلت لازم آتی ہے
۵۴۱	کا یہ فرمان کہ عمرو دس میں سے نوحہ علم لے گئے	کسی زمانہ میں بھی فضیلت کے اعتقاد سے اختلاف جہا نہیں ہوا
۵۴۲	پہلا نکتہ۔ وجہ الفضیلت کی تحقیق	دوسرا مقدمہ
۵۴۳	روایت ابن عباس، عمرو کا اس امر سے پریشان اور مخموم رہنا کہ	تیسرا مقدمہ
۵۴۴	مردین میں سے خلافت کیلئے کامل اوصاف والا کوئی سمجھ میں نہیں آتا۔	حدیث خیر القرون کی تشریح۔ قرن اول و ثانی وغیرہ کے کیا مراد ہے
۵۴۵	ابن عباس کے پیش کردہ ناموں میں سے ہر ایک پر عمرو کی تنقید	احادیث متعلقہ فقہ جن میں حضرت ذی النورین و حضرت علی
۵۴۶	لفظ اکسیر کی تشریح اور درجہ تیسرہ۔ (حاشیہ)	کے قتل کئے جانے کی طرف اشارات و کنایات فرمائے گئے ہیں
۵۴۷	عمرو کو سخت گرمی کے موسم میں دھوپ میں دیر تک کھڑے رہتے	ایک خاص نکتہ۔ انبیاء نے اپنی امت پر اور خلفاء نے رعایا پر
۵۴۸	ہوئے دیکھ کر جبکہ وہ اونٹوں کا حلیہ بولتے جلتے تھے اور عثمان سایہ	جو فضیلت پائی اس کا راز ان کا جابر مدبر الہی ہونا ہے اور
۵۴۹	میں لکھ رہے تھے علی رض کا عثمان نے سے عمرو کی طرف اشارہ کرتے ہوئے	یہ خلفاء ثلاثہ میں مستحق ہے
۵۵۰	کہنا کہ "قوی امین" یہ ہے۔	مذکورہ بالا بنا پر ایک اشکال اور اس کا جواب
۵۵۱	مولیٰ عثمان کی روایت، عمرو کی جفاکشی کا عجیب واقعہ	خاتمہ جلد ثانی۔ مقصد اول
۵۵۲	دوسرا نکتہ۔ ایک اشکال اور اس کا جواب	

تمتہ فصل ہشتم کی
فہرست مضامین
اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں

فہرست مضامین از آلۃ التحفۃ فصل ہشتم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۹۲	تشریح (امتی کا محدث و ملہم ہونا)	۵۷۶	عرض نامہ
۵۹۲	۲۔ نفس ناطقہ کے جزو عقل کی زیادتی میں	۵۷۷	تتمہ فصل ہشتم
۵۹۲	(نہی سے) تشریح	۵۷۹	مقصد دوم: افضلیت شیخین پر دلائل عقلیہ - پہلا مقدمہ: مطلقاً فضل یا فضیلت کی حقیقت کا بیان -
۵۹۲	۱۔ امتی کو سمت صالح و عدالت کا ملہ حاصل ہو کہ جہان بانی کر سکے۔	۵۸۰	دوسرا مقدمہ: فضل کلی کی حقیقت کا بیان تیسرا مقدمہ: کسی ملت کے بعض افراد کے فضل ہونے کا مطلب -
۵۹۳	ب۔ وہ اپنی تاثیر صحت سے اپنے تمام اصحاب کی تربیت کرے اور عجیب گرائیں ظہور میں آئیں۔	۵۸۲	سوال: کیا افضلیت کا تعلق بندہ اور اللہ کے مابین ایک خاص حالت سے ہے؟
۵۹۳	۳۔ دعوت و تبلیغ کی ذمہ داری اٹھانے میں	۵۸۳	جواب -
۵۹۳	(نہی سے) تشریح -	"	چوتھا مقدمہ: اُن صفات کا تعین جو نبی کو نبوت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہیں۔
۵۹۳	۴۔ علوم کی اشاعت میں پیغمبر کے ساتھ تشبیہ -	۵۸۳	۵۔ نبوت کا مقصد و اساس -
۵۹۳	قائد: حیر القرون قرنی الحدیث کی تشریح اور تمام لوگوں سے صحابہ کرام کے افضل ہونے کا لازم چھٹا مقدمہ: ان فضائل (یا اوصاف) کے شیخین میں بدرجہ کمال پائے جانے کا بیان -	۵۸۶	۵۔ قوتِ عالمہ و قوتِ ماقلہ میں نبی تمام انسانوں سے ممتاز ہوتا ہے۔
۵۹۵	۵۔ پیغمبر کی ہشت بی شیخین کی ہشت کا داخل و شامل ہونا	۵۸۶	۵۔ نبی کی خصوصیات کچھ کیلئے ایک مثال -
۵۹۵	۵۔ شیخین کو کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفس ناطقہ کے جزو عقلی میں تشبیہ اور اسکے شواہد	۵۸۶	۵۔ نبی کی شخصیت کے چار پہلو، بادشاہ حکیم و فلسفی صوفی و مرشد و جبریل -
۵۹۷	ساتواں مقدمہ: اُن اوصاف میں جو فضل کلی کی اساس ہیں شیخین کو دوسروں پر ترجیح حاصل پہلا نکتہ: خدا کے مقرب بننے تمام صفات کمال میں ایک دوسرے کے برابر نہیں ہوتے بلکہ ان میں یا ہم فرق ہوتا ہے۔	۵۸۸	۵۔ نبی کا اصل کام و کارنامہ -
۶۰۲	دوسرا نکتہ: آنحضرت نے جو صحابی کے متعلق فرمایا اس میں وہ عیب کے تر جان تھے۔	۵۸۸	۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے درج دیئے ہوئے علوم -
۶۰۲		۵۸۹	پانچواں مقدمہ: نبی کے ساتھ غیر نبی کی امور میں مشابہہ ہونا ان کا بیان
۶۰۸		۵۸۹	۵۔ نبی کے کام کی تکمیل بعض امتیوں کے ہاتھوں ہونا -
		۵۸۹	۱۔ نفس ناطقہ کے جزو علمی کی زیادتی میں (نہی سے)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۱۹	حضرت علیؓ کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسری تحقیق:- خلافت نبوت سے مشابہ ترین بات ہے کہ جو علوم انبیاء سے منقول ہیں لوگوں میں ان کی اشاعت کی جائے جو محل ہے اُسے اجمال و اختصار کی صورت میں پہنچے دیا جائے اور جو مفصل ہے اسے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جائے۔	۶۰۸	ہر صحابی کے مناقب و فضائل علیحدہ علیحدہ ہیں۔ تیسرا نکتہ:- آنحضرتؐ انسانوں میں سب سے زیادہ قدر شناس اور عہد و پیمان کو سب سے بڑھ کر پورا کرنے والے اور صلہ رحم کرنے والے تھے۔
۶۲۲	⑤ جو فضیلت خلفا کو حاصل ہے وہ یہ ہے کہ پیغمبرؐ نے جس علم کی بنیاد استوار کی ہے اور جس کو انہوں نے مرتب و منظم کیا ہے مگر اسے شہرت کا درجہ نہیں ملے خلفا اس کی شہرہ کریں۔	۶۱۰	یہ دو حصے الفاظ بہتوں کے حق میں وارد ہوئے ہیں اور انہیں قرآن اور حالات کی خصوصیات کے مطابق مناسب مفہوم میں لینا چاہئے۔
۶۲۵	⑤ حضرت علیؓ سے بعض منقولہ باتیں اسناد کے اعتبار سے پریشان خواب و معدوم ہیں۔	۶۱۱	پانچواں نکتہ:- فضیلت کی حقیقت اور افضل ہونے کے وجہ۔
۶۲۵	⑤ حضرت علیؓ کو وحدت الوجود کے دقیق علم کی معرفت نہیں تھی۔	۶۱۲	چھٹا نکتہ:- شیخینؓ میں دو طرح کی فضیلتیں جمع تھیں جبکہ دوسروں میں صرف ایک طرح کی۔
۶۲۶	⑤ سیاست ملکی و ترتیب فوج کی نسبت سے نفس راطفہ کے جزو علمی میں نبی کریمؐ کے ساتھ مشابہت میں شیخینؓ کی فضیلت۔	۶۱۳	ساتواں نکتہ:- عالم اور قاری صحابہؓ کے فضائل بیان کرنے کا مقصد
۶۲۷	سوال:- فتوحات عراق، شام و مصر ممکن ہے کہ خارجی اسباب کے باعث ہو، اور اگر حضرت علیؓ پہلے خلیفہ ہوتے اور خلفائے ثلاثہ بعد میں تو بھی وہی حالات رونما ہوتے (لہذا اس میں خلفائے ثلاثہ کی کوئی فضیلت نہیں)۔	۶۱۴	⑤ شیخینؓ تمام صحابہؓ سے افضل ہیں۔ اس کے دلائل
۶۲۸	جواب:-	۶۱۵	سوال:- خواب اور بشارات نبوی فضیلت کا سبب کیسے ہو سکتے ہیں؟
"	سوال:- حضرت مرتضیٰ کا مقصد حق کا غلبہ اور باطل کی تباہی تھا تو ان کے عہد کی لڑائیاں بھی دراصل ایک طرح کا جہاد ہی ہیں۔	۶۱۶	جواب:-
۶۲۹	جواب:-	۶۱۷	⑤ جزو علمی میں تشبیہ کے اعتبار سے حضرات شیخینؓ کی فضیلت کے دلائل۔
"		۶۱۸	پہلی تحقیق:- علم کی دو قسمیں ہیں، وہ قسم جو حضرات شیخینؓ کے ساتھ مخصوص ہے خلافت نبوت سے زیادہ تعلق رکھتی ہے نسبت اس قسم کے جو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۴۴	۴۔ علم سیر، رقائق اور علم خود میں شیخین کی خدمات -	۶۳۱	۵۔ لپٹے ہم نشینوں اور دیگر لوگوں کے نفوس میں خلفاء کے اقوال سنکر اور ان کے احوال و اقوال کو مشاہدہ کر کے ان کی صحبت سے متاثر ہونے کے تعلق سے نفسِ ناطقہ کے جزو علمی میں زیادتی کے اعتبار سے شیخین کی افضلیت -
۶۴۴	۵۔ تصوف میں شیخین و دیگر صحابہ کی خدمات -	۶۳۳	۵۔ شیخین کے احوال کی تاثیر سے ان کے ہم نشین صحابہ کس حد تک متاثر ہوئے -
۶۴۴	سوال ۱۔ حضرت مرتضیٰ قرآن و سن کے علم میں سب سے بڑھے ہوئے تھے مگر لوگوں کے سورتح کی وجہ سے حضرت علیؑ کا علم گنڈا ہو گیا اور اس سے پورا پورا فائدہ نہ اٹھایا جاسکا اور حضرت مرتضیٰ کی افضلیت میں اس بات سے کوئی دخل نہیں پڑ سکتا -	۶۳۴	سوال ۱۔ احترام حضرت مرتضیٰ بے لاگ حق و انصاف کی دعوت دیتے تھے اور شیخین بے لاگ حق و انصاف سے ایک پایہ نیچے اتر گئے تھے -
۶۴۵	جواب :-	۶۳۴	جواب :-
۶۴۵	۵۔ شیخینؑ کی فضیلت صفاتِ قلبیہ کے اعتبار سے جسے آج کل کی اصطلاح میں طریقت کہتے ہیں -	۶۳۵	۵۔ شیخین کی فضیلت دعوت (اسلام) کی ذمہ داریوں کو اٹھانے کے اعتبار سے -
۶۴۶	۱۔ حضرت مرتضیٰ کا زہد اولیاء کے زہد کی قبیل سے تھا اور شیخینؑ کا زہد انبیاء کے زہد کی طرح تھا -	۶۳۶	۵۔ دعوت کی ذمہ داریاں تین قسم کی تھیں :-
۶۴۶	۲۔ زہد کی سب سے عظیم قسم وہ ہے جس سے خلافت سے جو باہ و مرتبہ کی ایک صورت ہے بے رغبتی پیدا ہو -	۶۳۷	۱۔ پہلی قسم جو ہجرت سے پہلے تھی -
۶۴۸	سوال ۲۔ چونکہ طلبِ خلافت قتالِ مخالفین میں حضرت مرتضیٰ کی مشغولیت صرف الشریعہ کے لئے تھی لہذا یہاں توکل کو اسبابِ ظاہری کے ساتھ جمع کیا جاسکتا ہے اور یہ بات و دعوہ و زہادہ توکل و تواضع کے اعتبار سے	۶۳۹	۲۔ دوسری قسم جو ہجرت کے بعد سے آنحضرتؐ کی وفات تک تھی -
۶۴۹	حضرت مرتضیٰ کی افضلیت کے خلاف نہیں ہے -	۶۳۹	۳۔ تیسری قسم ان امور میں جو آنحضرتؐ کی بعثت میں داخل تھے آنحضرتؐ کی وفات کے بعد ظاہر ہوئیں -
	جواب :-	۶۴۰	۵۔ شجاعت کی دو قسمیں -
		۶۴۰	۵۔ حضراتِ شیخین کی فضیلت دین کے علوم کو نشر کرنے کے اعتبار سے -
		۶۴۱	۱۔ قرآنی علوم کی نشر و اشاعت میں ان کی خدمات -
		۶۴۱	۲۔ حدیث کے علوم کی نشر و اشاعت میں ان کا کام -
		۶۴۲	۳۔ فقہ کے سلسلہ میں ان کی خدمات -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل ششم

فصل ششم

ایسے ارشادات قرآنی کے بیان میں جن میں عموم ہے اور جن میں ایسی تقریبات ہیں جو خلافت خاصہ کی صفات اور خلفاء کی خلافت اور ان کے فضائل اور سنات باقیہ دلالت کرتی ہیں اور ایسی آیات کے بیان میں مختلفہ کی (قبل نزول کی) رائے کے موافق نازل ہوئیں اور ایسی آیات کے بیان میں جن کے نزول کا سبب خلفاء ہوئے ہیں۔

(جاننا چاہیے کہ) علم حدیث اپنی طبعی حیثیت سے پانچ فن منقسم ہوتا ہے۔ سب سے زیادہ قوی (مستند علیہ) باعتبار اسناد کے فن سنن ہے (جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال و روایات مذکور ہوتے ہیں) جیسے مؤلف اور جامع سفیان۔ اس کے بعد فن شریعت مثل کتاب محمد بن اسحق و کتاب موسیٰ بن عقبہ اور شمائل کے ابواب بھی اسی میں داخل ہیں۔ اور فن تفسیر جیسے تفسیر عبد الرزاق اور تفسیر غازی و ترمذی و ابن ماجہ و حاکم وغیرہ۔ اور فن زہد و رقائق (جس کے تحت دنیا سے کنارہ کشی اور قلب میں رقت پیدا کرنے والے ارشادات مذکور ہوتے ہیں) جیسا کہ متقدمین میں سے ابن المبارک کی کتاب الزہاد و متاخرین میں سے کتاب قوت القلوب اعداد کی فروغ۔ اور ابواب فن اور اسرار قیامت اور دوبارہ اٹھایا جانا اور پشت و دوزخ کے بیانات بھی رقائق میں داخل ہیں۔ اور فن شجرۃ العصاب جیسے استیعاب اور مناقب صحابہ بھی اسی فن میں داخل ہیں۔ اکثر احادیث ایسی ہیں جو دو یا تین فنوں سے مناسبت رکھتی ہیں ان کو ان فنوں میں سے ہر فن کے تحت لایا جاسکتا ہے۔ اور بعض کتابیں ایسی ہیں جو تنہا ایک فن کے لئے تصنیف کی گئی ہیں اور بعض ایسی ہیں جو دو فن یا تین فنوں کے لئے

در عموماً قرآن و تعریضات آن کہ دلالت می کنند بر صفات خلافت خاصہ و بر خلافت خلفاء و فضائل و سوابق ایشان و آیات کہ موافقات خلفاء اند و آیات کہ سبب نزول آنها خلفاء بودہ اند۔

فہم حدیث بہ طبعیت خود منقسم می شود بہ پنج فن اقوی جمہ باعتبار اسناد فن سنن است مثل مؤلف و جامع سفیان بعد از ان فن سیرت مثل کتاب محمد بن اسحق و کتاب موسیٰ بن عقبہ و ابواب شمائل نیز داخل در انست و فن تفسیر مانند تفسیر عبد الرزاق و تفسیر بخاری و ترمذی و ابن ماجہ و غیر ایشان و فن زہد و رقائق مانند کتاب الزہد لابن المبارک و در متقدمین و کتاب قوت القلوب و نہد مع آل و در متاخرین و ابواب فن و اسرار قیامت و بعثت و پشت و دوزخ نیز در رقائق داخل است و فن معرفۃ الصحابہ مثل استیعاب و مناقب صحابہ نیز در ان فن داخل است اکثر احادیث مناسبت بدو فن یا سہ فن دارد ازین فنون در ہر فن میتوان استخراج کرد و بعض کتب مصنف اند برائے یک فن تنہا بعض برائے دو فن یا سہ فن۔

غرض اصلی از وضع این فصل آنست کہ دلائل صفات خلافت خاصہ و دلائل خلافت خلفاء و صحابین ایشان از احادیث و آثار مجربہ در علم تفسیر بیان کردہ شود و آنچه از خلفاء در تفسیر قرآن و در مواضع و غیر آن منقول شد در ذیل عموماً قرآن و تفسیرات آن ذکر کردہ آمد شرط استدلال بتقریض آن است کہ قرآن بسیار قالیہ و عالیہ جمع شود کہ مضطر گرداند تا رأی را بجزم یا کرا یا اجابہ شخصہ ہست کذا و کذا کہ اشدہ سخن بجانب اوست اگر سخن بحسب عموم خود تمام باشد و قرآن حال شخص واحد باین مشابہہ جمع نشود استدلال از ان نتوان کرد لیکن گاہی باین ہمہ مذکور سے کنیم بقصد آنکہ صاحبان اثر از صحابہ یا تابعین بفضل خلفاء قابل است و اثر او منسلک است و سلک اجماع کل بر تعظیم و تبجیل خلفاء قتال ابو العالیہ و احسن فی تفسیر قولہ تعالیٰ اٰھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ رسول اللہ و صحابہ۔

فقیر گوید معنی منہ توجیہ این کلام آن است کہ خدا تعالیٰ در بیان صراط مستقیم می فرماید صراط الذین اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ باز الذین انعم علیہم را جائے دیگر بیان می کند کہ من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین و حسن اذ نیکک رفیقاً باز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث مستفیض بیان فرمودند کہ ابو بکر صدیق است و عمر شہید باز آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اصل غرض را بیان

آیات سورہ بقرہ

تصنیف ہوتی ہیں۔

یہاں اس تفصیل کے لکھنے سے ہماری اصلی غرض یہ ہے کہ خلافت خاصہ کی صفات کے دلائل اور خلافت خلفاء اور ان کے حسانت سابقہ کے دلائل احادیث سے اور ان آثار سے جو علم تفسیر میں ملنے جاتے ہیں بیان کئے جائیں۔ اور جبکہ خلفاء سے تفسیر قرآن اور مواضع و غیر وہ منقول ہوا عموماً قرآن اور ان کی تفسیرات کے ذیل میں مذکور ہوا ان کی تفسیر کو استدلال بنانے کی شرط یہ ہے کہ بہت سے قالی اور حالی قرآن جمع ہو جائیں جو پر بعضے والے کو اس امر کے یقین کرنے پر مجبور کر دے کہ اس مقام میں ایک ایسا اور ایسا شخص ہے کہ اشارہ سخن اس کی طرف ہے۔ اگر کلام آخر تک عموم پر ہی ہے اور شخص پر جو وہ صفات رکھتا ہو قرآن حال مجتمع نہ ہوں تو اس سے استدلال نہیں کیسکتے۔ لیکن کبھی ان سب کے باوجود بھی ہم اس ارادے سے ذکر کرتے ہیں کہ اس اثر کا تعلق جس سے ہے خواہ وہ صحابہ ہیں سے ہو یا تابعین ہیں سے وہ خلفاء کی فضیلت کا قائل ہے اور اس کا یہ اثر اس تعظیم و احترام خلافت پر کل کے منفعہ اجماع کے سلسلہ کے ساتھ منسلک ہے۔

آیت سورۃ الفاتحہ | اٰھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ | اور حسن نے حق تعالیٰ کے قول اٰھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ کی تفسیر میں کہا ہے رسول اللہ و صحابہ (یعنی وہ سیدھی راہ جو رسول اللہ آپ کے دونوں صحابی ابو بکر و عمر کی تھی)۔

فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ توجیہ اس کلام کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ صراط مستقیم کے بیان میں فرماتا ہے صراط الذین انعم علیہم پھر الذین انعم علیہم (وہ لوگ جن کو نعمتیں دی گئیں) کو دوسرے مقام پر واضح فرماتے ہیں کہ من النبیین و الصدیقین و الشہداء (۶۹:۴)۔

(وہ انبیاء میں سے ہیں اور صدیقین میں سے اور شہداء و صالحین میں سے اور رفاقت کے اعتبار سے یا بھی جماعت ہے) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک حدیث مستفیض میں بیان فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیق ہے اور عمر شہید۔ پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اصل غرض کو واضح

۱۵ جس حدیث کو بغیر صلی اللہ علیہ وسلم سے تین اصحاب نے روایت کیا ہوا اور ہر صحابی سے اس کا سلسلہ روایت جاری ہوا اس کو حدیث مستفیض کہتے ہیں۔ مراتب حدیث میں اس کا مرتبہ آٹھ یا نواں ہے ۱۵ طریم مقام اللہ منہ

فرمادیا کہ پیروی کرو ان کی جو میرے بعد ہوں گے یعنی ابو بکرؓ و عمرؓ۔ اس آیت (اهدنا الصراط المستقیم) سے (اس طرح) استدلال کر سکتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو تعلیم فرمائے کہ مناجات (مجزو ذاری کے ساتھ دعا) کے وقت مجھ سے صراط مستقیم کی طرف ہدایت طلب کرو۔ اور چونکہ بعد امور مذکور بالا کے یہ بات صاف ہو چکی ہے کہ صراط مستقیم شیخین (ابو بکرؓ و عمرؓ) کا طریقہ ہے تو اس سے لازم آیا کہ شیخین یہ خلیفہ خاص ہوئے اس لئے کہ خلیفہ خاص وہی ہے جس کا مسلک صراط مستقیم ہو، اور اس (صراط مستقیم) کی طرف متوجہ رہنا شریعت میں مطلوب ہے۔

آیات سورۃ البقرۃ

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَاتِ اللَّهِ تُكَذِّبُونَ (۲۴۷) ان کے پیغمبر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر طالت کو بادشاہ مقرر فرمایا کہ گئے ان کو ہم پر حکمرانی کا کیسے حق حاصل ہو سکتا ہے حالانکہ بد نسبت ان کے ہم حکمرانی کے زیادہ مستحق ہیں اور ان کو تو کچھ مالی وسعت بھی نہیں دی گئی۔ ان پیغمبر نے جواب میں فرمایا کہ (اول تو) اللہ تعالیٰ نے تمہارے مقابلے میں ان کو منتخب فرمایا ہے اور (دوسرے) علم اور جسامت میں ان کو زیادتی دی ہے اور (تیسرے) اللہ تعالیٰ اپنا ملک جس کو چاہیں دیں اور (چوتھے) اللہ تعالیٰ وسعت دینے والے جاننے والے ہیں۔

فیر معنی عن کہتے کہ خدا تعالیٰ نے پہلے لوگوں کے قصے صرف اس لئے بیان کئے ہیں کہ بعد کے لوگوں کو عبرت ہو۔ تو اس آیت سے خلافت خاصہ کے مسائل میں سے چند مسئلے سمجھ میں آتے ہیں۔ اول یہ کہ جب مسلمانوں پر کفار کا غلبہ ہو جائے تو اس کے دفع کرنے کے لئے وجوب جہاد کی صورت میں یا فتح کا جو وقت (ظاہری میں) ابتداءً وجوب جہاد کی صورت میں مقرر ہے آپہنچے اور وہاں (یعنی مغلوب مسلمانوں کے پاس) جو کچھ بھی سردار قوم اور محکوم عوام اور سالن جنگ اور (لڑنے والوں کی) تعداد یہ سب امر مقصود کے پورا کرنے میں ناکافی ہو تو قضا۔ الہی میں لازم ہو جاتا ہے کہ کسی ایسے شخص کو بادشاہ بنا دیا جائے جس کے نام پر غیب میں فتح بھی جا چکی ہو۔ اور جب نوبت یہاں تک پہنچ جائے گی کہ اس کو خلیفہ مقرر کرنا فرض ہو جائے اور اللہ کی طرف سے اس کی قضا۔ اور حکم کے مطابق وہ خلیفہ خاص ہوگا جیسا کہ بنی اسرائیل جب علاقہ کے ہاتھ سے مغلوب ہوئے

فرمود کہ استلوا بالذین من بعدی الی بکر و عمر ان میں آیہ می تو اس استدلال کر دو کہ خدا تعالیٰ عباد خود را تعلیم می فرماید کہ وقت مناجات از من طلب کنید ہدایت بسوی صراط مستقیم چون بعد التیاء و اطمینان منفع شد کہ صراط مستقیم طریقہ شیخین است لازم آمد کہ شیخین خلیفہ خاص باشند زیرا کہ خلیفہ خاص اوست کہ صراط مستقیم طریقہ او باشد و مطلوب بود در شریعت توجہ بسوی او قال اللہ تعالیٰ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَاتِ اللَّهِ تُكَذِّبُونَ لَكُمْ طَالُوتُ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَهَنَ آسَفُ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ بِنَهَرٍ فَإِذَا سَلَكَهُ فِي الْغَدَاةِ فَأَمَّا الْيَاسُوعُ وَاللَّهُ يُؤَيِّسُ مَلَائِكَةً مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ فقیر می گوید معنی خدا تعالیٰ قصص پیشینان

بیان نہ فرمودہ است الا برای آنکہ عبرت باشد برای پیشینان پس اذین آیہ مستخرجہ از مسائل خلافت خاصہ مفہوم می شود کہ آنکہ چون غلبہ کفار بر مسلمین پدید آمد در صورت وجوب جہاد و قضا یا اہل موعود فسخ در رسد در صورت وجوب جہاد ابتداءً و آنچه آنجا حاصل است از رئیس و مروس و قدا و قدا کفایت نئے کند در اتمام امر مقصود در نصبت الہی لازم می شود حکم بملک شخصی کہ در حین فتح بنام او نوشته اند و چون نوبت تا آنجا رسد فرض میگردد استخلاف او و داد خلیفہ خاص باشد من عند اللہ و فی قضائہ و حکم چنانکہ بنی اسرائیل چون مغلوب شدند در دست مالک

و اولاد ایشان و دیار ایشان منسوب گشت طائفه
که دوران وقت و اشتداد کفایت نمی کرد برائے
فتح خدائے تعالیٰ مستخلف ساخت طاووت را
و به بنی زمان فرمود که بعلاست کذا و کذا اورا
بشناسد و خلافت ما بنام او کند دیگر آنکه بعد
استقرار خلافت او بعضی شایع سر باز زدن از
قبول خلافت او و شکوک و ایهام پیدا کردن در
استحسان تقدیم او معصیت است چنانکه بنی
اسرائیل چون گفتند اَلَا یَکُونُ لَکُمُ الْمَلِکُ مَلِکًا
یعنی طاووت هر چند از نسب بنی اسرائیل بود
لیکن سابق در ملک نداشت و با غمی بود
یا سقائی خدائے تعالیٰ این سخن را از ایشان نہ
پسندید و بآن التفات نہ فرمود حشوم آنکه اهل
در باب استخلاف معصوم شدن قدر است در
غیب که فتح بتدبیر او و بنام او واقع شود و
استخلاف خدائے تعالیٰ مستلزم مصفاست و
مدار این مصفا نہ بر صفات است که مدار
فتح باشد نزدیک عامه مانند کثرت مال و
زیادت حسب بلکه مدار آن بر صفات مقرب
بمصطفی استخلاف است مع بذات سنت الله
آنست که فضیلت جزئی برائے او معین
نمیرایند تا نفوس قوم مطمئن شود چنانکه
در استخلاف طاووت بقلّت مال التفات نہ
کردند و به سقائی او از دربار نہ نمودند بلکه
بسط او در علم و جسم بر منفعت اعتبار
آوردند تا نفوس قوم بر تقدیم او مطمئن گردد
والله اعلم قال الله تعالیٰ وَاِذْ یُؤْفِقُ اِبْرٰهٖمَ
الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَنٰتِ وَاِذْ یُغَیْثُ لَہٗ رِجْلًا لِّتَقْبَلَ
مَعًا اَنَّا اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ

اور ان کی اولاد اور ان کے شہر گشت گئے اور وہ اس وقت جس حالت
میں تھے کہ نہ ان کے پاس افرادی طاقت تھی نہ سامان حرب و نہ فتح
کے لئے کافی نہیں تھی؛ تو خدا تعالیٰ نے طاووت کو خلیفہ قرار دینا چاہا
اور اس زمانہ کے نبی سے فرمایا کہ فلاں فلاں علامت اس کو پہچانے اور
خلافت کے لئے اس کو نامزد کر دے۔ دوم یہ کہ بعض شایع سے اس کی خلافت
کے قائم ہو چکنے کے بعد اس کی خلافت کو قبول کرنے سے سر تابی کرنا اور
اس امر میں کہ اس کو (خلافت کے لئے) مقدم کرنا چھان نفل تھا، بہیود
شکوک پیدا کرنا معصیت ہے چنانچہ بنی اسرائیل نے جب یہ کہا کہ اس کو
ہم پر مکرانی کا حق کیسے حاصل ہو سکتا ہے یعنی طاووت کو جو اگرچہ
بنی اسرائیل ہی کے خاندان سے تھا لیکن پچھلے دور کی کوئی دنیاویاں
کرنے والی (خصوصیت نہیں رکھتا تھا، یہ شخص چمڑا بننے والا تھا یا
سقا تھا تو خدا تعالیٰ نے ان کا یہ کلام پسند نہیں فرمایا اور اس پر التفات
نہ کیا۔ سوم یہ کہ خلیفہ مقرر کرنے کے بارے میں بنیادی امر غیب میں
تقدیر رہی کا مستحکم ہونا ہے کہ فتح اس کی تدبیر اور اس کے نام سے واقع
ہوگی۔ اور حق تعالیٰ کا خلیفہ بنانا ہی برگزیدگی کو مستلزم ہے اور اس
برگزیدگی کا مدار ان صفات پر نہیں ہے جن پر عام لوگوں کے نزدیک فتح
کا مدار ہوتا ہے جیسے کثرت مال اور حسب و ثقات و کچھ کا اور نچا ہونا
بلکہ ان صفات پر ہے جو خلیفہ قرار دینے کی مصطفیٰ کے قریب لانے والی اور
مناسب ہوں۔ اس کے ساتھ عادۃ اللہ یہ ہے کہ اس کے لئے فضیلت
جزئی معین فرادیں تاکہ قوم کے نفوس مطمئن ہو جائیں۔ چنانچہ طاووت
کو خلیفہ بنانے میں قلیت مال کی طرف التفات نہیں کیا اور اس کے پیشہ
سقائی کی وجہ سے اس کو نظر انداز نہیں کیا، بلکہ اس کے علم و جسم کے
پھیلاؤ کو (جو عہدہ استخلاف کے مناسب صفات ہیں) درجہ اعتبار پر لیا
کہ کے ذکر فرمایا، تاکہ قوم اس کو مقدم کرنے کی بنا سمجھ کر اس کی خلافت
پر مطمئن ہو جائے، واللہ اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَاِذْ یُؤْفِقُ اِبْرٰهٖمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَنٰتِ (۱۲۹)
(۱۲۹) اور جب ابراہیم (علیہ السلام) دیواریں خانہ کعبہ
کی اور اسمعیل (بھی) دایرہ کہتے جاتے تھے کہ اے ہمارے پروردگار
(یہ خدمت) ہم سے قبول فرمائیے بلاشبہ آپ خوب سمجھنے والے جانتے والے ہیں

لے جائے پروردگار ہم کو اپنا (اور زیادہ) مطیع بنالے اور ہماری اولاد میں سے بھی ایسا ہی جماعت (پیدا) کیجئے جو آپ کی مطیع ہو اور (دین) ہم کو جائے حج (وغیرہ) کے احکام بھی بتا دیجئے اور ہمارے حل پر قویہ رکھئے (اور) فی الحقیقت آپ ہی ہیں توبہ فرمائے والے ہروائی کوئے والے۔ لے جائے ہمارے پروردگار اور اس جماعت کے اندر ان ہی میں کا ایک ایسا پیغمبر بھی مقرر کیجئے جو ان لوگوں کو آپ کی آیتیں پر طرہ پر طرہ کرے اور ان کو (آسانی) کتاب کی اور خوش فہمی کی تعلیم دیا کرے اور ان کو پاک کرے۔ بلاشبہ آپ ہی ہیں غالب القدرۃ کامل الانظام۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكَ اِمَامًا مِّنْ اَوَّلِ اٰمِیْنٍ اور ہم نے تم کو ایسی ہی ایک جماعت بنادی ہے جو (ہر پہلو سے) نہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم (مخالف) لوگوں کے مقابلہ میں گواہ بنو اور تمھارے لئے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) گواہ ہوں اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے كَقَمَطٍ مُّسْتَوٍ خَلَقْنَاهُ لَمْ يَكُن لَّہٗ اَمْتٌ (۱۱۰: ۳) تم لوگ اچھی جماعت ہو کہ وہ جماعت لوگوں کے لئے ظاہر کی گئی ہے۔ بخدی نے یہ حدیث اخذ کی جو مروی ہے ابی سعید الخدری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ امت پورا کرے گی (باعتبار شمار) ستر امتوں کو یہ ان سب میں کی بہترین اور بزرگتر ہے اللہ عزوجل کے نزدیک۔ اور دارمی نے یہ حدیث اخذ کی کہ سید مروی ہے کہ (توریت کی) پہلی سطر (یعنی پہلی فصل) میں ہے محمد رسول اللہ میرا بندہ برگزیدہ، نہ تند خو ہے نہ سخت دل اور نہ بازاروں میں شور مچانے والا اور وہ بڑائی کا بدلہ بڑائی سے نہ دے گا لیکن معاف کرے گا اور بخش دے گا۔ اُس کی پیدائش کی جگہ کہ میں ہوگی اور اُس کی ہجرت کی جگہ طیبہ ہوگی اور اُس کی بادشاہی شام میں ہوگی۔ اور دوسری سطریں یوں ہے۔ محمد اللہ کا رسول ہے۔ اُس کی امت کے لوگ بہت حد کرنے والے ہوں گے۔ ہر سکھ اور وکھ میں اللہ کی حمد کریں گے، وہ اللہ کی حمد کریں گے ہر منزل میں اور اللہ کی بڑائی بیان کریں گے ہر اونچی جگہ پر اور اللہ کی تازی دھڑے (دھوپ کی مراعات رکھنے والے ہوں گے وہ نمازیں پڑھیں گے جب ان کا وقت آجائے گا چاہے وہ کسی کو دیکھے کنا لے پر ہوں۔ اپنی ناف پر ازار کی گر میں لگائیں گے۔ اپنے اطراف دینی چہرے ہاتھ پاؤں) کو وضو سے صاف کیا کریں گے۔ رات میں اُن کی آوازیں آسمان

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ۖ وَارِنَا مَتَابِعَنَا وَرُبَّ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَ يَزَكِّيْهِمْ ۗ وَ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۚ وَ قَالَ تَعَالٰی وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنَاكَ اُمَّةً وَ سَطًا لِّتَكُوْنُوْا مَشٰهَدًا ۙ عَلٰی النَّاسِ وَ يَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شَهِیْدًا ۙ وَ قَوْلُكَ كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْاٰیۃ اُخْرِجَ الْبَغْوٰی مِنْ اَبِی سَعِیْدٍ الْخَدْرِی اِنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنْ ہَذِهِ الْاُمَّةُ تُوْمَنَیْ سَبْعِیْنَ اُمَّةً ہِیْ خَیْرُ وَاَكْرَمُا عَلَی اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ اَخْرِجَ الَّذِیْ مِنْ کَعْبٍ فِی السَّطْرِ الْاَوَّلِ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ مَبْدِی الْمَنَارِ لَا قَطْعَ وَلَا فَلَیْطَ وَلَا سَمَابَ فِی الْاَسْوَاقِ وَلَا یَجْزِیْ بِاَسِیۃِ السَّحَابِ وَلٰكِنْ یَعْفُو وَ یَغْفِرُ مَوْلِدَہٗ بِکَمۃٍ وَ ہِجْرۃِ بَغِیۃِہٖ وَ لَمَّا بِالشَّامِ وَ فِی السَّرِّ الثَّلَاثِ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ اُمَّةٌ اَلْمُحَادِّدُونَ یَحْمَدُونَ اللّٰہَ فِی السَّرَّاءِ وَ الْقَرَارِ یَحْمَدُونَ اللّٰہَ فِی کُلِّ مَسْنَدٍ وَ یُحِبُّوْنَہٗ عَلٰی کُلِّ شَرْفٍ رَّمَاہُ الْاَشْمُسُ یُعْمَلُوْنَ الصَّلٰوۃُ اِذَا جَاہُ وَ قَسَمًا وَ لَوْ کَاثِرًا عَلٰی نَاسِ کِنَاسِہٖ وَ یُتَزَوَّدُوْنَ عَلٰی اَوْسَاطِہِمْ وَ یُؤْتَمِنُوْنَ اَطْرَافِہِمْ وَ اَمَوَاہِمْ بِاللَّیْلِ فِی جَوِّ السَّمَاءِ

۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کاموات النمل و اخرج الداری عن ابن عباس
انه سأل كعب الاحبار كيف تجد نعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال كعب بن
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب و يهاجر لى طائفة
يكون ملكه بالشام و ليس بغاش ولا سحاب
نخى الاثواق ولا يكانى بالسيئة السيئة ولكن
يعفو و يعفر امته المحادون يمدون الله
في كل الشراء و العفراء و يكبرون الله
محلى كل شيء يوضون اطرافهم و ياترون
في اذناهم يصقون في صلواتهم
كما يصقون في قتالهم و ويهيم في
مساجدهم كبروى الغل يسع مساجدهم
في جو السماء قوله تعالى يذكروا شهداء
خدا في تعالي خواست که پاک کند نبوت
پیغامبر صلی الله علیه وسلم ہماجرین و
انصار را و پاک گرداند بر دست
ہماجرین و انصار سائر ائمہ را قال الله
تعالى اَمِّنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ
مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ الْآتِينَ اخرج
البغوی عن النعمان بن بشير ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب كتابا
قبل ان يخلق السموات و الارض يا لقيء عام
فانزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة
فلا تقرأن في واپر ثلاث لیاکی فیقرہا شیطان
و اخرج البغوی عن عبد الله بن مسعود قال لما
انزل بر رسول الله صلى الله عليه وسلم

جوت میں شہد کی مکھیوں کی آوازوں کی طرح گونجی ہوں گی۔ اور جاری
نے یہ حدیث اخذ کی۔ مروی ہے ابن عباس سے کہ انھوں نے کتب الاحبار
سے سوال کیا کہ تم تورات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا صفت
پاتے ہو؟ کعب نے کہا کہ میں پاتے ہیں محمد عبد اللہ کا بیٹا، مکہ میں
پیدا ہوگا، طایہ کی طرف ہجرت کرے گا، اُس کی بادشاہی شام میں ملے گی
اور گندی گفتگو کرنے والا نہ ہوگا اور نہ اناروں میں شور مچانے والا۔
برائی کا بدلہ برائی سے نہ دے گا لیکن معاف کرے گا اور بخش دے گا۔
اُس کی امت کے لوگ بہت حمد کرنے والے ہوں گے۔ اللہ کی حمد کریں گے
ہر ایک شکہ اور دکھ میں۔ اللہ کی بڑائی ظاہر کریں گے (یعنی بکھیر دیں گے)
ہر بلند مقام پر اپنے اطراف (دھتہ پاؤں وغیرہ) کی وضو کریں گے اور
اپنی ازار کو ناف پر باندھیں گے۔ اپنی نماز میں اس طرح صف باندھیں گے
جس طرح قال کے وقت صف بندی کریں گے۔ اُن کی آوازوں کی گھار
(دلاوت قرآن و تسبیحات سے مل جل کر) شہد کی مکھیوں کی گھار کی گھار
ہوگی۔ اُن کا خدا کرنے والا آسمان کے خلائق (اللہ کی بڑائی کو) ستا گا
آرشاد باری تعالیٰ لشکوفا شهداء (اس طرف مشیر ہے کہ) خدا تعالیٰ نے
چاہا کہ ہماجرین و انصار کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے پاک کرے
اور ہماجرین و انصار کے ہاتھوں سے تمام امتوں کو پاک کرے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَمِّنَ الرَّسُولُ الْخَمْسَ دُائِمًا (آخر سورۃ بقرہ)
اعتقاد رکھتے ہیں رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس چیز کا جو اُن کے
پاس اُن کے رب کی طرف سے نازل کی گئی ہے اور مومنین بھی۔ آخر
سورۃ یہ حدیث بغوی نے اخذ کی۔ نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین
کی پیدائش سے دو ہزار برس پہلے ایک کتاب لکھی۔ اُس میں سے وہ
دو آیتیں نازل فرمائیں جن پر سورۃ بقرہ ختم کیا ہے۔ وہ دونوں
آیات کسی گھر میں تین راتوں تک نہیں پڑھی جائیں گی کہ شہر شیطان
اُس گھر کے قریب بھی آسکے، یہ حدیث بغوی نے اخذ کی مروی ہے
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے، انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے ان آیات کی تلاوت سے گھر میں فحاشیت کا غلبہ ہوتا ہے گا اور جہاں قریب ہر جہاں کا غلبہ تھا غلبت تھا جو جہاں کے اور شیطان کا وجہ سراسر ظلمت و تاریکی ہے
اس لئے فحاشیت کا اس سے تحمل نہیں ہو سکتا، مترجم

علیہ وسلم انتہی پہ الے السدرۃ المنتہی
وہی نے السماء اسوۃ الیہا
یلتقی الیعرج پہ من الارض فیہ فیض
منہا والیہا یتقیہ بالیسط پہ من فوقہا
فی فیض منہا قال اذ یقف السدرۃ
ما یقف قال فراش من ذهب قال
فلما علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثلاثا الصلوات الخمس و اخطی خواتیم
سورۃ البقرۃ و غیر من لا یشک
باللہ من ائمہ شیعۃ المذہبات
فقیر گوید معنی عنہ چون صورت محمدیہ
علی صاحبہ الصلوات والتسلیمات وہ
ازل الا ذال برائے نبوت معین شد
پیرامون او اُمت نیز ظاہر شدہ زیرا کہ نبوت امری است
اضافی تا امت نہ باشد نبوت صورت گیر و نہ
تشریف و دست سلطان چو گان برود و لیکن
بے گوی روز میدان چو گان چکار دارد و

علیہ وسلم کو (شہد معراج میں آسمانوں پر) لے جایا گیا تو آپ (مقام)
”سدرۃ المنتہی“ پر روکے گئے اور یہی جگہ آسمان میں ہے جو (عمل صالحی)
زمین سے اوپر لیجایا جاتا ہے وہ اس تک منتہی ہوتا ہے پھر اس میں سے
لیا جاتا ہے اور اسی پر رکتا ہے وہ بھی جو اس کے اوپر سے نیچے نازل ہوتا
ہے پھر اس میں سے لیا جاتا ہے۔ ارشاد فرمایا اذ یقف السدرۃ الخ
(۱۶۰۵۲) جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹا ہی تھیں جو چیزیں لپٹ رہی
تھیں۔ فرمایا کہ سونے کے (رنگ والے) ٹکڑے۔ فرمایا (یعنی ابن مسعود
نے) تو اس مقام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزیں عطا
فرمائی گئیں۔ پانچوں نمازیں اور آپ کو دی گئیں آخری آیات سورۃ
بقرہ اور آپ کی امت میں سے جو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرے گی
ان کے مقہات کو بخش دیا گیا ان مقامات سے وہ بد اعمال مراد ہیں جن کا مقہار
یہ ہے کہ وہ مرتکب کوہنم میں وکیل لے جائیں) فقیر معنی عنہ کہتا ہے کہ
جب صورت محمدیہ علی صاحبہ الصلوۃ والسلام ازل الا ذال میں نبوت
کے لئے معین ہوتی تو اس کے ساتھ ساتھ امت (کے تمام افراد) بھی
ظاہر ہو گئے۔ اس لئے کہ نبوت ایک اضافی امر ہے جب تک امت نہ ہوگی
نبوت کی صورت نہ بن سکے گی یہ سلطان کے دست ذی شرف نے بلامالہ
لیکن میدان کے دن بغیر گیند کے (صرف) بلامالہ کیا کام کرے گا

لے جب ہم اپنی نسبت کر شہ زانی کی طرف عقل کو دوٹولتے ہیں جس کے ہر ملک لامحدودیت کا تصور بھی ہوتا ہے تو جس مقدار زمانہ کی ہماری عقل چور شیش سے محدود
ہے کی فکر کہے معاصر زمانہ کے کہ جس سے مثلاً اب سال، کرب سال، و غیرہ تو وہ سب ہمیں گدے عقل حکم کہ عاجز ہو جاتے گی اس لامحدود دور کو ازل
کہتے ہیں۔ جب اس کل مقدار زمانہ کو ہم عقل پر باز سے عاجز ہو جاتی تھی لامحدود کے مقابلہ پر رکھا جائے گا تو اس کی کسی بھی نسبت کا استخراج نامکن ہو گا کہ جس
یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ مقدار ہزار کرب یا لاکھ کرب و غیرہ ہے اب عقل کا ہر چیز کی حد تک پہنچ جائے گا وہ چہ شہنا ششم دریں سیر کہ کہ کجرت گرفت استہتم کہ قوم
اسی مفہوم کا معنی ہے ازل الا ذال اس کے بالمقابل مستقبل کے لامحدود مرتبہ کو ”ابد“ اور ”ابد الا باء“ کہتے ہیں۔ اس کے بعد جانا چاہیے کہ کار ہمارے میں ایک مرتبہ
بعت کا تسلیم کہتے ہیں جس کو عقل بھی کہتے ہیں اس مرتبہ میں صرف ذات ہے جس کے ساتھ شیون وصفات کا تصور شامل نہیں۔ یہ مرتبہ جہول النعت اور فیہ الخیر ہے جس میں ہر
کیا جائے ہو باطن اسی حقیقت کی طرف سیر ہے اس کے بعد مرتبہ ظهور شروع ہوتا ہے جن میں سے پہلا مرتبہ اجالی ہے اس مرتبہ میں شیون حق میں تقد و تہذیب نہیں ہوتا سب
ذات متہ ہیں جس طرح آدم کی شکل میں پرور یافتہ عقلی ہے لیکن اس کے بعد اور شاخیں اور پھول و پھل اس مرتبہ میں ایک دوسرے سے تیز نہیں ہیں جو کہ عقل
عقلی سے موجودگی کا ثبوت لہجہ مراتب ظهور میں سے پہلا مرتبہ ہے گویا ذات اپنے ملکات ذات پر بالا جہول نظر فرمائی۔ اس مرتبہ کو ”علم اجالی کامرتہ“ اور ”تزلزل اول“
بھی کہتے ہیں۔ اس کے بعد تفصیل کامرتہ ہے جس میں عالم ادول عالم مثال اجسام اعداد کی جملہ مخلوقات کا ذات میں ظهور ہوا اور جملہ شیون وصفات متعین ہوئیں۔ اس
مرتبہ میں جو کچھ بھی ہو سکے اس کا تصور ہو گیا جس میں ہر نوع انسان کے تمام افراد میں جن کے ایمان و ایمان پر ہمارا گراں کو دعویت ذہنیہ کہاجا سکتا ہے سب
ظاہر ہوئے اور ان ایمان پر عالم اجسام میں ہر ایک کے بعد ہر ایک حالت کو اپنے لئے سبب ظاہر ہو گئے اس کو اصطلاح میں تزلزل ثانی کہتے ہیں۔ یہ مرتبہ ”علم تفصیلی“ کہاجا اس کو کہا
ہے کہ یہ تہذیب و ایمان کے مطابق عالم اجسام میں افراد نوع انسان و غیرہ کا ظهور ہے لہجہ یہاں جن افراد میں تزلزل اول میں کا تقدم و تأخر ہوا اس مرتبہ میں سب کے ساتھ
ظاہر ہیں۔ وہاں تقدم و تأخر مرتبہ ضروری ہے لیکن تقدم و تأخر ذاتی حال جو واضح ہے کہ اصطلاح صدیقیہ میں تزلزل ظهور کو کہتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ عقل شاذ
وزین پر چھوٹے یا انسان کے اندر آئے۔ ایسا اعتقاد کرنا کفر ہے۔ الغرض یہی وہ مرتبہ ہے جس میں حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے صورت محمدیہ کا پھر اس کے ساتھ نبوت محمدیہ کا

یہ سب کچھ ہماری عقل چور شیش سے محدود ہے کی فکر کہے معاصر زمانہ کے کہ جس سے مثلاً اب سال، کرب سال، و غیرہ تو وہ سب ہمیں گدے عقل حکم کہ عاجز ہو جاتے گی اس لامحدود دور کو ازل کہتے ہیں۔ جب اس کل مقدار زمانہ کو ہم عقل پر باز سے عاجز ہو جاتی تھی لامحدود کے مقابلہ پر رکھا جائے گا تو اس کی کسی بھی نسبت کا استخراج نامکن ہو گا کہ جس یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ مقدار ہزار کرب یا لاکھ کرب و غیرہ ہے اب عقل کا ہر چیز کی حد تک پہنچ جائے گا وہ چہ شہنا ششم دریں سیر کہ کہ کجرت گرفت استہتم کہ قوم اسی مفہوم کا معنی ہے ازل الا ذال اس کے بالمقابل مستقبل کے لامحدود مرتبہ کو ”ابد“ اور ”ابد الا باء“ کہتے ہیں۔ اس کے بعد جانا چاہیے کہ کار ہمارے میں ایک مرتبہ بعت کا تسلیم کہتے ہیں جس کو عقل بھی کہتے ہیں اس مرتبہ میں صرف ذات ہے جس کے ساتھ شیون وصفات کا تصور شامل نہیں۔ یہ مرتبہ جہول النعت اور فیہ الخیر ہے جس میں ہر کیا جائے ہو باطن اسی حقیقت کی طرف سیر ہے اس کے بعد مرتبہ ظهور شروع ہوتا ہے جن میں سے پہلا مرتبہ اجالی ہے اس مرتبہ میں شیون حق میں تقد و تہذیب نہیں ہوتا سب ذات متہ ہیں جس طرح آدم کی شکل میں پرور یافتہ عقلی ہے لیکن اس کے بعد اور شاخیں اور پھول و پھل اس مرتبہ میں ایک دوسرے سے تیز نہیں ہیں جو کہ عقل عقلی سے موجودگی کا ثبوت لہجہ مراتب ظهور میں سے پہلا مرتبہ ہے گویا ذات اپنے ملکات ذات پر بالا جہول نظر فرمائی۔ اس مرتبہ کو ”علم اجالی کامرتہ“ اور ”تزلزل اول“ بھی کہتے ہیں۔ اس کے بعد تفصیل کامرتہ ہے جس میں عالم ادول عالم مثال اجسام اعداد کی جملہ مخلوقات کا ذات میں ظهور ہوا اور جملہ شیون وصفات متعین ہوئیں۔ اس مرتبہ میں جو کچھ بھی ہو سکے اس کا تصور ہو گیا جس میں ہر نوع انسان کے تمام افراد میں جن کے ایمان و ایمان پر ہمارا گراں کو دعویت ذہنیہ کہاجا سکتا ہے سب ظاہر ہوئے اور ان ایمان پر عالم اجسام میں ہر ایک کے بعد ہر ایک حالت کو اپنے لئے سبب ظاہر ہو گئے اس کو اصطلاح میں تزلزل ثانی کہتے ہیں۔ یہ مرتبہ ”علم تفصیلی“ کہاجا اس کو کہا ہے کہ یہ تہذیب و ایمان کے مطابق عالم اجسام میں افراد نوع انسان و غیرہ کا ظهور ہے لہجہ یہاں جن افراد میں تزلزل اول میں کا تقدم و تأخر ہوا اس مرتبہ میں سب کے ساتھ ظاہر ہیں۔ وہاں تقدم و تأخر مرتبہ ضروری ہے لیکن تقدم و تأخر ذاتی حال جو واضح ہے کہ اصطلاح صدیقیہ میں تزلزل ظهور کو کہتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ عقل شاذ وزین پر چھوٹے یا انسان کے اندر آئے۔ ایسا اعتقاد کرنا کفر ہے۔ الغرض یہی وہ مرتبہ ہے جس میں حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے صورت محمدیہ کا پھر اس کے ساتھ نبوت محمدیہ کا

جو لوگ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور امت کے درمیان (عالم جہاں میں) واسطہ تھے وہ (اُس مولن میں) واسطہ کی حیثیت میں ظاہر ہو اور یہ حضرات لوگوں پر (اللہ کے) گواہ ہوں گے۔ اور دین کا بڑھانا اور عروج پھر انحطاط اور نقصان (جس طرح عالم ہبسا میں واقع ہوا اُس مولن میں) ظہور پذیر ہوا۔ جس طرح کہ اگر آپ ایک حرکت کرنے والے گڑھ کا تصور کریں تو آپ کو وہ بیان ہو جائے جو اگر اس تصور کی پشت سے مجھ (جس خط پر وہ گڑھ گھوم رہا ہے) اور قطبین (یعنی وہ کیلیں جن پر گڑھ قائم ہے) اور دائرہ عظیم کا پید ہونا ضروری ہے۔ اسی بنا پر کتب سماویں جہاں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آیا ہے آپ کی امت کا ذکر بھی آیا ہے اور یہی اُسی مولن میں متعین ہو گیا کہ ان کا انجام کار مغفرت ہو گا اور آسان و سہل شریعت سے ان کو مکلف کریں گے اور یہ سب دما اور قبولیت دما کی صورت میں متعین ہوتی ہیں۔ اللہ عزوجل نے ان دو آیتوں کو اُسی مولن سے آغاز کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس زمانے مطلع فرمایا۔ انا انزل لا ذال میں جو کچھ مقصود تھا اُسی صورت کے (اس عالم میں) اس کا ظہور ہوا اور جو کچھ ظاہر نہیں ہوا وہ مقصود بھی نہ تھا بلکہ (ایسی باتوں کی) وہ سب زیادہ کوئی حقیقت نہیں جیسا کوئی بھوتوں کے دانتوں کا یا دشت سر ہلے آدمی کا وہ بیان کرنے لگے۔ افسوس ہے اُس پر جو یہ گمان کرتا ہے کہ شریعت میں ایک خاص شخص کی خلافت مقرر تھی مگر دوسرے اشخاص میں واقع ہو گئی۔ اگر تم یہ کہو کہ فتن بھی قضا۔ ابھی میں داخل ہیں وہاں حکم ابھی اور ہوتا ہے اور (وہی) جب خارج میں واقع ہوتے ہیں تو ان کا حکم دوسرا ہوتا ہے تو ہم جواب میں کہیں گے کہ جس صورت کی تقریر (اور توضیح) ہم کر رہے ہیں وہ تشریح کی صورت ہے جس کا ظہور جس کے ہوا جو بطور احسان و کرم کے ہے (یعنی خلا پر یہ تشریح واجب نہیں تھی) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور امت مرحومہ کی آپ کی اقتدار کے لئے قیام کی صورت ہے۔ یہ فتن و معاصی اور خلاف مرضی ابھی کی صورت نہیں ہو سکتی۔ دونوں میں بڑا بعد ہے۔

آنانکہ و سائل بود در میان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و امت او بصورت واسطگی ظاہر شدہ و ہم الشہداء علی الناس و نشو و نما باز انحطاط و نقصان دین بطور رسید بمثل آنکہ اگر گڑھ متحرک تصور کنی و محور و قطبین و دائرہ عظیم از صلب این تصور لازم آید من حیث تدوی اولادری پس از در کتب الہیہ جلتے کہ ذکر آنحضرت آمدہ است ذکر امت او نیز آمدہ و این نیز در ہماں مولن متعین شد کہ آخر کار ایشان مغفرت باشد و بشریعت سہل سخم ایشان را مکلف سازند و این ہمہ در صورت دما و اجابت بمثل گشت خدا عزوجل این دو آیت را از ہماں مولن فرود آورده آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اذین ستر خبر دادند بالجملہ آنچه در ازل الاذال مقصود بود بہماں صورت ظہور نمود و آنچه ظاہر نشد مقصود نبود بلکہ وہی بیش نیست کائنات الغول و انسان ذی عشرہ رؤس و لے بر کسی کہ گمان می کند کہ مقرر در شرع خلافت شخصے بود و واقع در اشخاص دیگر شد اگر کوئی فتن و فتناء کہی داخل اند آج حکم ابھی دیگر می باشد و واقع و خارج دیگر جواب گویم صورتیکہ لو تقریر آیم مستند تشریح است کہ از محض رحمت امتیانیہ برگزیدہ و مورد رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قیام امت مرحومہ باقیمتے او نہ فتن و معاصی و خلاف مرضی شان مایہما

آیت مذکورہ بالا میں یہ اشکال پیدا ہوتا تھا کہ رسول کے ساتھ تمام مومنین کیسے ایمان لائے جو ابھی بیدار بھی نہیں تھے۔ اس تقریر سے اس کامل مقصود ہے کہ اس آیت میں اُس مولن کی خبر دی گئی ہے جس میں مومنین کے تمام ایمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مومنین کی حیثیت کا غرض ہے۔ مزیم ۱۵ توضیح جواب یہ ہے کہ جہاں مقصود نہیں کہ جس صورت کا ظہور اُس مولن میں ہوا ہے اور پھر اس کے مطابق خارج میں ظہور ہوتا ہے اس میں ہمیشہ مرضی خداوندی ہوتی ہے۔ (باقی ص ۹)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِ
نَفْسَهُ أَفَعَالُكُمْ مَرْصَدَاتٍ اذْلُوهُ وَاللَّهُ
رَبُّوكم يَا قَوْمَادِهِ وَقَالَ تَعَالَى اِنَّ الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِى
سَبِيْلِ اللّٰهِ اَوْ لِكُلِّ يَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنْ
وَّلَدِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ سَبَّحُوْهُ وَقَالَ سُبْحٰنَ الَّذِيْنَ
يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
وَّعَلٰنِيَةً فَلَهُمْ اُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ه
فقیر کو یہ عفو عن فضائل اعمال کے مقرب است
بشرًا بجناب قدس دو قسم است قسمی آنست
کہ جمیع بل دران مستادى الاقدام اند و
افراد بشر در جمیع اعصار تقرب الی اللہ
بآن سے نمایند و آن پر حقیقی است قال اللہ
تَعَالَى لَیْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوْکَلُوْا وَتَقُوْلُوْا
الْمَشْرِیْقُ وَالْمَغْرِبُ وَ لَکِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ
وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلَائِکَةِ وَ الْکُتُبِ وَ الرِّسَالِ
الْاٰیَةِ وَ قَسَمَ اَنَسْتُ کہ در بعض بل مافضل
و مناظر قرب می شود دون بعضیا و الذبح
است هجرت و جہاد قرآن عظیم لای نوع
فضائل را خصوصاً شرح و تفصیل تمام
دادہ و ملو مراتب در دنیا و آخرت بران
دار ساختہ و این دعا از بسیارے
و لائل مستغنی است از انکہ بذکر اولہ احتیاج
داشته باشد لیکن چون علوم اجنبیہ
در مسلمین داخل شد و حق حقیقی گشت

حق تعالی نے ارشاد فرمایا وَمِنَ النَّاسِ الْخ (۲۰۷:۲) اور بعض کوئی
ایسے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں اپنی جان تک صرف کر ڈالتا ہے اور
اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کے حال پر نہایت مہربان ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
نے ارشاد فرمایا اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَللّٰهُ (۲۱۸:۲) حقیقہ جو لوگ ایمان
لائے ہوں اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا ہو اور جہاد کیا ہو
ایسے لوگ تو رحمت خداوندی کے امیدوار ہو کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ
(اس ظہری کو) معاف کر دیں گے اور رحمت کر دیں گے۔ اور اللہ سبحانہ
فرمایا الَّذِيْنَ يٰنْفِقُوْنَ اَللّٰهُ (۲۷۴:۲) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے
مالوں کو رات میں اور دن میں (یعنی بلا تخصیص اوقات) پوشیدہ اور اظہار
(یعنی بلا تخصیص حالات) سوان لوگوں کو ان کا ثواب ملے گا ان کے رب
کے پاس اور نہ ان پر کوئی ظہر ہے اور نہ وہ منہوم ہوں گے۔ فقیر
عفو عنہ کہلے کہ ان اعمال کے فضائل جو انسان کو بارگاہ قدس کا مقرب
بناتے والے ہیں دو قسم پر ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس پر تمام ملتیں مساوی
طور پر کامزن ہیں اور افراد انسانی تمام زمانوں میں ان اعمال سے تقرب
الی اللہ حاصل کرتے ہیں اور وہ حقیقی نیکی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے لَیْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوْکَلُوْا اَللّٰهُ (۱۷۷:۲) کچھ سارا کمال اسی میں نہیں
(آگیا) کہ تم اپنا منہ مشرق کو کر لو یا مغرب کو لیکن (اصلی) کمال تو یہ
ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پراور فرشتوں
پر اور (سب) کتب (سماویہ) پر اور پیغمبروں پر... تا آخر۔ اور دوسری
قسم وہ ہے جو کہ بعض ملتوں میں تفصیل کا مدار اور قرب کی بنیاد بنتی
ہے اور بعض میں نہیں۔ ان اعمال میں سے ہجرت اور جہاد بھی ہیں قرآن
عظیم نے اس قسم کے فضائل کو خصوصیت کے ساتھ پورے طور پر مشروح
اور مفصل بیان کیا ہے اور دنیا و آخرت کے مراتب کی ہندی کو ان کے ساتھ
متعلق فرمایا ہے۔ اور یہ دعویٰ ہر سکا دلائل ہونے کی بنا پر اس سے
مستغنی ہے کہ اس پر دلائل کے ذکر کرنے کی احتیاج ہو، لیکن چونکہ علوم
اجنبیہ (غیر اسلامی) مسلمانوں میں داخل ہو گئے اور حق چھپ گیا

(فقیر حاشیہ) جو کہ اس مولیٰ میں جو یہاں ہے چاہے وہ غیر یو یا شر اس کا ظہور تو خارج ہیں مگر جس ظہور کا ہم نے ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
صورت بحیثیت نبوت جلوہ فرما ہوئی اور آپ کے صحابہ اور درجہ بدرجہ متفانہ کرنے والی امت کے سبب ان کی صورتیں آپ کے ساتھ تھیں وہ صورت بحیثیت مجموعہ شریعت محمدی کی
حق اس کے مطابق جب خارج میں ظہور ہو گا تو وہ رسالت الہی کا حامل ہی ضرور ہو گا۔ بخلاف ظہور حق کے جو رہا انہی کے حامل نہیں ہوتے۔ و لائل صوفیوں میں مشرق اور مغرب کا

لازم آمد تذکر آن دلائل قوله تعالیٰ من اناس من
تیشری الخ خدا تعالیٰ دو فرقه متضاده را ذکر میفرماید یکی
رای مستایه و دیگرے رای کوبه و وصف ستودگان می
نماید که بذل میکنند نفوس خود را در طلب مرضاة رب
جل شانہ یعنی در هماگمی ادا زنده قوله تعالیٰ ان الله
آتواؤ الذین کجروا و آجہدوا فی سبیلہ است و علیہ
ہما مران و مجاہدان قوله الذین یقتنون الایہ معہم
بحسب عرف کثرۃ اتفاق است در مصداق غیر متکثر
امری و کثرۃ بعداوائی حک نیست کثفای رضوان اللہ
علیہم بذل نفوس خود را کوند بطلب مرضاة اللہ صدیق
اکبر رضی اللہ عنہ در کد و عوب اسلام نمود تا آنکہ اودا زنده
و کوفتند و ایدادار ساندند و جہرا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اختیار ہجرت کرد حالانکہ کفار در طلب ایشان
مردم فرستادند و دینی برائے یابند ایشان مقرر نمودند
و عمر فاروق رضی اللہ عنہ قبل از ہجرت اظہار توہید نمود
تا آنکہ اودا زنده و کوفتند و در ہجرت جاننازی عظیم
از وی ظاہر شد و حق مرقفہ رضی اللہ عنہ وقت ہجرت
بر فراش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواب کرد و پوچی
کاگر کفاحملہ می کند بروے ی افتاد و ذی النون
رضی اللہ عنہ از جم خود دو قوم خود ایزا پاکشید و حق
ایمان اودان میان نہ گیسست و دو بار ہجرت نمود
ہجرت حبشہ و ہجرت مدینہ بعد ازان ہمہ این عزیزان
بالقلب احببوا و کثرت اعداء در معارک و لا علم
تحت رایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داد و قال
داوند بعد ازان ہمہ این بزرگان در مشاہیر غیر
بذل اموال فسر نمودند پس ایشان ہمہ از اہل
این آیات باشند بلکہ سرد فرآ ہنوا و ہنوا
و اگر متعقبات گوید کہ این ہمہ کلمات عموم
است بمثل کہ مراد بعض افراد دیگر باشد

گویم قبر عام بر بعض افراد مدے دارد اما آنگاه دران وصف بلغ و اشهر باشند و از ہر سر پیشقدم و در اول سماع کلام نظر مخاطبان بر آنان افتد عزل این جماعہ از میان عموم لغت عرب نیست و نمی گوید آن را اگر غیر بلغ و نہ فہد آن را اگر ہج سبجا تک ہذا بہتای عظیم و اگر متعصب عود کند و گوید اول این ہمہ فضائل ثابت بود بعد ازان چنانکہ گشت بسبب بعض سیات گویم این بدتر است از اول از ابتدائے نشو و نما ی اسلام تا قیام قیامت این آیات در مسلمات و محافل و محاضر تلاوت می کنند و خواہند کرد اگر ظاہر متبادر او مراد نباشد تذہلیس عظیم در ہر زمان و ہر طبقہ پیدا می شود تعالی اللہ عن ذلک ملوہ کبیرا و روی عن ابن عباس نے قول تعالی آمینو کما آمن الناس قال ابو بکر و عمر و عثمان و علی فقیرے گوید این اثر ضعیف است از بہت سند قوی است از بہت معنی و در معنی اہدنا القراط المستقیم مفصل بیان کردیم توہ تعالی قل من کان عنہ قاتل جزیل الایہ ہذہ الایہ من موافقات عمر رضی اللہ عنہ روی ذلک عن الشیخ و عکرمہ و قاتلہ و عبد الرحمن بن ابی یسے و الشیخ و ذلک من المراسیل العیونہ لاستغافہ لہ فی عن مکرمة قل کان عمر یأتی یہود و یکلم فقالوا ان یس من اعدائک

گویم یہ کہیں گے کہ عام کا قصر بعض افراد پر ایک حد رکھتا ہے لیکن جو لوگ اُس وصف پر جو عموم کے صیغوں میں بیان کیا گیا، زیادہ پہنچنے والے اور زیادہ مشہور ہوں اور اُن کا قدم (اُس وصف میں) سب کے آگے رہتا ہوا اور کلام کے نشے کے وقت غافلوں کی نظر سب کے پہلے اُن پر ہی پڑتی ہو وقت عرب میں جب عموم کا استعمال ہوتا ہے تو ایسی جماعت کو اُس سے جدا نہیں کیا جاتا ایسی بات کا قائل وہی ہوگا جو بلاعت سے نا بلند ہو اور ایسا سمجھنے والا کوئی فرد یا یہ کم ظرف ہی ہو سکتا ہے۔ سبحانک هذا همتان عظیمہ۔ اگر متعصب پھر رجوع کرے اور کہے کہ اول تو یہ سب فضائل ثابت تھے مگر بسبب بعض بُرائیوں کے ارتکاب کے اس کے بعد باطل ہو گئے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ قول پہلے سے بھی بدتر ہے۔ اسلام کے نشو و نما کے ابتداء زمانہ سے قیامت کے قائم ہونے تک یہ آیات نمازوں میں اور محفلوں میں اور مجالس میں لوگ تلاوت کرتے ہیں اور کرتے رہیں گے اگر اُس کے ظاہر متبادر معنی مراد نہ ہوں تو کہا جائے گا کہ ہر زمانہ میں اور ہر طبقہ میں ایک بڑی فوج کاری کا اظہار ہوتا رہا ہے تعالی اللہ من ذلک ملوہ کبیرا (اللہ کی شان اس سے بہت بلند ہے)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حق تعالی کے ارشاد اٰمِنُوْا کَمَا اٰمَنَ النَّاسُ (ایمان لاؤ جس طرح لوگ ایمان لائے) میں اُنھوں نے کہا کہ وہ ابو بکر، اور عمر، اور عثمان، اور علی ہیں۔ فقیر کہتا ہے کہ سند کے اعتبار سے یہ اثر ضعیف ہے مگر معنی کے اعتبار سے قوی ہے۔ اور اہدنا القراط المستقیم کے معنی کے سلسلہ میں ہم مفصل بیان کر چکے ہیں۔

اللہ تعالی نے فرمایا قُلْ مَنْ كَانَ لِمَنْ قَاتِلٌ (۹۷:۲) آپ (اُن سے) یہ کہتے کہ جو شخص جبریل سے ہدایت کے... تا آخر۔ یہ آیت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت کرنے والی آیات میں سے ہے۔ یہ مروی ہے شعبی سے اور مکرمة سے اور قاتلہ سے اور عبد الرحمن بن ابی لیل سے اور سند صحیح اور یہ مرسل احادیث صحیحہ میں سے ہے کیونکہ اس کے طرق (روایت) میں متغاضہ ہے (یعنی تین صحابی روایت کرنے والے ہیں)۔ مکرمة سے مروی ہے کہ اُنھوں نے بیان کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ یہود کے پاس آکر کہتے اور اُن سے گفتگو کیا کرتے تھے (ایک مرتبہ) اُنھوں نے کہا کہ تمہارا تعظیم

اكثر ايتانا اليٰنا منك فاحسب من
صاحبك الذي ياتي بالوحي
فقال جبريل قالوا ذاك عدوهم
الملائكة ولو ان صاحب صاحب
لا يلعنهم فقال عمر من صاحب
صاحبكم قالوا ميكائيل قال واهما
قالوا اما جبريل فينزل بالعذاب
التيقن واما ميكائيل فينزل بالقيث
والرحمة واهما عدو لصاحب
فقال عمر واما نزلت بها قالوا
ها من اقرب الملكة منه
اهما من يمينه ويمنه يديه
يمينه والآخر عن الشق الآخر قال
عمر لئن كانا كما تقولون باهما
بعدون ثم خرج من عندهم فرأى
النبي صلى الله عليه وسلم قدماه
فقرأ عليهم من كتاب عدوهم
الآية فقال عمر والذي بعثك
بالحق انه الذي خافهم
أنف وأخرج الحاكم من ابى سعيد قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وزياري من اهل السماء جبريل و
ميكائيل ومن اهل الارض ابو بكر
عمر وأخرج الطبراني بسند حسن من ام سلمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في السماء
ملكين امد يامر بالشدّة والاخر يامر باللين
ذكر جبريل وميكائيل وبيان امد يامر باللين
والآخر يامر بالشدّة وكل مصيب
وذكر ابراهيم وتوما ولبي صاحبان

سے سب زیادہ ہمارے پاس آئے والا تم سے زیادہ کوئی نہیں۔ تو آپ
ہیں بتائیے کہ آپ کے صاحب (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کا
کون (فرشتہ) مصائب جو ان کے پاس وہی لایا کرتا ہے۔ عمرؓ نے کہا کہ جبریل
تو انھوں نے کہا کہ فرشتوں میں سے یہ ہمارا دشمن ہے اور اگر تمھارے صاحب
(یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کا مصاحب ہو تو جو ہمارے صاحب (یعنی
موسیٰ) کا مصاحب تھا تو ہم ان کا اتباع کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
کہا کہ تمھارے صاحب (یعنی نبی) کا کون صاحب تھا؟ تو انھوں نے کہا کہ
میکائیل۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ دونوں کیا کرتے ہیں؟ انھوں نے کہا
کہ جبریل تو عذاب اور تنگی نازل کرتا ہے اور میکائیل بارش اور رحمت نازل
کرتا ہے اور ان دونوں میں سے ایک دوسرے کا دشمن ہے۔ پھر حضرت عمرؓ
نے پوچھا کہ ان دونوں کا مرتبہ کیلئے؟ تو انھوں نے کہا کہ یہ دونوں سب
فرشتوں سے زیادہ اللہ کے مقرب ہیں ان دونوں میں سے ایک اللہ کے
دائیں ہاتھ کی طرف اور اس کے دونوں ہاتھ یمن یعنی دائیں ہی ہیں اور
دوسرا فرشتہ دوسری جانب ہوتا ہے حضرت عمرؓ نے کہا کہ اگر وہ ایسے
ہیں جیسا کہ تم کہتے ہو تو وہ دونوں دشمن نہیں ہو سکتے۔ پھر حضرت عمر
رضی اللہ عنہ ان کے پاس سے اٹھ آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب ان کا
گردن ہوا تو آپ نے ان کو پکارا (تو یہ بھی اصحاب کے ساتھ بیٹھ گئے) پھر آپ نے
سب کو یہ آیت سنائی من کان عدو الجبریل... اٹھو۔ تو حضرت عمرؓ نے
کہا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپ کو سچائی کے ساتھ بھیجا ہے یا اسی معاملہ
کے بارے میں ہے جس پر میں نے ابھی یہودیوں سے کہا سنی کی ہے۔ حاکم نے
یہ حدیث اخذ کی مروی ہے ابی سعیدؓ سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے دو وزیر (یعنی مدد و معاون) آسمان والوں
میں سے جبریل و میکائیل ہیں اور زمین والوں میں سے ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔
طبرانی نے اخذ کیا سند حسن کے ساتھ اُمّ سلمہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ آسمان میں دو فرشتے ہیں ان دونوں میں سے ایک سنی کا
حکم کرتا ہے اور دوسرا حکم کرتا ہے زنی کا اور دونوں بجا کرنے والے ہیں
اور آپ نے ذکر فرمایا جبریل اور میکائیل کا۔ اور دو نبی ہیں ان میں سے
ایک حکم کرتا ہے زنی کا اور دوسرا حکم کرتا ہے سنی کا اور ہر ایک بجا کرنے
والا ہے اور ذکر کیا آپ نے ابراہیمؑ اور نوحؑ کا اور میرے دو رفیق ہیں

احدہما یا رب العالمین و الآخر بالشدۃ و کل مصیبت
و ذکر ابابکر و عمر و آخرج الزرار و الطہرانی نے
الادب و السیاق فی الاسماء و الصفات من
عبد اللہ بن عمرو قال جار یفانم من الناس
لے اسنے صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ
زعم ابوبکر ان الحسنات من اللہ و السیئات من
المباد و قال عمر الحسنات و السیئات من
اللہ فایق ہذا قوم و تابع ہذا قوم فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تفتنن بیکما
بقضا۔ اسرائیل بن جبریل و میکائیل ان
میکائیل قال بقول لے بکر و قال جبریل
بقول عمر فقال جبریل لمکائیل انا متے
تختلف اہل السماء یختلف اہل الارض
فلتتاکم لے اسرائیل فقالما الیہ فقص
ینہا بحقیقۃ القدر و خیر و شر و علوہ و
مرہ کذ من اللہ ثم قال یا ابابکر ان اللہ
لو اراد ان لا یفنی لم یخلق بلیس
فقال ابوبکر صدق اللہ و رسولہ قولہ
تعالی و اتخذوا من مقاورہم اضرہم
مصلیٰ ہذہ الآیۃ من موافقات عمر
فقد اخرج البخاری و الترمذی و غیرہما
من عمر قال وافقت لے فی ثلاث
ثلاث او وافقت لے فی ثلاث
قلت یا رسول اللہ لو اتخذت من
مقام ابراہیم مصلیٰ فزلت و
اتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ
الحديث و من قیام عمر بحدیث شاعر
اللہ عز و جل و اعادة المقام

ان میں سے ایک حکم کرتا ہے نرمی کا اور دوسرا حکم کرتا ہے سختی کا اور ہر ایک
جس کا کہنے والا ہے اور آپ نے ذکر کیا ابوبکرؓ اور عمرؓ کا۔ اور ہزار نے اخذ
کیا اور طہرانی نے اوسط میں اور سیقی نے اسلہ و صفات میں اخذ کیا۔ روایت
ہے عبد اللہ بن عمرؓ سے انھوں نے کہا کہ لوگوں کی ایک جماعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
ابوبکرؓ یہ گمان کرتے ہیں کہ حسنات اللہ کی طرف سے ہوتی ہیں اور سیئات
بندوں کی طرف سے اور عمرؓ نے یہ کہا کہ حسنات و سیئات سب اللہ کی طرف
سے ہوتی ہیں اب ایک قوم اس کا اتباع کر رہی ہے اور ایک قوم اس کا
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم دونوں (جماعتوں) میں
وہ فیصلہ کروں گا جو اسرائیلؑ نے جبریل و میکائیل کے درمیان کیا ہے۔
میکائیلؑ تو وہ بات کہہ رہے تھے جو ابوبکرؓ نے کہی اور جبریلؑ وہ بات کہہ
رہے تھے جو عمرؓ نے کہی۔ تو جبریلؑ نے میکائیلؑ سے کہا کہ ہم آسمان والوں میں
جب اختلاف ہوتا ہے تو زمین والوں میں بھی اختلاف ہو جائے اس لئے
چاہیے کہ ہم فیصلہ کرنے کے لئے یہ اختلاف اسرائیل کے پاس لے جائیں چنانچہ
اسرائیلؑ کو دونوں نے حکم بنایا تو حقیقت قدر کے بائے میں انھوں نے
فیصلہ کیا کہ اس کا خیر اور شر میثا اور کڑا سب اللہ کی طرف سے ہے۔
پھر آپ نے فرمایا کہ لے ابوبکرؓ اگر اللہ تعالیٰ یہ ارادہ کرے کہ اس کی
نا (فرمان) نہ کی جائے تو وہ ابلیس (یعنی شیطان) کو نہ پیدا کرتا۔ ابوبکرؓ نے کہا کہ
اللہ اور اس کے رسولؐ نے وحی فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے و اتخذوا
المقار و (۱۲۵:۲) اور مقام ابراہیم کو (کبھی کبھی) نماز پڑھنے کی جگہ بنالیا کہ وہ
یہ آیت عمرؓ کی موافقات میں سے ہے۔ بخاری و الترمذی و غیرہ نے یہ
حدیث اخذ کی کہ مروی ہے عمرؓ سے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے اپنے رب کی
موافقت کی تین (احکام) میں (یعنی نزول حکم سے قبل میری رائے کچھ اور
تھی مگر اس کے خلاف حکم آیا جس کی میں نے اطاعت کی) اور تین (احکام)
میں میرے رب نے میری موافقت کی (یعنی میری صوابدیکہ مطابق حکم نازل
فرمایا) میں نے عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ اگر آپ مقام ابراہیم کو نماز
پڑھنے کی جگہ قرار دیدیں تو بہت اچھا ہو۔ اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی
واتخذوا من مقاورہم اضرہم مصلیٰ... آخر تک۔ اور عمرؓ کے شمار اللہ
کی مخالفت پر کر رہے تھے کے واقعات میں سے ایک یہ ہے کہ آپ تمام ابراہیم کو

نی مقام بعد ما وخرجه السیول من سفیان بن مہینہ عن حبیب بن لہب الاشرف قال کان سئل ام ہنشل قبل ان یقتل عمر الزم کما یطے کما فاحصل المقام من مکان فلم یذرن موضعہ فمالا قوم عمر سال من یسئل موضعہ فقال مہد المطلب بن لہب وداعة انا یا امیر المؤمنین قد کنت قدرة ودرعہ یقاتل وخرقت علیہ ہذا من الحجر والکن الیہ و من وجہ الکعبہ فقال ابیت یم فہا یم موضع موضعہ ہذا وعلی عمر الزم عند ذلک قال سفیان فذلک الذی حدثنا ہشام بن عروہ عن ابیہ ابی المقام کان علی شفع ابیت فاما موضعہ الذی ہو موضعہ الآن واما ما یقول الناس ان کان ہناک موضعہ فقلت المقاط بالکرم صفر شدید الفحل والجمع مقط عن مصر فی قولہ قلے بثلوثک حتی یلاؤنکم قال اذا مر بکر البختہ سال اللہ البختہ واذا مر بکر البختہ تعوذ باللہ من النار وروی عن طرق متعددۃ ان المصفر لما دخلوا علی عثمان کان المصفر بن یدیع فضرہ بالسیف علی یدیع فبری الذم علی فسیکفہم اللہ وھو التمیم العلیہ فقال عثمان واللہ انہا لا ولی یوکلہ الفضل قبل فمات منہم رجل سوياً وروی احمد و ابو داود من حدیث حماد بن جبیل

اس کی اصل جگہ پر واپس لائے اس کے بعد کہ اس کو سیلاؤں نے اپنی جگہ سے ہٹا دیا تھا۔ روایت ہے سفیان بن مہینہ سے وہ روایت کرتے ہیں حبیب ابن الاشرف نے انھوں نے بیان کیا کہ اعلیٰ کے کہ حضرت عمرؓ کے دیوار بننے سے پہلے ام ہنشل سیلاب آیا کرتا تھا اس کے مقام ابراہیم کو اپنی جگہ سے ہٹا دیا تھا تو یہ معلوم نہ ہوا کہ اس کی اصل جگہ کہاں تھی۔ جب حضرت عمرؓ آئے تو انھوں نے لوگوں سے پوچھا کہ کون اس کی جگہ جانتا ہے تو مہد المطلب ابن ابی وداعہ نے کہا کہ میرے مین میں سے اس کا اندازہ کر لیا تھا اور مجھے اس امر کا (جو پیش آیا) اندیشہ ہوا تھا تو میں نے ایک بمقام سے اس کے فاصلوں کو محاسبہ اور دیکھ کر اس سے اور وجہ کہجہ سے پتہ لکھ کر لیا تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ (بمقاط) لاؤ۔ وہ لے آئے تو اس سے بعد پتہ لکھ کر صحیح جگہ معلوم کر کے اس کی پہلی جگہ پر ہی ہے رکھ دیا اور اسی زمانہ میں عمرؓ نے دیوار بنائی۔ سفیان نے کہا کہ یہی بات ہم کو پہنچی ہشام بن عروہ انھوں نے روایت کی اپنے والد سے کہ مقام ابراہیم بیت اللہ سے بڑا ہوا تھا تو اس کی اصل جگہ وہی ہے جہاں وہ آج ہے۔ اور جو کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس کی اصل جگہ وہاں (یعنی دوسری جگہ) تھی تو یہ صحیح نہیں۔ میں کہتا ہوں لفظ حطاطیم کے ذمہ کے ساتھ چھوٹی رسی کے معنی میں ہے جو مضبوطی سے بٹی گئی ہو۔ اس کی جمع منقط ہے۔

روایت ہے حضرت عمرؓ سے دربارہ ارشاد حق عز اسمہ متلوکہ حتی یلاؤنکم (۱۲۱، ۲) راوی کا بیان ہے کہ جب آپؐ گزرتے جنت کے فکر پر تو اللہ تعالیٰ سے جنت کا سوال کرتے اور جب دوزخ کے ذکر پر گزرتے تو دوزخ سے پناہ مانگتے۔ اور متعدد طریقوں سے مروی ہے کہ مصفر والے باغی جب حضرت عثمانؓ پر گھرمیں داخل ہو کر حملہ آور ہوئے تو قرآن مجید کھلا ہوا ان کے سامنے تھا انھوں نے آپؓ کے ہاتھوں پر تلوار ماری تو اس آیت پر خون جاری ہوا۔

فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ لَمَّا (۳۷، ۲) تو تمھاری طرف سے مضرب ہی نکتہ میں لے کے اللہ تعالیٰ اور وہ سنتے ہیں جانتے ہیں "تو عثمانؓ نے کہا خدا کی قسم یہ سب سے پہلا ہاتھ ہے جس نے قرآن کی کتابت کی تھی" بیان کیا گیا ہے کہ ان میں سے کوئی صحیح سالم نہیں مرا۔

اور روایت کیا احمدؓ اور ابو داؤدؓ نے معاذ بن جبلؓ کی حدیث سے کہ

اس آیت پر خون کا گرنا حضرت عثمانؓ کے ساتھ گویا ساری غیب کا کلام تھا کہ ہم اس خون کا ضرور انتقام لیں گے ۱۲ مستخرج

عمرہ سونے کے بعد رمضان کی شب میں اپنی کسی بیوی سے ہم بستر ہو گئے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور آپ سے اس کا ذکر کیا تو اللہ تعالیٰ نے آیت اُجِلْ لَكَوْا تَالِی الْیَسْرِ نَزَلَ کی (۱۲: ۱۷) تم لوگوں کے واسطے روزوں کی شب میں اپنی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا کیونکہ وہ تمہارے لئے (بجائے) اور جیسے بچھونے کے ہیں اور تم ان کے لئے (بجائے) اور جیسے بچھونے کے ہو، خدا تعالیٰ کو اس کی خبر تھی کہ تم خیانت (کر) کے گناہ میں پانے کو مبتلا کر رہے تھے (مگر) خیر اللہ تعالیٰ نے تم پر حمایت فرمائی اور تم سے گناہ کو وعود یا سوا ب ان سے بلو بلاؤ اور جو (قاتلون) اجازت تمہارے لئے تجویز کر دی ہے (بلا تکلف) اس کا سامان کرو اور کھاؤ اور پیو (جی) اُس وقت تک کہ تم کو سفید خط (یعنی نور) صبح (صادق) متمیز ہو جائے سیاہ خط سے (پھر صبح صادق سے) تا ایک روز سے کچھ اور کیا کرو۔ اور اخذ کیا لہجراتی نے اوسط میں کہ مروی ہے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ فرماتے تھے کہ رمضان میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے والے کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور اللہ سے مانگنے والا خالص میں نہیں رہتا۔

اور مروی ہے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دیارہ ارشاد باری تعالیٰ شاذ الخیر اَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ الْخَيْرُ (۱۹: ۱۲) (زمانہ) حج چند جیسے ہیں جو معلوم ہیں (شوال) ذیقعد اور دس تاریخیں ذی الحجہ کی) آپ نے فرمایا کہ وہ شوال اور ذی قعد اور ذی الحجہ ہیں۔ اور عمر رضی اللہ عنہ سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فصل کرو حج کو رکھو حج کے ہینوں میں اور عمرہ کو دوسرے ہینوں میں رکھو اور اپنے حج اور عمرہ کو پورا کرو۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے خطبہ میں فرمایا صدق امانت ہے، کو بخیانت ہے، اور حقیقی و مستعدی تقویٰ کا سبب ہوتی ہے اور عاجزی (کاہلی) بے راہروی کا سبب بنتی ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے بیٹے عبد اللہ کو لکھا بعد حمد و صلوة میں تم کو اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ یہ یقینی ہے کہ جو متقی بنا اللہ تعالیٰ نے اس کو بچایا اور جس نے اُس کو قرض دیا (یعنی موابق خیر میں مال خرچ کیا) اللہ اُس کی جزاء ضرور دے گا اور جس نے اُس کا شکر کیا اللہ تعالیٰ نے اُس پر نعمتوں کی زیادہ کر دی۔ تم تقویٰ کو اپنا نصب العین اور قلب کی جلا رہنا رکھو۔ اور جان لو کہ

كان عمر أصاب من الشاة بعد ما نام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله تعالى اُجِلْ لَكَوْا تَالِی الْیَسْرِ نَزَلَ الْیَسْرِ الْیَسَارُ الرَّفَقُ إِلَى یَسَارِ یَسْرٍ أَلِی قَوْلٍ وَآتَمُوا الْقِیَامَ بِأَلِی الْکَمَلِ وَافْرَجَ الْبُرْأَنَ فِي الْاَوَّلِ مِنْ مَرِ ابْنِ الْخَطَابِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي رَمَضَانَ مَغْفُورًا لَكَ وَسَأَلَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ وَمَنْ مَرَّ فِي قَوْلِ تَعَالَى اُجِلْ لَكَوْا تَالِی الْیَسْرِ مَعْلُومَاتٍ قَالَ شَوَالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَةِ وَ مِنْ مَرِّ اَفْصَلُوا بَيْنَ بَيْنِكُمْ اَجَلُكُمْ اَجَلُكُمْ فِي اَشْهُرِ الْحَجِّ وَ اَجَلُكُمْ الْعَرَّةَ فِي غَيْرِ اَشْهُرِ الْحَجِّ اَتَمَّ بِكُمْ دَعْوَتُكُمْ دَعْوَةَ ابْنِ بَكْرٍ الْقَدِيرِ اِنَّ قَالَ فِي خُطْبَةِ الصِّدْقِ اَمَّا الْكُذْبُ فَيَا نَبِيَّ الْكُذْبُ الشَّقُّ وَالْعِزُّ الْفُورُ وَ مِنْ مَرِّ اِنَّ كَتَبَ اِلَى ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ اَمَّا بَدَ فَاَنِّي اَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَانْ مِنْ اتَّقَاهُ وَقَاهُ وَ مِنْ اَقْرَبَهُ زَادَهُ وَ اَجَلَ الْقَوَاهِ وَ مِنْ نَصَبَ صِيكَ وَ جَلَّ قَلْبَكَ وَ اسْلَمَ

اَنْ لَا عَمَلٌ لِّمَنْ لَا نِيَّةَ لَهُ وَلَا اَجْرٌ لِّمَنْ
لَا حَسَنَةً لَهُ وَلَا مَالٌ لِّمَنْ لَا رِزْقَ لَهُ
وَلَا جَدِيدٌ لِّمَنْ لَا خَلْقَ لَهُ وَ اَهْرَاجَ الشَّافِعِ
فِي الْأَمْرِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزَّيْبَرِ أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ الْخَطَّابِ حِينَ دَفَعَ مِنْ عُرْفَةٍ قَالَ
هَ الْيَكْ قَدْ دَعَا قَلْبًا وَضِيئَةً مَخَالِفًا
لِدِينِ النَّصَاةِ وَنَهَاةٍ وَ اَخْرَجَ الْبَيْهَقِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِعُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ وَتَدَفَّقَ نَفْسُهُ فَقَالَ
لَهُ عُمَرَا بَجْتِ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ لَهُ
اجْتَنِبْتَ مَا نَهَيْتَ قَالَ أَلَا أُؤْتِيَتْ
قَالَ عُمَرَا سَتَقْبِلُ عَمَلَكَ قَبِيلَ لَعْنَةٍ
ابْنُ أَبِي رَاحٍ أَلْبَغَكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَأَنَّفُونَ
الْعَمَلَ يَنْتَهِجُ الْحَاجَّ قَالَ لَا
وَلَكِنْ يُلَفِّخُ مِنْ عَثَمَانَ بْنِ عَفَانَ
وَأَبِي ذَرٍّ الْغَفَّارِ لَا يَسْتَقْبِلُونَ
الْعَمَلَ وَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عُمَرَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
مَنْ شَغَلَ ذِكْرِي عَنْ مَسَلَةٍ
أَعْلَيْهِ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّالِمِينَ
وَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ
مِنْ صَوْمِ عُرْفَةٍ فَقَالَ بَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَصُمْهُ وَمَعَ عُمَرَ فَلَمْ
يَصُمْهُ وَمَعَ عَثَمَانَ فَلَمْ يَصُمْهُ وَ اَلَا اَصُومُهُ
لَا أُصْرُهُ وَلَا أَهْنِي عَنْهُ وَ رَوَى صُهَيْبٌ أَنَّ ابْنَ
لِأَطَا قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدْتُهُ
يُصَلِّيَ فَيَكْرِهْتُ أَنْ أَطْلُعَ عَلَيْهِ صَلَوةً

اس کے پاس کوئی عمل نہیں جس کے پاس نیت (صحیح) نہیں (نیت صحیح
یہ ہے کہ مقصود اللہ کی رضا و اطاعت ہو) اور اس کے پاس اجر نہیں جس
پاس نیکی نہیں۔ اور جس کے پاس نیت و ملائمت نہیں اس کے پاس کوئی مال نہیں
(کہ بڑی دولت حسن اخلاق ہے) اور جس کے پاس برائت ہوگا (اس کے بچاؤ)
اُس کو نیا نہ ملے گا۔ اور شافعی نے "ائم" میں یہ اخذ کیا مروی ہے عروہ بن
الزہری سے کہ عمر بن الخطاب جب کہ عروہ سے جا رہے تھے یہ شعر کہا الیک
تقد و التمیض سواری کے سبب اونٹ آپ کی طرف دوڑ رہے ہیں (جو سیر و سفر
کی شدت کئے لاجز ہو رہے ہیں) کہ اُن کے زمین دینے وہ نواز جس کے جاوے
اونٹ کے بدن سے باندھ جاتے ہیں) ڈھیلے بچے ہیں (اللہ واحد کی اطاعت
میں چل رہے ہیں) ان کا دین نصارت کے دین کے خلاف ہے (جو غیر اللہ کو معبود
قرار دیتے ہیں) اور یہی ہے یہ اخذ کیا مروی ہے ابو ہریرہ سے کہ ایک شخص کا
عمر بن الخطاب پر گزر رہا اور وہ اپنے مناسک حج ادا کر چکا تھا۔ اُس سے عرض کیا
کہا کہ کیا تم حج کو چکے ہو؟ اُس نے کہا کہ ہاں! پھر آپ نے فرمایا کہ جن باتوں
کی مانعت ہے اُن سے بچے رہے ہو؟ اُس نے کہا کہ میں نے کوئی بات ہی نہیں کی تو
عمر نے کہا کہ اپنے کام میں لگو۔ خطاب بن ابی راح سے پوچھا گیا کیا تم کو یہ بات
پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ یعنی حجاج اپنے
اعمال کو از سر نو کر س۔ انھوں نے کہا نہیں بلکہ عثمان بن عفان اور ابوذر
غفاری سے (اس کے خلاف) یہ پہنچا کہ عمل سابق کا سامنا نہیں کیا جائیگا
اور روایت ہے سالم سے وہ اپنے باپ سے وہ روایت کرتے ہیں عمر سے کہ کون
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس شخص کو
میری یاد مجھ سے سوال کرنے سے غافل کر دے میں اُس کو اگلنے والوں کا زیادہ
دول گا۔ اور ابن النجیح سے روایت ہے کہ ابن عمر سے صوم عروہ کے بارے میں
پوچھا گیا تو انھوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا۔
آپ نے اس دن روزہ نہیں کھا اور عمر کے ساتھ کیا تو انھوں نے بھی نہیں
رکھا اور عثمان کے ساتھ کیا تو انھوں نے بھی نہیں کھا اور میں بھی یہ
روزہ نہیں رکھتا اور نہ اس کا حکم دیتا ہوں اور نہ اس سے منع کرتا ہوں
اور صہیب نے روایت کیا کہ مشرکین نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا ماحور کیا تو میں آپ سے بات کرنے کے لئے پہنچا، تو میں نے آپ کو نماز پڑھنے
ہوئے پایا۔ مجھے یہ بُرا لگا کہ میں نماز توڑاؤں (اس لئے آپ سے مخاطب ہوا

فَقَالَ اصْبِرْ وَ عَرَبًا مِّنْ يَّلْتَهُمَا
فَلَمَّا صَبَحَ فَرَخَ حَتَّىٰ اَتَىٰ
اُمَّ رَوَّانَ زَوْجَتَهُ اِلَيْهِ بِكَرْفَالَتِ
اِلَّا اِرَاكَ اِهْنَا وَ قَدْ فَرَخَ اَوْكَ
وَ دَفَعَ كَك شَيْئًا مِّنْ زَادِهِ
قَالَ صَبِيبُ فَمَرَجْتُ حَتَّىٰ دَخَلْتُ
طَلْعَ زَوْجَتِي اُمَّ عَمْرٍ وَ فَخَذْتُ
سَيْفِي وَ جُحْتُ وَ تَوَسَّيْتُ حَتَّىٰ
اَقْدَمْتُ طَلْعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَاجِدُهُ
وَ اِبَا بَكْرٍ هَالِكَيْنِ فَلَمَّا رَاْنِي
اِبُو بَكْرٍ قَامَ اِلَيّْ وَ نَبَشَّرَنِي
بِالْآيَةِ الَّتِي نَزَلَتْ فِيَّ فَاقْدُ
بِيَدِي فَلَمْ تَكُنْ بَعْضُ الْاَلَمَةِ
فَاَمْتَدَّ وَ رَنَجَنِي رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فَقَالَ
رَنَجُ السَّبْعِ اِبَا بَكْرٍ عَمْرٍ
مَكْرَمَةٌ اِنَّ عَمْرٍَ بْنَ
اَخْطَابَ كَانَ اِذَا تَلَا
هَذِهِ الْآيَةَ وَ مِنَ النَّاسِ
مَنْ يُعْجِبُكَ اِلَيّْ وَ مِنَ
النَّاسِ مَنْ يَكْشُرِي نَفْسَهُ
قَالَ اَمْسِلْ الرَّبْعَانِ
مَعْرُوفُ اَزِينِ كَلَامِ اَنْ اَسْتَكَ
حَضْرَتِ عَمْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ
دَرِیافت کہ در میان اُمّتِ مَرُور
شمر سیف خواہد شد باین
روز کہ خلیفہ جابر باشد و
مُو مَنے کہ یثیری نفسہ صفتِ اوست

اور اس پر آپ نے فرمایا کہ تو نے اچھا کیا۔ اور دونوں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ) اُسی رات نکل گئے (راوی کا قول ہے کہ) جب صبح ہوئی تو صہیبؓ گھر سے نکل کر اُمّ رَوَّانہؓ کے پاس پہنچے وہ بولیں کہ انہیں میں مجھے یہاں دیکھ رہی ہوں اور تیرا بھائی (ابو بکرؓ) جا چکا ہے اور اُس نے تیرے لئے بھی کچھ زادِ راہ اپنے ساتھ رکھا تھا۔ صہیبؓ نے بیان کیا کہ میں پھر وہاں سے نکل کر اپنی زوجہ اُمّ عمروؓ کے پاس پہنچا وہاں سے اپنی تلوار اور ترکش اور کمان لی اور اور سیرِ ہجرت شروع کر دیا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ جاتا ہوں اور آپؐ اور ابو بکرؓ دونوں کو بیٹھتے ہوئے پاتا ہوں۔ جب مجھے ابو بکرؓ نے دیکھا تو اُٹھ کر میرے پاس آئے اور مجھے اُس آیت کی بشارت دی جو میرے حق میں نازل ہوئی تھی (یعنی آیۃ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَحْضَاءِ اللّٰهِ) انھوں نے میرا ہاتھ پکڑا میں نے اُن سے کچھ شکوہ شکایت کیا انھوں نے معذرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیچ کے (میں کا ذکر آیت میں ہے) پر منفعت مجھے کی بشارت سنائی۔ آپؐ نے فرمایا اے ابابکرؓ بڑے نفع کا سودا ہو رہا ہے (ابو صہیبؓ کی کنیت ہے)۔

مکر مرنے سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب جب یہ آیت پڑھتے وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ سے وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ لِمَا يَكْتُمُونَ (۲۰: ۲۰) - ۲۰: ۲۱) اور بعض آدمی ایسا بھی ہے کہ آپؐ کو اس کی گفتگو جو محض دنیوی غرض سے ہوتی ہے مزید معلوم ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر بتاتا ہے اپنے مافی الضمیر پر حالانکہ وہ (آپؐ کی) مخالفت میں (نہایت) شدہ ہے اور جب بیٹھ پھر تلے تو اس دور و دھوپ میں پھر تارِ ہتلے کے شہر میں فساد کرے اور (کسی کے) کھیت یا مویشی کو تلف کرے اور اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتے اور جب اس سے کوئی کہتا ہے کہ خدا کا خوف کرو تو نوزت اس کو گناہ پر (دوٹا) آمادہ کر دیتی ہے سو ایسے شخص کی کافی سزا جہنم ہے اور وہ تمہاری آرام گاہ ہے۔ اور بعض آدمی ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں اپنی جان تک صرف کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کے حال پر نہایت ہریان ہیں تو فرماتے کہ وہ آدمیوں میں جنگ ہو گئی غرض اس کلام سے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فراس سے یہ معلوم کر لیا کہ امتِ مَرُورہ میں تلوار چلے گی اس صورت سے کہ خلیفہ جابر ہوگا اور ایک عرصہ جس کی صفت کی

یثیری نفسہ اس کے (جابر از احکام سے) انکار کے لئے مقابل کیا گیا اور اس کے انکار سے وہ جماعت (اپنے اعمال کا) محاسبہ کر گئی بلا فرق ان کے نبوت آجائیکہ۔ اس قسم کا مقابلہ وقوع میں آئیگا۔ اگر یہ مقابلات اکثر اس صورت میں ہوتے ہیں کہ دونوں جانب میں خواہش نفس کی پیروی ہو کر رہی ہے۔ ابوجبر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جس کے جسم خیار کو دیتے اللہ تعالیٰ اس پر آگ کو حرام کرنے کا حشر ہے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اگر تم نے اللہ کی راہ میں ایک رات کو پہنچنا ایسی ہزار راتوں سے افضل ہے جن کا تمام وقت فرائض پڑھنے میں گزار دیا جائے لیام روزوں میں بسر ہو۔ اور ابوجبر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی قوم نے بھی جہاد نہ کیا مگر اللہ تعالیٰ نے ان پر عذاب کو عام کر دیا کہ ایک مصیبت کے بعد دوسری آتی رہی اور عذوبن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اپنے فرمایا کہ اللہ حق بات کے انکار سے نہیں شرماتا (اس لئے میں کہنے سے نہ شرماتا تھا) کہ تم عورتوں سے ان کی دُبر میں مقاربت نہ کرنا۔ اور زید بن اسلم سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی کہ ایک عورت عمر بن الخطاب کے پاس آئی اور اس نے کہا کہ اُس کا شوہر اُس سے مقاربت نہیں کرتا۔ آپ نے شوہر کو بلوایا اور اُس سے پوچھا تو اُس نے کہا کہ میں بوڑھا ہو گیا اور میری قوت جاتی رہی پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ تو کتنے زمانے کے بعد اُس کے پاس آیا کرتا ہے۔ اُس نے کہا کہ ہرگز میں دینی جب غصے سے غافل ہو جاتی ہے تو ایسے زمانہ میں ایک مرتبہ تو عمرؓ نے عورت سے فرمایا کہ جا یہ ایسا معمول ہے جو عورت کے لئے کافی ہے۔ اور حسن سے مروی ہے کہ عمرؓ نے جبکہ ان کی بی بی صاحبہ کا انتقال ہو چکا تھا، اپنی بی بی حفصہ سے پوچھا کہ کتنے زمانے تک عورت مروے (بغیر ثوب) رکھ سکتی ہے؟ تو انھوں نے (انکھیل کے اشارے سے) بتایا کہ چھ مہینے تک۔ تو عمرؓ نے فرمایا کہ ضروری ہے کہ اب میں کسی جہاد کو میدان جنگ میں چھ ماہ سے زیادہ نہ رکھ دوں گا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم میں اپنے نفس کو طاع پر مجبور کرتا ہوں اس امید پر کہ مجھ سے کوئی ایسا بچ پیدا ہوگا جو اللہ کی تسبیح کی طرح

بالکلیہ بریزد و از انکار او آن جماعہ حساب نہ گیرند و بمقتادہ انجاء این نوع از مقابلہ وقوع خواہ آمد اگرچہ اکثر صور مقابلات آنست کہ از ہر دو جانب اتباع ہوا پیش آمد و عن ابی بکر الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعترت قداه في سبيل الله مرمم الله عليه الشار و من عثمان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سئل في سبيل الله ففصل من الف ليلة يقام ليها و يصام لها و من ابى بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترك قوم الهاد الا عتبه الله تعالى بالعذاب و من عمر بن الخطاب ان الله لا يسيه من الحق لا تاتوا البشر في اذمار حق و عن زید بن اسلم قال بلغني انه جارت امرأة لى عمر بن الخطاب فقالت ان زوجا و ابنيها فادسل اليه فسأله فقال كبرت و ذهبت قوتي فقال عمر في كم تعبها قال في كل ليل مره فقال عمر اذ هي فأن فيه ما يكفى المرأة و عن الحسن قال سأل عمار بن حصه كم تعب المرأة عن الرجل فقالت ستة اشهر فقال لاجرم لا أجتزى رجلا اكثر من ستة اشهر و عن عمر قال والله اني لأكره نفسي في الجراح و جراح يخرج مني نسمة تسبح

۱۸ انما الاما انيات ایسا تو دیکھتا ہے جو دنیاوی انصاف کو بھی جو سبیل عادت انسان سے سرزد ہوتے ہیں اللہ تم کی عبادت کی طرف متقبل کرتا ہے۔ حضرت عمرؓ کی اس نیت نے طاع کو بھی عبادت بتا دیا۔ آپ کی اس عبت نہ شان اور کیفیت غلطی قلب مع اللہ کو واضح کرنے کے لئے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے۔

آدم اشعث بن اسلم البصری سے مروی ہے کہ اس دوران میں کہ عمر غازی پڑھ رہے تھے اور دیوبندی آپ کے پیچھے تھے کہ ان میں سے ایک نے دیکھا کہ ایک یہودی ہے دوڑوں نے (آپس میں) کہا کہ ہم اس (کے حال) کو (ان الفاظ سے کھانا ہوا) پاتے ہیں تو بڑے کا قلعہ اس کو وہ چیز دی جائیگی (دوسرا جواب دہ حق پر استقامت) جو حزیل کو دی گئی تھی جس نے اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کر دیا تھا۔ اس پر (بعد نماز) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم کتاب اللہ میں حزیل کا ذکر نہیں پاتے اور نہ باذن اللہ ان کے مردوں کو زندہ کرنے کا ذکر بجز عیسیٰ کے، ان یہودی حاملوں نے کہا کہ ہم کتاب اللہ میں یہ پاتے ہیں **رَسُولًا لِّمَنْ نَّقْضُ عَنْهُمْ سُبْحَانَكَ** (یعنی بہت سے رسول ہوتے ہیں جن کے حالات ہم نے آپ کے بیان نہیں کئے) عمرؓ نے فرمایا بیشک۔ انھوں نے کہا کہ را اعیار موتی تو اس کا واقعہ ہم آپ کو سناتے ہیں کہ بنی اسرائیل پر ایک مرتبہ وہاں آپڑی تو ان میں سے ایک قوم (وہاں سے پیچھے کے لئے) نکلی یہاں تک کہ وہ (آبادی سے) ایک میل دور یہی نکلی تھی کہ خدا نے ان کو ہلاک کر دیا۔ تو بنی اسرائیل نے ان کے گرد ایک دیوار بنا دی۔ تو جب (اتنا زیادہ گرد گیا) کہ ان کی ہڈیاں بھی گر گئیں تو اللہ تعالیٰ نے حزیل کو مبعوث کیا وہاں پر آکر کھڑے ہوئے اور انھوں نے جو کچھ اللہ نے چاہا کہا تو اللہ نے ان کو (زندہ کر کے) اٹھایا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں نازل فرمایا **الَّذِينَ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ** (۲۱۳:۲) (اے مخاطب) کیا تجھ کو ان لوگوں کا قصہ نہیں ہے جو کہ اپنے گھروں سے نکل گئے تھے اور وہ ہزاروں ہی تھے موت سے بچنے کے لئے سو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حکم فرمایا کہ مرنا (وہ سب گئے) پھر ان کو چلا دیا۔ بیشک اللہ تعالیٰ بڑا فضل کرنے والے ہیں لوگوں کو گمراہ لوگ شکر نہیں کرتے۔ آدم مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک دن حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے لوگوں کے سامنے آکر فرمایا کہ تم میں سے کوئی مجھے اطلاع دے گا کہ قرآن کی سب سے زیادہ باعظمت آیت کو کسی پیر اور سب سے زیادہ مدد والی کو کسی اور سب سے زیادہ خوف دلانے والی کو کسی اور سب سے زیادہ امید دلانے والی کو کسی آیت ہے؟ تو سب لوگ خاموش رہے۔ پھر ابن عمرؓ نے کہا کہ آپ ایک جاننے والے کے سامنے ہیں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ومن اشعث بن اسلم البصری قال
بينما امر يصلي و يهوديان خلفه قال
احصيا لصلواتهم ايمو هو قالا انا نحمد
في كتابنا قريتنا من عديد يخطئ
ما يخطئ حزييل الذي انبيا
الموتى باذن الله فقال عمر
ما نحمد في كتاب الله حزييل و
لا احيا الموتى باذن الله الا
عيسى قالا انا نحمد في كتاب
الله رسلا لم نقصصهم عليك
فقال عمر بل قالا انا احيا
الموتى فحمدك ان بنى اسرائيل
وقع عليهم الوباء فخرج منهم
قوم حتى ان كانوا على
رأس ميل اناهم الله
فنبوا عليهم جائلا حتى
اذا ملبت مقامهم بعث
الله حزييل فقام عليهم فقال
ما شاء الله فيعطيهم الله فانزل الله
في ذلك آله قرأ ما الذي ينزلهم
من ديارهم وهو آتوا الآيات
وعن ابن عمر بن الخطاب فخرج ذات يوم
الى الناس فقال انكم يسمعون باعظم آية في القرآن
واعلمها وانورها وازهرها فسكت القوم فقال ابن
مسعود على الخبير سقطت سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم

آدم مروی روایت میں ہے کہ یہودی نے حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر کہا ایچھا کہ تم کا حال قرآن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حزیل کا ذکر کرنے کے لئے سے بائیں حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ کون ہے؟ کہنے لگا وہ کون ہے؟ کہاں قرآن کے سے قلعہ ہے اس کی جمع قرآن ہے حضرت عمرؓ کی ذات بابرکات کو کتب سابقہ میں آپ ہی قلعہ سے قیام کیا اللہ سے قیام ہے کہ آپ کی ذات تمام آفتوں اور فرائض کی روک کے لئے آپ ہی قلعہ کے اندر تھے ۱۲ مترجم زنگنه الہدیت۔

يقول اعلم آية في القرآن الله
تعالى إلهكم هو الحق المعبود
وَأَمَّا آيَةُ فِي الْقُرْآنِ أَنَّ
اللهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
لَمْ يَأْمُرْ وَأَخُوهُ آيَةُ فِي
الْقُرْآنِ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ وَآيَةُ آيَةُ فِي
الْقُرْآنِ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا
عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ وَ عَنْ لَبِ الدردار
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِ
لَبِ بَرٍّ وَمَرَّ فَانْهَاجَ جَلَّ اللَّهُ
الْمَدُودُ فَمَنْ تَشَكَّكَ بِهَا فَقَدْ
تَشَكَّكَ بِالْعَزَازَةِ الرَّثْقَةِ لَا تَقْصِمُ
بِهَا مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ مَرَّ
يَوْمًا لِاصْوَابِ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَيَنْتَبِهُنَّ رَوْنُ بَذَةِ الْآيَةِ نَزَلَتْ
أَيُّوهُ أَتَى كُمْ أَنْ تَكُونُوا كَمَا جَنَّةُ
قَالُوا اللَّهُ أَعْلَمُ نَفِصْبَ عَمْرٍ
فَقَالَ قُولُوا نَفْسُ أَعْلَمُ نَفْسُ
ابْنِ عَبَّاسٍ حُرَيْثٌ مَثَلُ أَهْلِ قَالِ عَمْرٍاءُ عَمِلَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَلَّ قَالِ عَمْرٍاءُ عَمِلَ
بِطَاعَةِ اللَّهِ ثُمَّ تَبِعَتْ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ
بِالْعَصَا مَعَهُ أَفْرَقَ الْأَعْمَالُ وَ مِنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالِ قَالِ عَمْرٍاءُ الْغُلَابُ قَرَأَتْ الْبَيْتَ
آيَةُ أَتَى كُمْ أَتَى كُمْ أَنْ تَكُونُوا
لَهُ جَنَّةُ مَعْنَى خَيْرٍ وَأَعْتَابُ

آیہ فرمائیے تھے سب سے زیادہ با عظمت آیت قرآن میں ہے اللہ لَدَلَّةُ الْاَوْهُ
الْحَقُّ الْقَبُورُ (۲۵۰:۲) اللہ (ایسا ہے کہ) اس کے سوا کوئی عبادت کے قابل
نہیں زندہ ہے سمجھانے والا ہے) اور سب سے زیادہ تاکید عدل کرنے والی آیت قرآن
میں یہ ہے إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ أَخْرَجَ (۹۰:۱۶) بیک اللہ
تعالیٰ حکم دیتے ہیں عدل احسان کا۔ تا آخر۔ اور سب سے زیادہ خوف پیدا کرنے والی آیت
قرآن میں یہ ہے مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (۸۱:۷-۹) سو جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا
وہ (وہاں) اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔
اور سب سے زیادہ امید پیدا کرنے والی آیت قرآن میں یہ ہے فَيُجَاوِزُ الَّذِينَ آمَنُوا (۳۹:۶۰)
۵۳) میرے بندو جنھوں نے (کفر و شرک کے لیے) اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں تم
خدا کی رحمت کا امید مت رہو۔ اور ابو الدردار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگراں کی جو میرے بعد ہیں یعنی ابی بکرؓ و عمرؓ
کیونکہ وہ دونوں اللہ کی تسبیح ہوتی رہی ہیں جس نے ان دونوں سے (دلیل کا)
سہارا لیا تو اس نے ایسی مضبوطی کو تمام یا جس میں کوئی شکستگی نہیں۔ اور
ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک دن عمرؓ نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہا کہ آیت اُیُودُ أَحَدُكُم تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ (۲۶۶:۲) کا نزول کس آیت
میں سمجھتے ہو؟ انھوں نے کہا اللہ اعلم۔ اس جواب پر عمرؓ ناراض ہو گئے اور
آپؐ نے فرمایا کہ یا قویہ کہو کہ ہم جانتے ہیں یا یہ کہو کہ ہم نہیں جانتے (راوی کہتا
ہے کہ) ابن عباسؓ نے کہا کہ عمل کی ایک تفصیل بیان فرمائی گئی ہے۔ عمرؓ نے کہا
کہ کس کے عمل کی۔ تو ابن عباسؓ نے کہا کہ (مطلق) عمل کی عمرؓ نے کہا کہ یہ
ایسے مالدار شخص کے لئے ہے جس نے اللہ کی طاعت کے لئے عمل کیا پھر اس کے
پاس شیطان کو بھیجا گیا تو اس نے گناہ کے کام شروع کر دیئے یہاں تک کہ انھوں
(حسنہ) کو تباہ کر ڈالا۔ یہ روایت (دبی) ابن عباسؓ سے مروی ہے
کہ عمرؓ بن الخطابؓ نے فرمایا کہ آج رات میں نے ایک آیت کی تلاوت کی جس نے مجھے
جگائے رکھا اُیُودُ أَحَدُكُم تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ (۲۶۶:۲) بھلا تم میں کسی کو یہ بات پسند ہے
کہ اس کا ایک باغ ہو کہ پھروں کا اور ان گوروں کا اس کے (درختوں کے) نیچے
بہرے پھرتی ہوں اس شخص کے ہاں اس باغ میں اور بھی ہر قسم کے (مناسب)
میوے ہوں اور اس شخص کا بڑا صاحبان گیا ہو اور اس کے اہل و عیال بھی ہوں
جن میں رکمانے کی قوت نہیں سو اس باغ پر ایک گولا آیا جس میں آگ رکھا
آؤ، ہو پھر وہ باغ جل جائے۔ اللہ اسی طرح نقار بیان فرماتے ہیں تمہارے

کہا کہ تم سچا کرو۔ حضرت عمرؓ نے پوری آیت پڑھ کر لوگوں سے پوچھا کہ حق تعالیٰ نے اس سے کیا مراد لیا ہے۔ تو بعض لوگوں نے کہا اللہ اعلم (اللہ بہتر جانتا ہے) والا ہے) تو عمرؓ نے کہا کہ (یہ تو) میں بھی جانتا ہوں کہ اللہ بہتر جانتا ہے والا ہے لیکن میں تو صرف یہ پوچھتا ہوں کہ اگر تم میں سے کسی کے پاس اس بارے میں علم ہو اور اس کے متعلق اس نے کچھ سنا ہو تو جو کچھ سنا ہو اس کی خبر دے تو لوگ ساکت رہے۔ عمرؓ نے مجھے دیکھا اور میں دیکھی کہ آواز سے کہہ رہا تھا اور بولے کہ اے بھتیجے کہا رو پانے آپ کو حقیر مت خیال کرو۔ میں نے کہا کہ اس سے عمل مراد لیا گیا ہے، فرمایا کہ اور کیسا عمل ہے جو مراد لیا گیا۔ میں نے کہا کہ ایک چیز میرے دل میں ڈالی گئی تھی میں نے اسے کہہ دیا۔ اب انھوں نے مجھے چھوڑ دیا اور خود غصہ کرنے کی طرف متوجہ ہو گئے اور فرمایا اے بھتیجے تھکے ہو اس سے عمل ہی مراد ہے۔ ابن آدمؑ کو سب سے زیادہ باغ کی طرف مائل تھا ہونے کا زمانہ وہ ہے جب کہ وہ بوڑھا ہو گیا ہو اور اس کے بال بچے بھی زیادہ ہوں اور ابن آدمؑ سب سے زیادہ اپنے عمل کا محتاج ہو گا قیامت کے دن۔ اے بھتیجے تو نے صحیح جواب دیا تھا۔ دارقطنیؒ نے یہ نسخہ کیا مروی ہے عمر بن الخطابؓ کے کہ رسول اللہؐ نے زکوٰۃ کو ان چار (پیداواروں) میں مقرر کر دیا ہے گہوں اور بھڑوں اور کشش اور کجور۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیقؓ سے انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ منبر کے درجہ پر (جو لکڑی کے تھے) کھڑے ہوئے (زار ہے تھے) (جہنم کی) آگ سے اپنا بچاؤ کرو اگرچہ آدمی کھجور سے ہو یا قلیل چیز ہونے کا خیال نہ کرو) کہ وہ بھی (آنسوؤں کے) ٹپڑے میں کن سیدھا کرتی اور بڑی موت کو روکتی ہے اور یہ بھی اپنے اسی موقع میں پہنچتی ہے جہاں تکمیر ہونے کی مقدار پہنچتی ہے۔ اور ابو داؤد اور ترمذی نے عمرؓ سے یہ روایت کی ہے آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو صدقہ لانے کا حکم دیا تو اتفاق سے اس زمانہ میں میرے پاس مال (زیادہ) تھا۔ میں نے کہا کہ آج میں ابو بکرؓ سے بڑھ جاؤں گا اگر کسی دن سو بڑھ سکتا ہوں۔ پھر میں اپنا آدھا مال لے کر آیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر والوں کے لئے کتنا باقی رکھا۔ میں نے عرض کیا کہ اسی کے برابر۔ اور ابو بکرؓ جو کچھ اُن کے پاس تھا سب لے آئے (اُن سے بھی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر والوں کے لئے کتنا باقی رکھا۔ تو انھوں نے کہا کہ اُن کے لئے اللہ اور اس رسولؐ کو باقی رکھا۔ تو میں نے کہا (اے ابو بکرؓ) میں تم سے کسی چیز میں کبھی لگے

قرأنا لکما ما نحن بہا فقال بعض القوم اللہ اعلم فقال انی اعلم ان اللہ اعلم ولكن انما سألنا ان کل منہ احدکم علم فیہا وسمع فیہا شیئاً من غیر ما سمع فلو قالوا قرأنی وانا انما قال قل یا ابن اخی ولا تجتر نفسك قلت محیی بہا اصل قال وامن بہا اصل قلت شیء اقل فی ردی فقلت فترکتہ واصل ہو تبصرہ صدق یا ابن اخی عن بہا اصل۔ ابن آدمؑ انقر ما یكون لے جنتہ اذا کبر ث سید وکثر جلالہ وابن آدمؑ انقر ما یكون الا قبل یوم القیامہ صدق یا ابن اخی اخرج الدارقطنی من عمر بن الخطاب قال انما سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الزکوٰۃ فی ہذہ الاربیۃ الخلفیۃ و الشیبر والذبیب والتمر ومن لے بکر الصدیق قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی احوال المنبر یقول اتقوا النار ولو بشقی تمرہ فاتیہا تقویم البوخی و تدفع بیئۃ النور و تقع من المہاجع مودعہا من الشبکان و اخرج ابو داؤد والترمذی عن عمر قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نصدق فوافق ذلک الا عندی فقلت الیوم تنسب الی بکر بن سبتہ یو ا فئت بنصف مالی فقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالیقین ذلک لاک قلت مثله ولے ابو بکرؓ ما عندہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابقیت ذلک قال بقیۃ ہم اللہ ورسولہ فقلت لا سابق

لے شیخ ابراہیم۔

نہیں بڑھ سکتا۔

ومن الشیخ قال نزلت ہذہ الآیۃ ان
تُبکِلُوا وَالْقَصْدَ قَبْلَ فَرِغْتُمَا هِیَ الْآیۃُ فِی
الْبَیِّنَاتِ وَعَمْرَہَا عَمْرٌ نَصِیْفُ مَا یَمْلِکُ لَیْسَ رَسُوْلُ
اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلَی رَؤُسِ النَّاسِ
وَجَاہُ (ابو بکر مالہ) اَجْمَعُ یُکَادُّ اَنْ یُخْفِیَہُ مِنْ نَفْسِہِ
فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا تَرِکْتُ
لَا ہَکَ قَالَ یَعْدُو اللّٰہُ وَعدۃ رَسُوْلٍ فَقَالَ
عَمْرُ لَیْسَ بِکَ مَا اسْتَبَقْنَا لَیْسَ بِکَ خَیْرٌ قَطُّ
الاسْتَبَقْنَا اِلَیْہِ وَافْرَجَ اَحْمَدُ عَنْ اَبْنِ اَبِی
لَیْسَ قَالَ رُبَّمَا سَقَطَ الْخَطُّ مِنْ یَدِہِ
اَبِی بَکْرٍ الْقَدِیْقِ فِی غَرَبِ الْبَدْرِ نَاقِصَہُ
فَیَسْتَبَیْنُ فَاَنْزَلُوْہُ فَقَالَ اَلَا اَقْلَا اَمْرَتَا
نَسْتَاوُلُکَ فَقَالَ اَنْ جِئْتُمْ صَلَّی اللّٰہُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَمْرَیْنِ اَنْ لَا اَسْأَلَ النَّاسَ
شَیْئًا وَافْرَجَ اَحْمَدُ وَابُو یَعْلٰی عَنْ
اَبِی سَعِیْدٍ الْخُدْرِیِّ قَالَ قَالَ عَمْرُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ
لَقَدْ سَمِعْتُ قُلَانًا مَّا ہُوَ کَذٰلِکَ لَقَدْ
اَعْطٰیْتَنِيْ مَا بَیْنَ عَشْرَ اَلْفَیْنِ نَافِیْقُوْا
ذٰلِکَ قَالَ اَمَّا وَاَللّٰہُ اِنْ اَعَدَّکُمْ
یَخْرُجُ بِسَلْطَہِ مِنْ عِنْدِیْ یَتَّخِذُکُمْ
نَاوًا قَالَ عَمْرُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ لَمْ تُظْهِرْہَا
لَا ہِمَّ قَالَ فَمَا اَتَمُّنَّ یَا بُنَّوْنَ اِلَّا مَسْأَلَتِیْ وَ
وِیَا بَیَّ اللّٰہُ لَیْ اَبْغُلُ وَافْرَجَ الْبَخَّارِیُّ وَاسْمُ
عَنْ اَبْنِ عَمْرٍ قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ یُطْعِمُنِی الْعِطَاءَ فَاَقُوْلُ اَعْطِ مِنْ ہُوَا فَرَّی اِلَی
جِئْتَنِيْ فَقَالَ مَدَّہُ اِذَا جَاہُکَ مِنْ ہَذَا الْمَالِ شَیْءًا مِّنْ
غَیْرِ شَرِیْفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخَذَّہُ فَمَوَّلَہُ اَنْ
سَمِعْتُ عَمْرَہُ وَاَنْ سَمِعْتُ تَعْدُوْا بَیْ

آورد مروی ہے شبی سے کہ یہ آیت اِنْ تَبْکُلُوا وَالْقَصْدَ قَبْلَ فَرِغْتُمَا (۲۷:۱۲) اگر تم ظاہر کر کے دو صدقوں کو تب بھی اچھی بات ہے اور اگر ان کا انکار کرو اور غیروں کو دیدو تو یہ انکار تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اہم ابو بکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں نازل ہوئی۔ عمرؓ اپنا نصف مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوگوں (یعنی مزدوروں) کے سروں پر اٹھو کر لائے اور ابو بکرؓ اپنا سب مال اس طرح لے کر گئے کہ گواہوں کو اپنے نفس سے بھی چھپانے کی کوشش کر رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اپنے گھروالوں کو لے کر کیا چھوڑا تو انھوں نے کہا کہ اللہ کا وعدہ (کہ وہ ان کو رزق دے گا) اور اس کے رسول کا وعدہ (کہ ان کی دعائیں شامل حال رہیں گی) تو عمرؓ نے ابو بکرؓ سے کہا کہ مجھے جس باپ غیر میں کبھی تم سے بڑھنے کی کوشش کی تم ہی مج سے آگے بڑھے ہو۔ اور احمد نے یہ روایت افذ کی مروی ہے ابن ابی لیسہ سے انھوں نے بیان کیا کہ بسا اوقات ایسا ہوا کہ اونٹ کی ہمارا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے چھوٹ جاتی تو آپ اپنی اونٹنی کے پیچھے پرالتے اور اس کو بٹھا کر ہمارا اٹھا لیتے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ ہم کو کیوں حکم نہیں دیتے کہ ہم اٹھا کر آپ کو دیدیں۔ آپؐ فرمایا کہ میرے جیب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کروں۔ اور افذ کیا اصحاب ابو یعلیٰ نے روایت ہے ابو سعید خدریؓ سے انھوں نے کہا کہ عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے فلاں شخص کے ہاں سے اس کا وہ اس طرح کھایا۔ آپؐ اُس کو عطا کر دیتے ہیں دس اور سو (درہم) کے درمیان (میں نے سچا کہا) آپ اس کے ہاں سے اب کیا فرمائیں گے۔ آپؐ فرمایا کہ یاد رکھو کہ تم میں سے کوئی ایسا بھی ہوتا ہے کہ میرے پاس سے جب غلطی ہے اپنا سوال لے کر تو گل بھر کر لے جاتا ہے۔ عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ یہ ناراض لوگوں کو نہ دیکھیے۔ فرمایا میں کیا کروں یہ لوگ مجھ سے لگنے سے نہیں رکتے اور اللہ تم مجھ میں بھل نہیں کئے دیتا۔ اور بخاری و مسلم نے افذ کیا ابن عمرؓ سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے عطیہ مرحمت فرماتے تھے تو میں یہ عرض کر دیتا تھا کہ جو مجھے زیادہ حاجت مند ہو اُس کو دیدیجئے تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ لے لو تمہارے پاس اس مال میں سے جب کچھ پہنچے اور تم کو نہ ملے جو اور نہ تم سال ہو تو اس کو لے لو پھر چاہو اُس کو اپنا مال بنا کر کھو اُس کو کھاؤ اور اگر چاہو تو صدقہ کرو۔ اور اب

یہ بات نہ ہو تو اپنے نفس کو مال کے درپے ہونے سے بچاؤ۔ سالم بن عبد اللہ کا قول ہے کہ اسی بنا پر عبد اللہ بن عمرؓ کسی سے کچھ سوال نہ کرتے تھے اور جب ان کو دیا جاتا تھا تو اُس کو رد نہ کرتے تھے۔ اور ابن اسحق سے مروی ہے کہ جب ابو بکرؓ کی وفات ہوئی اور عمرؓ خلیفہ بنے تو اپنے لوگوں کو خطبہ دیا اولی اللہ کی حمد و ثنا کی ان صفات کے ساتھ جن کا وہ اہل ہے۔ پھر فرمایا کہ اے لوگو! بعض طبع فقر (کا موجب) ہوتی ہے اور بعض ناامیدی غنا (کا موجب) ہوتی ہے اور تم اُس چیز کو جمع کرتے ہو جس کو نہیں کھاتے ہو اور ایسی چیزوں کی امیدیں باندھنے لگے ہو جن کو پانہیں سکتے ہو (یعنی طول اہل بُری چیز ہے) اور جان لو کہ بعض شیخ غفاق کی فرع ہوتی ہے تو فرح کیا کرو اس میں تمہارے نفسوں کے لئے خیر ہے۔ تو کہاں ہیں وہ لوگ جو اس آیت کے مصداق ہیں **الَّذِينَ يَنْفَقُونَ** (۲: ۲۷۴) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو رات میں اور دن میں (یعنی بلا تخصیص اوقات) پوشیدہ اور آشکارا (یعنی بلا تخصیص حالات) سوان لوگوں کو ان کا ثواب ملے گا ان کے رب کے پاس اور نہ ان پر کوئی ضرور ہے اور نہ وہ معوم ہوں گے۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ اللہ کی طرف سے نازل کی ہوئی آیات میں آخریت ربو (سود) والی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ان کی تفسیر بیان کرنے سے پہلے ہی وفات فرماتے تو تم ربو کو بھی چھوڑ دو اور مشابہ بالربو کو بھی۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اس کا خواہشمند ہو کہ اللہ تعالیٰ اُس کی دُعا کو سُنے اور اُس کی بے چینی کو نازل کرے تو اُس کو چاہیے کہ تنگ دست (مقرض) کو ہلست دے اور چاہیے کہ کچھ اُس سے چھوڑ بھی دے اور جو شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جہنم کی گرمی سے اُس کو بچائے اور اس کو اپنے ظُللِ رحمت میں رکھے تو وہ ہرگز مومنین پر کھڑا نہ بنے لیکن اُن کے ساتھ رحمت و شفقت کا برتاؤ کرے۔ اور عثمان بن عفان سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جب کہ اُس کے (عرش کے) سایہ سے سو کوئی سایہ نہ ہو گا اُس بندہ کو اپنے سایہ میں رکھے گا جو تنگ دست (مقرض) کو

[illegible]

ملت سے گا اور نادر سے معاف کر دے گا۔

آیات سورۃ آل عمران

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الْغَمْرَ (۱۰۹-۱۲۰)

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرا کرو اور اسے کا حق اور بجز اسلام کے اور کسی حالت پر جان مت دینا اور مضبوط پکڑے رہو اللہ تعالیٰ کے سلسلہ کو اس طور کہ باہم متفق بھی رہو اور باہم نا اتفاقی مت کرو اور تم پر جو اللہ کا انعام ہے اس کو یاد کرو جب کہ تم دشمن تھے پس اللہ تعالیٰ نے تمہارے قلوب میں الفت ڈال دی سو تم خدا تعالیٰ کے انعام سے آپس میں بھائی بھائی ہو گئے۔ اور تم لوگ دوزخ کے گڑھے کے کنارے پر تھے سو اُس سے خدا تعالیٰ نے تمہاری جان بچائی اسی طرح اللہ تعالیٰ تم لوگوں کو اپنے احکام بیان کر کے بتلاتے رہتے ہیں تاکہ تم لوگ راہ پر رہو اور تم میں ایک جماعت ایسی ہوتا ضرور ہے کہ خیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں اور ایسے لوگ پورے کامیاب ہوں گے اور تم لوگ ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا جنہوں نے باہم تفریق کر لی اور باہم اختلاف کر لیا ان کے پاس احکام واضع پہنچنے کے بعد اور ان لوگوں کے لئے سوائے عظیم ہوگی۔ اُس روز کہ بعض چہرے سفید ہو جائیں گے اور بعض چہرے سیاہ ہوں گے۔ سو جن کے چہرے سیاہ ہو گئے ہوں گے ان سے کہا جائے گا کیا تم لوگ کا فر تھے تھے اپنے ایمان لانے کے بعد تو سزا چکو بسبب اپنے کر کے۔ اور جن کے چہرے سفید ہو گئے ہوں گے وہ اللہ کی رحمت میں ہوں گے۔ وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں ہیں جو صحیح صود پر ہم تم کو پڑھ کر سنا رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ مخلوقات پر ظلم کرنا نہیں چاہتے۔ اور اللہ تعالیٰ ملک ہے جو کہ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اللہ ہی طرف سب قضا رجوع کئے جاتے ہیں گے۔

فقیر عنی عن کتابہ کہ خدائے عز و جل نے ان آیات میں خلافت خاصہ کی حقیقت کو بیان فرما دیا ہے اور فتنہ کی حقیقت کو بھی جو ایام خلافت خاصہ کے بعد ظہور میں آنے والی تھی اور اُس ایک حالت کے متعلق اپنی بارگاہ کی رضا اور اُس دوسری حالت سے اپنی جناب کی ناراضگی بھی ارشاد فرمادی۔ اولاً حکم فرمایا ہے پس تقویٰ اور اُس پر پوری استقامت کا۔ اس کے بعد حکم فرماتے ہیں اللہ کی رستی مضبوطی کے ساتھ پکڑ لینے پر جمع ہو جانے کا اور اُس سے متفرق و جدا ہونے سے منع کر رہے ہیں۔ پھر اس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ

انظر مسرّاً أو ترک انکسار۔

قال الله تعالى يٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقْتَرِبَ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْمَةٍ إِنَّهَا وَهَنَ غَلَاظَةُ قُلُوبِكُمْ فَذُكِّرْتُمْ ۝ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۝ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ آيَاتِنَا يَكُونُوا فُتًى وَقَالُوا لَئِنْ بَدَأْنَا بِكُنْزِكُمْ كُفْرًا وَنَحْنُ نَكْفُرُ عَنْ آيَاتِنَا لَئِنْ تَبْيَضُّ وُجُوهُهُمْ لَفِي سَرَحٍ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ ۝ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّهِ لَعَلَّ الْغَالِبِينَ ۝ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلِلَّهِ اللَّهُ تَوَجَّعُ الْأُمُورُ

فقیر گوید عنی عن کتابہ کہ درین آیات بیان فرمودہ است حقیقت خلافت خاصہ حقیقت فتنہ را کہ بعد از ایام خلافت خاصہ ظہور آید و رضا حضرت خود آن کما در سطر خط خود از ان حالت بزرگ ارشاد نموده اولاً امر میفرماید بتقوی و در سوخت قدم در ان بعد از ان حکم میفرماید باجماع و در مقام بجل اللہ و بی میکند و تفرق در ان نماز است میفرماید کہ

مراد از اجتماع دو امر است یکی آنکہ در فہم شرائع
 آہستہ از کتاب اللہ مختلف نشود یعنی یکے مذہب خود
 این را گیرد و دیگری چیز دیگر را و این مضمون در آیت
 وَحَقِيقَةُ مِثْلِ اللَّهِ حَقِيقًا بِطَرِيقِ اِمَالٍ مَبْنِی شَدُوْدَ اَیْ
 وَلَا تَكُوْنُوْا اَكَاثِرِیْنَ كُفْرًا وَاَوْجُوْہ تَحْصِیْلِ پَسِ مَکْرَ اَذَانِ
 ایشان در فہم معانی شذوذ و ذرا افتد باید کہ بایکدیگر مشافہ
 کنند و اختلاف را از میان خود بدارند و در فضا
 اتفاق و اجماع داخل شوند و عادت اللہ آنست کہ اجماع
 و نفع اختلاف واقع نمیشود الا بتصدی غلیظہ راشد
 عالم مسلم الفضل نیما پنجم دیگر آنکہ ہمہ بر اکتا
 کلمۃ اللہ کسی باید کہ ہم خود را ملحق سازند و اعتقاد و در
 کہ در جماعت میان ایشان بود ہم را از امر و ش
 گردانند و برین مضمون اشارہ نموده شد و آید کہ
 اذْکُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اِذْ کُنْتُمْ اَعْدَاءَ الْاٰمِنِ بَعْدَ اِزَانِ
 ارشادی فراید کہ سبب این اجتماع بحسب جری سستہ
 اللہ آنست کہ جماعہ از ایشان با حیا علوم دین و قیام
 بجماد و اقامت حدود و امر معروف و نہی مستکر
 قائم شوند و در گمان انتقال امر ایشان کنند و این یکے
 از واجبات با کفایہ اسلام است و عادت اللہ آن
 کہ امر این امت بمثلہ بدون تصدی شخص مسلم افضل
 نیما پنجم برین اقامت صورت گیرد و بعد از ان تشری
 میفرماید و تفرق فی الدین تا مانند اہل کتاب نباشد
 کہ بعد و ضریح حق و نبوت حجۃ اللہ و دوم
 تکلیف مختلف شدن و بعد از وقوع اختلاف
 مال ایشان روز قیامت آنست کہ تبصیر شود
 و تسوؤ و ہر کہ بعد از ان فضیلت این امام کہ
 در میان امت محمدیہ قائم با حیا دین باشند بر
 جماعتی کہ در ائم سابقہ باین امر قیام مینمودند
 ارشاد می فرماید و سبب مؤخره داشتن

اجتماع سے دو امر ہوں ایک یہ کہ اللہ کی شریعتوں (یعنی احکام) کو سمجھنے
 میں کتاب اللہ سے مختلف نہ ہو جائیں یعنی ایک اپنا مذہب اس کو بنالے اور دوسرے
 دوسری چیز کو۔ اور یہ مضمون آیت وَحَقِيقَةُ مِثْلِ اللَّهِ حَقِيقًا بِطَرِيقِ اِمَالٍ مَبْنِی
 اہمال کے بیان ہو رہے اور آیت وَلَا تَكُوْنُوْا اَكَاثِرِیْنَ تَعْرَاقُوا میں بطور تفصیل
 پھر اگر ان کے اذنان میں معانی کے سمجھنے میں گڑبڑ واقع ہو جائے تو چاہیے کہ
 ایک دوسرے سے مل کر مشورہ کر لیں اور اختلاف کو اپنے درمیان سے ہٹا دیں اور
 اتفاق و اجماع کی فضا میں داخل ہو جائیں۔ اور عادت اللہ یہ ہے کہ ایسے غلیظہ
 کے متعرض ہوتے بغیر جس کا علم بفضل مابین ملت تسلیم شدہ ہو، منع اختلاف
 اور اجماع واقع نہیں ہوتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ سب کے لئے ضروری ہے
 کہ اپنی جہتوں کو اعلاہ کلمۃ اللہ کے لئے متفق کر لیں اور ان سب پر ملے کیوں کہ
 جو جماعت کے بعد میں ان کے دلوں میں تھے بخلادیں۔ آیت وَاذْکُرُوْا نِعْمَتَ
 اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اِذْ کُنْتُمْ اَعْدَاءَ الْاٰمِنِ میں اس مضمون کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔
 اس کے بعد ارشاد فرماتے ہیں کہ اس اجتماع کا سبب اس بنا پر کہ سُنْتُ اللّٰہَ قَالُوْا
 (آہی) اسی طرح جاری ہے یہ ہے کہ ان میں سے ایک جماعت ایسی قائم ہو جائے
 جو علوم دین کے احیاء (یعنی ان کی تعلیم و نشر و اشاعت) پر کمر بستہ ہو اور چاہو
 کہ اور حدود شرعیہ کو قائم کرے۔ لوگوں کو نیک کام کرنے کا حکم دے اور بُرے
 کاموں سے منع کرے۔ اور دوسرے لوگ (یعنی جماعت عوام) ان کے احکام
 کی تعمیل کریں۔ اور یہ (یعنی ایسی جماعت کا قیام) دین کے فرائض تکفایہ میں سے
 ہے۔ اور عادت (یعنی قانون) (آہی) یہ ہے کہ اس امت مرحومہ کا یہ امر دینی نظم
 مذکور (قائم) قیام پذیر نہیں ہو گا جب تک کوئی ایسا شخص جس کی فضیلت سبب
 مسلم ہو ایسی جماعت کے قائم کرنے کا کام اپنے ہاتھ میں نہ لے لے اس کے بعد
 اللہ جل شانہ دین میں اختلاف ٹالنے کی سختی سے مانع کرے جس تا کہ امت
 کے لوگ اہل کتاب (یعنی یہود و نصاری) کی مانند نہ بن جائیں جو کہ حق کے
 واضح ہو جاتے اور اللہ کی محبت کے ثبوت اور احکام کے مکلف بن جانے کے
 بعد مختلف ہو گئے۔ اور اختلاف طاقع ہونے کے بعد قیامت کے دن ان کا یہ
 حال ہو گا کہ قبضہ و جود و تسوؤ و جود و بعض پھرے سفید نورانی چرخ
 اور بعض سیاہ پھلکے ہوئے اس کے بعد حق تعالیٰ اس جماعت کی جماعت
 محمدیہ میں دین کے احیاء کے لئے قائم ہوگی ان جماعتوں پر جو پچھلی امتوں
 میں ماسی کام کے لئے قائم ہوئی تھیں انصافیت ارشاد فرماتا ہے میں اول اس مرتبہ

ہو و نصائے ازیں منزلت بیان می نماید کہ
 کونکے حیرت آمیز باب مجملہ خلافت خاصہ آنست کہ
 اجتماع مسلمین بہر دو معنی متفق گردد
 و اتفاق در مذہب داشته باشند و اتفاق
 کہ بسبب شورش نفس سبعی و پھیسی سیتا
 ایشان را مشغول سازد از میان خود دفع
 کنند و آن قرن خیر القرون باشد قال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر القرون
 قرنی الحدیث و ایام فتنہ آنکہ اختلاف
 در مذہب پدید آید و جماعت مسلمین از
 جہت اتفاق مجموع مجتمع شوند و جنود
 مجتہد گردند شرح دبط این معانی و اپنے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازان
 باب در اخبار مشہورہ بیان فرمودہ اند
 سابق تقریر نمودیم فرائع باز میگویم
 کہ درین آیت ثابت شد کہ جامعہ عظیمہ
 از اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر امتیہ أخرجت للناس بودند و
 متواتر شد کہ این جامعہ در قصد
 اقامت دین شیعہ را رئیس خود
 ساختند علم و حکم و بر وفق حکم
 ایشان دعوت لے انجیز کردند و ہمین
 است معنی خلافت پس اگر اتفاق ایشان بر
 باطل باشد و غیر مستحق ریاست را رئیس کردند
 خیر امت نباشند و اگر جمعی غیر مستحق
 ریاست را رئیس کردند و جمعی دیگر سکوت نمودند و
 باطل مقرر کردند خاستند بر و از خیریت معزول باشند
 سبحانک یا ربنا انک عظیم قال اللہ سبحانک الذین
 استجابوا لیلہا و النہو

ہو و نصائے کے پیچھے رہ جائے گا سبب بھی بیان کر رہے ہیں کہ کتنی خیر
 امتیہ الخ۔ آج کل خلافت خاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں کا اجتماع (کسی ایک فرد
 پر) دونوں معنوں سے (یعنی طبقہ خواص قائم ہو جائے جو اعلام کتبہ اللہ
 اقامت حدود میں مشغول رہے و در سراطیقہ عوام جو سمع و طامہ امتثال
 امر کر رہے) متفق ہو جائے اور مذہب میں عوام اتفاق رکھنے ہوں اور ایسے
 نفس کی شدش سے جو درندہ دل اور چاؤل کی صفات رکھتا ہے جو کیسے پیدا
 ہوئے جن سے سینے بھر گئے اُن کو اُن کے درمیان سے دفع کر دیں اور
 قرن (زمانہ) خیر القرون ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 کہ خیر القرون قرنی الحدیث (سب زمانوں سے اچھا میرا زمانہ ہے الخ) اُن
 فتنہ کے ایام وہ ہیں جن میں مذہب میں اختلاف سر اُبھارے اور مسلمانوں
 کی جماعتیں ایک دوسرے سے کینہ رکھنے کی بنا پر مختلف جماعتوں اور
 گروہوں میں بٹ جائیں۔ اس مضمون کو شرح و بسط کے ساتھ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اُس کے بارے میں جو اخبار مشہورہ مروی ہیں ہم
 پہلے بیان کر چکے ہیں اُس کو پھر دیکھ لیا جائے۔ ہم پھر کہتے ہیں کہ اس آیت
 سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے
 ایک جماعت عظیمہ خیر امتیہ أخرجت للناس تھی اور تو اتنے سے ثابت
 ہے کہ اس جماعت نے اقامت دین کے نظم و انصرام کے لئے ایک شخص کو اپنا
 سردار بنالیا۔ اور ایسا کر اور سہ کر ہوا اور اُن (سرداروں) کے حکم
 کے موافق انھوں نے خیر کی طرف لوگوں کو دعوت بھی دی۔ پس ہی خلا
 کے معنی ہیں۔ تو اگر (یہ کہا جائے کہ) ان کا اتفاق باطل پر ہو گیا اور
 انھوں نے ایسے شخص کو سردار بنایا جو اس کا مستحق نہ تھا تو پھر وہ خیر
 امتیہ نہیں ہوں گے (اور اس سے اس آیت کا انکار لازم آئے گا جو کفر ہے)
 اور اگر (یوں کہا جائے کہ) ایک جماعت نے سردار کی غیر مستحق کو سردار
 تجویز کر لیا اور دوسری جماعت نے اس پر سکوت کر لیا اور اس بڑے فعل
 کے مقابلہ کے لئے نہ اُٹھے تو خیریت (یعنی خیر امتیہ) میں داخل رہنے سے
 دونوں جماعتیں معزول ہو جائیں گی۔ سبحان اللہ کتنا عظیم بہتان ہے و حق
 و اہل بیت (رسول پر)۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے الذین استجابوا للہ (۱۴۲:۳)۔

(۱۴۵) جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کے کہنے کو قبول کر لیا

تقریباً عفی عنہ کہتا ہے کہ مفسرین میں ان آیات کی تفسیر میں اختلاف ہے اکثر کا جھکاؤ اس طرف ہے کہ الذین استجابوا اور الذین قال لاھوہ الناس بدر صغریٰ کے بابے میں نازل ہوئی ہیں۔ بہر کیف خلفاء بدر صغریٰ کے ماضی میں سے تھے اس لئے فانقلبوا بنوعیۃ من اللہ وفضل لہم یمسہم سوء واتبعوا رضوان اللہ ان کی شان میں متعقبتہ اور ان کے

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْمَیِّۤمِ الْاَوَّلٰتِ (۱۹۰) بلاشبہ آسمانوں کے اور زمین کے بنانے میں اور کچے بعد دیگرے رات اور دن کے آنے اور جانے میں دلائل میں اہل عقل کے لکھن کی حالت یہ ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں کھڑے بھی اور بیٹھے اور لیٹے بھی اور آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے میں غور کرتے ہیں کہ لمبے پروردگار! آپ نے اس کو لایسنی پیدا نہیں کیا۔ ہم آپ کو مُنترہ جتھے ہیں سو ہم کو مَنذَر دوئغ سے بچائیے۔ اے ہمارے پروردگار بے بشہر آپ جس کو دوزخ میں داخل کریں اُس کو واقعی رسوا ہی کر دیا۔ اور ایسے بے انصافوں کا کوئی بھی ساتھ دینے والا نہیں۔ اے ہمارے پروردگار ہم نے ایک بچا کرے دلے کو شناکہ وہ ایمان لانے کے واسطے اعلان کر رہے ہیں کہ تم اپنے پروردگار پر ایمان

مِنْ أَعْدٍ مَا أَصَابَهُمُ الْقَهْرُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا
مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ۝ الَّذِينَ قَالُوا
لَهُمُ النَّاسُ إِنِ النَّاسُ قَدْ جَعَلُوا لَكُمْ تَقَاتُورًا
فَمَا ذَا هُمَا إِنَّمَا تَاوَلُوا احْسِبْنَا اللَّهُ وَيَعْمُرُ
الْوَكِيلَ ۝ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ آلِهِمْ
لَمْ يَسْأَلْهُمْ سَوْءَ مَا اتَّبَعُوا رِضْوَانُ اللَّهِ
وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذُرِّيَّتُ
الشَّيْطَانِ يَحْوِي فُؤَادَ قُلُوبِهِمْ
وَحَافُونَ ۚ إِنَّكُمْ مَعَهُ مُؤْمِنِينَ ۝

فقیر گوید معنی عند مفسرین در تفسیر این آیات
مختلف اند اکثرے میل بآن دارند کہ الذین ہجأوا
والذین قال ہم اناس بدید معضی نازل شد بآجلہ
غفار از حاضرین بدید معضی بودند فاعلموا بنعمۃ من
اللہ وفضلہ میسہم سورۃ واتبعوا رضوان اللہ در شان
ایشان متحقق بود و تاہیک برین الشرف۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَ
الْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِيَ الْأَلْبَابِ ۚ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ
فِيهَا وَتَعُودُوا عَلَى جُوهِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ
فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ فَمَا خَلَقَتْ
هَٰذَا بِإِذْنِهِ سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ
إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ
مِنَ الظُّلُمِاتِ مِنْ أَصْنَانٍ ۚ رَبَّنَا
سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي إِلَى الْإِيمَانِ
أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ

۵۱ دین منورہ سے تقریباً اسی میل کے فاصلہ پر ایک کٹھن کا نام ہے جو داسی کے نام سے ایک گاؤں بھی کہلاتا ہے۔ یہاں مسیحیوں میں رہا کرتے کے ساتھ مسلمانوں کا سخت محرک ہوا خاص میں رہا کہ لوگ نکلتے ہوئے تھے۔ پھر جب مسیحیوں میں خود اہم ہو جس میں مسلمانوں کو نقصان ہوا اتفاقاً چلنے کے لئے اسی ایک دور جب کہ دعوت دینے گیا تھا کہ اب وہ کسی جگہ پر ہے اپنے فرمایا لیکن ہے چنانچہ ایک دہائی پہنچ گئے کہ یہ ٹرک کو نکالیا آئے تھے ان دنوں انتظار کے واپس ہوئے۔ وہاں باز لوگوں تھا اپنے مال خریدا جو بیعت سے فروخت ہوا آپ نے کل نفع مسلمانوں پر تقسیم کر دیا اسی کا نام خودہ بدھ صغریٰ ہے ۱۲ سترم

سو ہم ایمان لے آئے۔ اے ہمارے پروردگار پھر ہمارے گناہوں کو بھی معاف فرما دیجئے اور ہماری بدیوں کو بھی ہم سے زائل کر دیجئے اور ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ موت دیجئے۔ اے ہمارے پروردگار اور ہم کو وہ چیز بھی دیجئے جس کا ہم سے اپنے پیغمبروں کی معرفت آپ نے وعدہ فرمایا ہے اور ہم کو قیامت کے روز رسوا نہ کیجئے۔ یقیناً آپ وعدہ ظالی نہیں کرتے۔ سو منظور کر لیا ان کی درخواست کو ان کے رہنے اس وجہ سے کہ میں کسی شخص کے کام کو جو کہ تم میں سے کام کرنے والا ہوا کارت نہیں کرتا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو۔ تم آپس میں ایک دوسرے کے جزو ہو سو جن لوگوں نے ترک وطن کیا اور اپنے گھر واپس نہ آئے اور تکلیفیں دیتے گئے میری راہ میں اور جہاد کیا اور شہید ہو گئے ضرور ان لوگوں کی تمام خطا میں معاف کردوں گا اور ضرور ان کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی یہ عوض ہے گا اللہ کے پاس سے اور اللہ ہی کے پاس اچھا عوض ہے۔

فقیر معنی عند کہتا ہے کہ یہ آیات ہاجرین اولین کے فضائل میں نازل ہوئی ہیں ہر چند کہ آیات کے شروع میں ہاجرین کا عنوان مذکور نہیں ہوا ہے مگر جب آفریں مذکور ہو گیا ان لا اضعیمل علیہ منکم فالذین ہاجروا و اخرجوا تو معلوم ہو گیا کہ یہ جماعت ہاجرین اولین کی ہے جو کہ اپنے شہر سے نکال دیئے گئے اور وہی ہیں جن کو صرف اللہ پر ایمان لانے کی وجہ سے ایذا دی گئی اور انھوں نے قتال کیا اور ان میں سے بعض مقتول ہوئے اور بعض دوسرے (جو مقتول نہیں ہوئے) مقتولیت کے مقام پر پہنچ گئے اور نفوس کو اللہ کے لئے صرف کر دیا اور حفاظت الہی نے ان کو ہلاک ہونے سے بچایا جیسا کہ ارشاد ہوا ہے: فمنہم من الم (۳۳، ۳۴) بعض لوگوں میں وہ ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے اور بعض وہ ہیں جو مشتاق ہیں اور خاص دعاؤں اور مکمل اخلاص کے ساتھ متصف ہیں۔ اور اگر اس جماعت سے کوئی بڑائی بھی صادر ہوتی تو بحکم لعل اللہ اطلعہم دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی خطاؤں پر مطلع ہو کر فرمایا ہے کہ تم جو چاہو کہو ہم تمہاری مغفرت

فاما انکم فاما غفر لنا ذنوبنا و کفر عتانا صحتنا و توکنا مع الابرار و ربنا و اننا ما وعدتنا علی رسلک ولا غفرنا یوم القیمۃ انک لا تخلف للعداء فاحجاب لکم ربکم انی لا اضعیمل علیہ منکم من ذکری او اثنی بعضکم من بعض قال الذین ہاجروا و اخرجوا من ديارهم و اودوا فی سبیلہ و قتلوا و قتلوا لا کفرنا عنہم سبائهم ولا دخلناہم جنت تجزی من غنمنا الاھمہم کما بات من عند اللہ واللہ ھذا کحسن الثواب ۵

فقیر گوید معنی عند ابن آیات در فضائل ہاجرین اولین نازل شدہ ہر چند در اول آیات عنوان ہاجرین مذکور نشدہ است اما چون در آخر مذکور شد انی لا اضعیمل علیہ منکم فالذین ہاجروا و اخرجوا معلوم شد کہ این جماعہ ہاجرین اولین است کہ از دیار خود برآوردہ شد و ایشان اند کہ فی اللہ ایذا دادہ شد ایشان را و قتال کردند و بعض ایشان مقتول شد و بعض دیگر در صدد مقتولیت آمد و بذل نفوس نمودند و حفظ الہی ایشان را از ہلکہ محفوظ داشت کما قال فیمنہم من قتلہم و منہم من قتلہم و بدعاوی نامی باخلاص تمام متصف اند و اگر ازین ہائیسہ سادہ شد با حکم لعل اللہ اطلعہم علیہ بدر قتال اعلما کہ تم

۱۱ حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی تیلاری کی اور غریبوں پر مدد گمانی کہ اہل بدر کو اطلعہم علیہم یعنی ان کو مطلع کر دیا کہ انھوں نے اس موقع پر رابطہ برپا کیا تھا یہاں پہلے سے یاغیوں نے ہونے کی انھوں نے خط لکھا کہ ایک حدیث کو دیکھ کر یہ جو مسلمانوں کو پہنچا ہے۔ حق تعالیٰ نے آپ کو فرمادیا کہ وہ خط کو لکھا کہ انھوں نے تمہارا نام لکھا کہ میں نے انھیں دیکھا ہے کہ وہ عیال کے ہیں یہ بارہ دن گزرے ہیں میرے خیال کیا کہ انھیں یہ مسلمانوں کی فتح تو یقیناً ہو رہی ہے میں ان پر لکھا کہ میں ان کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ اس خیال کے ہیں کہ یہ متیقن ہیں کہ اگر نہ پہنچائیں۔ آپ نے ان کا رد قبول کیا اور لوگوں کو منع کر دیا کہ ان کو نہ کہیں کہ یہ اصحاب بدر ہیں اور حضور پر اس موقع پر آپ نے ان کا رد فرمایا ہے کہ تم

فقد غرثت کلم مغفور است و کمال و حال ایشان
دخول جنت است و اعظم من بشاره و من
عمر بن الخطاب قال من قرأ البقرة والنساء وآل عمران
کتب عند الله من الکرام و اخرج الذاری عن سلیمان
ابن یسار ان رجلاً یقال له صبیغ قدم العبدین
فعل یسأل من مثله القرآن فأسل الی عمر
وقد اذ لا عرجین اخل فقال له من انت
قال انا عبد الله صبیغ فقال انا عبد الله
عمر فاخذ عمر رجلاً من تلک العرجین فغضب
به حتى وثی رأسه فقال یا امیر المؤمنین
حسبت قد ذهب الذی کنت اهدی فی رأسی
و عن ابی عثمان الہندی ان عمر کتب الی
اہل البصرة ان لا یحاربوا صبیفا قال فسلو
جاء و عن امیر القریظ عن محمد بن
سیرین قال کتب عمر بن الخطاب الی
ابی موسی الاشعری بان لا یجالس صبیغ و
ان یحرم عطائه و رزقه قال الشافعی
مکتفی فی اہل الکلام حکم عمر فی صبیغ ان
یجبروا بالجرید و یملوا علی الابل و یطاف
بہم فی ایشانہ و القباہل و یمادوا علیہم ہذا جازہ من
ذکر الکتاب و التبت و اقبل علی علم الکلام و
اخرج الذاری عن عمر بن الخطاب قال ان سیا حکم

کرچے ہیں) وہ معاف شدہ ہے۔ ان کا انجام اور حال دخول جنت ہوگا اور یہ
کس قدر عظیم بشارت ہے۔ اور عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا
کہ جس نے سورہ بقرہ اور سورہ نساء اور سورہ آل عمران کی قرأت کی وہ اللہ
کے نزدیک حکماء میں لکھا جائے گا۔ (مرا و سمجھ کر پڑھنا ہے) اور دائی نے اخذ
کیا مروی ہے سلیمان بن یسار سے کہ ایک شخص تھا جس کو صبیغ کہا جاتا تھا وہ
حدیث میں آیا اور اُس نے لوگوں سے قرآن کے متشابہات کے بارے میں سوال
کرنا شروع کر دیا اُس کو حضرت عمرؓ نے بلو بھیجا اور اُس کے لئے کھجور کی چھتیاں بتایا
کر لی تھیں (جب وہ آیا) تو اُس سے آپ نے کہا تو کون ہے؟ تو اُس نے کہا کہ
میں اللہ کا بندہ صبیغ ہوں، آپ نے کہا اور میں اللہ کا بندہ عمر ہوں۔ اس کے
بعد آپ نے ان چھٹیوں میں سے ایک چھٹی لے کر اس کو اڑنا شروع کر دیا یہاں تک کہ
اُس کے سر کو ہولہاں کر دیا۔ اُس نے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ بس کافی ہے
اب وہ چیز مکمل گئی جو میں اپنے سر میں پاتا تھا۔ اور ابو عثمان ہندی سے مروی
ہے کہ عمرؓ نے اہل بصرہ کو لکھا کہ صبیغ کے ساتھ مل کر نہ بیٹھیں۔ انھوں نے
بیان کیا کہ اگر کبھی وہ آگیا اور ہم شتو آدمی (بھی بیٹھے) ہوتے تھے تو سب
منعرق ہو جاتے تھے۔ اور عبد بن سیرین سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب نے
ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ صبیغ کے ساتھ مجالست نہ کی جائے اور جو اس کو
عطیہ اور ولیعہ دیتا ہے وہ بند کر دیا جائے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ اہل کلام
کے بارے میں میرا فیصلہ وہی ہے جو عمرؓ کا فیصلہ تھا صبیغ کے بارے میں کہ
ان لوگوں کو لاٹھیوں سے مارا جائے اور اونٹ پر بٹھا کر گلی کوچوں اور قبائل
میں گھمایا جائے اور ان پر یہ اعلان ہوتا ہے ”یہ اس شخص کی سزا ہے جس نے
کتاب (یعنی قرآن) و سنت کو ترک کیا اور ہم کلام کی طرف متوجہ کیا“ اور اخذ
کیا دائی نے مروی ہے عمر بن الخطابؓ کے آپ نے فرمایا کہ تمھارے پاس ایسے

جب تعلیمات اسلامیہ کا دائرہ وسیع ہو کر عرب کے ہر ملک پر چلا گیا تو ان مالک پر جو کہ فلسطین و تان رسکو جائے ہوئے تھا تو مسلمان کچھ تو ملی ذوق کی وجہ سے اور غیر
اس کے اصول مبادی سمجھ کر اس سے مخالفین اسلامیہ کی تعلیم و تبلیغ میں کام لینے کے لئے ہر جگہ جمیوں کے ذائق کی مناسبت کے ساتھ ان سے تبلیغی کلام کیا یا اس علم کی طرف متوجہ
ہوئے یہ علم جس میں کہ کتابی شرحہ کو دل و عقیدہ سے ثابت کیا جائے علم کلام سے موسوم ہوا لیکن کچھ ایسے لوگ بھی اس جماعت میں شریک ہوئے جن کے قدم راس انہیں تھے
وہ منطقی دلائل کی روش میں رہنے پر عزم و کوشش نہ کر کے صرف اذکار و تلاوت کے کوڑا وارڈوں پر فرقہ وارانہ
کہوایا انھوں نے خلیفہ امون و مستقیم و فیروہ پر اپنا رنگ بھایا اور خلق قرآن کا مستند کمر کر کے بڑے بڑے علماء کو قتل کر دیا۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ کو سخت اذیتیں پہنچائی گئیں اس
امام شافعیؒ امام احمدؒ امام مالکؒ امام سفیان ثوریؒ اس کا پرشور نام کہتے تھے امام شافعیؒ سے زیادہ مخالف تھے پھر امام ابو الحسن اشعریؒ اور منصور امیریؒ و فیروہ کا رہنے پر
مفسرین پہنچے ان کا مقابلہ کیا اور دلائل عقلیہ میں کتاب و سنت کو معیاری وجہ یا جس اسلام کو فائدہ پہنچا اس لئے علم کلام کی کتابیں سب مادیوں اسلامیہ میں نقصا

لوگ آئیں گے جو تم سے مشابہات قرآن کے بارے میں جھگڑیں گے تو ان کی گرفت کرو احادیث رسول سے کہ صاحب احادیث کتاب اللہ کو بہتر جانتے ہیں۔ اور مروی ہے ابو ہریرہؓ سے انھوں نے کہا کہ ہم عمر بن الخطاب کے پاس موجود تھے جب کہ ان کے پاس ایک شخص آکر قرآن کے بارے میں یہ پوچھنے لگا کہ وہ مخلوق ہے یا غیر مخلوق تو انھوں نے اس کے کپڑوں کو مٹھی سے پکڑا اور کہنے لگے کہ علی بن ابی طالب کے پاس لائے اور فرمایا کہ لے لو اب اس کی بات سنئے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے۔ علیؓ نے کہا کہ کیا کہہ رہا ہے۔ عمرؓ نے کہا کہ میرے پاس آکر قرآن کے بارے میں پوچھتا ہے کہ مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔ تو علیؓ نے کہا کہ یہ (پُر فتنہ) کلام ہے اور اس کا (فتنہ انگیز) انجام ہے۔ اور اگر کبھی مجھے اولی الامر بننے کا موقع ملا (یعنی خلیفہ بنا) تو میں اس کی گردن مار دوں گا۔ مروی ہے قتادہؓ سے اس آیت کے بارے میں قُلْ اَوْفَيْتُكُمْ مَّا كُنْتُمْ بِهَا عَلٰی (۱۵۰۳) آپ فرما دیجئے کیا میں تم کو ایسی چیز بتلا دوں جو (مدرجہ) بہتر ہو ان چیزوں سے۔ انھوں نے ہم سے ذکر کیا کہ عمر بن الخطاب یہ دعا کیا کرتے تھے کہ اے اللہ آپ نے ہمارے سامنے دنیا کو مزیں کیا اور ہم کو خبر دی کہ جو اس کے بعد ہے وہ اس سے بہتر ہے تو آپ ہمارا حصہ اُسی میں رکھیے جو بہتر اور باقی رہنے والا ہے۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؓ فرمایا کہ اگر لوگوں نے حج کو ترک کیا تو میں اس پر ان سے اسی طرح قتال کروں گا جس طرح ہم نماز اور زکوٰۃ کے بارے میں قتال کرتے ہیں۔ اور عثمانؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے پڑھا وَ لَنْتَكُنُّ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ (۱۰۴۰۳) اور تم میں ایک جماعت ایسی ہو نا ضروری ہے کہ فیر کی طرف بلا یاکریں اور نیک کاموں کے کرنے کو ہاکریں اور بُرے کاموں سے روکا کریں۔ وَ لِيَسْتَغْفِرُوا لِمَا فَعَلُوا اور لوگوں پر کوئی مصیبت آپڑے تو اللہ سے فریاد کیا کریں اور یہی لوگ ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔

تفسیر کتاب ہے کہ حدیث کے معنی یہ نہیں ہیں کہ حضرت عثمانؓ اس کلمہ کو قرآن کی آیت قرار دیتے تھے کیونکہ لغت (اسلامیہ) میں تو اس سے ثابت ہے کہ یہ کلمہ مصاحف عثمانیہ میں نہیں تھا بلکہ اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ یہ کلمہ مضمون آیت کے تحت سے مفہوم ہوتا ہے۔ یہ ایسی بات ہے جیسا کہ ایک مفسر کہتا ہے وَ اسأل لقرآن کی تفسیر میں وَ اسأل اهل القریۃ (اس کا مطلب یہ بتانا ہو گا کہ قریہ سے اہل قریہ مراد ہیں) اور توجیہ

ناس یجاد لکم شبهات القرآن فذوہم باسن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ و من ابی ہریرۃ قال سمنا عند عمر بن الخطاب اذ جاءہ رجل یسأل عن القرآن مخلوق ہو ام غیر مخلوق فقام عمر فاخذ بجامع ثوبہ حتی ثابده لعل علی بن ابی طالب ینقال یا اباسن النسخ ما یقول ہذا قال و ما یقول قال جاہ یسأل عن القرآن ا مخلوق ہو او غیر مخلوق فقال علیؓ ہذہ کلمۃ و دستکون ہا شریۃ لولیت من الامر ما ولیت ضربت عنق من تنادى فی ہذہ الایۃ قُلْ اَ اُنَبِّئُکُمْ بِخَیْرِ مِّنْ ذٰلِکُمْ ذَکَرْتُمْ اَن عمر بن الخطاب کان یقول اللہم زینت لنا الدنیا و البیتا ان بعدہا غیر منہا فاجعل خلقتنا فی الذل و الخوار و ابقی و من عمر قال لو ترک الناس الحج لقاتلہم علیہ کما قتلہم علی علی الصلوٰۃ و الزکوٰۃ و عن عثمان اذ قرأ و لنتکون تبکم اذ یدعون الی الفکر و یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یتنبیہون علی ما اصابہم و اولئک یمح المفلحون۔

تفسیر گوید معنی این حدیث نہ آن است کہ حضرت عثمان این کلمہ را از قرآن سے دانست زیرا کہ متواتر شد در لغت کہ این کلمہ در مصاحف عثمانیہ نمود بلکہ معنی این سخن آنست کہ این کلمہ از قولے این آیت مفہوم می شود مانند آنکہ مفسر می گوید وَ اسأل القریۃ و توجیہ

اس کلمہ کی یہ ہے کہ خلیفہ راشد کا منصب صرف زبان سے دعوت ظاہری ہی نہیں ہے بلکہ ہمت بامدحنا (یعنی پوری توجہ کرنا) اور اُمت پر سے بلاؤں کو دفع کرنے کے لئے اللہ عز و جل کے سامنے رونا بھی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ اُمت خلافت راشدہ کے مکملات میں سے ہے کہ اُمت برائے والی بلائیں اُس کی دُعا سے دفع ہوں۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؐ فرمایا کہ اگر اللہ عز و جل فرماتا انصرہم ہم کہتے کہ ہم سب کے سب۔ لیکن اُس نے فرمایا کنتم یہ اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خواص سے متعلق ہے (مطلب یہ ہے کہ کنتم خیر امتیہ اخروجت للناس کے بجائے حق تعالیٰ اگر انتم خیر امتیہ للناس فرماتے تو پھر تمام اُمت غالب ہو جاتی) اور جو لوگ ایسے عمل کریں گے جیسے کہ اُن (صحابہ) کے اعمال تھے تو بھی ”خیر امتیہ اخروجت للناس“ بن جائیں گے۔ اور عمرؓ سے مروی ہے حق تعالیٰ کے قول کنتم خیر امتیہ کے بارے میں کہ یہ پہلے ابتدائی زمانہ والوں کے لئے ہے آخری زمانہ والے (اصحاب) کے لئے نہیں۔ اور قتادہؓ سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمر بن الخطابؓ نے آیت کنتم خیر امتیہ اخروجت للناس کی تلاوت کی پھر فرمایا کہ جو اس کا خواہشمند ہو کہ وہ اخروجت للناس والی اُمت میں داخل ہو تو اُس کو چاہیے کہ اُس کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ کی شریطن ہیں (یعنی تائید و المعروف و تہویہ عن المنکر) اُن کو پورا کرے۔ اور عیاض اشعریؒ سے مروی ہے کہ اُنھوں نے کہا کہ میں یرموک (دکی جنگ) میں موجود تھا۔ اُس میں پنج امیر تھے ابو بکرؓ اور یزید بن ابی سفیان اور ابن مسعود (یعنی شریح) اور خالد بن الولید اور عیاض اور وہ یہ عیاض نہیں (بلکہ عیاض بن غنم) ہیں (راوی نے) کہا اور عمرؓ نے کہا (یعنی امیر سے) کہ جب قتال شروع ہو جائے تو تمھارے اوپر (امیر) ابو عبیدہ ہوگا۔ اس کے بعد ہم نے اُن کو لکھا کہ ہمارے اوپر موت مثلاً یہی ہے اور ہم نے اُن سے (یعنی عمرؓ سے) مدد طلب کی تو ہم کو لکھا کہ تمھارا خط میرے پاس پہنچا اور تم مجھ سے مدد مانگ رہے ہو اور میں تم کو اُس ذات کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں جو بہت بھاری مدد کرنے والا ہے اور بہت طاقتور لشکر والا ہے وہ اللہ عز و جل ہے اُسی سے مدد چاہو (دیکھو) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو مدد دی گئی یوم بدر میں جن کی شمار تم سے بھی کم تھی (یعنی تناسل کے اعتبار سے) تو جب تمھارے پاس میرا یہ خط پہنچے تو مدد کا انتظار کئے بغیر قتال شروع کرو اور میرے پاس دوبارہ نہ لکھو۔ تو ہم نے کفار سے جنگ

اُن کو اُنت کہ منصب خلیفہ راشد نہ دعوت ظاہر است بزبان فقط بلکہ ہمت بامدحنا (یعنی پوری توجہ کرنا) اور اُمت پر سے بلاؤں کو دفع کرنے کے لئے اللہ عز و جل کے سامنے رونا بھی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ اُمت خلافت راشدہ است کہ دفع بلائیں اُمت پر سے بلاؤں کو دفع کرنے کے لئے اللہ عز و جل فرماتا انصرہم ہم کہتے کہ ہم سب کے سب۔ لیکن اُس نے فرمایا کنتم یہ اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خواص سے متعلق ہے (مطلب یہ ہے کہ کنتم خیر امتیہ اخروجت للناس کے بجائے حق تعالیٰ اگر انتم خیر امتیہ للناس فرماتے تو پھر تمام اُمت غالب ہو جاتی) اور جو لوگ ایسے عمل کریں گے جیسے کہ اُن (صحابہ) کے اعمال تھے تو بھی ”خیر امتیہ اخروجت للناس“ بن جائیں گے۔ اور عمرؓ سے مروی ہے حق تعالیٰ کے قول کنتم خیر امتیہ کے بارے میں کہ یہ پہلے ابتدائی زمانہ والوں کے لئے ہے آخری زمانہ والے (اصحاب) کے لئے نہیں۔ اور قتادہؓ سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمر بن الخطابؓ نے آیت کنتم خیر امتیہ اخروجت للناس کی تلاوت کی پھر فرمایا کہ جو اس کا خواہشمند ہو کہ وہ اخروجت للناس والی اُمت میں داخل ہو تو اُس کو چاہیے کہ اُس کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ کی شریطن ہیں (یعنی تائید و المعروف و تہویہ عن المنکر) اُن کو پورا کرے۔ اور عیاض اشعریؒ سے مروی ہے کہ اُنھوں نے کہا کہ میں یرموک (دکی جنگ) میں موجود تھا۔ اُس میں پنج امیر تھے ابو بکرؓ اور یزید بن ابی سفیان اور ابن مسعود (یعنی شریح) اور خالد بن الولید اور عیاض اور وہ یہ عیاض نہیں (بلکہ عیاض بن غنم) ہیں (راوی نے) کہا اور عمرؓ نے کہا (یعنی امیر سے) کہ جب قتال شروع ہو جائے تو تمھارے اوپر (امیر) ابو عبیدہ ہوگا۔ اس کے بعد ہم نے اُن کو لکھا کہ ہمارے اوپر موت مثلاً یہی ہے اور ہم نے اُن سے (یعنی عمرؓ سے) مدد طلب کی تو ہم کو لکھا کہ تمھارا خط میرے پاس پہنچا اور تم مجھ سے مدد مانگ رہے ہو اور میں تم کو اُس ذات کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں جو بہت بھاری مدد کرنے والا ہے اور بہت طاقتور لشکر والا ہے وہ اللہ عز و جل ہے اُسی سے مدد چاہو (دیکھو) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو مدد دی گئی یوم بدر میں جن کی شمار تم سے بھی کم تھی (یعنی تناسل کے اعتبار سے) تو جب تمھارے پاس میرا یہ خط پہنچے تو مدد کا انتظار کئے بغیر قتال شروع کرو اور میرے پاس دوبارہ نہ لکھو۔ تو ہم نے کفار سے جنگ

شروع کر دی اور ان کو چار کوس پیچھے یک بجھا دیا۔ آپوداؤد اور
ترمدی نے اخذ کیا، مروی ہے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے
انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
رگناہ کے بعد استغفار کیا اس نے امر اور نہی کیا اگرچہ دن نہیں شتر
مرتبہ لے۔

آورد موافقات عمر بن الخطاب سے حق تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے وَمَا مُحَمَّدٌ
إِلَّا رَسُولٌ (۳: ۱۲۳) اور محمد اللہ کے رسول ہی تو ہیں، کلیب
مروی ہے انھوں نے کہا کہ عمر بن الخطاب نے ہم کو خطبہ دیا اور وہ منبر پر آل عمران
پڑھ رہے تھے۔ پھر فرمایا کہ یوم اُحد میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ملے ہو گئے تھے تو میں پہاڑ پر چڑھا پھر میں نے ایک یہودی
سے سنا جو یہ کہہ رہا تھا قَتَلَ مُحَمَّدٌ (محمد قتل ہو گیا) میں نے کہا کہ میں
کبھی سے نہیں سنوں گا کہ وہ یہ کہے کہ محمد قتل ہو گیا اگر میں اس کی گردن
مادوں گا۔ پھر میں نے نفردوڑائی تو چاہا یک دیکھا کہ اُس (سیدان) میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اور لوگ ٹوٹ کر آپ کی طرف
چاہے ہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی مَا جَاءُكُمْ لَكُمْ اور محمدؐ سے رسول ہی
تو ہیں آپ سے پہلے اور بھی بیت رسول گزر چکے ہیں۔ بخاری نے اخذ کیا۔
مروی ہے ابی سلمہؓ سے وہ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ابوبکرؓ نے فرمایا
عاصیؓ وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (بچلے اور عمرؓ لوگوں سے کلام
کر رہے تھے تو انھوں نے کہا اے عمرؓ! بیٹھا جاؤ، اب ابوبکرؓ نے فرمایا
اتما بعد (اے لوگو!) جو شخص عمرؓ کی عبادت کیا کرتا تھا (وہ سن گیا)
عمرؓ مر گئے ہیں اور جو اللہ کی عبادت کرتا تھا تو (وہ یاد رکھے کہ) بیشک
اللہ تم سے زبور ہے اللہ تم سے فرمایا ہے وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ سے
الشاکرین تک (حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا) ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ خدا کی
قسم (ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ) درحقیقت لوگ یہ جانتے ہی نہ تھے کہ
اللہ تم سے یہ آیت بھی نازل کی ہے یہاں تک کہ ابوبکرؓ نے اس کو تلاوت
کیا اور ان سے سن کر سب لوگ اس کو پڑھنے لگے۔ عوام میں سے ہر شے
کی زبان سے یہی آیت سن رہا تھا۔ ابوبکرؓ اور عروہؓ وغیرہ اس سے بھی
اسی طرح مروی ہے۔ اور ابی سلمہؓ نے کہا کہ ابوبکرؓ نے کہا واقعہ یہ تو ہے کہ

فَرَزْنَا بِهِنَّ اَبْنِیَ فَرَارِیَخَ اَخْرَجَ الْوَلَدَ
وَالزَّمْنِ عَنْ اَبْنِیَ بَرِ الْقَدِیْنِ قَالِ
قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
مَا اَمَرْتُ مِنْ اسْتَفْغَرٍ وَّ اَنْ عَادَ فِی
الْیَوْمِ سَبْعِیْنِ مَرَّةً وَّ مِنْ مَوَافِقَاتِ
عمر قُورِ تَعَالٰی وَّ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُوْلٌ
مِنْ کَلِیْبٍ قَالِیَ خَلْبَتَا عَمْرِو بْنِ
یَقْرَأُ عَلَی الْمَنْبَرِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ
قَالَ تَفَرَّقْنَا مِنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَوْمَ اُحُدٍ فَصَعِدْتُ
اِبْرَہِیْمَ فَمَعَتْ یَهُودِیًّا یَقُوْلُ قَتَلَ
مُحَمَّدٌ فَقُلْتُ لَا اَسْمَعُ اَحَدًا یَقُوْلُ
قَتَلَ مُحَمَّدٌ اِلَّا ضَرَبْتُ عَنْقَهُ فَظَنَرْتُ
قَادًا فِیْہِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمْ وَالنَّاسُ یَتَرَاہُمْ اِلَیْہِ فَمَرَرْتُ
مِنْہُ الْاَیَّہِ وَاَمَحَّدُ الْاَیَّہِ رَسُوْلًا
قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِ الرِّسَالِ اَخْرَجَ
الْجَمَاعَ مِنْ اَبْنِیَ سَلَمَہُ عَنْ ابْنِ جَبْرِ
اَنْ اَبَا بکرٍ فَرَجَ وَاَمَرَّ یُکَلِّمُ النَّاسَ فَقَالَ
اَجْلِسْ یَا عَمْرُو قَالِ ابُو بکرٍ اَنَا بَعْدُ
مَنْ كَانَ یُحِبُّ عَمْرًا فَانَ عَمْرًا
قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ یُحِبُّ اللّٰهَ فَانَ
اللّٰهُ قَالِیَ اللّٰهُ وَاَمَحَّدُ رَاَیَ رَسُوْلًا لَیْ تَوَلَّی لَکَیْنِ
قَالَ فَوَاللّٰهِ لَکَا تَحْمُ لَمْ یَعْلَمُوْا اَنْ اللّٰهَ نَزَلَ بِہِ
الْاَیَّہِ حَتَّی تَلَامَ ابُو بکرٍ فَلَمَّا لَمَسَ النَّاسُ کَلِمَہِمْ فَمَا
اَسْمَحُ بِشَرِّ اَمِّنَ النَّاسِ الْاَیَّہِ لَوْ وَاَرُوْیَ عَنْ ابْنِ ہُرَیْرَہُ
وَاَعْرُوہُ وَغَیْرِہُمْ ہَا سَمِعُوْا ذَلِکَ وَقَالَ
اِبْرَہِیْمُ قَالِ ابُو بکرٍ

یہ ہے جس نے گناہ سے توبہ کی اور اللہ نے بخشش چاہی اس کے بعد پھر اسی گناہ کی طرف لوٹ گیا تو اس کو گناہ پر محض کہا گیا ہے وہ دن میں شراب پیا ہی کہہ

[illegible]

کے وقت) اگر یہ لوگ مجھ سے اونٹ کی ٹکلیں کارستی کا ٹکڑا بھی روکیں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے رہے ہیں تو میں ان پر جہاد کروں گا۔ پھر آپؐ نے آیت تلاوت کی وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اور محمدؐ الشاکرین (یعنی اور وہ عنقریب شاکرین کو بدلہ دے گا) کی تفسیر میں آپؐ فرمایا الغابین اللہ یعنی جو لوگ اپنے دین پر قائم رہیں گے اب ان کے وعظ و عمل ہمارے تھے کہ (ابو بکرؓ امیر اشاکرین ہیں۔ اور مروی ہے ابن عباسؓ سے وَ شَاورُواهُمْ فِي الْأَمْرِ) ان سے کام میں مشورہ کیا کرو) کی تفسیر میں کہ ابو بکرؓ وعمرؓ سے مشورہ کیا کرو (یعنی مکتوب سے مراد ابو بکرؓ وعمرؓ ہیں) اور ایک آیت میں ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ آیت ابو بکرؓ وعمرؓ کے بارے میں نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم دونوں کسی مشورے میں متفق ہو جاؤ گے تو میں تمہارے خلاف نہ کروں گا۔ اس مقام پر ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ آیت کا سیاق اس جماعت کے لئے ہے جن سے غزوہٴ اُحدیہ میں کچھ لغزش واقع ہوئی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ ان کی کوتاہی سے درگزر کرتے ہوئے الزلۃ لطف و دلجوئی کا معاملہ فرما کر شرمندگی کا غبار اُن کے چہروں سے صاف کر دیں اور اُن ہی الزلۃ لطف میں سے امورِ حرب میں مشاورت بھی ہے اور شیخین (ابو بکرؓ وعمرؓ) سے اس موقع پر کوئی لغزش واقع نہیں ہوئی تھی کہ وہ اس آیت کا مصداق بن سکیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کا شیخین کو اس موقع پر ذکر کرنا ایک خاص مذہب (نقطہ نظر) رکھتا ہے جو مذاہب مشہورہ سے جدا ہے تفسیر کے بارے میں۔ اور وہ یہ ہے کہ عرب کہتے ہیں کہ ایک شے کو یاد دلایا جائے تو دوسری شے کے ذکر سے (مقصود اہلی درحقیقت وہ شے نہیں ہوتی جو مذکور ہوتی ہے) اور اس نکتہ کو یاد رکھو کہ یہ بہت سے مواقع میں تفسیر کی مشکلات کے حل کا نفل کرے گا۔ اور ابن عمروؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ صدیقؓ نے عمرو (بن العاص) کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امورِ جنگ میں مشورہ کیا کرتے تھے تمہیں بھی کرنا چاہیے۔ اور ضحاکؓ سے مروی ہے کہ عمرو بن الخطابؓ مشورہ کیا کرتے تھے

یہاں تک کہ عورتوں سے بھی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ (۱۵۵:۳) اور یقین سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا ہے۔ بخاری نے افہ کیا حدیث ابن عمرؓ سے ”ربا ان کا (یعنی مثالی کا) فرار احد سے تو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو معاف کر دیا“ اور حسن سے مروی ہے بدر صغریٰ کے تقدس میں پھر کھڑے ہوئے رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ اور بہت سے لوگ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے جو اُن کے پیچھے چلے۔ آخر حدیث تک۔ اور عائشہؓ نے عمرؓ اور الاسدؓ کے تقدس میں فرمایا فَاَمْتَدَابَ الْحَمْلُ یعنی اس ارشاد کی ان میں سے ستر لوگوں نے فوراً تعمیل کی اُن میں ابو بکرؓ اور زبیرؓ بھی تھے۔

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے موافقات میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ (۱۸۱:۳) بیشک اللہ تعالیٰ نے سن لیا ہے اُن لوگوں کا قول جنہوں نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ مغفوس ہے اور ہم اللہ کے ہیں۔ یہ متعدد روایات سے مروی ہے اُن میں سے بعض قرآن کی موافقت پر دلالت کرتی ہیں اور بعض اُن کے قول کی تصدیق پر۔ مروی ہے کہ عمرؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ کو فتناء سے بھڑی کے پاس بھیجا۔ اُس سے آپؐ کچھ مدد لینا چاہتے تھے اور اس کو خط لکھا اور آپؐ ابو بکرؓ سے فرمایا لا کر کوئی خاص بات پیش کئے، تو مجھ پر پوری بات ظاہر کریں اور واپس آجائیں۔ جب فتناء نے خط کو پڑھا تو اُس نے کہا بیشک تمہارا رب فقیر ہو گیا۔ ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے چاہا کہ تم لو اس سے اُس کو ٹھنڈا کر دوں۔ پھر مجھے یاد آ گیا کہ آپؐ نے فرمایا تھا کہ لَا تَقُتْ عَلَيَّ بَشِيْرٌ پھر آیات نازل ہوئی لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الْخَمِ۔ اور ارشاد حق جل جلالہ و السَّمْعُ الْخَمِ (۱۸۶:۳) اور اللہ آگے کو اور سنو گے بہت سی باتیں دل آزاری کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دینے گئے ہیں۔ اور جو اُس آیت (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الْخَمِ) کی درمیانی آیات ہیں وہ نبی قینقار کے

سے المَرَاةُ قَوْلَ تَعَالَى وَكَفَرَتْ عَنْهُ اللَّهُ مُبْتَلًى مِّنْ آفَرَادِهِ مِّنْ أَحَدٍ فَاِنَّا شَهِدُا اَنَ اللّٰهُ قَدْ مَنَّ عَلٰی مَنْ مِّنْ اَصْحَابِ الْبَيْتِ عَلٰی النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَاَبُو بَكْرٍ وَاُمُّ الْوَلَدِ عَلٰی عَلٰی وَاَسَی مِّنْ اَصْحَابِ الْبَيْتِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم فَتَبَعُوْهُمُ الْمَدِيْنَةَ وَقَالَتْ مَا تَفْعَلْنَ فِيْ قَعْبَةِ مَعْمَرِ الْاَسَدِ فَاتَّخَذَ مِنْهُمْ سَبْعُوْنَ رَجُلًا مِنْهُمْ ابُو بَكْرٍ وَالزَّبِيْرُ وَ مِّنْ مَّوَالِيْكَ ابُو بَكْرٍ وَصَدِیْقُ تَوْرَتِ تَعَالٰی لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الْاَيِّمِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَخِيْرٌ وَخَمِيْرٌ اَخْبَعِيْمَاوُ رَوٰی ذٰلِكَ مِّنْ طَرُقٍ مُّتَعَدَّةٍ مِنْهَا مَا يَدُلُّ عَلٰی مُوَافَقَةٍ وَمِنْهَا مَا يَدُلُّ عَلٰی تَصْدِیْقٍ مَّقَالَةٍ تَوَدَّ مِّنْ مَّكْرَمَةٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ بَعَثَ الْاَبُو بَكْرَ لَمَّا نَفَخَ الْيَهُودَ سَتَیْتَدَّ وَكُتِبَ اِلَیْہِ وَقَالَ لَا بَلَّیْ بَكَ لَا تُفْشِ عَلٰی بَشِيْرٍ حَتّٰی تَرْجِعَ اِلَیَّ فَلَما قَرَأَ فُتَخَّصُ الْكُتٰبَ قَالَ قَدْ اَحْتَاجَ رَجُلٌ مِّنْ قَالِ الْاَبُو بَكْرَ فَبَعَثَ اَنَ الْاَبُو بَكْرَ بِالسَّيْفِ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ لَا تُفْشِ عَلٰی بَشِيْرٍ فَنَزَلَتْ لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الْاَيِّمِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَخِيْرٌ الْاَيَّةُ وَ قَوْلُهُ لَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْدُوا الْكُتٰبَ مِّنْ قَبْلِکُمْ وَ مَا مِنْ ذٰلِكَ فِیْ يَهُودٍ بَنِي قَيْنِقَارَ

۱۵۱ حضرت کریمؐ کو بیان ہے کہ جب مشرکین اللہ سے کوئے تو راستہ میں سے چنے گئے کہ دو تم نے محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کیا یہ مسلمانوں کی عورتوں کو کھلا۔ انہوں نے تم سے کچھ نہ کیا۔ واپس تو وہ جب بغیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچے تو آپؐ نے مسلمانوں کو تباہی کا حکم دیا۔ یہ تیار ہو گئے اور مشرکین کے قناب میں یہاں تک کہ عمرؓ اور اسدؓ تک یاہر آئی مینہ تک پہنچ گئے۔ مشرکین کو ان وقت خوف سے بھر گئے اور وہ یہ کہ کر کہ کی طرف چل دیئے کہ اچھا اگلے سال بچھا جائیگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی واپس رہنے تشریف لے گئے۔ یہ بھی بالاستقلال ایک لڑائی جاتی ہے اللہ کی لڑائی پندرہ شوال بروز ہفتہ ہوئی تھی سواہرین تابعیؓ نے انوار منادی رسولؐ فرمادیا کہ گوشت کھانے کی طلب میں رسولؐ

ذاتی رعایت غرض ابوبکر فضیل وجہ فخاص ضرورت
 شریعہ وقال والذی نفسی بیدہ لولا العبد الذی
 بیننا و بینک لضربت عنقک یا عدو اللہ فذہب
 فخاص لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 یا عدو انظر ما صنع صاحبک لی فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لابی بکر ما ملک علی ما
 صنعت قال یا رسول اللہ قال قولاً عظیماً یزعم
 ان اللہ قسیر و انہم عند انقیار فلما قال
 ذالک غضبت بشیء مما قال فضربت وجہہ
 فجد فخاص فقال ما قلت ذلک فأنزل فیما
 قال فخاص تصدیقاً لابی بکر لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ
 قَوْلَ الْاَبْدِیْنَ عَمَّا لَوْ اَنَّ اللّٰهُ یَقْصِرُ الْاَبَدِیْنَ و
 نزل فی ما بلغہ نے ذلک من الغضب و تقسمین
 مِنَ الْاَبْدِیْنَ اَوْ ذُو الْاَبْتَابِ مِنْ قَبْلِکُمْ وَمِنْ الْاَبْدِیْنَ
 اَشْرَکُوْا اَذْہِیْہِ الْاَبَدِیْنَ و من السدی نے
 قول لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ
 فقیر قالہ فخاص الیہودی من بنی مرثد لقیہ
 ابوبکر فکفر فقال لا یا فخاص اتق اللہ وارمن
 و صدق و اقرض اللہ قرضاً حسناً فقال
 فخاص یا ابا بکر تزعم ان ربنا فقیر یستقرضنا
 امواتنا و یمستقرض الّا الفقیر من الغنیۃ
 ان کان ما تقول حقاً فان اللہ اذا
 لفقیر فأنزل اللہ ہذا فقال ابوبکر فلولاً
 ہوتے کانت بین السجہ صلی اللہ علیہ
 وسلم دین بنی مرثد لقتلہ
 و من مجاہد قال شکک ابوبکر رجلاً
 منہم الذین قاتلوا ات اللہ فقیر
 و نحن اغنیاء یلم لیستقرضنا و
 ہو غنی و ہم یہود

یہود کے بائے میں ہیں۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ پھر (اُس کی) کھاس
 (سنگ) ابوبکر کو غصہ آگیا اور اُنھوں نے فخاص کے منہ پر سخت دھچکا
 یا شکھا اور کہا کہ لے دشمن خدا قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں
 میری جان ہے اگر وہ معاہدہ ہائے اور تیرے درمیان نہ ہوتا تو میں تیری
 گردن مار دیتا۔ اس کے بعد فخاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں پہنچا اور اُس نے آپؐ کہا کہ لے عمر! دیکھو تمھارے رفیق نے میرے ساتھ
 کیا معاملہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ سے کہا کہ تم نے اس کے
 ساتھ ایسا کیوں کیا؛ ابوبکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس نے بڑا سخت
 کلام کیا یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ تم کو فقیر ہے اور یہ لوگ اس سے بے پروا ہیں
 تو جب اس نے ایسا کہا تو مجھے اللہ کے واسطے غصہ آگیا اُس کے اس قول
 پر اور میں نے اس کے منہ پر مارا۔ یہ سنگ فخاص منکر ہو گیا اور بولا کہ میں نے
 ایسا نہیں کہا تو اللہ تعالیٰ نے فخاص کے قول کے بائے میں ابوبکرؓ کی
 تصدیق کے لئے یہ آیت نازل فرمائی لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِیْنَ اَلِہِ
 اور اس بات پر ابوبکرؓ کو غصہ آیا تھا اس پر یہ آیت نازل ہوئی، و
 لَسَمِعُوْا مِنَ الَّذِیْنَ اَلِہِ (۱۸۶:۳) اور البتہ آگے کو اور سنو گے بہت
 سی باتیں دل آزاوی کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دیتے گئے ہیں اب
 ان لوگوں سے جو مشرک ہیں، آخر تک۔ اور سدی سے روایت ہے اللہ تم
 کے قول لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ میں کہ یہ بات فخاص یہودی نے ہی تھی جو
 بنو مرثد میں سے تھا اُس سے ابوبکرؓ ملے تھے اور اس سے گفتگو کی تھی ابوبکرؓ
 نے اُس سے کہا تھا کہ لے فخاص اللہ تم سے ڈر اور ایمان لا اور تصدیق
 کر دینے تو حید و رسالت کی، اور اللہ تم کو قرض حسن نے تو فخاص نے
 کہا کہ لے ابا بکرؓ تو گمان کرتا ہے کہ ہمارا پروردگار فقیر ہے جو ہم سے ہمارے
 اموال کو قرض مانگتا ہے اور الدار سے قرض وہی مانگتا ہے جو فقیر ہوتا
 ہے۔ اگر وہ سچ ہے جو تو کہہ رہا ہے تو اس صورت میں اللہ تم یقیناً فقیر
 ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں اس پر ابوبکرؓ نے یہ کہا کہ اگر
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنو مرثد کے امین معاہدہ امن نہ ہوتا تو
 میں اُس کو ضرور قتل کر دیتا۔ اور مجاہدؓ سے مروی ہے کہ ابوبکرؓ نے تحیر
 مارا اُن لوگوں میں سے ایک شخص کے جنھوں نے کہا کہ اللہ تم فقیر ہے اور
 ہم اغنیاء ہیں وہ غنی ہونے کی حالت میں ہم سے قرض نہ مانگتا اور وہ یہود

آفر کیا وندی نے، مروی ہے عثمان بن عفان سے اُنھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرما ہے کہ اللہ کی راہ دینے (جہاد) میں بعد ایک ساعت کھڑا ہونا اس کے سوا دوسری منازل میں جہاد دونوں (کی عبادت) سے بہتر ہے اور ابن ابیہ کی یہ لفظ میں کہ جو شخص جنگی مورچہ میں بیٹھا اللہ کی راہ میں (وہ ایک ساعت) ایسی ہزار راتوں کے برابر ہوگی (جن کے پیام میں) رونے لگے اور (رات بھر) نماز میں قیام کیا۔

فقیر گوید غنی عنہ سابق بیان کر دیم فضائل کو یہ فضائل کی ہیں جو اللہ کے بند اپنے پروردگار کے قریب ہو جائیں دو قسم ہیں۔ پہلی قسم (ایسے فضائل اعمال کی ہے جن کا ثمر ہے) اُن کا افراد بشر کو طبیعت کے قید خانہ سے رہائی بخشنا اور اُن کو بارگاہ مقدس کا مقرب کرنا۔ یہ بمنزل مذہب طبعی کے ہے اس لئے ضروری سمجھ کر تمام ادیان و دین میں اس قسم کا مہم فرمایا ہے جیسے توکل اور یقین اور صبر اور روزہ رکھنا، صدقہ دینا اور اللہ جل مجدہ کا ذکر کرنا۔ دوسری قسم (ایسے فضائل کی ہے جو ان اعمال سے حاصل ہوتے ہیں کہ) اُن کی تاثیر افراد انسانی میں باعتبار عنایت الہی کے ایک مخصوص وقت کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے جیسے ہجرت اور جہاد اور حج اور قسم بعض باتوں میں افراد بشر کو بارگاہ مقدس کا مقرب بننے والی ہوتی ہے اور بعض باتوں میں نہیں۔ مثلاً ہماری شریعت میں ارادہ آہیہ گمراہ باتوں کو بھٹا دینے سے متعلق ہوا جیسے مشرکین اور یہود و نصاریٰ و مجوس اور اُن کی ممانعت بارگاہ مقدس میں اس صفت کے ساتھ مثل ہوتی کہ وَلَوْ كَذَّبَ فَعَلَ اللَّهُ لَنْ يَرْجُوا تَوْبَةً (۲۵۱:۲) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ بعض آدمیوں کو بعض کے ذریعے سے دفع کرتے رہا کرتے ہیں، آخر تک۔ اس حالت میں افراد بشر کی ایک جماعت محبت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس واسطے آہیہ میں رہنے مشیت خداوندی کے بروی کا لطف میں) منہمک ہو گئی۔ جیسے جبریلؑ تو مژدہ کو سخت مذاہب ہلاک کرنے کے وقت حق تعالیٰ (کی شان جلال) کے فیضان

آفرج التردی من عثمان بن عفان سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول موقف ساوے فی سبیل اللہ خیر من ألف يوم فیما سواه من المنازل و لفظ ابن ابیہ من رابط فی سبیل اللہ کانت کألف لیلۃ صیابا و قیابا۔

فقیر گوید غنی عنہ سابق بیان کر دیم فضائل کو یہ فضائل کی ہیں جو اللہ کے بند اپنے پروردگار کے قریب ہو جائیں دو قسم است یعنی اُنکے خلاص کردن آہیہ افراد بشر را از بنجمن طبیعت و نزدیک ساختن آہیہ ایشان را بختیۃ القدس بمنزل مذہب طبعی است لاجرم در جمیع ادیان و دین میں اس قسم کا مہم فرمودہ اند مثل توکل و یقین و صبر و صلوة و صوم و صدقہ و ذکر باری جل مجدہ و قسم ثانی اُنکے تاثیر آہیہ در افراد بشر باعتبار عنایت الہی مخصوص بزمان خاص است مانند ہجرت و جہاد و حج و این قسم در بعض ملل مقرب می باشد افراد بشر را بختیۃ القدس و در بعض ملل نہ مثلاً در شریعت ما ارادہ آہیہ متعلق شد کبیت ملل ضالہ مثل مجوس و یہود و نصاریٰ و مجوس و صورت ایشان و ختیۃ القدس باین صفت مثل گشت کہ وَلَوْ كَذَّبَ فَعَلَ اللَّهُ لَنْ يَرْجُوا تَوْبَةً بعضی اوقات دین حالت ہما را از افراد بشر در واسطہ محبت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کافی شد باعتبار جبریلؑ در وقت صیغہ نمود و متعرض لغابت آہیہ گشتند

۱۔ انسان کا وجود الٰہی عناصر سے مرکب ہے پھر ان کے امتزاج سے ایک وجود طیفی نفس متکون ہوا۔ اس لئے باعتبار تنوع تخی و رجحان لاہوتی نفس کی سیلاب و حالت بالہذا ذات صغیر کی نشوونما اور ایسے امور کی طرف مبذول ہوتے ہیں جس سے ذات کو حظ و سرور حاصل ہو جس کو لذات نفسانیہ کہتے ہیں اس کا حکم طبعی ایسی ہی چیزوں کے حصول کی طرف ہوتا ہے جائزہ سے حاصل ہوں یا ناجائز سے ان النفس لا تمارۃ بالکسوف اس جانب شریعہ العرض جن طبیعت گمراہ اس طرف کے صاحب حرص و ہوا میں نفس کا تقید ہے ۱۱ مرتبہ ۱۲ یعنی ان اعمال کی طبیعت اور خاصہ یہ ہے کہ وہ نفس کو طبعی قیادت سے را کرتے ہیں جن میں وہ مقید ہوتا ہے۔ اسی مناسبت کے عنوان مذہب طبعی اختیار فرمایا اور مزعم ۱۳ غرض کہ شریعت بمنزل مذہب تقیم ۱۴ چیز نفس خویش فراتیم ۱۵ صبر و شکر و قناعت و علم و یقین ۱۶ تقویٰ و توکل و رضا و تسلیم ۱۷ ابو سعید الخدریؓ و عبد اللہؓ و حرم

سامنے آئے (اور اس کے حامل بن کر قوم ٹھوہر نازل ہوئے) اور مشیت
 آپہیں میں فانی اور مہمک، محوئے کی وجہ سے ان کے اور ملا اٹھے (یعنی بارگاہِ مقدسہ
 کے مقربین) کے درمیان ایک مشابہت اور مناسبت واقع ہو گئی۔ اور اس حالت
 نے اُن پر ثوابِ الٰہی کا اتنا بڑا اور وارزہ کھول دیا کہ اگر وہ شہر بس بھی رہت
 جمانی و نسانی کی مشقتیں جھیلے تو اُس مشابہت کے ثواب سے ایک حصہ
 پر بھی کامیاب ہوتے۔ اور دوسری ریتوں میں یہ داعیہ (یعنی مشیت)
 اور ارادہ متعلق نہ ہوا اور اُن اُمتوں کو اس مقصد کے لئے درمیان میں نہیں
 لائے بنا۔ برینِ ہجرت اور جہاد اُن کی ریتوں میں مقرب بننے والے اعمال
 میں سے نہیں تھے۔ قرآنِ عظیم اور ارشادِ نبویؐ نے ہر دو فضیلتوں کو
 کھول کر بیان کیا ہے اور دوسری قسم کی فضیلت کو زیادہ اہتمام سے ارشاد
 فرمایا اور ان کو مراتب میں تفاضل کی بنیاد قرار دیا ہے اور جب تک کوئی
 شخص دونوں قسم کی فضیلت سے متصف نہ ہو جہلاً فزاد بشر پر مقدم ہونے
 کا اور تمام مسلمانوں پر امیر بننے کا استحقاق اس کو میسر نہیں ہے۔ اللہ عز
 وجل سورہٴ نساء میں دونوں قسم کے فضل کو بیان فرمایا ہے ہیں اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کو ان ہر دو فضیلتوں کے پیش نظر سراہتے ہیں
 مگر اُمت کے لئے جہت ہو جائے اور سب لوگوں پر ان کے تقدم کا مکلف بنا
 جانے کا امر بے پردہ عیاں ہو جائے۔

آيات سورة القهار

اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِمَّا كَفَرَ بِهِ وَلَا يُضِلُّهُ اللَّهُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۶۹﴾ (آل عمران: ۶۹) اور

جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا مان لے گا تو ایسے اشخاص بھی اُن حضرتؑ کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے القام فرمایا ہے یعنی انبیاء اور صدیقین

اور شہداء اور صلحاء اور یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں یہ فضل ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور اللہ تعالیٰ کافی جاننے والے ہیں۔“ (حدیث مذکورہ)

سے) پھیلنے لگا وہ فرماتے ہیں کہ کلمہ توحید پڑھنے والوں کا ایمان درست نہیں ہوتا یہاں تک کہ ان سے آپس کے جھگڑوں کے وقت جو کہ وعدہ کی نفس کا ظہور کا وقت ہو تب ہی (رسول کے فیصلہ پر) پورے طور پر گردن ہٹا دینے کا وصف ان سے ظاہر ہو جائے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ مٹی کی لوگ

و در میان ایشان و در میان ملایط مشایخ
 و مناجات واقع شد و آن حالت رخ کرد لب
 عظیم با از قرب که اگر صد سال ریاضت بنه و
 نضایه میکشد بد عشر عشر آن مشایخ نازنی
 گشتند و در بل دیگر این داعیه و اولاد متعلق
 گشت و ام با این معرض در میان نیاروند
 پس بخت و عبادت ایشان از اعمال مقرب
 بود و در قرآن عظیم و سنت سینه هر دو فضل را
 مبتنی فرموده اند و فضل ثانی را بجزیه اہتمام
 افتاده نموده اند و مناظر تقاضی مراتب گردانند
 تا مرد بہر دو فضل مُتَّصِف نباشد تقدم بر افراد
 بشر و استحقاق ریاست عامہ مسلمین میر
 نیست خدای عزوجل در سودہ شد ہر دو
 فضل را بیان می فراید و آنحضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم صحابہ را بآن ہر دو مے
 ستانند تا محنت باشد اُمت را و تکلیف
 بتقدم ایشان بے پردہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يُعْلِمِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
 فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ
 النَّبِيِّينَ وَالْمُقَدِّسِينَ وَالشَّاهِدِينَ وَالْمُحْسِنِينَ
 وَحَسَنَ أُولَئِكَ زُجُجًا هَذَا الْقُرْآنُ مِنَ
 اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا وداوّل افاده میفرماید که
 ایمان متکلمان بکلمه توحید دست نمی شود تا آنکه
 وقت مشاجرات که حالت ظهور نفس ستی
 است تسلیم تمام از ایشان ظاهر گردد
 بعد از آن می فرماید کلین مطیعان

[illegible]

پیغمبروں اور صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوں گے وحسن اولادک دفعہ (اور یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں) اور یہ آیت شہید ہے اس دوسری آیت کی کتب مرقومہ (۸۳: ۲۰) وہ ایک نشان کیا ہوا فقر ہے جس کو مقرب فرشتے (روحوں سے) دیکھتے ہیں ووضاحت الکلم (۸۳: ۲۰) اور اس (شراب) کی آمیزش تسنیم (کے پانی) کی ہوگی یعنی ایک ایسا چشمہ جس سے مقرب بندہ پئیں گے۔ اس جماعت برابر کا کمال یہ ہے کہ اُن کا حشران چار فرقوں کے ساتھ ہو اور وہ ان ہی کے ذیل میں شمار کئے جائیں۔ اور یہ چار جماعتیں اہل نجات میں امتیازی شان والی ہیں اور اُمتِ مرحومہ کے طبقات میں سے سب اعلیٰ طبقہ کی ہیں۔ اسی جماعت کے ہائے میں بعض دیگر مواقع میں "مقربین" اور "سابقین" فرمایا گیا ہے۔ اتنی بات تو آیت کی کتب سے اس طرح واضح ہوگئی کہ اس میں کوئی خفا باقی نہیں رہا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث مشہورہ میں (جن کی شان یہ ہوتی ہے) کہ ان کا تسلیم حکم میں مکلف بنانا عملاً و اعتقاداً قطعی ہوئے ہے خبری کہ ابو بکر صدیق ہے اور عمر و عثمان و علی شہید ہیں تو ان کی معنوی ریاست جو ان کو جملہ طبقات پر ماحصل ہے بدلائل ثابت ہوگئی اور اس ہائے میں امت اسلام میں کوئی خفا موجود نہیں رہا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ وَالْمُحَارِبُونَ (۹۵: ۹۶) برابر نہیں وہ مسلمان جو بلا کسی حذر کے گھر میں بیٹھے ہیں اور وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بنایا ہے جو اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں + نسبت گھر میں بیٹھے والوں کے اور سب سے اللہ تعالیٰ نے اچھے گھر کا وعدہ کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بمقابلہ گھر میں بیٹھے والوں کے بڑا اجر عظیم دیا ہے یعنی بہت بڑے جو خدا کی طرف سے ملیں گے اور مغفرت و رحمت اور اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں یہ افادہ فرماتے ہیں کہ تمام صحابہ ایک طبقہ کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض بعض سے افضل ہیں اور افضلیت کا جہاد فی سبیل اللہ ہے اپنی جان سے بھی یعنی کفار کے ساتھ قتال میں خود شریک ہونا اور اپنے اموال سے بھی یعنی اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے سے۔ اس آیت سے واضح ہو گیا کہ جو لوگ اپنی جانوں اور مالوں سے جہاد کرنے والے ہیں

باپیامبران و صدیقان و شہیدان خواہند بود و حسن اولادک دفعہ (اور یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں) اور یہ آیت شہید ہے اس دوسری آیت کی کتب مرقومہ (۸۳: ۲۰) وہ ایک نشان کیا ہوا فقر ہے جس کو مقرب فرشتے (روحوں سے) دیکھتے ہیں ووضاحت الکلم (۸۳: ۲۰) اور اس (شراب) کی آمیزش تسنیم (کے پانی) کی ہوگی یعنی ایک ایسا چشمہ جس سے مقرب بندہ پئیں گے۔ اس جماعت برابر کا کمال یہ ہے کہ اُن کا حشران چار فرقوں کے ساتھ ہو اور وہ ان ہی کے ذیل میں شمار کئے جائیں۔ اور یہ چار جماعتیں اہل نجات میں امتیازی شان والی ہیں اور اُمتِ مرحومہ کے طبقات میں سے سب اعلیٰ طبقہ کی ہیں۔ اسی جماعت کے ہائے میں بعض دیگر مواقع میں "مقربین" اور "سابقین" فرمایا گیا ہے۔ اتنی بات تو آیت کی کتب سے اس طرح واضح ہوگئی کہ اس میں کوئی خفا باقی نہیں رہا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث مشہورہ میں (جن کی شان یہ ہوتی ہے) کہ ان کا تسلیم حکم میں مکلف بنانا عملاً و اعتقاداً قطعی ہوئے ہے خبری کہ ابو بکر صدیق ہے اور عمر و عثمان و علی شہید ہیں تو ان کی معنوی ریاست جو ان کو جملہ طبقات پر ماحصل ہے بدلائل ثابت ہوگئی اور اس ہائے میں امت اسلام میں کوئی خفا موجود نہیں رہا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ وَالْمُحَارِبُونَ (۹۵: ۹۶) برابر نہیں وہ مسلمان جو بلا کسی حذر کے گھر میں بیٹھے ہیں اور وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بنایا ہے جو اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں + نسبت گھر میں بیٹھے والوں کے اور سب سے اللہ تعالیٰ نے اچھے گھر کا وعدہ کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بمقابلہ گھر میں بیٹھے والوں کے بڑا اجر عظیم دیا ہے یعنی بہت بڑے جو خدا کی طرف سے ملیں گے اور مغفرت و رحمت اور اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں یہ افادہ فرماتے ہیں کہ تمام صحابہ ایک طبقہ کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض بعض سے افضل ہیں اور افضلیت کا جہاد فی سبیل اللہ ہے اپنی جان سے بھی یعنی کفار کے ساتھ قتال میں خود شریک ہونا اور اپنے اموال سے بھی یعنی اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے سے۔ اس آیت سے واضح ہو گیا کہ جو لوگ اپنی جانوں اور مالوں سے جہاد کرنے والے ہیں

وہ سرد فزانت اور اس کے اعلیٰ مرتبہ والوں میں سے ہیں اور یہ حضرات اپنے غیر سے افضل ہیں پھر احادیث مشہور سے (جن کا مرتبہ ہوتا ہے) کہ وہ منکلف بنائے گئے کافی ہوتی ہیں اداان کے ثبوت کے بعد کوئی مذراقی نہیں رہتا ۱۲۱ ثابت ہے کہ یہ تمام بزرگ جملہ مقامات خیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کاب اپنے کی سعادت حاصل کرتے رہے ہیں بجز اس کے کہ کسی وقت کسی مذکر کی وجہ سے معذور ہوں۔ (اور ایک جماعت سے بذات خود شرکت قاتل زیادہ وقوع میں آئی اور دوسرے بعض حضرات سے انفاق مال (یعنی مال خرچ کرنے) کا ظہور زیادہ ہوا اور ایک جماعت سے دونوں وصف علی وجہ الگیاں متفق ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَنْ يَاجْرِ الْخ (۳: ۱۰) اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہجرت کرے گا تو اُس کو رُوئے زمین پر چلنے کی بہت جگہ ملے گی اور بہت گناہیں اور جو شخص اپنے گھر سے اس نیت سے نکل کر اُٹھے ہو کہ اللہ کے اور رسول کی طرف ہجرت کروں گا پھر اُس کو موت آپڑے تب بھی اُس کا ثواب ثابت ہو گیا اللہ تعالیٰ کے ذمہ اور اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت کرنے والے ہیں بڑے رحمت والے ہیں۔

اللہ عزوجل بمحض کے اول میں دیار کھڑے ہجرت کو فرض قرار
 دیتے ہیں اور ہجرت کو حوک کرنے والوں پر عذاب کا بیان فرماتے ہیں اور
 اُن ضعیفوں کو مستثنیٰ فرماتے ہیں جو نکل جانے کی کوئی تدبیر نہیں جانتے اور
 اپنے گھر سے باہر نہیں نکل سکتے۔ اس کے بعد ہجرت کی فضیلت اور دنیا و
 آخرت میں اس کا اجر بیان فرماتے ہیں اور ایسے شخص کے لئے جو ہجرت کے
 ارادے سے اپنے گھر سے نکلے اور مقصد پر پہنچنے سے پہلے ہی دنیا سے گزر جائے
 بڑے ثواب کا وعدہ فرما رہے ہیں۔ اس آیت سے ہمارے جن کی فضیلت پر بیان
 یعنی چاہیے، واللہ اعلم۔ اور عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ مال (یعنی بیت المال) کے بارے میں اپنے نفس کو میں نے یتیم کے
 والی کے مرتبہ میں قائم کیا ہے اگر میں مستغنی ہوا تو بچار ہوا اور اگر حاجت مند ہوا
 تو اس میں سے بقدر ضرورت لے لیا۔ پھر جب فتنی ہو گیا تو اس کو ادا
 کر دیا۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ عمر بن الخطابؓ جب ہم کو اپنے
 ساتھ لے کر گئے۔ تو ہم اُن کے پیچھے چلتے۔ ہم نے ان کو نرم رفتار پایا۔ اور
 آپؐ سے پوچھا گیا یو ای اور والدین کے (حق وراثت کے) بارے میں تو آپؐ نے فرمایا کہ

سرو فرست آمد و از طبقه طایفی آمد و
ایشان افضل اند از غیر خود باز در احادیث مشهور
که تکلیف بآن قائم است و عددی بعد ثبوت آنها
باقی نمی ماند ثابت شد که همسایین بزرگان و در جمیع شایسته
غیر در کاپ سعادت آنحضرت صلی الله علیه و سلم حاضر
بودند الا بعد از فی بعض الاوقات و از جمعی مباشرت قتال
بیشتر قریب آمد و از بعضی دیگر اتفاق زیاد تر نظر و باجماع
و از جمعی هر دو وجه کمال متفق گشت ^و قال الله تعالی
وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ
مَرْغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۚ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ
بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأُولَئِكَ
لِللَّهِ لُكُوفٌ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُمْ عَلَى اللَّهِ ط وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۚ خدای عز و جل در اول
سمت فرض میگرداند هجرت را از دیار کفر و بیان
میفرماید مقوبیت تارکان هجرت و مستثنی میسازد
ضعیفان را که میل هجرت نمیدانند و از خانه خود
بر آمدن نمیتوانند بعد از آن فضیلت هجرت
بیان می کند و اجر آن در دنیا و آخرت ارشاد
مینماید و کسی را که بقصد هجرت از خانه خود بر آید
و بمقصد نرسیده از عالم میگذرد ثواب جزیل
و عده میدهد ازین آیه فضیلت هاجران باید
شناخت و الله اعلم و من عمر بن الخطاب قال
لَا أَرْزُلُ الْفَيْضَ مِنْ مَالِ اللَّهِ
بِسَعْرَةٍ ۚ وَ إِلَى الْبَيْتِ انْ اسْتَقْبَلْتُمْ
اسْتَقْبَلْتُمْ ۚ وَ انْ اخْتَمَرْتُمْ اخذتُمْ مِنْهُ الْعَرَفَ
فَإِذَا الْبَيْتُ قَبِضْتُ ۚ وَ من ابن مسعود
قال كان عمر بن الخطاب اذا سلك بنا
طريقا فاتبعناه وجدناه سهلا و اذا
سئل عن امرأة و ابوين فقال

لِلرَّأَةِ الرَّحْمِ وَاللَّامُ ثَلَاثُ مَابَعٍ وَابَعٍ فَلَلَابِ
وَمِنْ ابْنِ عَمَامٍ اِنَّ دَعْلَ عَلَ عَثَانَ فَقَالَ
اِنَّ الْاَخَوَيْنِ لَا يَزِدُّ اِنَّ الْاُمَّ عَنْ الثَّلَاثِ قَالِ
اَللّٰهُ فَاَنْ كَانَ لَا اِخْوَةَ وَاَنْ الْاَخَوَيْنِ لَيْسَا
بِلِسَانِ قَوْمِكَ اِخْوَةٌ فَقَالَ عَثَانُ لَا اسْتَطِيعُ اِنْ
اَزِدُّ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَطْنٌ فِي الْاَسْصَادِ وَتَوَارِثُ
بِ النَّاسِ وَاَجَابَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ بِجَوَابِ
آخِرِ قَالُوا يَا اَبَا سَعِيدٍ اِنَّ اَللّٰهَ يَقُولُ فَبِ
كَانَ لَا اِخْوَةَ وَاَنْتَ تَجْعَلُهُمَا بِاَخَوَيْنِ قَالِ
اِنَّ الْعَرَبَ تَقْرَبُ الْاَخَوَيْنِ اِخْوَةَ

فقیر گوید این اختلاف نیست بلکہ حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ مشک نمود بان اہل
کہ حکم خلیفہ راشد چون مستبح شود و
سبیل المسلمین گردد محبت است در دین و
زید بن ثابت معنی را کہ صحابہ در وقت مشاورہ
نمیدہ بودند تقریر نمود و عن ابن شہاب
قال قُضِيَ عَمْرٍو اِنْ اَخُوهُ اَنْتَ دَلَاوِي عَمْرٍو
مِنْ الْاُمِّ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْاُنْثَى دَلَاوِي عَمْرٍو
اِنْ اَخُوهُ اَنْتَ حَتَّى يَكُونَ مِنْ رَسُوْلِ اَللّٰهِ
صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ الْاَيَةُ قَالِ
اَللّٰهُ تَعَالٰى فَاَنْ كَانُوا اَكْثَرُ مِنْ ذَاكَ
فَهَبْ شَرَكَاءَ فِي الثَّلَاثِ وَاَنْ عَمْرٍو
عَلِيٌّ وَاَبْنُ مَسْعُوْدٍ وَزَيْدٌ فِي اُمِّ
وَزَمَجٍ وَاِخْوَةُ اِلَّابِ وَاُمِّ وَاِخْوَةُ
لَا تُمُّ اِنَّ الْاَخُوَّةَ مِنَ الْاَبِ وَالْاُمِّ شَرَكَاءُ الْاَخُوَّةُ
مِنْ الْاَبِّ فِي ثَلَاثَةٍ وَذَلِكَ اَتَمُّ قَالُوا
يَا بَنُو اُمِّمِ كَلِّمُوهُمْ اَوْ لَمْ يَزِدْهُمْ الْاَبُّ اِلَّا

بیوی کو چوتھاٹی اور باقی میں سے ماں کو تہائی اور جو کچھ باقی ہے وہ باپ
کو دیا جائے۔ اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ وہ عثمانؓ کے پاس گئے
اور کہا کہ اخوین (یعنی دو بھائی یا ایک بہن اور ایک بھائی) تو ماں کا حصہ
ایک تہائی سے نہیں کوئتا میں گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَاَنْ كَانَ لَهُ
اِخْوَةٌ اور اخوین کو آپ کی قوم کی زبان میں اِخْوَةُ نہیں کہا جاتا۔ تو
عثمانؓ نے کہا کہ مجھ میں یہ طاقت نہیں کہ ان فیصلوں کو رد کروں جو
مجھ سے پہلے کے ہیں اور شہروں میں اُن پر عمل بھی جاری ہے اور ان
کی رو سے لوگوں کو وراثت ملی ہے۔ اور زید بن ثابتؓ نے اس کا دوسرا
جواب دیا، لوگوں نے ان سے کہا کہ اے ابوسعیدؓ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ
فَاَنْ كَانَ لَهُ اِخْوَةٌ اور آپاس کو زید بن ثابتؓ نے کہا کہ (کو) اخوین سے
عجوب کرتے ہیں (یعنی تہائی کی جگہ چٹھا حصہ رکھتے ہیں) زیدؓ نے فرمایا کہ
عرب (معاذہ کلام میں) اخوین کو اِخْوَةُ کہتے ہیں۔

فقیر کہتا ہے کہ ان دونوں میں اختلاف نہیں ہے بلکہ عثمان رضی اللہ
عنہ نے دلیل بتائی ہے اس اصل کو کہ خلیفہ کاج حکم نافذ ہو جائے اور
مسلمان اس کا اتباع کرتے ہوئے اپنی راہ قائم کر لیں تو وہ دین میں ثابت
ہے اور زید بن ثابتؓ نے اُس معنی کی تقریر کی جو مشورے کے وقت
صحابہؓ سمجھتے تھے۔ اور ابن شہابؓ مروی ہے انھوں نے کہا کہ عمرؓ نے
نے فیصلہ کیا کہ ماں جائے بھائیوں کی میراث کا حق مرد کا حصہ عورت
کے برابر ہوگا اور میں نہیں سمجھتا کہ عمرؓ نے اخطا کیا۔ از خود یہ فیصلہ کر دیا
اُن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرور معلوم ہوا اور اس آیت
سے بھی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے فَاَنْ كَانَ ذَا الْاُلْهِ (۱۲: ۱۷) اور اگر یہ لوگ اس
سے زیادہ ہوں تو وہ سب تہائی میں شریک ہیں۔ اور مروی ہے عمرؓ سے
اور علیؓ و ابن مسعودؓ اور زیدؓ سے ماں اور شوہر اور سگے بہن بھائیوں
اور ماں جائے بہن بھائیوں کے باسے میں کہ جو سگے بہن بھائی ہیں وہ ماں
جائے بہن بھائیوں کے ساتھ اُن کے تہائی حصہ میں شریک ہیں اور اس
کی تائید ہے کہ ان کا قول ہے کہ وہ سب ایک ہی ماں کی اولاد ہیں اور
ان کے باپ نے ان میں صرف اس وصف کا اضافہ کیا ہے کہ وہ (باہم)

ابن کثیرؒ میں ہے کہ یہ ارشاد ثابت نہیں اس کے راوی شعبہؒ کے باسے میں امام مالکؒ کی جمع موجود ہے پھر قول ابن عباسؓ کا نہ ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ خود ابن
عباسؓ کے خاص صحابہ اور اعلیٰ شاکر و جی اس کے خلاف ہیں ۴ مترجم

زیادہ قریب ہو گئے تو وہ سب ایک تہائی میں شریک رہیں گے۔ اور عمرؓ نے ابو موسیٰؓ کو لکھا کہ جب تم کھیلو تو تیر اندازی سے کھیلو اور جب بات چیت کرو تو فرائض کے متعلق کرو۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ فرائض اور محاورات کلام اور حدیث کو اسی طرح سیکھو جس طرح تم قرآن کو سیکھتے ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کا بڑا امیر فرائض زید بن ثابتؓ ہے۔

فقیر کہتا ہے کہ اس حدیث میں ایک بڑا معجزہ ہے اور مسائل کے اصول میں سے ایک اصل کا افادہ بھی ہے تاکہ ابن عباسؓ وغیرہ کا اختلاف درمیان سے ہٹا دیا جائے اور زیدؓ کا قول قول فیصل مانا جائے اور زہریؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ اگر زیدؓ بن ثابتؓ فرائض کو دیکھتے تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ علم لوگوں کے پاس سے جاتا رہتا۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؐ فرمائیے تجھے مجھو بھی کا حال عجیب ہے مورت بنتی ہے اور وارث نہیں بنتی۔ اور قبیسہ بن ذؤیب سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ کے پاس ایک وادی تھی کہ کہا کہ میرا ایک حق ہے میرے بیٹے کا بیٹا یا بیٹی کا بیٹا (یہ وادی کا خشک ہے) مر گیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ میرے لئے کتاب اللہ میں کوئی حق ہے اور نہ اس کے پاس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے کچھ سنا اور میں لوگوں سے غم قریب دریافت کروں گا اس کے بعد عمرؓ بن خطابؓ نے شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی کو چٹا حصہ دیا تھا۔ ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اس بات کو تمہارے ساتھ اور کس نے سنا تھا؟ تو شہادت دی محمد بن مسلمہؓ نے تو ابو بکرؓ نے اس کو چٹا حصہ دیدیا۔ اور مروی ہے کہ زید بن ثابتؓ سے کہ حضرت عمرؓ نے جب وادی اور بھائیوں کی بھائی کے بارے میں صحابہؓ سے مشورہ کیا تو (وادی کہتا ہے کہ) زیدؓ نے کہا کہ میری بیٹی یہ تھی کہ میراث میں بھائی مقدم ہیں اور عمرؓ اس دن یہ رائے رکھتے تھے کہ واداء مقدم ہے بھائیوں پر میں نے آج کہا تھی کہ

قرباً فہم شہکار فی الثلث و کتب عمرؓ ابی موسیٰؓ اذا ہوئتم فامروا بالزہریؓ و اذا سجدتم فمجدوا بالفرائض و من عمر قال تعلموا الفرائض و الفہم و استنتہ كما تعلمون القرآن و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فرائض امتی زید بن ثابتؓ۔

فقیر گوید درین حدیث معجزہ ایت عظیمہ و افادہ اصلے است از اصول مسائل تا خلاف ابن عباسؓ وغیرہ و از میان یہ انداختہ شود حق الزہریؓ قال لولا ان زید بن ثابتؓ کتب الفرائض رأیت انہا مستذہب من الناس و من عمر اذا کان یقول مجاً لعمہ ذؤبت و لا بڑت و من قبیسہ بن ذؤبت قال جارت الجدة الی ابی بکرؓ فقالت ان لی حقاً ابن ابن ابی ابیہ لی مات قال ما ملکت لک فی کتاب اللہ حقاً ولا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیئاً و سأل فی قبۃ البقیۃ بن شعبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطانا السنن قال من جمع ذلک تمک شہد محمد بن مسلمہؓ فاعطانا ابو بکرؓ السنن و من زید بن ثابتؓ ان عملاً استشارہم فی میراث الخ و لاخوۃ قال زید کان رأی ان الاخوة اولی بالمیراث و کان عمر یزعم ان الجدة اولی من الاخوة فماریت

۱۰ حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ کا ان جلیل القدر فقہ کے صحابہ میں شمار ہوتا ہے جن پر فرائض کا ماہر جان کی ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ہر تین سال کے قریب مئی فرائض میں نمایاں خصوصیت کے اس ارشاد کے وقت خاص قرآن بھی موجود تھے کہ یہ صحابہؓ آگاہ کہ جو ان سے قبل میں علم فرائض کا سب سے عالم ہو گا تو انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ایک مشکوٰۃ تھی بطور اعجاز جو پوری ہوئی نیز اس ارشاد میں جس افادہ کی طرف شاہ صاحبؒ نے اشارہ فرمایا وہ بھی معجزہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم ہو گیا تھا کہ فرائض کے بارے میں جب اختلاف ہو گا تو زیدؓ کا قول فیصل کن ہو گا۔ مترجم

اور ان سے مثالیں بیان کیں اور علیؑ اور عباسؑ بھی ان سے زائد اس میں
اسی راہ پر چلتے ہوئے زید کی طرح ادھر ادھر کی مثالیں دیتے رہے۔
فقیر کہتا ہے کہ اس کے بعد حضرت فاروقؓ اور حضرت مرتضیٰؑ سے ایسے
کلمات منقول ہیں (جسے ثابت ہوتا ہے) کہ انھوں نے اس لئے سے رجوع
کر لیا۔ اور اس مسئلہ میں کوئی قول حضرت صدیقؓ کے قول سے زیادہ مستحکم نہیں
ہے کہ انھوں نے داد کو باپ کے قائم مقام بنالیا اس کو بخاری نے بھی لیا ہے۔
اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ جس نے فرائض میں سب سے پہلے قول کا طریقہ
نکالا وہ عمرؓ تھے (جب کہ حصص میں) ان کے سامنے مگر آؤ ہوا اور بعض
حصص بعض پر حصص لگے تو انھوں نے کہا کہ واللہ میں نہیں جانتا کہ تمہارا
کیا فیصلہ کر لو، واللہ میں نہیں جانتا تم میں سے کس کو خدا نے مقدم کیا
اور کس کو مؤخر کیا اور میں اس مال میں کوئی طریقہ اس سے بہتر نہیں سمجھتا کہ
میں اس کو تمہارے اوپر باعتبار حصص تقسیم کر دوں۔ پھر کہا ابن عباسؓ
نے اور خدا کی قسم اگر عمرؓ اس کو مقدم کر دیتے جس کو اللہ نے مقدم کیا
اور اس کو مؤخر کر دیتے جس کو اللہ نے مؤخر کیا تو فریضہ میں غول نہ
واقع ہوتا۔ اس پر ان سے پوچھا گیا کہ کن حصص کو اللہ نے مقدم کیا تو
انھوں نے کہا کہ جس فریضہ کو خدا نے نیچے نہیں اتارا اگر ایک فریضہ کی طرف
(جیسے تہائی کو) اتار کر چھٹا حصہ کر دیا تو یہ وہ ہے جس کو خدا نے مقدم
کیا۔ اور جو فریضہ ایسا ہو کہ جب اس کو اس کے معینہ فرض (یعنی حصے سے)
ہٹایا تو اس کے لئے کوئی اور حصہ معین نہیں کیا بجز باقی ماندہ کے تو یہ وہ
ہے جن کو خدا نے مؤخر کیا ہے تو جن کو خدا نے مقدم کیا جیسے زوجین اور
مال اور جن کو مؤخر کیا جیسے بہنیں اور بیٹیاں جب اس طرح کے فرائض
جمع ہو جائیں جن کو خدا نے (جیسے مذکور) مقدم و مؤخر کیا ہے تو مقدم سے
شرع کیا جائے اس کو اس کا حصہ پورا دیا جائے۔ پھر اگر کچھ بچ جائے تو
ان (مؤخر والوں) کو دیا جائے اور اگر کچھ شے کے تو ان کو کچھ نہ دیا جائے۔
اور عمرؓ کے سامنے ذکر کیا گیا کہ وصیت میں ثلث ہوتا ہے تو آپؐ نے کہا کہ
ثلث درمیانی درجہ ہے نہ کم نہ زیادہ۔ آور مروی ہے ابی عبد الرحمن السلیعی

و ضربت لا مثلاً وضرب علی و
ابن عباسؓ لا مثلاً یومئذ السبیل
یضربانہ ویعبر فائدہ سطر نحو تعریف زید۔
تغیر گوید بعد ازان از حضرت فاروقؓ
و حضرت مرتضیٰؑ کلمات نقل کردہ شد کہ
ازین لئے رجوع کردہ و درین مسئلہ
قوله ثابت تر از قول حضرت صدیقؓ
نیست آنرا اما اگر بہ البخالے و من
ابن عباس قال اول من اكمال الفرائض
مر تدافعت علیہ و رکت بعضہا بعضا
قال ما ادری کیف اصنع بکم واللہ ادری
ایکم قدم اللہ و لا ایکم آخر و ما ہد
فی ہذا المال شینا آخس من ان اقمہ
علیکم بالحصص ثم قال ابن عباس و ایکم
اللہ کو قدم من قدم اللہ و آخر من آخر
اللہ ما عالت فریضۃ فقیل لہ و ایہا قدم
اللہ قال کن فریضۃ لم یصلہا اللہ من
فریضۃ الا لے فریضۃ فہذا مقدم اللہ و
کل فریضۃ اذا زالت من فرضہا لم یکن لہا
الا ما بقی فلک التی آخر اللہ فائدہ مقدم
کالتوجین والایم والذی آخر کالآخوات و
البنات فاذا اجتمع من قدم اللہ و آخر ہدای
بن قدم فاعط اللہ کالما فان بقی شے کان یلین و
ان لم یبق شے فلا شے لہن و ذکر عند عمرؓ الثلث
فی الوصیۃ فقال الثلث وسط لا یجوز ولا
یکسب لک و من لے عبد الرحمن السلیعی

عول نام کیا کا مطلب ہے کہ سہام کے عدد بڑھانے مثلاً کسی نے دو بیٹیاں چھوڑیں اور مال، باپ اور بیوی تو چھ میں سہام میں دو ٹکٹ میں آٹھ حصے دو ٹکٹ بیٹوں کے
اور چھ حصے باپ اور چھ حصہ ان کا یعنی چار اور آٹھ حصہ بیوی کا یعنی تین ہوئے ہیں تو ان سہاموں کا جو چھ حصے میں سے بڑھ کر ستا میں ہو گیا۔ اس لئے ایسا کیا گیا کہ کل
سہام چھ حصے میں چھ حصے میں تین کا اضافہ ہو گیا اس کو عول کہتے ہیں اس کا ترجمہ

انہوں نے کہا کہ عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ عورتوں کے گھروں میں مبالغہ (یعنی حد سے زیادہ گراں) نہ کرو تو ایک عورت نے کہا کہ تمہیں اس میں مثل دینے کا حق نہیں ہے اے عمرؓ، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَتَيْتُمُ احْدَاہُنَّ** (۲۰:۴) اور تم ان میں سے کسی کو سونے کا انبار بھی دے چکے ہو (دراصل نے) کہا کہ ابن مسعودؓ کی قرارت میں اس طرح ہے (یعنی **مِنْ ذَہَبٍ** کے ساتھ) تو عمرؓ نے فرمایا کہ ایک عورت نے عمرؓ سے جھگڑا کیا اور اس پر غالب آگئی۔ اور مروی ہے کہ ابن مسعودؓ نے کہا کہ عمرؓ نے فرمایا کہ میں تم کو فہر کی بہتات سے منع کرنے کے لئے بھلاؤ کتاب اللہ کی ایک آیت میرے لئے آگئی **وَأَتَيْتُمُ احْدَاہُنَّ قِنطَارًا**۔ اور مروی ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا۔ ابھی وہ اس کے پاس گیا نہیں تھا کہ اس نے اس عورت کی ماں کو دیکھا تو وہ اس کو پسند آئی تو اس نے ابن مسعودؓ سے فتویٰ پوچھا تو انہوں نے اس کو یہ حکم دیا کہ اس شخص کو (طلاق دے کر) مفارقت کر لے پھر اس کی ماں سے نکاح کر لے تو اس نے ایسا کر لیا اور اس عورت سے اس کی اولاد بھی ہوئی۔ پھر ابن مسعودؓ کا مدینہ میں آنا ہوا تو انہوں نے عمرؓ سے سوال کیا اور ایک شخص یہ کہتا ہے کہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو سب نے یہ کہا کہ یہ ٹھیک نہیں ہے تو جب ابن مسعودؓ کو وہ واپس آئے تو آپ نے اس شخص کو بلایا کہ سمجھاؤ کہ وہ تجھ پر حرام ہے پھر اس نے عورت کو طعہ کر دیا۔ اور حضرت عمرؓ سے پوچھا گیا تو دونوں کے پاسے میں جو نہیں تھیں کہ ان میں سے ایک سے مقاربت کی جائے دوسری کے بعد تو عمرؓ نے جواب دیا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ دونوں کی دونوں سے اجازت دیدوں اور اس کو منع کر دیا۔ اور مالکؒ اور شافعیؒ نے اخذ کیا بروایت قصصہ ابن ذؤیب کہ ایک شخص نے ایسی دو بہنوں کے حق میں جو لونڈیاں ہوں حضرت عثمانؓ سے سوال کیا کہ کیا دونوں کو جمع کیا جا سکتا ہے مالکؒ کو دونوں سے مقاربت جائز ہے یا نہیں) فرمایا کہ ان کو ایک آیت تو طلال کہتی ہے (یعنی **وَأَجَلٌ لَّكُمْ مَا وَدَّاعٌ ذَلِكُمْ**) اور دوسری آیت حرام کہتی ہے (یعنی **وَأَنْ تَجْعُلُوا بَيْنَ الْاِخْتَانِ**) اور میں یہ کام نہیں کر سکتا (یعنی اجازت نہ دوں گا) پھر یہ شخص ان کے پاس سے اٹھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص سے ملا

قال قال عمر بن الخطاب لا تفتوا فی امور النساء فقال امراة لیس بک ذلک یا عمر ان اللہ یقول **وَأَتَيْتُمُ احْدَاہُنَّ قِنطَارًا** من ذہب قال وکذا لک فی قرارة ابن مسعود فقال عمران امراة غاصت مر قنصہ و من بکر بن عبد اللہ المزنی قال قال عمر فرج و انا ارید انہا کم من کثرة العساک فغرضت لی آیت من کتاب اللہ **وَأَتَيْتُمُ احْدَاہُنَّ قِنطَارًا** وروی ان رجلا تزوج امراة ولم یصل بہا ثم رای انہا فاجنبہ فاستفتی ابن مسعود فامرہ ان یفارقہا ثم یزوجه انہا ففعل و ولدت لہ اولاداً ثم اتی ابن مسعود المدینة فقال عمر و فی لفظہ فقال اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لا یصل نسلاً بوجع الی الکوفۃ قال للرجل انہا علیک حرام ففارقہا و سئل عمر من جارتین اختین ثوطی احدہما بعد الاخری فقال عمر ما جبت ان یجنبا جمیعاً و ہناہ و اخرج مالک الشافعی من قبضتہ بن ذؤیب ان رجلاً سال عثمان بن عفان عن الاختین فی ملک البینین بل یجتمع بینہما فقال اعلقتما آیۃ و حرمتہما آیۃ و ما کنت لا اصنع ذلک ففرج من عنده فلقہ رجلاً من اصحاب البیتہ صلی اللہ علیہ وسلم

(قول رادی) میرا خیال یہ ہے کہ وہ علی بن ابی طالب کے اس بارے میں
 ان سے بھی سوال کیا۔ انھوں نے کہا کہ اگر حکومت میں میرا کچھ دخل بھی
 پھر میں کسی کو ایسا کرتا ہوا پاؤں تو میں اس کو ضرور قابل سزا قرار دوں
 اذ یہ شک بھی حضرت علیؓ سے مروی ہے ابی صالح کی روایت سے کہ
 مروی ہے علیؓ سے ایسی دو بہنوں کے متعلق جو ملوک (یعنی ایک شخص کی
 ملک) ہوں کہ ان دونوں کو ایک آیت حلال کہتی ہے اور دوسری آیت
 حرام کہتی ہے اور میں نہ حکم دیتا ہوں اور نہ منع کرتا ہوں اور نہ حلال
 کہتا ہوں اور نہ حرام کہتا ہوں اور نہ میں خود کروں گا اور نہ میرے
 اہل بیت۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے خلیفہ دیا اور فرمایا کہ کیا
 ہو گیا لوگوں کو کہ وہ یہ منع والا نکاح کر رہے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے۔ جب میرے سامنے کوئی ایسا شخص
 لایا جائے گا جس نے نکاح منع کیا ہو گا تو میں اس کو سنگسار کروں گا
 اور ابن عمرؓ سے منع کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ حرام
 ہے تو ان سے کہا گیا کہ ابن عباسؓ اس (کی حلیت) کا فتویٰ دیتے ہیں تو
 انھوں نے کہا کہ عمرؓ کے زمانہ میں کیوں نہ لگنائے۔ اور مروی ہے امام
 ابن ہبہؒ سے کہ مسروق صیقین میں آتے اور دونوں صفوں کے درمیان کھڑے
 ہوتے اور کہا کہ اے لوگو! خاموش ہو جاؤ تم کیا رائے رکھتے ہو اگر ایک
 نڈا کرے والا تم کو آسمان سے پکار کر نڈا کرے پھر تم اس کو دیکھ بھی لو
 اس کی بات سننے ہوتے بھی ہو۔ پھر بولے کہ اللہ تم کو منع کر رہا ہے اس
 (فعل) سے جس میں تم (مثلاً ہونا چاہتے) ہو۔ کیا تم باز رہو گے؟ لوگوں نے
 کہا سبحان اللہ۔ مسروق نے کہا کہ خدا کی قسم یہ لیکر جبریلؑ نازل ہونے لگا
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اور میرے نزدیک وہ بات اس سے مختلف و جدا
 نہیں ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْتُلُوا الْوَلَدَ (۴: ۱۲۹) اور تم
 ایک دوسرے کو قتل نہ کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر بڑے ہرمان میں پھر
 کو ذی طرف ٹوٹ گئے۔ اور داؤد بن الحنفیؒ سے مروی ہے انھوں نے کہا
 کہ میں اُمّ سعد ابنہ الزہریؒ کو قرآن سنایا کرتا تھا اور یہ یتیم زیر پرورش
 ابو بکرؓ رہی ہیں میں ان کے سامنے پڑھا واللہ بنی حاکم ثانی انکسر

اراء علی بن ابی طالب فسار من ذلک نقل
 لوكان لی من الامر شیء ثم وحدث احدًا
 فعل ذلک لجللۃ تکالاً وروی ہذا الشک
 من علی ایضاً من طریق ابی صالح من طے
 قال فی الاختین الملوکتین احلّما آیۃ وحرّمما
 آیۃ ولا أمر ولا أھنّ ولا أمر ولا اھلّ بیتی و من عمر
 اذ غلب فقال ما بال رجال ینکون ہذہ
 المتعۃ وقد بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم عنہا لا اؤذنی بأحد کھما الا رجلاً
 وسکین ابن عمر عن المتعۃ فقال حرام
 فقیل لہ ابن عباس یفتی بہا قال ہلّا
 تزمرتم بہا فی زمان عمر و من مام
 ابن ہبہؒ ان مسروقاً اتی سفین فقام
 بین السفین فقال یا ایہا الناس انصتوا
 اراہکم لو ان من ادبنا ما دکم من السماء
 فرأیتمہ و سمعتم کلامہ فقال ان اللہ
 ینہکم عما أنتم فیہ انکم متہتین
 قالوا سبحان اللہ قال فواللہ نزل بذاک
 جبریلؑ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 و ما ذاک بایمن صندی من ان اللہ
 قال وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ
 یحکم بمریئنا ثم بیع الی الکوفۃ و
 عن داؤد بن الحنفی قال کنت اقرّ
 علی اُمّ سعد ابنہ الزہریؒ و
 کانت یتیمۃ فی حجر ابی ہریرۃ
 علیہا واللہ بن حاکم ثانی انکسر

۱۔ نکاح متکھنہ میں ایک رت میں کے عور کے نکاح کرنا۔ یہ جگہ غیر پہلے حلال تھا بعد میں حرام ہو گیا۔ پھر فتح کہ بیٹے یوم او طاس میں حلال ہوا پھر ترمذی نے
 پہلے کے حرام ہو گیا۔ اس میں صرف روایات کا اختلاف ہے کہ کلائی میں جمع البہار، ترمذی۔

تو انھوں نے کہا نہیں! والذین عقدت انہما نکحہم ربہ۔ یہ آیت نازل ہوئی ابو بکرؓ اور ان کے بیٹے عبدالرحمنؓ کے بائے میں جب انھوں نے اسلام لائے تو انکار کیا تو ابو بکرؓ نے قسم کھالی تھی کہ وہ ان کو اپنا وارث نہ بنائیں۔ پھر جب یہ اسلام لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم دیا کہ ان کا حصہ وراثت ان کو دیں۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے (یعنی اسلام) کے بعد سب سے زیادہ راحت رساں چیز مرد کے لئے ایسی عورت ہے جو اچھے اخلاق والی، محبت والی، بچے جننے والی ہو اور اللہ تعالیٰ سے کفر کے بعد مرد کے لئے سب سے زیادہ بدتر چیز وہ عورت ہے جو بدخلق اور تیز زبان ہو۔ اور مروی ہے عمر بن الخطابؓ سے فرمایا کہ عورتیں تین طرح کی ہوتی ہیں۔ عورت پاکدامن، طاعت شعار، بردبار، نرم مزاج، محبت والی، بچے جننے والی جو اپنے شوہر کو (حوادث) زنا کے مقابلہ میں مدد دینے والی ہو اور (حوادث) زنا کو شوہر کے مقابلہ پر مدد دینے والی ایسی عورتیں تم کو بہت کم ملیں گی اور ایک عورت وہ ہے جس میں بجز اس کے کہ بچے جننے جتنی ہے اور کوئی دوسری چیز نہیں۔ اور تیسری ہے گلے کا طوق (سُر کی) جوں۔ اللہ تعالیٰ اس کو جس کی گردن میں چاہتے ہیں ڈال دیتے ہیں اور جب مکانا چاہتے ہیں نکال بھی دیتے ہیں۔ اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ میں اور معاویہؓ دونوں تم بنکر بیچے گئے تو ہم سے کہا گیا کہ اگر تم اکٹھے رہنا چاہو تو اکٹھے رہنا اور اگر الگ الگ رہنا چاہو تو الگ الگ رہنا۔ اور جس نے دونوں کو بھیجا تھا وہ عثمانؓ بنے۔ اور ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے آپ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ بدخصلت شخص جنت میں نہ داخل ہوگا۔ اور عمرؓ کا قول ہے کہ بوسہ لیس (یعنی چھوئے) میں داخل ہے اس سے وضو کی جگہ اور عثمانؓ نے کہا کہ لیس ہاتھ سے متعلق ہے اور مروی ہے عمرؓ سے (الرحمۃ لى الذین اوفوا بعیثہم من الکثیر یومنون بالحبیب والطاغوت میں) الحبیب سے ساحر و طاغوت سے شیطان مراد ہے۔ قرآن کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی کَلَّمَا نَعِیْجَتِ الْاِ

(۵۶:۴) جب ایک دفعہ ان کی کھال جل چکی گی تو ہم اس پہلی کھال کی جگہ فوراً دوسری کھال پیدا کر دیں گے۔ تو معاویہؓ نے کہا کہ میرے پاس

ان حکایات کے ذکر سے یہ مقصد کہ حضرات غلط فہمی و نادیدی امور میں بھی بڑے قہر و کاردار و صاحب بصیرت تھے۔ اسی کو کہانے کے لئے حضرت عمرؓ کے چند حکایات کہلاتی تھیں اور عثمانؓ کی فراست ظاہر کرنے کے لئے قول ذکر کیا کہ حضرت عثمانؓ نے سمجھ لیا تھا کہ ان دونوں کی اُتار و مزاج مختلف ہے ۱۲ مترجم

آن سرخس می لودند و راه را پس بر می گشتند و در پیش این فعل ضرب مثل است بر آنکه در یک بدین معنی باشد و هر زبانه را واده داد که شوهرش را بعد از آن گرفتار است از آنجا که می آید

ع غل باضم طوق کردن و غل بفتح قاف و سکون میم سپیس دستور عرب بود که چون امیر را گرفته دیگر دانش طوق می انداختند پس اگر موبائی

اس کی تفسیر ہے ایک ساعت میں ستودفعہ بدلی جائے گی۔ تو عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی سنا ہے اور ایک روایت میں بتا کہ معاذ کے ابی کا نام ذکر ہے۔ آدھ عمرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ (قیامت کے قریب) سب کے پہلے جو چیز لوگوں میں سے اٹھالی جائے گی وہ امانت ہوگی اور باقی پہننے والی چیزوں میں کی آخری چیز نماز ہوگی۔ اور بہت نماز پڑھنے والے ایسے ہیں جن میں فیضیں اور مروی ہے عکرمہؓ سے بابت ارشاد باری تعالیٰ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ کہا کہ ابوبکرؓ و عمرؓ ہیں۔ اور مروی ہے کہ بی سے واولی الامر کہا کہ ابوبکرؓ و عمرؓ اور عثمانؓ و علیؓ و ابن مسعودؓ۔ اور عکرمہؓ سے مروی ہے کہ ان کے اُن باندیوں کے پاس میں پوچھا گیا جن سے بچے پیدا ہو گئے تو انھوں نے کہا کہ وہ آزاد ہیں۔ پوچھا گیا کہ آپ کس دلیل سے کہتے ہیں تو انھوں نے کہا کہ قرآن سے۔ لوگوں نے کہا کہ قرآن میں یہ کہاں ہے تو انھوں نے کہا کہ حق تعالیٰ کا قول ہے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ

منکم (اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور جو تم میں اولی الامر ہیں ان کی) اور عمرؓ اولی الامر میں سے تھے۔ انھوں نے کہا ہے کہ آزاد کردی جائیگی اگرچہ ادھر اور بچہ گر گیا ہو۔ اور مروی ہے عمرؓ ابن الخطابؓ سے انھوں نے کہا کہ عمرؓ جب کسی کو عامل بنایا کرتے تھے تو اس کی سند پر (حاکم امت مسلمین کے لیے یہ ہدایت) لکھتے تھے کہ ان کی بات سنو اور اطاعت کرو جب تک تم میں عدل کرتے رہیں۔ اور عمرؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (لوگوں) آپؓ نے فرمایا سن اور اطاعت کر اگرچہ تجھ پر ایک حبشی بیٹھی ہوتی تاکہ والے غلام کو امیر بنا دیا جائے اگر وہ تجھے تاکہ تو صبر کر اور اگر تجھے عدم کرے تو بھی صبر کر اور اگر کسی ایسے کام کا ارادہ کرے جس سے تیرے دین کو نقصان پہنچے تو کہہ کہ تو میرا خون بہا سکتا ہے مگر دین نہیں۔ اور افذ کیا ثعلبیؒ نے ابن عباسؓ سے مروی ہے اس آیت کے بارے میں اَلَّذِي يَنْذِرُ لَكَ الْيَوْمَ (۶۰، ۴) کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو آپ کی طرف نازل کی گئی اور اس کتاب پر بھی جو آپ سے پہلے

نازل کی گئی، آنحضرتؐ۔ فرمایا کہ منافقین میں سے ہر ایک شخص کے پاس میں جس کو بشر کہا جاتا تھا نازل ہوتی۔ اُس نے ایک یہودی کے ساتھ جھگڑا کیا

تفسیر یا تَبَدَّلَ فِي سَاعَةٍ مَرَّةً فَقَالَ عَمْرٍو كَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى مَكَانَ مَعَاذٍ قَالَ عَمْرٍو سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ الْآيَةُ وَأَمْرٌ مَا يَكُنِي الصَّلَاةُ وَرَبِّ مَعْلٍ لَا خَيْرَ فِيهِ وَمِنْ عَكْرَمَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَوَّلَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ ابُو بَكْرٍ وَعَمْرٌو وَمِنْ الْكَلْبِيِّ وَأَوَّلَ الْأَمْرِ قَالَ ابُو بَكْرٍ وَعَمْرٌو وَثَمَانٌ وَطَلْحٌ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَمِنْ عَكْرَمَةَ إِنَّهُ سَمِعَ عَنْ أَهْلِ الْأَوَّلِ النَّبِيِّ فَقَالَ بَلَى قِيلَ بَأْتِي شَيْءٌ تَقُولُ قَالَ بِالْقُرْآنِ قَالُوا بَمَاذَا مِنْ الْقُرْآنِ قَالَ قَوْلُ اللَّهِ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ وَكَانَ عَمْرٍو مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ فَقَالَ أُفْتَقْتُ وَانْكَانَ سَبْقُطًا مِنْ عَمْرٍو بَنِي الْمُصْطَفِينَ قَالَ كَانَ عَمْرٍو إِذَا اسْتَمَلَ رَجُلًا كَتَبَ فِي عَمْدِهِ اسْتَمَعُوا لَكَ وَأَطِيعُوا مَا قَدَلَ فِيكُمْ وَمِنْ عَمْرٍو قَالَ اسْتَمِعْ وَأَطِيعْ وَانْكَانَ أَقْرَبَ طَبَقٍ عَبْدٌ جَسَدٌ مَجْدُوعٌ إِنْ ضَرَبَكَ فَاصْبِرْ وَإِنْ حَزَبَكَ فَاصْبِرْ وَإِنْ أَدَاكَ أَمْرٌ يَنْتَقِضُ دِينَكَ فَقُلْ دَى دُونَ دِينِي وَافْرَجْ ائْتَلِعْ مِنْ ابْنِ مَهَاسٍ فِي قَوْلِهِ أَلْعَرَضْتُ إِيَّيَ الْكَذِبِ يَزْعُمُونَ أَهْلَهُمْ أَمْتًا بِنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ الْآيَةُ قَالَ ثَلَاثٌ فِي رَجُلٍ مِنَ النَّاسِ يُقَالُ لَهُ بِشَرٌّ فَاصْبِرْ يَهُودِيًّا

یہودی نے دعویٰ پیش کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ادب نبوی پر منافق نے دعویٰ کیا کعب الاشرف کے یہاں۔ پھر دونوں نے تکلم بنایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ تو آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا لیکن منافق راضی نہ ہوا اور اُس نے (یہودی) سے کہا کہ آہم یہ مقدمہ عمر بن الخطاب کے پاس لیجائیں۔ (چنانچہ لے گئے) تو یہودی نے عمر سے کہا کہ ہمارا فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کر دیا ہے مگر یہ آپ کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا تو عمر نے منافق سے پوچھا کہ کیا یہی بات ہے؟ اُس نے کہا کہ ہاں تو عمر نے کہا یہیں کھڑے رہو جب تک میں باہر آؤں۔ عمر گھر میں گئے اور برہنہ تلوار ہاتھ میں لے کر نکلے اور منافق کی گردن اردی یہاں تک کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا۔ پھر آپ نے فرمایا میں اس طرح فیصلہ کرتا ہوں اُس کا جو اللہ اور اُس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اور حدیث کے اور بھی چند طرزی ہیں جن سے استدلال کیا جاتا ہے۔ (جن میں سے ایک یہ ہے) روایت ہے ابن اُنیسہ سے وہ روایت کرتے ہیں ابی الاسود سے وہ عقبہ بن عمرو سے وہ اپنے پاس سے وہ ذاک اور افند کیا مسلم نے ابن عباس کی حدیث میں روایت ہے عمر بن الخطاب آپ کے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج سے کنارہ کشی اختیار کر لی تھی تو میں مسجد میں داخل ہوا اور میں نے بلند آواز سے یہ اعلان کیا کہ آپ نے اپنی عورتوں کو طلاق نہیں دی۔ اور یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَزْنِ الْمَرْءُ مَا آتَاهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا ذَا جَاءَهَا هُنَّ لِأَنْفُسِهِنَّ وَأُولَئِي هُنَّ الْمُتَزِّنَاتُ (۸۳:۴) اور جب ان لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی ہے خواہ اس میں خوف تو اس کو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اس کو رسول کے اور جوان میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے اوپر حوالہ رکھتے تو اس کو وہ حضرات تو پہچان ہی لیتے جوان میں اس کی تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔ تو وہ شخص جس نے اس امر کا استنباط کیا میں تمہارا دیہ ہے کہ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَتْلُونَ آيَاتَكَ وَمِنْهُمْ مَن يَهْتَدِي بِالْهُدَىٰ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ (۱۰۱:۲) اور یعلیٰ بن امیہ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے سوال کیا عمر بن الخطاب سے اور عرض کیا کہ فُلَيْسٌ عَلِيٌّ (۱۰۱:۲) (اور جب تم زمین میں سفر کرو سو) تم کو اس میں کوئی گناہ نہ ہوگا (بلکہ ضروری ہے) کہ تم نماز کو کم کرو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم کو کا زلوگ پریشان کریں گے۔ (جس شرط کے ساتھ یہ حکم دیا گیا تھا وہ اب باقی نہیں رہی یعنی تم ان کی طرح اندیشہ کیونکہ اب سب لوگ اُن سے ہیں تو اب تم کو کم کیوں باقی رہے)

فَدَعَا الْيَهُودِيَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدَعَاهُ الْمُنَافِقُ إِلَى كَعْبِ الْأَشْرَفِ
ثُمَّ أَجْمَعَا اخْتِلَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى الْيَهُودِيَّ فَسَلَّمَ يَرْضَى
لِمَنْ نَزَلَ وَقَالَ تَعَالَى تَحَاكُمُ إِلَى عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ لِعُمَرَ قَضَى لَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ يَرْضَى بِقَضَاءِ
نَقَالَ لِمَنْ نَزَلَ كَذَلِكَ قَالَ أَنَّهُمْ فَقَالَ
عُمَرُ مَا تَكُنَّ حَتَّى أَخْرُجَ إِلَيْكَمَا فَذَلَّ
عُمَرُ فَاسْتَقْبَلَ سَيْفَهُ ثُمَّ خَرَجَ فَضْرَبَ
عُنُقَ الْمُنَافِقِ حَتَّى بَرَدَ ثُمَّ قَالَ كَذَا
أَقْبَضَ بَيْنَ يَدَيْهِ يَرْضَى بِقَضَاءِ اللَّهِ وَ
رَسُولِهِ فَزَلَّتْ وَ لِلْهَدِيثِ طَرِيقٌ مُّقَدِّدَةٌ
بِمَا تَكُنَّ بِهِ مِنْ ابْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
الْأَسْوَدِ وَمِنْ مُتَابِعَةِ بْنِ شُمْرَةَ عَنْ أَبِيهِ وَ
مَنْ كَوَّلَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَ أَخْرَجَ مُسْلِمٌ
فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
قَالَ لَمَّا انْتَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ وَغَلَّتِ الْمَسْجِدَ فَنَادَيْتُ
بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يَطْلُقْ نِسَاءَهُ وَزَلَّتْ
فُتَدُّهُ الْآيَةُ وَلَا ذَا جَاءَهَا هُنَّ لِأَنْفُسِهِنَّ
وَأُولَئِي هُنَّ الْمُتَزِّنَاتُ أَذَاخُوْا بِهِ مَا وَلَوْ
سَرَدُوْهُ إِلَى الرَّسُولِ وَلَا إِلَى أُولِي
الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ
مِنْهُمْ كُنْتُ أَنَا اسْتَنْبَطْتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ وَمَنْ
يَعْلَمُ بِنِ امِّيَّةٍ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
فَقُلْتُ فُلَيْسٌ عَلِيٌّ كَمْ جَنَاحٌ أَنْ يَقْضُوا
مِنْ الصَّلَاحِ إِنْ جَعَلْتُمْ أَنْ يَقْبَلْتُمْ أَلَّذِي
كَفَرُوا قَدْ آمَنَ امْنُاسُ

تو ہم سے عذر نے فرمایا کہ جس مرتبہ کو جانی ہوئی مجھے بھی ہوئی تو میں اس کے
 بارے میں سوال شریعی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ انعام جو اللہ تعالیٰ
 نے تم پر کیا تو اس انعام کو قبول کرو۔ اور فری پر عمرو بن میناسے کہ ایک شخص عمری
 کہا کہ ہمارے درمیان فیصلہ کرو کیونکہ اس شخص نے کہا اللہ نے آپ پر منکشف کر دی
 فرمایا غدار یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے خاص ہے یعنی نبی کا اجتہاد غلط
 بالکل پاک ہے کسی دوسرے کا نہیں۔ اور فری ہوا بن وہب نے انھوں نے کہا کہ مجھ سے
 لانا لگتے کہا کہ وہ کم جس کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا جاتا ہے دو کم کا ہے
 تو جو فیصلہ کیا جائیگا قرآن سے اور سنت جاریہ سے تو یہ کم واجب ہے اور
 صواب ہوا جو ایسا حکم ہے کہ اس میں عالم نے اپنی طرف سے اجتہاد کیا ہو ایسی بات
 کے متعلق جس کے بارے میں کوئی شئی دینی دلیل قرآن حدیث میں نہیں ملتی تو اس پر
 وہ حق کے موافق ہو گا کہا کہ ایک تیسرا بھی یعنی مختلف (مبداً متافاً) جو حکم کی
 بنیاد قائم کرنے والا ایسے مسئلہ میں کوئی نہیں ملتا تو جو میں اس کے بارے
 میں گمان کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ وہ حق کے موافق نہ ہو گا۔ اور متعدد
 طریقوں سے حضرت علی سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے ابو بکر سے
 سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ
 کہتے تھے کہ ایسا کوئی بندہ نہیں جس نے کوئی گناہ کیا پھر وہ اٹھا اور اس
 وضو کی اور عہدگی کے ساتھ کی پھر اس نے نماز پڑھی اور اپنے گناہ سے
 استغفار کیا (یعنی معافی طلب کی) تو اللہ برحق ہو گیا دینے ضروری کہ
 وہ اس کو معاف کرے کیونکہ وہ فرماتا ہے مَنْ تَعْمَلْ سَوْءًا لَمْ يَجِدْ اللَّهَ (۱۰۰)

اور جو شخص کوئی بُرائی کرے یا اپنی جان کا ضرر کرے پھر اللہ تعالیٰ سے

معافی چاہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا پانچواں
 اور روایت ہے زید بن اسلم سے وہ روایت کہتے ہیں اپنے باپ کے عمر بن
 الخطاب حضرت ابو بکر کے یہاں پہنچے اور وہ اپنی زبان کو بیچ رہے تھے۔
 عمر بن نے کہا کہ اے علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کر رہے ہو ابو بکرؓ
 نے کہا کہ یہ ہے وہ جس نے مجھے ہلاکت مقامات میں پہنچایا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شئی دینے کوئی عضو جسم ایسا نہیں مگر کہ وہ (زبان)
 حال آدمیان کا اس کی تیزی اور بدکلائی پر شاک ہے۔ مروی ہے مالک سے

فقال لي عمر جئت مما جئت منه فسالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال صدق
 تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ومن عمرو بن مينا
 ان رجلاً قال لعمر انكم بيئنا بما اراكم الله قال من انا
 هذا للشيء صلى الله عليه وسلم فاستدعى ان اجبت
 النبي مصوم عن الخطأ قطعاً دون خبره ومن
 ابن وهب قال قال لي مالک انكم الذي يكلم به
 بين الناس طے وحين فاذي الحكم بالقرآن
 والسنة الماضية فذلك الحكم الواجب والقوة
 والحكم الذي يستند فيه العالم نفسه فيما لم يأت
 فيه شيء فلعلم ان يوافق قال وثالث المتكلم
 لما لا يعلم فما آخيه ذلك ان لا يوافق و
 روى من طريق متعددة عن علي قال
 سمعت ابا بکر يقول سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ما من عبد اذنب ذنباً
 فقام فتموماً فآخسن وضوءاً ثم قام فغسل
 واستغفر من ذنبه الا كان حقاً على الله
 ان يغفره لانه يقول ومن يعمل سوءاً او
 يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينجح الله الله
 غفوراً رحيماً و من زيد بن اسلم
 من ابيه ان عمر بن الخطاب اخطب على
 ليلة بكرة وهو يومئذ راء قال ما تضيع
 يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان هذا الذي اوردتني الموارد ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ليس من الجسد الا يشكو ذنب
 القبان على عذبة عن مالک

۱۰۰ زبان نے بدکلائی کی کسی پریشان لگایا، حدیث جاری ہوئی کہ اس پر کٹھن کی لار پڑی کسی کو گالی دی جس کے بعد میں گال ملنے کا نہیں پس۔ اس میں ہر مضامین
 کی دانشمندی کی کیفیت اٹھا تا ہوا اس نے انسان کو ہلچے کہ اس پر تامل رکھے ۱۰۰ مترجم

انہوں نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز فرمایا کرتے تھے کہ ایسا اچھا طریقہ قائم کرو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے ان اصحاب جو آپ کے بعد اولی الامر تھے (یعنی خلفاء راشدین) کہ ان کی راہ کو پکڑ لینا درہی سب کچھ ہے (کتاب اللہ کی تصدیق) (جی ہاں) اللہ کی فرمانبرداری کی تکمیل بھی اللہ کے دین پر ثابت قدمی بھی۔ کسی کو اس میں تغیر و تبدل کرنے کا حق نہیں ہے اور نہ اپنی رائے سے اس میں خلاف کرنے کا۔ جس شخص اس کا اقتدار کرایا ہدایت یا فتنہ ہوا اور جس نے اس سے بد چاہی وہ مفوض ہوا اور جس نے اس طریقہ کی مخالفت کی اس نے مؤمنین کی مخالف راہ کا اتباع کیا اور اللہ بھی اس کے روبرو ان ٹپے گا (یعنی رحمت سے متوجہ نہ ہوگا) جب تک یہ (اس طریقے سے) روگردان ہے گا اور (انہام کار) اس کو جہنم میں جھونک دے گا اور وہ بدترین ٹھکانا ہے اور ابن عمر سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب بہائم (یعنی ہیل کر کے وغیرہ) کو خنقی کرنے سے منع کیا کرتے اور فرمایا کرتے تھے کہ نسل بڑھانے کا معاملہ تو دکوری پر منحصر ہے۔ اور طرق متعدّدہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ اب کیسے نجات ہوگی اس آیت کے بعد لیکن بامائیکم الخ (۱۲۳:۴) نہ تمہاری تمناؤں سے کام چلے گا اور نہ اہل کتاب کی تمناؤں سے جو شخص کوئی بُرا کام کرے گا وہ اس کے عوض میں سزا دیا جائے گا۔ تو ہر بُرائی کی جہم کو سزا دی جائیگی۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کر دی ہے کیا تمہاری دشمنی نہیں کی جاتی؟ کیا تم کو گھٹیں نہیں کیا جاتا؟ کیا تمہارے حصّہ میں مصیبت نہیں آتی؟ آپ نے فرمایا کہ بس یہی تو وہ جزا ہے جو تم کو دی جاتی ہے۔ اور ایک فایت میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی من یعمل مِثْرًا نَصْرًا آتٰ نَصْرًا (۱۲۳:۴) جو شخص کوئی بُرا کام کرے گا وہ اس کے عوض میں سزا دیا جائے گا اور اس شخص کو خدا کے سوا نہ کوئی یا ملے گا نہ مددگار۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تم کو وہ آیت نہ سنّاؤں جو مجھ پر نازل ہوئی۔ میں نے عرض کیا ضرور سنائیے یا رسول اللہ، تو آپ نے پڑھ کر سنائی تو میں نہیں جانتا کہ کس طرح پناہ ملے گی (بھڑک کر) اس کے کہ میں اپنی ہڈیوں کو محسوس کر رہا تھا یہاں تک دست ہو گیا کہ اس کی وجہ سے جھانپاں لے لیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قال کان عمر بن عبد العزیز یقول سنّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولات الامر من بعدہ سنّنا الاخذ بها تصدیق کتاب اللہ واستکمال طاعتہ وقوۃ علی دین اللہ لیس لاحد تغیر ولا تبدیلا ولا انظر فیہا غائبا من اتدی بہا ہتیم ومن استقر بہا منصور ومن یکن فیہا شیء غیر سبیل المؤمنین وولات اللہ ماتوا علی واصلہ جہنم و سارت مصیرا ومن ابن عمر ان عمر بن الخطاب کان یحیی من اختصار ایہام ویقول بل التما الا فی الذکور و قد صح من طرق متعدّدہ من لے بکر الصدیق ان قال کیف الفلاح یا رسول اللہ بعد هذه الآیۃ لیس بامکانکم ولا آمانی اهل الکتاب من یعمل مِثْرًا نَصْرًا یحییٰ فکل سور جزیئناہ فقال انبے صلی اللہ علیہ وسلم غفر اللہ لک یا ابا بکر انت تصب انت محزن الست تصیبک الاوار قال لے قال ہو محزون ہ ذی روایۃ عن لے بکر الصدیق قال کنث عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فزلت هذه الآیۃ من یعمل مِثْرًا نَصْرًا بہ ولا یجد لک من دون اللہ ولیا ولا نصیرا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا بکر الا انک آیت زلت علی قلت لی یا رسول اللہ فاقرب اینہا فلا اظم الا لے و بدت انقصا ما فی ہرے حتی تمطأت با فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مالک یا ابابکر قلت ابی انت و امی
یا رسول اللہ و ایٹا لم یعل السورۃ
تجرؤن بجل سورۃ لعنہ فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انت و امک
یا ابابکر المؤمنون فمخرون بذلک فی الدنیا
حتی تلقوا اللہ لیس کم ذنوب و اما
الآخرون فیمح ہم ذلک حتی یجرجون
یم القیمۃ و من عمدین المنتشر قال
قال رجل لعمر بن الخطاب انی اعرف اشد
آیت فی کتاب اللہ فاجوبہ عمر
فصرہ بالذرة و قال مالک نفیت
منہا حتی تقبہا فانصرفت حتی انا
کان الغد قال لا عمر الا انی ذکرت
بالامس فقال من یعمل سورۃ یجرب
فاجربنا ام یعل سورۃ الا جربہ
فقال عمر لیسنا حین نزلت ما
ینفعا طعام ولا شراب حتی انزل
اللہ بعد ذلک و رض و قال و
من یعمل سورۃ او یظلم نفسه ثم
یستغفر اللہ یجده اللہ غفوراً رحیمہ
و اخرج مالک و مسلم من عمر قال ما سألک
السبب صلی اللہ علیہ وسلم عن شیء اکثر
بما سألک عن الکلام فقال کیفک آیت
الصفی الخ فی آخر النساء و اخرج
البخاری و مسلم من عمر قال قلت و ذلک
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عند
الینا فیہن عہداً آتیہ الیہ الجہنم و الکلام
و الجواب من الزوائد من سعید بن جبیر

ابو بکر تم کو کیا ہوا؟ میں کہا کہ میرے ماں باپ کے پڑنثار اور ہم میں
کون ہے جس نے یہ کام نہیں کیا ہم ضرور بے کاموں پر سزا دیتے جائیں گے
جن کا ہم نے ارتکاب کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابابکر
کیا تم اہل تھلکے ساتھی مومنین نہیں ہو۔ تو تم کو اس کی سزا دینا ہی میں
دیدہ جاتے گی یہاں تک کہ تم اللہ سے ایسے حال میں ملو گے کہ تھلکے اور
کوئی گناہ نہ ہو گا ہے دوسرے لوگ تو ان کے گناہ جمع کئے جلتے رہیں گے
یہاں تک کہ ان کو قیامت کے دن سزا دی جائے گی۔ اور مروی ہے عمر بن
الخطاب نے انھوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے عمر بن الخطاب کے کہا کہ میں
جانتا ہوں کہ کتاب اللہ کی ایک بڑی سخت آیت کو (آگے کچھ نہ بولا) مٹانے
پر وہ اٹھ کر اس کے امانہ کا کیا ہوا تجھے اس کو منہب کر کے رکھ لیا اور
اس کا علم حاصل کیا (اور دین کی بات کو دوسرے مومنین سے چھپا رہا ہے)
وہ شخص چلا گیا یہاں تک کہ جبہ گلا دن ہوا (اور وہ آیا) تو حضرت عمر
نے اس سے کہا کہ (بتاؤ) وہ آیت جس کا ذکر تم نے گوشتہ شام کیا تھا۔
اس نے کہا کہ من یعمل سورۃ یجرب۔ تو ہم میں کوئی ایسا نہیں جو بڑا
کام کرے گا اگر اس کو اس کی سزا دی جائیگی تو حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ
یہ آیت نازل ہوتی تو ہم اس حال میں مبتلا ہو گئے تھے کہ نہ ہم کو کھانا مرغوب
تھا اور نہ پانی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد دوسری آیت نازل کی
اور ہولت بخشی اور فرمایا و من یعمل سورۃ یجرب (۱۴: ۲۹) اور جو شخص
کوئی بڑائی کرے یا اپنی جان کا ضرر کرے پھر اللہ تعالیٰ سے معافی پا جائے
تو وہ اللہ تعالیٰ کو بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا پائے گا۔ اور افہ
کیا مالک نے اور مسلم نے، روایت ہے عمر سے انھوں نے کہا کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی شے کے بارے میں اتنا زیادہ نہیں پوچھا جتنا کلام
کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ تھلکے لئے آیت الضیف کافی ہے
جو سورۃ نساء کے آخر میں ہے (یعنی قل للہ یغنی عنکم فی کل لیلۃ الخ)
اور بخاری و مسلم نے افہ کیا روایت ہے عرضی اللہ عنہ سے کہ تین چیزیں
عتیں جن کے بارے میں میری خواہش تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں ہدایت نامہ لکھوا دیں جس کو ہم آخری بات قرار دیں، دادا کا حق اور
کلام کا حق اور چند ابواب سود کے ابواب ہیں۔ اور مروی ہے سعید بن جبیر

میرنے دادا اور کلالہ کے بائے میں ایک مکتوب تحریر کیا پھر اس کو دانا فدا کرنے میں ہر وقف کیا اللہ سے استخارہ کرتے رہے اور یہ دُعا کرتے رہے کہ اللہ اگر آپ کے نزدیک اس میں خیر ہو تو اس کو ہماری کیجئے۔ یہاں تک کہ جب آپ مہر و عروج کرنے گئے تو آپ نے وہ مکتوب منگایا پھر اس کو پھاڑا اور کسی کو معلوم نہ ہوا کہ اس میں کیا لکھا تھا۔ پھر فرمایا کہ میں نے دادا اور کلالہ کے بائے میں ایک مکتوب لکھا تھا اور میں اللہ سے اس کے بائے میں استخارہ کرتا رہا۔ اب میری طاعت یہ ہوئی کہ تم کو اسی طرز عمل پر چھوڑ دوں جس تم کا بندہ ہے۔ اور شیخی مروی ہے انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ سے کلالہ کے بائے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا کہ میں تم سے اس کے بائے میں اپنی طاعت بتاتا ہوں جو میں سمجھایا گیا ہوں (کلالہ وہ ہے جس شخص کو باپ چھوڑا ہو نہ بیٹا۔ پھر جب عمرؓ خلیفہ بنے تو انھوں نے کہا کہ کلالہ وہ ہے جس کے بیٹا نہ ہو پھر جب عمرؓ مہر و عروج ہوئے تو یہ فرمایا کہ اللہ تم سے سزا تا ہوں کہ ابو بکرؓ کی مخالفت کروں۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیقؓ سے انھوں نے کہا کہ جو شخص مر گیا ایسی حالت میں کہ نہ اُس کے بیٹا ہے اور نہ باپ اور اس کے ورثہ وہ کلالہ ہے تو اُن سے طاعتی امراض کیا پھر ان کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ اور قتادہؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ ابو بکر صدیقؓ نے اپنے خطبہ میں یہ کہا کہ دیکھو جو آیت سورۃ النساء کے شروع میں فرائض کی شان میں نازل ہوئی ہے اللہ نے اس کو بیٹے اور باپ کے بائے میں نازل کیا ہے اور دوسری آیت کو نازل کیا ہے شوہر اور زوجه اور اخیانی بھائیوں کے بائے میں اور وہ آیت جس پر سورۃ انفال کو ختم کیا ہے اُس کو نازل کیا ہے ذوی الارحام کے بائے میں ان میں سے بعض بعض سے زیادہ قریب ہیں کتاب اللہ میں (یعنی یکساں سہ) کی میراث کے زیادہ حقدار ہیں) یعنی ان میں سے جو دم کے واسطے سے قریب ہیں بہ نسبت عصبہ کے (یہ اولی الارحام کی تشریح ہے)۔

آیات سورۃ المائدۃ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الذین امنوا من یرتد الخردہ: ۴۵-۵۶
۵۶) اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پھر جائے تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کرے گا جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور اُن کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی، ہر ایمان والے کے وہ مسلمانوں پر تیز ہوں گے کافروں پر جہاد کرتے ہوں اللہ کی راہ میں اور وہ لوگ کسی ملامت کو قبول نہ کریں

ان عمر کتب فی الہدۃ والکلالۃ کتاباً فیکتب اللہ اللہ یقول اقبم ان علمت ان فیہ خیراً فامضہ سے اذا لم یکن دماً بالکتاب فمئی علم یدو امد اکتب فیہ فقال انی کتبت فی الہدۃ والکلالۃ کتاباً وکتبت استخیر اللہ فیہ فرایت ان اثر کلکم علی ما کنتم علیہ و عن الشیخ قال سئل ابو بکر من الکلالۃ فقال لے ساقول فیما یأمری اراء ما خلا الوالد و الولد فلما استخلف عمر قال الکلالۃ ماھا الولد فسلما لیکن عمر قال لے لا شیخ اللہ ان اختلف ابوبکر رضی اللہ عنہ و من لے بکر الصدیق اذ قال من مات و لیس لہ ولد ولا والد و ورثتہ کلالۃ فشیخنا علیؓ ثم یخبر الی قول و من قتادة قال ذکر قتادان ابوبکر الصدیق قال فی خطبہ الا ان الایۃ لے انزلت فی اول سورۃ الشاعنی شان الفرائض اذ ہذا اللہ فی الولد و الوالد و الایۃ الشانیۃ انزلہا فی الزمۃ و الزوجۃ و الاخوة من الامم و الایۃ لے ختم ہذا سورۃ انفال انزلہا فی اولی الارحام بعضهم اعلیٰ ببعض فی کتب اللہ ماجزہ بہ الرحم من المصنۃ۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا من یرتد الخردہ: ۴۵-۵۶
۵۶) اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پھر جائے تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کرے گا جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور اُن کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی، ہر ایمان والے کے وہ مسلمانوں پر تیز ہوں گے کافروں پر جہاد کرتے ہوں اللہ کی راہ میں اور وہ لوگ کسی ملامت کو قبول نہ کریں

لامت کا اندیشہ ذکر میں گئے یا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہیں عطا فرمائیں اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے ہیں بڑے علم والے ہیں۔ تمہارے دوست تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور ایماندار لوگ ہیں جو اس حالت سے ناز کی پابندی رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں کہ ان میں نشو و نما ہو رہی ہے اور جو شخص اللہ سے دوستی رکھے گا اور اس کے رسول سے اور ایماندار لوگوں سے سوا اللہ کا گروہ بلا شک قالب ہے۔

فقیر حنفی عنہ کہتا ہے کہ یہ آیات ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت خاصہ اور ان کے تابعین کے فضائل و مناقب پر اس قدر واضح دلیل ہیں کہ اب وہ شخص جو ان کو دبا دے والا تھا معذور نہیں ہے گا اور جو ان (فضائل) کا منکر ہے اس پر اسلام میں محبت تمام ہو گئی۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں خبر دی ہے کہ ایک جماعت کلمہ اسلام پڑھنے والوں کی مژدہ جو جائے گی اور وہ علم فرما کر محبت اور محبوبین کی ایک جماعت کو جن کی ایسی اور ایسی صفات ہوں گی ہم لائیں گے اور لانے کے معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ قبائل عرب میں سے گروہ گروہ بکھل کر محض توفیق الہی سے مجتمع ہو جائیں اور مژدہ بن کے مقابل پر وارد قال دیں اور یہ وعدہ اسی ہیئت و صورت کے ساتھ صدیق اکبرؓ کے زمانہ میں پورا ہو گیا، کہ گروہ گروہ قبائل عرب بکھل کر حضرت صدیقؓ کے بھٹے کے نیچے جمع ہو گئے اور ان کے حکم سے انھوں نے مقابلہ کیا یہاں تک کہ فتنہ کے شعلے ٹھنڈے ہو گئے اور عالم پہلی شکل پر واپس آ گیا اور اس حادثہ کے بعد ہمارے آج کے دن تک کہ بہت بڑی مدت گزر چکی ہے اس صفت کے ساتھ مرتدین سے کوئی جنگ نہیں ہوئی۔ پس صدیق اکبرؓ اور ان کے تابعین ان فضائل عظیمہ سے کہ اسلام میں کوئی فضیلت ان کے بالا تر نہیں ہے متصف تھے اور یہی خلافت خاصہ کے معنی ہیں اور وہی ہمارا مقصود ہے۔ اور اخذ کی بخاری اور مسلم نے روایت ہے طارق بن شہاب سے انھوں نے بیان کیا کہ یہود نے عمرؓ سے کہا کہ تم لوگ ایک ایسی آیت اپنی کتاب میں پڑھتے ہو کہ اگر وہ ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید قرار دے لیتے۔ عمرؓ نے پوچھا اور وہ کونسی آیت ہے تو انھوں نے کہا الیوم اکملت لکم دینکم (۳۰: ۵) آج کے دن تمہارے لئے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا۔ عمرؓ نے کہا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ مَنْ يَشَاقِدْ
قَالَ اللَّهُ وَأَوْصِ عَلَيْهِمُ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ
رَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذُرِّيَّةُ
وَمَنْ يَقُولِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
فَأَنْتَ جُزْءُ اللَّهِ هُمُ الْغُلَامُونَ ۝

فقیر گوید حنفی عنہ این آیات اول دلیل است بر خلافت خاصہ ابو بکر صدیقؓ و بر فضائل و مناقب او و تابعان او یہودیہ کہ چاہیں ان معذور نہ باشد و منکر ان منقطع الحجت باشد در اسلام۔

تفصیل این اجمال آنکہ خدائے تعالیٰ درین آیات خبر داد کہ جماعت از محبتین بکلمہ اسلام مژدہ فرماید شد و وعدہ فرمود کہ جماعہ از محبتین و محبوبین و گزدا و گزدا و خواہم آورد و معنی آوردن آنست کہ از میان قبائل عرب گروہ گروہ برآمدہ بعض توفیق الہی مجتمع شد و در برابر مژدہ بن وارد قال دیں و وعدہ بہتہا و صورتہا در زمان صدیق اکبرؓ واقع شد و گروہ گروہ از قبائل عرب برآمدہ زیر اہمیت حضرت صدیقؓ جمع شد و باہر او مقابلہ نمودند تا آنکہ نازہ فتنہ فرو رشت و عالم بکلی اول باز گشت و بعد از ان حادثہ عالمی و منا ہذا کہ مژدہ متطاوولہ گزشتہ باین صفت قال مرتدین واقع شد پس صدیق اکبرؓ و اتباع او باین فضائل عظیمہ کہ اسلام فضیلتہ بالا تر از ان نمی باشد متصف ہوئے و ہمین است معنی خلافت خاصہ و ہر المقصود و اعرج بن ثمالی و مسلم عن طارق بن شہاب قال قالت الیہود لعمر اکرم اللہ تعالیٰ تعالیٰ فی کتابکم لو نزلت علینا معشر الیہود لا نجدنا ذلک الیوم عیداً قال الیوم آیتہ قالوا الیوم اکملت لکم دینکم و یشکروا انکم من علیکم نعیمتہ اللہ قال عمر

واللہ میں اُس دن کو جس میں یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی بخوبی جانتا ہوں اور اُس ساعت کو بھی جس میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھی۔ عرق کی شام اور جمعہ کے دن میں اور میرے مروی ہے انھوں نے کہا کہ جب آیت الیوم اکملت لکم دینکم نازل ہوئی اور یہ بیچ اکبر کا دن تھا تو عمرؓ نے گئے۔ اس پر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم کو کیا چیز مل رہی ہے؟ عمرؓ نے کہا کہ مجھے یہ (خیال) ملا رہا ہے کہ اب تک ہم اپنے دین میں ترقی پر تھے اور اب وہ کامل ہو چکا تو کوئی شے ایسی نہیں جب وہ کامل ہو جائے (اسی کامل کو باقی ہے) اُس میں اغطاب رہنا ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے سچ کہا۔ اور طلحہ بن عبد اللہ مزی سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ میں عمرؓ بن الخطاب کی مجلس میں تھا تو عمرؓ نے قوم (یعنی حاضرین مجلس) میں سے ایک شخص سے کہا کہ کیونکر سنا تھا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آپ فرماتے تھے۔ اُس نے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ اسلام کی ترقی کی مثال اونٹ کی طرح ہے جو پہلے برس کا اونٹ ہو تب لمبے پھر چھ برس کا پھر سات برس کا پھر آٹھ برس کا (جس کو بازل کہتے ہیں یعنی اسی انتہائی طاق پر آگیا) عمرؓ نے کہا کہ بڑوں (یعنی مہلتے قوت پر) پیچھے کے بعد کیا ہے بجز (اغطاب کے۔ اور عمرؓ بن الخطاب سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مسلمان مرد نصرانی عورت سے نکاح کر لے اور مسلمان عورت نصرانی مرد سے نکاح نہ کرے۔ مسلم نے انہذا کیا روایت ہے بڑے سے انھوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر نادکے قریب وضو کیا کرتے تھے پھر جب رخ (گد) کا دن آیا تو آپ نے وضو کی اہل اپنے دونوں موزوں پر مسح کیا اور نماز میں ایک ہی وضو سے پڑھیں تو آپؐ نے عمرؓ سے کہا کہ یا رسول اللہ (آج) آپؐ ایسا کام کیا جو آپؐ پہلے نہیں کیا کرتے تھے تو آپؐ نے فرمایا کہ میں نے قصد کیا ہے اے عمرؓ۔ اور مروی ہے علیؓ سے کہ انھوں نے قربت کی (وَأَجَلُكُمْ فَرَايَاكُمْ) (پھر ظلم) تو لمبے فصل (یعنی وصول) کی طرف۔ اور مروی ہے ابن مسعودؓ سے کہ انھوں نے پڑھا واسْتَوْصُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَاجْلُكُمْ (لام کے) زبر کے ساتھ اور مروی ہے عروہ سے کہ وہ پڑھا کرتے وَأَجَلُكُمْ اور کہتے ٹوٹ گیا ہے ابن مسعودؓ کی طرف۔ اور ابی عبد الرحمن اسلمی سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ

واللہ انی لأعلم الیوم الذی نزلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الساعۃ النقی نزلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عَشِیْقَةُ عَرُوةَ فِی یَوْمِ الْبُحْثَةِ وَحَمِیْثَةُ قَسَالٍ مَا نَزَلَتْ اَیُّوْمُ الْمَلَائِکَ لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَذَکَ یَوْمُ الْکَیِّ الْاَکْبَرِ بَکَیْ عَمْرٍو فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یٰحَبِیْبُکَ قَالَ اَبْکَاہِیْ اَنَا کَتَاہُ فِیْ زَیَادٍ مِنْ دِیْنَا فَاَمَّا اِذَا کَمَلَتْ فَآءٌ لَمْ یَکْمَلْ شَیْءٌ قَطُّ اِلَّا لَقَعْتَ قَالَ صَدَقْتَ وَحَمِیْقَةُ بِنِ عَبْدِ اللّٰہِ الْمَرْزِیِّ قَالَ کُنْتُ فِیْ مَجْلِسِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ عَمْرٍو بَلِ مِنْ الْقَوْمِ کَیْفَ سَمِعْتَ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یَقُوْلُ قَالَ اِنَّ الْاِسْلَامَ بِرَءْ اَمَّا مَا نَحْنُ فِیْہِ اَنْتُمْ زَبَاعِیْثٌ ثُمَّ سَیِّئًا ثُمَّ اَبَازِلًا قَالَ عَمْرٍو بَاَعْدَ الْبَزُوْلِ اِلَّا الْفُصْحَانِ وَحَمِیْقَةُ الْخَطَّابِ قَالَ السُّلَمِیُّ یُزَوِّجُ النَّصْرَانِیَّةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْمُسْلِمَ النَّصْرَانِیَّةَ اُخْرٰی مُسْلِمًا عَمْرٍو بَرْدٌ قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یُزَوِّیْ عِنْدَکَ مَلِیْقَةً فَلَمَّا کَانَ یَوْمُ الْفَتْحِ تَوَضَّأَ مَسَّحًا عَلَیْہِ عَشِیْقَةُ وَصَلَّی الصَّلَاةَ بِوُضُوْءٍ وَاحِدٍ فَقَالَ عَمْرٍو یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَنْتَ فَعَلْتَ شَیْئًا لَمْ یَفْعَلْہُ قَطُّ قَالَ لَیْسَ ہٰذَا فَعَلْتُ یَا عَمْرٍو وَحَمِیْقَةُ اِنَّ فَرَّآ وَ اَزَّجَلُکُمْ قَالَ مَا لَیْسَ اَفْشَلُ وَحَمِیْقَةُ ابْنِ مَسُوْدٍ اِنَّ فَرَّآ وَ اَشْجَلُکُمْ وَ اَزَّجَلُکُمْ بِالْغَضَبِ وَحَمِیْقَةُ عَرُوةَ اِنَّ کَانَ یَفْرَآ وَ اَزَّجَلُکُمْ یَقُوْلُ نَجِیْ الْاَمْرِ لَیْسَ اَفْشَلُ وَ حَمِیْقَةُ لَبِیْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ السُّلَمِیُّ قَالَ

لے بازل وہ اونٹ جو آٹھ برس کا ہو کہ نو برس میں گئے ہو پھر میرے سون میں گئے تھیں کو بازل کیا اور کیا رہیں میں گئے تو بازل مابین کہتے ہیں ہر مترجم لغات صحت

قرآن الحسن و الحسین و ادعکم لانی الکعبین پر ساقیہ علی شہنشاہ
علی و ذلک و کان یقنعہ بین الناس فقال و ادعکم
ہذا من اللہ و الموحی من الکلام و من الامش
قال کاذا یقر و ہما و یکم و ادعکم بالحق و کاذا
یقولون و من عبد الرحمن بن ابی لیلہ قال اتبع
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فہم القدرین
و من اعلم قال مضیبتہ من رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم و السلیع بفہم القدرین و من انہ
قال نزل القرآن بالبحر و انہ بالفضل قلت
خاتمہ ابن عباس فقال بالبحر و کان علی
الفضل من ابن عباس قال ابی الناس الا
انقل ولا اہدی فی کتاب اللہ الا بالبحر و من
ابن عباس قال الموضع غلستان و مستان و عن ابن عباس
قال انہ من اللہ غلستان و مستان و انہ ذکر الیم
فجعل مکان النسلین مستان و ذکر النسلین اخرج البخاری
من مائتہ قالت سقطت قلاوۃ لی بالیاء
و عن و یظنون المدینۃ فانما رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و نزل فیہ رأس
فی جزی راہا و اقبل ابوہ فکثرنی
کثرۃ شدیۃ و قال حبیب الناس
فی قلاوۃ فی الموت لکان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم استیقظ و حضرت
الصوم فالتس الماء فلم یجد فزیت
منہ الا یہا الذین امنوا
اذا تمم لانی الصلوات
فأغسلوا و جودہم الا یہ
فقال اسید بن الضمیر لقد بارک
اللہ للناس فیکم

حسن بن اور حسین و ادعکم لانی الکعبین پر ساقیہ علی شہنشاہ
وہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر رہے تھے اس پر فرمایا کہ یہ وارث ملکوتی
کلام میں مقدم اور مؤخر میں سے ہے (جو فصاحت کا اسلوب ہے) اور مروی
ہے امش سے انھوں نے کہا کہ لوگ پڑھتے تھے اس کو برو سکھ و ادعکم
زیر کے ساتھ اور پاؤں دھو کر تے تھے۔ اور عبد الرحمن بن ابی لیلہ سے
مروی ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جامع کلبہ کے دولہ
پاؤں کے دھونے پر۔ اور مروی ہے حکم سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں سے قدیم کا دھونا طریقہ جاری ہے۔ اور
اس سے مروی ہے کہ ان کا قول ہے کہ قرآن میں نزول مس کا ہوا (جو
صفائی کا ادنی مرتبہ ہے) اور سنت دھونے۔ میں کہتا ہوں کہ ان کا
غلاف کیا ہے ابن عباس نے (بھی) وہ قائل مس کے تھے گر ان کا عمل
دھونے ہی کا تھا۔ مروی ہے ابن عباس سے کہ انھوں نے کہا کہ سب لوگوں
نے غسل کے سوا کاٹھا کیا اور میں کتاب اللہ میں مس کے سوا اور کچھ نہیں
پاتا۔ اور مروی ہے ابن عباس سے کہ انھوں نے کہا کہ وضو دو (اعضا
کا) دھونا اور دو (اعضا کا) مس ہے۔ اور مروی ہے ابن عباس سے
کہ اللہ تعالیٰ دو غسل اور دو مس فرض کئے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ
اللہ تعالیٰ تم کو یاد کیا تو اس میں دو غسل کے بجائے دو مس رکھ دیا
اور دو مسوں کو چھوڑ دیا۔ اور اخذ کیا بخاری نے، مروی ہے مائتہ سے کہ
(بحالت سفر) میدان میں میرا درگاہ گیا اور ہم مدینہ میں داخل ہونے کو
تھے (ان کی اس شکایت پر کہ درگاہ گیا لوگ اس کی تلاش کے لئے گئے اور
سفر بگ گیا) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی کو بٹھایا اور
اُتر گئے اس کے بعد میری گود میں سر رکھ کر سو گئے اور ابو بکر آئے اور
انھوں نے بڑے زور سے میری گود کا مارا اور کہا کہ تو نے لوگوں کو ایک
درگاہ کے پیچھے سفر سے روک دیا تو مجھے موت کا مزا آ گیا کہ نہ رو سکی اور نہ بچ
ہلا سکی) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام استراحت کے اور
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے اور صبح نمودار ہو گئی پھر آپ نے پانی
لگا تو وہ نہ بلا تو یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الذین امنوا الخ (۱۰۵)
لے ایمان والو جب تم نماز کو اٹھنے لگو تو پہلے چہروں کو دھو، انک
تو اسید بن ضمیر نے کہا کہ لوگوں کے لئے اللہ نے تم میں بڑی برکت رکھی ہے

لے آل ابی بکر عکرمہ نے ایک حدیث طویل میں ذکر کیا ہے کہ مسلمانوں میں کے دو آدمیوں نے ایسے دو آدمیوں کو قتل کر دیا کہ ان کی قوم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مصالحت تھی۔ اس کے بعد ان کی قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان دونوں (مقتولوں) کی دیت کا مطالبہ کر آئی تو روانہ ہوئے بنی صعلیہ وسلم اور آپ کے ساتھ ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ اور عبدالرحمنؓ بن عوف تھے یہاں تک کہ یہ سب بنی نضیر کے یہاں پہنچے تاکہ ان دونوں کی دیت کی ادائیگی میں ان سے رو لیں تو انھوں نے کہا بہت اچھا۔ اب یہود نے اتفاق پائے کہ بنی نضیر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے قتل پر اور (پھرنے کے لئے) جیل بنایا کھانا بنائے گا۔ تو آپ کے پاس جبریلؑ وہ خبر لے گئے جس پر یہود آپ کے ساتھ غزائی کرنے کے لئے متفق الٹے ہوئے تھے آپ نکل گئے پھر آپ نے حضرت علیؓ کو بلا کر فرمایا کہ اس جگہ سے نہ ہٹنا جہاں اے اصحاب میں سے دوسرے گئے اور میرے متعلق تم سے پوچھے تو بتاتے رہو کہ وہ مدینہ کو روانہ ہو چکے ہیں، اُن سے جا ملو۔ پھر اصحاب نے جب حضرت علیؓ کے پاس سے گزرنا شروع کیا تو وہ اُن سے وہ بات کہتے رہے جس کا حکم ان کو بنی صعلیہ وسلم نے دیا تھا۔ تو ہر ایک آپ کے پاس پہنچا، یہاں تک کہ ان میں کا آخری شخص بھی آگیا۔ پھر ان کے پیچھے علیؓ بھی پہنچ گئے۔ اسی بارے میں آیت نازل ہوئی اِذْ هُمْ قَوْمٌ اَنْ يَسْتَوْفُوا الْكُفْرَ (۵۰) جب ایک قوم اس فکر میں تھی کہ تم پر دست درازی کریں "سے عَلَيَّ خَافَتْهُمُ فِتْنَةٌ مِّنْكُمْ" مینے اہل آپ کو اُن دن ان کی کسی نہ کسی خیانت کی اطلاع ہوتی ہی ہے الخ۔ اور مسروق سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمرؓ بن خطاب سے کہا کہ حکم میں رشوت کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے (یعنی ماکم رشوت لیکر کوئی فیصلہ کرے) کیا۔ "سنت" ہی کے حکم میں داخل ہے؟ فرمایا نہیں لیکن کفر ہے۔ "سنت" کی صورت تو صرف یہ ہے کہ کسی شخص کا

صحت دہلی حرام کے بارے میں حضرت علیؑ کا مشاہیر یہ کہ کومت ہے دشوت کیو فیصلہ کرنا زندگی کی فرجی بچنے لگانے کی ضرورتی شراب کی قیمت مٹوا کر قیمت جوری کی شریعتی ذکر اودہ پر گرانے کی قیمت اودہ پر گرانے کے کام کی قیمت اودہ پر گرانے کا قول ہے کومت کی بہت قیمتیں ہیں لیکن شوت لیکر حکم دینا ہے تو اس کے نزدیک کہہ کر رہا ہے۔ حضرت سرفراز کا سوال حاکم باقی کے دشوت لینے سے متعلق تھا اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں نہیں فرمایا اور کومت کہنے عام جسکی خود شریعت دہلی اس سے ہلکا قرار دیا اس کی مطلب نہیں ہے کومت صرف اسی کی صحت مذکورہ میں محدود ہے۔ مقصد یہ کہ صرف اسی طرح کی صورتوں کے لئے کومت استعمال نہ ہو گی۔ روایت میں آپؐ نے شریعت کی دشوت کو بھی صحت ہی کے تحت لکھا ہے لیکن اس کی شاعت کو فرما کر ہیچ نہیں ہے۔ اس لئے کام متعلق ہونے کے لئے آپؐ نے لکھی کہ حق یا مکرہ

عند السلطان جاء و مترجاً و يكون للآخر
 الى السلطان حاجته فلا يقضى حاجته حتى
 يهودى اليه هدية و من عمر قال بان
 من است باكلها الناس الرضا في
 الحكم و تهر الزانية عن ليث قال
 تقدم الى عمر بن الخطاب خصمان فاقابهما
 ثم ماذا فاقابهما ثم ماذا فاقابهما
 فنبه فقبل في ذلك فقال تقدما
 الى فوجدت ما عهدا الم ابد لصاحب
 فكرهت ان افصل بينهما على ذلك
 ثم ماذا فوجدت بعض ذلك فكرهت
 ثم ماذا و قد ذهب ذلك ففصلت بينهما
 عن عياض ان عمر امر ابا موسى الاشعرى
 ان يرفع اليه اخذ و ما غطى في ادب
 واحد و كان لا كاتب نصراني فرفع اليه
 ذلك فحب عمر و قال ان هذا يخطئ بل است
 قارئ لنا كذا في المسجد جاء من
 الشام فقال انه لا يستطيع ان يدخل
 المسجد قال عمر اجنب قال لابل نصراني
 قال فترى و صرف فذى ثم قال
 انما هو ثم قرأ الا تدينوا اليهود و النصرانية
 او ريب الآية عن قتادة قال
 انزل الله هذه الآية و قد علم انه
 سيرة من مرتد و من الناس
 فلما قبض الله نبيه ارتد
 مائة العرب عن الاسلام الا غلثة
 مساجد اهل المدينة و اهل مكة و اهل
 الجوف من مبداء القيس

بادشاہ کے نزدیک خاص مرتبہ اور عزت ہوا اور دوسرے شخص کو بادشاہ سے
 کوئی حاجت متعلق ہوتی تو وہ اس کی حاجت پوری نہ کرے جبکہ شخص
 اس کو کچھ دینے نہ دیدے۔ اور مروی ہے عمر سے کہ آپ نے فرمایا کہ است
 کے دو حصہ ڈالے ہیں جن سے لوگ کھاتے ہیں حکم میں رشوت لینا (حاکم
 یا قاضی کا) اھذانیہ کی فرجی۔ اور لیث سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب
 کے سامنے دو مدعی مدعا علیہ آئے آپ نے ان کو اپنے سامنے کھڑا کیا پھر
 واپس کر دیا۔ پھر کھڑا کر لیا پھر ٹوٹا دیا اس کے بعد (بلکار) دونوں میں
 فیصلہ کیا۔ اس پر آپ پوچھا گیا تو فرمایا کہ وہ دونوں میرے پاس
 آتے تو میں نے ان میں سے ایک کے متعلق اپنے دل میں وہ بات پائی (یعنی
 غصہ یا کراہت) جو دوسرے ساتھی کے متعلق نہ تھی تو مجھے ناگوار ہوا کہ
 اس حال میں ان کے درمیان فیصلہ کروں پھر جب واپس آئے تو کچھ اثر
 اب بھی محسوس کیا پھر مجھے کراہت پیدا ہوئی۔ پھر جب وہ واپس آئے تو
 وہ بات جا چکی تھی تو میں نے فیصلہ کر دیا۔ قیاض سے مروی ہے کہ حضرت
 عمر نے ابو موسیٰ اشعری کو مکہ دیکھان کے سامنے ایسا نقشہ سنا پیش
 کریں جو ایک تختے پر ہو جس میں جو کچھ لیا اور دیا ہے سب کچھ لکھا ہو
 اور ان کے پاس ایک نصرانی کتاب تھا تو اس نے نقشہ پیش کر دیا جس کو
 عمر نے پسند کیا اور فرمایا کہ یہ بہت حسابان ہے (اس سے) فرمایا کہ
 کیا تم مسجد میں مل کر ہیں ایک مکتوب پڑھ کر سناؤ گے جو شام سے
 آیا ہے۔ اس پر ابو موسیٰ نے کہا کہ یہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا تو عمر
 نے فرمایا کہ یہ تجھی ہے انھوں نے کہا نہیں بلکہ نصرانی ہے۔ ابو موسیٰ
 نے بیان کیا کہ یہ سن کر مجھے جھڑکا اور میری ران کو ہاتھ سے ہٹایا پھر
 کہا کہ اس کو نکال پھر یہ آیت پڑھی لا تدينوا اليهود و النصرانية (۱۰: ۱۰۱)

اسے ایمان والو! تم یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بنانا الخ
 قتادہ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل
 کیا اور اس کو علم تھا کہ عوام الناس میں سے مرتد ہونے والے مقرب
 مرتد ہوں گے۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے نبی کو وفات دی تو عرب کے عوام
 اسلام سے پھر گئے سوائے تین (شہروں کی) مساجد والوں کے یعنی اہل
 مدینہ اور اہل مکہ اور اہل یثرب جو عبد القیس کے قبیلہ میں سے تھے

ابو موسیٰ اشعری کو سنہ میں حضرت عمر نے یہود کو مکہ کا حکم دیا تھا اور اس کی آمد صرف کے گوشہ کا یہاں ذکر کیا گیا ہے تاہم ۱۰۱۰ جو ان کے بعد ایک قریب ہے جس کی
 مسجد میں مسجد نبوی کے جو مسجد کے بعد مسجد نبوی کا تھا اور مسجد

اور مرتدین نے یہ کہا کہ ہم نماز تو پڑھتے رہیں گے مگر زکوٰۃ نہ دیں گے، واپس
ہم اپنے اموال کو غصب ہونے دیں گے۔ تو ابو بکرؓ نے ان سے اس بار
میں کلام کیا ان سے (سختی میں) آگے بڑھ کر اور (آپ سے) کہا گیا کہ دیکھتے
اگر یہ لوگ (دین کی) سمجھ رکھتے تو زکوٰۃ ادا کرتے (ان لوگوں کے ساتھ
نہی کیجئے۔ یہ مشورہ بعض اصحاب نے دیا تھا) تو انھوں نے کہا واللہ میں
اُس چیز میں تفریق نہ کروں گا جس کو اللہ تعالیٰ جمع کیا ہے (یعنی نماز
اور زکوٰۃ) اور اگر یہ لوگ مجھ سے ایک تسی کے ٹکڑے کو بھی روکیں گے
جس کو دینا اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول نے فرض کیا ہے تو میں اس پر
بھی ان سے قتال کروں گا تو اللہ تعالیٰ نے ایک مضبوط جماعت سے
ابو بکرؓ کی مدد کی انھوں نے ان کے ساتھ مل کر (مرتدین سے) قتال
کیا یہاں تک کہ وہ قتل کئے گئے، اور انھوں نے مَناخُون دینے کا قرار
کیا اور وہ زکوٰۃ ہے۔ قادی نے کہا اس پر ہم آپس میں گفتگو کیا کرتے
تھے کہ یہ آیت ابو بکرؓ اور ان کے اصحاب کے بارے میں ہے فسوف یأتی
اللہ بقوم یحبہم ویحبتونہ اکثرک (ترجمہ گزر چکا ہے) اور ضحاکؓ
مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ (بقوم سے) مراد ابو بکرؓ اور ان کے اصحاب
ہیں۔ جب عرب میں سے وہ لوگ جن کو مرتد ہوا تھا اسلام سے مرتد ہوئے
تو ابو بکرؓ نے اپنے اصحاب کو ساتھ لے کر ان پر جہاد کیا یہاں تک کہ ان کو
اسلام کی طرف لوٹا کر لائے۔ حسن سے مروی ہے کہ انھوں نے فسوف
یأتی اللہ بقوم یحبہم ویحبتونہ پر کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عرب کے مرتد ہونے والوں سے قتال
کیا یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ اور ان کے اصحاب۔ قاسم بن عیمرہ سے مروی ہے
انھوں نے بیان کیا کہ میں عمرؓ کے پاس پہنچا تو انھوں نے مجھے مرجأ کہا پھر
تلاوت کیا من یرتد منکون عن دینہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم
ویحبونہ پھر میرے کندھوں پر ہاتھ مار کر فرمایا میں خدا کی قسم کھاتا ہوں
کہ وہ قوم (یعنی جس کا والد اس آیت میں ہے) البتہ تم اہل یمن میں سے
ہے۔ یہ یمن مرتد فرمایا۔ ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم
ویحبونہ تو فرمایا کہ یہ قوم اہل یمن میں سے ہوگی پھر کندہ میں سے پھر
سکون میں سے پھر نجیب میں سے۔

وقال الذین ارتدوا فصلت الصلوة و
لاؤکئی واللہ لا نقصب اموالنا فسلم
ابو بکرؓ نے ذلک یتجاوز عنہم وقیل
اما انہم لو قد فہموا اذوا الزکوٰۃ قتال
واللہ لا افرق بین شئی جمہ اللہ
ولومتونہ عقلاً عما فرض اللہ و
رسولہ لفاصلہم علیہ فبعث اللہ بعضا
مع ابی بکر فقاتلوا حتی قتلوا واقرؤوا
بالمناخون و ہوا الزکوٰۃ قال قتادة فقتل
نجدت ان طرہ الآیۃ نے ابی بکر
واصحابہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم
ویحبونہ لآخر الآیۃ و عن الضحاک
قال ابو بکر و اصحابہ لما ارتد من ارتد
من العرب عن الاسلام جاہدہم
ابو بکر باصحابہ حتی ردہم الی الاسلام عن
الحسن فی قولہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم
ویحبونہ قال ہم الذین قاتلوا اہل الردۃ
من العرب بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ابو بکر و اصحابہ قن القاسم بن عیمرہ
قال اثبت عمر فرحب بنی ثمل من
یرتد منکم عن دینہ فسوف یأتی
اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ ثم ضرب علی
منکبہ و قال اعلف باللہ انہم
لمنکم اہل الیمن ثمل قن لہ
موسی الاشعری قال یتلیک عند النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فسوف یأتی
اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ قال
ہو لا قوم من اہل الیمن ثم من کندہ
ثم من سکون ثم من نجیب۔

تقریر کرتا ہے کہ یہ امرواق ہوا اور مرتدین کے ساتھ قال اہل بین کی امداد سے متفق ہو گیا۔ مروی ہے عمر بن الخطاب سے اپنے فرمایا میں قسم کھالیتا ہوں کہ میں (ظلال ظلال) اقوام کو نہیں دوں گا۔ پھر مجھے ظاہر ہوتا ہے (یعنی قلب میں یہ واقعہ پیدا ہوتا ہے) کہ مجھ ان کو دنیا چاہیے تو میں دس مسکینوں کو جو میں سے ایک صاع یا ایک صاع کھجور یا نصف صاع گیہوں (بطور کفارہ قسم) کھلا دیتا ہوں (اور ان لوگوں کو ویریتا ہوں) مروی ہے عائشہ سے کہ ابو بکر جب قسم کھالیتے تھے تو اس کو نہیں توڑتے تھے یہاں تک کہ آیت کفارہ نازل ہوتی اور اس کے بعد کہا کرتے کہ میں کسی بات پر قسم نہیں کھانا کہ پھر دوسری بات اس سے بہتر دیکھ لیتا ہوں تو میں جو بہتر ہوتی ہے اس کو کر لیتا ہوں اور اللہ قسم نے جو رخصت دی میں نے اس کو قبول کر لیا۔ اور ترمذی نے اخذ کیا مروی ہے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے یہ دُعا کی تھی کہ یا اللہ ہمارے لئے شراب کے متعلق شافی بیان نازل کر دیجیے تو یہ آیت نازل ہوتی جو سورۃ بقرہ میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ

وَالْبَهْزِ وَالْأَنۡصَابِ وَالۡأَسۡبَابِ فَقُلۡ هُمَا ذٰلِکَ طَرِیۡقٌ مِّنۡ طَرِیۡقَیۡنِ مَرۡفُوعَتَیۡنِ ۖ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ بِنِ

لَا فِی الْخَمْرِ بِلَانِ شِفَاۃِ فَرَزَاتِ اَللّٰہِ فِی اَنۡسَاۃِ یَا اَللّٰہُ اَلَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا

لَا تَقۡسَبُوۡا الصَّلٰوۃَ وَ اَنْتُمۡ سَکَادُ فَرۡمِیۡ عَلِیۡہِ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ بِنِ لَا فِی الْخَمْرِ بِلَانِ شِفَاۃِ فَرَزَاتِ اَللّٰہِ فِی اَنۡسَاۃِ یَا اَللّٰہُ اَلَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا

لَا تَقۡسَبُوۡا الصَّلٰوۃَ وَ اَنْتُمۡ سَکَادُ فَرۡمِیۡ عَلِیۡہِ فَقَالَ اٰمِیۡنَا اٰمِیۡنَا وَ اٰخِرُ اَنۡسَاۃِ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اِبْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ شَمَانَ رَی

تقریر گوید ابن امرواق شدت قتال مرتدین بامداد اہل بین متفق گشت متن عمر بن الخطاب قال اتی اُخلفُ لا اُخلفُ اقواماً ثم یدوئے اَن اُخلفم فاعلم عشرۃ مساکین صاعاً من شیعہ صاعاً من تبر او نصف صاع من بک و من مائتۃ کان ابو بکر اذا علف لم یخلف حتی تزلت آیۃ الکفارۃ و کان بعد ذلک یقول لا اُخلف طے یمین فارے غیراً غیراً منہا الا اتیت الذی ہو غیر و قلت رخصۃ اللہ و اخرج الترمذی من عمر ابن الخطاب انہ قال اللہم بنی لنا فی الخمر بیان شفاۃ فزلت اُنی فی البقرۃ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ فَقُلۡ هُمَا ذٰلِکَ طَرِیۡقٌ مِّنۡ طَرِیۡقَیۡنِ مَرۡفُوعَتَیۡنِ ۖ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ بِنِ لَا فِی الْخَمْرِ بِلَانِ شِفَاۃِ فَرَزَاتِ اَللّٰہِ فِی اَنۡسَاۃِ یَا اَللّٰہُ اَلَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا لَا تَقۡسَبُوۡا الصَّلٰوۃَ وَ اَنْتُمۡ سَکَادُ فَرۡمِیۡ عَلِیۡہِ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ بِنِ لَا فِی الْخَمْرِ بِلَانِ شِفَاۃِ فَرَزَاتِ اَللّٰہِ فِی اَنۡسَاۃِ یَا اَللّٰہُ اَلَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا لَا تَقۡسَبُوۡا الصَّلٰوۃَ وَ اَنْتُمۡ سَکَادُ فَرۡمِیۡ عَلِیۡہِ فَقَالَ اٰمِیۡنَا اٰمِیۡنَا وَ اٰخِرُ اَنۡسَاۃِ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اِبْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ شَمَانَ رَی

اللہ سے سنا فرمائیے جسے کہ پھر شراب کیونکہ وہ خصائل بد کی ماں ہے۔ جو آمتیں تم سے پہلے گزر چکیں ان میں ایک شخص تھا جو عبادت کیا کرتا تھا ایک بدکار عورت اس کے پیچھے لگ گئی اس نے اپنی لونڈی کو اس کے پاس بیجا اور اس نے اس سے کہا کہ ہم آپ کو گواہی کے لئے بلاتے ہیں تو وہ اس لونڈی کے ساتھ دعائے ہو گیا (جب مکان میں داخل ہوا) تو اس نے یہ (فریب) شروع کر دیا کہ جب یہ مکان کے کسی دروازے میں داخل ہوتا تو وہ لونڈی پیچھے سے دروازہ بند کرتی رہی یہاں تک کہ وہ اس عورت کے پاس پہنچا جو غور و خوض اور اس کے سامنے ایک غلام تھا اور ایک مصری شراب کی رکھی تھی۔ عورت نے کہا کہ واللہ میں نے تجھ کو شہادت کے لئے نہیں بلایا اگر اس لئے بلایا ہے کہ یا تو مجھ سے ہم بستر ہو یا ایک پیالہ شراب پی یا اس غلام کو قتل کر (بین کاموں میں سے ایک کام کرنا ہی ہوگا) اس نے کہا کہ اچھا تو مجھے اس شراب میں سے پلائے تو اس کو ایک پیالہ پلا دیا (یہ پی کر) بولا کہ اور پلا۔ ایسا ہی کرتا رہا یہاں تک کہ (نشہ میں مست ہو کر) اس عورت پر جا پڑا۔ اور اس نفس (مقصوم) کو قتل بھی کر دیا تو تم شراب سے بچتے رہو۔ خدا کی قسم ایمان اور شراب خوری کبھی اکٹھی نہیں رہیں گی۔ یہی ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کو نکال دیتا ہے۔ مروی ہے ابن عباس سے کہ شراب خود لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہاتھوں سے اور جو قتل سے اور لاشیوں سے پیئے جاتے تھے یہاں تک کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا بہتر ہے کہ ہم ان کے لئے کوئی خالص سزا معین کر لیں تو آپ نے اس طریقہ کے پیش نظر سوچا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسے لوگوں کو مارا جاتا تھا تو ابو بکرؓ نے یہ مقرر کر لیا کہ وہ ان کے چالیس کوڑے مارا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی پھر ان کے بعد عمرؓ (ظیف) ہوئے تو وہ بھی اسی طرح چالیس کوڑے مارے جاتے تھے کہ ایک ایسا شخص (آپ کے پاس) لایا گیا جو ہاجرین اولین میں سے تھا اس حال میں کہ اس نے شراب پی تھی تو آپ نے حکم دیا کہ اس کے کوڑے مارے جائیں تو اس نے کہا کہ تم میرے کوڑے کیوں مارے ہو میرے کوڑے تمہارے درمیان کتاب اللہ موجود ہے آپ نے فرمایا کہ تو نے کوئی کتاب اللہ میں دیکھا کہ تیرے کوڑے نہ ماروں۔ اس نے کہا اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں کہتا ہے

اللہ عنہ یقول اجتنبوا الخمر فاقبأتم الخمر انما کان رجل من غلامکم یثبذ فلفظہ امرأۃ غریبۃ فارسلت الیہ جاربتہا فقالت لا انا مذکوک للشہادۃ فانطلق مع جاربتہا فلفظت کما دخل اباً اطلقتہ دونہ حتی افضت الی امرأۃ ورضیتہ عند غلام وابلغہ عمر فقالت الی واللہ اذ ذکرتک للشہادۃ ولکن ذکرتک لتقع علی او تشرب الخمر کاساً او تقفل ہذا الغلام قال فاستفیض من ہذا الخمر فقصد کاساً قال زیڑونے علم یزل عنی وقع علیہا وقل النفس فاجتنبوا الخمر فاقبأتم الخمر الا یوشک ان یخرج احدہما صاحبه من ابن عباس ان الشراب کاذو یغزبون علی عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالایذی فیہ وارتعال واجتہت علی تو فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابو بکر لو فرضنا ہم مذا فتوتی نحو ما کاذو یغزبون فی عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکان ابو بکر جلد ہم اربعین حتی تو فی ہم نان عمر من بعدہ قبلہم کذلک اربعین حتی اوتی بریل من المہاجرین الا ولین و قد شرِب فامرہ ان یجلد فقال لم تجلدونے نیخے و بیک کتاب اللہ قال و فی الی کتاب اللہ یتد آن لا اجدک فقال ان اللہ یقول فی کتابہ

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا (۱۳۰)

ایسے لوگوں پر جو کہ ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام کرتے ہوں اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جس کو انھوں نے کھایا پیا تو میں ان لوگوں میں سے ہوں جو ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے (آگے ارشاد ہے) ثُمَّ اتَّقَوْا وَاحْتَشِنُوا (پھر پرہیز کرنے لگتے ہوں اور خوب نیک عمل کرتے ہوں) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بد میں اور اُحد میں اور خندق میں اور تمام لڑائی کی جگہوں میں حاضر رہا ہوں۔ تو عمرؓ نے (حاضر بن سے) کہا کہ تم لوگ اس کا رد نہیں کرتے۔ تو ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ آیات نازل ہوئی ہیں (دنیائے) گزر جانے والوں کو معذرت بتانے کے لئے اور باقی رہنے والے لوگوں پر حجت قائم کرنے کے لئے۔

گزرنے والوں کا مدد تو یہ ہے کہ وہ اللہ سے ملے قبل اس کے کہ ان پر شراب حرم ہو اور باقی رہنے والوں پر اس لئے حجت ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائی ہے (اس سے بچلی آیت میں) إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَشْرَارُ حَرَامٌ (صرف شراب اور خمر ہی ہے کہ شراب اور جوا اور ریت وغیرہ اور قرم کے قریب سب گندی باتیں شیطانی کام ہیں سوان سے بالکل الگ رہو تاکہ تم کو ظاہر ہو۔ یہاں تک کہ دوسری آیت پر پہنچا

یہے آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَاحْتَشِنُوا پر تو اللہ تعالیٰ شراب پینے سے روک چکے ہے (تو اب فیما طعموا کے عموم میں شراب کیسے داخل ہوگی اور ثُمَّ اتَّقَوْا وَاحْتَشِنُوا کا مصداق ایک شارب غم کیسے بن سکتا ہے پھر عمرؓ نے (دوسرے حاضرین کے خطاب کیا) کہا کہ تم کیا لائے رکھتے ہو تو علیؓ بن ابی طالبؓ نے کہا کہ ہماری لائے یہ ہے کہ اس نے جب شراب پی تو ہم کو ہوا اور جب بد ہوش ہوا تو ہم کو اس کو لگا اور جب ہم کو اس کو لگا تو ہمتان لگا کے گا اور مغتری پر اسٹی کوٹے میں تو عمرؓ نے یہی حکم دید پھر اس کے اسٹی کوٹے ماسے گئے اور حکم سے (محرم پر) شکار کی جزا دینے کی آیت کے ہائے میں روایت ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ خطا اور عمدہ دونوں حانتوں میں، اس کا حکم دیا تھا۔ اور میمون بن ہرآن سے مروی ہے کہ ایک اعرابی ابو بکرؓ کے پاس آیا اور اُس نے کہا کہ میں نے شکار کے جانور کو مارا اور میں محرم ہوں تو مجھ پر اس کی جزا آپ کے نزدیک کیا ہے تو ابو بکرؓ نے اُبی بن کعبؓ کو کہا اور وہ اُن کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اس میں

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا فَاَنَّ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَنْ اتَّقَا وَ احْتَشِنُوا شَدِيدٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا وَأُحَدًا وَ الخندق والمشاهد فقال عمرُ الزُّوْنُ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ لَا آيَاتِ نَزَلَتْ عَذْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَحِجَةً عَلَى الْبَاقِينَ عَذْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ لَا تَهْمُ لِقَوْلِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ تَحْرَمَ عَلَيْهِمُ الْخَمْرَ وَحِجَةً عَلَى الْبَاقِينَ لَا قَالَ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَ الْأَنصَابُ وَالْأَشْرَارُ حَرَامٌ مَعَ بَلْغِ الْآيَةِ الْآخِرَةِ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ احْتَشِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ بَيَّنَّ أَنْ يُشْرَبَ الْخَمْرُ فَقَالَ عُمَرُ فَاذَا زُرُّونَ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رُبَّمَا إِذَا شَرِبَ سَكْرًا وَافَا سَكْرًا فَهَذِهِ وَ إِذَا هَذِهِ إِنَّمَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ثَلَاثُونَ جِلْدَةً فَأَمَّا عُمَرُ فَمَلِكٌ ثَمَانِينَ وَ مِنْ أَحْكَمِ فِي آيَةِ جَزَاءِ الْقَتِيلِ أَنَّ عُمَرَ كَتَبَ أَنَّ يَحْتَكُمَ عَلَيْهِ فِي الْقَتْلِ وَالْعَمْدِ حَتَّى مَيِّمُونَ بَنِ هِرَانَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى أَبَا بَكْرٍ قَالَ قَتَلْتُ صَيْدًا وَانَا مُحْرِمٌ فَأَمَّا تِلْكَ طَلَّةٌ مِنَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا بَأْسَ بِنِ كَعْبٍ وَهُوَ جَالِسٌ عِنْدَهُ

تھاری کیا لاتے ہے؟ تو اعرابی نے کہا کہ میں آپ کے پاس آیا ہوں اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہیں، میں آپ کو پھر راہوں اور آپ دوسرے سے پوچھ رہے ہیں۔ ابو بکر رضی فرمایا کہ کیا بات ہے کہ تو چونک رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے چھک رہا ذوالعدل منکرم تم میں سے دو صاحبِ محل اس کا فیصلہ کر دیں، تو میں نے اپنے ساتھی سے مشورہ کیا اور جب ایک بات پر اتفاق رائے ہو گیا تو اُس کا ہم نے تجھے حکم دیدیا۔ بکر بن عبد اللہ المزنی سے مروی ہے کہ دو محرم تھے اُن میں سے ایک نے دوسرے کی طرف ایک ہرن کو ہٹکا دیا اور اُس نے مار گرایا پھر دونوں عمر بن کے پاس گئے اور اُن کے پاس عبد الرحمن بن عوف موجود تھے تو اُن سے عمر بن نے کہا کہ تمھاری کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا کہ ایک بکری۔ عمر بن نے کہا کہ میری بھی یہی بات ہے۔ (اُن کو حکم دیا کہ) جاؤ تم دونوں ایک بکری قربانی کے لئے لے جاؤ۔ جب دونوں چلے گئے تو ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں نہیں سمجھتا کہ امیر المؤمنین کیا کہتے ہیں کہ اپنے ساتھی سے پوچھتے ہیں۔ یہ بات عمر بن نے بھی سن لی تو دونوں کو واپس بلا لیا اور کہنے والے کے ذمہ مارا اور فرمایا کہ تم لوگ حکام کو محرم ہونے کی حالت میں قتل کرتے ہو اور پھر فتویٰ کو حثارت سے دیکھتے ہو (یہ نہیں سوچتے کہ) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے چھک رہا ذوالعدل منکرم پھر فرمایا کہ رضائے الہی عمر بن کو تنہا حکم دینے سے نہ حاصل ہوئی تو میں نے اپنے ان ہمیشہ سے ہتھانت کی۔ ابن عباس سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ابو بکر رضی نے لوگوں کو خطبہ دیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: احل لکم صید البحر وطعامہ یعنی تمھارے لئے وہاں کے جانوروں کا شکار اور اُس کا طعام حلال کیا گیا ہے۔ فرمایا کہ اُس کا طعام (کا مطلب یہ ہے کہ جس کو دریا باہر پھینک دے۔ اور مروی ہے اس سے وہ روایت کرتے ہیں ابی بکر صدیق سے آیت (صید البحر) کے بارے میں کہ انھوں نے فرمایا کہ صید وہ ہے جس کو تیرے پکڑ کر کھا لیا اور طعام (کے مراد) وہ ہے جس کو دریا تیری طرف پھینک دیا۔ مروی ہے ابی ہریرہ سے انھوں نے بیان کیا کہ میں بحرین پہنچا تو مجھ سے وہاں کے لوگوں نے سوال کیا اُن پھلیوں کے بارے میں جن کو دریا باہر پھینک دے۔ میں نے اُن سے کہا کہ کھاؤ۔ پھر جب میں واپس آیا تو میں نے عمر بن الخطاب سے اس بارے میں سوال کیا تو انھوں نے پوچھا کہ تو نے ان کو کیا تو کیا۔

اترے فیہا فقال الاربعة انتک و انت خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اساک فاذا انت تسأل غیرک قال ابو بکر و ما شکر یقول اللہ یحکم بہ ذوالعدل منکم فشاوہرت صاچے تھے اذا الفتن کله شیء امرناک بہ من بکر بن عبد اللہ المزنی قال کان رجلان عمر بن فاش احدہما قلبیا فقتل الآخر فاتیام عمر و عندہ عبد الرحمن ابن عوف فقال لہ عمر و اترے قال شاہ قال و انا اترے ذلک اذہبنا فاہل شاة ظلمنا قلیا قال احدہما لصاحبہ اڈری اسیر المؤمنین ایقول تھے یسأل صاحبہ فیمہا عمر فردھا و اقبل طے للقتال جربا بالذوق قال یقولون القیة و انتم یومکم و قلبسون الغتیا ان اللہ تعالیٰ یقول یحکم بہ ذوالعدل منکم ثم قال ان اللہ لم یرض یفر وعدہ فاستعنت بصلحہ ہذا حق ابن عباس قال خطب ابو بکر الناس و قال ایلکم صید البحر و طعامہ قال و طعامہ ما قدف و من انس عن ابی بکر الصدیق فی الآیة قال صیدہ ما حوت علیہ و طعامہ ما لفظ ایک حق ابی ہریرہ قال قدمت البحرین فسألنی ابن البحرین عما یقذف البحر من السمک فقلت لہم کوا فلما رجعت سألت عمر بن الخطاب عن ذلک فقال ہم آفتہم

مَلَكَ الْقَتِيلَ ان يَكْلُوا قَالُوا اَلَيْسَ
بِفِرْذَلِكْ لَمْ يَكُنْ بِالْبِدَةِ ثُمَّ قُلْ اِبْرَاهِيمَ
سَيِّدُ الْاَبْرَاصِيْدَةِ اَقْبِدْ مِنْهُ وَلَعَلَّكَ
مُتَّقِيٌّ قَوْمِ الْحَارِثِ بْنِ ذَوْفَلٍ قَال
جَ عَثَانُ بْنُ عَثَانَ قَاتِيَةً بَلْجَمَ سَيِّدِ
سَاوَهُ طَالُفٌ فَاسْلُ مِنْ عَثَانٍ وَلَمْ يَكُنْ
طَلُفٌ فَقَالَ عَثَانُ وَاللّٰهُ اَبْصَدْنَا وَ
لَا اَسْرَا وَلَا اَمْرًا فَقَالَ طَلُفٌ وَحُجْرَمُ
عَلَيْكُمْ سَيِّدُ الْبَرِّ اَوْشُمُكُمْ حُجْرَمُ
اَقْبِدْ كَوَيْدِ عَفْ مِنْ سَيِّدِ كَلْبٍ
الاطلاقُ كَرْدِهِ شُوْدِ بَحْنِ مَصْدُ مَسَادِ
بَعِيْدِ وَكَلْبٍ اَطْلَاقُ كَرْدِهِ مِيْشُوْدِ بَحْنِ
مِيْشُوْدِ كَرْدِهِ شُوْدِ وَكَلْبٌ وَحُجْرَمُ
تَوَقَّيْسَا عَنْ اَلْحَسَنِ اَنْ عَمْرٍو اَطْلَبَ
لَمْ يَكُنْ يَرِيْ اَبَا جَلْمَ الْقَتِيْدِ لَهْمُ اِذَا
سَيِّدُ بَغْرِهِ وَكِرْتَهْ طَلُفٌ بِنِ اِبْنِ طَالِبِ عَمْرٍو
اَلْحَسَنِ اَنْ اَبَا بَرَكَةَ الْقَتِيْدِ حِينَ حَضَرُوْ
الْوَفَاةُ قَالِ الْمِ تَرَاكَ اَللّٰهُ ذَكَرَ آيَةَ الرَّجَاءِ مِنْهُ
آيَةُ الشَّدَّةِ وَآيَةُ الشَّدَّةِ عِنْدَ آيَةِ الرَّجَاءِ
لِيَكُوْنَ الْمُؤْمِنُ رَافِعًا رَافِعًا لَا يَتَّخِذُ عِلَّةً اَللّٰهُ
غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا يُلَاقِيْ بِيَدِهِ لِيُتَهَلَّكَ وَحِينَ
لِيْ هَرِيْرَةٌ قَالِ خَرَجَ رَسُوْلُ اَللّٰهِ صَلَّى
اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ غَضَبَانُ مُتَمَلِّكًا وَجْهًا
حَتَّى جَلَسَ طَلُفٌ اَلْبَرِّ فَقَامَ اَلْبَرِّ
رَجُلٌ فَقَالَ اَيْنَ اَبَا بَرٍّ قَالِ
فِي السَّارِ فَقَامَ اَخْرَجَ فَقَالَ مَنْ
اَبُوْ قَالِ الْوَكْ فَلَانُ فَقَامَ عَمْرٍو
اِبْنُ الْغَضَابِ فَقَالَ رَضِيْنَا بِاللّٰهِ رَتَا وَ
اَلْاِسْلَامُ دِيْنًا وَبِحَمْدِ نَسَبِيْنَا وَبِالْقُرْآنِ اِنَامَا

میں نے کہا کہ میں نے تو ان لوگوں کو یہ فتویٰ دیا کہ وہ کھالیا کریں۔ کہنے لگے اگر تو اس کے خلاف فتویٰ دیتا تو میں تجھ پرودہ اٹھاتا۔ پھر فرمایا اُحِلَّ لَكُمْ صِيْدُ الْبَعِثِ مِیْنِ صَیْدِهِ ہ ہے جو اس میں سے شکار کی جائے وَطَعَانُمَا جُودِیَاتِ پھیلکی۔ اور حدیث بن نوح سے مروی ہے اُفْضَلُ لَمْ یَاکُلْ عَثَانَ بْنِ عَثَانَ نے ج کیا تو آپ کے پاس شکار کا گوشت لایا گیا جس کو طال نے غیر مجرم نے شکار کیا عتا تو اس میں سے عثمان نے کھایا اور طال نے نہیں کھایا تو عثمان نے کہا کہ واللہ نہ ہم نے شکار کیا، نہ شکار کا حکم دیا اور نہ اشارہ کیا تو طال نے کہا اور تم پر حرام کیا گیا ہے صید البر (جنگل کے جانور کا شکار) جب تک تم مجرم ہو۔ فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ صید کا اطلاق کبھی کیا جائے مَصْدُ مَسَادِ بَعِیْدِ کے معنی پر اور کبھی اطلاق کیا جائے اس حیوان کے معنی پر جس کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس ہر ایک اپنے رجحان پر عمل کرتا ہے۔ مروی ہے حسن سے کہ عمر بن الخطاب مجرم کے لئے شکار کا گوشت کھاتے ہیں کچھ خرچ نہیں سمجھتے تھے جب کہ غیر مجرم نے شکار کیا ہو اور اس کو کمرہ رکھتے تھے علی بن ابی طالب۔ مروی ہے حسن سے کہ ابو بکر صدیق نے جب ان کی وفات کا وقت آیا تو فرمایا کہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے آیت شدت (سختی کے ساتھ آیت رجا (امید) کو بھی ذکر فرمایا ہے کہ جہاں اپنے غضب اور مذاہبے ڈرا لیا ہے اپنی رحمت اور رحمت کا بیان بھی فرمایا ہے) اور آیت رجا کے ساتھ آیت شدت کو ذکر کیا تاکہ مومن (ہر حال میں اللہ ہی کی طرف) راغب ہے اور ڈرتے والا (بھی اسی سے) ہے۔ اللہ کے مقابلہ پر غیر اللہ سے (نفع یا ضرر کی) تمنا ذکر کرے اور اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈالے۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (حجۃ مبارک) نکلے اور آپ غضبناک تھے آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہوا تھا یہاں تک کہ آپ منبر پر بیٹھ گئے تو آپ کے سامنے ایک شخص کھڑا ہوا اور لولا کہ میرے باپ دادا کہاں ہیں! آپ نے فرمایا دونوں میں۔ پھر دوسرا کھڑا ہوا اس نے کہا کہ میرا باپ کون ہے! آپ نے فرمایا تیرا باپ ظلال شخص ہے۔ پھر عمر بن الخطاب کھڑے ہوئے اور انھوں نے کہا کہ ہم اس سے راضی ہیں کہ اللہ ہمارا رب ہے اور اسلام ہمارا دین ہے اور محمد ہمارے نبی ہیں اور قرآن ہمارا امام (یعنی دستور عمل) ہے

اَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَدِثُ هَبْ بِالْجَاهِلِيَّةِ
 وَالشِّرْكِ وَاللَّهَ أَقْلَمُ مِنْ آبَاءِنَا
 فَكُنْ فَفَضْلُهُ وَزَكَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا
 مِنْ أَشْيَاءِكُمْ مِنْ قِيسٍ قَالَ قَامَ ابْرُكْ
 فَحَمْدُ اللَّهِ وَاشْتِ عَلَيْهِ وَقَالَ يَا أَيُّهَا
 النَّاسُ أَهْمُ تَقْرُبُونَ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ
 لَا يَكْفُرْ كُمْ عَنْ هَلْ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ
 وَأَنْتُمْ تَقْتُلُونَ عَلَى غَيْرِ مَوْضِعِهَا
 وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ النَّاسَ إِذَا
 رَأَوْا مُسْكَرًا وَلَمْ يَغْتَرَوْهُ أَوْ شَكَّ
 أَنْ يَعْثُمَ اللَّهُ بِعَقَابٍ مِنْ أَلِي وَرَ
 قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَا أَبَا أَسْتِ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قُتِ الْيَسِيدُ بَابِيتِ مِنَ الْقُرْآنِ وَ
 مَعَكَ قُرْآنٌ لَوْ فَعَلْتُ إِذَا بَعْضُ
 وَهَيْئَتِهِ عَلَيْهِ قَالَ دَعَوْتُ لَأَسْتِ قَالَ فَاذًا
 أُمِيتُ قَالَ أَجِبْتُ بِالَّذِي لَوْ أَطْلَعْتُ كَيْدَ تَهْتِمُكُمْ
 أَصْلَافُهُ قَالَ أَفَلَا أُبَيِّرُ النَّاسَ قَالَ عَمْرُو رَسُولِ اللَّهِ
 أَكْبَرُ إِنْ تَبَعْتُ إِلَى النَّاسِ بِهَذَا لَأَهْلِكُوا مِنْ
 الْعِبَادَةِ فَتَدَاهِ أَنْ أَرْجُو فَرَجَ وَطَلَا الْآيَةَ
 أَلَمْ يَتْلُو أَنْ تَعْلَمَ بِهِمْ فَكَا هُمْ جَاهِلِيَّةً
 وَأَنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَكَانَكَ أَنْتَ الْغَيْرُ إِلَى الْكَيْفِ

۱۷ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے کہ جب دلوں میں جھڑائی اٹھ جائے آپس میں اختلاف پڑ جائے اور امتیاز شروع ہو جائیں اس وقت صرف اپنی ذات کو بچاؤ ضرورت رکھنا کافی ہے۔ اور وہی وقت ہے اس آیت کے عمل کا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حاضر ہے وہ غائب کی جگہ ہے۔ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں ہے جو بعد میں انہیں گے وہ کہیں گے لیکن ان کی بات قبول نہ کی جائے گی (ابن جریر تفسیر) اور ترجمہ افسوس ہے وہ وہ دور آگیا ہم اب اسکا وعدہ نہ کر رہے ہیں ۱۷

آیات سورۃ الانعام

قَالَ اللَّهُ تَالِيًا وَلَا تَطْغَوْا فِي الدِّينِ يَدْعُونَ
 سَمْعًا بِالْقَوْلِ وَالْعِلْمِ يُرِيدُونَ
 وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ
 شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ
 شَيْءٍ فَطَغَوْا لَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ
 وَمَنْ سَجَانُ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ
 وَجَعَلْنَا لَهُ نِسْرًا فَنُفِثَ بِهِ فِي الْكَافِرِينَ
 كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِغَايِبٍ
 بِهَذَا كَذَلِكَ يُرِيدُ الْكَافِرِينَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ
 آيَةً لِيُبَيِّنَ لَهُمْ مِنْهَا لَافًا يَفْقَهُمْ وَمَا تَشْعُرُونَ
 وَإِذَا جَاءَ جُنُودُ آيَةٍ قَالُوا لَنْ
 نُؤْتِيَنَّهُمْ خَمْرٌ نَوْعٌ مِثْلَ مَا أُوتِيَ
 رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ
 رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا
 صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ
 بِمَا كَانُوا يَكْسِرُونَ مَنْ يُرِيدِ اللَّهُ أَنْ
 يُهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
 وَمَنْ يُرِيدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُضِلَّهُ يُجْعَلْ
 صَدْرُكَ ضَيِّقًا حَزَنًا كَانُوا يَصْطَفُونَ
 فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الْإِيمَانَ
 عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا
 صَرَاهُ سَرِيكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ لَهُمْ حَذَرُ
 السَّلَامِ عِنْدَ سَرِّهِمْ وَهُوَ قَوْلُهُمْ
 كَانُوا يَعْمَلُونَ خَدَائِعُ وَمِلْ دُرُودِ الْغَا
 سَةِ آيَتِ نَازِلِ فَرُودِ مُتَقَرِّفِ نَسِيتِ سَفَرَةِ ار
 هَاجِرِينَ أَوَّلِينَ قَرَوَ أَوَّلَ جَمَادِ الْكَلَامِ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَطْغَوْا فِي الدِّينِ (۵۲:۶) اور ان کو لوگوں
 کو دکھاتے جو صبح شام اپنے پروردگار کی عبادت کرتے ہیں جس سے غافل
 اس کی رضا ہی کا قصد کرتے ہیں ان کا حساب ذرا بھی آپ کے متعلق نہیں
 اور آپ کا حساب ذرا بھی ان کے متعلق نہیں کہ آپ ان کو محال میں پھر
 آپ نامناسب کام کرنے والوں میں سے ہو جائیں۔
 اور فرمایا اللہ سبحانہ نے أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ لَمْ (۶۲)
 اور ایسا شخص جو کہ پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنا دیا اور
 ہم نے اس کو ایک ایسا نور دیدار کہ وہ اس کو گم ہونے کی آدھیوں میں
 چلتا پھرتا ہے کیا ایسا شخص اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی حالت
 ہو کہ وہ ناسکریوں میں ہے ان سے نکلنے ہی نہیں پا۔ اسی طرح کافروں
 کو ان کے اعمال مستحق معلوم ہو کر گتے ہیں اور اسی طرح ہم نے ہر بستی
 میں وہاں کے رہیوں ہی کو جرائم کا مرکب بنایا تاکہ وہ لوگ وہاں
 شرارتیں کیا کریں۔ اور وہ لوگ اپنے ہی ساتھ شرارت کرتے ہیں اور
 ان کو ذرا خبر نہیں۔ اور جب ان کو کوئی آیت پہنچتی ہے تو یوں کہتے ہیں
 ہم ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ ہم کو بھی ایسی ہی چیز نہ دی جائے
 جو اللہ کے رسولوں کو دی جاتی ہے اس موقع کو تو خدا ہی خوب جانتا ہے
 جہاں اپنا پیغام بھیجتا ہے غفر سبحانہ لوگوں کو مجھوں نے یہ جرم کیا ہے
 خدا کے پاس پہنچ کر ذلت پہنچے گی اور سزا سننے کی شرارتوں کے
 مقابلہ میں۔ سو جس شخص کو اللہ تعالیٰ راستہ پر ڈالنا چاہتے ہیں اس کے
 سینہ کو اسلام کے لئے کشادہ کر دیتے ہیں اور جس کو سہرا رکھنا چاہتے
 ہیں اس کے سینہ کو تنگ بہت تنگ کر دیتے ہیں جیسے کوئی آسمان میں پڑے
 ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ ایمان نہ لانے والوں پر پھٹکار ڈالے گا اور یہی
 میرے رب کا سیدھا راستہ ہے ہم نے نصیحت حاصل کرنے والوں کے
 واسطے ان آیتوں کو صاف صاف بیان کر دیا۔ ان لوگوں کے واسطے
 ان کے رب کے پاس سلامتی کا گھر ہے اور اللہ تعالیٰ ان سے محبت رکھتا
 ہے ان کے اعمال کی وجہ سے۔ اللہ عزوجل نے سورۃ الانعام میں تین
 آیتیں نازل فرمائی ہیں جو ہاجرین اولین کے تین فرقوں کی فضیلت
 پر متضمن ہیں۔ پہلا فرقہ ان اہل ذکاوت صحابہ کی جماعت ہے جو کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے شروع میں ایمان لے آئے اور علوم اہلانیہ کی شہادت سے جو ان کے سینوں میں موجود تھا انھوں نے تصدیق کر دی۔ حضرت عثمانؓ بن عفان اس جماعت میں سے ہیں اور ان کے سر دفتر صدیق اکبرؓ ہیں کہ بتوں کی عبادت کا ترک اور توحید کا اثبات اور زہد سے پرہیز اور شراب اور بُرے کاموں سے نفرت ان کی فطری اور پہلے نشی خلعت میں داخل تھے۔ انھوں نے بہت سی خواب دیکھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دلالت کرتے تھے، ان امور کا لازمی اثر یہ ہوا کہ جیسے ہی دعوت اسلام پہنچی آپ فوراً ایمان لے آئے اور آپ کراچی کے کیا اظہار معجزات یا کسی قسم کے بحث و مباحثہ کے محتاج نہ ہوئے۔ خدا تعالیٰ ایسے کلام کے ساتھ جو اس جماعت بلکہ اس جماعت کے سر دفتر کے حال کی جانب تعریف (ایمان) کر رہے کفار کی جماعت کے ساتھ جو اپنی حالت کے اعتبار سے ان کی سمت مقابل میں تھی مقابلہ کر رہے ہیں ان کا مقابلہ ایسا ہے جیسا نور کا تاریکی کے ساتھ اور دن کا رات کے ساتھ ارشاد فرمایا ہے **فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ الْخَمِ يَفْعَ** جس شخص کو اللہ تعالیٰ راستہ پر ڈالنا چاہتے ہیں اُس کے سینہ کو اسلام کے لئے کشادہ کر دیتے ہیں۔ دوسرا فرقہ اُس جماعت کا ہے کہ جنھوں نے عمر کا ایک حصہ کفر میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں بسر کیا اور یہ لوگ طویل زمانہ تک معنوی موت میں جس سے ہمارا مطلب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد آپ کی رسالت کے انکار سے ہے گرفتار ہے۔ پھر توفیق الہی نے ان کی دستگیری کی اور اُن کو معنوی حیات عطا فرمادی اور عبادتِ مسلمین میں بلند مقام بنا دیا، جیسے حمزہؓ بن عبدالمطلب اور عمرؓ بن الخطاب۔ اور اس گروہ کے سر دفتر عمرؓ بن الخطاب ہیں۔ حق تعالیٰ ان حضرات کے حال کی جانب بلکہ ان کے سر دفتر کے حال کی جانب تعریف

در اَوَّل مبعیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایمان آوردند
و بشهادت معلوم جمالی که در صدور ایشان موجب
بود تصدیق نمودند و از ان جماعه است عثمان بن
عقمان و سر و فتر ایشان صدیق اکبر است که
ترک عبادت اصنام اثبات توحید و اجتناب از
زنا و نفرت از عمر و سایر قبايح در جبلت او
مغضوب بود و خواہے بیایے که دلالت بر رسالت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم می نمود دیده
لاجرم بمحمد دعوت ایمان آورد و محتاج بکلام
دعوت یا اظہار معجزات با انواع خاصات
نشد فدائے تقالے تعریض بحال ایشان بلکه
بحال سر و فتر ایشان می فرایند و مقابلہ می
ہند در میان ایشان و در میان جماعه از کفائے
کہ در طرف مقابل ایشان افتاده اند
مانند مقابلہ نور با ظلمت و روز با شب
قال اللہ تبارک و تعالیٰ فمن یرد اللہ ان یدیر بيشرح
صدرہ للاسلام فرقه ثانیہ جماعہ کہ عمری
در کفر و عداوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسر
بروند و زمان درازے در موت معنوی کہ
عبادت از انکار پیغامبر است صلی اللہ علیہ وسلم بعد
او گرفتار بودند باز توفیق آبی و دیگری ایشان نمود و ایشان را
معنوی عطا فرمود و عمرہ زمرہ مسلمانان ساخت مثل عمرہ
ابن عبد المطلب عمر بن الخطاب و سر و فتر ایشان عمر بن
الخطاب است فدائے تقالے بحال ایشان تعریض

۱۔ حق تعالیٰ نے انسان کو بلکہ ہر مخلوق کو معلوم ضروریہ جو اس کے مناسب ہیں فطری طور پر عطا فرمائے ہیں۔ ایک بچے کو دو دھ پیسے کا طوطی کون تعلیم کر سکتا ہے، حیوانات اپنے پھاؤ کھانے والے دشمن شیر کی ٹوسو گھنٹے میں بھاگ جاتے ہیں یہ اسی قدر فی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ انسان کے سامنے جب کوئی نیا بات آتی ہے تو وہ اس کی تصدیق کرتا ہے ظاہر ہے کہ شہادت بغیر طبع کیے ممکن ہے۔ الغرض خیر اور شر بلکہ جملہ کلیات و جزئیات کا علم سے انسان کو فطری طور پر متاز فرمایا گیا ہے۔ یہ علم اجمال کے مرتبہ میں اس طرح ودیعت کیا گیا ہے جس طرح درخت کی گتھلی میں ایک تار درخت سے ملے ہوئے تمام برگ و بار و فیروز پر نمایاں ہوتا ہے جن کا ہلکا سا نمائندگی پر قوت ہو تاکہ نہ سمجھے کسی طرح اس علم اجمال کے ظہور کا حال ہے۔ لیکن یہ ماحول کے اثرات سے محبوب ہوتا ہے کہ محبت انسانی کمی اتنی کیفیت سے نہیں کہ وہ حقیقت حلیہ معلومات پر نفس کی نگاہ کو نہیں چمکے دینے جس طرح زمین کے اثر سے گتھلی اور دل لے بسا وقتاً ضائع بھی ہو جاتا ہے اس طرح انسان کو کچھ رسوم و عادات نسبی و ملی معلومات تحقیق سے صحابہ بن کر عروم کو دیتی

(یعنی ایمان) فرماتے ہیں اور ان کے اور ان کفر پر اصرار کرنے والوں کے باہم
تقابل فرمایا ہے جس کو کفر پر تھے اور کفر پر ہی دینا سے گزر گئے جیسے کہ ابو جہل
اور اُس جیسے لوگ تھے۔ سیرافرقہ ضعیفہ مسلمین کا تھا جو قریش کے آزاد کردہ
تھے اور ایسے ہی (عنکاش اصحاب) کہ رؤساء قریش ان کے ساتھ ہمنشین
بنے سے بہت کراہت کرتے تھے اور ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی
وَلَا تَطْرِدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا لَهُمْ لَوْ كَانُوا يُدْعُونَ
صَاحِبَهُمْ يَوْمَ تَبَايَعُوا رِبِّكَ يَوْمَ تَصِفُّ أَعْيُنُ النَّاسِ لِمَنَ هُمْ يَدْعُونَ

تجاننا چاہیے کہ تفریق کی حقیقت پوری نہیں ہوتی جب تک بہت
قرآن قالی اور مالی ایک شخص پر منطبق نہ ہو جائیں جو کہ کسی دوسرے پر
نہ ہوں۔ اس صورت میں ایسے کلام سے جو عام ہو یا مطلق ہو اُس خاص
کو صحت نکالا جاسکتا ہے (جس کی جانب سے سن ہو جس کو تفریق کہتے ہیں)
تو پہلا قرینہ یہ ہے کہ مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ پوری سورہ انفصاف
مکہ میں ایک ہی مرتبہ میں نازل ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام
کے قریب زمانہ میں اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اس سے مدت دراز پہلے
مسلمان ہو چکے تھے اس لئے لفظ اَوْ مَن كَانَ مِثْلًا اور مَن يَدْعُو اللَّهَ
اَنْ يَهْدِيَهُ لِيُشَاهِدَ صِدْقَ مَا نَزَّلَ عَلَيْهِ مِنْ تَاْخِرِينَ ہمارے جہاں میں
اور نہ من تبعہ بعد یا حسن کو دینے جنہوں نے اخلاص کے ساتھ ان کی
پیروی کی، پس وہی پچاس ساٹھ شخص جو ان آیات کے نزول کے وقت
مسلمان تھے مراد ہو سکتے ہیں نہ دوسرے۔ (یہ قرینہ حالیہ ہے اور دوسرا قالی)
دوسرا قرینہ یہ ہے کہ مَن كَانَ مِثْلًا اس پر دلالت کرتی ہے کہ بعثت
پیغمبر سے اس کو حیات معنوی حاصل ہونے تک زمانہ دراز گزر چکا ہو
اور وہ عزیز (بارگاہ الہی) جس کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے ایمان نہ
لایا اور بعد اس (زمانہ دراز گزرنے کے) ایمان لایا ہو اور پھر اسلام میں
اس کا قدم مضبوطی کے ساتھ جما ہو اور وہ ایک خاص عزم اور قوت بھی
رکھتا ہو تاکہ اکابرین کا ہموار مقابل اُس کو قرار دیں۔ اور مَن يَدْعُو
اللَّهُ اِنْ يَهْدِيَهُ لِيُشَاهِدَ صِدْقَ مَا نَزَّلَ عَلَيْهِ مِنْ تَاْخِرِينَ وقت متحقق ہونے کا
کہ وہ شخص اپنی تہ دل سے بغیر تکرار دعوت (الی الاسلام) اور بغیر عانت
کے ایمان لایا ہو اور شکوک و شبہات اُن قوم میں جتنے نوحی مثل مَن
اَوْفَى دُؤْلُ اللَّهِ اور اس قسم کے تبدلات اُس کے فیکر پس منی چکے ہوں۔

مفسر ماید بلکہ بحال سر دفتر ایشان و مقابلہ
سے ہند در میان ایشان و در میان مصترین کہ
بر کفر بودند و بر کفر گزشتند مانند ابو جہل و
اصحاب او فرقہ ثالثہ متعلق مسلمین از مولی
قریش و ہمال ایشان کہ رؤساء قریش را از
مجامعت ایشان استیجاب تمام بود و در باب
ایشان نازل شد و لا تَطْرِدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
الآیۃ باید دانست کہ حقیقت تفریق تمام نمی شود
تا آنکہ قرآن بتسار قالیہ مالیر بر شخص واحد منطبق
شود و لا غیر دین صورت از مام یا مطلق پر آن
خاص توان برد۔

پس اول قرینہ آن است کہ سورہ انفصاف دفعۃً
نازل شد در مکہ با جماع مفسرین قریب باسلام
حضرت عمر رضی اللہ عنہ و صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
پیش از ان بہت دراز مسلمان شد بود پس لفظ
اَوْ مَن كَانَ مِثْلًا و مَن يَدْعُو اللَّهَ اَنْ يَهْدِيَهُ لِيُشَاهِدَ
صِدْقَ مَا نَزَّلَ عَلَيْهِ مِنْ تَاْخِرِينَ ہمارے جہاں میں
و نہ انصار را و نہ من تبعہ باسان را ہمان پچاہ
کس کہ در وقت نزول آیات مسلمان بودند مراد اوست و نہ
و تَاْخِرِينَ اُن مَن كَانَ مِثْلًا دلالت میکند بر آنکہ زمانے
در از بعثت پیغمبر گزشتہ باشد و اُن عزیز مشار الیہ
ایمان نیاورد بعد از ان ایمان آورد و قدیم را بخیر
در اسلام و وی کہتے وقتے داشت بہت تا اورا
در اکابر مجرمہا تو ان سنجید و مَن يَدْعُو اللَّهَ اَنْ يَهْدِيَهُ
لِيُشَاهِدَ صِدْقَ مَا نَزَّلَ عَلَيْهِ مِنْ تَاْخِرِينَ وقت متحقق ہونے کا
شخص از تہ دل خود بغیر تکرار دعوت و بغیر عانت
ایمان آوردہ باشد و شکوک و شبہات اُن
تَوْفِی مَن يَدْعُو اللَّهَ اَنْ يَهْدِيَهُ لِيُشَاهِدَ صِدْقَ مَا نَزَّلَ عَلَيْهِ
رُؤْسُ اللَّهِ و امثال اُن گرد خاطر او نہ گردد

اور وہ خود بخود سمجھ چکا ہو کہ ایک ایسے وجود کے ساتھ جو کامل ترین ہو احکام الہی کے مربوط ہونے کا کیا راز ہے۔ اس قرینہ سے اس زمانہ کے موجودہ مؤمنین میں سے) شرکار کی بہت زیادہ تقلیل لازم آگئی۔ تیسرا قرینہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وجعلنا لک نوراً یبشیر بہ فی النہاں اور یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ ہندی (یعنی ہدایت یافتہ) بھی ہے اور ہادی (یعنی دوسروں کی رہنمائی کرنے والا) بھی اور اس کے سبب مسلمانوں کو عظیم نفع پہنچے گا اور یہ وصف اس فریق میں سے (اُس وصف سابق کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ معنوی موت کے بعد اس کو حیات معنوی دی گئی ہو) ذات عمر رضی اللہ عنہ میں اس طرح مختصر ہے کہ اس میں کوئی خفا نہیں۔

چوتھا قرینہ یہ ہے کہ (قرآن) ہم پر قرآن قرار دے رہا ہے اس مروثا الیہ کو اکابر جو مہیا کا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھل کے حق میں جب وہ قتل ہوا تو یہ فرمایا تھا کہ مات الیوم فرعون ہذا اللہ (یعنی آج اس اُمت کا فرعون مر گیا) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دُعا کی تھی کہ اللہم ابد فی باحۃ ہذین الزجلین الیک حکم ابن الخطاب اور عمر بن ہشام (یعنی لسانہ عمر بن الخطاب یا عمرو بن ہشام دونوں میں سے جس کو آپ نے پسند کریں ایک کو اسلام کی توفیق دے میری مدد کیجئے) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دُعا عمر بن الخطاب کے حق میں قبول ہوئی۔ جب یہ قرآن جمع ہوئے تو اول نظریں ذہن شغین (یعنی حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہی کی طرف جاتے ہیں۔

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ (شغین میں سے) ایک کی تعریف "مُشرع مدلل اسلام" سے جو "صدیقیت" کی حقیقت ہے کہ ہے ہیں (یعنی اسلام کی حقیقت کو سمجھنے کے لئے سینہ کھل گیا جو اخلاص محل کی تکمیل کا سبب ہوتا ہے) اور دوسرے کی ستائش حیات معنوی اور اُس نور سے کہ ہے ہیں جس کا اثر لوگوں کے درمیان ظہور پذیر ہو جو کہ خلافت خاندہ اور محدثیت کی حقیقت ہے پھر ان سب کو حق تسلیم

و ستر شراتع باکل وجہ از خود بخود بفرہد باین قرینہ تقیل شرکار لازم آمد۔

چهارم خدا تعالیٰ سے فرماید وَ جَعَلْنَا لَكَ نُورًا يَبْشِرُ فِي النَّهْلِ وَلَهُ دِلَالَةٌ بِرَأْيِ مَنْ كُنْدَ كَمْ هُمْ هُنْدَ اسْتَدِمْ لَمْ يَ وَ سَبَبِ اَوْ نَفْعِ عَظِيمِ بَسْمَانَانِ مَادَّ شَوْدِ اَنْ مَخْصَرِ اسْتَدِمْ فَرْقِ دَرْ ذَاتِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَمَا لَا يَخْفَىٰ۔

سابعاً عدل سے سازد این مرد مشار الیہ را با کابر مجربہا وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی جہل مین قُتِلَ اَمَ الیوم فرعون ہذا اللہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دُعا کردہ بودند کہ اللہم ابد فی باحۃ ہذین الزجلین الیک حکم ابن الخطاب و عمر بن ہشام پس دُعا آنحضرت در حق عمر بن الخطاب مستجاب شد چون این ہمہ قرآن جمع آمد ذہن سبقت نمود بشغین در اول نظر۔

باز باید دانست کہ خدا تعالیٰ کیے را بشر صدر للاسلام کہ حقیقت صدیقیت است می ستاید و دیگرے را بحیات معنوی و نوری کہ در میان مردمان اثر آن افتد کہ حقیقت خلافت خاصہ حقیقت محدثیت است و صف می کند باز ایشان را جمیعاً

لے محدث (یعنی خال) وہ ہیں جن کو حق تعالیٰ اپنے خطاب خاص سے نوازیں بذریعہ ابام یا آواز ذات وغیرہ اس کے لئے روشن ضمیر بنانا ضروری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کان فی اللہ محمد شون فان یکن فی اللہ محمد فہو ان الخطاب یعنی اگلی امتوں میں محدث لوگ گئے ہیں تو میری اُمت میں بھی اگر کوئی محدث ہو تو وہ عمر بن الخطاب ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب اسی مقام کی جانب اشارہ فرماتے ہیں کہ استیفاء احمد علی عنہ

وعدہ دار اسلام میدہد و صراط مستقیم
برائے ایشان اثبات میفرماید و هر چه
میگوید و ناپیک به من الشرف و
اینها صفات خلافت خاصه است و فرقه
سوم را می ستاید و میگوید یدعون
ربهم بالغداة و العشی بعد ازاں تخصیص
میفرماید بر اخلاص ایشان که یریدون
و جهة و وعدہ مغفرت میدہد کلام فضیلت
بہتر ازین فضائل خواهد بود حق عمر بن
الخطاب قال الانعام من نواجب القرآن
قلت فی اللہ النثیر الانعام من نجایب
القرآن او نواجب ای افاضل سورہ
جمع نجیبہ و النواجب ہی عتاقہ و حق
قیس قال دخل عثمان بن عفان علی بلال بن
ابن مسعود فقال کیف تجدک قال مردوداً
الی مولائی الحق قال طبت و اخرج
الترمذی عن سعد بن ابی وقاص من النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذہ الآیۃ
قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ یَّبْعَثَ عَلَیْکُمْ
عَلٰی اَبَا مِنْ فَوْقَکُمْ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَحْسِنُ
فقال ابنہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انہا
کانتہ ولم یأت تاویلہا بعد۔

فیقر کہتا ہے یعنی میری بعضکم باس
بعض در قتال مسلمین وارد شدہ و آن
بودنی است بعد انقضائے خمس و
ثلثین و در حدیث متواتر ظاہر شد کہ مذاہبن
فوقہم او من تحتہم ار حکم بد مائی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم مرتفع شد و بدین بعضکم باس بعض
باقی است قولہ ولا تظروا الذین الایۃ اخرج

جنت کا وعدہ ہے ہم میں اور ثابت کر رہے ہیں کہ یہ لوگ صراط مستقیم پر
ہیں اور وہو و لہم (یعنی اللہ ان کا دوست ہے) فرمائیے میں اب
ان کی فضیلت انکار کی کوئی راہ باقی رہ گئی ہے؟ اور یہ صفات خلافت
خاصہ کی ہیں۔ اور تیسرے فرقہ کی تعریف فرماتے ہوئے یہ کہتے ہیں
یدعون ربہم الخ یعنی وہ صبح شام اپنے رب کی عبادت میں لگے رہتے
ہیں۔ اس کے بعد ان کے افلاض پر قطعی فیصلہ فرمائیے ہیں کہ یہ میدان
وجہ (یعنی وہ خاص رضائے الہی کا قصد رکھتے ہیں) اور پھر ان کو
مغفرت کا وعدہ ہے۔ ان فضائل سے اور کوئی فضیلت بہتر
ہوگی۔ اور مروی ہے عمر بن الخطاب نے انھوں نے کہا سورہ انعام
قرآن کی اشرف سورتوں میں سے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ دوسری میں
ہے کہ الانعام قرآن کی عمدہ یا نواجب یعنی افضل سورہ قرآن میں
سے ہے۔ اور نواجب جمع ہے نجیبہ کی یعنی نواجب قرآن کالت لبا
ہیں۔ اور قیس سے مروی ہے انھوں نے کہا عثمان بن عفان عبد اللہ
ابن مسعود کے پاس پہنچے اور کہا کہ تم اپنا حال کیسا پالتے ہو؟ انھوں نے
کہا کہ اپنے چچے مولائی طرف لوٹا ہوا۔ عثمان نے کہا تم بہت اچھے ہو
اور اخذ کیا ترمذی نے، مروی ہے سعد بن ابی وقاص سے کہ مروی
ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت میں قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی
(۶۵:۶) آپ کہتے کہ اس پر بھی وہی قادر ہے کہ تم پر کوئی مذاب
تھا ہے اوپر سے بھیجے یا تمھارے پاؤں تلے سے۔ تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ یاد رکھو کہ یہ آئندہ ہونے والی بات ہے ابھی
اس کے ظہور کا زمانہ نہیں آیا۔

فیقر کہتا ہے بدین بعضکم باس بعض (۶۵:۶) یا کہ تم کو گروہ
گروہ کر کے سب کو بھڑا دے اور تمھارے ایک کو دوسرے کی روانی
(کا مزا) چکھائے۔ مسلمانوں میں قتال واقع ہونے کے باوجود میں وارد
ہوا اور یہ ہونے والی بات تھی سبقتیں سال گزرنے کے بعد۔ اور حدیث
متواتر میں یہ بات ظاہر ہو گئی ہے کہ علی ابابا من فوقکم او من
تحتہ اس جگہ (میں جس مذاہب ڈرایا گیا ہے وہ) آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی دعا سے اٹھایا گیا اور بدین بعضکم باس بعض
(والا) باقی ہے۔ اور ارشاد باری تعالیٰ ہے ولا تظروا الذین الخ

مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہم چھ آدمی تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تو مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ان لوگوں کو نکال دیجئے یہ ہمارے ہمنشین نہیں ہو سکتے۔ سعد بن ابی وقاص نے کہا کہ میں تھا اور ابن مسعودؓ اور ایک شخص (قبیلہ) ہذیل کے تھے اور بلالؓ اور دو شخص اور تھے جن کے نام نہیں کہہ سکتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں کوئی خطرہ واقع ہوا جو اللہ نے واقع کرنا چاہا آپ اس پر دل ہی دل میں غور کرنے لگے تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی و لا تطعوا الذین یفکون (حضرت ابوبکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ ان سے اس آیت کے بارے میں پوچھا گیا الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلمٍ (۸۲:۶) جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور اپنے ایمان کو شرک کے ساتھ مخلوط نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ تم کیا کہتے ہو؟ انھوں نے کہا لم یظلموا (یعنی انھوں نے ظلم نہیں کیا)۔ تو آپ نے فرمایا تم نے اس امر کو شدت پر محمول کر لیا بظلم (کی تفسیر ہے) بشارت کیا تم نے اللہ کے اس قول کی طرف دھیان نہیں دیا؟ إِنَّ الْبَشْرَ أَفْظَمَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (یعنی بلاشبہ شرک بہت بڑا ظلم ہے) اور عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ولعمریہ لبسوا ایمانہم بظلم (کی تفسیر میں) فرمایا بشارت (یعنی اس آیت میں ظلم سے شرک مراد ہے) روایت ہے مکرہ ہے کہ جب عمر بن عمرؓ ہم کثوم بنت علیؓ سے نکاح کیا تو ان کے یہاں ان کے رفقاء جمع ہوئے اور مہار کباد دی اور ان کے لئے دھما کی تو عمر بن عمرؓ نے کہا کہ میں نے اس سے نکاح اس حال میں کیا ہے کہ مجھے عورتوں کی طرف حاجت نہیں ہے، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ فرمائش ہوئے سننے کہ قیامت کے دن ہر نسب اور سبب منقطع ہو جائے۔ بجز میرے سبب اور نسب کے تو مجھے یہ خواہش ہوئی کہ میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک سبب قائم ہو جائے۔ اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ آیت اَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا قَاصِيَةً پر فرمایا کہ ایک کافر گمراہ تھا تو ہم نے اُس کو ہدایت کر دی وجعلنا لہ نوراً اور وہ قرآن ہے کَمَنْ مِثْلَهُ فِي الظُّلُمَاتِ (ظلمات میں) یعنی کفر اور گمراہی میں۔ مروی ہے زید بن اسلم سے آیت اَوْ مِنْ كَانَ

مسلم من سعد بن ابی وقاص قال کثا مع ابی صلی اللہ علیہ وسلم ستہ نفر فقال المشرکون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اُمرؤ ہولاء لا یجتہون علینا قال کثا انا وابن مسعود ورجل من ہذیل وبلال ورجلان لست اسمیہما فوقع فی نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اشار اللہ ان یقع فحدث نفسه فانزل اللہ عزوجل وَا لَا تَطْعُوا الذِّینَ یُفْکُونَ رَبِّمُ الْبَاقِۃُ وَ الْفَاسِقِۃُ یُؤْمِنُونَ وَہِیَ۔ عن ابی بکر الصدیقؓ انہ سئل عن ہذہ الآیۃ الذِّینَ آمَنُوا وَ لَمْ یَلْبِسُوا اِیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ قَالَ یَقُولُونَ قَالُوا لَمْ یَظْلَمُوا قَالَ عَلَیْکُمْ الْاِمْرَ عَلَی الشَّہِ بِالْظُلْمِ بِشَرِّکِ الْمَشْرِعِ اَلَمْ یَقُولِ اللّٰہُ اِنَّ الْبَشَرَ اَفْظَمَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ وَ عن عمر بن الخطابؓ و لَمْ یَلْبِسُوا اِیْمَانَهُمْ بِالظُّلْمِ قَالَ بِشَرِّکِ عَنْ عُمَرَ اَمْ کَثُومَ بِنْتَ عَلِیٍّ اَجْتَمَعَ لَهَا اَصْحَابُ فِرْکَوا وَ دَعَاوُہُ فَقَالَ تَزَوَّجْ بِهَا وَ اَلِی مَاہِۃً اَلِی الْاِیْشَاءِ وَ لَقِیْتُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان کل نسب و سبب ینقطع یوم القیامۃ الا سببی و نسبی فَاَجَبْتُ اَنْ یَکُوْنَ بَیْنِی وَ بَیْنِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وسلم سببٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِی قَوْلِهِ اَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا قَاصِیَةً قَالَ كَانَ کَاسِرًا ضَالًّا قَاصِیَةً وَ جَعَلْنَا لَہُ نُوْرًا لِّہُوَ الْقُرْآنُ کَمَنْ مِثْلُهُ فِی الظُّلُمَاتِ فِی الْکُفْرِ وَ الضَّلَالَةِ وَ عن زید بن اسلم نے قول اَوْ مِنْ كَانَ

يَتَا فَاحْسِينَاهُ وَجَعَلْنَا لَكَ لَوْرًا يَمِيشِي بِهِ
فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ
قَالَ نَزَلَتْ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ جَهْلٍ
ابْنِ هِشَامٍ كَانَا مِثْلَيْنِ فِي ضَلَالَتِهِمَا فَاحْيَا
اللَّهُ عُمَرَ بِالْإِسْلَامِ وَأَمْرًا وَابْنِ جَهْلٍ
فِي ضَلَالَةٍ وَامُوتَ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَمَّ فَقَالَ اللَّهُمَّ
أَعِزَّ الْإِسْلَامَ بِابْنِ جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ أَوْ بَعْرِ
ابْنِ الْخَطَّابِ وَفِي الْحَسَنِ مِثْلُهُ عَنِ الضَّحَّاكِ
فِي قَوْلِهِ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلَنَا فَاحْيِينَاهُ كَمَا
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ قَالَ
ابْنُ جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ وَفِي ابْنِ سَنَانٍ أَوْ مَنْ
كَانَ مِثْلَنَا فَاحْيِينَاهُ قَالَ نَزَلَتْ فِي عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ فَفِيهِ رُكُودُ آيَةِ تَعْرِيفِ اسْتِ
بِحَالِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ جَهْلٍ زَوْدِيكَ جَهْوَرِ
مُفْسِّرِينَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ نَظَرَ
فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ فَوَجَدَ قَلْبَ عُمَرَ خَيْرَ
الْقُلُوبِ فَاصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ فَانْتَبَهَتْ بِرِسَالَتِهِ
ثُمَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ بَعْدَ قَلْبِ عُمَرَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ قُلُوبَ أَصْحَابِهِ
خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَجَعَلَهُمْ وَدَّارَ
نَبِيِّهِ يُقَاتِلُونَ عَلَى وَجْهِهِ قَاتِلَ الْأَعْيُنِ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَبِأَوْدِهِ
سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ قَالُوا إِلَى الْقُلُوبِ الثَّقَفِ
إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَمِنْ يَوْمِذَلِكَ أَنِ انْقَلَبَ
يَجْعَلُ صَدْرَهُ قِيَمًا حَرَمًا بِمَنْسَبِ الرَّاءِ وَفَرَأَى بَعْضُ
مَنْ عِنْدَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَرَمًا بِالْخَفِضِ فَقَالَ عُمَرُ الْخَوَّافُ رَجُلًا مِنْ كُنَانَةٍ
وَأَجْعَلُوهُ رَأْيًا فَأَوَّاهُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ يَا نَفْسُ

مِثْلَنَا فِي الظُّلُمَاتِ كَيْسَ بَارِئِ مِثْلِهِمْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ كَانَا مِثْلَيْنِ فِي ضَلَالَتِهِمَا فَاحْيَا اللَّهُ عُمَرَ بِالْإِسْلَامِ وَأَمْرًا وَابْنِ جَهْلٍ فِي ضَلَالَةٍ وَامُوتَ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَمَّ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَعِزَّ الْإِسْلَامَ بِابْنِ جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ أَوْ بَعْرِ ابْنِ الْخَطَّابِ وَفِي الْحَسَنِ مِثْلُهُ عَنِ الضَّحَّاكِ فِي قَوْلِهِ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلَنَا فَاحْيِينَاهُ كَمَا عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ قَالَ ابْنُ جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ وَفِي ابْنِ سَنَانٍ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلَنَا فَاحْيِينَاهُ قَالَ نَزَلَتْ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَفِيهِ رُكُودُ آيَةِ تَعْرِيفِ اسْتِ بِحَالِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ جَهْلٍ زَوْدِيكَ جَهْوَرِ مُفْسِّرِينَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ فَوَجَدَ قَلْبَ عُمَرَ خَيْرَ الْقُلُوبِ فَاصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ فَانْتَبَهَتْ بِرِسَالَتِهِ ثُمَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ بَعْدَ قَلْبِ عُمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ قُلُوبَ أَصْحَابِهِ خَيْرَ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَجَعَلَهُمْ وَدَّارَ نَبِيِّهِ يُقَاتِلُونَ عَلَى وَجْهِهِ قَاتِلَ الْأَعْيُنِ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَبِأَوْدِهِ سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ قَالُوا إِلَى الْقُلُوبِ الثَّقَفِ إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَمِنْ يَوْمِذَلِكَ أَنِ انْقَلَبَ يَجْعَلُ صَدْرَهُ قِيَمًا حَرَمًا بِمَنْسَبِ الرَّاءِ وَفَرَأَى بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَمًا بِالْخَفِضِ فَقَالَ عُمَرُ الْخَوَّافُ رَجُلًا مِنْ كُنَانَةٍ وَأَجْعَلُوهُ رَأْيًا فَأَوَّاهُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ يَا نَفْسُ

تم ”زمہ“ کس چیز کو کہتے؟ اُس نے کہا کہ ہم ”زمہ“ اُس درخت کو کہتے ہیں جو درختوں کے بیچ میں اس طرح آیا ہو کہ اُس تک نہ کوئی پالتو جانور پہنچ سکے اور نہ جنگلی اور نہ اور کچھ۔ تو عمرؓ نے کہا یا اہی میں نے کہا کہ منافق ہوتا ہے کہ اُس تک خیر کی کوئی چیز پہنچتی ہی نہیں۔ اور میری ہے علیؓ بن ابی طالب سے اُنھوں نے کہا کہ جب اللہؓ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنی ذات کو قبائل عرب کے سامنے پیش کریں تو آپؐ مبنی کی جانب تشریف لے چلے اور میں اور ابو بکرؓ آپؐ کے ساتھ تھے اور ابو بکرؓ نسب کے بڑے جاننے والے شخص تھے تو وہ ٹھہر گئے مبنی میں وہاں کے لوگوں کی منزلوں اور بیٹکوں میں ابو بکرؓ نے اُن کو سلام کیا اور اُنھوں نے جواب دیا اور اس قوم میں مفروق بن عمرو اور ہانی بن قبیصہ اور ثئی بن عارضہ اور نعمان بن شریک تھے۔ اور قوم میں ابو بکرؓ کے (نسب میں) زیادہ قریب مفروق تھے اور وہی ان میں فصاحت و بیان میں ممتاز تھے اُنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ آپؐ ہم کو کس چیز کی طرف دعوت دے رہے ہیں لے قریشی بھائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے پھر بیٹھ گئے اور ابو بکرؓ کھڑے ہو گئے آپؐ اپنے کپڑے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کرنے لگے اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس شہادت کی طرف دعوت دیتا ہوں کہ اللہؓ تم کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہؓ کا پیغمبر ہوں اور نہ تم مجھے ایذا دواؤ نہ مارو اور نہ منع کرو یہاں تک کہ میں تمھیں اللہ کا پیغام پہنچا دوں جس کا اُس نے مجھے حکم دیا ہے کیونکہ قریش نے اللہؓ کے حکم کا مقابلہ کیا اور اس کے رسول کو ٹھٹھایا اور حق کے مقابلہ پر باطل کی اعانت کی اور اللہؓ بے پرواہ اور تمام خوبیوں کا مالک ہے۔ مفروق نے پھر کہا کہ آپؐ ہم کو اور کس چیز کی طرف دعوت دے رہے ہیں لے قریشی بھائی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت کی قُلْ تَعَالَوْا اسے مَقْعُودِہ تک (۱۵۱:۶) آپؐ اُن سے کہتے آؤ میں تمھیں وہ چیزیں پڑھ کر سناتاؤں جن کو تمھارے رب نے تم پر حرام فرمایا ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو

آلہ کثیرا کثرا یہ شیئاً الی قولہ
تَقْوُونَ ۵ قال لا مفروق الی اندھونے
ایضاً یا افاقریش فواللہ ما ہذا من کلام اہل
الارض ولو کان من کلامہم لعرفناہ فشتلا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
اللہ یأمر بالعدل والاحسان الآیۃ فقال
لا مفروق دعوت واللہ یا قریشی نے
مکامم الاخلاق ومحاسن الاعمال ولقد
اکت قوم کذبوک وظاہروا ملک و
قال ابی بن قبیصۃ قد سمعت متاکک
واستحنت قولک یا افاقریش وامجینی
ما حکمت بہ ثم قال ہم رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لن تلبثوا الا سیرا حتی
یتکمم اللہ بلاذہم واولادہم بین ارض
فارس وآنہار کسرے ویغترکم بناتہم
شجون اللہ وبقدرہ قال لا التمان
ابن شریک اللهم و آلت ذلک لک
یا افاقریش فشتلا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انا آرستناک شاہداً و
مبشراً و نذیراً و داعیاً الی اللہ
بذینہ و سراجاً مبیئاً الآیۃ ثم ہض
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قابضاً
علی ید ابی بکر حق ابن عباس
قال خطبنا عمر فقال ایہا الناس سیکون
قوم من ہذہ الامۃ یکذبون بالرحیم و
یکذبون بالذہال ویکذبون بطلوع
الشمس من مغربہا ویکذبون بعذاب
القریر ویکذبون بالشفاعۃ ویکذبون بوجہ
یخرجون من النار بعد ما اختصوا

شریک نہ ٹھہراؤ... آخر تک۔ یہ سکر مفروق نے کہا آپ ہم کو اور
کس چیز کی طرف دعوت دے رہے ہیں اے قریشی بھائی! کیونکہ
واللہ یہ اہل زمین کا کلام نہیں ہے اور اگر ان کے کلام میں سے ہوتا
تو ہم اس کو ضرور پہچان لیتے۔ پھر تلاوت کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ الْم (۱۶: ۹۰)
بیشک اللہ تعالیٰ اعتدال اور احسان اور اہل قرابت کو دینے کا حکم
فرماتے ہیں، آخر تک۔ پھر آپسے مفروق نے کہا کہ واللہ اے قریشی
آپ نے بڑے پاکیزہ اخلاق اور نیک اعمال کی دعوت دی اور واللہ
وہ قوم جس نے تم کو جھٹلایا اور تمہارا مقابلہ کیا خود جھوٹی ہے۔ او
ابی بن قبیصہ نے کہا کہ میں نے آپ کا مقابلہ سنا اور اے قریشی
بھائی! آپ کے کلام کو پسند کیا اور جو کلام آپ نے پڑھا ہے وہ
مجھے عجیب معلوم ہوا۔ پھر ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ زیادہ زمانہ نہیں گزرے گا کہ حق تعالیٰ ان کے شہر اور ان
کی اولاد یعنی سرزمین فارس اور کسریٰ کی نہریں تم کو بخش دیگا
اور ان کی بیٹیوں کو تمہاری دولہنیں بنا دے گا تم اللہ کی شیع
اور اُس کی تقدیس کرتے ہو گے۔ آپسے نعمان بن شریک نے کہا یا
یہ عجیب کلام آپ کے پاس کہاں سے آیا اے قریشی بھائی! تو اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت سنائی اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ
(۳۳: ۲۵-۲۶) بیشک ہم نے آپ کو اس شان کا رسول بنا رکھا
ہے کہ آپ گواہ ہوں گے اور آپ (مومنین کو) بشارت دینے والے
اور کفار کے) ڈرانے والے ہیں اور (سب کو) اللہ کی طرف اُس کے
حکم سے بلائے والے ہیں اور آپ ایک روشن چراغ ہیں، آخر تک پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کا ہاتھ پکڑے ہوئے اٹھ گئے
اور مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے کہا کہ ہم کو عمرؓ نے خطبہ دیا
اور کہا اے لوگو! اس امت میں ایسی قوم ہونے والی ہے جو ہم
کا (جو جہد کرتا ہے) انکار کرے گی اور دجال (کے ظہور) کا انکار کرے گی
اور سورج کے مغرب سے طلوع ہونے کا انکار کرے گی اور عذاب قبر
کا انکار کرے گی اور شفاعت کا انکار کرے گی اور اُس قوم کا انکار
کرے گی جو ہم سے جل نہیں جانے کے بعد نکالی جائیگی (آپ کی پیب

پیشگوئیاں حرف بحرف پوری ہوں گی۔

آیات سورۃ الاعراف

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاصْبِرْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا الْفُجَاءِ** (۱۵۶:۷)

اور ہم لوگوں کے نام دنیا میں بھی نیک حالی کھدیجے اور آخرت میں بھی ہم آپ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اپنا مذاب تو اسی پر واقع کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں اور میری رحمت تمام اشیاء کو محیط ہو رہی ہے تو وہ رحمت ان لوگوں کے نام تو ضرور ہی لکھوں گا۔ جو کہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔ جو لوگ ایسے رسول نبی اُمتی کا اتباع کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس تورات و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں (جن کی صفت یہ بھی ہے کہ) وہ ان کو نیک باتوں کا حکم فرماتے ہیں اور بُری باتوں سے منع کرتے ہیں اور پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال بتاتے ہیں اور گندمی چیزوں کو (بہرستہ) ان پر حرام فرماتے ہیں اور ان لوگوں پر جو بوجھ اور طرق تھے ان کو دور کرتے ہیں سو جو لوگ اس نبی (موصوف) پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور اُس نور کا اعتبار رکھتے ہیں جو ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں۔

ان آیات کا مضمون یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہِ مجیب الدعوات سے درخواست کی کہ: **وَاصْبِرْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ اِنَّا هُنَا نَارُ الْيَتَامَىٰ**۔ یعنی اے خدا! مجھے اپنے مقتدر کرنے اور عالم ملکوت میں ثبوت حسنہ کا فرمان نازل کرو۔ اور ثبوت حسنہ کی صورت مثالیہ دنیا و آخرت میں میری اُمت کے لئے پیدا فرما دیجئے۔ بارگاہِ رب العزت سے ان کو خطاب پہنچا کہ: **هُدًى** کیساں حال نہیں رہے گا عذاب اُصیب بہ من اَشَاءَ وَرَحْمٰی وَبِعَثَّ كُلَّ شَيْءٍ۔ ان میں سے ایک جماعت ایسی ہوگی کہ مذاب دُنْیَا ان کو پہنچے گا جیسا کہ حق جلّ جلالہ نے فرمایا: **وَقَضَيْنَا اِلَى الْفُجَاءِ** (۱۵۶:۷) اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یہ بات (بطورِ شیطانی) بتلا دی تھی کہ تم سرزمین (شام) میں دوبارہ خرابی کرو گے۔ اور ایک جماعت ہوگی کہ جن پر رحمت الہی پہنچے گی جیسا کہ اُس واقعہ میں

قال اللہ تعالیٰ **وَاصْبِرْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ اِنَّا هُنَا نَارُ الْيَتَامَىٰ** قال علی بن اُصیب بہ من اَشَاءَ وَرَحْمٰی وَبِعَثَّ كُلَّ شَيْءٍ فَمَا كُنْتُمْ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوٰتَ وَالَّذِينَ هُمْ بِالْيَتَامٰی يُؤْتُونَ اَلَّذِينَ يَتَّقُونَ اَلَمْ يَسْئَلِ السُّؤَالَ الْاَوَّلٰی اَلَّذِي يَجْعَلُ لَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَ هُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْانْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُخْلِصُ لَهُمُ الظَّلٰمٰتِ وَيَجْزِيهِمْ عَلَيْهِمُ الْخَيْرَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ اَصْرَهُمْ وَاَلَّا يَخْلُلَ الْاَيْمٰنُ كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ اٰمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوْهُ وَنَصَرُوْهُ وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِي اُنْزِلَ مَعَهُ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

تضمنون این آیات آنست کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بدگاہِ مجیب الدعوات مناجات نمود کہ: **وَاصْبِرْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ اِنَّا** بُرْنَا اَیْکَ خداوند بنویس یعنی مقتدر کن و در ملکوت قضای ثبوت حسنہ نازل گردان و صورت مثالیہ ثبوت حسنہ در دنیا و آخرت برائے اُمت من مخلوق فرما از جناب رب الارباب خطابش در رسید کہ: **هُدًى** مال نخواہ بود **فَمَا كُنْتُمْ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ** و **رَحْمٰی** و **بِعَثَّ** کُلَّ شَيْءٍ۔ اریشان مجھے باشند کہ عقوبت دنیا و مثال رسد کما قال عز من قائل **وَقَضَيْنَا اِلَى الْفُجَاءِ** اِنَّا هُنَا نَارُ الْيَتَامَىٰ **فِي الْكِتٰبِ لَتُفْسِدُنَّ فِی الْاَرْضِ مَرَّاتٍ بَیِّنٍ** الْاٰیۃ و مجھے باشند کہ رحمت الہی ایشان رسد کما قال عز من قائل

نے فرمایا اذ کسوا فیعمہ اللہ الخ (۲۰: ۲۶) میری قوم، تم اللہ تعالیٰ کے انعام کو جو کہ تم پر ہوا ہے یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ نے تم میں بہت پیغمبر بنائے اور تم کو صاحب ملک بنایا اور تم کو وہ چیزیں دیں جو دنیا جہان والوں میں سے کسی کو نہیں دیں۔ فَمَا کُتِبَ لَهُمُ الْقَدَرُ بِعَزَازَتِهِ یعنی میں دنیا و آخرت کے حسنہ کو آئندہ زما دیں اُس جماعت کے لئے لکھوں گا کہ جن لوگوں کی صفت یہ ہے کہ وہ متقی ہوں گے اور زکوٰۃ ادا کریں گے اور ہماری آیات پر ایمان لائیں گے۔ یہاں سے یہ مفہوم ہوا کہ زائد آئندہ میں ایک ایسی اُمت پیدا ہوگی جو ان صفات سے متصف ہوگی اور حق تعالیٰ حسنہ دنیا اُن کو عطا کرے گا جس کا مطلب ہے فتح و نصرت، رزقوں کی وسعت اور یہ کہ حکومت دنیاوی اُن کے درمیان قائم ہوگی دوسرے سب اُن کے باج گزار اور خراج دینے والے ہوں گے یا قیدی اور غلام ہو کر اُن کے قبضہ میں رہیں گے اور حسنہ آخرت جس سے مراد ہے مغفرت اور نجات اور درجات کی بلندی دونوں (یعنی حسنہ دنیا و حسنہ آخرت) اُن کو عطا فرمایا گیا۔ پھر حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ اُمت موعودہ (یعنی جس کی خبر دی گئی) نبی اُمّی کی پیروی کرنے والے ہیں۔ وہ وعدہ جو کیا گیا تھا ان پر منطبق ہو گیا اور وہ حسنہ دنیا و آخرت ہم نے اُن کے لئے لکھ دی ہے یعنی عالم ملکوت میں ہم نے اُس کا مضبوط فیصلہ کر دیا ہے جو لوگ نبی اُمّی کی پیروی کرتے ہیں وہ ایمان لائے اور انھوں نے اُس نبی کو قوت پہنچائی اور مدد کی اور اُس نور کی جو کہ اس پر نازل ہوا یعنی قرآن کی پیروی کی یہ لوگ نجات پانے والے ہیں اور نبی اُمّی کا وصف یہ ہے کہ یہ لوگ اس کی تعریف و تورات و انجیل میں مطالعہ کرتے ہیں۔ یہ ہود و توریت میں پڑھتے ہیں اور نصاریٰ انجیل میں۔ اور تمام اُمتوں پر بھی حجت ثابت ہو گئی مولیٰ اور عیسیٰ علیہا السلام کے معجزات کے ظہور اور اُن کی ثبوت اور اُس کی شہرت کی جہت سے۔ تو جب دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کتب الہیہ میں موجود ہے اور اُن انبیاء نے جن کی سچائی ثابت (اور مسلم) ہو چکی ہے اُس کی خبر دیدی تو تمام کے تمام لوگوں پر حجت متحقق ہو گئی اگر اس کے معترف نہ ہوں گے تو عند اللہ معذرت نہیں ہے

اُدکُموا نعمة اللہ علیکم اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم ملوکا و اٰمنکم ما کم یؤت احدکم من العلمین ہ فَمَا کُتِبَ لَهُمُ الْقَدَرُ بِعَزَازَتِهِ خواہم نوشت حسنہ دنیا و آخرت را در زبان آیندہ برای جمیع کہ صفت ایشان اینست کہ متقیان باشند و ادائی زکوٰۃ می نمایند و آیات مایمان می آرند از بجا مفہوم گشت کہ در زبان آیندہ اُمتی پیدا خواہد شد متصف باین صفات و خدا تعالیٰ حسنہ دنیا کہ عبارت از فتح و نصرت است الساع ارزاق و اکہ ریاست عالم میان ایشان باشد دیگران ہمہ باج وہ و طرح گواہ ایشان یا اسیر و بندہ در دست ایشان باشند و حسنہ آخرت کہ عبارت از مغفرت است و نجات و رفع درجات ہر دو ایشان را بخشد باز خدا تعالیٰ ارشاد میفرماید کہ اُمت موعودہ تابعان نبی اُمّی اند ان موعودہ بر ایشان راست آمد و اُن حسنہ دنیا و آخرت پہلے ایشان تو بشتم یعنی در ملکوت قضائے اُن مصمم نمودیم آنکہ پیروی نبی اُمّی سے کنند ایمان آورند و باو و تقویت دادند اورا دیاری نمودند و پیروی نورے کہ ہمراہ او نازل شد یعنی پیروی قرآن کردند ایشان اندستگار و صف نبی اُمّی آنست کہ می یا بند لغت اور توریت و انجیل ہود و توریت خوانند و نصاریٰ در انجیل و بر سائر اُمت نیز حجت ثابت شد از بہت ظہور معجزات موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام و ثبوت نبوت ایشان و شہرت اُن پس چون در دنیا لغت انصاف صلی اللہ علیہ وسلم در کتب الہیہ موجود است و انبیاء ثابت الصدق بان خبر دادند حجت بر کافہ ناس متحقق گشت اگر اُن را معرفت نشوند عند اللہ معذرت نباشند

اور وہ تعریف یہ ہے کہ (وہ نبی) لچھے کاموں کا حکم دیتا ہے اور مجھے کاموں سے منع کرتا ہے اور اُن کے لئے پاکیزہ چیزیں حلال کرتا ہے اور جو غیر پاکیزہ چیزیں ہیں وہ اُن پر حرام کر دیتا ہے اور وہ اُن کے سرے سے اُتار دیتا ہے جو پہلے سے پڑا ہوا تھا اور اُن کی گردن کے طوق کو اُتار دیتا ہے جو پہلے سے پڑا ہوا تھا یعنی سخت احکام کو منسوخ فرماتا ہے۔ اور دین حنیفیہ آسان ہلکا ہلکا تعلیم کر رہا ہے۔ اور جو نبوت ان اوصاف کی ہوگی وہ اللہ کی رحمت کا لمحہ ہے اور اُس کی مکمل شفقت۔ ان آیات میں خدا تعالیٰ اصحاب رسول کے لئے لمحاظ الفلاح واضعہ فلاح کا اثبات فرما رہا ہے اور لمحاظ مفہوم دنیا و آخرت کی حسنہ کوثابت کر رہے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ خلفاء ایمان لاتے اور انھوں نے (دین حنیفیہ کو) قوت بھی پہنچائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کیا، بعد وفات کیا۔ (براہر نقوشہ اسلام میں مصروف ہی ہے) پس وہ اس فضیلت سے بھی جس سے بالاتر کسی فضیلت کا تصور بھی نہیں ہوتا یقیناً متصف ہوں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ تھمر بن الخطاب سے مروی انھوں نے بیان کیا کہ میں نے ایک اونٹنی اللہ کی راہ میں دی پھر میں نے چالا کہ اُس کی نسل میں سے خرید لوں پھر اس کے بالے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑو قیامت کے دن وہ اور اُس کی تمام اولاد تمہاری میزان (اعمال) میں آجائے گی۔ مروی ہے حسنؓ نے انھوں نے کہا کہ میں نے عثمانؓ کو منبر پر یہ کہتے ہوئے دیکھا کہ ان چُپے ہوئے اعمال کے سلسلہ میں اللہ سے ڈرو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرما رہے تھے کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے کہ کسی نے کبھی کوئی عمل چُپ کر نہیں کیا مگر اللہ اُس کو پادار کی طرح سب پر ظاہر کر دے گا اگر اچھا عمل ہے تو خیر ظاہر ہوگی اور بد عمل ہے تو بُرائی کا افشا ہوگا پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی۔

(یعنی یا نبی آدمِ قد آنزلنا علیکم لباساً ثواری سوا الثوب و
 ریشاً آپؐ نے و رِبَاساً طُرّاً اور رِبِشاً نہیں کہا، وَلِبَاسُ النُّعْمِ
 ذَٰلِكَ خَيْرٌ (۲۶: ۷) اے اولادِ آدم کی ہم نے تمہارے لئے لباسِ پیدا

جو کہ تھاری پردہ خاریوں کو بھی چھپا لے اور موجب زینت بھی ہے اور نقوی کا لباس یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ (لباس النقوی کی تفسیر میں آپ نے کہا کہ طریق حسن - مروی ہے حسن سے انھوں نے کہا کہ عمرؓ اپنے بیٹے عبداللہؓ کے یہاں گئے آپ نے دیکھا کہ وہاں گوشت رکھا ہے - فرمایا کہ یہ گوشت کیسا رکھلے؟ عبداللہؓ نے کہا کہ اس کو میرا دل چاہتا تھا۔ فرمایا اور جس چیز کو دل چاہے اُس کو تم نے کھالیا یہ بات ایک شخص کے مُسرف بننے کے لئے کافی ہے کہ جس چیز کی خواہش ہو اس کو کھانے لگے۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ مروی ہے کہ فرمایا کہ کھانے اور پانی سے شکم کو بھر پور کر ڈالنے سے بچو کیونکہ یہ خصلت جسم کو خراب کر دیتی ہے بیماری پیدا کرتی ہے۔ ناز میں شستی پیدا کرتی ہے۔ کھانے پینے میں میاند روی اختیار کرو، ایسا کرنا جسم کو ٹھیک رکھتا ہے اور اسراف سے بھی بچاتا ہے اور اللہ تعالیٰ موتی روٹی کو پسند نہیں کرتا۔ جو شخص غرض نفس کو دین پر قربان کرے گا وہ ہرگز تباہ نہ ہوگا۔ اور مروی ہے ابن المسیبؓ سے انھوں نے کہا کہ جب عمرؓ کو مجروح کیا گیا تو کعب (احبار) نے کہا کہ اگر عمرؓ اللہ تعالیٰ سے دُعا کریں تو اللہ تعالیٰ ان کی موت کو موخر کر دے۔ اُن سے کہا گیا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا فاذا جاء اجلهم (۱۳۴:۷) سو جس وقت ان کی میعاد معین آجائی اُس وقت ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے تو کعب نے کہا کہ حق تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے وَمَا لَكُمْ مِنْ الْخَلْقِ (۱۱۳:۵) اور نہ کسی کی عمر زیادہ کی جاتی ہے اور نہ کم کی جاتی ہے مگر سب لوح محفوظ میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ موخر کر دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور کم کر دیتا ہے (جسے کم کرنا چاہتا ہے) پھر جس وقت اُس کی معین کی ہوئی مدت آجائے گی تو ایک ساعت نہ پیچھے ہٹیں گے اور نہ آگے بڑھیں گے۔ آپ ابی لیک سے مروی ہے کہ جب عمرؓ کو مجروح کیا گیا تو کعب احبار آئے اور انھوں نے دروازے پر رونا شروع کر دیا اور یہ کہنا کہ واللہ امیر المؤمنینؓ اگر اللہ تعالیٰ کو قسم دیں کہ اُن کی اجل (کو موخر کر دے) تو وہ ضرور موخر کر دے گا اس کے بعد ابن عباسؓ داخل ہوئے اور انھوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ یہ کعب ایسا اور ایسا کہہ رہے ہیں تو آپ نے فرمایا اب تو واللہ میں یہ سوال

قال التمت الحسن عن الحسن قال دخل عمر طے ابن عبد اللہ و اذا عندہم لحم فقال ما هذا اللحم قال استہیتہ قال و کما استہیت شیئا اکلہ کفہ بلر اسرافا ان یاکل کما استہی و من عمر بن الخطاب قال اتاکم و البطن فی الطعام و الشراب فاما مقبذہ للبسید موروثہ للثمن فیکسبہ عن القتلہ و علیکم بالقصید فیما فاند اطلع لہد و ابقد من الشرف و ان اللہ یغنی الخیر السعین و ان الرجل من یرتک حتی یؤثر شہوتہ علی دینہ و عن ابن المسیب قال لما کمن عمر قال کعبؓ لو دعا اللہ عمر لا یموت فی اجل فقیل لہ الیس قد قال اللہ فاذا جاء اجلهم لا یتأخرون ساعۃ و لا یتقدمون فقال کعب و قد قال اللہ و تأخروا من تموت و لا یتقص من عمرہ الا فی کتاب فان اللہ یوخر ما یشاء و یتقص فاذا جاء اجلہ فلا یتأخرون ساعۃ و لا یتقدمون عن ابن ابی ملیکہ قال لما کمن عمر جاء کعب فہل یبکی بالسباب و یقول واللہ لو ان امیر المؤمنین یقیم علی اللہ ان یوخرہ لاخرہ فدخل ابن عباس فقال یا امیر المؤمنین ماذا کعب یقول کذا و کذا قال اذا واللہ

خدا سے نہ کروں گا۔ مروی ہے سالم بن عبد اللہ سے اور ابان بن عثمان اور زید بن حسن سے کہ عثمان بن عفان کے سامنے ایک شخص لایا گیا جس نے قریش کے ایک لڑکے سے بدکاری کی تھی۔ تو عثمان نے پوچھا کہ کیا یہ کنواری ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ایک عورت سے نکاح تو کیا تھا مگر بعد میں اس کے پاس نہیں گیا۔ اس پر علی بن عثمان نے کہا کہ اگر یہ اس کے پاس چلا جاتا تو اس پر رجم (سنگسار کر دینا) ضرور حلال ہو جاتا اب جب کہ یہ اپنی بیوی کے پاس نہیں گیا تو حد میں کوڑے لگوئیے۔ پھر ابو ایوب نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی حکم سنا جو ابو الحسن (علی) نے ذکر کیا۔ پھر عثمان نے حکم دے کر اس کو سو کوڑے لگوائے۔ ابو بکر صدیق سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ لے پروردگار کیا (آبر) ہے اس شخص کا جو چھینے والی عورت سے (جس کا بیٹا مر گیا ہو) تعزیت کرے؟ تو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اس کو اپنے زیر سایہ رکھوں گا جس دن میرے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔ مروی ہے خالد الریمی سے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی کتاب میں پڑھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس عثمان نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے آئیگا کہ گے گا یارب مجھے آپ کے مومن بندوں سے قتل کیا تھا۔ مسلم بن یسار الجہنی سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب اس آیت کے بارے میں سوال کیا گیا **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ** (۱۷:۱) اور جب آپ کے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ سے سنا آپ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تھا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا پھر اس کی پیٹھ پر اپنا ہاتھ پھیرا اور پھر اس میں سے ذریت کو نکالا پھر فرمایا کہ میں نے ان کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے اور یہ لوگ اہل جنت کے اعمال کرتے رہیں گے۔ پھر آدم کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا اور پھر اس میں سے ذریت کو نکالا اور کہا کہ میں نے ان کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہے اور یہ لوگ اہل نار کے اعمال کرتے رہیں گے تو ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ پھر عمل کس لئے رہا تو آپ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بندے کو جنت کے لئے پیدا کیا تو اس سے اہل جنت ہی کے اعمال صادر کرتے رہیں گے

لا آسأل عن سالم بن عبد اللہ وابن عثمان وزید بن حسن ان عثمان بن عفان آتے برجل قد فجر بسلام من قریش فقال عثمان احصن قالوا قد تزوج بامرأة ولم يدخل بها بعد فقال علي لعثمان لو دخل بها لكان عليه الجرم قالوا اذالم يدخل باله فاجلده الله فقال ابو ايوب ان الله اتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذي ذكر ابو الحسن فامرهم عثمان فجلدوا عنه ابيه بكر الصديق قال قال موسى عليه السلام يارب ما بين عرتي الفلكي قال اخذ بطنه يوم لا يظلل الا ظلي عن خالد الريمي قال قرأت في كتاب الله المسند ان عثمان يأتي رافعا يديه الى الله يقول يارب قتلته عبادك المومنون عن مسلم بن يسار الجهمي ان عمر ابن الخطاب سئل عن هذه الآية **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ** فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها قال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بميسرة فاستخرج منه ذرية فقال خلقك هؤلاء بعلم الله فقال خلقك هؤلاء بعلم الله فقال رسول الله فإني أعلم ان الله اذا خلق المنة استعمل بعلم اهل الجنة

یہاں تک کہ اُس کی موت اہل جنت کے اعمال میں سے کسی عمل پر آئے تو حق تعالیٰ اس عمل کے سبب سے اس کو جنت میں داخل کر دے گا اور جب اللہ تعالیٰ نے بندے کو ناکستے پیدا کیا تو اس سے دوزخیوں کے اعمال صادر کرائیں گے یہاں تک کہ وہ مر جائے اہل نار کے اعمال میں سے کسی عمل پر پھر اس سبب سے اس کو نار میں داخل کر دے گا۔ عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انھوں نے جاپہ میں خطبہ دیا تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی پھر کہا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو اللہ گمراہ کرے اُس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔ ایک قس (پادری) آپ کے سامنے بیٹھا تھا اُس نے فارسی زبان میں آپ سے کوئی بات کہی تو عمر نے اپنے مترجم سے پوچھا کہ یہ کیا کہتا ہے؟ مترجم نے کہا کہ یہ گمان کر رہا ہے کہ اللہ کسی کو گمراہ نہیں کرتا تو عمر نے کہا کہ اے دشمن خدا تو نے جھوٹ بولا بلکہ اللہ نے ہی تجھے پیدا کیا اور اسی تجھے گمراہ کیا اور وہی تجھے دوزخ میں ڈالے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر ہمارے درمیان صلح کا معاہدہ نہ ہو چکا ہوتا تو میں تیری گردن بار دیتا اس کے بعد لوگ متفرق ہو گئے اور تقدیر کے متعلق دینی (بہش) نہیں کرتے تھے۔ آور بخاری نے اخذ کیا، مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے کہا کہ عیینہ بن حصن بن بدر آیا اور اپنے بھتیجے خُزّ بن القیس کے پاس ٹھہر گیا اور یہ خُزّ اُن لوگوں میں سے تھا جن کی عمر حضرت کرتے تھے اور عام قرآن عمر کی مجالس کے مصائب اور اُن کو مشورے دینے والے ہو جتے تھے بوڑھے ہوں یا جوان۔ تو عیینہ نے اپنے بھتیجے سے کہا کہ بھتیجے! کیا امیر کے یہاں تیری عزت ہے کہ تو میرے لئے ملاقات کی اجازت حاصل کر لے۔ تو اُس نے عیینہ کے لئے اجازت مانگی تو حضرت عمر نے اجازت دیدی۔ جب عیینہ آپ کے یہاں پہنچا تو بولا اے خطاب کے بیٹے واللہ نہ تو ہم کو کوئی بڑا علیہ دیتا ہے نہ تو ہمارے درمیان مدد کے ساتھ حکومت کرتا ہے تو عمر کو غصہ آگیا یہاں تک کہ آپ نے قصد کیا کہ اُس کو پیٹیں تو آپ سے خُزّ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرمایا ہے خُزّ العفو (۱۹۷:۴)

جے یوت طے علی من اعمال اہل الجنتہ
فیدخل بہ الجنتہ و اذا خلق العبد فخلقہ
استعمل بعلم اہل النار حتی یوت طے
عمل من اعمال اہل النار فیدخل بہ النار
عن عمر بن الخطاب انہ خطب بالجایۃ فحمد
اللہ و سئل علیہ ثم قال من یتوبہ اللہ
فلا یغفر لہ و من یغفر اللہ فلا لہ دوی
لا فقال لہ قس بین یدئیک کلمۃ بالفارسیۃ
فقال عمر لترجم لہ ما یقول قال یترجم
ان اللہ لا یغفر لہ اعدا فقال عمر لکذب
ما عدو اللہ بل اللہ خلقک و هو ارحمک
و هو یدخلک النار انشاء اللہ طے
و لولا ان بسیننا عقد لعزبت عنک
فترقی الناس و ما یخلفون فی
القدر و اخرج البخاری عن ابن
عباس قال قدم عیینہ بن حصن
ابن بدر فنزل علی ابن اخیہ الحزین
القیس و کان من النفر الذین یدبر جسم
عمر و کان القراء اصحاب نجایس عمر و
مشاورہ کہولاً کانوا اوسثباتا فقال
عیینہ لابن اخیہ یا ابن اخی
ہل لک و عیہ عند الامیر فستأذن
لی فاستأذن لعیینہ فأذن لہ
عمر مسلماً دخل قال یا ابن الخطاب
واللہ ما أعطینا الجول ولا حکم
ببیننا بالعدل فغضب عمر حتی ہم
ان یوقع بہ فقال لہ الحمر یا امیر
المؤمنین ان اللہ عزوجل قال لستیمہ
صلی اللہ علیہ وسلم خُزّ العفو

معانی کا برتاؤ کیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کرو لیجئے اور جاہلوں سے ایک کھلے ہو جایا کیجئے۔ اور یہ شخص جاہلین میں سے ہے۔ واللہ جب یہ آیت عمرؓ کے سامنے پڑی گئی تو آپؐ اس آیت کے حکم سے قلبی تجاوز نہ کیا اور آپؐ کتاب اللہ کے سامنے بہت ٹھہرنے والے رہے اسے بڑا اثر قبول کرنے والے تھے۔

آیات سورۃ الانفال

اللہ تعالیٰ فرمائیے وَأَنفَعُوا فِتْنَةَ الْخَالِجِ (۲۵۸-۲۶) اور تم ایسے

دباں سے بچو جو خاص اُن ہی لوگوں پر واقع نہ ہو گا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے

والے ہیں اور اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم قلیل تھے سرزمین میں کوڑو غلام کرتے جاتے تھے اس اندیشہ میں رہتے تھے کہ تم کو (دخلف) لوگ

نوح کسٹوں نہ لیں سو (ایسی حالت میں) اللہ تعالیٰ تم کو (مدینہ میں) رہنے کو جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی اور تم کو تقییس میں

چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم شکر کرو۔

فقیر کہتا ہے کہ مفسرین میں اس فتنہ کے معنی میں اختلاف ہے

بہت سے یہ کہتے ہیں کہ اس فتنہ کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں میں بہت سے لوگ گناہوں کے مرتکب ہوں اور دوسرے لوگ انہی عن

المنکر (یعنی بُری بات سے روکنے سے باز رہیں تو خدا کا عذاب سب پر گرفت کر لے گناہ کرنے والے اپنے گناہ میں ماخوذ ہوں اور انہی عن المنکر

کے تارک اس بُری عن المنکر کے ترک کی وجہ سے معذب ہوں۔ اور اس میں کلام ہے کیونکہ اس صورت میں تو ہر ایک اپنے ظلم ہی کی وجہ سے

ماخوذ ہوا (ایک گروہ کا ظلم بفعل (معصیت) ہے (دوسرے کا ظلم کف (یعنی ترک جانا) نہیں از منکر سے اور آیت یہ بتا رہی ہے کہ

اس فتنہ سے وہ بھی محفوظ نہ رہیں گے جنہوں نے ظلم کیا ہی نہ ہو گا تو یہ توجیہ کیسے درست ہو سکتی ہے (معنی صحیح یہ ہیں کہ یہ فتنہ خلافت کا

افتنہ ہے اور یہی وہ فتنہ ہے جس کی کیفیت (فرمائی گئی) ہے تہوؤ کو بیج البحر (یعنی دریا کی موج کی طرح موج مارے گا) جب مسلمان

انگ انگ گروہ بن جائیں اور ہر ایک طلب خلافت کے لئے اُٹھے تو

وَأَمْرٌ بِالْكَرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَأَنَّ فِتْنَةً مِنَ الْجَاهِلِينَ وَاللَّهُ جَاهِدُ

عَسْرِينَ سَلَامًا عَلَيْهِ وَكَانَ وَكَانَ مِنْدًا عَنْدَ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنفَعُوا فِتْنَةَ الْخَالِجِ

تُصِيبُ الَّذِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَكِيدٌ

الْعِقَابِ هَ وَادْكُورًا إِذْ أَتَيْتُمْ قَلِيلًا مُّسْتَعْصِفُونَ فِي الْأَرْضِ

غَنَاءُ لَّوْنٍ أَنْ يَتَحَفَّظَ لَكُمْ السَّامِيُّ قَاوِيكُمْ وَآتَاكُمْ بِمَنْ يَرْوِي

سَارَ قَكُم مِّنَ الْكَلْبِيتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

فقیر گوید مفسران در معنی این فتنہ اختلاف دارند جمیع گویند

این فتنہ آنست کہ طائفہ از مسلمانان مرتکب معاصی شوند و دیگران از انہی

منکر توقف نمایند پس عذاب خدا ہمہ را درگیرد ماصیبان بعضیان خود

ماخوذ شوند و تارکان انہی از منکر تبرک انہی منکر معذب

گردد و فیہ بحث زیرا کہ حسینہ ہر یکے ماخوذ شد بظلم خود از

فعل یا کف بمعنی صبح آنست کہ این فتنہ فتنہ خلافت است و

ہی الفتنہ الّٰتِ تہوؤ کو بیج البحر چون مسلمان جنود مجتہدہ شوند

و ہر یکے برلئے طلب خلافت برخیزد انشاء نفوس و نہب اموال و غلبہ غفار

جو ایسے ہی ایک جبلت کے غنیمت موقع پر ہو اگر تسلیم نہ ہو رہے
اور اس فتنہ کی بہت سی شاخیں نکل آئیں جو کہ ہر مسلمان تک پہنچیں
خواہ وہ شہر والوں سے ہو یا جنگلوں کا باشندہ، خواہ گناہم ہو اور خواہ
مشہور، گوشہ نشین ہو یا لوگوں سے ملنے والا۔ خدا تعالیٰ اسی قسم کے فتنہ
سے ڈرا اور دھمکا ہے۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا ہے میں وادعکم لعلکم
اذا انتم علیٰ شئ من ضعفوت فی الامم یعنی تم کفار سے مغلوب
تھے مجھ کے اور پیارے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس حالت سے تمہیں
تائید اور فتح اور وسعت رزق کی حالت کی طرف منتقل کیا۔ اس نعمت
کا شکر یہ ہے کہ اب تم ایسے کام نہ کرو جو کفار کے غلبہ کے موجب ہو جائیں
اور تمہارے پیشے اور ذرائع رزق سب درہم برہم ہو جائیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا
(۲: ۲۱۷) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت
کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے راستے میں جہاد بھی کیا اور
جن لوگوں نے رہنے کے جگہ دی اور مدد کی یہ لوگ باہم ایک دوسرے
کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تو لائے اور ہجرت نہیں کی تھیں
ان سے میراث کا کوئی تعلق نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں اور
اگر وہ تم سے دین کے کام میں مدد چاہیں تو تمہارے ذمہ مدد کرنا واجب
ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم جد
(صلح کا) ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو دیکھتے ہیں
اور جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں اگر اس
(حکم مذکور) پر عمل نہ کرو گے تو دنیا میں بڑا فتنہ اور بڑا فساد
پھیلے گا۔ اور جو لوگ (اول) مسلمان ہوئے اور انھوں نے (ہجرت
نبویہ کے زمانہ میں) ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے
اور جن لوگوں نے (ان ہاجرین کو اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد
کی یہ لوگ ایمان کا پورا حق ادا کرتے والے ہیں ان کے لئے آخرت
میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بڑی معزز روزی ہے۔ اور
جو لوگ (ہجرت نبویہ کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور ہجرت
کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا سو یہ لوگ درگزر و فضیلت میں تمہارے برابر
نہیں لیکن تاہم) تمہارے ہی شمار میں ہیں اور جو لوگ رشتہ دار ہیں

کہ ہمیشہ درانتہا زین فرصت میباشند نظر
آید و این فتنہ شاخہا برکشید کہ ہر مسلمانی را
رسد از اہل حضر و اہل بوادی چہ غریب چہ
مشہور چہ معتزل چہ مخلط خدا تعالیٰ از زمین
قسم فتنہ تہویل و تہدید میفراید و عقیداتی
ارشاد میکند و اذ کروا اذا انتم قلیل مستضعفون
فی الارض یعنی شما مغلوب کفار بودید مگر سہ
و تشنہ خدائی تبارک و تعالیٰ از اس حالت بحالت
تائید و نصر و اتساع رزق نقل فرمود مشکوٰۃ
نعت آنست کہ کاری نکنید کہ موجب غلبہ کفار
شود و سبب برہم خوردن مرکاسب و از رزاق شما
کرو و قال اللہ تعالیٰ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ
هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآمَنُوا
أُولَئِكَ بِغَفْوَةٍ أُولَئِكَ بَعْضُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا تَهْتَفُوا
مِنْ شَيْءٍ كُنْتُمْ يَٰهَاجَرُوا وَلَنْ أَنتَفِعُوا
فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ لَا عَلَى
مَنْ مَرَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَا اللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةٌ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
بِغَفْوَةٍ أُولَئِكَ بَعْضُ الَّذِينَ لَا تَنْفَعُوا
كُنْتُمْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَهَسَادٌ كَبِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآمَنُوا
أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ كُلًّا
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَبِرَاقٍ كَرِيمٌ وَ
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا
وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ
وَأُولُوا الْأَرْحَامِ

بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كَيْفِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ
مَنْ يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ

تیسرے گویہ خداوندی عزوجل درین آیات فضیلت
ہاجرین اولین بیان میفرماید در دنیا و آخرت و میگویہ
کہ ہاجرین اولین انصار باہم آگفتہ اند و نامہر یکدیگر
چون یکے از ایشان بشدتی گرفتار آید بر دیگر و لازم است
قیام بصورت او و این معاملہ با مسلمین غیر ہاجرین
لازم نیست الا چون میان ایشان و میان حربیان
تاثرہ حرب مرقع شود اگرچہ بسبب عداوت دنیاوی
باشد انما لازم است نصرت ایشان زیرا کہ کفار
باہم فتنہ یکدیگر اند اگر مسلمین بصورت ہا قیام ننہند
غلبہ کفر لازم آید و مردمان از اسلام گول کنند و ذکر
بِأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فِي الْأَرْضِ وَنَاكِثِينَ بَعْدَ أَنْ
فَضِلَّتْ هَاجِرِينَ وَصَلِينَ انصاریان میفرماید وَالَّذِينَ كَفَرُوا
الآيَةِ وَكَلَامُ فَضِيلَتِ بِالْأَرْضِ فِي فَضِيلَتِ تَوَانِدُ بَعْدَ الْإِن
ہاجرین تناثر الجبرۃ را بذیل ایشان درمی آرد و متشبیہ
با ایشان میگردد و قوله اُولَئِكَ الْأَرْحَامُ الْآيَةِ درجہ اجابت
و جوب تناہر شیناید بقربیت رحم و آن آیات بیان
خانات عار و برین توجیہ دین آیات منوط
نیست و این اصح توجیہات است نزدیک فقیر
حقی عندهم من الخصال قال لو وزن ایمان
بالے یکہ با ایمان اہل الارض ربح ایمان
بالے یکہ فقیر گویہ

کتاب اللہ میں ایک دوسرے (کی میراث) کے زیادہ حقدار ہیں۔ بیشک
اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں۔

فقیر کتاب ہے کہ اللہ عزوجل ان آیات میں ہاجرین اولین کی
فضیلت بیان فرماتا ہے دنیا اور آخرت میں۔ اور کہتا ہے کہ ہاجرین اولین
اور انصار ایک دوسرے کے کفو ہیں اور ایک دوسرے کے مددگار۔
جب ان میں سے ایک کسی سختی میں مبتلا ہو جائے تو دوسرے پر اس کی
مدد کے لئے کھڑا ہونا لازم ہے۔ اور یہ معاملہ غیر ہاجرین مسلمانوں
کے ساتھ ضروری نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ ان کے اور برسر
پیکار مشرکین کے درمیان لڑائی کے شعلہ بھڑک اٹھیں اگرچہ لڑائی
دنیاوی عداوت کے سبب ہو۔ ایسی صورت میں ان کی مدد بھی ضروری
ہے، اس لئے کہ کفار باہم ایک دوسرے کے رفیق ہیں اگر مسلمان ان
مسلمانوں کی مدد کے لئے نہیں اٹھیں گے تو کفر کا غلبہ لازم ہو جائیگا
اور لوگ اسلام سے روگرداں ہو جائیں گے یہ مطلب ہے اَللَّهِ
تَكُنْ فَتْنَةً لِّلْعَالَمِینَ۔ اس کے بعد ہاجرین اولین اور انصار کی فضیلت
بیان فرماتے ہیں وَلِلَّذِينَ آمَنُوا الْفَضْلُ اور کونسی فضیلت اس فضیلت
سے بالاتر ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد ان ہاجرین کو جنہوں نے بعد
میں ہجرت کی تھی ان ہی کے ذیل میں لاتے اور ان کے ساتھ مشابہ
قرار دیتے ہیں۔ قوله وَاُولَئِكَ الْأَرْحَامُ لَیْسَ بِهَا اِیْمَانُ کے وجہ
کہ قرابت رحم سے ثابت کرنا مقصود ہے اور یہ آیات سابقہ کے ساتھ
مطابقات نہیں رکھتی۔ اس توجیہ پر ان آیات میں کی ضرورت نہیں ہے۔
اور فقیر عفی عنہ کے نزدیک یہ توجیہ سب سے زیادہ صحیح ہے۔ عمر بن
الخطاب مروی ہے انھوں نے کہا کہ اگر ابو بکرؓ کے ایمان کو تو لگاتار
تمام زمین والوں کے ساتھ تو ابو بکرؓ کا ایمان بھاری ہے گانہ کر کہتا

۱۔ ابتداء ہجرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین و انصار کے مابین موافقہ قائم کی تھی کہ فلاں کا بھائی ہے اور فلاں فلاں کا تو
ایک ہاجر انصاری کا مددگار ہوا اور انصاری ہاجر کا خواہ جہود پہلے سے ایک دوسرے سے ایسی چوں اور ایسی طرح ابتداء میں ہاجرین کے مابین موافقہ
اور نصرت کی بنا پر اہل کفر بھی تھا تو ایک ہاجر انصاری کا کار خیز ہوا اور انصاری ہاجر کا والدین اسناد و اہل کفر میں شریعت سے پیار ہوا
کہ اس حکم مذکورہ بالا سے متعلق اتنے کے بعد و اُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كَيْفِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَنْ يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ
اس کے فاقن ہوئے کہ کتب سابقہ الذکر یعنی وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فِي الْأَرْضِ وَنَاكِثِينَ بَعْدَ أَنْ فَضِلَّتْ هَاجِرِينَ وَصَلِينَ انصاریان کے کفار سے کوئی تعلق نہیں
رکھتے اور ان کا تعلق صرف نصرت و باہمی میں محدود رکھ کر فرماتے ہیں کہ اس ایک صورت و وجہ تناہری کو قرابت کے نقطہ نظر سے بتانا مقصود ہے تو اس میں اور ضرورت کمال
ہی پیدا نہیں ہوتا اس لئے کہ حساب ہاجرین و انصار کے ہجرت باہر کے دوسرے کے مددگاروں کے کیا جائیگا۔ سبیل طرح و وجہ نصرت اور مددگار ہوگا۔ واضح ہو کہ
اُولَئِكَ الْأَرْحَامُ سے آیت میں مطلقاً اہل قرابت مراد ہیں۔ ہجرت دی اہل قرابت مراد ہیں جن کو ملار ذرا فی فی اللہ انصار کا ہے جس سے خالاکاں کامل، چھوٹی ترانے لایا

روز بدر موافقت عظیمہ و فراسات صادقہ
 از شہین رضی اللہ عنہا ظاہر گردید۔
 ذکر موسیٰ بن عقبہ قصہ بدر مفضلاً
 قد ذکر من فراساتہ ان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قال اشیر ذوا علی بنی
 ہرنا و سیرنا فقال ابو بکر انا اعلم
 الشا من بمساقی الارض انجسہ کما
 ان العیر کانت تعادی کذا و کذا
 فکان و انما ہم قرین و ان اے
 بدر ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اشیر ذوا علی فقال عمر بن الخطاب
 انہا قریش و عزمہ اللہ ما ذلت
 منذ عزت و لا آمنت منذ کثرت و
 اللہ تعالیٰ کنتا فتابعت لذلک اہمہ
 و اھذ لہ مدد و ذکر من فراسۃ
 ابی بکر الصدیق فقال لما طلع المشرکون
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہم انہ قریش قد جارت بیننا
 و فخرنا شاکب و مکتوب رسولک اللہم
 اے اساک ما عدنی و رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم مکتوب بعقبہ
 لے بکر بقول اللہم اے اساک ما عدنی
 فقال ابو بکر اشیر ذوا علی فقال
 بیدہ لیجوزن اللہ ما وعدک مستنصر
 المسلمون و استغاثہ فاستجاب اللہ
 لشہیدہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و المسلمین ثم ذکر اذ حج المسلمون
 الی اللہ فسالوا النضر بن راء و القتال قد
 نشب و رفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ جنگ بدر کے موقع پر بڑی صیانت راقی اور ان کی موافقت میں جلتے
 ولے اسم لہو کا ظہور شہین رضی اللہ عنہا سے ہوا۔ موسیٰ بن عقبہ نے بدر
 کا قصہ مفصل بیان کیا ہے۔ انھوں نے ان ہرود کی بالغ نظری کی ایک
 بات یہ بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اسما سے) فرمایا
 کہ اس امر میں اپنے مشورے بیان کرو اور دلو سفر کے بارے میں بھی۔ تو
 ابو بکر نے کہا کہ (زمین عرب) کی مسافت کو میں سب سے زیادہ جانتا ہوں۔
 مدی نے ہم کو خبر دی کہ (مسلمانوں کے لشکر کے) اوٹ تیزی کے ساتھ
 لے آتے (کوس) کے حساب پر ایک دوڑ گئے تھے کہ یوں معلوم ہو رہا
 تھا کہ شرط بدر سے ہوتے گھوڑے دوڑ رہے ہیں (چونکہ ابو بکر راستوں
 کے ماہر ہوا تھے اس لئے صحیح راستہ پر بیگری کے ساتھ دوڑ رہے تھے)
 پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے اپنے مشورے بیان
 کرو تو عمر بن الخطاب نے کہا کہ ہمارا مقابلہ قریش اور ان کی عزت سے
 ہے۔ واللہ جماعت جبکہ عزت والی بنی کبھی ذلیل نہیں ہوتی اور
 جبکہ کافر ہوتی کبھی ایمان نہیں لاتی بخدا وہ آپ سے ضرور قتال
 کریں گے اس لئے آپ ہدی تیاری کریں اور اس جنگ کے مناسب
 سامان جمع کر لیتے۔ اور ابو بکر صدیق کی فراسات ایمانی کا ایک واقعہ
 بیان کیا کہ جب مشرکین سامنے سے دکھائی دیتے تو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم دعا کرتے تھے اے یہ قریش اپنے نخوت اور فخر کے ساتھ آ
 لئے ہیں اے اللہ کے لئے ادا آپ کے رسول کو بھٹلانے کے لئے اے اللہ
 میں آپ کے وہ چیز اگلتا ہوں جس کا آپ مجھ سے وعدہ کیا ہے اور اس
 موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کا بازو کھڑے ہوئے
 تھے ادا ہے تھے کہ لے اللہ میں آپ سے وہ چیز اگلتا ہوں جس کا
 آپ مجھ سے وعدہ کیا ہے۔ اس پر ابو بکر نے کہا کہ بشارت ہو قسم ہے
 اُس خدا کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ یقیناً اللہ تعالیٰ اپنا
 وعدہ پورا کرے گا جو اُس نے آپ سے کیا ہے اور مسلمانوں نے اللہ سے
 مدد مانگی اور اس سے استغاثہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اور مسلمانوں کی دُعا میں قبول فرمائی۔ پھر موسیٰ بن
 عقبہ نے ذکر کیا کہ مسلمان کو گڑھ لے رہے تھے جب قتال شروع ہو گیا
 تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر رہے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے اللہ سے مدد کا سوال کرتے گئے اور کہتے
ہے تھے کہ اے اللہ اگر یہ اس گروہ پر غالب آگئے تو شرک کا غلبہ ہو جائیگا
اور آپ کا دین قائم نہ ہو سکے گا اور ابو بکرؓ کہہ رہے تھے کہ یا رسول اللہ
قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اللہ تم آپ کی
ضرور مدد کرے گا اور آپ کا چہرہ روشن کرے گا۔ تو اللہ تعالیٰ نے
لانگہ کا ایک شکر دشمنوں کے اطراف پر نازل فرما دیا۔ اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی مدد بھیج دی اور
لانگہ نازل ہو گئے ہیں بشارت ہوئے ابو بکرؓ! میں نے ابھی جبریلؑ
کو دیکھا ہے سر پر دوپٹہ باندھے ہمت آسمان اور زمین کے درمیان
وہ اپنا گھوڑا کھینچنے لگے جا رہے تھے۔ جب زمین پر اترے تو اس پر
سوار ہو گئے پھر وہ ایک ساعت مجھ سے غائب رہے پھر میں نے ان کو
دیکھا اس حالت میں کہ ان کے لبوں پر غبار تھا۔ اور مروی ہے علیؑ
سے فرمایا کہ جبریلؑ ایک ہزار فرشتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے مہمند (یعنی لشکر) کے دائیں جانب ولے حصہ پر نازل ہوئے
اور اس میں ابو بکرؓ (قائد) تھے۔ اور میکائیلؑ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے میسرور یعنی بائیں طرف ولے حصہ پر نازل ہوئے اور
میسرور میں (قائد) میں تھا۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ مروی ہے
در بارۃ قول ابی ذرؓ یومئذ یومئذ یرکب الخ (۱۶:۸) اور
جو شخص ان سے اس موقع پر (مقابلہ کے وقت) پشت پھیر گیا
آپ نے فرمایا کہ تمہیں اس آیت سے غلط فہمی نہ ہونی چاہیے یہ مخصوص
فہمی جنگ ہمد کے ساتھ جب کہ میں ہر مسلمان کا مددگار بن رہا تھا۔
(جس کو حریف کے مقابلہ پر کمزور دیکھا دوڑ کر اس کی مدد کے لئے جا بجا
اس جھگڑا میں کبھی کسی دشمن کی طرف پشت بھی ہو جاتی تھی۔
اللہ کیا مسلم نے اور ابوداؤد نے اور ترمذی نے۔ مروی ہے عبد اللہ
ابن عباسؓ نے انھوں نے کہا کہ مجھ سے ذکر کیا عمرؓ بن الخطابؓ نے کہ
جب جنگ بدر شروع ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب پر فرمایا

یہی الی اللہ یا الہ النصر ویقول
اللہم ان کلموا علی ذہ العصا
فلم الشکر ولم یقیم کد دین و ابو بکر
یقول یا رسول اللہ والذی نفسی
بیده لیحضرکم اللہ و لیسبب فیکم
و یجک فانزل اللہ من الملائکۃ
جنداً لے اکناف العدو فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قد انزل
اللہ نصرہ و نزلت الملائکۃ انبشیر
یا ابابکر فانے قد رأیت جبریل معمر
یعود فرسا بین السماء و الارض فلما
بیک الی الارض جلس علیها فتکلیف
علی سامۃ ثم رأیت علی شفتیه
غباراً۔ و من علی قال نزل جبریل
لے الف من الملائکۃ عن میمنۃ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فیہا
ابوبکر و نزل میکائیل من میسرور النبی
صلی اللہ علیہ وسلم و آتانی المیسرۃ
و من عمر بن الخطاب فی قولہ قلے
و من لیم لیس یومئذ ویرہ قال
لا لفرکم هذه الآیۃ فانما کانت یوم
بدر و آتانی کل مسلم آفرج
سلم و ابوداؤد و الترمذی من عبد اللہ
ابن عباس قال حدثنی عمر بن الخطاب
قال لما کان یوم بدر نظر النبی صلی
اللہ علیہ وسلم الی اصحابہ

۱۔ جو کہ اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ جو جنگی پیڑوں کے جو پشت پھیر کر بھاگے گا وہ اللہ سے غضب میں آجائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہو گا تو ائمہ
کے موقع پر جو ہزیمت واقع ہوئی تھی جن میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی تھے ان لوگوں کے اوپر یہ آیت چسپاں نہ کر دینا۔ اس میں شیعوں پر رد بھی
ہو گیا جو حضرت عثمانؓ کے تقدس پر اس آیت کو اڑنا کر حذر کرتے ہیں ۲ مترجم

وہم ثلثاۃ و بضعۃ عشر رجلاً و نظر لے
المشرکین فاذا هم الف و زیادۃ فاستقبل
بنی اللہ المقلۃ ثم یدیرہ و جعل
یستف لربہ ما اذا یدیرہ مستقبل القبلۃ
حتى سفلہ و داتہ فاناہ ابو بکر فاخذ ردائہ
و القاء طے منکبہ ثم اتر من
وراء قال یا بنی اللہ کفاک مناشۃ کفک
رکب فاند سبیخ ک ما و کفک فانزل
اللہ اذ تستغیثون ربکم فاستجاب
لکم اقول کلمہ بالیٰ فین الملک
مؤدین فکان یومئذ و الف و الف و الف
اللہ المشرکین فقتل منہم سبعون رجلاً
و ابر منہم سبعون رجلاً و استشار رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر و عمر و
علیؑ فقال ابوبکر یا رسول اللہ ہذا
بنو النعم و القشیرۃ و الإخوان اتے آزی
ان تاخذ منہم الفدیۃ لیکون ما اتوا
منہم قوۃ لنا طے الکفار و صے اللہ
ان یہدہم لیکونوا لنا عصفۃ فقتل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما
ترے یا ابن الخطاب قلت واللہ ما
آزی ازالے ابوبکر و کتے آزی
ان یکتفے من فلان قریب ثم
فاکثرہ عنقہ و تمکن علی من عقیل
فیضرب عنقہ و تمکن حمزۃ من فلان
انسیہ فیضرب عنقہ حتی یسلم
اللہ انہ لیتے فی قلوبنا عوڈۃ
للمشرکین ہولاء صنا دیدہم و
انہم و کادہم

اور وہ تین سو اور دس سے کچھ زیادہ مرد تھے اور مشرکین کی طرف بھاگا
تو وہ ایک ہزار سے زیادہ تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مستقبل قبلہ ہو کر دوا کے لئے ہاتھ بڑھائے اور اپنے رب کے لئے تضرع
کے ساتھ ہاتھ بڑھائے ہوئے مستقبل قبلہ دوا کرتے تھے یہاں تک
کہ آپ کی چادر گر گئی تو ابو بکر نے آپ کے پاس بیچ کر آپ کی چادر اٹھائی
اور اُس کو آپ کے دونوں کندھوں پر اڑھایا اور اُس کو پیچھے سے
پکڑے تھے پھر بولے اے نبی اللہ! اس قدر آپ کی املاح و
تضرع کے ساتھ اپنے رب دوا کافی ہو گئی ہے وہ عقرب اُس
دم کے کو پورا کرے گا جو اُس نے آپ سے کیا تھا (گو ابو بکر کو خذلنے
اپنی زبان بنا رکھا تھا ۱۲ مترجم) تو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا
اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ اَلَمْ يَسْمَعْ اَصْوَاتُكُمْ اَلَمْ يَرْسُلْ اِلَيْكُمْ رُسُلًا
اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ اَلَمْ يَسْمَعْ اَصْوَاتُكُمْ اَلَمْ يَرْسُلْ اِلَيْكُمْ رُسُلًا
اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تمہاری سن کی کہیں
تم کو ایک ہزار فرشتوں سے مردوں کا جو سلسلہ وار چلے آئیں گے۔
تو اُس دن جب پھر اُتر ہوا تو اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو شکست
دی (اد) بھگا دیا۔ اس دن اُن میں سے شتر آدمی قتل ہوئے اور شتر
آدمی گرفتار کئے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ اور
عمرؓ اور علیؓ سے مشورہ طلب کیا تو ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ
یہ لوگ سب چمکی اولاد ہیں اور ساتھی اور بھائی رہ چکے ہیں میری
راے یہ ہے کہ آپ ان سے فدیہ لے لیتے تو کچھ زرقہ یہ ہم اُن سے
لیں گے وہ کفار پر ہماری قوت کا سبب بنے گا اور عقرب اللہ تعالیٰ
ان لوگوں کو ہدایت کر دے گا تو یہ لوگ ہلکے بازو بنیں گے۔ پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابن الخطاب تمہاری
کیا راے ہے؟ میں نے کہا کہ واللہ میری راے تو وہ نہیں ہے جو ابو بکرؓ
کی راے ہے لیکن میری راے تو یہ ہے کہ آپ میرے سپرد کریں فلاں
کو جو کہ عمرؓ کے رشتہ دار تھے تاکہ میں اُس کی گردن مار دوں اور
علیؓ کے کچھتے عقیل کو تاکہ وہ اس کی گردن مار دوں اور حمزہؓ کے
سپر د اُس کے فلاں بھائی (یعنی عباسؓ) کو کچھتے تاکہ وہ اس کی گردن
مار دے تاکہ اللہ پر عیاں ہو جائے کہ ہمارے دلوں میں مشرکین کی
محبت نہیں ہے۔ یہ لوگ مشرکین کے سردار ہیں اور ان کے ائمہ ہیں نہیں

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھکاؤ اُس راتے کی طرف ہوا جو ابو بکرؓ نے پیش کی تھی اور جو کچھ میں نے کہا تم اس کو پسند نہ فرمایا اور اُن سے فدیہ لے لیا۔ جب اگلا دن ہوا تو عمرؓ کہتے ہیں کہ میں صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ دونوں بیٹھے ہوئے رو رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے بتائیے آپ کیوں رو رہے ہیں آپ اور آپ کے صحابی دونوں۔ تاکہ وہ سترگر اگر مجھے روٹا لے تو میں بھی روؤں اور اگر روٹا نہ آئے تو (میں سے کم اتنا ہی کر لوں) کہ روٹے کا مال بنا کر آپ دونوں کے ساتھ روٹے میں شریک ہو جاؤں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اُس کی وجہ سے روتا ہوں کہ فدیہ لینے کے بارے میں میرے سامنے جو راتے تھے اے اصحاب! پیش کی تھی۔ پھر فرمایا کہ میرے سامنے لایا گیا وہ مذاب جو ان پر ہوتا اس درخت سے بھی زیادہ نزدیک کر کے۔ "قرب ہی ایک درخت تھا" اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ فَتَاةٍ أَوْ مَوْلًى سِوَا مَا آتَىٰ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَكُونُونَ لِلنَّبِيِّ فِي شَيْءٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ لَشَرٌّ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّبِيُّ وَالرُّسُلُ أَهْلٌ لَهَا وَهِيَ كَانَتْ لِلرَّسُولِ الْكَافَّةَ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ

تو اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقاتل ابو بکر و لم یؤد قاتل و اخذ منهم الفداء فلما كان من الغد قال عمر فعدوت الى النبي صلی اللہ علیہ وسلم فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر قاعدان یبکیان فقلت یا رسول اللہ! انجر بی اذا یبکیک انت و صاحبک فبان وحدث بکاء کبیر و ان لم یجد بکاء تبکیک لبکائکما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم آجھے لہدی قرص فکے اصحابک من اخذ الفداء ثم قال عرض فکے مذاہم اوتے من ہذا الشجرة لشجرة قریبہ و انزل اللہ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ فَتَاةٍ أَوْ مَوْلًى سِوَا مَا آتَىٰ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَكُونُونَ لِلنَّبِيِّ فِي شَيْءٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ لَشَرٌّ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّبِيُّ وَالرُّسُلُ أَهْلٌ لَهَا وَهِيَ كَانَتْ لِلرَّسُولِ الْكَافَّةَ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ وَالنَّبِيُّ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الشَّعْبَ بِالنَّبَأِ

شاہ ولی اللہ صاحب کاشا اس شانے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابی بکرؓ نے فدیہ لینے کا ارادہ دل ہے اور یہ دن عرض لایا بھی اس کا بڑا قرینہ ہے۔ اگرچہ فدیہ اس میں ہے کہ اس سانچہ پر جو کر کے لوگ آئندہ اسلام قبول کر کے اعلان کیا اللہ میں ہمارے قوت باذن میں کیں گے اور بات بھی پیش نظر آتی کہ یہ لوگ ہمارے ہی امام ہیں ہیں، کبھی ہم اور یہ دوستانہ معاشرت کہ کچھ ہیں۔ بلکہ پیش نظر صرف اعلان کیا اللہ کی مصلحت ہوتی تو یہ صورت قابل تہنیت آتی

عنه الخ والراء و تخفيف يا عثمان و دندان در میان ثمنه و ناب این باطل شکستہ بود بلکه از تیر عتبه بن ابی وقاص با و از ان جدا شد بود و قول ہم جمع ای کسرت البیضاء یعنی خود آہن ۱۲

اور آپ کا خود جو سر پہ تھا توڑا گیا اور نمون بہہ کر آپ کے چہرہ مبارک پر آگیا پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اولہا اصابکم من القمل (۳: ۱۶۵) اور جب تمہاری ایسی بار ہوئی جس سے دو حصے تم حیات کے تھے تو کیا ایسے وقت میں تم یوں کہتے ہو کہ مہرے ہوئی۔ آپ فرمادیجئے کہ یہ بار خاص تمہاری طرف سے ہوئی۔ یعنی تمہارے فدیہ لینے کی وجہ سے۔ ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ اس دوران میں کہ مسلمانوں میں کا ایک شخص سخت تعاقب کر رہا تھا مشرکین میں کے ایک شخص کا جو اس کے آگے شکار اچانک اُس نے کوڑا مارنے کی آواز سنی اپنے اوپر سے ماؤ اوپر سے سوار کی آواز سنی جو کہ رہا تھا اُسے جیزوم آگے چل کر دینوم حضرت جبریلؑ کے گھوڑے کا نام ہے) اب اُس مشرک کو جو آگے بھاگ رہا تھا دیکھا کہ وہ چت ہوا پڑا ہے۔ پھر اُس کو دیکھا تو اُس کی ناک پر چوٹ کا نشان تھا اور اُس کا چہرہ کوڑے کی ضرب سے پھٹ گیا تھا۔ پھر اس کے بعد یہ سب سب بزرگ کا ہو گیا۔ اس انصاری نے اگر یہ پورا فتنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا۔ آپؐ فرمایا کہ تو نے سچ کہا اور یہ تیسرے آسمان (کے فتنے) کی مدد سے ہوا۔ تو اُس دن مشرکین قتل ہوئے تھے اور مشرک غرق ہو گئے تھے اور مروی ہے عمر بن الخطابؓ سے کہ انھوں نے ایک لڑکے سے سنا جو یہ دعا کر رہا تھا کہ اے اللہ! بھیج آپؐ آؤں بن جاتے ہیں آدمی اور اُس کے قلب کے درمیان تو میرے اور میری غلطیوں کے درمیان آپؐ آؤں بن جائے کہ میں اس وجہ سے کوئی بڑا کام نہ کر سکوں؟ تو آپؐ فرمایا کہ خدا تعالیٰ پر رحمت کرے اور اُس کے لئے دُعا کی۔ اور حضرت مروی ہے کہ کاکہم نے زبیرؓ سے کہا کہ اے ابابعد اللہ تم نے خلیفہ (عثمانؓ) کو ضائع کر دیا یہاں تک کہ وہ قتل ہو گئے۔ پھر تم اُن کا قصاص طلب کرنے آتے ہو۔ زبیرؓ نے کہا کہ ہم پڑھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کے زمانہ میں واتقوا فتنہ (۸: ۲۵۸) اور تم ایسے وبال سے بچو کہ جو خاص اُن ہی لوگوں پر واقع نہ ہو گا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں؟ اور ہم یہ خیال نہیں کرتے تھے کہ وہ اہل فتنہ ہم ہی ہیں یہاں تک کہ جب اُس کو واقع ہوا تھا ہم پر واقع ہو گیا۔ اور قتادہؓ سے اسی آیت کے بارے میں

وَجَاءَتْ السَّبِيحَةُ عَلَى رَأْسِهِ وَاللَّحْمُ عَلَى وَجْهِهِ فَنَزَلَ اللَّهُ أَوْ لَقِيَ أَصَابَكُمْ مُمْصِيْبَةٌ قَدْ أَصَابَكُمْ تَقْلِيْمًا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عَشْرِ أَفْسِكُمْ وَبَاغْذَكُمْ الْفَخَّارُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَيْنَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَسْتَنْدُ فِي إِثْرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَةً إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسُّوْطِ فَوَدَّ وَصَوْتَ الْغَالِيَةِ فَوَدَّ يَقُولُ أَقْدَمَ جِزْدُومَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَةً فَوَسَّطَلِقِيَا فَظَنَرَ السَّبِيحَةَ فَذَا هُوَ قَدْ تَجَطَّطَ الْفَخَّارُ وَشَقَّ وَجْهَهُ بِضَرْبَةِ السُّوْطِ فَخَضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعُ فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَخَدَّشَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَتْ وَذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ نَقَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَ أَسْمَرُوا سَبْعِينَ وَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِذْ سَمِعَ غَلَا يَدْعُو إِلَهُمُ ابْنُ تَحْمُولِ بْنِ الْمَرْءِ وَقَلْبُهُ فَعَلَّ يَمِينُهُ دَيْنُ الْخَطَايَا فَلَا أَهْمَلُ بَسُوهُ مَتَنَهَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ اللَّهِ دَعَا لَهُمْ عَنْ مَطَرٍ قَالَ قُلْنَا لِلزَّبِيرِ ابْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ نَتَيْتُمْ الْخَلِيفَةَ حَتَّى تَقْتُلَ خَتْمَ جَتَمِ تَطْلُبُونَ بَدْمَهُ قَالَ الزَّبِيرُ إِنَّا قَرَأْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَثَمَانَ وَالْقَوْمَ أَفْنَتَهُ لَا تَعْلَمُونَ الَّذِينَ تَعْلَمُوا سِتْرَكُمْ قَامَةً وَلَمْ يَكُنْ نَحْبُ إِنَّا أَهْلُهَا حَتَّى وَقَعَتْ فِينَا حَيْثُ وَقَعَتْ وَ عَنْ قَتَادَةَ

مروئی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جتنے سمجھدار تھے سب نے جان لیا تھا کہ فتنے آنے والے ہیں۔ اور حسنؑ سے اسی آیت کے بارے میں یہ روایت ہے کہ یہ نازل ہوئی علیؑ اور عثمانؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ کے بارے میں۔ اور ضحاکؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت صرف اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور سعدیؓ سے مروی ہے (انھوں نے کہا کہ) مجھے یہ خبر دی گئی کہ وہ اصحاب جمل ہیں۔ اور رفاعة بن رافع سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اپنی قوم کو جمع کر لاؤ۔ تو عمرؓ نے ان کو جمع کر لیا تو جب لوگ (حجرو شریفہ کے) دروازے پر جمع ہو گئے عمرؓ نے اندر جا کر عرض کیا کہ میں قوم کو جمع کر لایا ہوں۔ اس بات کو انصار نے بھی سُن لیا تو وہ بھی آگئے اسی انھوں نے کہا کہ (قریش کو جو آپؐ جمع کیا ہے اور ہمیں نہیں بلایا غالباً قریش کے بارے میں کوئی وحی نازل ہوئی ہے تو جو مستمع ہیں وہ اس وحی کو سُننے کے لئے آئے اور ناظر بھی (یہ دیکھنے کے لئے) پہنچ گئے کہ آپؐ سے کیا کہا جائے گا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم (حجرو سے) بھل کر ان کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ تم میں کوئی غیر بھی ہے؟ انھوں نے عرض کیا: جی ہاں ہم میں ہمارے حلیف بھی ہیں (یعنی بنی قسیمہ معاہدات ہیں) اور ہماری بہنوں کی اولاد بھی ہے اور ہمارے موالی (یعنی آزاد کردہ) بھی ہیں دان سب کو ہم اپنے ساتھ شامل سمجھتے ہیں) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہمارے حلیف ہیں وہ ہم میں سے ہیں اور جو ہمارے بہن کی اولاد ہیں وہ بھی اور جو موالی ہیں وہ بھی سب ہم میں ہی سے ہیں۔ تم سُن رہے ہو (یہ تمہارے دنیاوی تعلق کے باہمی اعتبارات ہیں لیکن) میرے اولیاء (یعنی مقرب اصحاب) تم میں سے صرف وہی ہیں جو اہل تقویٰ ہیں (خواہ وہ باہرین میں سے ہوں یا انصار میں سے حلیف ہوں یا ابنِ اُخت یا موالی) تو اگر تم اسی جماعت (مشتقین) میں سے ہو تو ٹھیک ہے ورنہ دیکھو قیامت کے دن ضرور سب لوگ اپنے اعمال کے ساتھ حاضر ہوں گے اور تم افعال (یعنی گناہوں کے بوجھ) لے کر آؤ گے تو تم سے سُنا پھر لیا جائے گا۔ عبدالرحمن بن ابی لیث سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے علیؑ سے سوال کیا کہ

فَیْنَ قَالَ عَلِیٌّ عَلَّمَ وَاللّٰهُ ذُو الْاَلْبَابِ
مِنْ اَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مِنْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْاٰیَةُ اِنَّ سَکُوْنِ
فَتْنٍ وَّمِنْ اَحْسَنِ فِی الْاٰیَةِ نَزَلَتْ فِی
عَلِیٍّ وَثَمَانَ وَطَلْحَةَ وَزُبَیْرَ وَّمِنْ
الضَّحَّاکِ نَزَلَتْ فِیْ اَصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاصْنَتْ وَّمِنْ اَحْسَنِ
اَنْجَرَتْ اِہْمَ اَصْحَابِ الْبَهْلِ وَّمِنْ رَفَاعَةَ
ابْنِ رَافِعٍ اِنَّ السَّبَّحَةَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ قَالَ لِعُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ اِجْمَعْ لِی
تَوَکَّلْ فَمَجَّہُمْ فَلَا تُخْشَرُ وَاَبَاہِ النَّبِیِّ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَمْرٌ
عَلِیَّ فَقَالَ قَدْ جَمَعْتُ الْاَنَ قَوْمَ
فِیْہِمْ ذٰلِکَ الْاَنْصَارُ فَقَالُوا
قَدْ نَزَلَ فِیْ قَرِیْشٍ الْوَحْیُ فَمَا
الْمَسْتَعِیْرُ وَالْمَنْظَرُ اَبِیْطَالِہُمْ
فَفَزَحَ السَّبَّحَةَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ بَيْنَ الْاَہْلِہِمْ فَقَالَ ہَلْ فِیْکُمْ
مِنْ غَیْرِکُمْ قَالُوا نَعَمْ فَمِیْنَا حَلِیْفَتَا
وَابْنِ اُخْتِنَا وَموالِیْنَا قَالَ
السَّبَّحَةُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حَلِیْفَتَا
مِیْنَا وَابْنِ اُخْتِنَا مِیْنَا وَموالِیْنَا
مِیْنَا اَنْتُمْ تَسْمَعُونَ اِنْ اُوْلَیَاکُمْ
مِنْکُمْ اِلَّا الْمُتَّقُونَ فَاَنْ کُنْتُمْ اَوْلَیَّکُمْ
فَذَاکَ وَاِلَّا فَانْظُرُوا کِیْفَ یَاۤتِ
الْمُنَاسُ بِالْاَعْمَالِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ
وَتَاۡتُوْنَ بِالْاَثْقَالِ فِیْخْرُضُ مِنْکُمْ وَ
مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِی لَیْثٍ
قَالَ سَأَلْتُ عَلِیًّا

فَقُلْتُ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اَخْبِرْنِي كَيْفَ
كَانَ صَنِيعُ اَبِي بَكْرٍ وَعَمْرُؤُكَ فَقَالَ
نَصِيصُكُمْ فَقَالَ اَبَا بَكْرٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ فَلَمْ
يَكُنْ فِيْ دِلَايَتِهِ اَخَاسٌ وَاَنَا عَمْرٌ
فَلَمْ يَزَلْ يَدْفَعُ اِلَيْهِ فِي كُلِّ غَمَسٍ
حَتّٰى اَسَٰنَ غَمَسِ السُّوسِ وَجُنْدِيَا بَوْرٍ
فَقَالَ وَاَنَا عِنْدَهُ اِذَا نَصِيصُكُمْ اَهْلُ
السَّبِيْتِ مِنَ الْغَمَسِ وَقَدْ اَمَلْتُ بَعْضُ
الْمُسْلِمِيْنَ وَاسْتَدْتَّ مَا جِئْتُمْ فَقُلْتُ
نَعَمْ فَوَسَّيْتُ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ
فَقَالَ لَا تَقْرَضُ فِي الَّذِي لَنَا
فَقُلْتُ اَلَسْنَا اَعَزُّ مِنْ اَرْسَقِ
الْمُسْلِمِيْنَ وَشَقَّ امِيرَ الْمُؤْمِنِيْنَ تَقْبَعَهُ
فَوَاللّٰهِ مَا قَضَانَا وَلَا قَدَرْتُ عَلَيْهِ
فِيْ دِلَايَةِ عُثْمَانَ ثُمَّ اَشَاءَ عَلِيٌّ
يُحَدِّثُ فَقَالَ اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ الصَّدَقَةَ
عَلَى رَسُوْلِهِ فَوَقَّضَهُ سَهْمًا مِنَ الْغَمَسِ
عَرَضًا مَا حَرَّمَ وَحَرَّهَا عَلَى اَهْلِ بَيْتِهِ
خَافَةً وَوَلَّيْتُ اُمَّتَهُ فَضَرَبَ اِلَيْهِمْ مَعَ رَسُوْلٍ
اللّٰهُ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمًا عَرَضًا
مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَرَغِبَ لَكُمْ عَنْ عَسَاةِ
الْاَيِّدِيْ لَآنَ لَكُمْ فِيْ غَمَسِ الْغَمَسِ
بِاِيْنِيْكُمْ اَوْ يَكْفِيْكُمْ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ
وَلَّيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيْ غَمَسِ الْغَمَسِ فَوَضَعْتُهُ مَوَاضِعَهُ

اے امیر المؤمنین! یہ بتائیے کہ آپ کے حصہ غمَس کے بارے میں ابو بکر
اور عمرؓ کا آپ کے ساتھ کیا برتاؤ تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر رحمہ اللہ
کی ولایت میں آغاس تھے ہی نہیں دیکھو کہ آپ کے زمانہ میں کوئی باہر کا
ملک فتح نہیں ہوا کہ اموال غنیمت آتے اور ان میں سے غمَس (دھو) نکالا
جاتا۔ یہی عمرؓ تو وہ ہمیشہ ہر غمَس میں سے مجھے دیتے رہے یہاں تک کہ
جب سوس اور جندیبیاہور کے غمَس کا موقع آیا تو انھوں نے کہا
جب کہ میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ یہ تم اہل بیت کا حصہ ہے غمَس
میں سے اور یہ بعض مسلمانوں کو دینا بھی حلال کیا گیا ہے اور (بعض
ایسے ہیں کہ ان کو سخت ضرورت ہے تو میں نے کہا بہت اچھا۔ اب
عباس بن عبد المطلب آئے آئے اور انھوں نے کہا کہ جو ہمارا حق ہے
اُس میں کسی کو حصہ دار نہ بنائیے۔ تو میں نے کہا (یعنی عباسؓ سے)
کہ کیا مسلمانوں کے ساتھ سلوک کرنے کا حق سب سے زیادہ ہم کو نہیں
پہنچتا اور پھر اس حالت میں کہ امیر المؤمنینؓ نے سفارش (بھی)
کی؟ اس کے بعد عمرؓ نے اُس پر قبضہ کر لیا پھر اللہ ہم نے حق نہیں
مانگا۔ اور ولایت عثمانؓ میں میں اس پر قادر نہ ہوا۔ پھر حضرت علیؓ
نے بات کرنا شروع کی تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ صدقہ اپنے رسولؐ پر حرام
کیا تو اس کے بدلے میں غمَس میں سے ان کو ایک حصہ دیا اور صدقہ
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت پر بھی خاص طور پر
حرام کیا آپ کی اُمت میں سے اُوروں پر نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک حصہ لگی کا بھی لگایا اُس چیز
کے بدلے میں جس کو ان پر حرام کیا تھا اور تم کو ہاتھوں کا دھوؤں
دینا ناپسند کیا (یعنی صدقہ جو اسی درجہ میں ہے یہ خطاب آپ نے
اہل بیت سے کیا) کیونکہ غمَس کے غمَس میں اتنا مل جاتا ہے جو تم کو مال
بنائے یا تمھارے لئے کافی ہو جائے۔ اور مروی ہے علیؓ نے آپؓ
فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غمَس کے غمَس پر
ولی بنایا تھا تو میں اس کو اُس کے مناسب مواضع پر رکھتا رہا (یعنی

(ماضیہ ص ۸۷)
۱۔ انسداد کی گفتگو سے یہ مترشح ہوتا تھا کہ ان کا خیال یہ ہے کہ قریش بوجہ نسب قریب و دُور میں ہم سے مقدم رکھے جاتے ہیں اس لئے آپؐ کمال بلا فحاشی کے ساتھ ان کو
سمجھا دیا کہ میری غزوت کا سارا تقویٰ ہے وہ نہیں جو تم خیال کرتے ہو۔ تو کثرت رحمت اللہ علیہ اس رعایت کو اس وجہ سے ملے ہیں کہ اس میں حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ
مترشح خصوصی واضح ہوتا ہے کہ آپؐ کے اندر لے جانے والوں میں سے تھے دوسری وجہ یہ ثابت کرنا ہے کہ اُدیار کے اس مقدم کی حاجت ۲۸ میں تعین کی گئی ہے یہ موقع
بہت اچھی شہادت ہے کہ یہاں دُعا کے معنی مراد لینے کی کوئی گنجائش نہیں ہا شتیان احمد علی مد

جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولے کر و عمرہ و من قتادۃ ان ابابکر
 اؤٹھنے بالٹس و قال آڑھنے بارہنے
 اللہ لنفسہ ثم تلا و املوا انما حکیم
 یرزق شئی قآن رطہ غنمہ و عن
 حبان بن واسع بن حبان عن اشیاخ
 من قومہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عدل صفوف اصحاب یوم
 بدر و رجع الی العریش فذل ابوبکر
 و قد خفق رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم خفقۃ و ہو فی العریش
 ثم اثنہ فقال انبشہ یا ابابکر انک
 نصر اللہ ہذا جبریل اخذ بعمان
 فرسہ یعقودہ علی ثنایاہ المتفق
 و من لے ہریرۃ قال انزل اللہ
 علی نبیہ بکۃ سبیزم الجمع و
 یوكون الذکر فقال عمر بن الخطاب
 یا رسول اللہ ای جمع ذلک قبل
 بدر مسلما کان یوم بدر و انہزت
 قریش نظرک الی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فی آثارہم مصلبتا
 بالسیف یقول سبیزم الجمع و
 یوكون الذکر و عن حرام بن معاویہ
 قال کتب الینا عمر بن الخطاب ان لا
 یجاءزکم خزیر و لا یرفع فیکم
 صلیب و لا تاكلوا علی مائدۃ یشرہ
 علیہا الخمر واذلوا النسیل واثبتوا بین الغرضین

اس زمانہ میں متول اور سرکاری ملازمین کی دعوتوں کی مجلس میں مسلم اور غیر مسلم ایک مجلس میں کھانا یا پھل وغیرہ کھاتے ہیں اور ساتھ ہی شراب کا
 دھبہ بھی ملتا ہے ایسی مجلس میں مسلمانوں کو چاہیے کہ ہرگز شرک نہ ہوں یہ خیال کیا کہ ہم کب نہیں پئیں گے کوئی گناہ نہیں ایک دسترخوان ایک
 مجلس ہرگز نہ

آيات سورة التوبة

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَجَعَلْتُمُ سَيِّئَاتِي الْحَاجَّةَ
وَعَمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَأَسْتَوِيَ
عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ
دَجَّةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِحَسَنَةٍ مِنْهُ وَرِجْوَالٍ فِي حَقِّ
أَعْمَالِهِمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ فَمَنْ يَعْمَلْ
شُرًّا يَجْعَلْ لَهَا جِزًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَرَكَ الْجَزَاءَ
إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ ذَلِكَ أَجْرٌ عَظِيمٌ

فقیر گوید عنہ سبب تزلزل این آیات
آنست که کفار قریش با مہاجران خصوصاً
با علی مرتضیٰ مفاخرت نمودند کہ ما آبادی
داریم مسجد حرام را و آشامیدنی میدسیم
حاجیان را پس ما بہتر باشیم دہاجران جواب
دادند کہ ما ایمان آوردیم بدیغامبر و روز آخر
و ہجرت و ہجدا نمودیم پس ما بہتریم فدای عز و
جل ملک فضل و در میان مشاہیر نازل فرمود
ماکان البشیر کین ان تعبدوا مساجد اللہ
شایدین علی انفسکم بالکفر اولیک حطت
امناہم و فی النار ہم خالدون ہ انما یعمرو
مساجد اللہ من امن باللہ و الیوم الآخر
و اقام الصلوة و آتت الزکوة و
لم ینحس الا اللہ فاعی اولیک ان
یحولوا من الہتدین یعنی مارت
مسجد حرام علی است از اعمال صالح و شرف و بل
علی صالح ایمان است بخدا و بروز آخر و
اقامت صلوٰۃ و ایاتہ زکوة و یکسہمت
و یک رومے بودن در خشیت حق جل و علا

فقیر صفی عنہ کہتا ہے کہ ان آیات کا سبب نزول یہ ہے کہ کفار
قریش نے ہاجرین سے خصوصاً علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر یہ فخر بتایا
کہ ہم مسجد حرام کو آباد رکھتے ہیں اور ہاجروں کو پانی پلاتے ہیں تو ہم تم سے افضل ہیں
اور ہاجرین نے جواب دیا کہ ہم پیغمبر اور پیغمبر کی اولاد کے آئینہ پر ایمان لائے اور ہم نے
ہجرت کی اور جداد کیا اس لئے ہم افضل ہیں۔ خدا تعالیٰ نے فیصلہ کرنا چاہا
اس کہانی پر نازل فرمایا مَا كَانِ لِلشَّكْكِينَ الْاِزْدِرَادُ اَلَا اَنَّا بَعَلْنٰ اُولٰٓئِكَ
اَيَّامًا مَّشْرُومًا شُرَکِّينَ کي يَزِيۡرُ فِتْنَةً يَّهۡدِيۡ اِلَیۡهِمْ سَبۡلَ الْاِثۡمِ
میں کہ وہ خود اپنے آپ کو کفر کی باتوں کا اقرار کر رہے ہیں ان لوگوں کے
سب اعمال کا ارتہاب اور دوزخ میں وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے ہاں کہ
کی مسجدوں کو آباد کرنا ان لوگوں کا کام ہے جو اللہ تعالیٰ پر اور قیامت
دن پر ایمان لائیں اور نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور ہجر
اللہ سے کسی سے نہ کریں۔ سو ایسے لوگوں کی نسبت توقع دینی
وعدہ ہے کہ اپنے مقصود تک پہنچ جائیں گے۔ یعنی مسجد الحرام کو آباد
رکھنا اعمال صالحہ میں سے ایک عمل ہے اور عمل صالح کے قبول کی شرط
ہے اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور
اللہ جل شانہ کی فرمانبرداری میں بالکل کبجہت اور یک رو ہونا

اور جب کہ کفار قریش میں یہ صفات مفقود ہیں تو ان کے اعمال ضائع اور نہ ہونے کے برابر ہو گئے تو اس جماعت کو ان اعمال کے اعتبار سے کوئی بھی فضیلت حاصل نہیں ہوئی۔ ہاجرین کے مقابلہ کی فضیلت تو کیا حاصل ہوئی۔ پھر فرماتے ہیں کہ اگر مان لیا جائے کہ ان اعمال کا تحقق ہوتا ہے اور وہ نابود بھی نہیں ہو جاتے تو ان کو ہجرت اور ہجرت کا ہجوم قرار دینا غلطی ہے لایستون عند اللہ (اللہ کے نزدیک یہ سب برابر نہیں ہیں) اس کے بعد فیصلہ کن طور پر تاکید اس مفہوم کی کرتے ہیں کہ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا وَالْحُجُوجُ لَكَ اِيْمَانُ لَئِنْ اَوْدَا نَحْنُ لَنَهْجَرَنَّ لَكَ اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کے حکم کی تعمیل کی وہ باعتبار مرتبہ کے اللہ قتلے کے نزدیک زیادہ بڑے ہیں۔ یعنی آبادی مسجد حرام کرنے اور حجاج کو پانی پلانے والوں سے ان کے تمام اعمال مقصد پر کامیاب ہونے والوں کے (اعمال) ہیں اُن کو اُن کا پروردگار اپنی طرف سے بخششوں اور جنتوں کی بشارت دیتا ہے وہ اُن کو پائدار اور جاہلانی نعمتیں ملیں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے بیشک اللہ (ہی) وہ ذات ہے جس کے پاس بڑا اجر ہے۔ یعنی اُس کے ہاتھ میں ہے کہ وہ جس کو چاہے عطا فرمائے اور جس عمل پر جتنا چاہتا ہے دیدیتا ہے۔ اس آیت سے ہاجرین اور مجاہدین کی فضیلت معلوم ہو گئی اور تمام اعمال خیر سے ان اعمال کا بڑھا ہوا ہونا اور اس جماعت کا انجام کارپوری صراحت کے ساتھ واضح ہو گیا اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اِلَّا تَنْصَرُوْكَ فَتَكُنْ لَّكَ

اگر تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اُس وقت کر چکا ہے جب کہ آپ کو کافروں نے جلاوطن کر دیا تھا جب کہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے جس وقت کہ دونوں غا میں تھے جب کہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم (کچھ) غم نہ کرو یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے۔ سو اللہ تعالیٰ نے آپ (کے قلب) پر اپنی تسلی نازل فرمائی اور آپ کو ایسے لشکروں سے قوت دی جن کو تم لوگوں نے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات (راؤ) مذہب) سبھی کر دی (کہ وہ ناکام رہے) اور اللہ ہی کا بول بالا رہا

و چون در کفار قریش این صفات مفقود است اعمال ایشان جط شد و کان لم یکن ماند پس این جماعہ را بصورت آن اعمال تفصیل حاصل نشد تا بہا جران چہ رسد باز میفرماید کہ اگر بفرض آن اعمال را تحقق میبود و نابود نہ گشت سنجیدن آن بمقابلہ ہجرت و جہاد خطا است لایستون عند اللہ بعد از ان تسبیح و تاکید این مینماید کہ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا اَنَا لَكَ اِيْمَانُ آوردند و ہجرت کردند و جہاد فی سبیل اللہ با موال و الغیر غنیش بہا آوردند و بزرگتر اند باعتبار درجہ نزدیک خدا تعالیٰ یعنی از عمارت مسجد حرام و سقایت حاج و سائر اعمال ایشان اند بمطلب رستگاری بشارت میدہد ایشان را پروردگار ایشان بر بخشایش از جانب خود و بخوشنودی و پرہیزتہا کہ ایشان را باشد انجا نعیم دائم جاہدان آنجا ہمیشہ ہر آئینہ خدا تعالیٰ نزدیک اوست اجر بزرگ یعنی بدست اوست ہر کرا خواہد عطا فرماید و بر ہر عملی کہ خواہد میدہد ازین آیت تفصیل بہا جران و مجاہدان معلوم شد و زیادت آن عمل از سائر اعمال خیر و مال این جماعہ اشرح مایکون بظہور پیوست و ہوا المقصود۔

قال اللہ تعالیٰ اِلَّا تَنْصَرُوْكَ فَتَكُنْ لَّكَ اللہ اِذَا حُجِّجَ الدِّينَ كَفَرُوا كَافٍ اَشْنٰی اِذَا تَمَّ النِّقَارُ اِذَا يَكُوْلُ لِحْلِحِ لَانْ اِنَّ اللہ مَعَكُمْ فَاَنْزَلَ اللہ سَكِيْنَةً عَلَیْكَ وَ اَيُّنَ يَجُوْدُ لَمْ تَرَوْهَا وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الدِّينِ كَفَرُوا الشُّفْلَاءُ وَ كَلِمَةَ اللہ هُوَ الْعَلِيَامُ

وَاللّٰهُ يَخْتَارُ حَكِيمٌ

اور اللہ زبردست حکمت والا ہے۔

تقریر کے بعد غصے خدا تعالیٰ تو بیخ میند مسلمانان را کہ اگر شائستہ نہ ہوں سب سے بڑا زبان زد کردہ باشند مگر نفس خود را بھی ضرر پہنچا نہیں خواہ بود ہر آئینہ نصرت داد اور خدا تعالیٰ وقتیکہ بر آورد و اورا کا فرمان حالانکہ دوم دو کس بود وقتیکہ آن دو کس در غار بودند و تھے کہ میگفت آن یار خود را اندوہ خور ہر آئینہ خدا تعالیٰ با ما ست پس فرود آورده خدا تعالیٰ آرام دل را بروسی و تائید داد اورا بان بکشد کہ در بدو شام از این ملاکہ در غرہ بود و فیروز نازل فرمود و خدا تعالیٰ سخن کا فرمان پست و سخن خدا تعالیٰ یہاں است بلند و خدا غالب ملکوت اخبار متواترہ و اتفاق کثرت ہر چیز پہلی ہوا نیز متفق ابدال است بر آن کہ ان یار دیگر ابو بکر صدیق بود و ابن فضیل غلیظہ است اورا تو یہ است بحال داد

فقیر غصے غصہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو تبعیہ کر رہے ہیں کہ اگر تم رسول کو مدد نہ دو گے تو تم صرف اپنے نفس ہی کو نقصان پہنچاؤ گے رسول کو کوئی ضرر نہ پہنچے گا۔ خدا قتلے اس کو ایسے وقت مدد دی جب اس کو کافروں نے نکالا تھا اس حال میں کہ وہ دو دن کا دوسرا تھا جس وقت کہ وہ دونوں شخص غار میں تھے۔ جب کہ وہ اپنے یار سے کہہ رہا تھا کہ ہم مت کر یقیناً اللہ قتلے ہمارے ساتھ ہے تو خدا نے اس پر آرام دل نازل کیا اور اس کو ان لشکروں سے مدد دی جن کو تم تے نہیں دیکھا۔ یعنی فرشتوں کو غزوہ بدر وغیرہ میں نازل فرمایا اور خدا قتلے نے کافروں کی بات کو نہی کر دیا اور اللہ کی بات سب سے اونچی رہتی ہے۔ اور خدا غالب حکمت والا ہے۔ اخبار متواترہ اور امتیہ موجودہ کا اتفاق یہاں تک کہ اہل ہوا (شیعہ) بھی اس پر متفق ہیں اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ دوسرا یا ر حضرت صدیق تھے اور یہ آپ کے لئے بہت بڑی فضیلت ہے اور ان کے حال کی بڑی تعظیم

۱۰۰ حضرت عزم عرض کرتا ہے کہ آیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عزم اللہ ان فاضل بر دلالت کرتی ہے۔ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ثانی انہیں (یعنی دو میں دوسرا) فرما کر صدیق اکبر کے منظر اخلاص اور عزم المثال کے بار کی طرف تعریف فرماتی ہے کہ یہ کمال ثانی انہیں سامنے کرنے کے بعد رسول پیدا ہوا ہے کہ آپ کو ثانی کیوں فرمایا گیا۔ ترتیب میں بلا صدیق اکبر کو کیوں قرار دیا گیا۔ ترتیب بیان میں اس کا پس بھی ہو سکتا تھا یعنی اذان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ثانی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ اور ظاہر قیاس بھی اس کا استقامتی ہے کہ بلا امتزاج اولیت کا حق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یہ ترتیب بیان دعوت کر دیتی ہے اور غار میں قتل ہو چکا نقشہ قاری کو مستحضر کرنا پڑتا ہے کہ احادیث میں احادیث میں جو کہ مضبوط ہے وہ انھوں کے سامنے آجائے کہ غار میں اول حضرت صدیق داخل ہوئے۔ آپ کے لئے جگہ بنائی اس میں جس تلہ سوار تھے سب اپنی چادر پہاڑ اور اس کے ٹکڑوں سے بند کیا چھوڑ کر کاندہ بلیا اور ایک سو رخ جو بند ہو سکا تھا ذات اقدس کی حفاظت کے لئے اسپر لڑی اڑی رکھ لی اور اپنے زانو کو آپ کا گریبا کر آپ کے کلام فرالیں۔ پھر اڑی میں سانپ کا تو محبوب کی راحت کو پھر بھی مقدم رکھا۔ کتب سیر میں تفصیلاً موجود ہیں۔ الغرض غار میں داخل چمکے کے لحاظ سے آپ ثانی تھے اس لئے آپ کو ثانی انہیں فرمایا گیا جس کمال بلا فضا کے ساتھ اول انہیں بجا نہ تھے بعض قصہ ہے۔ اسی آیت میں حق قاتل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول نقل کیا لا یخفون ان الله مع الصّٰلِحِیْنَ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرماتا ہے میت کے تحقق کے لئے بڑی اہم قاطع تھا ہر حق قاتل نے آپ کے قول کو نقل کرنا تو اس امر کی قطعیت کو بہت ہی مشکل کر رہا ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی خصوصی معیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض معیت کے صدیق اکبر کو بھی حاصل ہوئی۔ اس کے مقابلہ میں کہ کچھ کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو یہ پہنچ جاتے ہیں اور سامنے فرعون کا حکم بشکر بھی آپ پہنچا ہے تو قال (صاحب موسیٰ) اللہ رکون اصحاب موسیٰ کہتے ہیں کہ ہم تو کہہ گئے آپ ان سے فرماتے ہیں فلا ان معی رقی سیکھتی ہیں ۱۹ یعنی ہرگز نہیں میری ساتھ میرا ہے، وہ مجھ بھی راستہ دیکھا۔ یہاں معیت کا اثبات صرف موسیٰ علیہ السلام کے لئے ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے لفظ معی فرمایا تھا (یعنی میرا ساتھ) حالانکہ اردون علیہ السلام دوسرے پیغمبر بھی ہوا تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معنی فرمایا ہے اللہ ہم دونوں کے ساتھ ہے۔ یعنی معیت آپ میں صدیق اکبر بھی شامل ہیں۔ یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ موسیٰ علیہ السلام حق تعالیٰ کی معیت کو کرتی کے ساتھ بیان فرماتے ہیں یعنی وہ اپنی شانِ ربوبیت کے ساتھ میرے ہمراہ ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان الله معنا یعنی وہ ذات مسجعہ صفت کمال ہمارے ساتھ ہے یعنی معیت ذاتی کا اظہار فرما رہے ہیں جس کے ساتھ تمام صفات ملحوظ ہیں تو اس معیت ذاتی کی رفعت کا کیا ٹھکانا ہو گا اور اس میں حضرت صدیق بھی آپ کے ہمراہ ہیں ۱۱

اور کھلا ہوا اشارہ ہے۔ لہذا اس عمل کے آپ کی مقبولیت کی جانب۔ اگر آپ عزت و مقبولیت کے اعلیٰ مرتبہ پر نہ ہوتے تو یہ حکم اور اس قدر تعظیم نہ فرمائی جاتی اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (۹: ۲۲) اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے ایسے باغوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کے نیچے سے نہریں چلتی ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور انیس مکانوں کا جو کہ ان ہمیشگی کے باغوں میں ہوں گے اور (ان سب نعمتوں کے ساتھ) اللہ تعالیٰ کی رضامندی سب (نعمتوں) سے بڑی چیز ہے۔ یہ (جڑائے مذکور) بڑی کامیابی ہے؟

تقریباً عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ ان آیات میں منافقوں اور مومنوں کا حال اور انجام بیان فرماتے ہیں۔ منافقوں کی صفحہ پڑی بات کا حکم دینا اچھی بات سے روکنا اور حقوق مالیہ واجبہ میں بخل کرنا اور ان کا انجام یہ ہے کہ کفار کی موافقت کی وجہ سے وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور ان پر پھسکار اور عذاب دائمی رہے گا۔ اس کے بعد ان کو گزشتہ زمانوں کے کفار کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے اُسی پاداش سے ڈرتے ہیں جو ان کفار کی ہو چکی ہے۔ اور مومنین کی صفت یہ بیان فرماتے ہیں کہ وہ ایک دوسرے کو مدد دیتے ہیں حق میں اور نیک بات کا حکم کرنے اور بُری بات سے روکنے میں اور (ان کی صفت ہے) ناز کا قائم رکھنا اور زکوٰۃ دینا اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری اور ان کا انجام یہ ہے کہ ان سے خدا تعالیٰ وعدہ کیا ہے ایسی جنتوں کا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی اور یہ نعمت جاوداں ہوں گی یعنی ہمیشہ رہے گی اور پاکیزہ محلات جاہلانہ ہوں گے اور تمام نعمتوں سے بڑی نعمت ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا و خوشنودی اور یہ ان کا حصہ ہو گی۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ حضرات خلفاء ان صفات سے متصف تھے۔ اخبار متواترہ اس کی شاہد ہیں اس میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا تو ان عظیم الشان بشارتوں سے وہ بھی مبشر ہیں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا وَالشَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ

(۹: ۱۰) اور جو ہاجرین اور انصار (ایمان لانے میں سب سے پہلے)

واشارہ جلیہ است بسوی قبول آن عمل از وہ آن عمل اگر در اعلیٰ مرتبہ عز و قبول نمی بود این تشریف و این قدر تعظیم نمی فرمود و ہول المقصود۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِينٌ طَلَبُوا فِي جَنَّةٍ عَذَابٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

فقیر گوید عنہ خدا تعالیٰ درین آیات مال و اہل منافقان و مومنان بیان سے فرماید صفت منافقان امرست بمنکر و نہی از معرفت و بخل و حقوق مالیہ واجبہ و اہل ایشان آکر بموافقت کفار ہمیشہ در نار باشند و باشند ایشان را لعنت و عذاب دائمی بعد از ان شبہ میدہ ایشان را با کفار پیشین و انداز میتا بد بہان پاداش کہ آنجا مدرا بودہ است و صفت مومنان نصرت یکدیگر دادن و حق و امر بمعروف و نہی از منکر و برپاداشتن نماز و دادن زکوٰۃ و فرمانبرداری خدا و رسول و اہل ایشان است کہ وعدہ دادہ است خدا تعالیٰ بہشتی را و در زیر آن جو بہا جاویدان آنجا و خانہائی پاکیزہ و دایمہ جاوید و ازینہم نعمتہا بزرگتر خوشنودی خدا تعالیٰ تبارک و تعالیٰ است و آن ایشان را باشد شک نیست کہ خلفاء متصف بودہ باین اوصاف از بہت اخبار متواترہ کہ بیچ شبہ دران عنوان نمود پس باین بشارت فنیہ مبشر باشند و ہول المقصود۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالشَّابِقُونَ

اور مقدم ہیں اور (بقیہ امت میں) جتنے لوگ اخلاص کے ساتھ ان کے پیرو ہیں اللہ تم ان سب کے راضی ہو اور وہ سب اُس (اللہ) سے راضی ہوتے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے باغ ہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ ہیں گے (ای) یہ بڑی کامیابی ہے۔

فقیر غنی عنہ کہتا ہے کہ اس آیت میں اللہ عزوجل بیان فرماتے ہیں اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمدہ حال اور عمدہ انجام اور فرماتے ہیں کہ پیش قدمی کرنے والے اور پہل کرنے والے ہا جہان اور انصار میں سے (پیش قدمی اور پہل سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ) جنگ بدم سے پہلے ایمان لائے یا بیت المقدس سے بسبب کعبہ قبلہ بدلنے سے پہلے اور یہ دونوں واقعات ایک دوسرے کے قریب ہی کے ہیں۔ اور جو لوگ کہ ان کی پیروی کرنے والے ہوتے نیک کاموں میں کہ انھوں نے ہجرت کی اور مدد دی اللہ تعالیٰ نے اُن سے راضی ہوا اور وہ اللہ جل شانہ سے راضی ہوتے اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے لئے ایسی بہشتیں ہیا کی ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں یہ سب نعمتیں جاودانی ہمیشہ رہنے والی ہیں یہ ہے بہت بڑی کامیابی۔ اس آیت میں صحابہ کو عظیم شرف عطا ہوا ہے اور اس امر کی خبر دی گئی ہے کہ خدا تعالیٰ اُن سے خوش ہے اور وہ اللہ جل شانہ سے خوش ہیں۔ اور اب تم کو خلفاء کی فضیلت کے اقرار سے کیا چیز مانع ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَقَدْ تَابَ اللَّهُ الْخَطِيئَةَ (۱۱۷:۹) اللہ تعالیٰ نے

بے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حال پر توبہ فرمائی اور ہا جہان اور انصار کے حال پر بھی جنھوں نے ایسی ٹھکی کے وقت میں پیغمبر کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ نزول ہو چلا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کے حال پر توبہ فرمائی بلاشبہ اللہ تعالیٰ اُن سب پر بہت ہی شفیق مہربان ہے۔

فقیر کہتا ہے کہ یہ آیت غزوہ تبوک کے بارے میں نازل ہوئی کہ خدا تعالیٰ نے رحمت کے ساتھ توبہ کی اور لطف و مہربانی میں قد پہلے سے اُن پر تھی اُس سے زیادہ انعامات فرمائے پیغمبر پر بھی اور

الَّذِينَ آمَنُوا وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

فقیر گوید غنی عنہ خدای عزوجل بیان میفرماید درین آیت حسن حال و کمال اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و میگوید پیشینان مختیان از ہا جہان و انصار کہ قبل بدر یا قبل ابترشتن قبلہ از بیت المقدس بجانب کعبہ و ہر دو نزدیک یک دیگر بودہ است و آنکہ تابع ایشان شدہ بہ نیکو کاری کہ ہجرت کردند و نصرت دادند راضی شدہ خدای تعالیٰ از ایشان و راضی شدہ ایشان از وی جل شانہ و ہیا کردہ خدای تعالیٰ بر ایشان بہشتیا میرود زیر آن جہیسا جاویدان آنجا ہمیشہ این است کامیابی بزرگ درین آیت تشریف عظیم است صحابہ را و اخبار است آنکہ خدای تعالیٰ از ایشان راضی شدہ ایشان از وی جل شانہ راضی شدہ و ناہیک بہ من فضیلتہ۔

قال الله تعالى لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فِرَاقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ

فقیر گوید این آیت در غزوہ تبوک نازل شد کہ خدای تعالیٰ بر رحمت بازگشت یعنی قطف و مہربانی زیادہ از آنچه سابق بود انعام فرمود بہ پیغمبر و

ہاجرین و انصار کہ پیروی او کردند در وقت
تکلیستی بعد از انکہ نزدیک بود کہ کج شود
دل جامہ از ایشان از بہت کمال شدت حال
یعنی با وجود انکہ یک طائفہ از ایشان ضعیف
صبر داشتند رحمت نمود بر بہت ایشان
ہر آئینہ خدای در حق ایشان ہر مان است درین
آیت فضیلت عظیمہ است حاضران تبوک را بچند
وجہ یکے آنکہ ایشان را با پیغامبر در یک حق
جمع فرمود و حق آنکہ نص نمود بر جوع خود رحمت
بر ایشان سوم آنکہ صبور و ناصبور از انکہ
ہر صاحب فضل اند و اللہ اعلم بالصواب۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمایا مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ
(۱۲۴۳: ۹) مدینہ میں رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و
پیش رہتے ہیں اُن کو یہ زیما نہ تھا کہ رسول اللہ کا ساتھ نہ دیں
اور نہ یہ زیبا تھا کہ اپنی جان کو اُن کی جان سے عزیز سمجھیں (اور)
یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب ہے کہ اُن کو اللہ کی
راہ میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا پھلنا
جو غفار کے لئے موجب غیظ ہوا ہو اور دشمنوں کی جو کچھ چیزیں اُن
سب پر اُن کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا
یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر ضائع نہیں کرتے اور (بیز) جو کچھ
چھوڑا ہوا انھوں نے خرچ کیا اور تجھے میدان اُن کو ملے کہنے پڑے
یہ سب بھی اُن کے نام (نیکوں میں) لکھا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ اُن کو
اُن کے (ان سب) کاموں کا اچھے سے اچھا بدلہ دے؛

(شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ خود ترجمہ مع تفسیر تحریر فرماتے ہیں ۱۱
مترجم) جو لوگ سفر تبوک سے کنارہ کش ہوئے اللہ عزوجل اُن کو
لامت کرتے ہیں کہ لائق نہیں تھا اُن لوگوں کو کہ تخلف کریں۔ یہ
اس سبب ہے کہ لشکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فانیوں کو
نہیں پہنچی پیاس اور کوئی ماندگی اور نہ بھوک اور نہ ایسے مقام کہ جو کرا

خدا نے عزوجل تو تم میں مختلفان را
از سفر تبوک کہ لائق نبود ایشان را کہ تخلف نمایند
این بسبب آنست کہ غیر سببغایان لشکر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم تشنگی و نہ رنج و نہ درگنگی
در راہ خدا و نہی سپردن موضع را کہ

بخشم می آر و کفار سپردن آن و بدست نمی آرند اگر کفار
یک دست بموی رایی قتل کنند کفار یا نایب نمایند اول
ایشان را یا بروج رسانند بیکه اگر کفار یا اسیر گیرند بعض
ایشان را هر قسمی که باشد گرفتار نشود برای نازیان
بعض آن عمل نیک هر آینه خدا تعالی ضائع نمیکرد
مرد نیکو کاران را و انفاق میکنند هیچ نفقه خود
یا بزرگ و قطع نمی نمایند هیچ دادی را گرفتار نشود
میشود عمل خیر بکس ایشان آخر کار آنکه جز او بدین
را خدا تعالی بر بهترین انچه بعمل می آوردند
درین آیت فضائل جهاد تبوک خصوصاً و سایر
جہادات عموماً بصریح ترین و بیچ معلوم شد
و بالقطع معلوم است که خلفائے کرام از حاضران
این وقعه و سایر مشاہد خیر بودند پس این
جہاد ایشان را باشد و هو المقصود آفرج القری
عن ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان
ما حکم علی آن مہتمم الی الانفال وہی من
الناسی و الی براتہ وہی من التین فقر شتم
بینما ولم یکتبوا سطرینم اللہ الرحمن الرحیم و
ضعفوا فی الشیع الطوال ما حکم علی ذلک فقال
عثمان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مایاتی
علیہ الزمان و ہو یترزل علیہ السور ذوات العدد
فکان اذا نزل علیہ الشیء دامن کان یمس بقل
ضعوا ہولاء الایات فی السورۃ الی ذکر فیہا
کذا و کذا و کانت الانفال من اوائل ما نزل بالمدینۃ
و کانت براتہ من آخر القرآن نزولاً و کانت
قصبتا شمیہا بقصبتا ظننت انہا منہا
فقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جو کفار کو غمہ دلائے اور کفار سے کوئی ایسی دست برداری بعینے
کفار کو قتل کریں یا ان کے اموال کو لوٹیں یا کسی کافر کو زخم پہنچائیں
یا ان میں سے کسی شخص کو قید کر لیں ان میں سے کسی قسم کی بات بھی
ہو مگر غازیوں کے لئے اس کے بدلے میں ایک نیک عمل لکھا جاتا ہے۔
یقیناً خدا تعالیٰ نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتا اور وہ
فرج نہیں کرتے کوئی فرج کرنے کی چیز چھوٹی یا بڑی اور قطع نہیں
کرتے کسی وادی کو مگر ان کے لئے اس عمل خیر کو لکھ لیا جاتا ہے۔
انجام کار یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ان کو ان کے ہر اس بہتر عمل کا جو وہ
کریں گے بہترین جزا دے گا ان آیتوں میں جہاد تبوک کے فضائل
خصوصاً اور دوسرے جہادات کے عموماً بہت واضح طریقہ سے معلوم
ہو گئے اور یہ بات قطعی طور پر معلوم ہے کہ خلفاء کرام اس خاص واقعہ
کے حاضرین میں اور جملہ مشاہد خیر میں شریک رہے ہیں۔ تو اس تمام
جہاد خیر کے وہ بھی سبقت ہیں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ ترجمہ
افذ کیا ابن عباس سے انھوں نے کہا کہ میں نے عثمان بن عفان سے
کہا کہ آپ نے سورۃ انفال کی طرف توجہ کی جو مثنائی میں سے ہے اور
سورۃ برات کی طرف بھی جو کہ تین میں سے ہے اور دونوں کو تم نے
بلاد اور ان کے بیچ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی سطر نہیں لکھی
اور تم نے پھر ان (دو قول) کو سبع طوال کے ساتھ بلاد کیا۔ کس بنا پر
پر آپ نے ایسا کیا تو عثمان نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
جو زمانہ آثار ہا اس کے خاص وقتوں میں آپ پر کئی عدد
والی سورتیں نازل ہوتی تھیں تو جب آپ پر کچھ نازل ہوتا تھا تو
آپ جو کتاب ہوتا تھا اس کو بلاتے اور فرمایا کرتے کہ ان آیات کو
اس سورت میں لکھ دو جس میں فلاں فلاں بات کا ذکر ہے اور
سورۃ انفال ان سورتوں میں سے ہے جو مدینہ کے ابتدائی زمانہ میں
نازل ہوئیں اور سورۃ براتہ نزول کے لحاظ سے قرآن کی آخر سورت
ہے اور اس کا قصہ مشابہ تھا سورۃ انفال کے قصہ سے تو مجھے یہ
ظن ہوا کہ یہ اُسی کا جزو ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی

یہاں مثنائی سے مراد وہ سورتیں ہیں جو ذات التین سے کم ہیں۔ ذات التین سے وہ سورتیں مراد ہیں جن کی آیات ستر سے بڑھی ہوئی ہیں۔ سبع طوال
سے سات ہی سورتیں مراد ہیں یعنی بقرہ آل عمران سائرہ مائدہ انعام اعراف۔ سورۃ الاحزاب

اور آپ نے ہم سے اس کی صراحت نہ کی تھی تو میں نے اس سبب
 کہ دونوں کا قصہ مشابہ ہے، بلا دیا مگر بیچ میں بسم اللہ الرحمن
 الرحیم کی سطر نہیں لکھی اور دونوں کو سبچ طوال میں رکھ دیا اور
 مروی ہے عثمان بن عفان سے کہ سورۃ انفال اور براتہ کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں "قرینتین" کہا جاتا تھا (یعنی جوڑا)
 اس وجہ سے میں نے ان دونوں کو سبچ طوال میں رکھ دیا۔ اور
 مروی ہے ابی عطیہ جہدانی سے انھوں نے کہا کہ عمر بن الخطاب
 نے لکھا (یعنی خط ارسال فرمایا) کہ تم سورۃ براتہ کو سیکھو اور
 اپنی عورتوں کو سورۃ نور سکھاؤ۔ اور شعبی سے مروی ہے کہ ابوذر اور
 زبیر بن العوام میں سے ایک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 جب کہ آپ منبر پر تھے اس آیت کو سنا جس کو آپ پڑھ رہے تھے
 (یعنی ما کان لاهل المدینۃ الخ) تو اس نے اپنے ساتھی سے کہا کہ
 یہ آیت کب نازل ہوئی تو جب وہ اپنی ناز پوری کر چکا تو اس سے
 عمر بن الخطاب نے کہا تیرا جعد نہیں ہوا۔ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس پہنچے اور اس کا ذکر آپ سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ عمر بن
 صحیح کہا۔ اور مروی ہے ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ابوبکرؓ کو حج پر امیر بنایا پھر علیؓ کو آپ کے پیچھے سورۃ
 براتہ دے کر بھیجا۔ پھر آنے والے سال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حج کیا پھر واپس تشریف لائے اور وفات پا گئے۔ پھر ابوبکرؓ خلیفہ
 ہوئے تو انھوں نے عمرؓ کو امیر حج بنایا پھر آنے والے سال میں ابوبکرؓ
 نے حج کیا پھر ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے بعد خلیفہ عمرؓ ہوئے تو
 انھوں نے عبدالرحمن بن عوف کو امیر حج بنایا۔ پھر عمرؓ جب تک
 زندہ رہے حج کرتے رہے۔ جب انتقال کر گئے تو عثمانؓ خلیفہ بنا
 گئے۔ تو انھوں نے بھی عبدالرحمن بن عوف کو امیر حج بنایا۔ پھر
 عثمانؓ بھی حج کرتے رہے یہاں تک کہ قتل کر دیے گئے۔ داری اور
 نسائی نے اخذ کیا، مروی ہے جابرؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ابوبکرؓ کو امیر حج بنا کر بھیجا۔ پھر علیؓ کو سورۃ براتہ دے کر
 بھیجا تو انھوں نے حج کے موقع پر جہاں جہاں لوگ ٹھہرتے ہیں

ولم یبق لنا من اجل ذلک قرنۃ بینہما ولم
 اکتب بینہما سطر یسمی اللہ الرحمن الرحیم و
 وضعہما فی السبع الطوال و عن عثمان بن
 عفان قال کانت الانفال و براتہ یدعیان
 فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 القرینتین فلذلک جعلہما فی السبع الطوال
 و عن ابی عطیہ الجہدانی قال کتب عمر
 ابن الخطاب تعلموا سورۃ براتہ و علما
 سائرکم سورۃ النور عن الشیخہ ان
 اباذ و الزبیر بن العوام سمع احدهما من
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقرأ ما
 و ہو علی المنبر یوم الجمعة فقال لصاحبہ
 نعم انزلت هذه الآیۃ فلما قضی صلوۃ
 قال لا عمر بن الخطاب لاجمعۃ لک فالتی
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ذکر ذلک لا
 فقال صدق عمر و عن ابن عمر ان رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعمل ابابکر
 علی الحج ثم ارسل علیاً براتہ علی اثرہ
 ثم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم العام
 المقبل ثم رجع فتوفي فوفی ابوبکر
 فاستعمل عمر علی الحج ثم حج ابوبکر عام
 قابل ثم مات ثم ولی عمر بن الخطاب
 فاستعمل عبدالرحمن بن عوف علی الحج
 ثم کان حج بعد ذلک ہوجت مات ثم
 ولی عثمان فاستعمل عبدالرحمن بن عوف
 علی الحج ثم کان ہوجت حتی قبل آخر حج
 الداری والنسائی عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعث ابابکر علی الحج ثم ارسل علیاً براتہ فقرأ

اس سورت کو ختم تک پڑھ کر سب کو سنایا۔ اور عروہ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو لوگوں پر امیر راج بنا کر سن لو میں بھیجا اور حج کے طریقے لکھ کر دیئے۔ اور ان کے ساتھ علی بن ابی طالب کو سورۃ براءت میں کی آیات دے کر بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ وہ ان کا اعلان کریں مکہ میں اور مدینہ میں اور عروہ میں اور تمام مشاعر میں کہ اب باقی نہیں رہا ذمہ اللہ کا اور ذمہ اللہ کے رسول کا کسی مشرک کے لئے میں جو اس سال کے بعد حج کرے یا بیت اللہ کا طواف نکلا ہو کہ کوئے اور اس ہمد کی میعاد کو جو مشرکین مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوا تھا چار ماہ مقرر کر دیا اور اپنی سواری پر روانہ ہوئے اور سب لوگ بھی آپ ان پر قرآن کی ان آیات کی قرات کرنے چاہئے تھے بَرَاءۃٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ (۱۶۹) حمد سے دست برداری ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اور لوگوں پر اس آیت کی قرات بھی کی یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا (۲۶۷) اے اولاد آدم کی تم مسجد کی ہر حاضری کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو آخر تک۔

فقیر کہتا ہے کہ اس قصہ میں بعض راویوں سے چوک ہوئی جو یہ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق کو واپس کوٹا لیا۔ اصل قصہ یہ ہے کہ ابو بکر صدیق بلا اختلاف امیر الحج تھے اور سورۃ براءت اول ابو بکر صدیق کے ہاتھ میں دی تھی اس کے بعد جبریل نازل ہوئے اور انھوں نے امر کیا کہ حضرت علی مرتضیٰ کے ہاتھ بھیجا چاہیے۔ قرظی نے اخذ کیا مروی ہے اس سے انھوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو سورۃ براءت دے کر بھیجا۔ پھر ان کو بلایا اور فرمایا کہ کسی شخص کو اس کا پہنچانا مناسب نہیں معلوم ہوتا بجز ایسے شخص کے جو میرے اہل بیت میں سے ہو، پھر علی کو بلایا اور اس سورت کو انھیں دیا۔ اور سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے براءت کو دے کر ابو بکر کو اہل مکہ کے پاس روانہ کیا۔ پھر ان کے پیچھے علی کو بھیجا انھوں نے اس کو ابو بکر سے لے لیا۔ (راوی نے) کہا کہ اس سے ابو بکر کو انقباض ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر اپنی طرف پہنچا یا کسی کو نہیں

طے التائب نے مواقع الحج سے ختم کیا
وعن عروہ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ابا بکر امیرا طے التائب سنۃ تسع وکتب
سنن الحج وبعث منہ طے بن ابی طالب
بآیات من براءۃ فأمرہ ان یؤذن بکلمۃ
و یحیی و بعزۃ و بالمشاعر کلھا ما د یثبت
ذمۃ اللہ و ذمۃ رسولہ من کل مشرک
حج بعد العام اوطاف بالبيت طریانا و
اجل من کان بیئہ و بین رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عبد اربعۃ أشهر
و سار طے راحیۃ و الناس کلہم یقرأ
علیہم القرآن ببراءۃ من اللہ و رسولہ
و قرأ علیہم یٰۤاَیُّهَا اَدمُ خُذْ ذٰلِکَ مِنْکَ
مَنْ شِئْتَ مِنَ الْاٰتِیَہِ -

فقیر گوید درین قصہ بعض روایات را خطا واقع شد است کہ میگویند ابو بکر صدیق را باز گردانید اصل قصہ آنست کہ ابو بکر صدیق بلا نزاع امیر الحج بود و سورۃ براءۃ اول بدست ابو بکر صدیق داده بودند بعد ازان جبریل فرود آمد و امر کرد کہ آن را بدست حضرت مرتضیٰ باید فرستاد آخر جبریل سے عن انہیں قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم ببراءۃ مع ابی بکر ثم دماہ فقال لا شیئی لأحد ان یتلیج ہذا إلا رجل من اہلی فدعا علیا و اخطاہ ایاہ و عن سعد بن ابی وقاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابا بکر ببراءۃ الی اہل مکہ ثم بعث علیا طے ازم فاحذلمنہ و قال ابو بکر و جد فی نفسی فقال ایستبے صلی اللہ علیہ وسلم یا ابو بکر لا یؤذنی حتی

سولے میرے پاس (گھر کے) آدی کے۔ بخاری اور مسلم نے اخذ کیا، مروی ہے ابو ہریرہؓ سے انھوں نے کہا کہ اُن اعلان کرنے والوں میں سے ایک میں تھا جن کو اس حج میں ابو بکرؓ نے یوم نحر میں بھیجا تھا کہ وہ منیٰ میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ بیت اللہ کا طواف کوئی نکلا کرے۔ پھر اُن کے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؓ بن ابی طالب کو بھیجا، اُن کو حکم دیا کہ وہ اعلان عام کریں براءۃ کا تو یوم النحر میں علیؓ نے ہمارے ساتھ اہل منیٰ میں اعلان عام کیا براءۃ کا اور یہ کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی نکلا طواف بیت اللہ نہ کرے۔ اور اخذ کیا ترمذی نے اور اُس کو حسن کہا ہے اور حاکم نے اور اس کو صحیح کہا ہے، مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ کو بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ بلند آواز سے ان کلمات کے ساتھ اعلان کریں، پھر اُن کے پیچھے علیؓ کو بھیجا اور اُن کو حکم دیا کہ وہ ان کلمات سے نذا کریں۔ تو دونوں آئے اور دونوں نے حج کیا پھر علیؓ کھڑے ہوئے ایام تشریق میں اور انھوں نے ندا کی کہ اللہ قتلے مشرکین سے دست بردار ہے اور اُس کا رسول۔ تو تم لوگ اس سرزمین میں چلا کر جینے چل پھر لو اور اس سال کے بعد ہرگز کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ بیت اللہ کا طواف کرے کوئی نکلا اور جنت میں ہر مومن کوئی داخل نہ کیا جائے گا۔ تو علیؓ ندا کرتے رہے جب وہ ٹھک گئے تو ابو بکرؓ کھڑے ہو گئے پھر یہی اعلان انھوں نے کیا۔ حسن سے مروی ہے کہ اُن سے سوال کیا گیا یوم حج اکبر کے متعلق تو انھوں نے کہا کہ یہ وہ سال ہے جس میں ابو بکرؓ نے حج کیا تھا اُن کو اپنا خلیفہ بنایا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو انھوں نے لوگوں کو حج کرایا اور اُس میں مسلمان اور مشرکین جمع ہوئے تھے تو اس وجہ سے اُس کو حج اکبر سے موسوم کیا گیا اور اُسی دن یہود و نصاریٰ کی عید بھی تھی۔ اور مروی ہے عمرؓ بن الخطاب سے انھوں نے فرمایا کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے۔ اور ابن ابی لیلیٰ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ عمرؓ بن الخطاب کے زمانہ میں ایک اعرابی آیا اور اُس نے کہا مجھے کون پرصا کیا اُس (کلام) میں سے جو اللہ نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل کیا؟

اَلَا اَنَا اور صلّٰی متی آخری ابخاری و مسلم عن لُبِّ ہریرۃ قال یضئ ابو بکرؓ نے تنگ النجۃ فی مؤذنین بعثتم یوم النحر لہ ذلّون یعنی اُن نے لا تہجج بعد هذا العام مشرک و لا یطوف بالبيت عربان ثم اُذِنَ المسبّی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابن ابی طالب فامرہ ان یؤذِن ببراءۃ فاؤذِن معن علیؓ نے اہل منیٰ یوم النحر ببراءۃ ان لا یحج بعد هذا العام مشرک و لا یطوف بالبيت عربان و اخرج الترمذی وحسنہ و الحاکم وصحّحہ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابابکرؓ و امرہ ان ینادی بہو لا اکلکات ثم اتبعہ علیؓ و امرہ ان یتادی بہو لا اکلکات فاطلقا فغیرا فقام علیؓ فی ایام التشریق فنادی ان اللہ یرئی من المشرکین و یرسکہ فیحواف الارض اربعۃ اشہر ولا یحج بعد العام مشرک و لا یطوف بالبيت عربان و لا یدخل الحبشۃ الا مومن فکان علیؓ ینادی فاذا سمیٰ قام ابو بکرؓ فناذی بہا قن الحسن اذ سئل من یوم الحج الاکبر فقال ذاک ما حج فیہ ابو بکرؓ استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخرج بالناس واجتمع فیہ المسلمون و المشرکون فلذلک سمیٰ الحج الاکبر و واقع حید الیہود و النصارى و عن عمر بن الخطاب قال حج الاکبر یوم عرفة عن ابن لُبِّ لیلیۃ قال قوم اعرابی فی زبان عمر بن الخطاب فقال من یقرئہ ما اُتوا اللہ علی محمدؐ

تو ایک شخص نے اُس کو سورۃ برآۃ پڑھائی اور اُس نے کہا میں نے اس طرح پڑھائی، اِنَّ اللّٰهَ بَرِيٌّ عَلٰی الْمُشْرِكِيْنَ وَرَسُولُهُ زير کے ساتھ تو اعرابی نے کہا واقعی اللہ تعالیٰ بیزار ہو گیا اپنے رسول سے اگر اللہ بیزار ہو گیا اپنے رسول سے تو میں اُس سے زیادہ رسول سے بیزار ہوں۔ تو اس اعرابی کا یہ کلام عمرؓ تک بھی پہنچ گیا۔ آپؐ اُس کو بلوایا اور فرمایا کہ اے اعرابی کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیزار ہو گیا ہے۔ اُس نے کہا اے امیر المؤمنینؓ میں مدینہ میں آیا اور مجھے قرآن کا بالکل علم نہیں تھا۔ میں نے سوال کیا کہ مجھے کون پڑھائے گا تو مجھے ایک شخص نے یہ سورۃ برآۃ پڑھائی تو اُس نے کہا کہ اِنَّ اللّٰهَ بَرِيٌّ عَلٰی الْمُشْرِكِيْنَ وَرَسُولُهُ تو میں نے یعنی اعرابی نے کہا اور میں بھی خدا کی قسم بیزار ہوتا ہوں اُس سے جس سے اللہ تعالیٰ بیزار ہوا۔ تو عمرؓ بن الخطاب نے حکم نافذ کیا کہ لوگوں کو قرآن کوئی نہ پڑھائے بجز عالمِ لغت کے اور آپؐ اُنہو کو حکم دیا تو اُنھوں نے علم خواہجا دیا۔ ابو عمر بن الخطابؓ مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپؐ فرماتے تھے کہ جس نے مسجد بنائی کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا نام یاد کیا جائے (یعنی اللہ کی عبادت کی جائے) تو اللہ اُس کے لئے جنت میں گھر بنا دے گا۔ اور عبد اللہ بن ہشام سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آپؐ عمرؓ ابن الخطابؓ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے اُنھوں نے کہا کہ خدا کی قسم یا رسول اللہؐ آپؐ مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں بجز اپنی جان کے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی مومن (کاہل) اُس وقت تک نہ ہو گا جب تک میں اُس کو اُس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔ اور جابرؓ سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں آئندہ سال تک باقی رہا تو مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا۔ تو جب عمرؓ خلیفہ ہوئے تو اُنھوں نے اُن کو نکال دیا۔ اور جعفر سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ

۱۷ امام کتب میں لکھا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابوالاسود کو بلائی کہ اُنھ نے کھانا کھو یا ابوالاسود الکلی کہ اما اسم او فعل او حرف اسی ہاں یوس
 علی کا نام علم نحو کہا گیا۔ تو یہ صورت حال پیش آئی کہ حکیم محمد بن دینا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ابوالاسود کی رہنمائی کی حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے راضع ہے کہ
 اس زمانہ میں اعراب یعنی ذریعہ و غیر ایک اور ہوتے تھے بلکہ نقطہ بھی تھے یہ سب کام قرآن کی تلاوت کی صحت کے لئے وجود میں آئے ۱۲ مترجم

عمر بن الخطابؓ نے لوگوں سے مجوس (آتش پرست فرقہ) کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپؐ فرماتے تھے اُن کے ساتھ وہ برتاؤ کرو جو اہل کتاب سے کرتے ہو۔ مروی ہے سعید بن ابی سعیدؓ سے کہ ایک شخص نے عمرؓ کے زمانہ میں اپنا مکان فروخت کیا تو اُس سے عمرؓ نے کہا کہ تُو نے اُس کی قیمت لے لی ہے تو اُس کو اپنی بیوی کے بیٹے کی جگہ (زمین کھود کر) دبا دے۔ اُس نے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ کیا یہ کنز نہیں بن جائے گا؟ تو آپؓ فرمایا جب تک اس کی زکوٰۃ ادا کی جاتی رہے گی کنز نہیں ہوگا۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے فرمایا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی وَالَّذِينَ يَكُلُونَ زَكَاةً

(۹: ۳۴) اور (غایت حرص سے) جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں، اَلَمْ تَوَدَّ مُسْلِمًاۤیْنَ پر بھاری ہوئی اور کہنے لگے کہ اب ہم میں سے کوئی اپنی اولاد کے لئے کیا رکھے گا جو اس کے بعد باقی ہی نہ رہیگا تو عمرؓ نے کہا کہ میں تم کو اس اَلْجَن سے بھگواتا ہوں تو عمرؓ روانہ ہوئے اور اُن کے پیچھے توبان بھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور عرض کیا اے نبی اللہ آپ کے اصحاب پر آیت گراں گزری ہے تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تھے زکوٰۃ کو صرف اسی لئے فرض کیا ہے کہ تمھارے اموال جو (خرچ کر کے) باقی رہ گئے ہیں، پاک کر دے۔ اور میراث کے جو حصے مقرر کئے ہیں وہ اسی مال سے تو کئے ہیں جو تمھارے بعد باقی رہے گا تو عمرؓ نے اللہ اکبر کہا۔ پھر اُن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دیکھو میں تم کو آدمی کے لئے ایک بہترین خزانے کی اطلاع دیتا ہوں۔ وہ ہے نیک بانی جو ایسی ہو کہ جب شوہر اس کی طرف دیکھے تو وہ اس کو خوش کرنے اور جب اس کو شوہر حکم دے تو وہ اس کی اطاعت کرے اور جب شوہر غائب ہو تو اس کی (یعنی اُس کے مال کی) حفاظت کرے۔ بریدہ سے روایت ہے کہ جب آیت وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْمَنَازِلَ ہوتی تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ آج کنز (یعنی مال جمع کرنے) کے بارے میں جو نازل ہوا ہے وہ کیا نازل ہوا (یعنی اس حکم کی

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اسْتَشَارَ النَّاسَ فِي
 الْمَجْرَسِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سُبْحًا
 بِهِمْ سُبْحَةً أَيْلَ الْكَتَابِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
 سَعِيدٍ أَنَّ رَجُلًا بَاعَ دَارًا لَا طَعْمَ فِيهَا
 فَقَالَ لَا عَمْرَؤُكَ اخَذْتَ ثَمَنَهَا اخِرْتُمْتَ
 فِرَاشَ امْرِئِكَ فَقَالَ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ
 لَيْسَ بِكَزْرٍ قَالَ لَيْسَ بِكَزْرٍ مَا دَوَّى نَكَرُهُ
 عَنْ أَبِي هُبَيْرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ
 الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
 عَمْرٌ ذَلِكَ عَلَى السَّالِفِينَ قَالُوا مَا يَنْفَعُ
 أَحَدٌ مِنَّا بَوْلُهُ إِلَّا يَبْقَى بَقْدُهُ فَقَالَ عُمَرُ
 إِنَّا أَفْرَجَ عَنْكُمْ فَأَنْطَلَقَ عُمَرُ وَتَجَمَّعَ
 قَوْمَانُ فَأَتَى السَّبِيحَةَ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ يَا نَجِيَّ اللَّهِ قَدْ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ
 هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يُفْرَضِ الزَّكَاةُ
 إِلَّا لِيُكَيِّتَ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَ
 إِنَّمَا فُرِضَ الْمَوَارِيثُ مِنْ مَالٍ يَبْقَى
 بَعْدَكُمْ كَبُرَ عَمْرُ ثُمَّ قَالَ لِسَبِيحَةَ
 اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَنْبِئِهِ
 مَا يَكُونُ الْمَرْءُ الْمَرَّةَ الصَّالِحَةَ لَعَنَ إِذَا
 نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّوْتُهُ وَ إِذَا أَرَمَهَا
 اطَاعَتُهُ وَ إِذَا قَابَ عَنْهَا حَقَفَتْهُ
 وَمَنْ بَرِدَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ
 الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْآيَةَ قَالَ أَصْحَابُ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ
 الْيَوْمَ فِي الْكَزْرِ مَا نَزَلَ

۱۷ اگر کسی شریف عورت کے حاصل کرنے پر تمہیں ہر وہ چیز کے سلسلہ میں زیادہ فوج کرنا پڑے تو اس سے گریز کرو یا ایسی عورت کو اپنا غواز تصور کرو جس میں تم نے اپنا مال جمع کر چھوڑا ہے جس کا لے تم کو قطعی سزاۃ الہیانا کی صورت میں ملنا رہا ہے ۲ مترجم

تشریح کیا ہے) تو ابو بکرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ اب ہم کیا چیز جمع کر کے رکھیں تو آپؐ نے فرمایا اسان (زبان) ذاکر اور قلب شاکر اور زوجہ صالحہ جو تمہارے ایمان پر مددگار بنے۔ (کہ اگر تم گھر میں کوئی ناجائز مال لے کر آؤ تو وہ تمہیں روکے) اور اخذ کیا بخاری و مسلم نے، روایت ہے برادر بن مازب نے انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ نے مازبؓ تیرہ درہم میں ایک کماؤ خریدا پھر ابو بکرؓ نے مازبؓ سے کہا کہ براڑ سے کہہ دو کہ وہ اس کو اٹھا کر میرے گھر پہنچائے تو مازبؓ کہا نہیں جینک آپؐ ہم سے وہ سرگزشت اور اپنی خدمات نہ بیان کر دیں جبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کہ سے) نکلے تھے اور آپؐ ان کے ساتھ تھے تو ابو بکرؓ نے بیان کیا کہ ہم اول شب میں نکلے۔ ہم نے تمام دن اور تمام رات بیدار رہ کر سفر جاری رکھا۔ یہاں تک کہ دوپہر ہو گیا اور آفتاب سر پر آگیا۔ اب میں نے بچھا ماری کہ میں سایہ نظر آئے تو اُس میں ذرا ٹھہر جائیں، تو مجھے ایک چٹان دکھائی دی تو میں نے اس کو ٹھیک کر دیکھا تو اُس کا تھوڑا سایہ موجود تھا تو میں نے اُس کو ٹھیک کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جگہ عمار کی اور اپنا پوستین بچھایا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ لیٹ جلیے تو آپ لیٹ گئے۔ پھر میں نکل کر یہ دیکھوں کہ کوئی ہمیں طلب کرنے والا بھی ہے تو میری نظر ایک کبریا کے چرواہے پر پڑی تو میں نے اس سے پوچھا کہ تو کس کا ہے لے لے لے کہ تو اُس نے کہا کہ میں قریش کے قلاں شخص کا ہوں، اُس کا نام تباہا تو میں اُس کو سمجھ گیا۔ پھر میں نے اُس سے کہا کہ کیا تیری بکریوں میں کچھ دودھ ہے؟ اُس نے کہا ہاں! میں نے کہا کیا ہیں نکال کر دیدیگا۔ اُس نے کہا ہاں اور اُن میں سے وہ ایک بکری بھیج لایا۔ میں نے اُس سے کہا کہ نکال لے تو اُس نے تمہیں بھیج کر دودھنا شروع کیا تو کچھ قلیل مقدار نکلا۔ اس کے بعد میں نے اپنے پیالے کے اوپر پانی بہایا تو اُس کے نیچے کا حصہ ٹھنڈا ہو گیا پھر میں اُس میں دودھ بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا۔ آپؐ بیدار ہو گئے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ پی لیجئے تو آپؐ نے پی لیا یہاں تک کہ میں خوش ہو گیا پھر میں نے کہا کیا ابھی کوچ کرنے کا وقت نہیں آیا۔ پھر ہم روانہ ہو گئے۔

فقال ابو بکر یا رسول اللہ اذ انکثر الیوم قال یسائنا ذاکراً و قلباً شاکراً و زوجةً صالحهً ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱

اور قوم ہم کو تلاش کر رہی تھی اُن میں سے کوئی ہم کو نہ پاسکا بجز سراقہ کے کہ (وہ ہم سے قریب آگیا) بقدر ایک نیزے کے یاد دہنہ کے یاقین نیزے کے (یہ راوی کا شک ہے) میں نے کہا (جب وہ کچھ دور تھا) یا رسول اللہ یہ ہیں گرفتار کرنے کے لئے ہم سے رابطہ ہے۔ آپ نے فرمایا کوئی فکر نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے یہاں تک کہ جب بتا قریب آگیا کہ جاکے اور اُس کے درمیان بس اُس کا گھوڑا ہی تھا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ یہ تو گرفتار کرنے کے لئے ہم سے رابطہ ہے اور میں رو پڑا آپ نے فرمایا کیوں رو رہے ہو؟ میں نے کہا واللہ اپنی ذات کی وجہ سے نہیں رو رہا بلکہ آپ کی وجہ رو رہا ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر یہ دعا کی اللہم اکلنا کابھاشئت (یعنی اے اللہ! آپ جس طرح چاہیں ہم کو اس سے بچائیں) تو اس کا گھوڑا پیٹ تک زمین میں چھنس گیا اور ایسی زمین میں جو سخت تھی اور وہ گھوڑے سے اُٹھ گیا اور بولا کہ اے محمد! یہ آپ ہی کا کام ہے اب آپ اللہ سے دعا کرو کیجئے کہیں جس بلا میں پھنس گیا ہوں خدا مجھے اُس سے نجات بخش دے تو واللہ میں اُن سب لوگوں کو جو آپ کو پکڑنے والے میرے پیچھے چلے آ رہے ہیں مشتبہ کر کے روک دوں گا اور یہ میرا ترکش ہے اس میں سے آپ تیر نکال لیجئے اور آپ میرے آؤٹوں اور بکریوں پر سے عنقریب گزریں گے فلاں مقام سے جو ایسا اور ایسا ہے اُن میں سے آپ جو کچھ چاہیں لیکر اپنی حاجت پوری کر لیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اُن کی حاجت نہیں پھر وہ زمین سے چھوٹ گیا اور اپنے ساتھیوں کو اس واپس ہو گیا۔ پھر روانہ ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میں آپ کے ساتھ تھا یہاں تک کہ ہم مدینہ پہنچے اور لوگ آپ سے اس طرح ملے کہ راستے میں نکل گئے تھے اور پتھر کی چٹانوں پر جمع تھے اور عدم اور نہپتے یہ کہتے ہوئے بھاگ دوڑ رہے تھے کہ اللہ اکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگئے۔ پھر رات کو آپ اترے بنی نجار کے یہاں جو عبد المطلب کے ماموؤں کا خاندان ہے۔ اس سے اُن کا اکرم مقصود تھا۔ پھر جب صبح ہوئی تو چچاں آپ کو حکم دیا گیا تھا تشریف لے گئے۔ ضبہ بن معصن سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ میں نے عمر بن الخطاب سے کہا کہ آپ (ابو بکر) سے اچھے ہیں تو ڈرو نہ گئے اور فرمایا کہ

و القوم يطلبونا فلم يذركنا منهم الا سراقه
بسينا و بينه قذور دريح او رعين
او ثلاث قلت يا رسول الله هذا المطلب
قد يفتن فقال لا تحزن ان الله
معنا حتى اذا دلت فكان بيننا وبينه
درس لا قلت يا رسول الله هذا
المطلب قد يفتن و كبت قال لم
يكن قال قلت اما والله لا اكنى
على نفسي ولكن ابكى عليك فدا ما عليه
رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال
اللهم اكنفاه بما شئت فشاخه فرس
لنا بلهنا في ارض صلبه و كب هنا
فقال يا محمد ان هذا عملك فادع الله
ان ينجيني ما اتاهه فرأه لا عمنين
على من ورائي من المطلب و هذه
كانت فخذ منها سبها فانك ستمر بالي
و غني في موضع كذا وكذا فخذ منها
ما جئك فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم
لا حاجة لى به فانطلق فرجع
الى اصحابه و مضى رسول الله صلي الله عليه وسلم
و اتامعه حتى توامنا المدينة
فتلقاه الناس فرجوا في الطريق و
على الامام و استند القدم و
الضبيان في الطريق اللہ اکبر جاد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فزل القيلة على
سج النجار اخوال عبد المطلب لاکرامهم
بذلك فلما أصبح هذا حيث امر
ومن قسبة بن معصن قال قلت لعمرو
ابن الخطاب انت خير من ابی بکر فکجه و قال

خدا کی قسم ابو بکرؓ کی صرف ایک رات اور ایک دن عمرؓ کی تمام عمر سے بہتر ہیں۔ کیا میں تمہیں اُن کی اُس رات اور اُس دن کا حال سناتا ہوں؟ میں نے کہا ہاں اے امیر المؤمنینؓ تو اپنے فرمایا کہ اُن کی رات کا حال یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل مکہ سے نکل کر نکلے تو رات کا وقت تھا تو اُن کے پیچھے ابو بکرؓ نکلے۔ وہ کبھی آپ کے آگے چلتے تھے کبھی پیچھے اور کبھی دائیں طرف، کبھی بائیں طرف۔ اس دن اُن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکرؓ یہ کیا کر رہے ہو؟ اُنھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے گھٹات لگانے والوں کا اندیشہ ہوتا ہے تو اگے ہو جاتا ہوں اور جب تعاقب کرنے والوں کا خیال آتا ہے تو پیچھے ہو جاتا ہوں، اسی خیال سے کبھی آپ کی دائیں طرف ہوتا ہوں کبھی بائیں طرف، میں آپ کی نسبت مطمئن نہیں ہوں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے پاؤں پنجول کے بل چلے یہاں تک کہ آپ کے پاؤں کھنکھانے لگے۔ جب ابو بکرؓ نے آپ کے پاؤں کی یہ کیفیت دیکھی تو آپ کو اپنے کندھے پر بٹھایا آپ کو اٹھائے ہوئے دوڑتے رہے یہاں تک کہ آپ کو فار کے دہانے پر لے آئے اور آپ کو اُتارا۔ پھر آپ سے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں اُس ذات کی جس نے آپ کو سچا پیغمبر بنا کر بھیجا ہے آپ اس میں داخل نہ ہوں جب تک میں اس میں نہ پہنچ جاؤں کہ اگر اس میں کوئی (موزی) شے ہوتی تو وہ آپ سے پہلے مجھ پر آگے۔ اس کے بعد اس میں داخل ہوتے، جب کوئی چیز نہیں دیکھی تو پھر آپ کو اٹھا کر اندر لے گئے اور فار میں شگاف تھے جن کے اندر غلغلا انوار کے سانپ تھے، اس سے ابو بکرؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ کسی سوراخ میں سے کوئی گزندہ نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہنچا تو اُس پر اُنھوں نے اپنا قدم رکھ لیا پھر اُنھوں نے منہ مارنا شروع کر دیا اور آپ کو وہ سانپ اور زہریلے اقامی ڈسٹے پہنے تو لپکی اکھٹوں

واللہ لیلۃ من الیہ کبر و یومٌ خیر من عمرٍ عمرۃ ہل لک ان احدکم عن لیلۃ و یومہ قال قلت نعم یا امیر المؤمنین قال اللیلۃ فلما خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہارباً من اہل مکۃ خرج لیلۃ فنبعہ ابو بکر فجعل یشی مرۃً امامہ و مرۃً خلفہ و مرۃً من یمینہ و مرۃً من یشارہ فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا یا بکر من ففک قال یا رسول اللہ اذکر الرصد فاکون امانک و اذکر الطلب فاکون خلفک و مرۃً عن یمینک و مرۃً من یشارک لا آمن ملک قال فشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃً اطراف اصابعہ حتی حینیت رجلاہ فلما راہ ابو بکر رضی اللہ عنہا ہما قد حینیت حملہ علی کابلہ جعل یشددہم حتی اتے بہ فزم الغار فانزکہ ثم قال لا والذی بعثک بالحق لا تدخلہ حتی اذخلہ فان کان یشی نزل بے فبک فدخل فلم یرشیئاً غملہ فادخلہ وکان فی الغار قریناً فیہ حیاتٌ و اقام فی غیشۃ ابو بکر ان یمخرج منہن ششی فیؤذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالتفہ قدہ فجمعن یمیرہنہ و تسعہ الحیات و الاقامی و جعلت

لہ ایسا اپنے اس لئے کیا کہ کھوج لگانے والے نشان قدم سے سراخ نہ لگاسکیں۔ اس طرح چلنے کی آپ کو مادت نہ تھی اس لئے جلدی ٹھٹھکے رات کا وقت چھری زمین پر ملنا دشا رہا تھا جسے قریب کے راستہ کو اپنے چھوڑ دیا تھا۔ ممکن ہے کہ راستہ بھولے ہوں یا قصد بچلہ راستہ اختیار کیا کہ کھوج لگانے والے اس قاصر چھنے کا خیال نہ کر سکیں۔ عرب میں نشاناب قدم کے ذریعہ کھوج لگانے کے بڑے ماہر ہوتے تھے ایسے لوگوں سے بچانے کے لئے اور نیز آپ کے پاؤں بھی کام نہیں لے رہے تھے حضرت ابو بکرؓ آپ کو کندھے پر بٹھا کر فار کے دہانے تک پہنچے بعض روایات میں ہے کہ رات بھر چلے رہے ۲ اشتیاق امر مغلطہ

دُعوہ تَجَوُّزُ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یا بکر لا تحرَّنِ اِنَّ اللہَ مُعْتَا فَانزَلَ اللہُ سَکِیْنَةً اِلَیْهَا نَبِیَّتٌ لَّابَیْہِ بِرْ فَہذہ لَیْلَتٌ وَاَتَا یَوْمَہُ فَلَمَّا تَوَفَّیَ رَسُوْلُ اللہِ صلی اللہ علیہ وسلم وَارْتَدَّتِ الْعَرَبُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ تَصَلَّ وَاَلْزَمَیْ وَاَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَصَلَّ وَلَا تَزُکَّ فَاِیْتَتْہُ وَلَا اَکُوْہُ نَصْحًا فَقُلْتُ یَا عَلِیْفَہُ رَسُوْلُ اللہِ تَمَّا کَلِمَ النَّاسِ وَارْفُقْ بِہِمْ فَقَالَ جَبَّارٌ فِی الْجَالِیۃِ خَوَّارٌ فِی الْاِسْلَامِ فَمَا ذَا اَنَّا لَکُمْ بِشَعْرِ مَغْفِلٍ اَوْ بِشَعْرِ مُفْتَرٍ فَبِیْنِیْ وَبَیْنِکُمْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَارْفُقَ الْوَحْیُ فَوَاللہِ لَوْ مَنَعُوْنِیْ عَمَّا لَا یَمَّا کَانُوْا یُعِیْطُوْنَ رَسُوْلَ اللہِ صلی اللہ علیہ وسلم لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَیْہِ قَالَ فَقَاتَلْنَا مَعَهُ فَمَکَانَ وَاللہُ رَشِیْدُ الْاَمْرِ فِیْہِذَا یَوْمَہُ وَعَنِ عَلِیِّ بْنِ اَبِی طَالِبٍ قَالَ اَنَّ اللہَ ذَمَّ النَّاسَ کُلُّہُمْ وَدَرَعَ اَبَا بَکْرٍ فَقَالَ اِلَّا تَنْصَرُوْہُ فَقُلْتُ نَصْرَہُ اللہُ اِذَا اَفْرَمَہُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ثَابَتَ اَشْتَرُکِ اِذَا ہَمَّا فِی الْغَارِ اِذَا یَقُوْلُ لَصَدَّ لَا تَحْرَنْ اِنَّ اللہَ مُعْتَا وَعَنِ ابْنِ بَکْرٍ قَالَ مَا دَخَلْنِیْ اَشْفَاقٌ مِّنْ اِیْشَہِ وَلَا دَخَلْنِیْ فِی الدِّیْنِ وَخَشَیْتُہُ اِلَّا اَمْرًا بَعْدَ لَیْلِۃِ الْغَارِ فَاَنَّ رَسُوْلَ اللہِ صلی اللہ علیہ وسلم مِیْنِ رَاٰ اَشْفَاقَ عَلَیْکَ وَ عَلَی الدِّیْنِ

آنسوؤں نے پینا شروع کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے تھے اے ابوبکر غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے تو اللہ تعالیٰ نے سکینت یعنی اطمینان اپنی طرف سے ابوبکر پر نازل کر دیا۔ یہ ہے وہ ابوبکر کی رات۔ دن کا حال یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوگئی اور عرب مرتد ہو گیا کہ بعض لوگوں نے کہا ہم نماز تو پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہیں دیں گے اور بعض نے کہا کہ نہ ہم نماز پڑھیں گے اور نہ زکوٰۃ دیں گے تو میں اُن کے پاس آیا اور میں اُن کی خیر خواہی میں کمی نہیں کرتا تھا۔ میں نے اُن سے کہا کہ اے علیؓ رسول اللہؐ لوگوں سے محبت سے پیش کیے اور نرمی کیجئے تو مجھ سے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ تو جاہلیت میں (یعنی اسلام سے پہلے) تو تیز و تند تھا، اسلام میں بڑول ہو گیا۔ وہ کیا صورت ہے کہ میں سے اُن پر اٹھار اُفت کروں کیا اشعار بنا کر یا کسی اور کے گھر لے ہوئے اشعار سننا کہ؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور وحی اٹھ چکی اب نہ کسی فرض میں تیسر ممکن ہے نہ کوئی نیا حکم آسکتا ہے خدا کی قسم اگر یہ لوگ ان چیزوں میں سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے مجھ سے ایک رسی کا ٹکڑا بھی روکیں گے تو میں اس پر بھی ان سے قتال کروں گا۔ عمرؓ نے کہا کہ پھر ہم نے اُن کے ساتھ بل کر قتال کیا تو وہ اللہ وہی بھلائی کی راہ پر تھے تو یہ وہ دن ہے۔ اور مروی ہے علیؓ بن ابی طالب سے کہ انھوں نے فرمایا کہ اللہ نے سب لوگوں کی سبوتاہی کی اور ابوبکرؓ کی مدح کی کہ ارشاد فرمایا اِلَّا تَنْصَرُوْہُ فَقَدْ اَلَمَ (۹۰، ۴۰) اگر تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جبکہ آپ کو کافروں نے جلا وطن کر دیا تھا جب کہ وہ دو آدمیوں میں ایک تھے جس وقت کہ دونوں غار میں تھے جب کہ آپ اپنے ہمراہی سے فرمایا ہے تھے کہ تم (کچھ) غم نہ کرو اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے۔ اور ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپؓ نے فرمایا کہ غار والی رات کے بعد میرے دل میں کسی چیز کا خوف داخل نہیں ہوا اور نہ دین میں کسی کی طرف سے وحشت ہوئی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میرے خوف کا مشاہدہ کیا آپ کی ذات کے اور دین کے بارے میں

تو فرمایا تھا کہ تمہیں گھبراتا نہیں چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمادیا ہے اس امر (یعنی دین کے لئے مدد (نبی) اور کابل ہونا۔ اور اس میں ملک سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ غار والی رات میں ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ! اپنے سے پہلے آپ مجھے اندر جانے دیجئے تاکہ اگر کوئی سانپ یا اور کوئی چیز ہو تو آپ سے پہلے مجھے لپٹ جائے۔ آپ نے فرمایا کہ داخل ہو جاؤ تو ابو بکرؓ داخل ہو گئے اور انھوں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ٹوہنا شروع کیا (کیونکہ اندھیرے کی وجہ سے کچھ نظر نہیں آتا تھا) تو جو بھی سوراخ محسوس ہوا اپنا کپڑا پھاڑ کر اس میں ٹھونسنے لگے یہاں تک کہ اپنے تمام کپڑوں کو آپ نے اسی میں ختم کر دیا اور ایک سوراخ باقی رہ گیا تھا اس پر اپنی ایڑی رکھ لی اور کہا کہ اب داخل ہو جائیے جب صبح ہوئی تو ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو بکرؓ تمہارے کپڑے کہاں گئے تو انھوں نے جو کچھ کیا تھا آپ سے بیان کیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ دھار کے لئے اٹھائیے اور کہا اے اللہ تے قیامت کے دن ابو بکرؓ کو میرے ساتھ میری ہی درجہ میں رکھئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ اللہ تعالیٰ آپ کے دُعا قبول کر لی ہے۔ اور جندب بن سفيان سے مروی ہے کہ جب ابو بکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غار پر پہنچے تو آپؐ نے ابو بکرؓ کو کہا کہ یا رسول اللہ! جب تک میں اندر جا کر اس کو صاف نہ کر دوں آپ داخل نہ ہوں۔ پھر ابو بکرؓ غار میں اترے تو آپؐ کے ہاتھ میں کوئی چیز چمچ گئی تو اپنی اُٹھلی سے خون پونچھتے جلتے تھے اور یہ کہتے جلتے تھے۔ شعی (ترجمہ) تو صرف ایک اُٹھلی ہی تو ہے جو خون آلود ہو گئی۔ اور جو کچھ تجھے تکلیف پہنچی وہ اللہ کے راستہ میں پہنچی۔ اور مروی ہے عمرو بن الحارث سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے پاس کہ (ایک مرتبہ چند لوگوں سے خطاب ہو کر) ابو بکر صدیقؓ نے کہا تم میں کون سورۃ توبہ کی قراءۃ کرے گا تو ایک شخص نے کہا کہ میں۔ فرمایا کہ پرہمو۔ تو جب وہ اذیٰ بقول لصاحبہ لا تخونن پر پہنچا تو روکنے لگے اور فرمایا وہ اللہ وہ آپ کا صاحب (رفیق) میں ہی تھا۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکرؓ میرے بھائی اور میرے تارکے رفیق ہیں

قال لي يوتن عليك فان الله قد قضاهذا
او امر بالتقصير والتمام و من اس بن مالك
قال لما كانت ليلة الغار قال ابو بكر
يا رسول الله دعني فلا ادخل قبلك
فان كانت حية او شيتي كانت لي
قبلك قال ادخل فدخل ابو بكر فعمل ليس
بيديه فمكلا راسه فخرم قال بشبه مشقة
ثم انقذ البحر حتى فعل ذلك بشبه
البحر و بقى عمر فوضع عليه عقيقه
وقال ادخل فلما صبح قال له اني صلي
الله عليه وسلم فابن ثوبك يا ابا بكر
فاغبر بالله صنع فرفع النبي صلي
الله عليه وسلم يديه وقال اللهم اجل
ابا بكر مسي في رجعت يوم القيامة
فاوى الله اليه ان الله استجاب
لك و من جندب بن سفيان قال
لما انطلق ابو بكر مع رسول الله صلي الله
عليه وسلم الى الغار قال له ابو بكر
لا تدخل يا رسول الله حتى ادخل اعقبك
فدخل ابو بكر الغار فاصاب يده شيتي
فعمل يمسح الدم من اصبعه و هو يقول
سبح الله انت الراضع و المنيب و وفى سيل
الله بالقيمت و من عمرو بن الحارث عن
ابيه ان ابا بكر الصديق قال اني يقر
سورة التوبة قال رجل انا قال اقر
فلما بلغ اذ يقول لصاحب لا تخونن قال
والله انما صاحب عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلي الله عليه وسلم
ابو بكر آتني وصاحبي في الغار

اس بات سے ان کا حق پہچاننا اگر کسی کو غلیل بنانے والا ہوتا تو ابو بکرؓ کو غلیل بنانا۔ اس مسجد میں جتنے دروازے کھلے ہوئے ہیں سب کو بند کر دو بجز ابو بکرؓ کے دیواروں کے۔ اور مروی ہے علیؓ ابن الزبیرؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنے رکے سوا کسی کو غلیل بنانا تو ابو بکرؓ کو غلیل بنانا لیکن وہ میرے بھائی اور فار کے رفیق ہیں۔ اور افذ کیا بخاری نے مروی ہے اس سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ کی طرف روانہ ہوئے تو آپؐ نے ابو بکرؓ کو اپنے ساتھ بٹھایا تھا اور ابو بکرؓ ایسے شیخ تھے جن کو عام لوگ پہچانتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پہچانتے تھے تو (راستہ میں) جب لوگ پوچھتے تھے کہ لے ابو بکرؓ! اٹھائے آگے یہ کون لڑکا ہے تو یہ جواب دیتے تھے کہ یہ مجھے راستہ بتانے والے ہیں۔ اس لئے کہتے ہیں کہ جب مدینہ کے قریب پہنچے تو حرمہ میں اُتھے اور انصار کے پاس اطلاع بھیج دی پھر وہ لوگ آگئے۔ اس لئے کہتے ہیں کہ جس دن آپؐ مدینہ میں داخل ہوئے میں موجود تھا کوئی دن میں نے اس دن سے اچھا اور نوزانی نہیں دیکھا جس دن میں آپؐ مدینہ میں ہمارے یہاں پہنچے تھے اور میں اُس دن بھی موجود تھا جس دن آپؐ کی وفات ہوئی تو میں نے کوئی ایسا دن نہیں دیکھا جو اتنا بُرا اور تاریک ہو جتنا وہ دن تھا جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔ آپؐ عباسؓ سے ارشاد باری تعالیٰ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ كَيْفَ يَسْمَعُ اَبِي بَكْرٍ اَلَيْسَ سَكِينَةً كَانَتْ زُلْ اَبُو بَكْرٍ پُر ہوا) کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تو سکینت ہمیشہ ہی رہتی تھی۔ اور حبیب بن ابی ثابت سے بھی فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ کی تفسیر علی ابی بکرؓ منقول ہے۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو اُن پر تو سکینت موجود ہی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موافق آیات میں سے ایک کیت یہ ہے وَمِنْهُمْ مَنْ قِيلَ لَهُمْ لَقِيَ الصِّدْقُ (۵۸:۹) اور اُن میں

فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ لَقِيَ الصِّدْقُ ابَا بَكْرٍ خَلِيْلًا سَدَّ اَسْلَافَ غُرَفَةٍ فِيْ هَذَا الْمَسْجِدِ فَيُرِىْ غُرَفَةَ اَبِي بَكْرٍ وَمِنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الزُّبَيْرِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ اَخَذْتُ خَلِيْلًا فَيُرِيْنِيْ لَقَدْ اَبَا بَكْرٍ خَلِيْلًا وَلَكِنْ اَخِيْ وَمَا جِي فِي الْغَايَةِ وَافْرَجَ الْبَغَايَةَ عَنْ اَسْنِ قَالَ اَبُو بَكْرٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي الْمَدِيْنَةُ وَهِيَ مَرْوُوفُ اَبَا بَكْرٍ وَهُوَ شَيْخٌ يُعْرِفُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعْرِفُ مَحْاَلًا يَقُوْلُوْنَ يَا اَبَا بَكْرٍ مَنْ اِذَا الْعُسْلَامُ بِيْنَ يَدَيْكَ قَالَ اِذَا يَهْدِيْنِي اِلَى السَّبِيْلِ قَالَ فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَدِيْنَةِ نَزَلَ فِي الْحَرَّةِ وَبَعَثَ اِلَى الْاَنْصَارِ فَمَا دَا قَالَ فَشَهِدْتُ يَوْمَ دَخَلَ الْمَدِيْنَةَ فَارَ اَيْتُ يَوْمًا كَانَ اَحْسَنُ وَلَا اَضْوَا مِنْ يَوْمٍ دَخَلَ مَدِيْنَتَانِيَّةً وَشَهِدْتُ يَوْمَ مَاتَ فَارَ اَيْتُ يَوْمًا كَانَ اَفْجَ وَلَا اَلَمَ مِنْ يَوْمٍ مَاتَ فِيهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اَبِي جَبَابِ فِي تَوْرَةِ تَعَالَى فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ قَالَ طَلَبُ اَبِي بَكْرٍ لَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَزَلْ اَسْكِنُهُ مَعَهُ وَمِنْ حَبِيْبِ ابْنِ اَبِي عَابِتٍ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ قَالَ طَلَبُ اَبِي بَكْرٍ فَاَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَانَتْ عَلَيْهِ سَكِينَةٌ وَمِنْ مَوَافَقَاتِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَيُّوْمُهُمْ

۱۔ خلیل کے معنی بانی دوست ہیں۔ مطلب ہے کہ اگر میں بجز خدا کے کسی بشر کو جانی دوست بنانا چاہتا تو ابو بکرؓ کو بنانا لیکن اسلام کی دوستی اور محبت جو اُن کے ساتھ ہے وہ دوسروں کی محبت اور دوستی سے بڑھ کر ہے یعنی اسلامی دوستی اور محبت اُن کی سب سے زیادہ ہے ۲۔ معزم ۳۔ حسن حال اور عمدی صحت کی وجہ سے آپؐ حضرت ابو بکرؓ کے ہم عمر عموں جتنے حال کا آپؐ اُن سے دھاتی سال بڑھے تھے مگر معزم

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ فِي الصَّحْدَةِ أَفْرَجَ الْبَحَارُ
وَالشَّائِئِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ
بَيْنَا الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْسِمُ قَتْلًا إِذَا جَاهَهُ ذُو الْخَوِصْرَةِ
الْبَيْتِ فَقَالَ رَأَيْتُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
لَا وَبِكَ وَمَنْ يَفْعُلُ إِذْ لَمْ أَفْعُلْ
فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِذَنْ لِي فَاضْرِبْ عَنْقَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُو فَانْ
لَا أَعْصَا بَا يُخَفِّرُ أَحَدَكُمْ صَلَواتُكَ
صَلَوَاتُكُمْ وَصِيَامُهُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ
يُزَكُّونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يُزَكِّي التَّهْمُ
مِنَ الرِّيسَةِ فَيَنْظُرُ فِي قَدْرِهِ فَلَا
يُوجِدُ فِيهِ شَيْئًا ثُمَّ يَنْظُرُ فِي نَفْسِهِ فَلَا
يُوجِدُ قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ وَالْدَّمُ أَتَيْتُمْ
رَجُلًا أَسْوَدَ رَأْسَهُ يَدِيهِ أَوْ قَالَ
يَدَيْهِ مِثْلُ مِثْلِ عَذَابِ الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلِ
الْبَقْعَةِ مُتَدَرِّدٌ يُخْرِجُونَ عَلَى عَيْنِ
نَشْرَةٍ مِمَّنِ النَّاسِ قَالَ فَرَلْتُ
فِيهِمْ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي
الصَّحْدَةِ الْآيَةِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْهَدُ أَنَّ
عَلِيًّا حِينَ قَتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ بَيْتِي بِالرُّبَلِ
عَلَى التَّغْيِثِ الَّذِي نَعَتَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ إِذْ مَرَّ بِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
مُطَرِّفٍ عَلَى بَابٍ فَقَدْ اسْتَكْبَرُوا
وَأَخَذُوا مِنْهُ الْخِزْيَةَ حَتَّى كَفَّ بَصِيرَتَهُ

بعض وہ لوگ ہیں جو صدقات (تقسیم کرنے) کے بارے میں آپ پر
لعن کرتے ہیں: بخاری اور رسائی نے اخذ کیا، مروی ہے ابی سعید
خدری سے انھوں نے کہا کہ اس دوران میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
صدقات کے چھتے تقسیم کر رہے تھے کہ آپ کے پاس ذوالخوِصرہ
تیمی پہنچا اور بولا کہ یا رسول اللہ انصاف دیجئے۔ آپ نے فرمایا تجھ پر اس کی
ہے اگر میں نے بھی مدلل نہ کیا تو اور کون کرے گا۔ اس پر عمر بن خطاب
نے کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس کی گردن مار دوں
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھوڑو اسے اس کے ایسے ساتھی
ہیں کہ ان کی نماز کے مقابلہ پر تم میں سے ہر ایک کو اپنی نماز اور ان کے
روزوں کے مقابلہ پر اپنے روزے حقیر نظر آئیں گے (اور ان کا حال
یہ ہو گا کہ) وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسا تیر شکار کے
بدن) میں سے نکل جاتا ہے کہ جب تیر کے پردوں کو دیکھا جائے گا تو
ان پر (بدن کا خون گوبر وغیرہ) کچھ نظر نہ آئے گا پھر اس کی پچکان
کو دیکھو تو وہاں بھی کچھ نہ ملے گا حالانکہ وہ گوبر میں سے بھی گزرا ہے
اور خون میں سے بھی۔ اور ان کی نشانی (یعنی ان کے سر پر آوردہ
شخص کا علیہ) یہ ہے کہ وہ ایک سیاہ رنگ کا شخص ہے کہ اس کے
دونوں ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ یا یہ فرمایا کہ دونوں پستانوں میں
سے ایک عورت کی پستان کی طرح ہو گا یا یہ فرمایا کہ مثل گوشت کے
ٹکڑے کے ہو گا جو مثل مثل کرتا ہو گا۔ یہ خرچ کریں گے لوگوں میں سے
(اسلام پر) کچھ وقت گزر جانے کے بعد (ابو سعید خدری نے) کہا
کہ ان لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ
فِي الصَّحْدَةِ (پھر) ابو سعید نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں
کہ میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور گواہی دیتا ہوں
کہ علی نے جب ان (خوارج) کو قتل کیا اور میں ان کے ساتھ تھا تو
ایک لیا شخص لایا گیا یعنی اس کی لاش لائی گئی) جو اسی صفت پر تھا
جو صفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی تھی۔ عمر
ابن الخطاب مروی ہے کہ ان کا گزراہل کتاب میں کے ایک شخص پر
ہوا جو ایک دروازے پر پڑا ہوا تھا۔ اس نے کہا کہ مجھے مسلمانوں نے
سمعی میں ڈال دیا اور مجھ سے جزیہ لیتے ہیں یہاں تک کہ اب میری دنیا باقی رہی

تو اب کوئی میری کچھ خبر گیری کرنے والا نہیں۔ یہ سنکر حضرت عمرؓ نے کہا اس صورت میں ہم نے انصاف نہیں کیا پھر فرمایا کہ یہ اُن لوگوں میں سے ہے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **إِنَّمَا الضَّيْدُ فَتْلُهُ** (۲۰:۹) صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا، آفریقہ۔ پھر آپؐ نے حکم دیا اس کے لئے کہ اس کا وظیفہ جاری کر دیا جائے۔ اور مروی ہے عمرؓ نے قول خدا **فَتْلُهُ لِلْفُقَرَاءِ** کے بارے میں کہا انھوں نے فرمایا کہ وہ معذور لوگ ہیں اہل کتاب میں کے۔ اور شبلی سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ اب نانا اس پر بیٹے تو را تعالیٰ وَلِلَّوْكَفَّةِ فَلَوْ كَفَّمْ (۲۰:۹) صدقات اُن لوگوں کا بھی حق ہے لیکن ان کو بھی دینا صحیح ہے جن کی دلجوئی کرنا منطوق ہے۔ عمل کرنے کا نہیں رہا یہ وہ لوگ تھے جن کی دلجوئی کیا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلام سے ماؤس کرنے کے لئے۔ تو جب ابوبکرؓ خلیفہ ہوئے تو انھوں نے اسلام میں رشوت کا سلسلہ قطع کر دیا۔ اور عیدہ سلمانی سے مروی ہے انھوں نے کہا عقیقہ بن حصص ادا قرع بن حابس دونوں ابوبکرؓ کے پاس آئے اور کہا کہ اے غلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نزدیک ایک شہد زین بڑی ہوتی ہے اُس میں گھاس نہیں ہے اور کوئی نفع کی چیز نہیں۔ اگر آپ کی ملے ہو تو یہ زمین آپ ہم کو دیدیں کہ ہم اس کو کھیتی کے قابل بنائیں اور اس میں زراعت کریں شاید اللہ تعالیٰ اس سے نفع دیدے۔ اُن دونوں کو حضرت ابوبکرؓ نے وہ زمین دیدی اور اس کے بارے میں اُن کے لئے ایک تحریر لکھ دی اور ان کے لئے گواہی بھی ہو گئی۔ اس کے بعد یہ دونوں عمرؓ کے پاس گئے کہ اُن کو بھی اُس وثیقہ کے مضمون پر گواہ بنائیں تو جب یہ عمرؓ کو پڑھ کر سنایا گیا تو انھوں نے اُس کو اُن کے ہاتھوں سے لے کر اُس پر ٹھوکا پھر اس کو مٹا دیا اُن کو یہ ناگوار ہوا اور انھوں نے عمرؓ کو بُرے الفاظ کہے اس پر عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مؤلفۃ القلوب کا معاملہ کرتے تھے اور اسلام اُس زمانہ میں قلت میں تھا اور اب اللہ تعالیٰ اسلام کو غالب کر چکا ہے تو اب تم لوگ جو جد جہاد جو کہتے رہو خدا تمھاری رعایت دینے تم پر ہر بانی مذکور کے اگر تم اپنے جانور چراؤ۔ مروی ہے یزید بن ابیہن کے

جدید مصارف کردیہ - ۱۲ مستزجم

عصہ یہی روایت آگے آئے گی کہ آپ نے اپنے عامل کو حکم دیا کہ ایسے تمام لوگوں کے وظائف مقرر کر دیئے جائیں اور ایسے تمام لوگوں

اُنھوں نے کہا کہ خطبہ دیا ابو بکر صدیقؓ نے اور دورانِ خطبہ میں فرمایا کہ (قیامت کے دن) ایسے بندے کو پیش کیا جائے گا جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا اور اس کے رزق میں وسعت دی اور اس کو اچھی صحت عطا کی اور اس نے اپنے رب کی نعمتوں کے ساتھ کفر کیا۔ اب یہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہو گا۔ اُس سے کہا جائے گا کہ اپنے اس دن کے لئے تُو نے کیا عمل کیا اور اپنے نفس کے لئے یہاں تُو نے کوئی نیکی کی تھی؟ تو اس کو کوئی نیکی نہ ملے گی جو اُس نے کی ہو تو یہ دُعا شروع کیے گا یہاں تک کہ اُس کو غم ہو جائیگا پھر اس کو شرم دلائی جائے گی اور رسوا کیا جائے گا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو کیسے ضائع کیا پھر وہ اتنا روتے پیٹے گا کہ اُس کی آنکھوں کی پٹیاں اُس کے رخسار پر آپڑیں گی اور دلوں و رخسارے اتنے (متقدم ہو کر پھول جائیں گے) کہ وہ (گویا) کوس در کوس ہو جائیں گے پھر اس کو عار دلانے کا اور رسوا کرے گا یہاں تک کہ یہ کہے گا کہ اے پروردگار مجھے دوزخ میں بھیج دے اور اس مقام سے مجھے ہٹا دے اور یہ مطلب ہے اس ارشاد کا اَنَّاكَ مِنْ تِجَارِدٍ لِلَّهِ ۚ الْعِزْلِيُّ (۶۳:۱۹) جو شخص اللہ کی بات اُس کے رسولؐ کی مخالفت کرے گا (جیسا یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور پر نصیب ہو گی کہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا اور یہ بڑی رسوائی ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ کی موافقات میں سے ایک یہ ہے۔ مروی ہے شریح بن جعد سے کہ ایک شخص نے ابو دردامہ سے کہا کہ اے قاریوں کی عجا و الو تھا حال ایسا کیوں ہے کہ ہم سے زیادہ بزدل ہو اور بہت بخیل ہوتے ہو جب تم سے سوال کیا جائے اور جب تم کھاتے ہو تو سب سے بڑے ٹپے تمہارے ہوتے ہیں۔ ابو دردامہؓ نے اس سے عرض کیا (جواب نہ دیا) اس بات کی اطلاع حضرت عمرؓ کو بھی کر دی گئی تو عمرؓ اُس شخص کے پاس جس نے یہ کہا تھا پہنچے اور اس کا کپڑا پکڑ کر اُس کا گلا گھونٹا اور کہینچتے ہوئے اُس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ اُس شخص نے کہا ہم تو معرفت دل لگی اور منہی مذاق کر رہے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی بھیجی وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَئِنْ (۶۵:۹) اور اگر آپ ان سے پوچھیے

تو کہیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے۔ اور عمرؓ کی موافقات میں سے ہے اِسْتَعْفَرَ لَهْمُ الْخَمِ (۸۰:۹) آپؐ خود ان (منافقین) کے لئے استغفار کریں یا ان کے لئے استغفار نہ کریں؟

اغذ کیا بخاری نے، مروی ہے ابن عباسؓ سے انھوں نے کہا کہ میں نے سنا عمرؓ سے آپؐ فرماتے تھے کہ جب عبد اللہ بن ابی (منافق) مرا تو اُس پر نماز پڑھنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلائے گئے آپؐ اُس پر نماز کے لئے کھڑے ہوئے۔ جب آپؐ کھڑے ہو رہے تھے تو میں نے کہا تھا کہ اللہ کا سبک بڑا دشمن عبد اللہ بن ابی تھا ایسی اور ایسی باتیں کہنے والا۔ میں اُس کی حرکات بقید ایام شمار کر رہا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبسم فرما رہے تھے یہاں تک کہ جب میں بہت کچھ کہتا ہی رہا تو فرمایا اے عمرؓ! اب مجھے چھوڑ۔ مجھے اختیار دیا گیا ہے۔ مجھ سے یہ فرمایا گیا ہے کہ تو ان کے لئے استغفار کر یا نہ استغفار کر اگر تو ان کے لئے ستر مرتبہ استغفار کرے گا تو اگر میں سمجھوں گا کہ اگر میں نے ستر مرتبہ سے استغفار بڑھا دیا تو اُس کی مغفرت ہو جائے گی تو میں ستر سے بڑھا دوں گا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر نماز پڑھی اور اُس کے جنازے کے شعا چلے یہاں تک کہ اُس کی قبر پر کھڑے بے فراغت ہو جانے تک۔ مجھے اپنے اوپر اور اپنی جرأت پر جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کی تھی تعجب ہے اور اللہ تعالیٰ اور اُس کا رسولؐ سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ پھر اللہ تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ یہ دونوں آیتیں نازل ہوئیں وَلَا تَقْعَبُوا عَلَیْهِمْ اَلْحَمْدُ (۸۴:۹) اور ان میں کوئی مڑا تو اُس کے (جنازہ پر) کبھی نماز نہ پڑھتے اور نہ (دفن کے لئے) اُس کی قبر پر کھڑے ہوتے۔ تو اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی وفات تک کسی منافق کے جنازے کی نماز نہیں پڑھی۔ بخاری اور مسلم نے اغذ کیا، مروی ہے ابن عمرؓ سے کہ جب عبد اللہ بن ابی بن سلول مر گیا تو اُس کے بیٹے عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ کر سوال کیا کہ آپؐ اپنی قمیص اس کو عطا کر دیں تاکہ وہ اس کو اپنے باپ کے کفن میں استعمال کرے تو آپؐ نے اُس کو عطا کر دی۔ پھر اُس نے درخواست کی کہ آپؐ اس پر نماز پڑھیں۔

لَيَكُونَنَّ اِمَّا كَلْبًا عَوِصًا وَ تَلْعَبُ وَ مِنْ مَوَاقِفَاتٍ عَمْرٍ اِسْتَعْفَرَ لَهْمُ اَوْ لَا تَسْتَعْفِرُ لَهْمُ الْاَيَةِ اَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ لَمَّا تَوَضَّعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي دُوَسَّيْ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ طَلَبَ نَعَامٍ عَلَيْهِ فَلَمَّا وَقَفَ قُلْتُ اَنَقَلَ مَدُوْهُ اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي النَّعَالِ كَذَا وَ كَذَا اَعِيْذُ الْاَمْرَ وَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَسَّمُ حَتَّى اِذَا اَلْتَرْتُّ قَالَ يَاعُمْرُ اَخْرَجْنِي عَنْ اِسْنِ خَيْرَتٍ قَدْ قِيلَ لِي اِسْتَعْفِرْ لَهْمٍ اَوْ لَا تَسْتَعْفِرْ لَهْمٍ اِنْ تَسْتَعْفِرْ لَهْمٍ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَوْ اَطَمَ اَنَّى اِنْ زِدْتُ طَلَبَ اِسْبَعِيْنَ تُغْفَرُ لَكَ لَزِدْتُ عَلَيْهَا ثَمَّ صَلَّى عَلَيْهِ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَسَّيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ عَلَى قَبْرِهِ حَتَّى فَرَّغَ مِنْهُ فَجَبْتُ لِيْ وَ لَبَّيْ اَتَى عَلَى رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْمُ اللَّهِ وَرَسُوْلُهُ اَطَمَ فَوَاللَّهِ مَا كَانَ اِلَّا يَسِيْرًا حَتَّى نَزَلَتْ لِمَنْ اَنْ اَقِيْتَانِ وَلَا تَقْعَبُوا عَلَیْهِمْ اَلْحَمْدُ اَبَدًا وَلَا تَقْعَبُوا عَلَیْهِمْ قَبْرُهُ لَمَّا صَلَّى رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبَ نَعَامٍ بَعْدَ حَتَّى قَبَضَ اللَّهُ فَرَزَقَ اَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَاسْمُ ابْنِ عَمْرٍ قَالَ لَمَّا تَوَضَّعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنِ سَلُوْلٍ اَتَى ابْنَهُ عَالِشَةَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ اَنْ يُعْطِيَ قَمِيْصَهُ فَاَعْطَاهُ ثُمَّ سَأَلَ اَنْ يُعْطِيَ عَلَيْهِ

فقام عمر بن الخطاب فَاخَذَ ثَوْبَهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَصَلُّى عَلَيْهِ وَتَدْعَاهُكَ اللَّهُ
أَنْ تَصَلِّى عَلَى الْمُنَافِقِينَ قَالَ إِنْ رَأَى
خَيْرٌ لِّى فَقَالَ اسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ
إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ
اللَّهُ لَهُمْ وَسَأُرِيدُ عَلَى السَّعْبِينَ وَقَالَ لَئِنْ
مُنَافِقٌ فَصَلِّى عَلَيْهِ فَانْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَصَلِّ
عَلَيْهِ أَجِدْ مِنْهُمْ مَمَاتٌ أَبَدًا وَلَا تَكُنْ عَلَى
قَبْرِ فِرْكٍ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمْ وَمَنْ حَبِيبُ
ابْنِ الشَّهِيدِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ
أَنَّ عَمْرٍو بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ ذَا السَّبْعِينَ
الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ فَرَفَعَ الْأَنْصَارَ
وَلَمْ يَلْحِقِ الْوَأَوَّلَ فِي الَّذِينَ فَقَالَ
لِزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَالَّذِينَ فَقَالَ
عَمْرٍو الَّذِينَ فَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
أَعْلَمُ فَقَالَ ابْنُ ثَابِتٍ بَأْتِي بِنِ
كُعبٍ فَأَتَاهُ فَأَسَاءَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ
أَبْنُ ثَابِتٍ وَالَّذِينَ فَقَالَ فَنِعْمَ إِذَا تَلَّحَ
أَبْنُ ثَابِتٍ.

عن ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ قَالَ
قُلْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ كُعبِ الْقُرَظِيِّ أَجُوزَ عَنِ
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَا أُرِيدُ الْغَنَى فَقَالَ إِنْ اللَّهُ قَدْ غَفَرَ لِمَجْمُوعِ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْجَبَ لَهُمُ الْجَنَّةَ فِي
كُتَابِهِمْ فَهَلْ قُلْتُ لَدُنِي إِتْيَ مَوْضِعٌ أَوْجَبَ اللَّهُ
لَهُمُ الْجَنَّةَ فِي كُتَابِهِ قَالَ لَا تَقْرَأُ وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ
الَّذِينَ أَوْجَبَ لِمَجْمُوعِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَّةَ
وَالْأَنْصَارُ وَشَرَطَ عَلَى التَّالِعِينَ شَرْطًا لَمْ يَطْرُقْ لَهُمْ قُلْتُ

ابن عمر بن الخطاب کھڑے ہوئے اور آپ کا کپڑا پکڑ کر بولے کہ یا
رسول اللہ کیا آپ اُس پر نماز پڑھیں گے حالانکہ اللہ تعالیٰ آپ
کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میرے رب نے
مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ استغفر لہم لکن ان کے لئے مجھے
استغفار کرو یا استغفار نہ کرو۔ اگر تم ان کے لئے شریف دے استغفار کرو
پھر بھی ان کو اللہ تمہرے گھر نہ بچنے دے گا اور میں شریف پر اضافہ کروں گا
اور عرضنے یہ بھی کہا تھا کہ وہ منافق ہے۔ تو آپ اُس پر نماز پڑھی
پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل فرمائی۔ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ
أَبَدًا وَلَا تَقْعُرْ عَلَى قَبْرِهِ تُوَاظُّهُ مَنْافِقِينَ پر نماز پڑھنا چھوڑ دیا
اور حبیب بن الشہید سے مروی ہے وہ روایت کہتے ہیں عمرو بن مار
انصاری سے کہ عمرو بن خطاب نے پڑھا وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ پر پیش پڑھا
اور الذین کے ساتھ داخل نہ کیا تو ان سے زید بن ثابت نے کہا
وَالَّذِينَ پھر عمر نے کہا الذین تو زید نے کہا امیر المؤمنین زید
جاتے ہیں۔ حضرت عمر نے کہا کہ ابی بن کعب کو میرے پاس لاؤ۔
جب وہ ان کے پاس آئے تو ان سے آپ نے اس کے متعلق سوال کیا۔
تو ابی نے کہا وَالَّذِينَ تو عمر نے کہا بس یہی شک ہے۔ آپ نے ابی
کی روایت مان لی۔

ابو معمر حمید بن زیاد سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے محمد
ابن کعب القرظی سے کہا کہ آپ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا حال سناتے۔ اس سوال سے فتوں کے بارے میں پوچھنا ملحوظ تھا۔ تو
انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مغفرت کر دی اور ان کے لئے اپنی کتاب میں جنت کو واجب کر دیا
ہے ان میں جنھوں نے نیک کام کئے ان کے لئے بھی اور برے کام
کرنے والوں کے لئے بھی۔ میں نے کہا اور کس موقع میں اللہ تعالیٰ
ان کے لئے جنت کو واجب فرما دیا ہے۔ فرمایا کیا تم پڑھتے نہیں جو
وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
اللہ علیہ وسلم کے لئے جنت اور رضوان کو واجب کر دیا اور تابعین
پر ایک ایسی شرط لگائی ہے جو اصحاب پر نہیں لگائی۔ میں نے کہا

اُن پر کیا شرط لگائی ہے۔ فرمایا کہ اُن پر یہ شرط لگائی ہے کہ وہ ان کا اتباع باحسان کریں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ لوگ اُن کا اقتدار کریں اُن کے اعمال حسنة کا اور جو غیر حسن ہے اُن میں اقتدار نہ کریں۔ ابو سعید کہتے ہیں واللہ یوں معلوم ہوتا تھا کہ اس سے پہلے میں نے اس آیت کو پڑھا ہی نہ تھا اور اس کی تفسیر محمد بن کعب کے پڑھانے کے بعد ہی سمجھ میں آئی۔

روایت ہے ابن عمر سے قول خداوندی وَكُذِّبَتْ مَعَهُ الْعِزَّةُ (۱۱۹:۹) کی تفسیر میں (یعنی صادقین کے ساتھ رہو) کہ محمد اور اُن کے اصحاب کے ساتھ۔ اور سعید بن جبیر کا قول ہے مع ابی بکر و عمر (یعنی ابوبکر و عمر کے ساتھ رہو) اور ضحاک نے کہا کہ لوگوں کو حکم دیا گیا ہے کہ ابوبکر و عمر اور ان دونوں کے اصحاب کے ساتھ رہیں اور ابی حسان کا قول ہے کہ علی بن ابی طالب کے ساتھ رہیں۔ ابوی ابو جعفر نے بھی یہی کہا کہ علی بن ابی طالب کے ساتھ رہیں۔ اور سفیان سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ قرآن کی تفسیر میں اختلاف نہیں ہے وہ ایک جامع کلام ہے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے اور وہ بھی۔ اور یحییٰ بن عبدالرحمن بن حاطب سے مروی ہے اُنھوں نے بیان کیا کہ عمر بن الخطاب نے ارادہ کیا کہ قرآن کو جمع کریں تو اُنھوں نے کھڑے ہو کر لوگوں سے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زانبر میں قرآن کا کچھ حصہ حاصل کیا ہو وہ ہمارے پاس اُس کو لے آئے اور لوگوں نے یہ بکھ رکھا تھا کاغذ کے صفحات پر اور تختیوں پر اور کچھ کی شاخوں پر اور آپ کسی سے کوئی حصہ قبول نہیں کرتے تھے جب تک کہ دو گواہوں سے اُس پر شہادت نہ لیتے تھے۔ ابھی یہ جمع قرآن کا کام ہوا تھا کہ عمر شہید کر دیئے گئے۔ اس کے بعد عثمان بن عفان کھڑے ہوئے اور اُنھوں نے کہا کہ جس کے پاس کتاب اللہ کا کچھ حصہ موجود ہو وہ اُس کو ہمارے پاس لے آئے اور وہ (بھی) اُس کو قبول نہیں کرتے تھے جب تک اُس پر دو گواہ شہادت نہ دیدیں۔ پھر خزیمہ بن ثابت نے

و ما اشترط طہم قال اشترط طہم ان یتبعوہم باحسان یقول یقتدوا بہم فی اعمالہم الحسنیۃ ولم یقتدوا بہم فی غیر ذلک قال ابو سعید فروا اللہ لکائن لم اقرأ ہ قبل ذلک و ما عرف تفسیر ہ حتی قرأ ہ طہ محمد بن کعب و عن ابن عمر فی قولہ تعالیٰ وَکُذِّبَتْ مَعَهُ الْعِزَّةُ قِیْنَ مع محمد و اصحابہ و قال سعید بن جبیر مع ابی بکر و عمر و قال الضحاک اُمر و ان یکنوا مع ابی بکر و عمر و اصحابہما و قال ابن عباس مع علی بن ابی طالب و قال ابو جعفر مع علی بن ابی طالب و عن سفیان قال یس فی تفسیر القرآن اختلاف انما ہو کلام جامع یراد بہ هذا و هذا و عن یحییٰ ابن عبدالرحمن بن حاطب قال اراد عمر بن الخطاب ان یجمع القرآن فقام فی الناس فقال من کان تلک فی ذمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئاً من القرآن فلیأتنا بہ و کانوا یتلو ذلک فی الضعیف و الاول و العسب و کان لا یقبل من احد شیئاً یشهد بہ شہدان فقبل و ہو یجمع ذلک الیہ فقام عثمان بن عفان فقال من کان عندہ شیء من کتاب اللہ فلیأتنا بہ و کان لا یقبل من ذلک حتی یشهد بہ شہدان فجاء خزیمہ بن ثابت

ابھی منور حضرت عمر کا تھا حال کہ یہ دونوں خلیفہ حافظ قرآن تھے۔ یہ غور طلب بات ہے کہ شہادت لینے سے کس بات کا ثبوت مقصود تھا۔ اگر کہا جاتا ہے کہ یقین حاصل کرنا تھا کہ جو کچھ لا گیا وہ قرآن کی آیات اور کلام الہی ہے تو اگر کوئی ایسی آیات ہوں جن کی شہرت میں کچھ کمی ہو تو اس جواب میں وزن ہو سکتا ہے لیکن عام آیات و سورتوں کے بارے میں یہ جواب شافی نہیں ہوگا۔ جب کہ یہ حضرات خود حافظ قرآن تھے اس پہلو پر غور کرئیے۔ (باقی صفحہ پر)

اگر کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ تم نے دو آیتیں ترک کر دیں ان کو نہیں لکھا تو انھوں نے کہا کہ وہ کونسی ہیں؟ انھوں نے کہا کہ یہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماحصل کی ہیں لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ آخِرَ آيَةٍ تَكُنْ يَوْمَ تُدْعَوْنَ أَن تَقُولَ إِنَّا كُنَّا عَنْهَا مُنْكَرِينَ۔ تو تمہاری کیا رائے ہے ان کو کہاں درج کریں۔ خزیمہ نے کہا کہ قرآن کی جو سورت سب آفریں نازل ہوئی اس کو ان ہی دو آیتوں سے ختم کرو تو ان سے سورہ برآۃ ختم کی گئی۔

آیات سورۃ یونس

اَلَا اِنَّ اَفْخِيَاةَ اللّٰهِ (۱۰: ۶۲) یاد رکھو اللہ تعالیٰ کے دیکھنے
پر نہ کوئی اندیشہ ناک واقعہ پڑے واللہ ہے اور نہ وہ کسی مطلوب کے
فوت ہونے پر) مغموم ہوتے ہیں وہ (اللہ تعالیٰ کے دوست) ہیں جو ایمان
لائے اور (محاسنی سے) پرہیز رکھتے ہیں۔ اُن کے لئے دنیاوی زندگی
میں بھی اور آخرت میں بھی (مخائبہ اللہ) خوف و حزن سے بچنے کی
خوش خبری ہے (اور) اللہ تعالیٰ کی باتوں میں (یعنی وعدوں میں) کچھ
فرق ہوا نہیں کرتا۔ یہ (بشارت جو مذکور ہوئی) بڑی کامیابی ہے۔
فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ اولیاء اللہ کی فضیلت پر یہ آیت نص
سے اولاً ان کے حال کی وضاحت فرماتے ہیں کہ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ
لَا هُمْ يَحْزَنُونَ یعنی آخرت میں اُن کو کسی ڈرانے والی اور کمرہ چیز
سے کوئی خوف نہ ہوگا اور کسی فوت ہونے والی چیز سے وہ غمناک
نہ ہوں گے۔ ثانیاً ولایت کی حقیقت اور جس پر اس کا اطلاق کیا
جائے گا اُس کا ذکر کرتے ہیں کہ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝

فقال لئن رأيكم تركتم آيتين لم مكثتوا
عالموا ما بها قال الحقيق من رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول
من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم ولئن
أخر الآية لقال عثمان وأنا أشهد
أنما من عند الله فأين تركه ان
نجعلها قال اتم بها آخر ما نزل
من القرآن فتمت بها برادة.

قال الله تعالى أَلَمْ يَلِدْ
اللَّهُ لَأَخَوْكَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحِزُّونَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ هَلْ يَمَسُّ
الْبَشَرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ
هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ

فقر گوید عفی عنه که این آیت
فص است در فضیلت اولیاء اللہ اولاً
بیان حال ایشان میفرماید که لا خوف
علیهم ولا هم یحزنون در آخرت بر
ایشان ترسی نباشد از هیچ خوف و
گمراهی و اندوگین نشوند بر هیچ حالت
ثانیاً حقیقت ولایت با مصدق آن مذکور می
نماید که اَلَّذِینَ اٰمَنُوا وَكَانُوا یَسْتَعِیْنُونَ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱) یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ یہ حضرات رسم خط کو دیکھ کر اس کے مطابق نقل کرنا چاہتے تھے اور اس بات کا ثبوت چاہئے تھے کہ تحریر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر ہدایت لکھی گئی ہے۔ قرآن مجید کا رسم خط دو تفسیر ہے قیاسی نہیں ہے۔ دو چار لفظ ایسے ضروری ہیں جن پر قیاس کچھ چل جاوے گا۔ زیادہ الفاظ ایسے ہیں جن کا رسم خط عام قیاس کے خلاف ہے۔ الایزیز میں شیخ عبدالعزیز ذابغ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے والوں سے فرماتے تھے کہ اس لفظ کو اس طرح لکھو مثلاً یہ کہ فلاں لفظ میں الف نہ لکھا جائے اور فلاں میں یا نہ لکھی تاکہ جیسے لفظ ابواہیم قرآن مجید کے ابتدائی کلمات میں اس طرح ہے ابواہیم اور باقی باروں میں اس طرح ہے (ابواہیم یا باہیم کو یا نہیں ایک جڑ کے اضافہ کے ساتھ لکھا جاتا ہے یہ التزام برابر ص ۱۱۱ اول سے اب تک جاری ہے۔ اس کی وجہ بجز اولیاء اہل فکر کو نہیں جانتا کیونکہ ان کا نقل قرآن کے انوار سے ہے۔ اس لئے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ کس طرح کا دیکھنا اور ثبوت مقصود تھا وہ رسم خط تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں حرف کو کس طرح لکھا یا ہے، واللہ اعلم بالصواب ۱۱۲ اشتیاق احمد حفظہ اللہ عنہ

پس حقیقت ولایت اس جماعت میں متحقق ہوگی جو کہ ایمان حقیقی کی صفت سے متصف ہیں جس کی شرح سورہ انفال میں مذکور ہے
إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الْأُمَّةُ (۲۰۸) پس ایمان لانے والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ تعالیٰ کا ذکر آتا ہے تو ان کے قلوب ڈرتے ہیں۔ اور وہ تقویٰ کے وصف سے بھی متصف ہیں۔ تا لقا ولایت کے بعض لوازم ارشاد فرماتے ہیں لَهُمُ الْبُشْرَىٰ الخ اور یہ جنت کی بشارت ہے جو پیغمبروں کی زبانوں کے ذریعہ سے صلوات اللہ وسلامہ علیہم دی جاتی ہے۔ اور یہ بشارت کی سب سے بڑی قسم ہے یا خوب اور فرحت (یعنی مکاشفہ) صادقہ سے اور یہ اس سے نیچے کے درجہ میں ہے۔ اتنی باتیں آیت سے عموم کی صورت میں معلوم ہوئیں۔ باقی رہی یہ بات کہ جو اشخاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ان اعلیٰ اوصاف سے موصوف تھے وہ کون ہیں؟ اس بارے میں تھوڑا تامل کام میں لانا چاہیے۔ اور ولایت کے دوسرے معنی ہیں کارسازی کرنا۔ تو ولی کے معنی ہے کارسازی کرنے والا۔ اور جس کی کارسازی کی گئی ہو۔ جیسے لفظ خَالِدٌ دگر کم کرنے والا گرم کیا ہوا کہ اس کا اطلاق ذوق و جودوں پر کیا جاتا ہے، فاعل پر بھی اور مفعول پر بھی۔ تو اگر پہلے معنی مراد ہیں تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے حضرت صدیق اور ان کے اتباع کرنے والوں کے حق میں کہ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (۵: ۵۴) جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی۔ اور اگر دوسرے معنی مراد ہیں تو حق تعالیٰ فرماتا ہے وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (۱۹۱: ۷) اور وہ نیک بندوں کی مدد کیا کرتا ہے۔ بعد از اس پر تامل وغور کر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث متواترہ میں کہ جن میں شبہ کی گنجائش نہیں ہوتی اس جماعت کی صدیق اور شہید کے وصف تعریف کی ہے اور ان کے ایمان اور تقویٰ پر گواہی دی ہے اور ان کو بہشت کی بلکہ بہشت کے اعلیٰ درجات کی بڑی بشارتیں دی ہیں اور یہی مقصود ہے۔ احنف بن قیس سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو انھوں نے سورہ یونس اور ہود وغیرہا پڑھیں۔ اور قتادہؓ سے مروی ہے اس آیت کے بار میں

پس حقیقت ولایت درانجام متحقق شود کہ بوصف ایمان حقیقی کہ شرح آن در سورہ انفال مذکور است إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الْأُمَّةُ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحِلَتْ قُلُوبُهُمْ و بوصف تقویٰ متصف اند ثالثاً بعض لوازم ولایت ارشاد میفرماید لَهُمُ الْبُشْرَىٰ الخ و این بشارت است بجهت برائتہ رسول صلوات اللہ وسلامہ علیہم و این اعظم انواع بشارت است یا بر قیاد و فرشتہ صادقہ و آن دوین اوست این قدر بوجہ عموم از آیت مفہوم شد باقی ماند آنکہ اغیالے کہ در زبان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باین اوصاف سببیت متصف بودند کیانند اندکے تامل را کار فرمایید شد ولی بدو معنی متصل میشود یکے از ولایت بمعنی دوستی و محبت پس معنی ولی دوست و دوست داشته شدہ باشد و دیگر معنی ولایت کارسازی کردہ پس معنی ولی کار سازندہ و کار ساختہ شدہ باشد اند لفظ خَالِدٌ کہ بر ہر دو شخص اطلاق کردہ میشود فاعل و مفعول و اگر معنی اول مراد است خدا تعالیٰ میفرماید در حق صدیق رضی اللہ عنہ و تابعین او کہ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ و اگر معنی ثانی مراد است حق تعالیٰ میفرماید وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ بعد از آن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث متواترہ کہ شبہ را در ان داخل نباشد این جماعہ را بوصف صدیق و شہید ستودند و بر ایمان و تقویٰ ایشان گواہی دادند و بشارت عظیمہ بہشت بلکہ باعلیٰ درجات بہشت دادند و هو المقصود عن احنف قال صلیت نلف عمر الغداة فقرأ یونس و ہود و غیر ہما و عن قتادہ فی قولہ تعالیٰ

مَنْ جَعَلْنَا كَوْمًا خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ قَالَ ذُكِّرْ لَنَا عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَبُّنَا مَا جَعَلْنَا خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ إِلَّا لِنَنْظُرَ إِلَى أَعْمَالِنَا فَأَرَادَ اللَّهُ خَيْرَ أَعْمَالِكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالسَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ عَنْ ابْنِ عَمَرَ بْنِ تَيْمِيَّةٍ الدَّارِمِيِّ سَأَلَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ رُكُوبِ الْبَعْرِ فَأَمَرَ بِتَقْصِيرِ الْقُلُودِ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَ عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ نَاسًا يُعْطِيهِمُ الْإِنْبِيَاءُ وَالشَّهَادَةُ قِيلَ مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ قَوْمٌ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ مِنْ غَيْرِ أَمْوَالٍ وَلَا أَنْسَابٍ لَا يُفْزَعُونَ إِذَا فُزِعَ النَّاسُ وَلَا يَخْزَنُونَ إِذَا خُزِنُوا ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُو مَا شَاءَ مِنْهُ وَمِنْ قِبَلِهِ كُتُبُ اللَّهِ يَأْتِيهِ الْإِيمَانُ وَرَحْمَةٌ مِنْ أَوْلِيَاءِهِ لَا يُلَاقِيهِ إِلَّا الْمُسْلِمُونَ قَالَتْ سَارَةُ مَوَالِدُكَ فَلَا تَكُنْ فِي مَرْيَمَةَ مِنْهُ إِنَّهُ مِنَ الْحَقِّ مِنْ شَرِّكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ هَذَا عَزَّ وَجَلَّ وَرَأَوُلْ كَلَامٌ جَدِيدٌ كَفَّارٌ وَتَفْلِيظٌ

فَمَنْ جَعَلْنَا كَوْمًا خَلَائِفَ لَكُمْ (۱۲:۱۰) پھر ان کے بعد ہم نے دنیا میں بجائے ان کے تم کو آباد کیا تاکہ (ظاہری طور پر) ہم دیکھ لیں کہ تم کس طرح کام کرتے ہو؟ انھوں نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمر بن الخطاب اس آیت کو پڑھ کر کہا کہ ہمارے رب نے ٹھیک فرمایا، اُس نے ہم کو گزرے ہوئے لوگوں کا جانشین نہیں بنایا مگر صرف اس لئے کہ وہ ہمارے اعمال کو دیکھتے ہوئے لوگوں کو تم اللہ کو اپنے اچھے اعمال دکھاؤں میں اور دانات میں اور پوشیدہ بھی اور علانیہ بھی۔ مروی ہے ابن عمر سے کہ تم داری نے کشتیوں کے ذریعہ دریا کے سفر کے بارے میں عمر بن الخطاب سے سوال کیا تو انھوں نے نماز میں قصر کرنے کا حکم دیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (۲۲:۱۰) وہ (اللہ) ایسا ہے کہ تم کو خشکی اور دریا میں لے لے پھرتا ہے۔ اور عمر بن الخطاب سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تم کے بندوں میں سے بعض ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان پر انبیاء اور شہداء بھی رشک کرتے ہیں۔ آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ وہ قوم ہیں جو آپس میں اللہ کے واسطے محبت کرتے ہیں بغیر مال اور نسب (یعنی ایک دوسرے سے منفعت مالی یا نسب کی کشش کی وجہ سے نہیں ملتے) وہ نہیں گھبراتے جب لوگ اُن کو گھبرائیں اور نہ وہ غمگین ہوتے ہیں جب لوگ اُن کو غمگین کر سکیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اَلَّذِينَ اُولَآئِكَ اَللّٰهُ (۶۲:۱۰) (ترجمہ لکھا جا چکا ہے)۔

آیات سورہ ہود

اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَرِ الْإِنْسَانَ كَمَا يَرِيهِ الْإِنْسَانُ (۱۰:۱۱)

بجلا ایک شخص جو ہے صاف رستہ پر اپنے رب کے اور اس کے شباب سے ہے ایک گواہ اللہ کی طرف سے اور اس سے پہلے گواہ تھی موسیٰ کی کتاب رستہ بتلاتی اور بخشواتی (اوروں کی برابر ہے) یہی لوگ ماننے ہیں قرآن کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے سب قوتوں میں سے سودوخ ہے لکھا اس کا۔ سو تو مت رہ شبہ میں اُس سے بیک وہ حق تیرے رب کی طرف سے اور بہت سے لوگ یقین نہیں کرتے (ترجمہ شیخ احمد) اللہ عز وجل ابتداء کلام میں کفار کو دشمنی سے لے رہے ہیں اور ان پر

برایشان بنماید مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيٰتِهَا الْآيَةُ بعد ازان بیان میکند حال جماعہ از مومنین محققین تافرق در میان ظلمت کفر و نور ایمان روشن شود مانند فرق لیل نسبت بنار و تباہد مشرق نسبت مغرب این سنۃ اللہ است در تمام قرآن عظیم غالباً تفاوت درجهین و تباین مرتبین در ہر سورتے بیان میفرماید و اما یعرف الشیء بضدہ چون نوبت مومنین محققین رسید فرمود اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلٰی بَيِّنٰتٍ مِّنْ رَبِّکُمْ مَفْسَرٰتٌ در معنی این کلمہ اختلاف دارند اما آنچه محقق و متبحر است و آنچه بعد تعلق نظر احتمالے غیر آن نمی آید است آنست کہ بعض محققین اصول شرائع را پیش از بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشہادت دل خود تلقی نموده بودند لهذا عبادت اصنام مکروه میدانستند و ریح غمرو زنا از خود در دل خود می یافتند و تعین پیغامبرے کہ دران زمان مبعوث شد بطریق رویا و فراست ادراک می نمودند و نفوس ایشان بآن ہمہ مطمئن گشت و عقل ایشان ہمہ را باور داشت و این علم اجمالے منقورخ در صدر در ایشان بینہ است از جانب پروردگار تبارک و تعالی و بعد ازان قرآن نازل شد شہادت بران علم اجمالے داد و آن مجمل را مقصود ساختہ آن منظون را کاملشاہد نمود پس شاہد کہ از طرف حق جل و علا اطہار حق بروجہ اکمل نمود قرآن است و پیش از قرآن کتاب حضرت موسی علیہ السلام بود

سخنی کا اظہار فرماتے ہیں کہ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيٰتِهَا الْآيَةُ (پسے اعمال خیرے) محض حیات (دنوی) کی منفعت اور اس کی رونق (کا حاصل کرنا) چاہتا ہے تو ہم ان لوگوں کے (اُن) اعمال (کی جزا) ان کو دنیا ہی میں پورے طور سے بھگتا دیتے ہیں اور اُن کے لئے دنیا میں کچھ کمی نہیں ہوتی۔ اس کے بعد مومنین برحق میں سے ایک جماعت کا حال بیان کرتے ہیں تاکہ ظلمت کفر اور نور ایمان کا فرق روشن ہو جائے جس طرح رات کا فرق دن کی بہ نسبت ہے اور مشرق کا بعد ہے مغرب کی بہ نسبت۔ اور تمام قرآن مجید میں اکثر و بیشتر اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ ہے کہ دونوں درجوں کا تفاوت اور دونوں مرتبوں کا ایک دوسرے سے متضاد ہونا ہر سورت میں بیان فرماتے ہیں اور ہر چیز اپنی ضد سے ہی پہچانی جاتی ہے۔ جب نوبت مومنین اہل حق کی پہنچی تو فرمایا اَفَمَنْ كَانَ عَلٰی بَيِّنٰتٍ مِّنْ رَبِّکُمْ مَفْسَرٰتٍ اس کلمہ (دیکھتے) کے معنی میں اختلاف رکھتے ہیں۔ لیکن جو محققین و متبحرے اور گہری نظر ڈالنے سے اس طرح واضح ہوا کہ اس کے خلاف کوئی احتمال باقی نہیں رہتا وہ یہ ہے کہ بعض اہل تحقیق نے شریعت کے اصول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے اپنے دل کی شہادت سے حاصل کر لیتے تھے لہذا وہ بتوں کی پرستش کو برا سمجھتے تھے اور شراب اور زنا کی قباحت کو از خود اپنے دل میں پا لیتے اور ایسے پیغمبر کا متعین ہونا جو اُس زمانہ میں مبعوث ہوا خواب اور مکاشفہ کے طریق پر اُس کا ادراک کر لیتے تھے اور اُن کے نفوس اُن سب ادراکات سے مطمئن ہو گئے اور اُن کی عقل نے اُن سب کو قبول کر لیا۔ یہی علم اجمالی جو اُن کے سینوں میں چھبک دیا گیا تھا پروردگار تبارک و تعالیٰ کی طرف سے بینہ ہے (یعنی ایک شہادت اور فطری دلیل) اس کے بعد قرآن نے نازل ہو کر اس علم اجمالی پر شہادت دی اور اس مجمل کو مفصل بنا دیا اور اس شے کو جو جو گمان کے درجہ میں تھی مثل مشاہدے کے (یقینی) بنا دیا تو حق تعالیٰ کی طرف سے جس شاہد نے اگر کامل صورت کے شاہد حق کو ظاہر کیا (جس کا ذکر آیت مذکورہ میں ہے) وہ قرآن ہے۔ اور قرآن سے پہلے وہ شاہد موسیٰ علیہ السلام کی کتاب (تورہ) تھی

مقتدائے اہل دین و رحمتے از جانب خدا تعالیٰ کہ مثل این شہادت ادائی فرمود
جامع از عظمائے صحابہ باین وصف متصف
بودند از انجمله صدیق اکبر رضی اللہ عنہ و
الہودر عقیقاری و غیر ایشان و حضرت
صدیق اکمل آن ہمہ است و اسبق ایشان
و از بہت بہمن مناسبت باطنی توقف
کرد در ایمان آوردن و معجزہ طلبید
پس بے سر دفتر اہل این آیہ است
بلکہ اغلب راتے آنکہ تقریض است
با و اشارہ است بجانب او واللہ
اعلم آخر جہ الترمذی عن ابن عباس
قال قال ابو بکر یا رسول اللہ قد ثبتت
قل شیعۃ بنی ہود والواقۃ والمرسلات
وعم یتسار لون و اذا الشمس کورت
و من ابے سعید القدری قال عمر بن
الخطاب یا رسول اللہ انصرع الیک الشہاب
قال شیبتہ ہود و اخوانہ الواقۃ
و عم یتسار لون و اذا الشمس کورت
عن عمر بن الخطاب قال لما استقرت السفینۃ
على الجودی کث ما شاء اللہ ثم ان
اُذُن لہ فیبط علی الجبل ف دعا الغراب
فقال ائنی بحجر الارض فاحمد الغراب
على الارض و فیہا الغرۃ من قوم
نوح فانبطا علیہ فلعنہ و دعا الحمار فوقع
على کف نوح فقال اہبطی فتابی بحجر الارض
فلم یکنک الا ظیلۃ حی جاہ بنقص در شیخ فی مقامہ
فقال اہبط فقد اُغتبت الارض
قال نوح بارک اللہ فیک و فی بیت

جواب دین کی مقتدا اور ایک رحمت تھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے
کہ اسی (قرآن) کی مانند شہادت ادا فرما رہی تھی۔ بڑے صحابہ
میں سے بہت سے حضرات اس (علم اجمالی والے) وصف کے متصف
تھے ان میں سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں اور الہودر عقیقاری
اور دیگر اصحاب اور حضرت صدیق اکمل ان سب میں اکمل اور سب سے
زیادہ سبقت کرنے والے تھے اور اسی مناسبت باطنی کی بنا پر آپ نے
ایمان لانے میں توقف نہیں کیا اور نہ کوئی معجزہ طلب کیا۔ تو وہ
اس آیت والوں (کی فہرست) کے سر دفتر ہیں (یعنی سب سے پہلے
ان ہی کا نام ہے) بلکہ غالباً یہ ہے کہ آیت کا ردی سخن ان
کی طرف ہے اور یہ ان ہی کی جانب اشارہ کر رہی ہے، واللہ اعلم
اور اخذ کیا ترمذی نے مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے بیان
کیا کہ ابو بکرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ تو بوڑھے ہو گئے۔ فرمایا
کہ مجھے (سورہ) ہود نے اور واقعہ نے اور مرسلات نے اور
عم یتسار لون نے اور اذا الشمس کورت نے بوڑھا کر دیا۔ اور مروی
ہے ابی سعید خدریؓ سے کہ عمر بن الخطابؓ نے کہا یا رسول اللہ آپ
کے اوپر جلدی بڑھا پا آگیا۔ آپ نے فرمایا مجھے بوڑھا کر دیا (سورہ)
ہود اور اس کی پہنوں نے (یعنی) واقعہ اور عم یتسار لون اور
اذا الشمس کورت نے عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
جب نوح علیہ السلام کی کشتی جودی پر ٹھہر گئی تو جب تک اللہ نے
چاہا (نوح علیہ السلام) اُس میں ٹھہرے رہے پھر اُن کو اجازت ملی
تو پہاڑ پر اُترے۔ اس کے بعد آپؐ کو بلایا اور اس سے فرمایا کہ
میرے پاس زمین کی خبر لے کر آؤ کو اُڑ کر زمین پر اُترا اور اُس پر
قوم نوح کے ڈوبے ہوئے لوگوں کی لاشیں پڑی ہوئی تھیں
تو اُن کے کھانے میں مشغول ہو کر اُس نے دیر کر دی تو اُس قوم
نے لعنت بھیجی اور کہوڑ کو بلایا تو وہ اُن کی ہتھیلی پر آ بیٹھا۔ اُس سے
انھوں نے فرمایا کہ زمین پر اُتر اور میرے پاس اُس کی خبر لے کر
آ۔ تو بس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ وہ کچھ پتی پھل اور تنکے
اپنی چونچ میں لے کر آیا اور کہا کہ اُتر جاتے، زمین پر سبزی آگئی
ہے۔ نوحؑ نے دعا دی کہ اللہ تمہے میں برکت دے اور اُس میں برکت

جس میں تیرا ٹھکانا ہو اور تجھے لوگوں کا محبوب بنائے۔ اگر یہ امر بیشہ نہ ہو تو کہ لوگ تیری جان لے لیں گے تو میں تیرے لئے دعا کرتا کہ اللہ تیرا سر سونے کا بنا دے۔ اور محمد بن النکدہ اور یزید بن خنیفہ اور صفوان ابن سلیم سے مروی ہے کہ خالد بن الولید نے ابو بکر صدیقؓ کو لکھا کہ بعض نواحی عرب میں ایک ایسا شخص پایا گیا کہ وہ اس طرح مقاربت کرتا ہے جس طرح عورتیں کراتی ہیں (یعنی علتیہ ابنہ میں مبتلا ہے) اور اس پر شہادت بھی گزری چکی ہے۔ تو ابو بکرؓ نے اصحاب رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ طلب کیا۔ تو علیؓ بن ابی طالب نے کہا کہ یہ ایسا گناہ ہے کہ تمام امتوں میں سے ایک امت (یعنی کونو علیہ السلام کی امت) نے اس کے ارتکاب سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے ساتھ جو کچھ کیا وہ تم کو معلوم ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ اس کو آگ سے پھونک دیا جائے تو جلد اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر اتفاق راستہ ہو گیا کہ اس کو آگ سے پھونک دیا جائے۔ اس کے بعد ابو بکرؓ نے خالدؓ کو لکھ بھیجا کہ اُس کو آگ سے پھونک دو۔ پھر اپنی امارت کے زمانہ میں عبداللہ بن الزبیرؓ نے بھی ایسے لوگوں کو آگ سے پھونکا۔ پھر ہشام بن عبدالملک نے بھی ان کو پھونکا۔ عمرؓ بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی **فَمِنْهُمْ مُسْتَفِیٌّ وَسَعِیْدٌ** (۱۰:۱۱) اُن میں بعض تو شفی (یعنی کافر) ہوں گے اور بعض سعید (یعنی مومن) ہوں گے۔ میں نے کہا یا رسول اللہؐ پھر کس چیز پر ہم عمل کریں کیا ایسی چیز جس سے فرائض ہو چکی یا ایسی چیز پر جس سے فراغت نہیں ہوتی۔ فرمایا کہ اُس چیز پر جس سے فراغت ہو چکی اور اُس پر قلم چل چکے لے عمرہ۔ لیکن ہر ایک کے لئے وہ کام آسان کر دیا گیا ہے جس کے لئے وہ سیدھا گیا ہے۔ ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ ہم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اللہ تم سے عافیت کا سوال کرے کیونکہ سب سے بڑھ کر عافیت وہ عافیت ہے جو کسی کو یقین (یعنی موت) کے بعد دی جاتے۔ اور خبردار شک سے بچو کیونکہ کفر کے بعد سب سے زیادہ سخت چیز جو کسی کو دی گئی وہ شک ہے۔ ابو الیسرؓ سے مروی ہے کہ

یو ویک وحبیبک الی الناس لولا ان یغلبک الناس علی فحبیبک لدعوت اللہ ان یصل رأسک من ذہیب و عن محمد بن النکدہ و یزید بن خنیفہ و صفوان بن سلیم ان خالد بن الولید کتب الی ابی بکر الصدیق ان قد وجد رجلاً فی بعض نواحی العرب یبکی کما تنکح المرأة و قامت علیہ بذلک البیئنة فاستشار ابو بکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال علی بن ابی طالب ان هذا ذنب لم یصل اللہ بہ امة من الامة الا امة واحدة فصنع اللہ بہا ما قد علمتم اُولی ان یحرقة بالنار فاجتمع اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ان یحرقة بالنار فکتب ابو بکر الی خالد ان احرقة بالنار ثم حرقة ابن الزبیر فی امارتہ ثم حرقة ہشام ابن عبد الملک عن عمر بن الخطاب قال لما نزلت فیہم سقۃ و سَعِیْدٌ قلت یا رسول اللہ کفعل ما فعل علی شئ قد فرغ منہ اعلی شئی لم یفرغ منہ قال علی شئی قد فرغ منہ جرث بہ الا قلام یا عمر۔ و لکن کل شئیر لما علق لہ عن ابی بکر الصدیق قال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سَلُوا اللہ العافیۃ فَاَنَّهُ لَمْ یُعْطِ احدًا افضل من مُعَاَفَاةِ بعد الیقین و اَیَّاکَ وَالرَّیْبَةَ فَاَن لَمْ یُؤْتِ احدًا شئ من رِیْبَۃٍ بعد کَیْرِ غِنٍ لَیْلِ الیسر

علی ان کا نام کعب بن عمرو ہے انصاری ہیں۔ بیعت عقبہ اور غزوہ بدر میں شریک تھے۔ انھوں نے ہی جنگ بدر میں جاس بن عبدالمطلب کو گرفتار کیا تھا

اَتَمَّتْ امْرَاةٌ تَبَتَاعُ حُمْرًا فَقُلْتُ
اِنَّ فِي الْبَيْتِ تَمْرًا طَيِّبٌ مِنْهُ
فَدَعَلْتُ مَعِيَ الْبَيْتَ فَاجْتَوَيْتُ
الْبَيْتَ فَجِئْتُهَا فَاتَيْتُ الْاَبَاكَ فَذَكَرْتُ
ذَلِكَ لَهَا قَالَتْ اَسْرِعْ عَلَيَّ نَفْسُكَ
وَتَبَّ وَلَا تَحْزَنْ اَمَّا فَلَمْ أَصْبِرْ
فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهَا فَقَالَ اَعْلَفْتُ
فَارِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي آيَةٍ
بِشَلِّ عِذَا حَتَّى تَخْتَنِي اِنَّ لَمْ يَكُنْ
اَسْلَمَ اِلَّا تَكَلَّمَ السَّامِعُ حَتَّى يَخْلُقَ اَدَّ
مِنْ اَهْلِ السَّارِ وَاَطْرَقَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوِيلًا حَتَّى
لَوْنِي اللَّهُ اِلَيْهِ وَارْتَمَى الصَّلَاةَ طَرَفِي
الْبَيْتَ اِلَّا قَوْلَهُ لَوْلَا اَكْرِيْنَهُ قَالَ
اَبُو الْبَيْرِ فَاتَيْتُهُ فَقَرَأَ مَا عَلَنَ فَقَالَ
اصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَلْبَلَا خَاسِمَةٌ اَمَّ لِلنَّاسِ كَاذِبَةٌ قَالِ
بَلِ لِلنَّاسِ كَاثِبَةٌ وَ مِنْ سُلَيْمَانَ
الْيَهُودِيِّ قَالَ ضَرْبُ رَجُلٍ عَلَى كَقْلِ امْرَاةٍ
خَمَّ اَنَّهُ الْاَبَاكَ وَ عَمْرٍ نَسَا اَهَا مِنْ كَفَاةٍ
وَذَلِكَ فَقَالَ كُلُّ سَهْمٍ لَا اُذْرِي
مَنْ اَتَى الْبَيْتَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ فَقَالَ لَا اُذْرِي
حَتَّى اَنْزَلَ اللَّهُ وَ اَتَمَّ الصَّلَاةَ اَلَا
مَنْ مَثَلَانِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ خَمَّ
قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَضُوءِي هَذَا خَمَّ
قَامَ صَلَاةَ الْفَرُّغِ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُ

میرے پاس ایک عورت آئی جو کجوریں خریدنا چاہتی تھی۔ میں نے اُس
کہا کہ گھر میں ان سے اچھی کجوریں موجود ہیں تو وہ میرے ساتھ گھر
میں داخل ہو گئی تو میں اُس کی طرف بھٹکا اور اُس کا بوسہ لے لیا۔
اس کے بعد میں ابو بکرؓ کے پاس آیا اور اس واقعہ کا اُن سے ذکر کیا۔
اُنھوں نے کہا اس بات کو دل میں رکھ اور توبہ کر اور کسی پر اس کا
اظہار نہ کرنا۔ مگر میں صبر نہ کر سکا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں پہنچ گیا اور اس کا ذکر آپؐ کیا۔ تو آپؐ فرمایا کہ کیا
تو کسی غازی فی سبیل اللہ کا اُس کی بیوی پر جانشین بنانا تھا
ایسی حرکت کے ساتھ؟ (ان کی اس ارشاد سے یہ حالت ہو گئی کہ
یہ خیال آنے لگا کہ میں کاش اسلام نہ لایا ہوتا مگر اسی ساعت
میں یہاں تک کہ یہ گمان نہ کیا کہ وہ اہل نار میں سے ہے۔ اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک سر ہٹھکاتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
آپؐ پر یہ وحی نازل کی وَ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِمَنِ كُنْتُ هَكَذَا

(۱۱۳:۱۱) اور آپؐ نماز کی پابندی رکھنے دن کے دونوں سروں پر
(یعنی اول و آخر میں) اور رات کے کچھ حصوں میں۔ بیشک نیک کام
(نامہ اعمال سے) مثالی ہے میں برے کاموں کو۔ یہ بات ایک جامع
فصیح ہے فصیح و منفہ والوں کے لئے۔ ابو البیہر نے بیان کیا کہ پھر میں
آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ مجھے یہ آیت سنائی۔ پھر اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یہ اسی کے لئے خاص
ہے یا سب لوگوں کے لئے تو فرمایا کہ سب لوگوں کے لئے ہے۔ اور
سلیمانؑ بھی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کے سرین
پر ہاتھ مارا پھر وہ ابو بکرؓ و عمرؓ کے پاس آیا اور ان دونوں سے
اس گناہ کا کفارہ دریافت کیا تو دونوں میں سے ہر ایک نے جواب
دیا کہ میں نہیں جانتا۔ پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا
تو آپؐ نے بھی وہی جواب دیا کہ میں نہیں جانتا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ
نے یہ آیت نازل کی وَ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِمَنِ كُنْتُ هَكَذَا
اُنھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
کہ آپؐ وضو کر رہے تھے پھر آپؐ نے فرمایا کہ جس نے میری اس وضو کی
طرح وضو کی پھر اٹھا اور ظہر کی نماز پڑھی تو جو گناہ ظہر اور صبح کی نماز

کے درمیان کے ہیں وہ سب بخش دیتے جاتیں گے۔ پھر اُس نے عصر کی نماز پڑھی تو جو گناہ عصر اور ظہر کے درمیان کے ہیں وہ بخش دیتے جاتیں گے پھر مغرب کی نماز پڑھی تو مغرب اور عصر کی نماز کے درمیان کے گناہ بخش دیتے جاتیں گے۔ پھر عشاء کی نماز پڑھی تو عشاء اور مغرب کے درمیان کے گناہ بخش دیتے جاتیں گے۔ پھر شاید وہ اپنی رات لوٹ لگانے میں گزارے۔ پھر اگر اٹھا اور وضو کی اور صبح کی نماز پڑھی تو اس کے وہ گناہ بخش دیتے جاتیں گے جو فجر سے عشاء تک ہوئے تھے۔ اور یہی ہیں وہ حسنات جو سینات کو مٹا دیتے ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ یہ تو حسنات ہوتے تو لے عثمان باقیات کیا ہیں؟ فرمایا کہ باقیات ہیں لا الہ الا اللہ اور سبحن اللہ او اللہ اکبر اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اور اخذ کیا مالک نے عثمان بن عفان سے فرمایا کہ میں تم سے ایسی حدیث بیان کرتا ہوں کہ اگر اس کا مضمون کتاب اللہ میں نہ آگیا ہوتا تو میں تم سے یہ بیان نہ کرتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کوئی ایسا شخص نہیں جس نے وضو کی اور عمرگی کے ساتھ وضو کی پھر اُس نے نماز پڑھ لی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے وہ گناہ بخش دیئے جو اُس کے اور دوسری نماز کے درمیان ہوئے یہاں تک کہ اُس نے اُس نماز کو پڑھ لیا۔ مالک کا قول ہے میں سمجھتا ہوں کہ عثمان کی مراد اس آیت سے ہے وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النُّهَارِ وَرُكْعَاتِي قَبْلَ الْغَدَاةِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ط (۱۱:۳۴)

آیات سورۃ یوسف

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهَذَا الْحَبِ (۵۵-۵۴:۱۲) اور (سفر) بادشاہ نے کہا کہ اُن کو میرے پاس لاؤ میں اُن کو خاص لینے (کام کے) لئے رکھوں گا پس جب بادشاہ نے اُن سے باتیں کیں تو بادشاہ نے (اُن سے) کہا کہ تم ہمارے نزدیک آج (سے) بڑے معزز اور معتبر ہو۔ یوسف نے فرمایا کہ مکی خزانوں پر مجھ کو امداد کرو میں (اُن کی) حفاظت (بھی) رکھوں گا اور خوب واقف ہوں؟

وَبَيْنَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ صَلَاةِ الْعَصْرِ غُفْرٌ لَكَ مَا كَانَ بَيْنَ صَلَاةِ الْظُهْرِ ثُمَّ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ غُفْرٌ لَكَ مَا كَانَ بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ صَلَاةِ الْعِشَاءِ غُفْرٌ لَكَ مَا كَانَ بَيْنَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ ثُمَّ لَعَلَّكَ يَكُونُ لَيْتَرَغٌ لَيْلَتَهُ ثُمَّ اِنْ قَامَ فَمَوْضِعًا وَصَلَّى الْقَبْحَ غُفْرٌ لَكَ مَا بَيْنَهُمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَبَيْنَ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ قَالُوا بَرِّهْ الْحَسَنَاتِ فَاَلْبَاقِيَاتُ يَا عُمَانُ قَالُوهِنَّ لَا اِلَٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ وَآخِرُ مَا كَلَّمَ عَمْرُوَ عُمَانَ قَالَ لَا تُدْرِكُكَ مَدِيْنَةُ لَوْلَا اَنْتَ فِي كِتَابِ اللّٰهِ مَعَهُ شِكْرُهُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَا مِنْ اَمْرِ يَتَوَضَّأُ فِيْهِ ثَمَنُ الْوُضُوْءِ ثُمَّ يَصَلِّي الصَّلَاةَ اِلَّا غُفِرَ لَكَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الْاٰخِرَةِ حَتّٰى يَصِلِيْهَا قَالُ مَا كَلَّ اَرَاهُ يَرِدُ بِهَذِهِ الْاٰيَةِ وَآقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النُّهَارِ وَرُكْعَاتِي قَبْلَ الْغَدَاةِ مِنْ الْبَيْتِ اِنْ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ط

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهَذَا اَسْتَخْلِصُهَا لِنَفْسِيْ فَاَلْقَا كَلِمَةً قَالَ اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِيْنٌ اَوْسَيْنَ قَالَ اَجْعَلْنِيْ عَلٰى خَزَائِنِ الْاَمْْرِ حِصْنًا لِّقِيْ حَقِيْقَةً عَلَيْهِمْ

فقیر گوید عفی عنہ کہ حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے شاہ مصر سے بیت المال کی امارت طلب کی اور اس امارت پر اپنا استحقاق بیان کیا کہ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْکُمْؕ تو یہاں سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بیت المال پر متصرف ہونے کی شرط حفظ ہے ضائع ہونے والے خزانوں کی خیانت سے، اور علم ہے اس بات کہ کہاں سے لینا چاہیے اور کہاں خرچ کرنا چاہیے۔ چونکہ بیت المال میں تصرف خلیفہ کا کام ہے اس سے لازم آیا کہ خلافت خاصہ مقبولہ اس وقت متحقق ہوگی جبکہ خلیفہ صاحب حفظ ہو اور صاحب علم ہو اور وہ خلافت خاصہ کے لوازم میں داخل ہے جیسا کہ ہم پہلے تحریر کر چکے ہیں۔ مروی ہے خالد بن عوف نے اُنھوں نے بیان کیا کہ میں عمر بنے کے پاس بیٹھا تھا کہ آپ کے پاس ایک شخص قبیلہ عبدالقیس کا لایا گیا۔ آپ نے اُس سے پوچھا کہ کیا تو فلاں عبدی ہے؟ اُس نے کہا ہاں! تو آپ نے اُس کے چھڑی ماری جو آپ کے پاس تھی۔ تو اُس شخص نے کہا اے امیر المؤمنین میرا قصور کیا ہے؟ آپ نے فرمایا بیٹھ! وہ بیٹھ گیا۔ پھر آپ نے اُس کے سامنے پڑھا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ اَلْکُذِبِ الْمُبِیْنِ سَعٰی لَمَنْ الْعُفْلٰنِ ؕ تک (۱۲: ۳۶) اَللّٰہِ اَیْنِیْ ہُنَّ اَیْکَ کِتَابٍ وَاصِعِ کِی۔ ہم نے اس کو اُنارہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم سمجھو ہم نے جو یہ قرآن آپ کے پاس بھیجا ہے اس کے ذریعے ہم آپ کے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے، پھر آپ نے یہ اس کے سامنے تین مرتبہ پڑھا اور تین پھر یاں ماریں۔ پھر اُس شخص نے کہا اے امیر المؤمنین میرا قصور کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ تو وہ شخص ہے جس نے کتاب دانیال لکھی۔ اُس نے کہا کہ آپ مجھے اپنا حکم بتائیے جس کی میں تعمیل کروں۔ فرمایا کہ جا اور گرم پانی اور ایک پتھر لے آؤ اُس کو مٹا۔ پھر نہ خود پڑھا اور نہ لوگوں میں سے کسی کو پڑھا پھر بخدا اگر مجھے یہ اطلاع پہنچی کہ تو نے اُس کو پڑھا یا لوگوں میں سے کسی کو پڑھا یا ہے تو میں تجھے تخت سزادوں گا۔ پھر اُس سے فرمایا کہ بیٹھ! وہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا اس کے بعد فرمایا کہ میں خود (اہل کتاب کے پاس) پہنچا تو میں نے اہل کتاب سے ایک کتاب کی نقل حاصل کی

فقیر گوید عفی عنہ کہ حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام طلب کرد از ملک مصر امارت بیت المال را و بیان نمود استحقاق خود را بآن امارت کہ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْکُمْؕ پس ازینجا معلوم شد کہ شرط تصرف در بیت المال حفظ است از ضیاع و از خیانت غائبین و علم است بانکہ از کجا باید گرفت و کجا باید صرف نمود چون تصرف در بیت المال کار خلیفہ است لازم آمد کہ خلافت خاصہ مرضیہ وقتی متحقق گردد کہ خلیفہ حافظ و علیم باشد و آن در لوازم خلافت خاصہ داخل است چنانکہ سابق تحریر نمودیم عن خالد بن عوف قال کنت جالسا عند عمر اذ اُتیت برجل من عبدالقیس فقال لا عمر انت فلا انقبضت قال نعم فقصتہ بقصاۃ معہ فقال رجل مالئ یا امیر المؤمنین قال اجلس فجلس فقرأ علیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ اَلْکُذِبِ الْمُبِیْنِ اَللّٰہِ اَیْنِیْ ہُنَّ اَیْکَ کِتَابٍ وَاصِعِ کِی۔ ہم نے اس کو اُنارہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم سمجھو ہم نے جو یہ قرآن آپ کے پاس بھیجا ہے اس کے ذریعے ہم آپ کے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے، پھر آپ نے یہ اس کے سامنے تین مرتبہ پڑھا اور تین پھر یاں ماریں۔ پھر اُس شخص نے کہا اے امیر المؤمنین میرا قصور کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ تو وہ شخص ہے جس نے کتاب دانیال لکھی۔ اُس نے کہا کہ آپ مجھے اپنا حکم بتائیے جس کی میں تعمیل کروں۔ فرمایا کہ جا اور گرم پانی اور ایک پتھر لے آؤ اُس کو مٹا۔ پھر نہ خود پڑھا اور نہ لوگوں میں سے کسی کو پڑھا پھر بخدا اگر مجھے یہ اطلاع پہنچی کہ تو نے اُس کو پڑھا یا لوگوں میں سے کسی کو پڑھا یا ہے تو میں تجھے تخت سزادوں گا۔ پھر اُس سے فرمایا کہ بیٹھ! وہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا اس کے بعد فرمایا کہ میں خود (اہل کتاب کے پاس) پہنچا تو میں نے اہل کتاب سے ایک کتاب کی نقل حاصل کی

پھر میں اُس کو ایک جلد میں رکھ کر لایا تو مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اے عمرؓ تمھارے ہاتھ میں یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہؐ یہ ایک کتاب ہے جس کو میں نے نقل کیا ہے تاکہ ہمارے علم میں اضافہ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار سرخ ہو گئے۔ پھر بڑا دی گئی کہ القلوۃ جامعۃ (نماز تیار ہے) تو انصاری نے آپ کو دیکھ کر کہا کہ کیا تمھارے نبی غضبناک ہو گئے ہیں۔ ہتھیار لے آؤ، ہتھیار لے آؤ۔ لوگ آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے گرد جمع ہو گئے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اے لوگو! مجھ کو جامع کلمات عطا کئے گئے ہیں اور ان کے خاتمے بھی (یعنی اتنے مکمل کہ اب اُن پر کسی اضافہ کی گنجائش نہیں ہے) اور میرے لئے (اُن ضروری علوم دین کا) خلاصہ مکمل کر دیا گیا (کہ کوئی بات چھوٹی نہیں) اور میں اُس کو تمھارے پاس روشن اور صاف طور پر لے آیا ہوں تو خبردار تم لوگ گمراہی کی باتوں میں نہ پڑ جانا اور گمراہی کی باتوں میں پڑنے والے تمہیں دھوکے میں نہ ڈال دیں عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں اس پر راضی ہوں کہ اللہ ہمارا رب ہے اور اسلام ہمارا دین ہے اور آپؐ ہمارے رسول ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اُتر آئے۔ اور مروی ہے کہ ابہام غشی سے کہ کوذ میں ایک شخص تھا جو کُتُب و انیال اور اس قسم کی کتابوں کا شوقین تھا۔ تو اس کے بارے میں عمرؓ بن الخطاب کی طرف سے حکم آیا کہ اس شخص کو اُن کے پاس بھیجا جائے تو جب وہ شخص عمرؓ کے پاس پہنچا تو اُنھوں نے اُس کو دُڑے سے مارا۔ پھر اس کو اَلَّذِیْ لَکَ اٰیٰتُ الْکُتُبِ الْمُبِیْنِ ۝ سے سُناتے ہوئے اَلْغَفِیْلِیْنِ ۙ تک پہنچے (اُس شخص نے کہا) بس میں نے سچا لیا کہ اس تلاوت سے امیر المؤمنینؓ کیا ارادہ کر رہے ہیں۔ میں نے کہا

۱۵ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس کو دیکھ کر افسانہ نے یہ انحرار کھ لیا کہ آپ اس وقت سخت غصہ کی حالت میں ہیں۔ شاید کسی کو قتل کا حکم دے والے ہیں اس لئے اسلحہ اسلحہ پکڑا کر کوئی ایسا حکم ہو تو فوراً اپنی جیل کی جاسکے، واللہ اعلم بالصواب لا یمرحم ۱۶ اب پچھلی شریعتوں کی حاجت نہیں رہی ان میں بہت جھوٹی باتیں اپنی طرف سے لوگوں نے غلط لگا کر دی ہیں اگر ان کتابوں کو تم نے لیا تو اس دین کا بھی ستیاناس ہو جائیگا اسی لئے آپ کو سخت غصہ آیا کہ ان لوگوں کی کتابوں کو لینا اور یہ سمجھ کر کہہ جانے علم میں اضافہ ہو گا اور انھیں کہ وہ محض مغفرت کا سبب ہو جس میں ان کو غراب کرنے پر پیشقدمی کرنا ہے ۱۷

یا امیر المؤمنین دُعی فواللہ لا ادری
عندے شیئا من تلک الکتاب الا
مرقتہ قال فرک عن عبدالرحمن
ابن کعب بن مالک عن ابيہ قال
سمع عمر رجلا یقرہ ہذا الحرف لیسجد
تحتہ عین فقال لا عمر من اقرأك
ہذا قال ابن مسعود فقال عمر لیسجد
تحتہ عین ثم کتب الی ابن مسعود
سلام علیک اما بعد فان اللہ انزل القرآن
فجعلہ قرآنا عربیا مبینا و انزلہ بلغۃ
ہذا الحرف من قریش فاذا اناک کتابی
ہذا فاقربۃ الناس بلغۃ قریش ولا
تقرئہم بلغۃ ہذیل عن عمر اذ
استاذن علیہ رجل فقال استاذنوا
لابن الاخیار فقال عمر اذتوا لا
فلما دخل قال من انت قال فلان بن
فلان بن فلان فعد رجلا من اشراف
الجاہلیۃ فقال لا عمر انت یوسف بن
یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم قال
لا قال ذاک ابن الاخیار وانت ابن
الاشرار انما تعد طے خبال اہل
النار عن ابی ہریرۃ قال استلم علی عمر علیہ السلام
ثم نزع عنی و عمر منی لثنت عشر الف ثم قال
بعولہ الی العمل فاییت فقال لم وقد سال
یوسف العمل وکان خیرا منک فقلت ان
یوسف نبی بن نبی بن نبی بن نبی وانا ابن
امیۃ وانا انا ان اتول بغیر علم وان
افتی بغیر علم وان یضرب ظہری ویتخذ منی
و یؤخذ مالے عن عبداللہ بن شداد قال

کہ امیر المؤمنین آپ مجھے چھوڑ دیجئے واللہ میں اپنے پاس کوئی اس
قسم کی کتاب نہیں رہنے دوں گا۔ سب کو جلا دوں گا۔ اُس نے کہا کہ
اس کے بعد اس کو چھوڑ دیا۔ مروی ہے عبدالرحمن بن کعب بن مالک سے
وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں انھوں نے بیان کیا کہ عمرؓ نے ایک شخص
کو اس طرح پڑھتے ہوئے سنا لیسجدتہ حتیٰ حیچن ہ تو اُس سے
عمرؓ نے کہا کہ تجھ کو یہ کس نے پڑھایا؟ اُس نے کہا ابن مسعودؓ نے تو عمرؓ نے
کہا لیسجدتہ حتیٰ حیچن ہ پڑھ۔ پھر ابن مسعودؓ کو یہ خط لکھا۔ سلام
علیک اما بعد اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل کیا اور اُس کو زبان عربی
واضح طور پر بیان کرنے والے اسلوب پر نازل کیا اور اس کا نزول
اس قبیلہ قریش کے لغت پر فرمایا تو جب میرا یہ خط تم کو مل چلتے
تو اُسی وقت سے لوگوں کو پڑھانا شروع کرو لغت قریش پر اور لغت
ہذیل پر نہ پڑھاؤ۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ان سے ایک شخص نے
لینے کی اجازت چاہی اور اجازت لانے والے لوگوں سے یہ کہا کہ انھوں
کے میٹے کو آنے کی اجازت دیدیجئے تو عمرؓ نے کہا کہ اس کو آنے کی
اجازت دیدو۔ جب وہ آیا تو اُس سے فرمایا کہ تو کون ہے؟ اُس نے
کہا فلاں بن فلاں بن فلاں۔ اُس نے دور جاہلیت کے سربراہ وہ
لوگوں کے نام گن دیئے تو اُس سے حضرت عمرؓ نے فرمایا تو یوسف
ابن یعقوب بن اسحق بن ابراہیم ہے؟ اُس نے کہا نہیں! فرمایا کہ
ابن الاخیار تو وہ تھے اور تو ابن الاشرار ہے۔ تو میرے سامنے
ان لوگوں کے نام گن رہا ہے جو دوزخ والوں کے پھوڑ ہیں ابو ہریرہؓ
سے مروی ہے کہ مجھے عمرؓ نے بکریں پر مائل بنایا۔ پھر مجھے برکت
کر دیا اور مجھ پر بارہ ہزار درم کا تاون ڈالا۔ پھر اس کے بعد مجھے
مائل بنانے کے لئے بلایا تو میں نے انکار کر دیا۔ تو کہنے لگے کیوں؟
اور یوسفؑ نے تو خود مائل بننے کا سوال کیا تھا اور وہ تم سے
بہتر تھے، تو میں نے کہا یوسفؑ تو نبی ابن نبی ابن نبی ابن نبی تھے
اور میں ابن امیہ ہوں اور مجھے یہ خوف ہے کہ میں کوئی بات علم
(یعنی بُردباری) کے بغیر کہوں اور کوئی فتویٰ علم کے بغیر دیدوں
اور پھر میری کمرہ پٹی چلتے اور میری آبرو برباد ہو اور میرا مال مجھ
سے لے لیا جائے۔ مروی ہے عبداللہ بن شداد سے انھوں نے کہا کہ

میں نے صبح کی نماز میں عمرؓ کے رونے کی آواز سنی ہے مالا کم میں بالکل آخر کی صفوں میں تھا اور وہ پردہ پہ ہے تھے انکے استکبار تھے وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ - اور ملقمہ بن وقاص سے روایت ہے انھوں نے بیان کیا کہ میں نے عمرؓ بن الخطابؓ کے پیچھے مشار کی نماز پڑھی تو انھوں نے سورۃ یوسف پڑھی جب یوسفؑ کے ذکر پر پہنچے تو ہجراتی ہوئی آواز سے پڑھا یہاں تک کہ آپؐ کی اس آواز گریہ آمیز کو میں نے بھی سنا مالا کم میں پھلی صفوں میں تھا۔

آیات سورۃ الزمر

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَإِنْ تَأْخُذْ مِنْكَ بَعْضُ

بات کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اس میں کا بعض واقعہ اگر ہم آپؐ کو دکھادیں خواہ ہم آپؐ کو وفات دیدیں پس آپؐ کے ذمہ تو موت (احکام) کا پہنچا دینا ہے اور دار و گیر کرنا تو ہمارا کام ہے کیا اس امر کو نہیں دیکھ رہے کہ ہم زمین کو ہر چار طرف سے برابر کم کرتے چلے آئے ہیں اور اللہؑ (جو چاہتا ہے) حکم کرتا ہے اُس کے حکم کو کوئی ہٹا والا نہیں اور وہ بڑی جلدی حساب لینے والا ہے؟

فقیر کہتا ہے آیت کا ترجمہ (مع تفسیر) یہ ہے کہ اگر دکھائیں ہم تجھ کو کچھ حصہ اُس کا کہ وعدہ دے رہے ہیں ہم تجھ کو فتوح اور غلبہ اسلام کا یا ہم تیری روح قبض کر لیں یہی جو کچھ وعدہ ہم دے رہے ہیں اس کے ایک حصہ کے واقع ہونے سے پہلے دربارۃ فتوحات و غلبہ اسلام، دونوں صورتوں میں کوئی اندیشہ کی بات نہیں ہے سوائے اس کے نہیں ہے کہ لازم تجھ پر پیغام پہنچانا ہے اور لازم ہم پر حساب اُس کا ہے۔ اس کے بعد وضاحت فرماتے ہیں کہ وعدہ سے مراد فتوحات اسلامیہ کا وعدہ ہے آیا نہیں دیکھا انھوں نے کہ ہم آ رہے ہیں مشرکوں کی زمین کی طرف کم کر رہے ہیں ہم اس کو اُس کے اطراف سے یعنی مدینہ میں اور قبائل سلم و غفار اور حبشہ اور مُزَیْنہ وغیرہ میں اسلام داخل ہو گیا اور ایک جماعت مسلمان ہو گئی اور کفر کی شوکت میں بہت بڑا رخسہ واقع ہو گیا اور یاسی کے مقدرات اور علامات میں سے ہے۔ فقیر کہتا ہے کہ اس آیت میں واضح اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ بعض فتوحات اسلامی جن کا وعدہ تھا

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِمَنْزِلَةٍ فِي صَلَوةِ الصَّحْرِ وَهُوَ يَقْرَأُ الْحَمْدَ اسْتَكْبَارًا بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى اللَّهِ وَنَحْنُ مِنْ مَلَائِكَةِ ابْنِ وَقَاصٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الْعَشَارَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ فَلَمَّا لَمْ يَلَمْ يَذْكُرْ يُوسُفَ نَجَّحْتُ سَمِعْتُ نَيْثَجًا وَأَنَا فِي مَوْفَرِ الصَّفْوَةِ۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ تَأْخُذْ مِنْكَ بَعْضُ الْغَنَى فَقَدْ هُمُ أَوْ تَتَوَلَّيْنَاكَ فَأَمَّا عَلَيْكَ الْبَلَّغُ وَفَلَيْتَا الْحِسَابَ هَ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا كُنَّا فِي الْأَرْضِ نَمُكِّنُهُمْ مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

تقریباً ترجمہ آیت آنت کہ اگر بنائیم تو بعض اچھے وعدہ میدیم تا از فتوح و غلبہ اسلام یا قبض روح تو کنیم یعنی پیش از وقوع بعض اچھے وعدہ میدیم از باب فتوح و غلبہ اسلام در ہر دو شقی یسح باک نیست جزین نیست کہ لازم بر تو پیغام رسانیدن است و لازم بر ما حساب است بعد از ان قبیل میفرماید کہ مراد وعدہ فتوحات اسلامیہ است یا غنیدن کہ ما می آئیم بسوی زمین مشرکان ناقصی گرفتیم ان را از اطراف ان بیمنہ در مدینہ و در قبائل سلم و غفار و حبشہ و مُزَیْنہ وغیرہ ایشان اسلام درآمد و جمعی مسلمان شدند و در شوکت کفر رخسہ عظیمہ پدید آمد و این از مقتدا و اراصات اوست فقیر گوید درین آیت اشاره جلیہ است بسوی آنکہ بعض فتوح اسلام کہ وعدہ بان رفته است

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ظاہر ہوں گی اور ان میں سے بعض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اور لازمی ہے کہ ان موعید کا ظہور ایسے شخص کے ہاتھ پر ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشینوں میں سے ہو اور وہ ایک لازم میں سے ہے خلافتِ خاتمہ کے، واللہ اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا الَّذِینَ اسْتَجَابُوا (۱۸۱-۲۵) جن

لوگوں نے اپنے رب کا کہنا مان لیا ان کے واسطے ابھار دیا ہے اور جن لوگوں نے اس کا کہنا نہ مانا ان کے پاس اگر تمام دنیا بھر کی چیزیں (موجود ہوں اور (بلکہ) اُس کے ساتھ اُسی کی برابر اور بھی ہو تو وہ سب اپنی رہائی کے لئے دے ڈالیں اُن لوگوں کا سخت حساب ہو گا اور اُن کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بڑا قرار گاہ ہے۔ جو شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل ہوا ہے وہ سب حق ہے کیا ایسا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو کہ انجا

ہے۔ پس نصیحت تو سمجھا رہی لوگ قبول کرتے ہیں۔ (اور) یہ سمجھا رہے لوگ ایسے ہیں کہ اللہ سے جو کچھ انہوں نے عہد کیا ہے اُس کو پورا کرتے ہیں اور (اس) عہد کو توڑتے نہیں۔ اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن ملاقوں کے قائم رکھنے کا حکم کیا ہے اُن کو قائم رکھتے ہیں اور اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور سخت عذاب کا اندیشہ رکھتے ہیں۔ اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے رب کی رضا مندی کے جو یاں رہ کر مضبوط رہتے ہیں اور نازی کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے اُن کو روزی دی ہے اُس میں سے چپکے بھی اور ظاہر کر کے بھی خرچ کرتے ہیں اور بدسلوکی کو حُسنِ سلوک سے ٹال دیتے ہیں۔ اس جہان میں نیک انجام اُن لوگوں کے واسطے ہے۔ یعنی ہمیشہ رہنے کی جنتیں جن میں

وہ لوگ بھی داخل ہوں گے اور اُن کے ماں باپ اور بی بیوں اور اولاد میں جو (جنت کی) لائق ہوں گے وہ بھی داخل ہوں گے اور فرشتے اُن کے پاس ہر سمت کے (دروازے سے لگتے ہوں گے) (اور یہ کہتے ہوں گے) کہ تم صحیح سلامت رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے سو اس جہان میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے۔ اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے معاہدوں کو اُن کی چٹکی کے بعد

در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہور خواہ آمد و بعض ازان بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ولا بد ان موعید بر دست شخصے از نوای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہور نمود و ان کی از لوازم خلافتِ عامہ است واللہ اعلم
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِینَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اَحْسَنُ مَا وَالَّذِینَ لَوْ یَسْتَعْجِلُونَ لَهُ لَوْ اَنْ لَهُمْ مِمَّا فِی الْاَرْضِ جَمِيعًا وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَکًا وَاَیُّہُ ذَا الَّذِیْکُمْ لَہُمْ مَوَازِیْ الْحِسَابِ ذَا وَاَیُّہُمْ جَمِيعًا وَ بَشِیْ الْیَمَآدِہِ اَفَمَنْ یَعْلَمُ الْکِمَا اَنْزِلَ الْیَلِکَ مِنْ رَبِّکَ الْعَلٰی کَمَنْ هُوَ اَعْلٰی اَشَآءَ مَا یَدَّکُرُ اُولَآئِکَ الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِعَہْدِ اللّٰہِ وَ لَا یَنْقُصُونَ الْمِیثَاقَ وَالَّذِینَ یُؤْمِنُونَ مَا اَمَرَ اللّٰہُ بِہِ اَنْ یُؤْمِنُوا وَ یَحْمِلُونَ زَہْمَہُمْ وَ یَحْمِلُونَ سَوَآءَ الْحِسَابِ ذَا وَالَّذِینَ صَدَّقُوا بَیْعَتًا وَ جَہَ زَہْمَہُمْ وَ اَقَامُوا الصَّلٰتَ وَ اَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ سِرًّا وَ عَلَآئِہِ وَ یَذَرُوْنَ بِالْحَسَنَةِ الشَّیْئَۃِ اُولَٰئِکَ لَہُمْ عُقْبَۃٌ الدَّارِۃِ جَنَّۃٌ عَدْنٍ یَدْخُلُوْنَہَا وَ مِنْ ہَاہُنَا مِنْ اَبَآئِہُمْ وَ اَزْوَآجِہُمْ وَ فِیْہُمْ اُولَآئِکَ یُحْمَلُونَ عَلَیْہُمْ مِنْ کُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَبِعَہْمِ عُقْبَۃُ الدَّارِۃِ وَالَّذِینَ یَنْقُصُونَ عَہْدَ اللّٰہِ مِنْ مَّعْدٍ مِیثَاقَہُ

توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جن ملائقوں کے قائم رکھنے کا حکم فرمایا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس جہان میں خرابی ہوگی۔

فقیر معنی عنہ کہتا ہے کہ حق تعالیٰ نیک بندوں اور بد بختوں کے مراتب کے فرق کو بیان فرماتے ہیں جیسا کہ اس تعالیٰ شانہ کی تمام قرآن میں عادت جاری ہے۔ اس جماعت کے لئے جس نے دعوت حق کو قبول کیا "حسنی" کو ثابت فرماتے ہیں۔ یہ ایک ایسا کلمہ ہے جو تمام خیرات یعنی نعمتوں پر مادی ہے۔ اور اس فرقہ کے لئے جس نے اس کی دعوت کو قبول نہ کیا سخت عذاب کا وعدہ ہے جس کے لواحق لہو و قتا فی الارض جہنم۔ پھر دونوں فریقوں میں ایک دوسرے فرق کی تقریر فرما رہے ہیں کہ وہ ایک گروہ ہے جو اس کتاب کی جو نازل کی گئی حقیقت کا حکم رکھتا ہے اور دوسرا گروہ اندھا ہے۔ پھر اشارہ کرتے ہیں کہ یہاں علم سے وہ علم مراد ہے جو قوتِ مالمہ کی اصلاح کے ساتھ ملا ہوا ہو، اس بنا پر کہ تذکرہ کے معنی ہیں نصیحت قبول کرنا اور علم حق سے مہذب ہونا اور وہ بغیر عمل کی صحت کے میسر نہیں ہوتا۔ تصحیح عمل کو خصائل میں سے چند خصلتوں کو خصوصیت کے ساتھ ذکر فرماتے ہیں۔ اللہ اور رسول کے ساتھ جہد کو پورا کرنا اور اقرباء کے ساتھ نیک برتاؤ۔ پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک اور اسی سلسلہ میں ان سب سے زیادہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کی پوری مراعات بھی داخل ہے۔ اور اللہ عزوجل سے ڈرنا اور حسد آخرت پر پورا یقین رکھنا۔ طاعات میں جو مشقتیں پیش آئیں ان پر صبر کرنا۔ مصائب کی شدت کا متحمل رہنا محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کے لئے۔ تہا زوں کا قائم رکھنا۔ اللہ کے راستہ میں مال خرچ کرنا۔ اور بردباری کرنا۔ اور بُرائی کے مقابلہ پر جو ناگوار گزرتے والی ہو بھلائی کرنا۔ اس کے بعد ان اہل سعادت حضرات کا انجام بیان فرماتے ہیں اُولَئِكَ لَهُمْ حَقُّ الْجَنَّةِ عَدْنُ الْجَنَّةِ۔ اس کے بعد اہل شقاوت لوگوں کے بد خصائل کا اظہار فرماتے ہیں جن میں سے ایک اس جہد کا توڑنا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرتے ہیں۔ اور تعلقِ قرابت کو قطع کرنا۔ اور ماں باپ کی نافرمانی۔ اور ان سب سے

وَيَقْلَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ وَيُقْطَعُونَ فِي أَوَّلِهِمْ اُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سَوْءُ الدَّارِ

فقیر گوید معنی عنہ حق سبحانہ تعالیٰ بتابین مراتبِ سعداء و اشقیاء بیان میفرماید چنانکہ مستقرِ اوست تعالیٰ در جمیع قرآن برکتے جمع کہ قبول کردند دعوت حق را حسی کہ کلمہ جامعہ جمیع خیرات است اثبات مینماید و برای فرقہ کہ قبول نہ نمودند دعوت اورا عقوبت عظیم ابعاد میکند کہ اَوَّلَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ عَدْنُ الْجَنَّةِ باز فرق دیگر بین العزیزین تقریر میفرماید کہ ان یک گروہ اہل علم است بحقیقت کتاب منزل و آن دیگر اُمّی باز اشارہ میکند کہ اینجا مراد از علم علم است کہ مقرون باصلاح قومیت مالمہ باشد از انجست کہ تذکرہ بعضی چند پذیرفتن و بعلم حق متادب شدن است و آن بدون صحت عمل میسر نیست از جملہ تصحیح عمل چند خصلت را تذکرہ تخصیص میفرماید و فایزہ خدا تعالیٰ در رسول او و صلوات ارحام و وصل جلیل و ذمیر کن و اعظم آن ہمہ صل پیغامبر است صلی اللہ علیہ وسلم و ترسیدن از خدا تعالیٰ عزوجل و باور داشتن حساب آخرت و صبر بر مشاق طاعات و تحمل بر شدت مصائب محض بطلب مرضاة پروردگار تعالیٰ و اقامت منکرات و انفاق مال فی سبیل اللہ و علم نمودن و بمقابلہ سیتہ منسی حسنه بجا آوردن یا زکال حال این سعداء بیان میفرماید اُولَئِكَ لَهُمُ حَقُّ الْجَنَّةِ بَآئِنَاتُ عَدْنُ الْجَنَّةِ بعد از ان ذمائم انفعال استقیاء ارشاد مینماید از انجملہ است انفضض عہدے کہ با خدا تعالیٰ بستہ اند و قطع ارحام و عقوق آباء و اہبات و اسف از ان ہمہ

زیادہ بڑے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی ہے جو کہ اللہ کی طرف سے بھیجے گئے ہیں اور ہدایت خلق کے منصب پر مامور ہیں اور خدا اقلے نے اپنی فرمانبرداری کو ان کی فرمانبرداری کے ساتھ قائم کیا ہے۔ اور ان میں سے ایک ہے زمین میں فساد پھیلانا۔ پھر ان اشقیاء کے انجام کار کی تقریر فرماتے ہیں اُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سَوْءُ الدَّارِ۔ اس کے بعد یہ فقیر کہتا ہے کہ ان صفات کے شمار کرنے میں خصوصاً اہل سعادت کی شمار کے درمیان مہاجرین سابقین کی اس جماعت کے احوال کی طرف توجہ ہے جن کا ان صفات کے ساتھ موصوف ہونا مشہور ہو گیا ہے جیسے صدیق اکبرؓ، عمر فاروقؓ اور ان کی طرح کے دیگر اصحابؓ کہ جب یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور انھوں نے آپؐ کی مدد اور اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے کا جہد کیا تو ہمیشہ اُس پر جمے رہے اور انھوں نے اس میں کوتاہی نہیں کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے اصحابؓ کے حقوق کی اس درجہ نگہداشت کی کہ لسان نبوتؐ نے ان بلند و مبارک کلمات کے ساتھ اعتراف فرمایا سب زیادہ مجھ پر احسان کرنے والے اپنی رفاقت سے کہ اپنی جان کی بھی میرا ساتھ دینے میں پہچان نہ کی اور اپنے مال سے ابو بکرؓ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا خوف اور قوم کے ایذا رینے پر صبر اور کثرت نماز پڑھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور فقراء و صحابہؓ پر مال خرچ کرنا اور جاہلوں کے جمل پر علم (غرض یہ تمام صفات) کامل طور پر آپؐ ظاہر ہو رہی ہیں اس قدر کہ ان بزرگوں کے احوال پر بڑی بڑی کتابیں جو لکھی گئی ہیں وہ اُن پر شاہد مدلل ہیں۔ اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ میری ہے کہ نہ العدوی سے انھوں نے بیان کیا کہ عثمان بن عفان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور کہا یا رسول اللہ! آپ مجھے بتائیے کہ ایک بندہ پر کتنے فرشتے متعین ہوتے ہیں۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ ایک فرشتہ تمھارے دائیں ہاتھ پر ہوتا ہے جو تمھاری نیکیوں کے لکھنے پر مامور ہے اور وہ اُس فرشتے پر امیر ہوتا ہے جو تمھارے بائیں ہاتھ کی طرف ہوتا ہے (جو گناہ لکھنے پر مامور ہے) جب تم کوئی نیک عمل کرو گے تو وہ دس گنا لکھا جائیگا اور جب تم کوئی

عقوبی پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ مبعوث من عند اللہ است و منصوب برائے ہدایت خلق و خدا تعالیٰ طاعت خود را بطاعت او باز بستہ و از انجملہ افساد فی الارض است باز آں حال آن اشقیاء تقریر میفرماید اُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَ لَهُمْ سَوْءُ الدَّارِ باز فقیر میگوید کہ در حد این صفات بخصوصاً از میان صفات سجدہ تفریض است بحال جماعہ از سابق مہاجرین کہ انصاف ایشان باین صفات مشہور گشتہ مثل صدیق اکبرؓ و عمر فاروقؓ و اضراب ایشان کہ چون ایمان آوردند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و میثاقی نصرت و قیام باطلہ کلمۃ اللہ بستند برہان بودند و ذرۃ ازاں کوتاہی ننمودند و صلۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب او بجا آمدند بوجہ کہ لسان نبوتؐ باین کلمہ لفظ فرمود کہ اَمْرُ النَّاسِ عَلَیَّ فِی صُغْبَتِی و اَللّٰہُ الْوَكِیْلُ و خشیت خدا تعالیٰ و صبر بر ایذاء قوم و اکتار صلوة و انفاق بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و بر فقرائے صحابہؓ و علم در برابر جمل جاہلان علی اکمل لوجہ ازین ظہور نمود چنانکہ فرد فرزند احوال آن بزرگواران شاہد مدلل است بر آن و ہوا المقصود من کہ نہ العدوی قال و قل عثمان بن عفان علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ أخبرنی عن العبد کم معہ من ملک فقال ملک علی یمینک علی شتاتک و ہو امیر علی الذی علی الشیال اذا علمت حسنۃ کتبت عشرًا فاذا

براکام کرو گے تو بائیں جانب والا فرشتہ دائیں جانب والے سے پوچھتا ہے کہ اے کھوں؟ وہ کہتا ہے شاید اللہ تعالیٰ سے استغفار اور توبہ کر لے۔ پھر جب وہ تین بار پوچھتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہاں اس کو کچھ لو۔ خاتم کو اس سے راحت دے، یہ ہمارا بڑا ساتھی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا کس قدر کم وصیان کرنے والا اور اللہ تعالیٰ سے کس قدر کم حیا کرنے والا ہے۔ اور اسی سے متعلق ہے جو حق تعالیٰ فرماتے ہیں مَا يَلْفُظُ لَكَ (۱۸:۵۰) وہ کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالتے پتا آ کر اس کے پاس ہی ایک تاک لگانے والا تیار ہے۔ اور دو فرشتے ہیں تیرے آگے اور تیرے پیچھے حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَهُ مُعَقَّبَاتٌ لِّمَا (۱۱:۱۳) ہر شخص (کی حفاظت) کے لئے کچھ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ حکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور ایک فرشتہ ہے جو قابض ہے تیری پیشانی پر جب تم اللہ کے لئے سر جھکاؤ گے تو وہ تم کو سر بلند کرے گا اور جب اللہ تعالیٰ کے مقابلہ پر سر کشی کرو گے تو وہ تم کو ذلیل کرے گا اور دو فرشتے مامور ہیں تمہارے دونوں لبوں پر وہ تمہاری حفاظت ذات کے لئے نہیں ہیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر (تمہارا) درود (پہنچانے) کے لئے ہیں۔ اور ایک فرشتہ تمہارے منہ پر قائم ہے وہ شیطان کو تمہارے منہ میں نہیں داخل ہونے دیتا اور دو فرشتے مامور ہیں تمہاری دونوں آنکھوں پر۔ تو یہ سب اس فرشتے ہیں ہر ایک بنی آدم پر۔ رات کے فرشتے نازل ہوتے ہیں دن کے فرشتوں پر کیونکہ رات کے فرشتے آگے ہوتے ہیں دن کے فرشتوں سے تو یہ کل بیس فرشتے ہیں ہر آدمی پر اور الیسین میں آتا ہے اور اس کی اولاد رات میں۔ اور ابن کثیر سے مروی ہے حق تعالیٰ کے ارشاد اُمُّ جَعْلُو لَكَ (۱۱:۱۳) یا انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ایسے شریک قرار دے رکھے ہیں کہ انھوں نے بھی کسی چیز کو پیدا کیا ہو جیسا خدا پیدا کرتا ہے۔ کے بائیں میں کہا کہ مجھے جودی لیس بن ابی سلیمان نے اُن کو ابو محمد نے اُن کو حذیفہ بن الیمان نے وہ روایت کرتے ہیں ابو بکر رضی اللہ عنہ یا تو خود حذیفہ رضی اللہ عنہ یا سنانی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور یا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اُن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت سنانی کہ آپ نے فرمایا کہ

عَمِلْتُ سَيِّئَةً قَالَ الَّذِي عَلَى الشَّالِ لِلَّذِي عَلَى الْيَمِينِ اَكْتُبْ قَالَ لَعَلَّكَ يَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ وَيَتُوبُ فَازَا قَالَ ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ اَكْتُبْ اَرَاخَا اللَّهُ مِنْ قَبْلِ الْقَرِيبِ مَا أَقْلَعَ مَرَاتِبَهُ لِلَّهِ وَأَقْلَعَ اسْتِجَارَتَهُ مِنْهُ يَقُولُ اللَّهُ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَقِيدٌ وَمَلَكَانِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ وَمِنْ خَلْفِكَ يَقُولُ اللَّهُ لَا مَعْصِيَاتَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ وَمِنْ خَلْفِكَ يَحْفَظُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَمَلَكٌ قَابِضٌ عَلَى نَاصِيَتِكَ فَازَا تَوَاضَعْتَ لِلَّهِ رَفَعَكَ وَازَا تَجَبَّرْتَ عَلَى اللَّهِ تَضَعَكَ وَمَلَكَانِ شَفِيقَا لَيْسَ يَحْفَظَانِ عَلَيْكَ إِلَّا الصَّلَاةَ عَلَى الرَّسَبِ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَلَكٌ قَائِمٌ عَلَى رِجْلِكَ لَا يَذْرَأُ أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ فِي فَيْكِ وَمَلَكَانِ عَلَى عَيْنَيْكَ فَيُؤَلِّمَانِ عَشْرَةَ أَمْلَاكِ عَلَى كُلِّ بَنِي آدَمَ يَنْزِلُونَ مَلَائِكَةً أَهْلِيلَ عَلَى مَلَائِكَةِ الْهَسَارِ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ اللَّيْلِ يَوْمِي مَلَائِكَةُ الْهَسَارِ فَيُؤَلِّمَانِ عَشْرَةَ أَمْلَاكِ عَلَى كُلِّ آدَمِي وَالْمَيْسِ بِالْمُتَارِ وَوَلَدَهُ بِاللَّيْلِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ فِي قَوْلِهِ اُمُّ جَعْلُو لَكَ شَرَّكَاءُ خَلَقُوا كَخَلْقِكَ قَالَ أَجَبْنِي لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ ابْنِ الْيَمَانِ عَنْ ابْنِ كَبْرٍ أَنَا حَضَرْتُ ذَاكَ حَذِيفَةَ بْنِ النُّبَيْتِيِّ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ ابْنِ كَبْرٍ وَأَنَا مَدَدْتُ يَأَيُّهُ ابُو بَكْرٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الشرك فيكم اخفى من ذيب
التي قال ابو بكر يا رسول الله وهل
الشرك الا ما عبد من دون الله
او ما مضى مع الله قال فكل
أحد الشرك فيكم اخفى من ذيب
التي الا أخبرك بقول يذهب
مغارة وكباره او قال صنيعة و
كبيرة قال بل قال تقول كن
يوم ثلاث مرات اللهم لا اعوذ بك
ان أشرك بك وانا اعلم واستغفر
لما لا اعلم ، وأشرك ان تقول أخطأ
الله و فلان و النذ أن تقول
لولا فلان قتلت فلان و من
معتل بن يار قال انطلقت
مع ابي بكر الصديق الى
الشعب صلى الله عليه وسلم
فقال يا ابا بكر للشرك فيكم
أخفى من ذيب النمل فقال
ابو بكر وهل الشرك الا من
جعل مع الله آهنا آخر
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده
كل شرك

تم میں شرک چھوٹی کے زمین پر چلنے کی آواز سے بھی زیادہ چھپا ہوا
ہے۔ ابو بکر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شرک ہی تو ہے کہ اللہ
کے سوا دوسرے کی عبادت کی جائے یا اللہ کے ساتھ کسی اور کو
پکارا جائے۔ آپ نے فرمایا تَعْلَمُكَ اُمُّكَ شرک تم میں چھوٹی کی زمین
پر چلنے کی آواز سے بھی زیادہ چھپا ہوا ہے۔ کیا میں تم کو ایسی بات
نہ بتا دوں جو شرک کی صفات یعنی چھوٹی (مراود شرک خفی) اور کبار
یعنی بڑی (شرک جلی مراد ہے) یا آپ نے شرک صغیر اور کبیر فرمایا اور طلب
ایک ہی ہے مترجم) دونوں کو ختم کر دے؟ ابو بکر نے عرض کیا
ضرور بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ روزانہ تین مرتبہ یہ کبارہ اَللّٰهُمَّ لاَ تُعَذِّبْ
لے اللہ میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس بات سے کہ میں آپ کے
ساتھ شرک کروں اور میں اس کو سمجھتا ہوا بھی ہوں رکھ کر فرمے
کہ جان بوجھ کر شرک کیا جائے اس لئے ایسے شرک سے بچالے) اور آپ
سے مغفرت چاہتا ہوں ایسے شرک سے جس کو میں سمجھا ہی نہ ہوں کہ
یہ شرک ہے) او وہ شرک (خفی) یہ ہے کہ تم یوں کہو کہ مجھے اللہ
نے دیا اور فلاں نے دیا اور پھر (خدا کے فعل کو دوسرے کی طرف
منسوب کرنا) یہ ہے کہ تم یوں کہو کہ اگر فلاں نہ ہوتا تو مجھے فلاں
شخص قتل کر دیتا۔ اور معتل بن یار سے مروی ہے انھوں نے
بیان کیا کہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں پہنچا۔ آپ نے فرمایا لے ابو بکر ابنتہ شرک تم میں چھوٹی
کے پاؤں کی آواز سے بھی زیادہ چھپا ہوا ہے تو ابو بکر نے کہا کہ شرک
اس کے سوا کیا اور بھی کچھ ہے کہ کوئی اللہ کے ساتھ اور کو بھی
معبود بنائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے
اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ ابنتہ شرک چھوٹی کے

یہ جملہ عربی زبان کا ایک محاورہ ہے جو ایسے موقع پر بولا جاتا ہے جب کہ مخاطب کند و دراز بنیہ مقصود ہوتی ہے۔ اس کا ترجمہ ہے ”تھو بہتری میں
رہتے“ اس سے عرض ہوتا ہے کہ تھو نہیں ہوتی نہ مخاطب کی تحقیق اور تہذیب و تربیت کا سہارا ہے۔ جب بائزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہوتی تو ایک شخص نے
ان کو خواب میں دیکھا اور ان سے پوچھا کہ (بائزید) کیا حال ہوا۔ انھوں نے کہا کہ جب میں اپنے رب کے حضور میں پہنچا تو مجھ سے فرمایا کہ بائزید چلے لے کیا تھو لے۔ میں
عرض کیا کہ ہر گز سب کچھ آپ ہی کا ہے بائزید ہی دست آپ کے حضور میں کیا پیرا سکتا تھا۔ ان پر عرض کرنا چاہا کہ میں نے آپ کے ساتھ شرک نہیں کیا۔ (ما لا اذیل الا للہ)
یعنی مگر دوسرے والی بات میں تو کیا تھا۔ انھوں نے بائزید سے اس کا مطلب پوچھا تو فرمایا کہ ایک بات میں نے دوسرا دیکھا تھا، میرے پیٹ میں درد ہو گیا۔ تو ایک
مفتی نے پوچھا کہ درد کیوں ہوا تو میں نے کہا تھا کہ درد دوسرے (تولید یل کر کے) درد پیدا کر دیا (مالا کر درد کا خالق اللہ ہی تھا) اس کو شرک نہ لایا گیا۔ یہی
شرک خفی کی ایک مثال ہے۔ مترجم معاذ اللہ النفاق عنہ

پاؤں کی آواز سے بھی زیادہ چمپا ہوا ہے۔ کیا میں تمھاری رہنمائی
 اُس چیز کی طرف نہ کروں کہ اگر تم وہ کہہ لیا کرو تو اُس کا عیل اور
 کثیر سب تم میں سے جاتا ہے۔ فرمایا کہ یہ کہو اللہم اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ
 اَنْ اَشْهَکَ بِکَ وَاَنَا اَعْلَمُ وَاسْتَغْفِرُکَ لِمَا لَا اَعْلَمُ۔ اور
 مجاہد سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ عمرؓ نے منبر پر جُتھ جُتھ
 پڑھا۔ پھر فرمایا کہ اے لوگو! تم جانتے ہو کہ جناتِ عدن کیا چیز ہے۔
 یہ جنت میں ایک محل ہے جس کے دس ہزار دروازے ہیں۔ ہر دروازہ
 پر پچیس ہزار خود معین ہیں۔ اس میں بنی اور صدیق اور شہید کے
 سوا کوئی داخل نہ ہوگا۔ اور اسی طرح کی روایت ہے عبد اللہ بن
 عمرؓ سے اور یہ حدیث مرفوعہ ہے اور ابی مسعود سے اور حسن سے
 اور صفحہ سے اور کعب الاحبار سے احادیث موقوفہ ہیں۔ اور یہ
 شاہد عدل ہیں اس پر جو ہم نے تقریر کی ہے کہ یہ تعریف ہے (ابو بکرؓ
 و عمرؓ کی طرف) واللہ اعلم۔ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے سامنے طوبی کا ذکر آگیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اے ابو بکرؓ کیا تم کو اس کی اطلاع ہے کہ طوبی کیا ہے؟
 ابو بکرؓ نے کہا کہ اللہ اور رسولؐ ہی سب سے زیادہ باخبر ہیں۔ آجپنے
 فرمایا کہ طوبی ایک درخت ہے جنت میں کہ جس کے طول کو اللہ کے
 سوا کوئی نہیں جانتا۔ ایک سوار اُس کی ایک شاخ کے نیچے ستر سال
 تک چل سکتا ہے۔ اُس کے پتے چاروں جیسے ہیں اُن شاخوں پر لٹنے
 بڑے بڑے پرندے آکر بیٹھتے ہیں جو دراز گردن اونٹ کے برابر
 ہوتے ہیں۔ ابو بکرؓ نے کہا کہ یہ پرند خوش ہیں (دیا مٹے ٹانے ہیں)
 آجپنے فرمایا کہ اس سے زیادہ خوش وہ ہوگا جو اُس کو کھائے گا۔
 اور تو ان ہی میں سے ہے اے ابو بکرؓ انشاء اللہ۔ مروی ہے عمرؓ
 ابن الخطابؓ کہ انھوں نے کہا جب کہ وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے
 تھے کہ اے اللہ اگر آپ مجھ پر کوئی شقاوت یا گناہ لکھ رکھا ہے تو
 اُس کو مٹا دیجئے کیونکہ آپ جو چاہتے ہیں مٹا دیتے ہیں اور جو چاہتے
 ہیں باقی رکھتے ہیں اور آپ کے پاس اُم الکتاب ہے۔ تو اُس کو بدل کر
 سعادت اور مغفرت بنا دیجئے۔ اور سائب بن لیثان سے مروی ہے
 جو اہل شام میں سے تھے اور انھوں نے معاویہؓ کو پایا تھا جب عمر رضی

اَخْفَا مِنْ دِیْبِ النَّیْلِ اَلَا اَدُلُّکَ مَلْے
 شَیْءٌ اِذَا قَلَبْتَ ذَهَبَ مِکَ قَلِیْلٌ وَ کَثِیْرٌ
 قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ لِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَشْرَکَ
 بِکَ وَاَنَا اَعْلَمُ وَاسْتَغْفِرُکَ لِمَا لَا اَعْلَمُ
 مَنْ مَّجَابِدُ قَالَ قَرَأَ عَمْرٌ مَلْے الْمِنْبَرِ جَنَاتِ
 مَدِیْنٍ فَقَالَ اَیُّهَا النَّاسُ ہَلْ تَدْرُوْنَ مَا
 جَنَاتُ مَدِیْنٍ قَصْرٌ فِی الْجَنَّةِ لَمْ یَسْبِقْ لَهَا
 بَابٌ مَّلْے عَنِّیْ بَابٌ غَمْسٌ وَ عَشْرُوْنَ لَفَا
 مِنْ اَمُوْر الْعِیْنِ لَا یَدْخُلُہُ اِلَّا نَبِیٌّ اَوْ صِدِّیْقٌ
 اَوْ شَہِیْدٌ وَ رَوِیْ نَحْوَ ذٰلِکَ عَنْ عَبْدِ
 اِبْنِ عَمْرٍ وَ رَفَعَهُ عَنْ اَبِیْ مَسْعُوْدٍ وَ حَسَنِ
 وَ الصَّفْحَاکِ وَ کَعْبِ الْاَحْبَارِ مَوْقُوْفًا طِیْمِ
 وَ اِبْنِ شَہَابٍ عَدْلٍ اسْتَبْرَاحَ تَقْرِیْرٍ
 کَرِیْمٍ اَزْ تَقْرِیْضٍ، وَاَللّٰهُ اَعْلَمُ۔ عَنِ ابْنِ عَمْرٍ
 قَالَ ذٰکِرٌ عَنْ عَبْدِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
 وَ سَلَّمَ طُوْبُیُّ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی
 اللّٰہُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ اَبَا بَکْرٌ ہَلْ یَبْلُغُکَ مَا
 طُوْبُیُّ قَالَ اللّٰہُ وَ رَسُوْلُہُ اَعْلَمُ قَالَ
 طُوْبُیُّ شَجَرَةٌ فِی الْجَنَّةِ وَ یَعْلَمُ طُوْبُہَا
 اِلَّا اللّٰہُ فِیْسَیْرُ الرَّاکِبِ تَحْتَ ظِلِّہِیْنِ
 اَوْصَابُہَا سَبْعِیْنِ خَرِیْفًا وَ رَتْبًا اَحْلَیْ یَقَعُ عَلَیْہَا
 النَّظِیْرُ کَامِثَالِ الْجَنَّتِ قَالَ ابُو بَکْرٍ اَنْ ذٰکِرٌ
 النَّظِیْرُ نَامٌ فَقَالَ اَفَقَمَ مِنْہُ مَنْ اَکَلَّہُ وَ اَنْتَ
 مِنْہُمْ اَبَا بَکْرٌ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ
 اَنْ قَالَ وَ ہُوَ یَطُوْفُ بِالْبَیْتِ اَللّٰہُمَّ اِنْ کُنْتَ کَتَبْتَ عَلَیَّ
 شَقُوْةً اَوْ ذَنْبًا فَاَحْمِ فَاَنْکَ حَمُوْمٌ اَشَارٌ وَ مُنِیْتُ وَ
 عِنْدَکَ اُمُّ الْکِتَابِ فَاَجْعَلْ سَعَادَةً وَ مَغْفِرَةً لِّمَنْ
 اسْتَابَ بِنَ لِمَانَ مِنْ اَہْلِ الشَّامِ وَ کَانَ قَدْ
 اَدْرَکَ الْعَصَابَةَ قَالَ لَمَّا دَخَلَ عَمْرٌ رَضِی

اللہ عنہ شام میں داخل ہوئے تو انھوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور
 وعظ کیا اور نصیحت کی اور نیک کاموں کے کرنے کا حکم دیا اور بُرے
 کاموں سے روکا پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے
 درمیان خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے جیسے کہ میں تمھارے درمیان کھڑا
 ہوں تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم دیا اور رشتہ داروں کے ساتھ
 نیک سلوک کا اور باہمی روابط اچھے رکھنے کا اور فرمایا کہ تمھیں جنت
 کے ساتھ رہنا چاہیے کیونکہ جنت پر اللہ کا ہاتھ ہوتا ہے اور شیطان
 تنہا شخص کے ساتھ ہوتا ہے اور دوسے دور رہتا ہے۔ جب کوئی ن
 شخص کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں ہوتا ہے تو شیطان اُن دونوں
 میں تیسرا بن جاتا ہے۔ اور جس شخص کو بُرا کام بُرا لگے اور نیک کام
 اچھا لگے تو یہ مسلمان مومن کی نشانی ہے۔ اور منافق کی نشانی یہ
 ہے کہ اُس کو بُرا کام بُرا نہیں لگتا اور اچھا کام اچھا نہیں لگتا۔
 اگر وہ کوئی نیک کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ اُس پر ثواب کی امید
 نہیں کرے گا اور اگر کوئی بُرا کام کرے گا تو اُس کو اللہ کا غو
 نہ ہوگا کہ وہ اس بُرے کام پر اُس کو سزا دے گا۔ اور طلب دنیا
 میں اعتدال رکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود تمھارے اُزاق کی کفالت کی
 ہے اور ہر ایک میں کام پر وہ کاربند رہا ہے عنقریب (موت کا
 حکم بھیکو) اُس کو ختم کر دیا جائے گا۔ تم اللہ سے اپنے اعمال پر مدد
 مانگو کیونکہ اللہ تم میں چیز کو چاہے تلے شادیتلے اور جس کو چاہتا ہے
 باقی رہنے دیتلے اور اُس کے پاس اُم الکتاب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے
 نبی محمد پر درود بھیجے اور آپ کی پیروی کرنے والوں پر سلام
 اور اللہ کی رحمت ہو۔ السلام علیکم؟ اور زہری سے مروی ہے کہ
 عمر بن الخطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمت مخالفوں میں
 سے تھے۔ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہنچے پہلے
 ایک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہو گئے اور آپ سے وقت
 نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ آپ کی قرابت سے ہے تھے۔ اور آپ یہ پڑھ رہے
 تھے وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ سے الظالمون ۵ تک پہنچے (۲۹: ۲۸-۲۹)
 اور آپ اس کتاب سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھتے تھے اور نہ کوئی
 کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے تھے کہ ایسی حالت میں یقین شناس لوگ

اللہ عنہ الشَّامَ حَمْدُ اللَّهِ وَاسْتِغْنَى عَلَيْهِ
 وَفَقْدَ وَذَكَرَ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى
 مِنَ الْمُنْكَرِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِينَا خَطِيبًا كَقِيَامِي فَيَكْمِ
 فَأَمَرَ بِنُتُوهُ اللَّهُ وَصَلَّةَ الرَّحْمَةِ وَصَلَّاحِ
 ذَاتِ الْبَيْنِ وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِن
 يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ
 الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْأَشْيَيْنِ الْبُتَّةُ لَا يَكُونُ
 رَجُلٌ بِلَا رَأْيَةٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ ثَالِثُهُمَا
 وَمِنْ سَادَةِ سَيِّئَةٍ وَسَرَّاءِ حَسَنَةٍ
 هُوَ أَمَارَةُ السُّلْمِ الْمَوْمِنِ وَأَمَارَةُ
 الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا تُسَوِّرُهُ سَيِّئَةٌ
 وَلَا تَسْرُهُ حَسَنَةٌ إِنَّ عَمَلْ خَيْرًا لَمْ
 يَرْجُحْ مِنَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ تَوَابًا وَإِن
 عَمَلْ شَرًّا لَمْ يَنْجُفْ مِنَ اللَّهِ فِي
 ذَلِكَ الشَّرُّ عَقُوبَةٌ وَأَجْمَلُوا فِي
 طَلَبِ الدُّنْيَا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ تَمَكَّنَ
 بِأَرْزَاقِكُمْ وَتَحَلَّى سَيِّئَةٍ رَعْلَهُ الَّذِي
 كَانَ مَالًا اسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ
 فَإِنَّهُ يَكُونُ مِثْلًا وَتُثْبِتُ وَعِدَّةُ
 أُمِّ الْكِتَابِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 نَسِيئًا مُحَمَّدًا وَآلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
 عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 شَدِيدًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْطَلَقَ يَوْمًا حَتَّى دَنَا مِنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَصِلُ فَمَعَهُ
 وَهُوَ يَقْرَأُ وَمَا كُنْتُ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهِ
 مِنْ كِتَابٍ حَتَّى يُلْغِ الظَّالِمُونَ

وَسَمِعَ وَهُوَ يَقْرَأُ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَنْتَ مُرْسَلٌ إِلَيْنَا قَوْلَهُمْ لَعَلَّهُمْ كَلِمَاتُ
فَانْظُرْ هَلْ تَسْمَعُ فَاَنْزِلْ سُبْحَانَ
رَبِّكَ فَاسْمَعْ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَمْ تَرَ
كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً
طَلَبَتْ كَشَجَرَةٍ طَلَبَتْ أَصْلَهَا
فَأَبَتْ وَفَرَّغَتْهَا فِي السَّمَاءِ
تَوَلَّى أَصْلَهَا كُلَّ حِينٍ
يَأْذُنُ سَرَّيَهَا وَتَهْوِي اللَّهُ
الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ وَكَثُرَتْ كَلِمَةً
خَبِيثَةً كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ
اجْتَمَعَتْ مِنْ قَوْقِ الْأَرْضِ
مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ يَكُنُّ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ وَبُهِتَ اللَّهُ
الْقَاسِمِينَ وَأَوْ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا
يَشَاءُ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
بَدَّلُوا بَعَثَ اللَّهُ كُفْرًا
وَاحْتَلَوْا قَتَلُوا مَنَّهُمْ دَارًا
الْبُورَاءِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا
وَيُشْرُونَ الْقَرَارَ

تقریر گوید عفی عنہ خدا تعالیٰ بتیان
ظلمت کفر و نور ایمان با سالیب قنومہ
بیان سے فریاد ازا غمہ میگوید
صفت کلمہ حق و دین اسلام کہ
بحکم الہی از فوق سبع سموات

کچھ خبیثہ نکلتے۔ بلکہ یہ کتاب خود بہت سی واضح دلیلیں ہیں اُن لوگوں
کے ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے۔ اور ہماری آیتوں سے بس ضد کی
لوگ انکار کئے جاتے ہیں۔ اور یہ سنتے ہے۔ اور پھر آپؐ پر صا و
يَقُولُ الَّذِينَ... سے علماء الکھشب تک (۱۳: ۴۳) اور یہ کافر لوگ
یوں کہہ رہے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپؐ پیغمبر نہیں۔ آپؐ فرما دیجئے کہ میرے
اور تمہارے درمیان (میری نبوت پر) اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جسکے
پاس کتاب (آسمانی) کا علم ہے کافی گواہ ہیں۔ تو یہ آپؐ کا انکار کرکے
ہے یہاں تک کہ سلام پھیرا پھر آپؐ (تشریف لے جانے کے بعد) آپؐ کے
پیچھے تیزی سے پہنچے اور اسلام لائے۔

آیات سورۃ ابراہیم
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

۲۴-۲۹) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیسی مثال بیان
فرمائی ہے کلمہ طیبہ (توحید و ایمان) کی کہ وہ مشابہ ہے ایک پانیوں
درخت کے جس کی بڑ خوب گڑی ہوتی ہو اور اُس کی شاخیں اونچائی
میں جا رہی ہوں۔ وہ خدا کے حکم سے ہر فصل میں اپنا پھل دیتا ہے۔
اور اللہ تعالیٰ (ایسی) مثالیں لوگوں کے واسطے اس لئے بیان فرماتا
ہیں تاکہ وہ خوب سمجھ لیں اور گندے کلمہ کی (یعنی کلمہ کفر و شرک کی)
مثال لیں ہے جیسے ایک خراب درخت ہو کہ زمین کے اوپر ہی اوپر سے
اُکھاڑ لیا جائے اُس کو کچھ ثبات نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس
طرقی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط
رکھتا ہے اور ظالموں (یعنی کافروں) کو (دین میں اور امتحان میں)

بھلا دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ کیا آپؐ اُن لوگوں
کو نہیں دیکھا جنہوں نے بھلے نعت الہی کے کفر کیا اور جنہوں نے
اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر یعنی جہنم میں پہنچایا۔ وہ اس میں داخل
ہوں گے اور وہ پہنچنے کی بری جگہ ہے۔

تقریر عفی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ کفر کی ظلمت اور ایمان کے
نور کا ایک دوسرے سے مختلف ہونا چند اسلوبوں کے ساتھ بیان
فرماتے ہیں اُن میں سے ایک یہ ہے کہ فرماتے ہیں کہ حق اور دین اسلام
کے کلمہ کی صفت یہ ہے کہ وہ حکیم الہی سات آسمانوں کے اوپر سے

مقدار الہامات ہوتا ہوا اور عالم ملکوت کی برکات کو لئے ہوئے (ہوا) ملائکہ ملائے زمین پر نازل ہوا اور یہاں پورے طور پر اس میں پھیلاؤ پیدا ہو گیا اور اکثر اقلیم کو جن (کے پہنے والوں) میں صلاحت و اعتدال تھا اپنی گرفت میں لے لیا۔ یہ ایک پاک میوہ دار درخت کی مانند ہے کہ جس کی جڑ زمین میں گڑھی ہوئی اور اُس کی شاخیں آسمان کی طرف سر بلند کئے ہوئے ہوں۔ اور کلمہ ناپاک کا درخت کہ مراد ہے شرک سے اور یہودیت اور نصرانیت و مجوسیت سے جن میں تخریف و تغیر واقع ہوئیں (اور یہ اُس صورت پر نہ ہے جس پر اُن کو انبیاء لے کر آئے تھے) جو حکم الہی و وحی ربانی مضبوط جڑ کا نہ رہا اور ملائکہ عالم ملکوت نے اُس کو مضبوط کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ بسبب اُن و اہمیات شبہات کے جو بنی آدم کے سینوں اور اُن کی مسامی سے اُبھرے تھے (جیسا جیسی علیہ السلام کی اہمیت کا عقیدہ) ان ہی شبہات کے مطابق اُن مذاہب کی تشکیل ہو گئی اور یہ تھوڑے ہی زمانہ میں بعایت الہی انبیاء کی بعثت کے ذریعہ سے اُن کے لئے ہوئے دین کی اشاعت سے درہم برہم ہوئے۔ یہ اُس درخت ناپاک کی مانند ہے جو غیر نافع ہو (اور جس کی جڑ بھی مضبوط نہ ہو) جو کہ زمین کے اوپر سے ہی گر پڑے بغیر اس کے کہ زمین کھود کر نیچے سے اُس کی جڑ کاٹنے کی ضرورت پڑے۔ اس کے بعد حق تعالیٰ مسلمانوں کے محترم حضرات اور اُن کے پیشواؤں کا حال بیان فرماتے ہیں جو کہ کلمہ حق کو کھڑنے والے اور اُس کی نصرت پر کمر بستہ ہیں اور اُن کے ہاتھوں پر اس کی اشاعت بھی واقع ہوئی اور اُن کے مقابلہ پر روسا کفار کے ایک گروہ کا حال بیان فرماتے ہیں جو کہ کلمہ باطل کی ترویج میں کوشش کرتے ہیں۔ پہلی جماعت کا ثابت قدم رہنا اُس قول مضبوط اور کلمہ حق کے سبب ہے اس کو ثابت فرماتے ہیں و دنیاوی حیات میں نصرت اور تاثیر الہی اور تمام اُمتوں پر اُن کو غلبہ حاصل ہو جانے سے اور (یہ ظاہر فرما رہے ہیں کہ) آخرت میں اُن کی نجات ہوگی اور درجات بلند ہوں گے اور سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔ اور روسا کفار کو بوجہ کفرانِ نعمتہائے خداوندی کے اور اس وجہ سے کہ انھوں نے قوم کو بربادی کے مقام یعنی جہنم میں پہکا دیا کہہ رہے ہیں۔

مستغیب الہامات و تقریبات ملکوت در ارض نازل شد و آنجا شیوع تمام پیدا نمود و اکثر اقلیم صالحہ معتدل را در گرفت مانند صفت درخت پاک نافع میوہ دار است کہ بیش در زمین حکم است و شاخہاش بہ آسمان سر بالا کشیدہ و صفت کلمہ ناپاک کہ عبارت از شرک و یہودیت و نصرانیت و مجوسیت عرۃ مغیۃ است بحکم الہی و وحی ربانی حکم الاساس نگشتہ و ملکوت در حمایت اُن کوشش نہ نمودند بلکہ بسبب شبہات و اہمیہ ناشیہ از صدر بنی آدم و مسامی ایشان بحسب اُن شبہات صورت گرفت و در اندک زمانے بعایت الہی بہ بعثت رسل و اشاعت دین ایشان برہم خود مانند درخت ناپاک غیر نافع کہ برکنہ شد از بالائی زمین بغیر آنکہ محتاج بکافرتن زمین شوند و از زیر زمین اُن بیخ را بر آند بعد از ان اوسمان بیان میفرماید حال جامعہ از رؤسای مسلمان و ائمہ ایشان کہ بکلمہ حق آغزد و نصرت اُن کمر بستہ اند و بردست ایشان اشاعت اُن واقع شود و حال گروہی از رؤسای کفار کہ در ترویج کلمہ باطل سعی مینمایند و فرقہ اولے را تثبیت بسبب اُن قول ثابت و اُن کلمہ حق اثبات میفرماید در حیات دنیا بنصر و تاثیر و غلبہ بر سائر اُمم و در آخرت بہ نجات و رفع درجات و سابقیت در دخول جنت و روسا کفار را بمقابلہ نعمت ایزدی بکفران و شوق قوم خویش بلارے توار سے نکوہ

فقیر میگوید این کلمہ الیت جملہ چون ہمارے
اولین سبب اخذ بقول ثابت در دنیا و
آخرت سرآمد اہل نجات گشتند و ملت حق
بسبب ایشان رواج کلی یافت و مائتای قریش
در مقابل ایشان گرفتار نکال و وبال گشتند
آن محل مفصل گشت و آن معنی صورت گرفت
و فضیلت آن جمع کائنات فی رابع البقار
ہویدا گردید و ہو المقصود و باقی ماند آنکہ در
حدیث صحیح تفسیر این آیت واقع شدہ
کہ مراد از ان تثبیت توفیق الہی است
کہ مؤمن را عطا میفرماید تا مگر و نکیر را
جواب درست گوید و آن بامبحث مابتنضاد
نہی آورد بلکہ بیان بعض انواع تثبیت
است کہ اہم انواع تواند بود مانند تفسیر
وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ یَوْمَ یَرَوْنَ
عِلَّائِکُمْ دُوَانِیْدِیْنَ اسب و گردانیدن نیزہ
ہمہ در قوت داخل است و لیکن اینجا
فرد اکمل را بمنزید اہتمام تخصیص فرمودند
و من مدی بن حاتم قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
اللہ قلب العباد ظہر ا و بطن
نکان غیر عبادہ العرب و قلب العرب
ظہر ا و بطن نکان غیر العرب قریش
و ہی الشجرۃ المبارکہ الہی قال اللہ فی کتابہ
کَلِمَۃٌ طَلَبَتْہِ یعنی القرآن کَشَمَرۃٌ طَلَبَتْہِ یعنی ہر
قریشاً اَصْلُهَا نَارِیْتُ یقول اصلہا کبیر و قریشانی
النَّارِ یقول الشرف الذی شرفہم اللہ بالاسلام
الذی ہام اللہ و جعلہم من اہل عن ابن عباس
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیفانت

فقیر کہتا ہے کہ یہ ایک کلمہ جملہ ہے (یعنی اصولی بات ہے) جب ہم
اولین قول ثابت کو پکڑ لینے کی بنا پر سر دفتر اہل نجات بن گئے
اور ملت حق ان کی مساعی کی وجہ سے خوب مروج ہو گیا اور دشمنان قریش
ان کے مقابلہ پر عذاب اور وبال میں گرفتار ہو گئے تو یہ محل مفصل بن
گیا اور وہ حقیقت صورت میں نمایاں ہو گئی اور اس جماعت کی فضیلت
دو پہرے کے سورج کی طرح ہویدا ہو گئی اور وہی ہمارا مقصود ہے باقی
رہا یہ کہ صحیح حدیث میں جو اس آیت کی تفسیر واقع ہوتی ہے کہ اس
تثبیت سے مراد وہ توفیق الہی ہے جو مؤمن کو (قریش) عطا فرماتے
ہیں تاکہ منکر و نکیر کو صحیح جواب دیدے اور یہ ہمارے مبحث کے
ساتھ متضاد نہیں ہتی بلکہ یہ تثبیت کی بعض انواع کا بیان ہے
جو کہ انواع میں اہم نوع ہو سکتی ہے۔ جیسے وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ اور ان کا فردوں کے لئے جس
قدر تم سے ہو سکے تیاری کرو (توت حریہ کی) میں قُوَّة کی تفسیر
کی گئی بَدُوْنِ (یعنی تیر اندازی) سے حالانکہ گھوڑا دوڑانا اور نیزہ
گھمانا سب قوت میں داخل ہیں۔ لیکن اس جگہ (نوع قوت کے)
ایک فرد اکمل کی اہتمام زیادہ کرنے کے لئے تخصیص کر دی۔ مدی
ابن حاتم سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے ظاہر اور باطن کو پہنچا دے اس کے
بندوں میں سب بہتر عرب ثابت ہوئے۔ اور عرب کے ظاہر اور باطن
کو پہنچا تو عرب میں سب بہتر قریش ثابت ہوئے اور یہ وہی شجرۃ
مبارکہ (یعنی بابرکت درخت) ہے جس کے پائے میں اللہ تعالیٰ نے
اپنی کتاب میں فرمایا مَثَلُ طَلَبِہِ طَلَبِہِ (یعنی مثال کلمہ پاکیزہ کی)
یعنی قرآن کی کَشَمَرۃٌ طَلَبَتْہِ (مثلاً پاکیزہ درخت کے) اس سے
مراد ایلہ قریش کو اَصْلُهَا نَارِیْتُ (جس کی جڑ مضبوط ہے) کہتے ہیں
کہ اس کی جڑ بڑی ہے وَفَرَعُهَا فِی السَّمَاءِ (اور اس کی شاخیں
آسمان میں ہیں) کہتے ہیں کہ (فرع سے مراد) وہ شرف ہے جس سے
ان کو اللہ نے اسلام سے مشرف کیا جس سے ان کو اللہ تعالیٰ ہدایت
کی اور ان کو اسلام کا اہل بنا دیا۔ مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا حال ہوگا تیرا کہ عمر

جب کہ تجھے زمین میں اُتانا چاہتے گا اور تیرے لئے تین ہاتھ لہرا کر لے گا اور اُچھو جائے گا اور ایک ہاتھ میں سے بالشت بھر لے گا اور بالشت بھر چوڑا (یعنی لمبا) پھر تیرے پاس منسکر اور کیر آئیں گے دونوں سیاہ رنگ ہوں گے (راتنے لمبے بال ہوں گے) کہ وہ اپنے بالوں کو کھینچتے ہوئے آئیں گے۔ اُن کی آواز گرجتی ہوئے رعد جیسی ہوگی، اُن کی آنکھیں چمکتی ہوتی بجلی کی طرح ہوں گی۔ وہ اپنے دانتوں سے زمین کھود ڈالیں گے، پھر تجھے گھبرا کر بٹھادیں گے اور تجھے جھنجھوڑیں گے اور خوفزدہ بنادیں گے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! اور میں اُس دن اسی حال پر ہوں گا جس پر اب ہوں (یعنی عقل و شعور موجود ہوگا) آپ نے فرمایا کہ ہاں! عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! پھر تو میں اللہ نے چاہا تو اُن سے نمٹ لوں گا۔ اور اسی طرح کامیاب ہو

روایت کیا گیا ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ابی ہریرہ کی حدیث میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے عمر! اور عثمان بن عفان سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ سے گزرتے اُس کی قبر کے نزدیک اور صاحب قبر دفن کیا جا رہا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور اس کے لئے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو کیونکہ اس سے بھی پوچھا جائے گا۔ مروی ہے عمر بن الخطاب سے ارشاد خداوندی اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْاَبْنِ الْاَبْنِ (۲۸: ۱۱۳)

کیا آپ نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جنھوں نے بھلے نعت الہی کے کفر کیا۔ کے متعلق فرمایا کہ قریش میں کے دو بدکردار خاندان تھے بنو المغیرہ اور بنو اُمیہ۔ بنو مغیرہ تو یوم بدر میں تھکے ہوئے تھے کے ذریعہ سے ختم کر دیتے تھے۔ یہ بنو اُمیہ تو وہ خاص وقت تک متنبہ رہیں گے۔ اور ابی جاس سے مروی ہے کہ اُنھوں نے عمر سے کہا کہ اے امیر المؤمنین! اس آیت اَلَّذِيْنَ بَدَّلْنَا نِعْمَتَنَا اللّٰهُ كُفْرًا اِیْنِ کِسْ طَرَفِ اِشَارَہِ؛ فرمایا قریش کے دو بدکردار قبیلوں کی طرف۔ میری نھیال اور تمھارے چاچوں کا خاندان۔ تو میری نھیال کی تو اللہ تعالیٰ نے یخ کنی بدل کے دن کر دی۔ یہ

اذا ایتے یک الی الارض فخرک ثلثۃ اذُرُع و شبر فی ذراع و شبر ثم اتاک منسکحاً و کبر اسودان یجبران انکما کان اصواتہما الرّمہ القاصف و کان امینہما البرق الخالف یخربان الارض یا نبیاہما فاجلکاک فَرَمًا فَتَلْکاک و توکلک قال یا رسول اللہ و انا یومئذ علی ما انا علیہ قال نعم قال اکیفکما باذن اللہ یا رسول اللہ و روی نحو ذلک من حدیث عبد اللہ بن عمر و ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعمر الحدیث و عن عثمان ابن عفان قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلة عند قبره و صاحبہ یؤذن فقال استغفروا لاخیکم و انا کوا لہ التثنیت فاذ الان یسأل عن عمر ابن الخطاب فی قولہ تعالیٰ اَلَّذِيْنَ بَدَّلْنَا نِعْمَتَنَا اللّٰهُ كُفْرًا قال ہما الافران من قریش بنو المغیرہ و بنو اُمیہ فاما بنو المغیرہ فکلیتموہم یوم بدر و اما بنو اُمیہ فکلیتموہم الی عین و عن ابن عباس ان قال لعمر یا امیر المؤمنین ہذہ الآیۃ اَلَّذِيْنَ بَدَّلْنَا نِعْمَتَنَا اللّٰهُ كُفْرًا قال ہما الافران من قریش احوالہ و احوالک فاما احوالہ فاستأصلکم اللہ یوم بدر و اما

۱۔ یہ کلام عادی کے طور پر ہے۔ قبر کی گہرائی اور لحد کی پائش بتانا مقصود نہیں ہے فرض صرف یہ ہے کہ انسان کا زمین میں اتنا قلیل حصہ ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ہندی کے معاملہ میں ابی دوگر جاتے اور سگر کپڑا۔ بس یہی اپنا باقی سب جھگڑا۔ ۲۔ مترجم

تحت اعمام تو اللہ تعالیٰ ان کو خاص وقت تک کے لئے ڈھیل دیدی ہے۔ عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انھوں نے دعا کی کہ اے اللہ میرا ظلم اور کفر بخش دے۔ ایک کہنے والے نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ ظلم تو سمجھ میں آتا ہے مگر کفر کا کیا موقع ہے۔ آپ نے جواب دیا لَنْ اِلَٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُ (۳۲:۱۳) حق یہ ہے کہ آدمی بہت ہی بے انصاف بنا ہی ناگھڑا ہے۔

آیات سورۃ الحج

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّمَا اَنْتَ خَلْقٌ كَرَّمْنَا الْاِنْسَانَ (۹:۱۵) ہم نے قرآن کو نازل کیا ہے اور ہم اس کے محافظ (اور نگہبان) ہیں، فقیر کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ قرآن کو تغیر اور تبدیل اور نشیان سے محفوظ رکھے گا۔ اور حفاظت الہی کے یہ معنی ہیں کہ وہ کوئی سبب پیدا فرمائے کہ خارج میں حفاظت قرآن اس سبب پر موقوف ہو جائے اور خارج میں حفاظت قرآن کا پہلا سبب ہر سہ مشائخ (ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ) کی کوشش تھی کہ اس بارے میں انھوں نے قابل قدر کوششیں کیں اور اپنی خلافت کے تمام ایام اسی کے اہتمام میں بسر کروئے یہاں تک کہ یہ مجموعہ دو گنتوں کے درمیان منضبط ہو گیا اور تمام عالم اس پر متفق ہو گیا۔ جیسا کہ متواتر طور پر منقول ہونا ہی شاید ہے۔ یہاں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حفاظت کا وعدہ خداوندی اُن کے اہتماموں پر پورا ہوا اور یہ خلافت راشدہ کی خصلتوں میں سے ایک خصلت ہے۔ حسن بصریؒ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ واللہ ہم اہل بدر کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَ تَرَعْنَا اِلَٰهَ (۴:۱۵) اور اُن کے دلوں میں جو کہیں تھا ہم نے وہ سب دور کر دیا کہ سب بھائی بھائی کی طرح رہیں گے تختوں پر گھسنے سامنے بیٹھا کریں گے۔ اور کثیر النوا سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے ابو جعفرؓ سے کہا کہ فلاں شخص نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ علی بن الحسین سے یہ روایت ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی ابوبکرؓ اور عمرؓ اور علیؓ کے متعلق وَ تَرَعْنَا مَا فِي صُلْحٍ وَرِہِم

اَعْمَاکَ فَاَتَى اللّٰهُ اِہْمَ اَلِ حِیْنَ
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ اِنَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ
اغْفِرْ لِيْ مَطْلِيْ وَ کَفَرِيْ قَالَ قَاتِلِ
يَا اَمِیرَ الْمُؤْمِنِیْنَ اِنِّیْ اَنْظِلُّمَ فَاِیَالَ الْکُفْرِ
قَالَ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ سَکَّارٌ۔
قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّمَا اَنْتَ خَلْقٌ کَرَّمْنَا
الْاِنْسَانَ وَ اَنَّا کُلُّهُ لَنُحْفَظُوْنَ ہ فقیر گوید
خدا تعالیٰ وعدہ فرمودہ است کہ قرآن
را از تغیر و تبدیل و نشیان محفوظ
دارد و معنی حفظ الہی آنست کہ سبب
پیدا فرماید کہ در خارج حفظ قرآن منوط
بآن سبب گردد و در خارج اول سبب
برائے حفظ آن سعی مشائخ ثلاثہ بود کہ
در ان باب مسامی جمیلہ بکار بردند و
تمام ایام خلافت خویش در ہمان اہتمام
صرفت نمودند تا این مجموعہ بین اللّٰہ تعالیٰ
مقبول شد و ہمہ عالم بر ان متفق گشت چنانکہ
نقل متواتر شاہد است بر ان ازینجا معلوم گردید
کہ وعدہ حفظ بر دوست ایشان بجا نرسید و
آن کے از خصال خلافت راشدہ است من
الحسن البصریؒ قال قال علی بن ابی طالب
فَیْسِنَا وَاللّٰهُ اِہْلَ بَدْرٍ نَزَلَتْ وَ تَرَعْنَا مَا
فِيْ صُلْحٍ وَرِہِم مِّنْ اِخْوَانَا عَلَیْہِ مَکْرُہٌ
مُّتَّفَعِیْنَ اِنَّ ہٗ وَ عَمَّ کَثِیْرٌ اَلْوَاکِرَ قَالَ قُلْتُ
یَا اَبِیْ جَعْفَرُ اِنَّ فَلَانَا حَدِیْثِیْ عَنْ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ
اِنَّ طَرْدَہُ الْاٰیَۃُ نَزَلَتْ فِیْ اَبْنِیْ بَدْرٍ وَ
عَمَّ عَلِیٌّ وَ تَرَعْنَا مَا فِیْ صُلْحٍ مَّقْصُومٍ

لے نہی ان سے حفاظت کا مطلب ہے کہ اللہ کی طرف سے جو کلام رسول پر نازل ہو گا اس کا کوئی حقہ وہ نہ بھولیں گے اس کا وعدہ کیا گیا ہے اِنَّ عَلِیْنَا جَعَلْنَا وَ
قَرَانَا (۱۷:۷۵) یعنی پہلے ذمہ ہے آپ کے سینہ میں اس کا بین کرنا اور پڑھنا دینا ۱۱ مترجم

میں غل غل تو انھوں نے (یعنی ابو جعفر امام محمد باقرؑ) نے کہا خدا کی قسم یہ یقیناً ان ہی کے باسے میں ہے اور بکران کے اور کس کے باسے میں نازل ہوتی۔ میں نے کہا اور وہ کینہ کو سنا ہے؛ تو انھوں نے کہا کہ زمانہ جاہلیت کا کینہ بتی تیم اور بتی مدی اور بتی ہاشم کے درمیان زمانہ جاہلیت میں موجود تھا۔ جب یہ قوم اسلام لے آئی تو سب ایک دوسرے کے دوست بن گئے۔ ایک مرتبہ ابو بکرؓ کے پہلو میں درد ہوا تو علیؓ نے اپنے ہاتھ کو گرم کر کے اُن کی کوکھ کو سینکنا شروع کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور کئی طریقوں سے مروی ہے حضرت علیؓ نے کہہ کر انھوں نے طلحہ کے بیٹے کے کہا کہ میں اُمید کرتا ہوں کہ میں اور تیرا باپ (طلحہ) ان لوگوں میں سے ہیں جن کے باسے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و نضعنا ما فی صُدُورِہُم الخ تو ہمدان کے ایک شخص نے کہا اللہ اس سے زیادہ عادل ہے (اس کا مطلب یہ تھا کہ آپ اُن میں سے نہیں ہیں) تو حضرت علیؓ نے اس کو لٹتے زور سے ڈانٹا کہ پورا قصر گرج گیا اور فرمایا پھر وہ لوگ کون ہیں اگر وہ ہم نہیں ہیں۔ اور علیؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں اللہ سے پوری امید رکھتا ہوں کہ میں اور عثمانؓ اور زبیرؓ اور طلحہؓ اُن لوگوں میں سے ہیں جن کے باسے میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ نَضَعُ مَا فِی صُدُورِہُم الخ۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ سے مروی ہے ارشاد وَلَقَدْ أَتَيْنَاكَ الْخَ کے متعلق (۱۵: ۸۷) اور ہم نے آپ کو دیں سنا کر (مضمون) والی کہ یہ سات (شروع کی) طوال (سورتیں) ہیں۔ اور نیز یہی مروی ہے ابن عمرؓ سے اور ابن عباسؓ اور مجاہدؓ و سفیانؓ وغیرہم سے۔ اور قولِ مناک میں مثانی قرآن کی توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ حق تعالیٰ ایک ہی قصہ کو مختلف اسالیب کے ساتھ بار بار ذکر فرمائیے ہیں۔

آیات سورۃ النحل

حق تعالیٰ نے فرمایا اَلْہٰکُمُ الْاِلٰہُ وَ اَحَدٌ مِّنْ اِلٰہٍ (۱۶: ۲۲-۳۲)

تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے تو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے اُن کے دل (مفقول بات سے) منکر ہو رہے ہیں اور وہ

مِنْ غِلِّ قُلُوبٍ قَالِ وَاللّٰہِ اِنہَا لَیْفِہِمُ اُنْزِلَتْ وَ فِیْمَنْ یَنْزِلُ اِلَّا فِیْمَہُمْ قُلْتُ وَ اِنِّیْ غِلِّ ہُوَ قَالِ قُلِ الْہٰہِیَّتَہُ اِنْ بَنِیْ تِمْ وَ بَنِیْ عَدَیْ وَ بَنِیْ ہٰشِمَ کَانَ بَنِیْمَ فِی الْہٰہِیَّتَہُ فَلَمَّا اَنْشَلِمَ ہُوْلَاہُ الْقَوْمُ تَجَاوَزَا فَخَذَتْ اَبَا بَکْرٍ اَخَا صِرَہُ فَعَمِلَ طَہُ یَسْتَنْ یَدَہُ فِیْکُمُ ہِیَا خَا صِرَہُ الْمَیْکَرُ فَنَزَلَتْ ہٰذِہُ الْاٰیَۃُ وَ رَوٰی مِنْ طَرُقٍ کَثِیْرَہُ مِنْ طَرُقٍ اَنْہُ قَالَ لَابْنِ طَلْحَہُ لَیْنِ اَرْجُو اَنْ اَکُوْنَ اَنَا وَ اَبُو بَکْرٍ مِنَ الَّذِیْنَ قَالِ اللّٰہُ وَ نَضَعُ مَا فِی صُدُورِہُمُ مِنْ غِلِّ اِخْوَانَا طَہُ سُرُورَہُمُ تَقَابُلِیْنِ فَقَالِ رَجُلٌ مِنْ ہِمْدَانَ اللّٰہُ اَعَدَّلَ مِنْ ذٰلِکَ فَصَاحَ عَلِیٌّ عَلَیْہِ صِیغَۃً تَدَّعٰی اِلٰی الْقَصْرِ وَ قَالِ فِیْنِ اِذَا اِنْ لَمْ یَکُنْ نَحْنُ اَوَّلَیْکَ وَ مِنْ طَرُقٍ اَنْہُ لَارْجُو اَنْ اَکُوْنَ اَنَا وَ عُمَرُ وَ الزُّبَیْرُ وَ طَلْحَہُ مِنْ قَالِ اللّٰہُ وَ نَضَعُ مَا فِی صُدُورِہُمُ مِنْ غِلِّ وَ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِی قَوْلِ وَلَقَدْ اَتَيْنَاکَ سَبْعًا مِنْ النَّاسِ قَالِ اسْتَعِ الْیَطْوَالُ وَ رَوٰی ذٰلِکَ الْیَضَاعُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ عَمَّارٍ وَ سَفِیَانَ وَ غَیْرَہُمْ وَ تَبِیْہُ فِی قَوْلِ اَلْغَمَّ اَلْغَمَّ الْقُرْآنُ یَذْکُرُ اللّٰہُ الْقِصَّۃَ الْوَاحِدَہُ بِرَادَا۔ قَالِ اللّٰہُ تَعَالٰی اِلَہُکُمْ اِلٰہٌ وَ اَحَدٌ قَالِ الدِّیْنُ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاَلٰہِیَّۃِ فُلُوْہُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ

۱۷ حضرت ابو بکرؓ بتی تیم میں سے تھے اور حضرت علیؓ بتی ہاشم میں سے ہا مترجم

(قبول حق سے) تکبر کرتے ہیں (اور) ضروری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اُن سب کے احوال پوشیدہ و ظاہر جانتے ہیں۔ یقینی بات ہے کہ اللہ
 تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔ اور جب اُن سے کہا جاتا
 ہے کہ تمہارے رب کی چیز نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ وہ تو محض
 بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے چلی آ رہی ہیں۔ نتیجہ اس (کہنے کا) یہ
 ہو گا کہ ان لوگوں کو قیامت کے دن اپنے گناہوں کا پورا بوجھ اور
 جن کو یہ لوگ بے علمی سے گمراہ کر رہے تھے اُن کے گناہوں کا بھی
 کچھ بوجھ اپنے اوپر اٹھانا پڑے گا۔ خوب یاد رکھو کہ جس گناہ کو یہ
 اپنے اوپر لا رہے ہیں وہ برا بوجھ ہے۔ جو لوگ ان سے پہلے ہو گئے
 ہیں انھوں نے بڑی بڑی تدبیریں کیں سو اللہ تعالیٰ نے اُن کا بنا
 بنایا گھر بڑا بنیاد سے ڈھال دیا پھر اوپر سے اُن پر چھت آپڑی (ہو)
 اور (علاوہ ناکامی کے) اُن پر (خدا کا) عذاب ایسی طرح آیا کہ اُن کو
 خیال بھی نہ تھا۔ پھر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اُن کو رسوا کرے گا
 اور کہے گا کہ میرے شریک جن کے بارے میں تم لڑا جھگڑا کرتے تھے
 (وہ اب) کہاں ہیں۔ جلنے والے کہیں گے کہ آج پوری رسوائی اور
 عذاب کا فروں پر ہے جن کی جان فرشتوں نے حالت کفر پر نبض
 کی تھی (یعنی آخر وقت تک کا رہے) پھر کاغذ لوگ صلح کا بیغام
 ڈالیں گے کہ ہم تو کوئی بُرا کام نہ کرتے تھے۔ کیوں نہیں بیشک اللہ
 تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔ سو جہنم کے دروازوں
 میں (سے جہنم میں) داخل ہو جاؤ (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کو رہو
 غرض تکبر کرنے والوں کا وہ بُرا ٹھکانا ہے۔ اور جو لوگ شرک سے بچتے
 ہیں اُن سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے۔
 وہ کہتے ہیں کہ بڑی خیر نازل فرمائی ہے۔ جن لوگوں نے نیک کام کئے
 ہیں اُن کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے اور عالم آخرت تو اور
 زیادہ بہتر ہے اور واقعی وہ شرک سے بچنے والوں کا اچھا گھر ہے۔
 وہ گھر ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے ان باغوں
 کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو اُن کا پی چاہے گا وہاں
 اُن کو ملے گی (بلکہ) اسی طرح کا عوض اللہ تعالیٰ سب شرک سے بچنے
 والوں کو دے گا جن کی روح فرشتے اس حال میں قبض کرتے ہیں کہ

مُسْتَكَبِرُونَ ۚ لَوْ جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
 مَا يُكْسِرُونَ ۚ وَمَا يُغْلِبُونَ ۚ إِنَّهُ لَا
 يُحِبُّ الْمُسْتَكَبِرِينَ ۚ فَمَا ذَا عَقِلَ لَقَوْمٍ
 عَمَّا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ۚ قَالُوا آسَاطِيرُ
 الْأَوَّلِينَ ۚ لِيُحْمَلُوا أَوْشَارًا هُمُ
 كَامِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَمِنْ أَوْشَارِ
 الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ أَ لَا
 سَاءَ مَا يَزِمُونَ ۚ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ قَالَ اللَّهُ بُنَيَّا هُمْ مِنَ
 الْقَوَائِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقَمُ مِنْ قَوْمِهِمْ
 وَأَنَّهُمُ الْعَدَا بَ مِنْ حَيْثُ لَا
 يَشْعُرُونَ ۚ كَرِهُوا الْقِيَامَةَ يُخْزِيهِمْ
 وَيَقُولُ آيَنَ شَرَّكَاءِ الَّذِينَ كُنتُمْ
 تُشَاكِرُونَ فِيهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْعِلْمَ أَنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسَّوْمُ
 عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ الَّذِينَ تَتَوَلَّوهُمْ لِلْمَلِكَةِ
 طَائِفَةٍ أَنفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ
 مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلْ إِنَّ
 اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ
 فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ
 فِيهَا ۚ فَبَشِّرْهُم مَّا نَوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۚ وَ
 قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ
 قَالُوا خَيْرٌ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي
 هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۚ وَلَكِنَّ الْأَسْرَ
 الْآخِرَةَ خَيْرٌ ۚ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۚ
 جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ
 كَذَلِكَ يُجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۚ
 الَّذِينَ تَتَّقِي لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ

وہ فرشتے، پاک ہوئے ہیں وہ فرشتے کہتے جاتے ہیں اس سلام علیکم
کم جنت میں چلے جانا اپنے اعمال کے سبب ۴

فقیر عیسیٰ منہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ کفر و ایمان کے مراتب کا ایک سر
سے مختلف ہونا بیان فرماتا ہے جس قال میں اور حال میں اور حال
(انجام) میں۔ اُس ایک فریق کا وصف بیان فرماتے ہیں کہ انہوں نے
قرآن کو اسطیر الاولین دگرے ہوئے لوگوں کی کہانیاں (کہدیاؤ
ان کو تشبیہ دیتے ہیں اُن انبیاء سابقین کی قوموں کے ساتھ جو کہ
کفر کی وجہ سے طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہوئے تھے۔ اور آخرت
کی رسوائی اُن کے لئے ثابت فرماتے ہیں اور وہ سخت و درشت
کلام جو قبض اربع کے وقت وہ فرشتوں سے سنتے ہیں اُس کا ذکر
فرماتے ہیں۔ اور اُس دوسرے فریق کی طرح کہتے ہیں جنہوں نے
قرآن کے حق میں انزل اللہ خیر کہا یعنی اللہ نے بڑی خیر نازل
فرمائی ہے۔ اور اُن کے لئے دنیا کی حسنة جس سے مراد ہے (اللہ
کی) مدد اور دنیا کی قوموں پر غلبہ اور سب پر تسلط اور خلافت
اور آخرت کی حسنة جس سے مراد ہے ثواب عظیم اور جنت مدین
ثابت فرماتا ہے ہیں۔ اور جو لطف و عنایت کے کلمات قبض اربع
کے وقت یہ حضرات ملائکہ سے سنتے ہیں اُن کا بیان فرماتے ہیں۔
پھر فقیر عیسیٰ منہ کہتا ہے کہ یہ سورت جب کہ ہاجرین اولین
کی کشاکش کفار قریش کے ساتھ جاری تھی اور اُن کے ساتھ دشمنی
اور جھگڑوں اور کباہنی کا حال چل رہا تھا کہ میں نازل ہوتی تو
صاف سمجھا جاسکتا ہے کہ ان اقوال و احوال کی حکایت کاروی
سخن کس طرف ہے۔ ظاہر ہے کہ اُسی جماعت کی طرف ہے جو اُس وقت
کفار کے ساتھ مجادلہ اور محاصہ کے وقت موجود تھی۔ اور یہی
ہمارا مقصود ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَيْنَا (۴۱:۱۰-۱۲)
اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن (کہ) چھوڑا بعد اس
کے کہ ان پر ظلم کیا گیا ہم اُن کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانا دیں گے
اور آخرت کا ثواب بدجہا بڑا ہے کاش ان (کافروں) کو (بھی)
خبر ہوئی۔ وہ ایسے ہیں جو صبر کرتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں

كَلِمَاتٍ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ وَأَعْلَىٰ هَاجَرُوا
الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۵

فقیر گوید عیسیٰ منہ خدا تعالیٰ تباہی مراتب
کفر و ایمان بیان میکند در قال و حال و حال
آن یک فریق را و وصف میفرماید کہ قرآن را
اسطیر الاولین گفتند و تشبیہ میدہد با تمام
انبیاء ماضین علیہم السلام کہ سبب کفران و
عقوبات مبتلا شدند و جزای آخرت اثبات
مینماید و آن مخاطبات ضعیفہ کہ در وقت قبض
ارواح از ملائکہ شنوند ذکر میفرماید و آن فریق
دیگر را میستاید کہ در حق قرآن آنزل اللہ
خیر گفتند و ایشان را حسنة دنیا کہ عبارت
از نصر و غلبہ بر اُمم عالم است و خلافت و
تسلط بر جمہ و حسنة آخرت کہ عبارت از
ثواب عظیم و جنت مدین است اثبات می
کند و مخاطبات لطف کہ در وقت قبض
ارواح از ملائکہ شنوند ذکر میفرماید۔

باز فقیر گوید عیسیٰ منہ این سوره کہیہ است
در حال کشاکش ہاجرین اولین با کفار قریش و
محاصہ ایشان و مجادلہ و متاولہ ہمراہ ایشان
نازل شد پس حکایت این اقوال و احوال
تقریب ظاہر است۔ بجاعتی کہ دمان وقت
بجاولہ کفار و محاصہ ایشان مشہور بود و
وہر المقصود۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَجْزِيَنَّهُمْ
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا جَزَاءَ لَآخِرَةٍ ۚ أَلَمْ
نَكُنْ مَا يَعْلَمُونَ ۚ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ
رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۵

فقیر گوید عفی عنہ خدا ہی تعالیٰ میفرماید
 آنکہ ہجرت کردند در لوط خدا بطلب مرضاة
 او بعد از آنکہ مظلوم شد نہ البتہ جانی خواہیم
 داد ایشان را بدینا در حالت حسنہ کہ عبارت از طلبہ
 بر سائر ائمہ است و بدست آوردن غنائم کثیرہ و
 بدون بفرار خاطر ہر جا کہ خواہند ہر آیتہ اجرا آخرت
 بزرگتر است اگر میدانستند بکشاوی پشانی
 میکردند باز فقیر گوید این آیت نص است
 در وعدہ ہاجرین بکنسہ دنیا و اجر آخرت بعد
 از ان گویا ہشتم ویدیم کہ جامہ را از ہاجرین
 حسنہ دنیا ہم آمد و یقین کردیم کہ این
 جامہ در آخرت اجر عظیم خواہند یافت و
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث مستفیض
 تعین آسمانہ آنجامہ نمودند و ہو الصادق
 المصدق فیما قال و ہو الثین بکلام الملک
 المتعال عن عمر بن الخطاب رقتہ الی النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال یقول اللہ من تواضع لى
 ہکذا و اشار باملن رقتہ الی الارض و اذ ہاجرین
 الارض رقتہ ہکذا و اشار باملن رقتہ الی
 السماء و رقتہا نحو السماء و عن عمر ان قال
 علی المنبر یا ایہا الناس تواضعوا فانى سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من
 تواضع للہ رقتہ اللہ و قال انشئ رقتک اللہ
 فہو فی نفسہ صغیر و فی اعین الناس عظیم و من
 مکبر و رقتہ اللہ و قال انشئ رقتک اللہ فہو فی اعین
 الناس صغیر و فی نفسہ کبیر متہ ہو اہلن علیہ من
 کلہ ازخیزد قن عمر بن الخطاب ان کان اذا
 اعلی الزجل من الہاجرین عطارد
 یقول خدا بارک اللہ لک عطا

فقیر علیٰ عنہ کہتا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جن لوگوں نے اللہ
 کی رضا کی طلب میں بعد مظلوم ہونے کے ہجرت کی ہم ان کو دنیا میں
 جگہ دیں گے جہاں بھی وہ چاہیں گے حالت حسنہ میں رہیں گے کہ جس کا
 مطلب ہے تمام اقوام پر طلبہ اور بکثرت فیتوں کا حاصل ہونا اور
 اطمینان قلب کے ساتھ رہنا۔ اور یہ یقینی ہے کہ آخرت کا اجر تو
 بہت ہی بڑا ہے۔ اگر یہ کفار باخبر ہوتے تو کشادہ پیشانی سے اس کے
 گردیدہ بن جلتے۔ پھر یہ فقیر کہتا ہے کہ یہ آیت نص ہے ہاجرین
 کے ساتھ دنیا میں وعدہ حسنہ کے بارے میں اور اجر آخرت کے
 بارے میں۔ اس کے بعد گویا ہم نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا کہ ہاجرین
 کی اس جماعت کو حسنہ دنیا مل گیا اور ہم نے یقین کر لیا کہ یہ جماعت
 آخرت میں بھی اجر عظیم پائے گی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حد
 مستفیض میں اس جماعت کا موعود کا تعین بھی فرما دیا اور آپؐ جو کچھ فرمایا
 وہ سچ ہے اور آپؐ کا صدق واجب التسليم ہوا اور آپؐ خدا نے ملک متعال کے
 کلام کی وضاحت فرماتے والے ہیں اور مری و عمر بن الخطاب جو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ملے ہیں کہ جس نے آپؐ کو بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس نے اس طرح میرے
 سامنے عاجزی کی اور آپؐ اپنی تہلیل و تعزین کی طرف اشارہ کیا بیان تک
 اس کو زمین پر قرب کر دیا میں اس کو اس طرح بلند کر دوں گا اور آپؐ اپنی
 تہلیل و تعزین کی طرف اشارہ کیا اور اس کو آسمان کی طرف اوجھایا
 اور عرضے مروی ہے کہ انھوں نے منبر پر فرمایا کہ اے لوگو! عاجزی
 اختیار کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ فرماتے تھے
 کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سامنے عاجزی و سرسجود کیا اللہ اس کو سر بلند کرے گا اور
 کہے گا کہ اے اللہ تعالیٰ تجھے بلند مرتبہ کر دیا تو وہ اپنے خیال میں چھو
 اور حقیر اور لوگوں کی نگاہوں میں صاحب عظمت ہو جائے گا۔
 اور جس نے تکبر کیا اللہ اس کو ذلیل کرے گا اور فرماتے گا وہ جو
 تجھے اللہ تعالیٰ نے نپت کر دیا تو وہ لوگوں کی نظروں میں حقیر ہو جائیگا
 اور اپنے خیال میں بڑے مرتبہ والا یہاں تک کہ لوگ اس کو گنتے
 یا سوسے بھی کم مرتبہ سمجھیں گے۔ عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ
 جب وہ ہاجرین میں سے کسی کو وفیہ دیا کرتے تھے تو فرمایا کرتے
 "لو اللہ تم کو برکت دے۔ یہ وہ ہے جس کا تم سے دنیا میں دینے کا

اللہ نے وعدہ کیا تھا اور جو تمہارے لئے اللہ نے آخرت میں نفع دیا
 کر کے دیا ہے وہ تو بہت افضل ہے پھر یہ آیت پڑھتے تَبَتُّوا نَفْسَكُمْ
 فِي الدُّنْيَا الْخَالِيَةِ (۲۱:۲۱) ہم ان کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانا دیں گے
 آخرت کا ثواب بدرجہا بڑھا ہوا ہے کاش ان (کافروں) کو بھی
 خبر ہو جاتی۔ اور عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے لوگوں سے اس آیت
 کے بارے میں سوال کیا اَوْ يَأْخُذُ هُمْ عَلَىٰ خُوفٍ (۲۴:۱۶) یا
 ان کو گھٹائے گھٹائے پکڑ لے۔ کہ آپ لوگ تخوف کا کیا مطلب
 سمجھتے ہیں، انھوں نے کہا کہ ہماری سمجھ میں تو صرف یہ آتا ہے کہ
 (تخوف سے مراد وہ حالت ہے) جو (عذاب کی) نشانیوں کے واقع
 ہونے کے وقت کی (اضطلال) کی پیدا ہوتی ہے۔ پھر عمرؓ نے فرمایا
 کہ میں تو صرف یہ سمجھتا ہوں کہ اس پر دالت کرتی ہے کہ جب اللہ
 کی نافرمانی کے ارتکاب کے بعد تم (مذاب کے خوف سے) جھپٹے ہو۔
 پھر جو لوگ عمرؓ کی مجلس میں تھے ان میں سے ایک شخص نکل کر باہر
 آیا اور ایک اعرابی سے بلا اور اس سے کہا تیرے رب کا کیا معاملہ کیا تو
 اس نے جواب دیا قَدْ خِيفْتُكَ يَٰ بَنِي اِسْتَقْصِ (اس خوف سے
 مجھ پر ہلکا کیا ہو گا) وہ شخص پھر عمرؓ کے پاس واپس آیا اور آپ کو یہ
 قصہ سنایا۔ فرمایا کہ میں نے ہی سمجھا تھا۔ فقیر کہتا ہے کہ اس تفسیر کے
 ساتھ ایک بات لگی ہوتی ہے (اس کو سمجھ لیا جائے) تخوف کے معنی
 یہ ہیں کہ جس کو سزا دی جانے والی ہے وہ سزا کے واقع ہونے سے
 پہلے سزا کے قرائن دیکھ لیتا ہے اور ان کے پیش نظر ایک اندیشہ اس کے
 دل پر غالب آ جاتا ہے۔ جب بندہ نافرمان حق تعالیٰ کی وعید پہنچ
 جانے کے بعد گناہ کرتا ہے تو اس مذاب کے پہنچنے سے مذاب کا اندیشہ اس
 کے دل پر گزرتا ہے۔ عمرؓ بن الخطاب سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار (رکعت) ہیں پھر سے
 پہلے زوال کے بعد۔ ان ہی کے مقابل سحر (یعنی آخر شب) میں (چار
 رکعت) پڑھ لینا فضیلت رکھتی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ کوئی شے ایسی نہیں جو اس ساعت میں اللہ کی شہادت نہ
 کرتی ہو، پھر آپ نے اس پوری آیت کو پڑھا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 (۲۴:۱۶) کیا ان لوگوں نے اللہ کی ان پیدا کی ہوئی چیزوں کو نہیں

ما وَدَّكَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَ مَا وَدَّكَ
 لَكَ فِي الْآخِرَةِ أَفْضَلُ ثُمَّ قَرَأَ
 بِذِهِ الْآيَةِ تَبَتُّوا نَفْسَكُمْ فِي الدُّنْيَا
 مَسْنَةً لِّمَا لَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ مَمْلُوكًا
 كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ مَنْ عَمِلَ إِثْمًا سَأَلَهُ
 عَنْهُ مِنْهُ الْآيَةُ أَوْ يَأْخُذُ هُمْ عَلَىٰ
 خُوفٍ فَقَالُوا مَا نَرَىٰ إِلَّا عِنْدَ
 تَنْقِصٍ يَأْتِيهِ مِنَ الْآيَاتِ فَقَالَ
 عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ مَا أَتَىٰ عَلَىٰ مَا تَقُولُونَ
 مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ فَخَرَجَ بِلِئَامٍ
 كَانَتْ عِنْدَ عَمْرِو بْنِ لَئِيمٍ اِعْرَابِيًّا فَقَالَ
 يَا فُلَانُ مَا تَعْلَمُ رَبِّكَ قَالَ قَدْ
 تَحَقُّقْتُهُ يَمْنَىٰ اِسْتَقْصِ فَرَجَعَ
 إِلَىٰ عَمْرِو بْنِ لَئِيمٍ فَقَالَ تَدْرَأَيْتَ
 ذَٰلِكَ فَقِيرٌ كَوَيْدِ ابْنِ تَفْسِيرٍ لِّمَا زَمَ
 كَلِمَةً اسْتَ مَعْنَىٰ تَخَوُّفٍ آتَتْ كَ
 مَتَابِقٍ بِمِشْ مِنْ اِزْ وَتَوَرَّعَ عَقُوبَتِ قُرْآنٍ
 عَقُوبَتِ بَيْنَ دِ اِزَانِ اَمْدِشَةٍ تَامِ
 بِرِدَالِ اَوْ مَسْتَوِيٍّ كَرُودِ چُونِ مَبْدِ
 مَاصِي بَعْدِ رَسِيدِ وَ عِيدِ خَدَاسْتِ اَلِ
 مَعْيَانِ مِيكَندِ اَمْدِشَةٍ عَقُوبَتِ بِخَاطَرِشِ
 مَسِيكَرْدِ بِمِشْ اِزْ رَسِيدِ عَقُوبَتِ
 قِنْ عَمْرِو بْنِ اَلْطَلَبِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِرْبَعٌ قَبْلَ اَلْظَهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ يَحْسِبُ
 بِمِثْلِهِنَّ مِنْ صَلَوةِ الشَّحْرِ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ
 مِنْ شَيْءٍ اِلَّا وَهُوَ يَسْبِقُ اَللَّهُ
 تَعَالَىٰ ثُمَّ قَرَأَ يَتَبَتُّوا نَفْسَكُمْ

جن کے ساتھ کبھی ایک طرف کو کبھی دوسری طرف کو اس طور پھینکتے جاتے ہیں کہ (بالکل) خدا کے (حکم کے) تابع ہیں اور وہ چیزیں بھی مایوس ہیں۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ یہ آیت ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمٍ يَكُونُ فِيهِ أَصْحَابُ عَلَىٰ ذِي قُرْبَىٰ﴾ (۱۶:۷۶) اللہ تعالیٰ ایک اور مثال بیان فرماتے ہیں کہ دو شخص ہیں جن میں کا ایک تو گونا گونا (جی) ہے اللہ کے ان خصوصوں کے بارے میں نازل ہوئی، عثمانؓ بن عفان اور دوسرا اُن کا غلام جو کافر تھا اور وہ اُسید بن ابی العیص تھا۔ یہ اسلام سے کراہت کرتا تھا اور عثمانؓ اس پر فرج کیا کرتے تھے اور اس کی کفالت کرتے اور اس کا بار برداشت کرتے تھے اور ایک دوسرا شخص تھا جو اُن کو صدقہ اور نیک کام سے روکتا تھا ان دونوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ سلیم بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ میں حفصہؓ زوجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور وہ کہہ سے مدینہ جانے کے لئے نکل چکی تھیں کہ ان کو خبر دی گئی کہ عثمانؓ کا قتل کر دیئے گئے وہ یہ سُنکر واپس ہو گئیں اور فرمایا کہ مجھے واپس لے چلو۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہی وہ قریہ ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿فَرَأَيْتُمْ كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ (۱۶:۱۱۳) اللہ تعالیٰ ایک سببی والوں کی حالت عجیبہ بیان فرماتے ہیں کہ وہ (بڑے) امن و اطمینان میں رہتے تھے ﴿وَاللَّهُ﴾ مروی ہے ابی بصیرؓ سے انھوں نے کہا کہ میں نے یہ آیت سورہ نحل میں پڑھی ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْحَمْدُ﴾ (۱۶:۱۱۶) اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا بانی دعویٰ ہے ان کی نسبت یوں مت کہو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں چیز حرام ہے۔ آخر آیت تک، میں اُس وقت سے آج کے دن تک فتویٰ دینے سے ڈرتا ہوں۔ مروی ہے ابن مسعودؓ سے کہ ایسا ہو گا کہ کوئی شخص کہے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کام کا حکم دیا اور اس کام سے منع کیا۔ اس پر اللہ عز وجل فرمے گا کہ تو نے جھوٹ کہا یا یہ کہے گا کہ اللہ نے ایسا کرنا حرام کیا ہے اور ایسا کرنا حلال کیا ہے اس پر حق تعالیٰ اُس سے فرمائیے گے کہ تو نے جھوٹ بولا۔

آیات سورۃ بنی اسرائیل | اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا

مِنَ الْيَتِيمِ وَالسَّارِقِ الْمُجْرِمِ الْكَافِرِ
مَنْ ابْنِ مَرْيَمَ قَالَ نَزَلَتْ
بِهِ الْآيَةُ وَتَرَبَّأَ اللَّهُ مَسْئَلَةً
مُحَلِّقِينَ أَحَدُهُمَا أَهْلُكُمْ فِي رَحْلَيْنِ
عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ وَمَوْلَى كَافِرٍ
وَهُوَ أُسَيْدُ بْنُ أَبِي الْعَيْصِ
كَانَ يَكْفُرُ بِالْإِسْلَامِ وَكَانَ عُثْمَانُ
يَنْفَقُ عَلَيْهِ وَيُكْفِلُهُ وَيُكْفِيهِ الْمَوَدَّةَ
وَكَانَ الْأَخْرَجِيُّ عَنْ الْقَصْدَةِ
وَالْمَعْرُوفِ فَنَزَلَتْ فِيهِمَا مِنْ
سَلِيمِ بْنِ عُمَرَ قَالَ صَبَبْتُ حَفْصَةَ
زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبِهِ خَادِمَةٌ مِنْ كَتَمَةَ بِلَالِ الْهَذِيلِيِّ
فَأَخْبَرْتُ أَنَّ عُثْمَانَ قَدْ قُتِلَ فَرَجَعْتُ
وَقَالَتْ ارْجِعُوْنِي فَوَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِ أَهْلِ الْقُرَيْشِ أَلْتَمَسْتُ
قَالَ اللَّهُ قُرَيْشٌ كَانَتْ آمِنَةً
مُطْمَئِنِّينَ لِي أَفَرَأَيْتُمْ عَنْ
أَبِي بَصِيرَةَ قَالَ قَرَأْتُ فِيهِ الْآيَةَ
فِي سُورَةِ النَّحْلِ وَلَا تَقُولُوا لِمَا
تَقُولُ أَنْتُمْ أَكْذِبُ إِذَا حَلَّلَ
وَبِذَا حَرَامٌ لِي أَفَرَأَيْتُمْ الْآيَةَ فُلِمَ
أَزَلْ أَغَاثُ الْفِتْنَةِ إِلَى يَوْمِ ذَا
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَنْ رَجُلٍ
أَنْ يَقُولَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِكَذَا وَ
يُنْفِ عَنْ كَذَا فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ
جَلَّ كَذَبْتَ أَوْ يَقُولَ إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَ جَلَّ كَذَا وَ حَلَّ كَذَا فَيَقُولُ
اللَّهُ كَذَبْتَ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

وَقُلْ لِّلْعِبَادِ يُقُولُوا اَللّٰهُمَّ اِنِ الشَّيْطٰنُ كَانَ اِلَّا نَسٰنٌ عَلٰٓؤُا۟ اٰمِيْنًا هٗ رَجٰكُمۡ اَعْمٰكُمۡ بِكُمۡ اِنْ يَّكْفُرُوۡا بِحٰكُمۡ اَوْ اِنْ يَّشَاقِقُوۡكُمْ وَمَاۤ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا

فقیر گوید معنی عنہ مؤمنین اولین کفار را ہدف لمن و لمن می ساختند و ازین بہت فتنہ دو بالائی شد و عداوت ہما مستحکم میگشت و در اسلام توقف بسیار بظہوری آمد خدا میقلے این آیت نازل فرمود و قل لعلبادی یقولوا اللہ ہی احسن بگو بندگان مرا کہ گویند آن کلمہ کہ نیک تر است و بظلم نزدیک تر و بمصلحت دعوت آئندہ تر ہر آئینہ شیطان تحریک میناید در میان ایشان یعنی ترغیب میکند بر آئینہ شیطان دشمن ظاہر است آدمی را آن کلمہ کہ نیکتر است اینست رَجٰکُمۡ اَعْمٰکُمۡ پروردگار شہادانا تر است باحوال شما اگر خواہد بجا شد بر شما و اگر خواہد عقوبت کند شما را و نفرستادیم ترا بر ایشان گماشتہ بآد فقیر میگوید کہ سورہ بنی اسرائیل از فہم آئندہ در مکہ نازل شدہ است پس مراد بکلمہ عبادی نیستند مگر جامعی از سابق مؤمنین ہاجرین کہ بذاکرہ کفار مشہور بودند و با عصاة قریش جدال میکردند و در کلمہ عبادی اضافت تشریف علی داؤد عظیم از لطف و رحمت و اختصاص پس این بزرگوار متصف اند باین اختصاص و لطف و ہما مقصود آفرج ابو یعلی و ابن عساکر عن ام ایمنہ قالت دخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقلس و انا علی فراشی فقال شعرت لانی نمث اللیلۃ فی المسجد الحرام فانما فی جبریل

وَقُلْ لِّلْعِبَادِ اَللّٰهُمَّ اِنِ الشَّيْطٰنُ كَانَ اِلَّا نَسٰنٌ عَلٰٓؤُا۟ اٰمِيْنًا هٗ رَجٰكُمۡ اَعْمٰكُمۡ بِكُمۡ اِنْ يَّكْفُرُوۡا بِحٰكُمۡ اَوْ اِنْ يَّشَاقِقُوۡكُمْ وَمَاۤ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا

فقیر معنی عنہ کہتہ ہے کہ کفار کو مؤمنین اولین یعنی جولوگ شروع میں اسلام لائے تھے (من و لمن و طعن کیا کرتے تھے اور اس وجہ سے فتنہ برابر بڑھتا جا رہا تھا اور مدد میں مستحکم ہوتی جا رہی تھیں اور اسلام میں بہت توقف واقع ہو رہا تھا۔ حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی و قل لعلبادی یقولوا اللہ ہی احسن یعنی ہمد و میرے بندوں سے کہ ایسی گفتگو کریں جو زیادہ اچھی اور بردباری سے نزدیک تر ہو، دعوت کی مصلحت میں کام آنے والی ہے۔ حقیقتہً شیطان اُن کے درمیان تحریک کر رہا ہے یعنی فتنہ بھڑکا رہا ہے۔ یقیناً شیطان آدمی کا کھلا ہوا دشمن ہے۔ اور وہ گفتگو جو زیادہ اچھی ہے یہ ہے کہ بگو اعلیٰ بگو تمہارا پروردگار تمہارے حالات کو سب سے زیادہ جاننے والا ہے اگر وہ چاہے تم پر بخشش کرے، اگر چاہے مذاب کرے اور ہم نے آپ کو اُن پر ذمہ داریاں نہیں بھیجا۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ سورہ بنی اسرائیل اُن ابتدائی سورتوں میں سے ہے جو مکہ میں نازل ہوتی ہیں۔ اس لئے کلمہ عبادی سے سوائے مؤمنین سابقین ہاجرین کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا جو کفار کے ساتھ مذاکرات میں مشہور تھے اور قریش کے بدکردار لوگوں سے جھگڑتے رہتے تھے اور کلمہ عبادی (یعنی میرے بندے) میں اضافت تشریف از لطف و رحمت اور اختصاص کا عظیم مقام رکھتی ہے۔ توبہ بزرگ حضرات اس خصوصیت لطف کے ساتھ متصف ہیں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ آخذ کیا ابو یعلیٰ اور ابن عساکر نے روایت ہے ام ایمنہ سے اُنھوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں اندھیرے سے تشریف لائے اور میں اپنے فرش پر تھی اور فرمایا کہ تمہیں پتہ ہے کہ میں آج رات مسجد الحرام میں سو گیا تو میرا کس جبریل نے

اور وہ مجھے مسجد کے دروازے کی طرف لے گئے۔ دیکھتا ہوں کہ وہاں ایک سفید رنگ کا جانور موجود ہے جو گدھے سے بڑا اور چمڑے سے چھوٹا تھا۔ اُس کے دونوں کان لمبے پھریے تھے تو میں اُس پر سوار ہو گیا۔ اس قدر تیز چلنا شروع کیا کہ جہاں اُس کی نظر پڑتی تھی وہیں اپنا پاؤں رکھتا تھا اور جب مجھے لیکر ایسی جگہ پہنچتا تھا جہاں آثار ہوتا تھا تو اُس کے دونوں ہاتھ (یعنی اگلے پاؤں) لمبے ہو جاتے تھے اور پچھلی ہاتھیں چھوٹی ہو جاتی تھیں اور جب وہ مجھے لے جاتا تھا جہاں چڑھانی ہوتی تھی تو اُس کے دونوں پاؤں (یعنی پچھلی ہاتھیں) لمبی ہو جاتی تھیں اور دونوں ہاتھ چھوٹے ہو جاتے تھے اور جہاں مجھے تنہا نہیں چھوڑا (ساتھ ساتھ ہے) یہاں تک کہ ہم بیت المقدس پہنچے۔ تو میں نے اُس کو اُس حلقہ سے باندھ دیا جس سے انبیاء باہر تھے ہیں۔ اس کے بعد مجھ سے انبیاء کی جماعت نے ملاقات کی جو میرے لئے بھیجے گئے تھے۔ اُن میں ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ تھے۔ میں نے اُن کو نماز پڑھانی اور اُن سے گفتگو کی اور میرے پاس دُورِ بق لائے گئے سُرخ اور سفید۔ میں نے سفید کو لے کر کیا اور مجھ سے جبریلؑ نے کہا کہ آپ نے دودھ پیا اور شراب کو چھوڑ دیا اگر تم شراب پی لیتے تو تمہاری تمام اُمتیں سے پھر جاتی۔ پھر میں اُس پر سوار ہوا اور مسجد الحرام میں آگیا۔ میں نے اگر صبح کی نماز پڑھی۔ (اُمّ بانیؑ کہتی ہیں کہ) میں نے آپ کی چادر کپڑی (اور کہا کہ میں تمہیں قسم دیتی ہوں اللہ قسم کی اے چاکے بیٹے جو تم قریش سے یہ سرگزشت بیان کرو تو جو لوگ آپ کی تصدیق کر چکے ہیں اب وہ آپ کو بھٹلائیں گے تو آپ نے اپنا ہاتھ چادر پر مار کر میرے ہاتھ میں سے اُس کو چھوڑ لیا اس میں وہ آپ کے پیٹ کے اوپر سے ہٹ گئی میری نظر آپ کے پیٹ کے شکنوں پر پڑی جو کہ آپ کی گنگلی سے اوپر تھیں گویا کاغذ طے کئے ہوئے تھے (یعنی بہت حسین تھیں) اور دیکھتی ہوں کہ آپ کے قلب کے اوپر اس قدر نور کی شعاعیں چمک رہی تھیں کہ قریب تھا کہ میری بنائی جاتی ہے تو میں مسجد میں گر کر رہی جب میں نے سر اٹھایا تو آپ جاچکے تھے تو میں نے اپنی لونڈی سے کہا

فَدْرَبْتُ بَنِي لَيْلَىٰ بِبَابِ الْمَسْجِدِ فَاذَا دَأْبٌ أبيضٌ فوقَ الحمارِ ودونَ البعلِ مضطربُ الأذنينَ فركبتهُ مكانَ يضعُ خافرهُ مدَّ بعيره إذا أخذَ بيَ نِي هبوطِ طالتَ يداهُ وقصرت رِجلاه إذا أخذَ بيَ في صعود طالت رِجلاه وقصرت يداهُ و جب سبیل لایقوتنی ہے اُنھیں لای بیت المقدس فاؤثقتہ بالخلقة الّتی ساءتِ الانبیاء فواللّی ہا ففیشر لے رباطاً من الانبیاء منهم ابراہیم و موسی و عیسی فصلت کہیم و کلّھم و اُمیت با نائین اُمّر و ابیض غشربت الابیض و قال لے جبریل شربت اللبن و ترکت الخمر لو شربت الخمر لارتدت احک ثم رکبته فامیت المسجد الحرام فصلت العداة فقلعت برداء و قلت انشدک اللہ قولاً ابن عم ان تحبب ہذا قریشاً فیکذبک من صدک فضرب بیدہ طے ردائہ فانترّم من یدی فارفع عن بکلیہ فغمرت لے تکلّیہ فوق ازارہ کا تھا طی القرائیس و اذا نود ساطع عند فوادہ کاد یختلف بعری فزوت ساجدة فلما رفعت رأی فی اذا ہو قد خرج فقلت لجاریتی

۱۔ دوسرے انبیاء کو بھی معراج ہوئی اور اسی طرح ان کے پاس بھی براق آیا اور وہ بھی اس مقدس جگہ میں اپنے بلاق پر سوار ہو کر پہنچے اور اسی حلقہ سے اس کو باندھا اور

دیجئے ان کے پیچھے جا۔ اور دیکھ کر اگر وہ لوگوں سے کیا کہہ رہے ہیں اور ان سے کیا کہا جا رہا ہے۔ جب وہ میرے پاس آئیں تو اس نے مجھے خبر دی کہ آپ قریش کی ایک پارٹی کے پاس پہنچے جن میں مطعم ابن عدی اور عمرو بن ہشام اور ولید بن مغیرہ تھے اور آپ نے فرمایا کہ میں نے رات عشاء کی نماز اس مسجد میں پڑھی اور وہیں صبح کی نماز پڑھی اور ان کے درمیانی وقت میں میں بیت المقدس پہنچا۔ مجھ سے ملنے کے لئے انبیاء کی ایک جماعت بھی گئی جن میں ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ تھے۔ میں نے ان کو نماز پڑھائی اور ان سے گفتگو کی۔ یہ سن کر عمرو بن ہشام نے مسخرانہ کے انداز میں کہا کہ ان کا علیہ مجھے بتاؤ۔ آپ نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام میاں قدس سے کچھ بچے ہوئے تھے اور بچے قدس کم، چوڑا سینہ، خون کی سرخی جلد پر ظاہر تھی، بل کھاتے بال، چہرے پر سرخی و سفیدی عیاں، گویا کہ وہ عروہ بن مسعود ثقفی ہیں۔ یہے موسیٰ علیہ السلام تو وہ بھاری بدن گندی رنگ بچے قدس تھے گویا کہ وہ (قبیلہ) شنوۃ کے مردوں میں سے ہیں۔ بہت بالوں والے، آنکھیں اندر کو، دانت ایک دوسرے سے ملے ہوئے، ہونٹ سمٹے ہوئے، جبڑا ابھرا ہوا، غصہ والے۔ یہے ابراہیم علیہ السلام تو وہ واللہ باعتبار صورت اور باعتبار سیرت سب سے زیادہ مجھ سے مشابہ تھے تو یہ لوگ سن کر بہت متکدل ہوئے اور انھوں نے اس کو بہت بڑی بات قرار دیا۔ اس کے بعد مطعم نے کہا کہ آج سے پہلے تیری باتیں، ہلکی تھیں بجز آج کے قول کے میں گواہی دیتا ہوں کہ تو جھوٹا ہے۔ ہم لوگ اونٹوں پر سفر کر کے بیت المقدس پہنچے ہیں تو جلاتے ہوئے ایک ہینہ لگتا ہے اور آتے ہوئے ایک ہینہ لگتا ہے تو دعویٰ کر رہے کہ ایک رات کے اندر ہی ہوا یا۔ قسم ہے لا اور عڑٹی کی میں تیری تصدیق نہیں کروں گا۔ اس پر ابو بکر نے کہا اے مطعم! تو نے اپنے بچا کے بیٹے سے بڑی بدتمیزی کی گفتگو کی اور ان کی تکذیب کی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ سچے ہیں۔ پھر ان لوگوں نے کہا کہ اچھا ہم سے بیت المقدس کا نقشہ بیان کرو۔ آپ نے فرمایا کہ میں رات میں گیا اور رات میں ہی واپس آ گیا۔ اب آپ کے پاس جبریل پہنچ گئے اور اپنی بازو پر انھوں نے بیت المقدس

دیکھ کر آئینہ فائزے یاذا یقول وماذا یقال لہ فلما رجعت اخرجتہ من تحتہ الی ثغر من قریش فیہم مطعم بن عدی و عمرو بن ہشام والولید بن المغیرۃ فقال الی صلیت اللیلۃ العشاء فی ہذا المسجد و صلیت بہ القداۃ و آتیت فیما بین ذلک بیت المقدس فقیل لہ ربطہ من الانبیاء فیہم ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ فصرحت بہم و کلہم فقال عمرو بن ہشام کاستہزی مطعم لہ فقال اما عیسیٰ ففوق الرابۃ و دون الطویل عریض الصدر ظاہر الدم جند الشعر تعلوہ صہبۃ کانت عروہ بن مسعود الثقفی و اما موسیٰ فضعم آدم طوال کانت من رجال شنوۃ کثیر الشعر فامر العینین مزاکیۃ الاسنان فقلعت الشفۃ خارج اللثۃ مابین و اما ابراہیم فواللہ لاشبہ الناس بے خلقا و خلقا ففعلوا و عظموا ذاک فقال المطعم کل امرک قبل الیوم کان اما غیر لوک الیوم انا اشد انک کا ذب نحن نضرب اکباد الابل الی بیت المقدس مصعدا شہرا و منحدرا شہرا تزعم انک آئینہ فی لیلۃ واللای والعزۃ لا اصدق فقال ابو بکر یا مطعم بتن ما قلت لابن اخیک جبنتہ و کذبہ انا اشد ان صاوق فقالوا یا محمد صف لنا بیت المقدس قال دخلتہ لیلۃ و خرجت منہ لیلۃ فاتاہ جبریل فصورہ

کی صورت آپ کے سامنے کردی تو آپ نے فرمایا شروع کر دیا کہ اُس کا ایک دروازہ ایسا ہے جو فلاں مقام پر ہے اور ایک دروازہ ایسا ہے جو فلاں جگہ ہے اور ابو بکرؓ کہتے جاتے تھے کہ آپ نے سچ کہا۔ تو رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس دن فرمایا کہ اے ابو بکرؓ اللہ تعالیٰ تمہارا نام صدیق رکھا۔ پھر انھوں نے کہا کہ اے محمدؐ اچھا اور کوئی بات بتاؤ۔ تو آپ نے فرمایا کہ میں بنی فلاں کے قافلہ پر روماء میں گزرا اُن کی ایک اونٹنی گم ہو گئی تھی وہ اُس کی تلاش میں گئے ہوئے تھے۔ پھر میں اُن کے کجاووں تک پہنچا اُن میں بھی اُن لوگوں میں سے کوئی نہ تھا۔ وہاں ایک پیالہ مجھے پانی سے بھرا ہوا ملا تو میں نے اُس میں سے پیا۔ پھر میں بنی فلاں کے قافلہ پر پہنچا تو مجھ سے اونٹ ڈر کر بھاگے اور ایک اونٹ سرخ رنگ کا گر پڑا اس کی ایسا شلیتہ تھا جس پر سفید دھاریاں تھیں میں نہیں جانتا کہ اونٹ کی ہڈیاں ٹوٹیں یا نہیں۔ پھر میں بنی فلاں کے قافلہ کے پاس تنہم میں پہنچا اُس کے آگے گندمی رنگ کا اونٹ چل رہا تھا اور وہ قافلہ ہی ہے جو ابھی ثنیہ کی جانب سے تم پر ظاہر ہوئے والا ہے اس پر ولید بن المغیرہؓ نے کہا کہ یہ جادوگر ہے تو یہ (تلاش کے لئے) چل دیئے۔ تو جیسا آپ نے فرمایا انھوں نے ویسا ہی پایا تو پھر ان لوگوں نے آپ پر سحر کی تہمت لگائی اور کہنے لگے کہ ولید نے سچ کہا تھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَمَا جَعَلْنَا الشَّيْءَ إِلَّا لِيُذَكَّرَ (۶۰: ۷۷) اور میں نے جو منظر آپ کو (شب معراج میں) دکھلایا تھا اس کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا یہ اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے کہا کہ میری قوم کے لوگ میری تصدیق نہ کریں گے تو جبریلؑ نے کہا کہ آپ کی تصدیق ابو بکرؓ کرے گا اور وہ صدیق ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے جایا گیا تو آپ نے مالک کو دیکھا جو جنم کا خازن ہے تو آپ نے دیکھا کہ وہ ترش و شخص ہے جس کے چہرے سے غصہ پھانا جاتا ہے۔ اور عبید بن آدم سے مروی ہے کہ عمرؓ بن الخطابؓ جابیہ میں تھے تو آپ بیت المقدس کی

فی جنابہ فعل يقول باب منہ کذا فی موضع کذا و باب منہ کذا فی موضع کذا و ابو بکر يقول صدقت فقال رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم يومئذ يا ابا بکر ان الله قد سماك الصديق قالوا يا محمد اخبرنا عن غيرنا فقال اتيت علي عير بني فلان بالراحماء قد اضلوا ناقة لهم فانطلقوا في طلبها فانتهيت الى رحابهم ليس بها منهم احد و اذا قدح ماء فشربت منه ثم انتهيت الى عير بني فلان فنقرت منى الابل و ترك منها حمل امر عليه جوالق فخطت بلباض لا ادري اكسر البعير ام لا ثم انتهيت الى عير بني فلان في التميمي قد جاعل اودق داهي هذه تطلع عليكم من الشنيعة فقال الوليد بن المغيرة ساجرو فانطلقوا فنظروا فوجدوا كما قال فرمؤه بالسمر و قالوا صدق الوليد فانزل الله وَمَا جَعَلْنَا الشَّيْءَ إِلَّا لِيُذَكَّرَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ و في رواية اخرى قال رسول الله ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم لجبريل ان قومي لا يصدقون قال يصدقك ابو بکر و هو الصديق و عن عمر قال لما انشأ رسول الله ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم رأي بالكاخازن السمار فاذا رجل عابس يعرف بغضب في وجهه و عن عبید بن آدم ان عمر بن الخطابؓ كان جابیہ

فتح بیت المقدس فقال لعلي بن
 عثمان ان اسلي قال خلف الشجرة قال
 لا ولكن امسلي حيث صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقدم الي
 القبلة فصلى ومن علي قال قال رسول
 صلى الله عليه وسلم ليلة أسري
 بي رأيت علي العرش مكتوباً لا اله الا الله
 محمد رسول الله ابو بكر الصديق عمر الفاروق
 عثمان ذو النورين ومن لي بالدرود
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت
 ليلة أسري بي في العرش فندوة
 خضراء فيها مكتوب بنور ابيض لا اله الا
 الله محمد رسول الله ابو بكر
 الصديق عمر الفاروق ومن انس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رأيت علي ساق العرش مكتوباً لا اله الا
 الله محمد رسول الله أيده علي
 ومن ابى هريرة قال لما رجع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة أسري
 به فكان بذي كولة قال يا جبريل
 ان قومي لا يصبروني قال يصبروك
 ابو بكر وهو الصديق واخرج الحاكم
 عن مائمه قالت لما أسري بالنبي
 صلى الله عليه وسلم لي المسجد
 الا فطع اصبح يحدث الناس بذلك
 فارتد الناس ممن كانوا آمنوا به
 وصدد قوه و سقوا بذلك الى ابى بكر
 قالوا بل لك في صاحبك يزعم انه أسري
 به الليلة الى بيت المقدس قال اذ قال ذلك قالوا نعم

فتح کا ذکر کیا گیا تو آپ کو بتے کہا کہ تمہاری کیا رائے ہے (وہاں پہنچے)
 مجھے کہاں نماز پڑھنی چاہیے۔ کہنے کہا کہ مسجد کے پیچھے۔ تو عمرؓ
 نے کہا نہیں، لیکن میں وہاں نماز پڑھوں گا جہاں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی تو قبلہ کی طرف آگے بڑھے پھر نماز
 پڑھی۔ اور مروی ہے علی رضی اللہ عنہ سے انھوں نے بیان کیا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس رات میں مجھ کو آسمان
 پر لیا گیا میں نے عرش پر یہ لکھا ہوا دیکھا لا اله الا اللہ محمد
 رسول اللہ الخ (یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد اللہ کا رسول
 ہے ابو بکر صدیق ہے، عمر فاروق ہے، عثمان ذو النورین ہے)
 ابودرداء روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپؐ
 فرمایا کہ جس رات میں مجھے عرش پر لے جایا گیا میں نے ایک سبز چوہر
 دیکھا جس پر سفید نور سے لکھا تھا لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ابو
 البکر الصديق عمر الفاروق۔ اور انسؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھے معراج ہوئی تو
 میں نے عرش کے پایہ پر لکھا ہوا دیکھا لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ
 ایدہ بعلی (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کا رسول ہے)
 میں نے انس کو مدہ پہنچائی علیؓ سے (اور ابو ہریرہؓ سے روایت
 ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس رات میں
 جس میں آپ کو سیر کرائی گئی تھی جب واپسی میں مقام ذی طوی
 پر پہنچے تو آپؐ فرمایا کہ لے جبریل میری قوم کے لوگ میری تصدیق
 نہیں کریں گے تو جبریل نے کہا کہ آپ کی تصدیق ابو بکرؓ کرے گا
 اور وہ صدیق ہے۔ اور اخذ کیا حاکم نے، مائمه سے روایت ہے
 کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد اقصیٰ کی طرف لیا گیا تو
 صبح کو لوگوں نے اس کا چہرہ شروع کیا تو بہت سے ایسے لوگ بھی
 (دین سے) پھرنے لگے تھے جو آپ پر ایمان لے آئے اور آپ کی
 تصدیق کر چکے تھے اور یہ لوگ اس خبر کو لے کر ابو بکرؓ کے پاس
 دوڑے گئے اور کہنے لگے کہ کیا تمہیں اپنے صاحب کی بھی خبر ہے
 وہ یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ ان کو آج رات بیت المقدس لیا گیا
 گیا تو ابو بکرؓ نے کہا کیا انھوں نے ایسا کہا ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں

تو ابو بکرؓ نے کہا کہ اگر انھوں ایسا کہا تو سچ کہا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ تم اُن کی اس (خلافت قیاس) بات کی تصدیق کرتے ہو کہ وہ راستہ میں بیت المقدس پہنچ گئے اور صبح ہونے سے پہلے واپس بھی آگئے۔ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں تو اُن کی اُس بات کی بھی پوری تصدیق کرتا ہوں جو اس سے بھی زیادہ بعید ہے، میں اُن کی اُن آسمان کی خبروں کی تصدیق کرتا ہوں جو وہ صبح اور شام میں جیتے ہیں۔ اسی بنا پر اُن کا نام ابو بکر صدیق ہو گیا۔ اور زید بن اسلم سے مروی ہے کہ عباس بن عبد المطلب کا مکان مسجد نبوی کے پہلو میں تھا۔ عمرؓ نے اُن سے کہا کہ یہ مکان میرے ہاتھ فروخت کر دو اور عمرؓ نے ارادہ کیا تھا کہ وہ اس سے مسجد میں اضافہ کر دیں گے تو عباسؓ نے اُن کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر عمرؓ نے کہا تو مجھے ہبہ کر دو۔ اس سے بھی انھوں نے انکار کر دیا۔ تو عمرؓ نے کہا کہ تو پھر تم خود ہی اس کو شامل کے مسجد کو وسیع کر دو۔ انھوں نے اس سے بھی انکار کر دیا۔ تو عمرؓ نے کہا کہ ان میں سے کوئی ایک بات تو ماننی ہی پڑے گی تو پھر بھی انکار ہی کیا۔ عمرؓ نے کہا تو میرے اور اپنے درمیان کسی کو حکم بنا لو؛ تو اُبی بن کعب نے ہو گئے۔ اب دونوں یہ جھگڑالے کہ اُن کے پاس بیچے۔ تو اُبی نے عمرؓ سے کہا کہ میں نہیں سمجھتا کہ آپ ان کو ان کے گھر سے نکالنے کا اختیار رکھتے ہیں جب تک ان کو راضی نہ کر لیں۔ تو عمرؓ نے اُبیؓ سے کہا کہ کیا تم نے اپنا یہ فیصلہ کتاب اللہ میں پایا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت (یعنی قول یا فعل) میں پایا؟ تو اُبیؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں۔ عمرؓ نے کہا وہ کیا ہے تو انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جب سلیمان بن داؤد نے بیت المقدس بنا نا شروع کیا تو یہ ہونے لگا کہ جب کوئی دیوار بناتے تو صبح کو منہدم ملتی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے پاس فری بھیجی کہ ان اینٹوں میں فلاں آدمی کا حق ہے پہلے اس کو راضی کر دو۔ یہ سن کر عمرؓ نے عباسؓ کو چھوڑ دیا۔ پھر عباسؓ نے اس کے بعد

قال لئن قال ذاك لقد صدق قالوا فتصدت اذ ذهب الليل الى بيت المقدس وجاء قبل ان يفتح قال نعم اني لاصدق بما هو اصدق من ذلك اصدت بجر السما في غداة او روية فلذلك سمي ابو بكر الصديق و عن زيد بن اسلم قال كان لعباس بن عبد المطلب دارا الى جنب مسجد المدينة فقال له عمر بعينها واراد عمر ان يزيده في المسجد فابى العباس ان يبيعه اياه فقال عمر فبيعت انت فابى المسجد فابى فقال عمر لا بد من احد من فابى عليه قال فخذ مني وبيك رجلا فاخت ابي بن كعب فاختصا اليه فقال ابي لعمر ما ارى ان يخرج من داره حتى ترضيه فقال لا عمر اريت تصاك هذا في كتاب الله وهدية ام سنة من رسول الله صلي الله عليه وسلم قال ابي بل سنة من رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال عمر واذك فقال اني سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس جعل كلما بنى ما يطا صبح منهدما فاوحى الله اليه ان لا تبني في حق رجل حتى ترضيه فترك عمر فوشعها العباس

حضرت عباسؓ اور حضرت عمرؓ میں یہ جھگڑا اصولی تھا۔ حضرت عمرؓ کا یہ خیال تھا کہ بغیر درت بنیوں کے کسی کا یہ ضرورت کے خلیفہ کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کی جگہ دوسرے کو ملے اور حضرت عباسؓ اس حق کو تسلیم نہیں کرتے تھے۔ پھر جب حضرت عمرؓ کو معلوم ہو گیا کہ یہ حق نہیں ہے اور اس

اس مکان کو اس مسجد میں شامل کر کے اس کو وسیع کیا۔ اور اسی طرح روایت کیا گیا ہے سعید بن المسیب اور ابن عباسؓ اور سالم ابی النضر سے۔ اور کعبؓ مروی ہے انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے داؤدؑ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے لئے ایک مقدس گھر بناؤ۔ تو انھوں نے اُس کے مقابلہ پر (یعنی اُس کے ساتھ) اپنا گھر (بھی) بنانا شروع کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ میں نے تجھے حکم دیا کہ میرے لئے گھر بنا تو نے اُس کے مقابلہ پر اپنا گھر بنانا شروع کر دیا۔ اب تجھے عبادت نہیں کہ اس کو بنائے۔ انھوں نے دُعا کی کہ اے پروردگار پھر میری اولاد میں سے کسی سے بنو لیجئے۔ فرمایا کہ ہاں تیری اولاد میں (یہ کام) مقدر کر دیا گیا۔ پھر جب سلیمانؑ والی ملک ہوتے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ بیت المقدس بناؤ تو انھوں نے اُس کو بنوایا۔ پھر جب اُس میں داخل ہوئے تو اللہ کے شکر کے لئے سجدے میں گر گئے اور دُعا کی کہ یا اللہ جو خوف زدہ شخص اس میں داخل ہو تو اُس کو اس میں دیدیجئے یا کوئی یہاں دُعا کرے تو اُس کو قبول کر لیجئے یا کوئی مغفرت چاہے تو اُس کی مغفرت کر دیجئے۔ تو اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ میں نے آل داؤد کے لئے دُعا کی تخصیص کر دی ہے۔ کعبؓ نے کہا کہ پھر انھوں نے چار ہزار گائے اور سات ہزار بکریاں فوج کرائیں اور کھانا بنوایا اور بنی اسرائیل کو دعوت دی۔ اور رافع بن عمیر کی روایت میں یہ ہے کہ پھر داؤدؑ (نے) مسجد کی تعمیر شروع کر دی۔ جب دیوار پوری ہو گئی تو گر پڑی۔ ایسا تین مرتبہ ہوا تو داؤدؑ نے اللہ سے اس کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ تم میں یہ صلاحیت نہیں کہ میرے لئے گھر بناؤ۔ داؤدؑ نے سوال کیا کہ یا رب ایسا کیوں ہے۔ فرمایا اس کے تیرے ہاتھوں سے غن ہے ہیں۔ انھوں نے عرض کیا کہ یا رب کیا وہ سب آپ کی اطاعت و محبت میں نہیں ہوا۔ فرمایا کہ اِن لیکن وہ بھی میرے ہی بندے تھے اور میں اُن پر بھی رحم کرتا ہوں۔ یہ بات داؤدؑ پر شاق گزری تو اُن پر اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ تو غم نہ کریں اس کے بنانے کا کام تیرے بیٹے سلیمانؑ کے ہاتھوں سے لینے والا ہوں۔ تو جب داؤد علیہ السلام کا انتقال ہو گیا تو حضرت

بعث ذلک فی المسجد وروئے نحو من ذلک عن سعید بن المسیب و ابن عباس و سالم ابی النضر و من کعب قال اوے اللہ الی داؤد ابن الی بیت المقدس فعارضہ بیتا لا فاعوے اللہ الیہ یا داؤد امرک ان تبینہ بیتا الی فعارضہ بیتا لک لیس لک ان تبینہ قال یارب ففی عقی قال عقبک فلما ولی سلیمان اوے اللہ الیہ ان ابن بیت المقدس فبناء فلما وکله عز ساجدا شکر اللہ قال یارب من وکله من عاتق کایمہ اورین داوید فاستجب له او مستغفر فاغفر له فاعوے اللہ الیہ انی تو خصصت لآل داؤد الدماء قدح الیمہ الالب لبقرة وسبعة آلاف شاة و صنع طعاما و دما بنی اسرائیل الیہ و فی روایت رافع بن عمیر ثم اقد فی بناء المسجد فلما تم السور سقط ثلاثا فکله ذلک الی اللہ فاعوے اللہ الیہ انک لا تقبل ان تبینہ لی بیتا قال و لم یارب قال لما جرای علی یذبحک من الدما قال یارب اولم تبین ذلک فی ہوک و محبک قال بلی و کھنہم عبادی و اما از محمہم فشق ذلک علیہ فاعوے اللہ الیہ لا تحزن فانی ساقیضہ بناءہ علی یکہ ابنک سلیمان فلما مات داؤد

افذ سلیمان فی بناء فلما تم قرب
القرآین و ذبح الذبائح و جمع بنی اسرائیل
فاذنت اللہ الیہ قد ارے سرورک
بشیمان بتی فیلنے أعطیک قال اسألت
خلقت خصال کما یصادف حکمت و
مکما لا یغنی لایحد من بعدک و من
الذی ہذا البیت لا یزید الا الصلوة
فیہ عزج من ذنوبہ کیوم و لکن
ائمہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اما الایثنین فقد اُعظیہما و
انا ارجو ان یکون قد اُعظی اللہ
اخرج الترمذی عن عمر بن الخطاب
انہ لبس ثوبا جدیدا فقال الحمد
للہ الذی نے کسانى ما اولی بہ عورتی
و اَجعلُ فی حیوتی ثم قال
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقول من لبس ثوبا جدیدا
فقال الحمد للہ الذی نے کسانى
ما اولی بہ عورتی و اَجعلُ
فی حیوتی ثم عد الی الثوب الذی
خلی فقصت بہ کسان فی کفیل اللہ
و فی حفظ اللہ و فی بستر اللہ
حیا و میتا قابلا ثلثا حق عطاء بن
النائب قال اخبرنی غیر واحد ان
قاضیا من قضاة الشام آتے
عمر فقال یا امیر المؤمنین رایت رتوبا افرغی
قال و ما رایت قال رایت الشمس و القمر
یقتتلان و النجوم معها نصفین قال فبع
یہما کنت قال مع القمر علی الشریف قال و جعلنا

سلیمان نے اس کی تعمیر کا کام شروع کیا۔ جب پورا ہو گیا تو بہت
قربانیاں کیں اور بہت جانور ذبح کئے اور بنی اسرائیل کو جمع کیا۔
پھر اللہ نے اُن کے پاس وحی بھیجی کہ میرا گھر بنانے سے جو تو خوشی
منارہا ہے میں اس کو دیکھ رہا ہوں۔ تو مجھ سے سوال کر میں تجھے
دوں گا۔ سلیمان نے عرض کیا کہ میں آپ سے تین باتیں مانگتا ہوں۔
ایسا حکم جو آپ کے حکم سے موافقت رکھے (یعنی میرا کوئی حکم آپ کی
رضا کے خلاف نہ ہو) اور ایسی بادشاہی جو میرے بعد کسی کو پیشتر
نہ ہو اور جو شخص اس گھر میں گئے اور سولے اس میں نماز پڑھنے
کے اُس کا اور کوئی ارادہ نہ ہو وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جائے
جس طرح اُس دن تھا جب اس کی ماں نے اُس کو جنا تھا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں تو اُن کو عطا کر دی
گئیں اور میں امید کرتا ہوں کہ تیسری بھی منظور ہو چکی ہے۔ آفد
کیا ترمذی نے، مروی ہے عمر بن الخطاب کے انھوں نے نیا
کپڑا پہنا پھر یہ کہا الحمد للہ الذی الخ اللہ کا شکر ہے جس نے
مجھے لباس پہنایا جس سے میں اپنی ستر پوشی کرتا ہوں اور اس سے
اپنی زندگی میں باجمال بنتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جس نے نیا کپڑا پہنا
پھر کہا الحمد للہ الذی کسانى ما اولی بہ عورتی و اَجعلُ
بہ فی حیوتی پھر اپنے بڑے اٹھارہ صدقہ میں دیدے وہ اللہ تعالیٰ
کی امان اور اللہ کی حفاظت میں رہے گا اور اللہ کی چادر میں
رہے گا زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی۔ اور عطاء بن السائب
سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھے کئی آدمیوں سے یہ خبر پہنچی کہ
شام کے قاضیوں میں سے ایک قاضی عمر کے پاس آیا اور اُس نے
کہا کہ اے امیر المؤمنین! میں نے ایک خواب دیکھا جس نے مجھے پریشان
کر دیا ہے۔ آپ نے کہا کیا دیکھا۔ کہا کہ میں نے سورج اور چاند
کو آپس میں قتال کرتے دیکھا اور اُن دونوں کے ساتھ ستارے
بھی ہیں آدھے ایک کے ساتھ اور آدھے دوسرے کے ساتھ۔ عمر نے
کہا کہ تو اُن دونوں میں سے کس کے ساتھ تھا؟ اُس نے کہا کہ میں
چاند کے ساتھ تھا سورج کے مقابلہ پر۔ تو عمر نے کہا و جعلنا

الکَلِّ وَالْهَارِ آتَيْنِ مُحَمَّدًا آيَةَ الْكَلِّ وَ
 جَعَلْنَا آيَةَ الْهَارِ تَمْيِيزَةً فَاطْلِقْ نَوَاشِدُ
 وَتَعْلَمُ لِي عَمَّا اَبَدًا قَالَ عَطَاءٌ فَبَغْنِي اَدَّ
 قَتَلَ مَعَ مَعَاوِيَةَ يَوْمَ مَيْقِينِ عَنِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَدَلْنَا كَانُ مِنْ اَمْرِ الْاَبْلِ
 مَا كَانَ يَمِينُ عَثَانَ تَلَّتْ لِعَلِّهِ اعْتَمَلَ
 فَلَوْ كُنْتُ فِي حُجْرٍ مَلِكِيَّتٍ حَتَّى تَخْرُجَ فَضَاءً
 وَلَيْمَ اللَّهُ لِيَتَأَمَّرَنَّ عَلَيْكَ مَعَاوِيَةُ وَ
 ذَكَرَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَمَنْ قَتَلَ
 مَقْتُلًا مَا قَعَدَ جَعَلْنَا لَوْلَا سُلْطَانًا
 فَلَا يُسَرِّفُ فِي الْقَتْلِ اِنَّكَ كَانَتْ
 مَقْتُولًا وَ عَنْ عُمَرَ قَالَ لَا تَكْفُرُوا وَجْهَ
 الدَّوَابِّ فَاَنْ كَلَّ شَيْءٌ يَسِجُ بَعْدَهُ وَ عَنْ
 سَيَمُونِ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ اتَى ابُو بَكْرٍ الْقَدِيقُ
 بَغْرَابٍ وَافْرًا بِمَنْحِينَ فَعَمِلَ كَيْشَرُ جَبَانًا
 وَيَقُولُ بِاضْيَافَةٍ مِنْ صَيْدٍ وَلَا تُفَضِّضُ
 مِنْ شَجَرَةٍ اَلَا بِمَا ضَعِيفَتْ مِنْ السَّيِّئِ وَ رَوَى
 نَحْوَهُ عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ لَمْ يَكُنْ ابُو بَكْرٍ الْقَدِيقُ
 بَغْرَابٍ اَلْهَدِيثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 لَمَّا نَزَلَتْ تَبَيَّنَتْ يَدَا اَبِي بَكْرٍ هَارَتِ
 امْرَاةُ ابِي بَكْرٍ فَقَالَ ابُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 لَوْ تَخَيَّرْتُ عَنْهَا فَاَهْبَا امْرَاةً
 يَذِيَّةً قَالَ مَحَالٌ بَيْنِي وَبَيْنَهَا
 فَلَمْ تَرَهُ فَقَالَتْ يَا اَبَا بَكْرٍ هَبْ جَانًا
 مَا جَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا يَنْطِقُ
 اَشْعَرٌ لَا يَقُولُ فَقَالَتْ اَبَكُ
 لِمَقْدَنِي فَاَنْدَفَعْتُ رَاجِعَةً
 فَقَالَ ابُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 مَا اَبَكُ قَالَ

الکَلِّ (۱۴۱) اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا
 سورات کی نشانی کو تو ہم نے دُھندلا بنایا اور دن کی نشانی کو
 روشن بنایا یہ بس جاؤ واللہ اب تم کہیں ہماری طرف سے کسی ہمد
 پر مامور نہ ہو گے۔ عطاء نے کہا کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ وہ معاویہ کا سہ
 دیتا ہوا یوم میقین میں قتل ہو گیا۔ مروی ہے ابن عباس سے
 انھوں نے کہا کہ جب اس شخص کے معاملہ میں جو ہونا تھا ہوا یعنی
 عثمان کے تو میں نے علی سے کہا کہ تم الگ ہنا۔ اگر تم کسی سولہ
 میں بھی (مجھے ہوتے) ہو گے تو دُھندلا بن جائے گا اور تم کو کھانا
 لیا جائے گا، مگر انھوں نے میری بات نہ مانی۔ اور خدا کی قسم تم پر
 معاویہ ضرور امیر بنے گا۔ اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَنْ قَتَلَ لَوْلَا اور جو شخص ناحق قتل کیا جائے تو
 ہم نے اس کے وارث کو اختیار دیا ہے سو اس کے قتل کے بارے
 میں حد (شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہیے وہ شخص طرفداری کے
 قابل ہے یا اور مروی ہے عمر سے فرمایا کہ جو پاؤں کے منہ پر پتھر
 نہ مارو کیونکہ ہر چیز اللہ کی حد کے ساتھ تسبیح کرتی ہے۔ اور مہران
 ابن مہران سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ابوبکر صدیق کے پاس ایک
 کوٹھالی لایا گیا جس کے دونوں بازو بندھے ہوئے تھے تو آپ اس کے
 بازو کو لے گئے اور کہتے تھے کہ جو شکار کر لیا جاتا ہے اور درخت کاٹا
 جاتا ہے اس کی تسبیح ضائع ہو جاتی ہے۔ اور روایت کی گئی اسی
 طرح زہری سے کہا کہ ابوبکر صدیق کے پاس ایک کوٹھالی لایا گیا،
 آخر حدیث تک۔ مروی ہے ابن عباس سے کہ جب تھکتے پکڑا
 آئی لہب نازل ہوتی تو ابولہب کی عورت آئی۔ ابوبکر نے
 (اس کو لے کر دیکھ کر) کہا کہ یا رسول اللہ اگر آپ اس سے
 چُھب جائیں تو اچھا ہو کیونکہ یہ بڑی بد زبان عورت ہے۔ آپ نے
 فرمایا کہ میرے اور اس کے درمیان حجاب ہو جائے گا، وہ نہیں دیکھ سکتی
 اب اس نے آکر کہا اے ابوبکر تیرے ساتھی نے ہماری جو کھنچ لی ہے۔
 ابوبکر نے کہا کہ واللہ وہ کبھی شعر نہیں پڑھتے اور نہ کبھی ہتھیریں۔
 یہ سنا کر اس نے کہا کہ تو بیشک بتانا لگیا ہے یہ کہہ کر وہاں سے نکل
 گئی تو ابوبکر نے کہا کہ یا رسول اللہ! اس نے آپ کو نہیں دیکھا آپ نے فرمایا

میرے اور اُس کے درمیان ایک فرشتہ تھا جس نے مجھے اپنی بازو سے پھلتے رکھا یہاں تک کہ وہ چلی گئی۔ اور اسی طرح روایت ہے اسامہ بنیت ابی بکر سے اور وہ روایت کرتی ہیں ابو بکر صدیق سے۔ اور روایت ہے ابن عمر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دیکھا کہ حکم بن ابی العاص کی اولاد کو منبروں پر (اٹھاتے ہوئے) گویا وہ بند رہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس کے باپے میں یہ آیت نازل کی وَمَا جَعَلْنَا الرَّحْمٰنَ غَیًّا الْمَرْ (۶۰:۱۷) اور ہم نے جو تماشا آپ کو دکھایا تھا اور جس درخت کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے ہم نے تو ان دونوں چیزوں کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا۔ الشجرۃ الملعونۃ سے مراد حکم اور اُس کی اولاد ہے۔ اور اسی کے قریب روایت ہے سہل بن سعد اور یعلیٰ بن مضرہ اور حسین بن علی اور سعید بن السیب اور عائشہ سے۔ اور عمر بن الخطاب روایت ہے وہ روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دربارہ قول حق تَعَالٰی اَقْرَبُ الصَّلٰتِ لَدُنَّا لَوْلَا الشَّمْسُ (۷۸:۱۷) آفتاب ڈھلنے کے بعد سے رات کے اندھیرے تک نمازیں ادا کیا کیجئے کہ لہو لکھ الشمس کی تفسیر ہے زوالِ شمس۔ قیادہ سے مروی ہے رَبِّ اَعْزِلْنِیْ (۸۰:۱۷) اے رب مجھ کو خوبی کے ساتھ بچائیو۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ آپ کو کس سے نکالا۔ یہ مخرجِ صدق ہے اور مدینہ میں داخل کیا، یہ مدخلِ صدق ہے۔ عمر نے کہا اور اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ ان میں اس امر کی طاقت نہیں ہوگی بغیر "سلطان" کے تو آپ نے (بحکمِ کہی) سوال کیا "سلطاناً نصیراً" کا (یعنی قوت و قلب مدد بخانے والا) کتاب اللہ (کے حفظ) اور حدود اللہ اور اس کے فرائض اور کتاب اللہ کے قائم کرنے میں نہ پہنچے گا کیونکہ "سلطان" (ایک طلبہ (یعنی رعب) ہے اللہ کی طرف سے جو وہ اپنے بندوں کے دلوں میں پیدا کر دیتا ہے اور اگر یہ نہ ہو تو بعض بعض کو ٹوٹ لے اور طاقتور کمزور کو کھا جاتے۔ اور عمر بن الخطاب مروی ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ جو با عظمت کلمات لائے ہیں اُن میں "سلطان" سے زیادہ با عظمت کوئی کلمہ نہیں۔ محمد بن سیرین مروی ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ یہ کلمہ تو بہت آواز کرتے تھا اور یہ کلمات کہتے

کان بینی و بیننا ملک یسترنی بمسماہ حتی ذہبت و روى نحو ذلک من اسامہ بنیت ابی بکر الصدیق من ابی بکر الصدیق و عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت ولدنا حکم بن ابی العاص علی المنابر کانہم القردۃ و اُزِلَ اللہ فی ذلک وَاَجَلْنَا الرَّحْمٰنَ اَقْرَبُ اَرْبَابِنَاکَ اِلَّا فِشْنَةً لِّلنَّاسِ وَ الشَّجَرۃُ الْمَلْعُونۃُ اَلْیَعْنِی الْحَکَم وَ وَلَدَہ وَ روى قریب من ذلک من سہل بن سعد و یعلیٰ بن مضرۃ و الحسین بن علی و سعید بن السیب و عائشہ عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ اَقْرَبُ الصَّلٰتِ لَدُنَّا الشَّمْسُ قال زوالِ الشمس من قتادۃ فی قول رَبِّ اَوْ عَلٰی مَدْعَلٍ مِّنْ مَّوَدِّ الْاِیۡۃِ اخرجہ اللہ من کتبہ مخرج صدق و ادخلہ المدینۃ مدخل صدق قال و علم نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا طاقۃ لہ بهذا الامر الا بسلطان فسال سلطاناً نصیراً لکتاب اللہ و حدودہ و فرائضہ و لا قامۃ کتاب اللہ فان السلطان عجز عن اللہ جعلنا بنی اہلہ عبادہ لولا ذلک لا قار بعضهم علی بعض واکل شدیدہم ضعیفہم و من عمر بن الخطاب قال و اللہ لما نزاع اللہ بالسلطان اعظم مما یترج بالقرآن عن محمد بن سیرین قال یسئلت ان ابابکر کان اذا قرأ تخضع کان مراد اقرأ

تو بلند آواز سے کرتے تھے۔ تو ابو بکرؓ سے پوچھا گیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ تو انھوں نے کہا کہ میں اپنے رب کے مناجات کرتا ہوں اور وہ میری حاجت کو مانتا ہے۔ اور عمرؓ سے پوچھا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ تو انھوں نے کہا کہ میں شیطان کو دھکیلتا ہوں اور اُدھکھنے والوں کو جگاتا ہوں۔ پھر جب نازل ہوئی: وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ (۱۱-۱۲) اور اپنی نماز میں نہ تو بہت بھار کر پڑھتے اور نہ بالکل چپکے چپکے ہی پڑھتے۔ تو ابو بکرؓ سے کہا گیا کہ ذرا اونچی آواز کیجئے اور عمرؓ سے کہا گیا کہ ذرا نیچی آواز کیجئے۔ اور اسی کی مثل مروی ہے ربیع بن انس سے۔

آیات سورۃ الکہف

اللّٰهُ تَقَالُطُ فَرَايَا قَاصِدًا نَفْسَكَ الْحَي (۱۸ تا ۳۱) اور آپ اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (یعنی علی الدوام) اپنے رب کی عبادت محض اُس کی رضا جوئی کے لئے کرتے ہیں اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (یعنی توجہات) ان سے ہٹنے نہ پائیں اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے قائل کر رکھا ہے اور وہ اپنی فضا کی خواہش پر چلتا ہے اور اس کا یہ حال مد سے گزر گیا ہے۔ اور آپ کہہ دیجئے کہ (یہ دین) حق تھا کہ رب کی طرف سے (آیا) ہے سو جس کا بھی چاہے ایمان لے آئے اور جس کا بھی چاہے کافر رہے بیک ہم نے ایسے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قناریں اس کو گھیرے ہوں گی اور اگر ریاس سے غریب و کسب گئے تو ایسے پانی سے ان کی فریاد پرسی کی جاوے گی جو تیل کی تلمیٹ کی طرح ہوگا مونہوں کو بھونکائیگا کیا ہی بڑا پانی ہوگا اور دونخ (دھبی) کیا ہی بُری جگہ ہوگی۔ بیک جو لوگ ایمان لاتے اور انھوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو اچھی طرح کام کو کرے (دیں) ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ بہنے کے باغ ہیں ان کے دسکن کے نیچے نہیں بہتی ہوں گی ان کو دہاں سونے کے کنگن پہنائے جائیں گے اور سبز رنگ کے کپڑے باریک اور دبیر و نیم کے پہنیں گے۔ اور

جَزْءٌ فَتَسِيلُ لَابِ بَرٍ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا قَالَ اُنْجِي لَبِ بَرٍ تَدْعُ عَرَفَ حَاجَتِهِ وَ تَسِيلُ لَعْمُ لَمْ تَصْنَعْ اِنْدَا قَالَ اَعْرِضْ الشَّيْطَانَ وَ اَوْقِطْ الْوَسْطَانَ فَلَا نَزْلَتَ وَلَا تَجْمَعُهُمْ بِصَلَاتِكَ وَلَا غَايَتُ بِهَا قِيلَ لَابِ بَرٍ اَرِنِ شَيْئًا وَ قِيلَ لَعْمُ اخْفِضْ شَيْئًا وَ رَوَى شَيْءٌ عَنِ الرَّيْحِ بْنِ اَنَسٍ

قَالَ اللّٰهُ تَقَالُطُ فَرَايَا قَاصِدًا نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْخُذُوعِ وَالْغَيْبَةِ يُؤْبَدُونَ وَ جِهَهُ وَ لَا تَعُدْ عَيْنَكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ بَرِيئَةً الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ لَا تَطْلُعْ مَنْ اَعْقَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَ اتَّبِعْ هَوَاهُ وَ كَانَ اَمْرُهُ فَرُطًا وَ قِيلَ الْحَيُّ مِنْ سَرَاتِكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُثِّقْ مِنْ قِيَّ مَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهْمُ سَرَادِ قَهْمًا وَ اِنْ يَسْتَعْجِلُوْا يُعَاثِقُوا بِنَارٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْاُجُوهَ بِشَرِّ الشَّرَابِ وَ سَاءَ ثَمْرُ تَفْقَاه

اور وہاں مسہرلوں پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے۔ کیا ہی اچھا صلہ ہے اور (بہشت) کیا ہی اچھی جگہ ہے، "فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو زہد کے آداب تعلیم فرمائیے ہیں۔ ہر چند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلقِ عظیم سے متصف تھے رَاكَ لَعَلِّي خَلْقٍ عَظِيمٍ (لیکن اس تعلیم کا مخاطب آپ کو اس لئے کیا گیا، تاکہ امت کے لئے دستور العمل مقرر ہو جائے۔ اولاً ارشاد فرماتے ہیں تلاوتِ قرآن مجید کے بارے میں۔ دوم فرماتے ہیں کہ اپنے نفس کو اس جماعت کے ساتھ مجوس رکھو جو اپنے رب کو اس کم رضاء کے حصول کی وجہ سے پکارتے رہتے ہیں۔ اور چاہیے کہ تمہاری نگاہ ان سے دنیوی زندگی کی زیب زینت کے ماتحت کبھی نہ بدلے، اور ایسے شخص کا کہنا کبھی نہ مانے جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور اس نے خواہشِ نفس کی جانب اپنا رخ پھیر لیا اور اس کا کام حد سے گزر چکا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ایسے مومنین فقرہ کے ساتھ ہنشینی رکھتے جو صبح و شام اللہ کی عبادت (و فرمانبرداری) میں مشغول ہیں اور بالدار لوگوں کے ساتھ مجالست اتنی رکھو جتنی دعوت (یعنی دعوتِ تبلیغ) کے لئے ضروری ہوتی ہے اور ان کی دنیاوی عیش و دولت کو بنظرِ استحسان نہ دیکھو۔ سوم خدا تعالیٰ بالدار کفار کے مذاب اور فقرہ مومنین کے ثواب کو بیان فرماتا ہے:

إِنَّا آخِذٌ نَّالِقُلُوبِیْنَ نَارًا۔ (یعنی ہم نے کافروں کے لئے مذا

تیار کر رکھا ہے) اور اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا بِالْحَمْدِ (۱۸: ۲۰) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو اچھی طرح کام کو کرے۔" چہارم ضرب المثل کے طور پر ایک مالدار کا فر اور فقیر مومن کا قصہ بیان فرماتے ہیں:

وَ اٰخِزْتُ لَهُمْ مَثَلًا لِّجَلْدِیْنَ الْحَمْدِ (۱۸: ۳۲) اور آپ ان لوگوں سے دو شخصوں کا حال بیان کیجئے الخ۔ چم دنیاوی حیات کی نعمتوں کو زمین پر پیدا ہونے والی سبزی سے تشبیہ کیے ہیں جو عنقریب خشک ہو جاتے اور (خشک ہو کر) ریزہ ریزہ ہو جاتے اور اسی طرح مال و اولاد سب اہل ہونے والی چیزیں ہیں اور باقیات صالحات جس سے مراد ہے ذکر اللہ تم اس کے لئے بقائے دوام نافذ ہوتے ہیں

فقیر گوید عفی عنہ خدا تعالیٰ پتیا میر خود را صلے اللہ علیہ وسلم آداب زہد تعلیم سے زیادہ ہر چند وی صلے اللہ علیہ وسلم بخلق عظیم متصف بود لیکن تادستور باشد اُمت را اولاً ارشاد میکند تلاوة کتاب اللہ ثانیاً میفرماید جس کُن نفس خود را با آن جماعہ کہ میخوانند پروردگار خود را طلب کنایہ مرضاة اوراد باید کہ تجارذ نگنزد چشمان تو از ایشان طلب کنان زینت زندگی دنیار و فرمان مبر کے راکر غافل ساقیم دل اوراد از ذکر خود و پس روی کرد خواہش نفس خود را پس شد کار او از مدگزشتہ حاصل کلام آن است کہ با جماعہ از فقرائے مومنین کہ بطاعت الہی صبح و شام مشغول اند صحبت دار و با اہل تنعم مجالست کن الا بقدر ضرورت دعوت و تنہات دنیویۃ ایشان مانیک چندان و آن تنہات را بنظر استحسان مبین و ثالثاً خدای تعالیٰ مذاب متغین کفار و ثواب فقرائے مومنین بیان می فرماید إِنَّا آخِذٌ نَّالِقُلُوبِیْنَ نَارًا و اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَّ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِیْعُ اٰجَرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا الْا رَابِعَا مثلاً ضرب میکند کہ قصہ کافر ختم و مومن فقیر است و اضرِبْ لَهُمْ مَثَلًا لِّجَلْدِیْنَ و فاساتیبیہ میدہد تنہات حیات دنیار البسرۃ زمین کہ عنقریب خشک شود و از ہم ریزد و ہمچنین مال و بَنُوْنَ عنقریب لعل پذیرد و باقیات صالحات راکر عبارت از ذکر خدا تعالیٰ است بقائے سرمد اثبات می فرماید

پھر فقیر مسکد این سورہ کیاست پس جمعہ کے خدائی تعالیٰ پیغامبر خود را صلی اللہ علیہ وسلم بمجالست ایشان امریناید و بذکر صبح و شام میستاید و وعدہ نعیم مقیم میدہد نیستند الا ہاجرین اولین کہ بکثرت ذکر موصوف بودند و از اول فقیر بودند یا بر فقر اللہ فی اللہ صرف اموال نمودہ فقیر گشتند پس این اعظم انواع تشریف است انجامہ را و ہو المقصود عن زید بن وہب ان عمر قرأ فی النہر بالکف و عن صفیہ بنت ابی عبید نحو ذلک و من عثمان ابن عفان انہ سئل ما الباقیات الصالحات قال ہن لا الا اللہ و سبحان اللہ و الحمد للہ واللہ اکبر و لا حول و لا قوۃ الا باللہ و عن عمر بن الخطاب انہ سمع رجلاً ینادی یا ذا القرنین فقال لا عمر ما اتمتم قد یستقیم باسماہ الانبیاء فلما بالکم و اسماء الملائکۃ و روى من خالد بن معدان مرسل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن من ذی القرنین فقال یلک یسبح الارض من تحتہا بالاسباب عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ فی لیلة من کان یرجو لقاء ربہ الا یہ کان لا نور من عند انہن الا مکہ حسوہ الملائکۃ۔

بقرہ فقیر کہتا ہے کہ یہ سورت کتبہ میں نازل ہوتی ہے لہذا وہ محبت جن کی ہم نشین کے لئے خدا تعالیٰ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دے اور ان کی مع دستاویز کر رہے ہیں کہ یہ لوگ صبح و شام اللہ کا ذکر کرتے رہتے ہیں اور ان کو قائم رہنے والی نعمتوں کا وعدہ دے رہے ہیں کوئی نہیں ہو سکتی بجز ہاجرین اولین کے جو کثرت ذکر سے موصوف تھے اور پہلے ہی سے فقیر تھے یا اپنے اموال اللہ کے نام پر اللہ کی رضا کے لئے فقرا پر خرچ کر کے فقیر بن گئے۔ تو یہ اعزاز و اکرام کی بہت بڑی نوع ہے اس جماعت کے حق میں۔ اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ اور زید بن وہب سے مروی ہے کہ عمر بن خطاب نے نماز فجر میں سورہ کاف پڑھی۔ اور صفیہ بنت ابی عبید سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اور عثمان بن عفان سے مروی ہے کہ ان سے باقیات صالحات کا مطلب پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ وہ ہیں لا الا اللہ اور سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ اور مروی ہے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے ایک شخص کو یاد اللہ القرائین پکارتے ہوئے سنا کہ اس سے کہا کہ اب تم نے انبیاء کے نام رکھ لئے ہیں۔ فرشتوں کے ناموں کے بارے میں کیا ارادہ ہے؟ اور مروی ہے خالد بن معدان سے جو بطور مرسل روایت کرتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ کے ذوالقرنین کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ایک بادشاہ تھا جو زمین کو فتح کرتا پھر اسے سامان کے ساتھ۔ مروی ہے عمر بن الخطاب سے انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو رات میں پڑھا فکھن کان یوحی اللہ کریم آخر تک اس کو اتنا نور دیا جائے گا جو حد انہن سے کہ تک ہو اس میں ملائکہ بھرے ہوں گے۔

آیات سورۃ مریم

اولئک الذین یحی الخ (۱۹: ۵۸ تا ۶۳) یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے (خاص) انعام فرمایا ہے منجملہ (دیگر) انبیاء کے آدم کی نسل سے اور ان لوگوں کی نسل سے جن کو ہم نے نوح کے ساتھ سوار کیا تھا اور ابراہیم اور یعقوب کی نسل سے اور یسب

حضرات ان لوگوں میں سے ہیں جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور ان کو مقبول بنایا۔ جب ان کے سامنے (حضرت) رحمن کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو سجدہ کرتے ہوئے اور رشتے ہوئے (زمین پر) گر جاتے تھے۔ پھر ان کے بعد (بعض) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا اور (نفسانی ناجائز) خواہشوں کی پیروی کی سو یہ لوگ عنقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے۔ مگر جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک کام کر لے لگا سو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا اور ہمیشہ رہنے کے باغ جن کا رحمن نے اپنے بندوں سے ناجائز وعدہ فرمایا ہے (اور) اس کے وعدے کی ہوتی (چیز) کو رہ لوگ ضرور چھیں گے۔ اس (جنت) میں وہ لوگ کوئی فضول بات نہ سنے پائیں گے بجز سلام کے۔ اور ان کو ان کا کھانا صبح و شام ملا کر دیا جائے۔ یہ جنت (جس کا ذکر ہوا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا نامک ایسے لوگوں کو بنا دیں گے جو خدا سے ڈرنیوالا ہو۔ فقیر کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ انبیاء علیہم الصلوٰت والسلام کے حالات فکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں اُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ کہ یہ ہیں وہ گروہ پیغمبروں میں سے کہ انعام کیا خدا نے ان پر جب پڑھی جاتی تھیں ان کے سامنے خدا تعالیٰ کی آیتیں تو وہ اوندھے منہ سجدہ کرتے ہوئے اور رشتے ہوئے گر جاتے تھے خَلَعُوا مِنْ بَعْلِمْ یعنی پھر ان کے بعد ایسے بُرے جانشین آتے کہ انھوں نے ضائع کر دیا نماز کو یعنی نماز کے حقوق کو ادا نہ کیا اور انھوں نے پیروی کی خواہش نفس کی تو قریب ہے کہ وہ گمراہی کی سزا بھگتیں اِلَّا مَنْ تَابَ لیکن جس نے توبہ کر لی اور شائستہ کام عمل میں لایا۔ تو ایسے ہی لوگ ہوں گے جو بہشت میں داخل ہوں گے، ان کے اعمال کی جزاؤں میں کمی نہ کی جائے گی۔ وہ بہشت کیا ہے؟ ہمیشہ رہنے والے باغ ہیں جو ایسے باغ ہیں جن کا وعدہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں سے کیا ہے جو انھوں نے نہیں دیکھے۔ یقیناً ضرور اس کا وعدہ پورا ہونے والا ہے۔ وہاں کوئی یہودہ بات نہیں نہیں ہے، لیکن ایک دوسرے پر سلام نہیں گے اور صبح و شام ان کو روزی ملے گی

مَنْ هَذَا يَا وَاجِبِيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي خَلَقْتَنَا وَابَدَيْتَنَا فَخَلَقْتَ مِنْ بَعْلِمْ هُوَ خَلَقَ اَصْحَابُ الْعَالَمِ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا اِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَدْخُلُونَ شَيْئًا مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادًا بِالْغَيْبِ اِنَّهُ كَانَ وَعْدًا كَمَا تَبَيَّنَ لَا يَتَّبَعُونَ فِيهَا الْقَوَا اِلَّا سُلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ فِيهَا بُرُجٌ وَعَشِيَّاهُ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ حِبَابِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا وَلَهُمْ فِيهَا نَقِيرٌ وَذَلِكَ الَّذِي بَيَّنَّ بِيَا مِغْرَابٍ بَعْدَ اِزَانٍ مِيكَوِيَّةٍ اُولَئِكَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اِيْشَانِ اَمْدَانِ گروہ کہ انعام کرد خدا را ايشان از جملہ پناہبران چون خواندہ می شد برايشان آيات خدا تعالیٰ بر روی می افتادند سجدہ کنان و گریان فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ اُولَئِكَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ايشان را جانشینان بد کہ ضائع ساختند نماز را یعنی حقوق صلوٰۃ را ادا نکردند و پیروی نمود خواہش نفس را پس نزدیک است کہ بر خوردند بجزائی گمراہی اِلَّا مَنْ تَابَ لیکن کسے کہ توبہ کرد از اعمال زشت خود و بعل آورد کار شائستہ پس ايشان در آیند بہ بہشت کم کردہ نشود از اجر عمل ايشان چیزی آن بہشت چیست با جہانمی ہمیشہ مانند آن با جہانمی کہ وعدہ دادہ است خدا تعالیٰ بندگانش خود را نادیدہ ہر آئینہ ہست وعدہ او البتہ آئندہ نشوند آسمان سخن یہودہ لیکن بشنوند سلام بر یک دیگر و ايشان راست روزی ايشان گاہ و بیگاہ

یہ وہ پشت ہے کہ جس کا وارث اپنے بندوں میں سے ہم اُس کو نہ ملے
ہیں جو پرہیزگار ہو۔ حاصل کلام یہ ہے کہ انبیاء کا زمانہ گزرنے کے
بعد ایسی جماعتیں پیدا ہو گئیں جو اُن کی سیرت کے برخلاف چلیں
اور یہ اشارہ ہے یہود و نصاریٰ کی طرف جنہوں نے اپنے دین میں
تحریف و تبدیل کر دی اور دینداری کے حقائق کو ہاتھ سے کھوٹا
اور صرف یہودیت اور نصرانیت کے نام پر اکتفا کر لیا اور یہ طبع
قائم کر لی کہ ہم انبیاء صلوات اللہ علیہم سے جا ملیں گے ان کی
گمراہی کی سزا ان کو قیامت کے دن ملے گی۔ اُس کے بعد امت مرحومہ
عہدہ کی تعریف کرتے ہیں اور اُن کو جنات عدن کا وعدہ ہے
ہے ہیں اور زمین کلام میں اشارہ فرماتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کا
یہ دعویٰ کہ ہم گزشتہ انبیاء کی پیروی کر رہے ہیں باطل ہے۔
وہ اس امت مرحومہ کے مومنین ہیں جو گزشتہ انبیاء کی پیروی
کرنے والے ہیں۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ ظاہر حال اس پر ولالت کرتا
ہے کہ سورہ مریم کے نازل ہونے کے وقت جو جماعت کہ اس صفت
سے متصف تھی بات کا مدار بھی اُن ہی پر ہونا چاہیے نہ محض فرض
کر لینے پر۔ اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس سورت کے
نزول کے زمانہ میں بجز مومنین سابقین کے جو ہاجرین اولین
ہیں دوسرے مسلمان موجود ہی نہ تھے اس لئے اس شرافت سے
مشرّف ہونے والے اور ان اعلیٰ وعدوں کے امیدوار وہی ہوتے
چاہئیں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَإِذَا أَنشَأَ عَلَيْهِمُ الْبُيُوتَ (۱۹)

(۷ تا ۷۷) اور جب ان کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیتیں پڑھی
جاتی ہیں تو یہ کہ فر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ دونوں فرقوں
میں مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور محفل کس کی بڑی ہے۔ اور ہم نے
ہمیشہ ان سے پہلے بہت سے ایسے ایسے گروہ ہلاک کئے ہیں جو سامان
اور نمودیں ان سے بھی (کہیں) اچھے تھے۔ آپ فرمادیجئے کہ جو
لوگ گمراہی میں ہیں (یعنی تم) رحمن اُن کو ڈھیل دیتا چلا جا رہا
ہے یہاں تک کہ جس چیز کا اُن سے وعدہ کیا گیا ہے اُس کو دیکھ
لیں گے خواہ عذاب کو (دنیا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں)

انست اُن بہشت کہ وارث اُن ہی سازیم
از بندگان خود کسے را کہ باشد پرہیزگار
حاصل کلام اُن است کہ بعد انقضائے عصر
انبیاء جماعتی پیدا شدند کہ برخلاف سیرت
ایشان رفتند و این اشارت است بر یہود و
نصاریٰ کہ در دین خود تحریف و تبدیل کردند و
معانی تدین را از دست دادند و تنها با اسم
یہودیت و نصرانیت اکتفا کردہ طبع لائق بانبیاء
صلوات اللہ علیہم نمودند و جزائے ایشان این
است کہ بر خورد روز قیامت بجزائی گمراہی
خود بعد از اوان می تابد مؤمنان بہشت مرحومہ محمدیہ را و
ایشان را جنات عدن و وعدہ میدہد و در ضمن
کلام اشارہ میفرماید کہ دعویٰ یہود و نصاریٰ
کہ ما تابع انبیاء ماضیین ہستیم باطل است
تابعان انبیاء ماضیین مومنین این امت مرحومہ
اند باز فقیر میگوید کہ ظاہر حال دال بر اُن است
کہ جمعے در وقت نزول سورہ مریم باین صفات
متصف بودند تا مدار سخن بر آئان باشند نہ فرض
محض شک نیست کہ در وقت نزول سورہ غیر سابق
مومنین از ہاجرین اولین موجود نہ بود پس ایشان اند
مشرّف این تشریف متوقع باین مواعد حمل ہوا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا أَنشَأَ عَلَيْهِمُ الْبُيُوتَ قَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ
خَيْرٌ مِمَّا مَوَّاهُ أَحْسَنُ دِينًا وَكَمْ أَهْلَكْنَا
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَؤُلَاءِ أَحْسَنُ أَكْثَرًا
وَأَسْرَعِيَا هَؤُلَاءِ مِنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ
فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا خَلَقَ
إِذَا سَرَّاهَا مَا يُوْعَىٰ وَنِ امَّا
الْعَذَابِ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ

سورہ اُس وقت) اُن کو معلوم ہو جائے گا کہ بڑا مکان کس کا ہے اور کمزور مددگار کس کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کو ہدایت بڑھا تا ہے اور جو نیک کام ہمیشہ کے لئے باقی رہنے والے ہیں وہ بخیر رہے۔

رب کے نزدیک ثواب میں بھی بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر ہیں۔ فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا فرد کے شبہات میں سے ایک شبہ کو ذکر فرماتے ہیں اور اُس کو رد کر رہے ہیں اور درحقیقت ہر طبقہ میں اور ہر زمانہ میں جو اصحاب چل ہوئے ہیں یہ اُن سب کا شبہ ہے۔ یعنی جب کافروں پر ہماری آیات تلاوت کی جاتی ہیں جو وضاحت کے ساتھ آتی ہوتی ہیں تو کافر کہتے ہیں اور مسلمانوں کے خطاب کہتے ہیں کہ اُن دُفرتوں میں کیا اعتبار توبہ کے اور باعتبار مجلس کے کو نسافرین بہتر ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ یہ لوگ حسبِ ثقافت کی بہتری اور راہ کی زیادتی اور یاروں اور مددگاروں کی کثرت کو فضیلت اور اچھائی کا مدار قرار دے رہے ہیں اور اپنے آپ کو نہایت اچھا اور افضل شمار کر رہے ہیں اور بڑے درجہ کی بشارتوں کے مستحق اور درجاتِ اُخرویہ پر کامیاب خیال کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ اس شبہ کا رد فرما رہے ہیں اَوّل پچھلے زمانہ کے لوگوں کا قصہ ذکر کرتے ہیں جو باعتبار سبب و باعتبار نمودان سے بہتر تھے خدا تعالیٰ نے اُن کو اُن کے بد اعمال کی بادشاہ میں ہلاک کر دیا۔ دوم فرماتے ہیں مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ یعنی قانونِ الٰہی اس طرح جاری ہوا ہے کہ گمراہ لوگوں کو زمانہ دراز تک گمراہی میں چھوڑے رکھتے ہیں اور وہ لوگ چل اور گمراہی میں بڑھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ جس چیز سے اُن کو ڈرایا جاتا تھا اس کو دیکھ لیتے تھے (یعنی) دنیاوی سزایا عذابِ آخرت۔ اب ہوش میں آتے ہیں اور سمجھتے ہیں اُس کو جو مرتبہ میں بدتر اور باعتبار شک (یعنی اعوان و انصار) کمزور تر ہے۔ اور خدا تعالیٰ اُن لوگوں کو جنہوں نے (سیدھی) راہ کو پالیا ہے ہدایت میں زیادتی عطا فرماتے ہیں اور اذکارِ شائستہ جو اُن کے نامہ اعمال میں باقی ہیں بہتر ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک باعتبار ثواب کے اور باعتبار انجامِ کار کے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ بنی آدم کی ایک دوسرے پر فضیلت حسبِ

فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَثَلًا وَ أَضَعُفُ
جُنْدًا ۝ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا
هُدًى ۝ وَ الْبَقِيَّةُ الْفَلِيطَةُ ۝ خَلَوْا عَنْ دَارِكِ
ثَوَابًا وَ خَلَوْا مَرَدًا ۝ ۱۰ ۝ قَفِيزُ كَوْبٍ عَفِيفٌ عَنْ خَدَا
تَعَالَى شَبْهَةٌ اَزْ شَبَاهِ كَا فَرَانِ رَا دَكْرِ مِغْرَا يَدِ وَ اَكْرَا
اَزَامِ مِثْلَا يَدِ وَ بِحَقِيقَتِ اَيْنِ شَبْهَةٌ هَمْ اَصْحَابِ هِل
اَسْتِ دَرِ هِرْ طَبَقِ وَ دَرِ هِرْ زَانِ لِيْنِ چُونِ تَلَاوَتِ
كُرْدِهْ مِشُو دِرْ كَا فَرَانِ اَيَاتِ دَا ضَعْ اَمْدِهْ مِيگويند
كَا فَرَانِ وَ خُطَابِ مِيكُنند مَسْلَمَانانِ رَا كَدَامِ يَكِ
اَزِ اَيْنِ دُو فَرِيقِ بَهِتَرِ اَسْتِ بَا مِثْبَارِ مَنَزَلَتِ وَ
نِيكُو تر اَسْتِ بَا مِثْبَارِ جُلُوسِ حَاصِلِ كَلَامِ اَيْنِ اَسْتِ
كِهْ بَرَا جِهْ حَسْبِ وَ زِيَادَةُ جَاهِ وَ كَثَرَتِ اَعْوَانِ وَ
اَنْصَارِ رَا دَا رِ فَضْلِ وَ خِيَرَةِ مِيگيرند وَ خُودِ رَا اَسَنِ
وَ اَغْيَرُ مِشَارِدِ وَ مَسْحَقِ بَشَارَاتِ عَظِيْمَةِ وَ فُوزِ
بَدْرِ جَاهِ اَمْغُورِي مِي اَنكَارند خُدَا ي عَزَّ وَ جَلَّ رُو
اَيْنِ شَبْهَةٌ مِثْلِ اَوَّلِ بَذَكِرَةِ قَصَّةِ قُرُونِ پَشِيْنِ كِهْ
اَحْسَنِ بُو دند بَا عِثْبَارِ مَتَاعِ خَانَةِ وَ بَا مِثْبَارِ وِيَا رِ
خُدَا ي تَعَالَى اَيْشَانِ رَا بِجَرَا يِي كِرْدَا رِ زَسْتِ اَيْشَانِ
هَلَاكِ نُمُو دَنِيَا ي مِي فَرَا يَدِ كُلِّ مَنِّ كَا نِ فِي اَلْطَّلَاةِ
يَعْنِي سُنَّتِ اَهْلِي چِيْنِ جَارِي شُدِهْ كِهْ اَهْلِ ضَلَالَتِ
رَا دَرِ ضَلَالَتِ مِي گَزَارند زَبَانِ دَرَا زِ وَ اَيْشَانِ دَرِ
هِلِ وَ مِگَرَا يِ خُودِ مِي اَفْرَا يند تَا اَنكِهْ مِي دِيْدند اَنچِهْ
بِيْمِ كُرْدِهْ مِي شُدند مَقْبُوبِتِ دُنْيَا يَا هَلَاكِ اَمْرَةِ اَنكَاهِ بَا اَنچِهْ
مِي آيِنْدِ دَا نند كِسِي رَا كِهْ وِي بَدْرِ اَسْتِ دَرِ مَنَزَلَتِ وَ نَا اَنچِهْ
تر اَسْتِ بَا عِثْبَارِ شُكْرِ دُرْ يَادِهْ وَ بِدَرِ خُدَا تَعَالَى اَنَامانِ رَا كِهْ
رَا هِ يَا قَنَدَرِ رَا هِ يَابِي وَ اَدَا كَارِ شَا اَسْتِ كِهْ بَا قِي اَسْتِ
دَرِ نَامَةِ اَعْمَالِ اَيْشَانِ بَهِتَرِ اَسْتِ نَزْدِيكِ خُدَا تَعَالَى بَا عِثْبَارِ
قُؤَابِ وَ بَهِتَرِ اَسْتِ بَا عِثْبَارِ مَرَجِ كَارِ حَاصِلِ كَلَامِ اَنكِهْ
نَزْدِيكِ خُدَا ي تَعَالَى اِنْفَا ضِلِ مَنِي اَدَمِ بَا عِثْبَارِ حَسْبِ

زیادہ جاہ و باعتبار کثرت احوان و انصار نیست بلکہ باعتبار اعمال خیر است باز فقیر گوید اسقاط تفاضل بحیثیت حسب و نسب و اعتبار آن از حیثیت سوابق اسلامیہ اصل عظیم است در باب تفاضل معارف فیما بینہم قد بر عن الشیخ قال کتب قیصر الی عمر بن الخطاب ان رسول اللہ من قبلک فرعمت ان فیکم شجرۃ لیست بخلیقۃ لیثی من الخمر تخرج مثل اذان الحمر ثم تشفق من مثل اللؤلؤ الابيض ثم تصیر مثل الزمرد الاخضر ثم تصیر مثل الیاقوت الاحمر ثم یتبع و تنضج ککون کاطیب فالودج اکمل ثم یتبس فتکون عصۃ للمقیم و زاد السافر فان کن رسولی عندک فانی فلا آراء ہذہ الشجرۃ الا من شجر الجنتہ ککتب الیہ عمر ان رسولک قد صدقک عندہ الشجرۃ عندنا ہی الشجرۃ الی انبیا اللہ علی مریم حین نقشت بیسی و عن عمر بن الخطاب انہ قرأ مریم فہم ثم قال ہذا السود فاین البکار و عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ قال اغسلت انا و آخر فانا عمر بن الخطاب و اعدنا یطرا لی صامیہ فقال لانی اثنی ان نکونا من الخلف الذین قال اللہ فکلف من بعدکم فکلف

جاہ و مرتبہ دنیاوی کی زیادتی کے اعتبار سے اور یاروں اور مددگاروں کی کثرت کے اعتبار سے نہیں ہے۔ بلکہ اعمال خیر کے اعتبار سے ہے۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ حسب نسب کی حیثیت سے ایک دوسرے پر فضیلت کو ساقط کرنا اور سوابق اسلامیہ کی حیثیت سے تفاضل کا اعتبار کرنا یہ اصل عظیم دینی معیاری قاعدہ ہے صحابہ کے باہمی تفاضل میں۔ اب تم غور و فکر کر لو۔ روایت ہے نبی سے انھوں نے بیان کیا کہ قیصر روم نے عمر بن الخطاب کو لکھا کہ میرے اہل بی آپ کے پاس سے میرے یہاں پہنچے وہ یہ خیال رکھتے ہیں کہ آپ کے یہاں ایسا درخت ہوتا ہے جس کو پیدا کرنے کے لئے کچھ مال نہیں خرچ کرنا پڑتا۔ وہ (پتے) نکالتا ہے گدے کے کانوں کی مانند۔ پھر پھوٹ کر پھل نکالتا ہے سفید موتی جیسا، پھر وہ سبز زمرد جیسا ہو جاتا ہے پھر سرخ یا قوت کی مانند ہو جاتا ہے پھر گدرا ہوتا ہے اور پکاتا ہے و خوشگوار فالودے کی مانند ہو جاتا ہے۔ اُسے کھایا جاتا ہے پھر خشک ہو جاتا ہے تو مقیم کے لئے (بھوک) بچنے کا ذریعہ اور مسافر کے لئے زاوراہ ہوتا ہے۔ تو اگر میرے اہلیوں نے مجھ سے سچ بولا ہے تو میں نہیں سمجھتا مگر یہ کہ یہ درخت جنت کے درختوں میں سے ہے۔ تو عمر نے اُس کو (جواب) لکھا کہ تمھارے اہلیوں نے تم سے سچ کہا ہے۔ یہ درخت جو ہمارے یہاں ہے یہ وہی درخت ہے جس کو اللہ تعالیٰ مریم پر اُکھایا تھا جب وہ حاملہ ہوئی تھیں بیسی علیہ السلام سے (یعنی کجور کا درخت ہے و لہذا فی الیاء یجوز الخ) اور عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انھوں نے سورہ مریم پر بھی پھر سجدہ کیا اور فرمایا کہ یہ سجدہ تو ہو گیا مگر رونائیاں ہیں۔ اور عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ میں نے اور ایک دوسرے شخص نے غسل کیا ہم کو عمر بن الخطاب نے دیکھ لیا اور ہم میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کو دیکھتا بھی تھا تو فرمایا کہ مجھے اس امر کا اندیشہ ہے کہ تم دونوں وہ غلف (بعد میں آنے والے لوگ) نہ بن جاؤ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فکلفین تبغی ہذا الخ (۵۹:۱۹) پھر اُن کے بعد (بعض) ایسے ناخلف پیدا ہوئے

لہٰذا سورہ مریم میں سجدہ کے موقع پر خود اُجھٹاؤ بیگناہ ہے اس لئے سجدہ کے ساتھ رونا بھی تو چاہیے تھا

اسْمَعُوا الصَّلَاةَ وَاجْعُوا الصَّلَاةَ
 كُفُوفًا يَلْقَوْنَ غَيًّا مَنْ إِلَىٰ بَرِّ
 الصَّدِيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي دُبرِ
 الصَّلَاةِ بِعْدَاسْمِ هُوَ لَئِيْكَ الْكَلْبُ
 كَتَبَ سَلَامٌ فِي رَقِيٍّ نَفْسُهُ بِحَقِّ
 ثُمَّ رَفَعَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَإِذَا
 بَعَثَ اللَّهُ الْعَبْدَ مِنْ قَبْرِ
 جَارِهِ الْمَلِكُ وَمَعَهُ الْكِتَابُ
 يُنَادِي آيْنَ ابْنُ الْيَهُودِ حَتَّى
 يُدْفِنَ فِيهِمْ وَالْكَلِمَاتُ أَنْ يَقُولَ
 اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 مَالِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الرَّحْمَنُ
 الرَّحِيمُ إِنِّي أَعْتَصِمُ بِكَ فِي
 هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِأَمْرِكَ أَنْتَ
 اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
 وَهَذَا لَا شَرِيكَ لَكَ وَإِنَّ مُحَمَّدًا
 عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ فَلَا تَكُنْ لِي فِي
 نَفْسِي فَائِزٌ إِنْ تَكُنْ لِي فِي نَفْسِي
 مُفْزَعٌ مِنْ الشَّرِّ وَتُبَا عِدْنِي
 مِنَ الْخَيْرِ وَإِنِّي لَا أَشِي إِلَّا بِرَحْمَتِكَ فَاجْعَلْ
 رَحْمَتَكَ عِزًّا لِي عِنْدَكَ تُوَدِّيهِ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَنْكَ لَا تَخْلُفُ الْمِيْعَادَ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَالَ رَبِّ اسْتُرْنِي الْخ (۲۰: ۲۵) عارض کیا ہے رب میرے میرا حوصلہ فراخ کر دیجئے۔ اور میرا (ریہ) کام (تبلیغ کا) آسان فرادیںجئے۔ اور میری زبان پر بے سبکی (گنت کی) چٹا دیجئے۔ تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں۔ اور میرے واسطے میرے کتبہ میں سے ایک معاون مقرر کر دیجئے۔ یعنی ہارون کو کہ میرے بھائی ہیں۔ اُن کے ذریعہ سے میری قوت کو مستحکم کر دیجئے۔ اور اُن کو میرے (اس تبلیغ کے) کام میں شریک کر دیجئے۔ تاکہ ہم دونوں آپ کی خوب کثرت سے پاکی و شکر و نفعات سے ہیام کر سں۔ اور

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي
صَدْرِي ۖ وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ وَاجْعَلْ
عَقْدًا ۖ مِنْ لِسَانِي ۖ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۖ
وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ۖ هَؤُلَاءِ
أَخِي ۖ اسْتَدُّ بِهِ أَرْسَالِي ۖ وَ
أَمْرًا لَهُ فِي أَمْرِي ۖ لِي تَسْبِيحًا لَقِينًا ۖ

وَنَدَّ كَمَا لَكَ كَثِيرًا ۖ إِنَّكَ كُنْتَ بِمَا
 بَعِيدًا ۚ فقیر گوید رب العزۃ تبارک و
 تعالیٰ حضرت موسیٰ را بجانب فرعون
 فرستاد و آنحضرت بعض سوالات ضروریہ
 کہ بغیر آن تحمل اعیان رسالت متعذر باشد
 طلب نمودند الحال تفصیل آن باید شنید از
 جملہ سوالات سوالی هست کہ بغیر حضرت
 موسیٰ تعلقی دارد ربّ اشترح لے صدری
 و این از جملہ ضروریات تحمل اجد رسالت
 است تا شرع صدر نباشد ہر سوال را جواب
 باصواب میسر نیاید تا سیر امور از بہت غیب نباشد
 مکافہ آمدہ کہ بادشاہان زمین باشند ہر
 نیاید و تا فصاحت لسان نباشد تبلیغ رسالت
 ربّ العزۃ بالغ وجوہ صورت گیرد و از جملہ
 آنہا سوالی هست کہ باعانت دیگری در امر
 رسالت تعلقی دارد و این را بوزارت تعبیر
 رفتہ و در جائی دیگر بہ رَدُّ الْقَصْدِ قُنّی تقریر
 کردہ شد باز اینجا بہ صفت در بای وزارت
 طلب کردہ یکی مِنْ آہِنِی کَارُونِ آجی
 و این وصف از بہت خصوص مال بود
 کہ حضرت موسیٰ را غیر حضرت کارون نہ
 دران وقت کسی باین نفرت قیام نمی توان
 نمود نہ شرط وزارت مطلقاً بقرینہ آنکہ
 حضرت موسیٰ حضرت یوشع را کہ نہ از
 سبط موسیٰ بود خلیفہ خود ساخت و ظلت
 بلغ است از وزارت آنچہ در وزارت ملطو
 میشود مرد صاحب قوت و مروت است کہ قوم
 از مل و عقد وی حساب میگرفتہ باشند و در
 خلافت زیادہ ازان اشترک با بغیر و بعد اعلیٰ کہ

آپ کا خوب کثرت سے ذکر کریں۔ بیشک آپ ہم کو دیکھ رہے ہیں۔
 فقیر کہتا ہے کہ ربّ العزّت تبارک تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو فرعون
 کے پاس بھیجا اور آنحضرت نے (حق تعالیٰ سے) بعض ایسے ضروری سوالات
 طلب کئے جن کے بغیر بار رسالت کا تحمل دشوار ہوتا ہے۔ اسباب
 کی تفصیل سنئے۔ ان سوالات میں سے ایک سوال ہے جو حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کی ذات سے تعلق رکھتا ہے یعنی ربّ اشترح لے صدری
 اور یہ رسالت کے بار کے تحمل کرنے کے لئے مغلہ ضروریات ہے
 کیونکہ جب تک فرخ و صلگی نہ ہوگی ہر سوال کا جواب باصواب دینا
 میسر نہیں آسکتا۔ اور جب تک عالم غیب کی طرف سے امور کو آسان
 نہیں کر دیا جائے گا ایسے دشمنوں کے مقابلہ ڈٹ جانا جو رتہ زمین
 کے بادشاہ ہوں و جو میں نہیں آسکتا اور جب تک زبان میں فصاحت
 نہیں ہوگی ربّ العزّت کے پیغاموں کو عمدہ طور پر پہنچا دینے کی کوئی
 صورت نہ پئے گی۔ اور ان سوالات میں سے ایک سوال ہے جو امر
 رسالت کی تکمیل کے لئے کسی دوسرے شخص کی اعانت سے تعلق
 رکھتا ہے اور اس کو وزارت کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اور دوسری
 جگہ پر رَدُّ الْقَصْدِ قُنّی (۲۸: ۳۲) (تو ان کو بھی میرا مددگار
 بنا کر میری ساتھ رسالت دید کیجئے کہ وہ میری تقریر کی تائید اور
 تصدیق کریں گے) کے عنوان سے بیان فرمایا گیا ہے۔ پھر وزارت
 کے بارے میں آپ نے تین صفات طلب کی ہیں۔ ایک مِنْ آہِنِی
 ھَارُونِ آجی اور یہ وصف (یعنی بھائی ہونا) خصوصیت حال
 کی بنا پر ہے کہ بجز حضرت کارون کے اُس وقت میں اور کوئی ایسا
 شخص موجود نہیں تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مدد کے
 لئے کمر اٹھ سکے۔ یہ صفت مطلقاً شرط وزارت نہیں تھی اس قرینہ
 سے کہ حضرت موسیٰ نے حضرت یوشع کو جو کہ موسیٰ کی اولاد
 میں سے نہیں تھے اپنا خلیفہ بنایا تھا اور خلافت وزارت سے زیادہ
 رکھتی ہے۔ وزارت میں صرف یہ بات مطلوب ہوتی ہے کہ ایسا
 شخص ہو جو صاحب قوت و وجاہت ہو کہ قوم امور کے سلجھاؤ
 اُبھاؤ کے موقع پر اس کی بات سے اثر پذیر ہو سکے اور خلافت میں
 اُس سے یہ بات زیادہ ہوگی کہ پیغمبر کے ساتھ کسی ایسے جبرائیل

قبیلہ بوسے منسوب باشد مطلوب است
 تامل و تدبیر در غلیفہ بچشم حقارت نہ نگرداند
 خدای تعالی در بنی اسرائیل پیغامبری نفرستاد
 مگر از بنی اسرائیل از سبط حضرت موسی با
 یا غیر آن و ہمین معنی را آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم در خلفائے خود جاری ساختند کہ الامت
 من قریش تا موافقت سنت اللہ فی انبیاء
 بنی اسرائیل واقع شود دیگر استدلال آری
 و اشترکہ فی امری و این حقیقت وزارت
 است کہ در کار اہل بیت مطلوب از بعثت پیغامبر
 مثل محاصرہ و جہاد باعدار و فتح بلدان و
 جمع قرآن امانتی نمایان داشتہ باشد و
 ابن مضمون را جائی دیگر باین عبارت ادا کردہ
 شد کہ راداً ایضاً فی سوم کے شہدک کثیر
 یعنی فائدہ مترتب بر وزارت وزیر
 آن است کہ چون تحمل اعباء دعوت بر
 دو شخص افتاد ہذا مرہ و ذاک مرہ ہر دو
 متضرع باشند در تسبیح و ذکر باز
 فقیر میگوید چون حقیقت وزارت شناختہ
 شد باید دانست کہ حضرت شیخین بالیقین
 شرف وزارت حضرت خیر الرسل
 صلی اللہ علیہ وسلم دریافتہ
 اند بموجب حدیث اما وزرائے
 من اہل الارض فالو بکر و عمر
 و از بہت حدیث الحمد للہ الذی ایڈ
 بہا و از بہت نقل متواتر کہ معانی مطلوبہ وزارت
 از ایشان متحقق گشت و تاہیک بہ من
 فضیلتہ من انس قال خرج عمر متقلداً
 بالسیف فلیقہ رجل من بنی زہرۃ

اس کا نسب بدل جائے جس کی طرف اُس کا قبیلہ منسوب ہو، تاکہ لوگ
 خلیفہ کو چشم حقارت سے نہ دیکھیں۔ اسی بنا پر حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل
 میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر بنی اسرائیل میں سے۔ حضرت موسیٰ
 کی اولاد میں سے ہو یا اُن کے علاوہ ہو یہی حقیقت ہے جس کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خلفائے میں جاری فرمایا کہ
 الامت من قریش رائد قریش میں سے ہوں گے، تاکہ انبیاء
 بنی اسرائیل کے ہائے میں جو اصول خداوندی واقع رہے اُس کی
 موافقت رہے۔ دوسری صفت ہے اللہ دینہ اذہم و
 اشترکہ فی امری اور یہ حقیقت ہے وزارت کی کہ رسول
 کی بعثت سے جو کام کہ مطلوب ہیں جیسے کفار کا مقابلہ و طاعن کے
 ساتھ اور دشمنوں پر جہاد اور شہروں کا فتح کرنا اور قرآن کا جمع
 کرنا ایسے کاموں میں نمایاں امانت رکھنے کی استعداد اور جہت
 رکھنا ہو اور اس مضمون کو دوسری جگہ اس عبارت سے ادا کیا
 ہے راداً ایضاً فی تیسری صفت ہے کسی شخص کے کثیر
 یعنی وزیر کی وزارت سے جو فائدہ مترتب ہوگا وہ یہ ہوگا کہ جب
 دعوت کے بوجھ کا تحمل دو شخصوں کو کرنا پڑے گا کبھی ایک کو اور
 کبھی دوسرے کو تو دونوں کو (اللہ کے حضور میں) تسبیح اور
 ذکر میں عاجزی کے ساتھ مشغول ہونے کا موقع ملتا ہے گا۔
 پھر فقیر کہتا ہے کہ جب وزارت کی حقیقت پہچان لی گئی تو جاننا
 چاہیے کہ حضرات شیخین بالیقین حضرت خیر الرسل صلی اللہ علیہ
 وسلم کے شرف وزارت سے مشرف تھے بموجب حدیث امتا
 وزرائے من اہل الارض یعنی زمین والوں میں سے میرے دو
 وزیر ابوبکر و عمر ہیں۔ اور بموجب حدیث الحمد للہ الذی
 آیدنی بہما (اللہ کا شکر ہے کہ اس نے مجھے ان دونوں سے
 مدد پہنچائی) اور بموجب نقل متواتر کہ وزارت سے جو مقاصد
 مطلوب ہیں وہ اُن کی وزارت سے متحقق ہو گئے۔ اب بھی تمہارے
 لئے ان کے شرف سے تمہارے کوئی گناہ نہیں ہے؟
 اور مروی ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ عمرؓ گردن میں تلوار
 لٹکاتے ہوئے نکلتے۔ راستہ میں اُن سے بنی زہرہ کا ایک شخص ملا۔

فَقَالَ لَهُ ابْنُ كَعْبٍ يَا مَعْزُ قَالَ ابْنُ كَعْبٍ
 أَفَقُلَ مُحَمَّدًا قَالَ وَكَيْفَ تَأْتِي مِنْ
 ابْنِ كَعْبٍ ابْنُ زُهْرَةَ فَقَالَ لَهُ
 مَعْزُ مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ صَبَّوَتْ وَتَرَكْتَ
 دِينَكَ قَالَ أَفَلَا أَدْلُكَ عَلَى الْعَجَبِ
 إِنَّ أَهْلَكَ وَهَنْكَ قَدْ صَبَّوْا وَتَرَكَ
 دِينَكَ فَتَمَسَّ عَمْرٌ ذَا مِرًا حَتَّى اتَّاهَا وَ
 عِنْدَهَا جَنَابٌ فَلَمَّا سَمِعَ جَنَابٌ بِمَعْزٍ عَمْرٌ
 تَوَارَى فِي الْبَيْتِ فَدَخَلَ عَلَيْهِمَا فَقَالَ
 مَا هَذِهِ الْبَيْتَةُ الَّتِي سَمِعْتُهَا عَنْكُمْ وَ
 كَانُوا يَقْرَءُونَ لَهَا فَقَالُوا مَا قَدْ حَدِثْنَا
 تَحَدَّثْنَا بِكَ قَالَ فَلَعَلَّكُمْ قَدْ صَبَّوْا تَمًا فَقَالَ
 لَهُ فَعَنَّهُ يَا مَعْزُ إِنَّ كَانَ الْخَنَ فِي غَيْبِهِ
 دِينَكَ فَوَثَبَ عَمْرٌ عَلَى خَنْبِهِ فَوَلَّطَهُ وَطَأَ
 شَدِيدًا فَجَارَتْ أَمْعَةٌ لَتَدْفَعَنَّ زَوْجَهَا
 فَفَنَحَا نَفْعَةً بَيِّدَةً فَدَخَى وَجْهَهَا فَقَالَ عَمْرٌ
 أَطْعَمُونِي الْكَتَابَ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ فَأَقْرَأَهُ
 فَقَالَتْ أَمْعَةٌ إِنَّكَ رَحِيبٌ وَإِنَّ لَكَ
 يَمِينَةً إِلَّا الْمَطْهَرُونَ فَغَمَّ فَتَوَضَّأَ
 فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ
 فَقَرَأَ لَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الرَّجُلِ
 أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي
 وَاتَّقِنِي الْعَسَلَةَ لِيَذْكُرَنِي فَقَالَ عَمْرٌ
 وَكُلُّنِي عَلَى مُحَمَّدٍ فَلَمَّا سَمِعَ جَنَابٌ
 قَوْلَ عَمْرٍ خَرَجَ مِنَ الْبَيْتِ فَقَالَ
 ابْنُ كَعْبٍ يَا عَمْرُ فَإِنَّكَ أَجَزُّ أَنْ
 تَكُونَ دَعْوَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَ لَيْلَةُ الْاِثْنَيْسَلِ لَيْلَةُ
 اِعْزِزِ الْاِسْلَامَ بِعَمْرِ بْنِ الْاِطْبَاقِ اَوْ بِعَمْرِ بْنِ

اُس نے کہا اے عمر کہاں کا ارادہ کیا ہے؟ تو انھوں نے کہا کہ میں نے
 ارادہ کر لیا ہے کہ محمد کو قتل کر دوں۔ اُس نے کہا کہ پھر تم بنی ہاشم
 اور بنی زہرہ کے انتقام سے کیسے بچ سکو گے تو عمر نے اس سے کہا
 کہ میرا خیال یہ ہے کہ توبہ کر دوں اور توبہ کرنے والے کو چھوڑ
 دیا ہے۔ اُس نے کہا کہ میں تجھے یہ عجیب بات نہ بتاؤں کہ تیری بہن
 اور تیرا بہنوئی دونوں بے دین ہو گئے اور تیرے دین کو انھوں
 نے چھوڑ دیا۔ اب عمر مشغول ہو کر اُن کے پاس پہنچ گئے۔ اور
 اُس وقت اُن دونوں کے پاس جناب بھی موجود تھے۔ جب جناب نے
 عمر کی آمد سنی تو وہ گھر کے اندر چھپ گئے۔ انھوں نے بہن اور
 بہنوئی کے پاس پہنچ کر کہا کہ یہ کیا کلمے کہتے ہو؟ تم جو میں تم سے
 سن رہا تھا اور یہ لوگ سورہ طہ کی قرأت کر رہے تھے۔ انھوں نے
 کہا اس کے سوا اور کوئی بات کیجئے۔ عمر نے کہا کہ شاید تم دونوں نے
 دین ہو چکے ہو۔ اس پر اُن کے بہنوئی نے اُن سے کہا کہ اے عمر اگر
 سچائی تیرے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو۔ یہ سن کر عمر اپنے بہنوئی
 پر ٹوٹ پڑے اور ان کو گرا کر سختی سے مسل ڈالا۔ پھر اُن کی بہن شوہر
 کو چھڑانے آئی تو اُس کے منہ پر طمانچہ لاتے زور سے مارا کہ اُس کے
 چہرے سے خون بہنے لگا اس کے بعد بہنوئی کو چھوڑ دیا، بہن کا
 چہرہ خون میں بھرا ہوا دیکھ کر دم کا جھکا ہوا بھرا۔ غصہ فرو ہوا۔ اب
 عمر نے کہا وہ کتاب لاؤ جو تمھارے پاس ہے میں اُس کو پڑھوں۔
 تو اُن کی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کو صرف پاک لوگ ہی
 چھوس سکتے ہیں اس لئے پہلے اُٹھ کر وضو کرو۔ تو وہ اُٹھے اور وضو
 کی۔ پھر پڑھا طہ یہاں تک کہ پہنچے اِنِّی اَنَا اللَّهُ الْخَلِیْمُ (۱۲)
 ۱۲ میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری ہی عبادت
 کیا کرو اور میری ہی یاد کی نماز پڑھا کرو۔ اب عمر نے کہا کہ مجھے محمد
 کے پاس لے چلو۔ جب جناب نے عمر کی یہ بات سنی تو وہ گھر سے
 باہر آ گئے اور انھوں نے کہا اے عمر بشارت سن لو۔ میں اسید کربلا ہوں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا جو آپ نے جمعرات کی
 شب میں کی تھی تمھارے حق میں قبول ہوئی ہے کہ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا
 اِلٰی سَلَامٍ مَّرَاحِلَ بِاِسْمِ اللّٰهِ اِسْلَامًا کَوْفَاطِیْکَیْجَ عَمْرُ بْنُ الْاِطْبَاقِ یَا عَمْرُ بْنُ

ہشام کے ذریعہ سے۔ پھر عمرؓ گھر سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور اسلام لے آئے۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا عمرؓ بن الخطاب سے کہ اے امیر المؤمنینؓ کو کوئی شخص کس سبب سے یاد کرتا ہے اور کس سبب سے بھولتا ہے؟ تو انھوں نے کہا کہ قلب پر ایک ظلمت چھا جاتی ہے جیسی چاند پر چھا جاتی ہے (یعنی بدلی) جب وہ قلب پر چھا جاتی ہے تو آدمی کو جو یاد ہوتا ہے اُس کو بھول جاتا ہے اور جب وہ تاریکی چھٹ جاتی ہے تو وہ چیز یاد آ جاتی ہے۔

آیت سورۃ الانبیاء

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ (۱۱۱)

(۱۰۵) اور ہم (سبک سانی) کتابوں میں لوح محفوظ (میں لکھنے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین کے مالک میرے نیک بندے ہونگے فقیر کہتا ہے کہ اس آیت کے معنی میں ایک جماعت نے جنت کی زمین مراد لی ہے اور آپ کہیں بھی اس کی کوئی نظیر نہ پائیں گے کہ قرآن یا حدیث میں لفظ ارض کہہ کر جنت مدین مراد لیا ہو۔ بلکہ صحیح معنی یہ ہیں کہ ارض سے مراد وہ معتدل زمینیں ہیں جن میں مثلاً ہے معتدل اطلاق کے اشخاص کو پیدا کرنے کی۔ یا صرف شام کی زمین مراد ہو اس سبب کہ انبیائے بنی اسرائیل شام میں تھے اور سرزمین شام کے واقعات کا ذکر ان کی نظر میں اہمیت رکھتا تھا۔ اور یہ بات ایسی ہے کہ تاہم لفظ مال بول کر اپنا سرمایہ مراد لیتا ہے اور ایک چرواہا (مال بول کر) چرنے والے جانور اور زراعت کرنے والا (مال بول کر) اپنی کھیتی کو مراد لے لیتا ہے۔ اور کتنی ہی آثار ہیں جو اس معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ (ابن عباسؓ سے مروی ہے بخت نصر کے قصہ میں، کہا کہ اُس نے ایک خواب دیکھا جس نے اُس کو خوف زدہ کر دیا پھر صبح کو اُسے بھول گیا۔ حکم دیا کہ بادوگراد کاہن حاضر کئے جائیں۔ (جب وہ حاضر ہو گئے تو اُن سے) کہا کہ مجھے اُس خواب کی خبر دو جو میں نے آج رات دیکھا تھا۔ واللہ یا تو مجھے اس کا حال بتاؤ ورنہ میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ انھوں نے کہا کیا خواب ہے؟ اُس نے کہا کہ میں اُس کو بھول گیا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ

ہشام فرج سے آتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم و عن ابن عباس انہ قال لعمر بن الخطاب یا امیر المؤمنین رحمہم یدکر الزجل و تمحیضہ فقال ان علی القلب ککفۃ کلماۃ القم فاذا تفتت القلب نسی ابن آدم ما کان یدکر فاذا اجملت ذکر ما نسی۔

قال اللہ تعالیٰ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ تَعْدِ الَّذِیْ کُنَّا اَنْ اَکْشَرُ مِنْ یَرِثُهَا عِبَادِیَ الصَّالِحِیْنَ ۝

فقیر گوید در معنی ابن آیت مجھے زمین جنت مراد داشتہ اند و بیج جا شاہد آن نخواہی یافت کہ در قرآن یا سنت لفظ ارض گفته باشند و جنت مدین ارادہ کردہ بلکہ معنی صحیح آن است کہ از ارض الاراضی معتدلہ صالحہ برای نشأ اشخاص معتدلہ الاطلاق ارادہ کرداند یا ارض شام تنہا بسبب آنکہ انبیاء بنی اسرائیل در شام بودند و ذکر وقائع ارض شام پیش ایشان ہم بود و این سخن بدان میماند کہ تاجراز لفظ مال سرمایہ خود را میخواید و راعی مویشی و زارع زراعت خود مراد میگردد و چندین آثار برین معنی دلالت میکند عن ابن عباس فی قصۃ بخت نصر قال اندر ارمی رویا قد نطعت فاصبح قد ریتها قال ملح السمرۃ والکنتہ قال خبرونی عن رویا رأیتها اللیلۃ و اللہ لشیخترتی بہا و لا تفتکم قالوا ماہی قال قد نسیتها قالوا

ہمارے پاس تو اس قسم کا علم نہیں ہے ان آپ انبیاء کے بیٹوں کو طلب کریں (وہ بتا سکیں گے) تو اُس نے انبیاء کے بیٹوں کو بلایا (جب وہ حاضر ہوئے تو اُن سے) کہا کہ مجھے میرے خواب کا حال بتاؤ جو میں نے دیکھا ہے۔ اُنھوں نے کہا وہ کیا ہے تو کہا میں اُس کو بھول گیا ہوں۔ اُنھوں نے کہا یہ تو غیب ہے اور غیب تو صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ تو کہا واللہ تم مجھے اُس کی خبر دو ورنہ میں تم سب کی گردنیں مار دوں گا۔ اُنھوں نے کہا کہ تو ہم کو چھوڑ دو کہ ہم وضو کریں اور نماز پڑھیں پھر اللہ تم سے دما کریں۔ کہا اچھا جاؤ اور کرو (جو کرنا چاہتے ہو) وہ چلے گئے اور خوبی کے ساتھ وضو کے پائینہ مٹی پر کھڑے ہو گئے پھر اُنھوں نے اللہ سے دُعا کی تو اُن کو وہ خواب بتا دیا گیا۔ پھر وہ (بادشاہ کے پاس) واپس آئے اور کہا کہ آپ بخیر دیکھا ہے کہ گویا آپ کا سر سونے کا ہو گیا ہے اور سینہ پختہ مٹی کا اور کمر تلے کی اور آپ کے دونوں پاؤں لوہے کے ہیں۔ بادشاہ نے کہا ہاں ٹھیک ہے۔ اب اس کی تعبیر بھی بتاؤ ورنہ میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ اُنھوں نے کہا کہ پھر میں چھوڑ دیتے تاکہ تم اپنے پروردگار سے دما کریں۔ اُس نے کہا کہ جاؤ۔ پھر ان لوگوں نے اپنے رب سے دُعا کی تو اللہ نے اُن کی دُعا قبول کی (اور ان پر تعبیر منکشف کر دی) تو بادشاہ کے پاس واپس آئے اور کہا کہ آپ بخیر دیکھا ہے کہ آپ کا سر سونے کے گویا آپ کی بادشاہی ہے یہ شریع سال کی اسی رات میں جاتی رہی۔ اُس نے کہا کہ پھر کون ہو گا تو اُنھوں نے کہا کہ پھر آپ کے بعد ایک بادشاہ ہو گا جو لوگوں پر غر کرے گا (یعنی بکثرت اپنی بڑائیاں جتنے والا ہو گا) پھر ایک بادشاہ ہو گا جس کی سخت گیری کا خوف لوگوں کے دلوں میں غالب ہو گا۔ پھر ایسا بادشاہ ہو گا جس کو کوئی شے نہ ہٹا سکے گی۔ وہی ہے جو مثل آدم کے ہو گا یعنی اسلام۔ اس صورت میں یہ بشارت (جو آیت میں) شیخین پر صادق آتی ہے (جس کی توثیق یہ تعبیر بھی ہے) کہ ملک شام کی فتح اُن ہی کی تدبیر سے واقع ہوئی اور یہ اُن کے احاطہ تصرف میں آیا۔ تو صلاح (جو عبادی الصلوٰتوں میں مذکور ہے) ان کی صفت ہو گی۔ اور جو وعدہ انبیاء سے کیا گیا اُس کا خلیفہ کے ہاتھ پر پورا ہونا

مَعْنَا مِنْ اِنَّا عَلَّمْنَا اِلَّا اَنْ تُرْسَلْ اِلَىٰ اَنْبَاءِ الْاَنْبِيَاءِ فَارْسَلْ لِي اَنْبَاءَ الْاَنْبِيَاءِ قَالَ اَخْبِرْنِي عَنْ رَوَايَا رَأَيْتُمْ قَالُوا دَاهِي قَال لَيْسَتْ قَالُوا غَيْبٌ وَلَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ اِلَّا اللَّهُ قَالَ وَاللَّهِ لَتَجِدَنِي بِهَا وَلَا خَيْرَ بَيْنَ اَمْسَاكُمْ قَالُوا فَذَعْنَا حَتَّى نَمُوتَ وَنُصَلِّيَ وَنَدْعُو اِلَى اللَّهِ قَالَ فَاَفْعَلُوا فَاَفْعَلُوا فَاَحْسِنُوا الرُّضْوَى وَ اَكُوْا صَعِيْدًا مُّسْتَبَا فَدَعَا اللّٰهُ فَاَخْبَرُوْا بِهَا ثُمَّ رَجَعُوا فَقَالُوا رَاَيْتُكَ كَاَنْ رَاَيْتُكَ مِنْ ذَهَبٍ وَصَدْرُكَ مِنْ خَافِرٍ وَوَسْطُكَ مِنْ مَّكَاسٍ وَرَجْلَيْكَ مِنْ حَبِيْبٍ قَالَ نَعَمْ اَخْبِرْنِي بِعَارِئِهَا اَوْ لَا فَمَشَانُكُمْ قَالُوا فَدَعْنَا نَدْعُو رَبَّنَا قَالَ اَذْهَبُوا فَدَعَا رَبُّهُمْ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ فَزَجَّوْا اِلَيْهِ قَالُوا رَاَيْتُكَ كَاَنْ رَاَيْتُكَ مِنْ ذَهَبٍ مُّلْكُكَ هَذَا يَذْهَبُ عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ مِنْ هَذِهِ اللَّيْلَةِ قَالَ ثُمَّ مَنَ قَالُوا ثُمَّ يَكُوْنُ بَعْدُكَ مُلْكٌ يَقْرُطُ النَّاسَ ثُمَّ يَكُوْنُ بَلْكٌ يَخْشَى عَلَى النَّاسِ سَيِّئَةً ثُمَّ يَكُوْنُ مَلِكٌ لَا يَقِيْلُهُ شَيْءٌ اِنَّمَا هُوَ مِثْلُ اَحْمَدٍ يَعْنِي الْاِسْلَامَ دَرَنَ صَوْرَتِ اِيْنِ بَشَارَتِ بَرِيشَخِيْنِ مَصَادِقُ اَمَدُكَ فَتَحَ شَامَ بَتَدْرِ اِيْشَانِ وَاقِعَ شَدِّ وَدَرِ حُوْزَةِ نَعْرِفِ اِيْشَانِ دَرِ اَمَدِ سِلَاحِ صَفَرِ اِيْشَانِ بَاشَدِ وَ اَحْجَاوَزِ وَ عِدِ اَنْبِيَاءِ بِرَدِّسْتِ خَلِيْفَةِ

یہ غلیفہ خاص کے خصال میں سے ہے (یعنی اُس کے غلیفہ خاص چوٹے کی دلیل ہے) ابن عمر سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض ہوئی تو ابو بکرؓ مدینہ کی دوسری جانب میں تھے اس کے بعد گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ چادر سے ڈھکے ہوئے تھے تو انھوں نے اپنا منہ آپ کی پیشانی پر رکھ دیا اور بوسے دیتے رہے اور روتے رہے اور کہتے رہے میرے ماں باپ آپ پر قربانی آپ زندگی میں بھی پاکیزہ رہے اور موت کے بعد بھی پاکیزہ ہیں۔ جب نکلے تو عمر بن الخطابؓ کے پاس سے گزرے اور وہ یہ کہہ رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں مرے اور نہ میں گئے جب تک اللہ منافقین کو نہ قتل کر دے گا اور جب تک اللہ منافقین کو نہ روانہ کر دے گا ابن عمرؓ نے کہا کہ صورت حال یہ تھی کہ منافقین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کو خوشخبری قرار دیا تھا اور انھوں نے اپنے سر اُٹھائے شروع کئے تھے، تو ابو بکرؓ نے (عمرؓ سے) کہا اے شخص اپنے نفس کو سکون دو۔ یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے۔ کیا تم نے نہیں سنا جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿فَإِذَا مَدَّ إِلَيْنَا مَدَّ يَدَيْهِ﴾ (۳۹: ۲۰) آپ کو بھی مرنا ہے اور اللہ نے فرمایا ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ لِّمَّةٍ﴾ (۳۱: ۳۳) اور ہم نے آپ سے پہلے کسی بھی بشر کے لئے ہمیشہ رہنا تجویز نہیں کیا پھر اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ (دنیا میں) ہمیشہ گویں گے ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ پھر ابو بکرؓ منبر پر پہنچے اور اللہ کی حمد اور اس کی ثنا کی۔ پھر کہا اے لوگو! اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمھارے معبود تھے جس کی تم عبادت کیا کرتے ہو تو یقیناً محمدؐ تو انتقال کر چکے ہیں اور اگر تمھارا معبود وہ ہے جو آسمان میں ہے تو تمھارا معبود نہیں مرا پھر تلاوت کی ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَحَدِّثِينَ﴾ (۱۳: ۳۱) اور محمدؐ بڑے رسول ہی تو ہیں آپ سے پہلے اور بھی بہت سے رسول گزر چکے ہیں سو اگر آپ کا انتقال ہو جائے یا آپ خبیث ہو جائیں تو کیا تم لوگ اُلٹے پھر جاؤ گے اور جو شخص اُلٹا پھر بھی جائے گا تو خدا تعالیٰ کا کوئی نقصان نہ کرے گا اور خدا تعالیٰ جلدی ہی عوض دے گا حق شناس لوگوں کو پھر ابو بکرؓ

کے از خصال غلیفہ خاص است ابن عمرؓ قال لما قبض رسول الله صلی الله علیہ وسلم کان ابو بکر فی ناحية المدینة فجاء فذل علی رسول الله صلی الله علیہ وسلم و هو متجی فوضع فاه علی جبین رسول الله صلی الله علیہ وسلم فبسل یقتل و یبک و یقول یا بے و ائی یبک و یبک و یبک میثا فلما خرج مرء بعمر بن الخطاب و هو یقول یا ما رسول الله صلی الله علیہ وسلم و لا یبک و یبک یقتل الله المنافقین و حتی یخزى الله المنافقین قال و کانوا قد استبشروا بویت النبى صلی الله علیہ وسلم فرجعوا رو سبهم فقال ایسا الرجل اذ فی علی نفیک فان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قد مات الم شیخ الله یقول ایها المیت و الائم یتون و قال و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد و آفان ممت فمهم الخلد و ان قال ثم کتے التبر فصدده فمد الله و آسنه علیہ ثم قال یا ایها الناس ان کان محمد صلی الله علیہ وسلم الیکم الذی تعبدون فان عمتا قد مات و ان کان الیکم الی الذی فی السماء فان الیکم ثم ممت ثم تلا و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الازل آفان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم و انتم لا تعلمون

ممبر سے اتر گئے اور اس بیان سے مسلمانوں میں سکون پیدا ہو گیا اور بہت فرحت ہوئی اور منافقین افسردہ دلی میں مبتلا ہو گئے۔
عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یوں معلوم ہوتا تھا کہ لوگوں کے چروں پر پردے پڑے ہوئے تھے اب وہ ہٹ گئے۔ محمد بن حاطبؓ مروی ہے کہ مٹی سے سوال کیا گیا اس آیت کے متعلق اِنَّ الدِّينَ سَبَقَتْ الْاِيْمَانُ (۱۰۱۲) جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے اِنھوں تو انھوں نے کہا کہ وہ عثمانؓ اور اُن کے اصحاب ہیں۔

آیات سورۃ الحج

اللّٰهُ تَعَالٰی لَے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ یُدْفِعُ الْکَافِرَ (۳۸ تا ۴۱)
بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان مشرکین کے غلبہ وغیرہ کو ایمان والوں سے (مغریب) ہٹا دے گا بیشک اللہ تعالیٰ کسی وغاباز کفر کرنے والے کو نہیں چاہتا۔ (اب) لڑنے کی ان لوگوں کو اجازت دی گئی جن سے (کافروں کی طرف سے) لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ ان پر (بہت) ظلم کیا گیا ہے۔ اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کو غالب کر دیتے پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ جو اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے تھے اتنی بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے۔ اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ (ہمیشہ سے) لوگوں کا ایک کا دوسرے (کے) حق سے زور نہ گھنوا تا رہتا تو (اپنے اپنے زمانہ میں) نصاریٰ کے غلوٹ خانے اور عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے اور (مسلمانوں کی) مسجدیں جن میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے سب منہدم ہو گئے ہوتے۔ بیشک اللہ تعالیٰ اُس کی مدد کرے گا جو اللہ (کے دین) کی مدد کرے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے۔ یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم اُن کو دنیا میں مل کر دیدیں تو یہ لوگ (خود بھی) نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں کو بھی) دیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور بڑے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کا انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے۔

فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ یہ آیات مضبوط دلیل ہیں خلافتِ خلفاء پر کہ

نَزَلَ وَتَدْعُو الْمُسْلِمُونَ بِذَلِكَ وَاسْتَمْتَعُوا بِهِمْ وَاخَذَتِ الْمُنَافِقِينَ الْكَاذِبَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْوَالِدِيُّ نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَائِثًا كَانَتْ عَلَيَّ وَجْهِيهِمْ أَقْلَمِيَّةً فَلَمَّ شَفَعْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبٍ قَالَ سَبَّلَ عَلَيَّ مِنْ هَذِهِ آيَةِ اِنَّ الدِّينَ سَبَقَتْ الْاِيْمَانُ قَالَ هُوَ مَثَانٌ وَاصْحَابُہ۔

قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ یُدْفِعُ عَنِ الدِّینِ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ کُلَّ خَوَّانٍ کَفُوْهُ اِذْ عَلِمَ الدِّیْنُ یُفْتَلُوْنَ بِاَیْمِهِمْ ظَلَمُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِہُمْ لَقَدِیْرٌ اَلَّذِیْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِیَارِہُمْ یَعْبُدُحَقِّ اِلَّا اَنْ یَّقُوْلُوْا سَرَبْنَا اللّٰهَ وَ لَوْ لَا دَفَعَ اللّٰهُ النَّاسَ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ لَّھَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِیْعٌ وَ مَسٰکِنُ وَ مَسٰجِدٌ یُّذَکَّرُ فِیْہَا اَسْمُ اللّٰهِ کَثِیْرًا وَّ لَیَنْصَرِفَنَّ اللّٰهُ مَنْ یَنْصُرُہُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیٌّ عَزِیْزٌ اَلَّذِیْنَ اِنْ مَتَّعْنٰہُمْ فِی الْاَرْضِ اَقَامُوْا الصَّلٰوۃَ وَ اَتَوْا الزَّکٰوۃَ وَ اَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَ لِلّٰهِ عَاقِبَتُھُمُ الْاٰمُوْرُ

فقیر گوید عفی عنہ این آیات
اولیٰ دلیل است بر خلافتِ خلفاءِ زہرا کہ

ان حضرات کو زمین (یعنی ملک) پر غلبہ دیا گیا اور اس پر ہر ایک موافق اور مخالف کا اتفاق ہے۔ اور یہ بلاشبک ہجیرین میں سے تھے۔ پھر نماز کا قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور نیک کاموں کا حکم کرنا اور بُرے کاموں سے منع کرنا اُن سے متعلق ہے اور غلامتِ خاصہ کے یہی معنی ہیں۔ اور فصلِ سوم میں اس آیت کی تفسیرِ شرحِ مبسط کے ساتھ ہم کرچکے ہیں۔ اس کو پھر دیکھ لیا جائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَقُلْ یَا سَیِّدُ النَّاسِ الْخَرَجَ (۲۲: ۴۹ تا ۵۱)

اور آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! میں تو صرف تمہارے لئے ایک آشکارا ڈرانے والا ہوں۔ سو جو لوگ (اس ڈر کو سن کر) ایمان لائے اور اچھے کام کرنے لگے اُن کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے۔ اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان) (ابطال کی) کوشش کرتے رہتے ہیں (نبیؐ اور اہل ایمان کو) ہراسے کے لئے ایسے لوگ دونوں (میں سے) والے ہیں ؟ فقیر کہتا ہے اے لوگو! اس کے سوا انہیں کہ میں تمہارے واسطے ڈرانے والا ہوں آشکارا۔ پس جو لوگ کہ ایمان لائے اور انہوں نے شاکستہ عمل کئے اُن کے لئے ہے بخشش اور عزت کا رزق اور جن لوگوں نے دوڑ دھوپ کی ہماری آیات کے مقابلہ پر غلبہ طلب کرتے ہوئے یہ لوگ ہیں اہلِ دونوں۔ دُکھِ فریق کے درمیان مقابلہ کیا گیا ہے جو (انذارِ یعنی ڈرانے) کے بعد مختلف ہوئے۔ اور آیتِ مکِیہ ہے اس لئے فریقِ مومنین سے وہی مومنین مراد ہیں جو پہلے ایمان لائے ہمارے اولین میں سے۔ اس پر غور کر لو۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْغَنِيُّ (۲۲: ۵۹ تا ۶۰)

ہادشاہی اُس روز اللہ ہی کی ہوگی وہ ان سب (مذکورین)

کے درمیان (عملی) فیصلہ فرمائے گا۔ سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور اچھے کام کئے ہوں گے وہ جہنم کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہو گا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہو گا تو ان کے لئے ذلت کا مذاہب ہو گا اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں اپنا وطن چھوڑا پھر وہ لوگ (کفر کے مقابلہ میں) قتل کئے گئے یا مرنے لگے تو اللہ تعالیٰ ضرور ان کو ایک عمدہ رزق دے گا۔ اور یقیناً اللہ تعالیٰ

مکن شدند در ارض با اتفاق موافق و
مخالفت و از هابریں بودند بلا تشک پس
اقامت صلوة و ایثار زکوة و امر
معروف و نهی منکر از ایشان متحقق
گشت و همین است معنی خلافت خامه
در فصل سیوم در تفسیر این آیت
بط نمودیم فراغ -

قال الله تعالى قل يا أيها
الناس ائمتنا آياتكم نذير مبين
قال الذين امنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة و رزق كريم و
الذين سعوا في ايتنا مخرجين
اولئك احببنا لخيرهم فقير كريد يعني اى
مردان جزاین نیست که من برای شما رسانده
آشکارا ام پس آناکه ایمان آوردند و عملهاست
شاسته کردند ایشان را است آمرزش و
رزق گرای و آناکه سعی کردند در آیات ما
غلبه طلب کنان ایشان اند اهل دوزخ مقابله
کرده شد در میان دو فریق که بعد
انذار مختلف شدند و آیه مکیه است پس
مراد از فریق مؤمنین همان سُباق مؤمنین
اند از صاحبزین اولین فتدبر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلُمَّاكَ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ يَوْمَ يَخْرُجُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَخْلُفُونَ أَنتَ وَلِلْكَ الْفَوْزُ وَلَئِنَّكَ لَعِندَ رَبِّكَ لَكَاثِبُونَ

لَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ۝ كَيْدُ خَلْقِهِمْ مَذْخَلًا
يَرْضَوْنَهُ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيلُهُ ۝ ذَٰلِكَ
وَمِنْ عَاقِبَتِ بِمِثْلِ مَا عُوذْتَ بِهِ نَعُوذُ
نُفِي عَلَيْكَ لَيْتُمُوكُمُ اللَّهُ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ
عَفُورٌ ۝ فقیر گوید یعنی بادشاہی ان روز خاص
برای خدا است حکم خواهد کرد در میان ایشان پس
آنانکہ ایمان آوردند و کارهای شائستہ کردند در
بہشت ہمراہ نعیم باشند و آنانکہ کافر شدند و دروغ
شمارند آیات مار ایشان راست مذاب غمار
گفتند و آنانکہ ہجرت کردند در راہ خدا بعد از ان
کشتہ شد عیال باموت لبیبی مروند البتہ روزی
خواہد داد خدا تعالی ایشان را رزق نیک ہر آئینہ
خدا ہمون است بہترین روزی دہندگان البتہ
در آورد ایشان را بجای کہ پسند گفتہ آن را و
ہر آئینہ خدا دانای بردبار است این است
حال ہر کہ پاداش دہد بمثل آنچه معاملہ کردہ
شد با و باز تعدی کردہ شود بر دے البتہ
یاری خواہد داد اورا خدائی تعالی ہر آئینہ خدا
تعالی در گزندہ آمرزندہ است یعنی ہمارین
اولین از دست کفار ایذا ی بسیار چشیدند اگر
مقابلہ آن ایذا ی بمکار رسانند عین عدل است
و اگر کفار باز جمیع شوند و انتقام این کشند
نصرت الہی شامل حال ہمارین اولین خواہد
بود و این آیت ہم معنی ہمان آیت است کہ
أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
تَقْوِيَتُ مِکْنَدُ و بعد نصیر را بہ بیان قدرۃ خویش
در آفاق و انفس و بذکر تکریم خود در عالم حبیب
ارادہ خود باز فقیر گوید این آیت انفس
است در بشارت ہمارین بہ بہشت و در آخرت

سب دینے والوں سے اچھا (دینے والا) ہے (اور رزق حسن کے ساتھ)
اللہ تعالیٰ ان کو ایسی جگہ لجا کر داخل کرے گا جس کو وہ بہت ہی
پسند کریں گے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے بہت علم
والا ہے۔ یہ (مضمون تو) ہو چکا اور جو شخص (دشمن کو) اسی قدر
تکلیف پہنچاتے جس قدر (اس دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی
گئی تھی (اور) پھر اس شخص پر زیادتی کی جاتے تو اللہ تعالیٰ اس
شخص کی ضرور امداد کرے گا۔ اللہ تعالیٰ کثیر العفو کثیر المغفرت
ہے۔ فقیر کہتا ہے یعنی بادشاہی اس دن کی خاص خدا کے واسطے
ہے وہ حکم کرے گا ان کے درمیان۔ پس جو لوگ ایمان لاتے او
انھوں نے شائستہ کام کئے وہ نعمت والی بہشتوں میں ہوں گے
اور جو کافر ہوئے اور انھوں نے ہماری آیات کو جھوٹا سمجھا ان کے
لئے ذلیل کرنے والا خدا ہے اور جن لوگوں نے کہ ہجرت کی راہ
خدا میں اس کے بعد مائے گئے یا طبعی موت سے مرے البتہ روزی
دے گا اللہ تعالیٰ ان کو عمدہ رزق اور البتہ خدا ہی سب بہترین روزی
دینے والا ہے۔ وہ البتہ ان کو ایسی جگہ لائے گا جس کو وہ پسند کریں گے
اور بیشک خدا دان اور بردبار ہے۔ حال یہ ہے۔ اور جو کہ بد رفتہ
و سیاہی جیسا اس سے معاملہ کیا گیا پھر اس پر زیادتی کی جاتے
تو البتہ اس کو اللہ تعالیٰ مدد دے گا بیشک اللہ تعالیٰ درگزر
کرنے والا بخشنے والا ہے۔ یعنی ہمارین اولین نے کفار کے انھوں
سے بہت تکلیفیں اٹھائیں اگر ان کے مقابلہ بروہ بھی کفار کو
کوئی ایذا پہنچاتیں تو یہ عین عدل ہے اور اگر کفار پھر جمیع ہو جائیں
اور پھر اس ایذا کا انتقام لیں گے تو اللہ تعالیٰ امداد ان ہمارین
اولین کے شامل حال ہوگی۔ اور یہ آیت اسی آیت کے ہم معنی
ہے (جو پہلے ذکر ہو چکی) کہ اِذْ قَالَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ (۳۹:۲۳)
(اب) لڑنے کے لئے ان لوگوں کو عبادت دی گئی جن سے کافروں
کی طرف سے) لڑائی کی جاتی ہے؟ اس کے بعد خدا تعالیٰ ان کے
دشمن کو تقویت دیتے ہیں دنیا کی تمام اطراف و جوانب اور نفوس
میں اپنی قدرت کے بیان سے کہ جو چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ پھر فقیر
کہتا ہے کہ آخرت میں ہمارین کو جنت کی بشارت کے لئے یہ آیت نصیر

اور دنیا میں مدد دینے پر۔ اور یہی مقصود ہے۔ اور عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ سورۃ حج میں دو سجدے کیا کرتے تھے اور آپؐ فرمایا کہ اس سورت کو تمام قرآن (کی سورتوں) پر دو سجدوں سے فضیلت ملی گئی ہے۔ ابوبکر صدیقؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جب آپ صبح کی نماز پڑھ چکے تھے دن کو مر جا اور کھٹے والے کو اور گواہی دینے والے کو (اس طرح) لکھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ دین ایسا ہی ہے جیسی اس کی تعریف کی گئی اور کتاب اللہ جیسی وہ نازل کی گئی (یعنی وہ منجانب اللہ ہے)۔ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ قیامت آنے والی ہے جس میں کوئی شک نہیں اور اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ اہل بقوہ کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔ اور روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا میں حریر (ریشمی کپڑا) پہنا وہ آخرت میں اس کو نہیں پہنے گا۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ نے لوگوں کو اس سے منع کیا کہ کہہ گھروں کے دروازوں کو بند کر لیں کیونکہ (اُس زمانہ میں عام طور پر یہ معمول تھا کہ) لوگ (دما زین حج) جس مکان کو پاتے تھے اُسی میں اُتر جاتے تھے یہاں تک کہ گھروں میں ہی اپنے نیچے گاڑ دیا کرتے تھے۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ سے کہ ایک شخص نے اُن سے مَرَوَۃ کے قریب کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ یہاں کی کوئی زمین مجھے دیدیجئے (جو میری ملک ہو) اور میرے وارثوں کی تو عمرؓ نے اُس سے منہ پھرنایا اور فرمایا کہ یہ اللہ کا عزم ہے اس میں سنا اور مقیم سب برابر ہیں۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ کہ میں طعام (غذہ وغیرہ) کو فروخت سے روک کھانا خلافت دین ہے ظلم کے ساتھ۔ عبید بن عمرؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ بن الخطابؓ سے ملاقات ہوئی شتر سواروں کے ایک قافلہ کی آپ نے اُن سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ تو ایک نوجوان نے جواب دیا کہ اللہ کے رسولؐ کے بندے آپؐ پوچھا کہ کہاں سے آئے ہو؟ تو اُس نے کہا کہ بہت دُور مقام

وہمہ در دنیا وہمہ المقصود من عمر
اِنَّ كَانَ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ فِي الْحَجِّ وَ
قَالَ اِنَّ هَذِهِ السُّورَةُ فَضَّلْتُ عَلَى
سَائِرِ الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ مَنْ لَبِيَ بِكَر
الصَّدِيقِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِذَا صَلَّيْتُ الصُّبْحَ مَرَّجًا
الْهَيْدَ الْبَدِيدَ وَالْكَاتِبَ وَالشَّهِيدَ لَكُنَّا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
وَأَشْهَدُ اَنْ الدِّينَ كَمَا وَصَفَ وَالْكِتَابَ
كَمَا أُنْزِلَ وَأَشْهَدُ اِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ
لَا رَيْبَ فِيهَا وَاَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ
فِي الْقُبُورِ وَ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنْ عَمْرُو بْنُ اَنْ تَفْلَحَ الْوَابِ
دُورَ كَلَّةٍ فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يَنْزِلُونَ مِنْهَا
حَيْثُ وَجَدُوا حَتَّى كَانُوا يَغْرَبُونَ
فَمَا يَطْلَعُونَ فِي الدُّورِ وَ عَنْ عُمَرَ
الْخَطَّابِ اَنْ رَجُلًا قَالَ لِي عِنْدَ الْمَرْوَةِ
يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْطَعُنِي مَكَانًا لِي
وَلِيَقْبَنِي فَأَعْرَضَ عَنْهُ عُمَرُ وَقَالَ هُوَ
عَرْمُ اللَّهِ سَوَاءَ أَتَعَاكَتَ نَفْسُهُ
وَالْبَادِ وَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِحْكُمَا
الطَّعَامَ بِمَكَّةَ الْحُدَا بِطَلْمٍ عَنْ مُبِيدِ
ابْنِ عُمَيْرٍ قَالَ لَقِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
رَجُلًا يُرِيدُونَ الْبَيْتَ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ
فَأَجَابَهُ أَحَدُهُمْ سَيِّئًا فَقَالَ عِبَادُ اللَّهِ لَسْلُمُونَ
قَالَ بَرْنِ ابْنِ جَنَّمٍ قَالَ مِنْ أُنْجِ الْعَمِيقِ

قَالَ ابْنُ تَرِيمٍ قَالَ الْبَيْتُ الْعَقِيْقُ
نَقَالَ عُمَرُ سَأَوْا لَهَا لَعْمُ وَاللَّهِ فَقَالَ لَعْمُ
مَنْ امِيرُكُمْ فَاشار الي الشَّيْخِ مِنْهُمْ فَقَالَ
عُمَرُ اَنْتَ امِيرُهُمْ لَا عَدُوَّ لَكُمْ سَمِعْنَا الَّذِي
اَجَابَهُ تَوْعَنَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَأَيْتَ عُمَرَ
ابْنَ الْخَطَّابِ قَبْلَ الْحَجْرِ وَبَعْدَ عَلَيْهِ شَمْسٌ
قَالَ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَّ ابْنُ حَنْظَلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ اشْرَفَ
مُطِيعُ مَثْنَانَ بْنِ الْقَعْرِ فَقَالَ اَسْتَوْنِي
بِرَجُلٍ تَأْتِي كِتَابَ اللَّهِ فَأَتُوهُ بِصَصِيَّةٍ
ابْنُ مَوْحَانَ عَطَلُ بَكْلَامٍ فَقَالَ اُذِنَ
لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِمْ لَقَدْ رَوَاهُ فَقَالَ لَمْ
عُثْمَانُ كَذَبَتْ لَيْسَتْ لَكَ وَلَا لِأَصْحَابِكَ
وَلَكِنَّهَا لِي وَلَا صَحَابِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَمْ يَنْزِلُوا
مَكَاتِلَ الْمَدِينَةِ بَغِيرَ حَقٍّ يَعْنِي عَدَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ تَوْعَنَ عُمَرَانُ
ابْنُ عَفَّانٍ قَالَ فِينَا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ الَّذِينَ
أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ الْآيَةُ بَعْدَ
أَمْ غَرِبْنَا مِنْ دِيَارِنَا بِغَيْرِ حَقٍّ عَمَّ حَقُّنَا فِي
الْأَرْضِ فَأَمَّا الْقِسْلُ وَالْأَيْنَا الزُّكُوءُ
وَأَمَّا بِالْمَرْوَةِ وَهَيْئَتُنَا عَنْ أَسْكَرٍ
فَبِي بِلَى وَلَا صَحَابِي وَعَنْ ثَابِتٍ بْنِ عَرْفَةَ بَعْضِي
قَالَ حَدَّثَنِي سَبْعَةٌ وَعَشْرُونَ مِنْ
أَصْحَابِ عَلِيٍّ وَعَبْدُ اللَّهِ مِنْهُمْ لَأَحْسَنُ مِنْ الْأَقْبَرِ
وَالْعِزَّادِ بْنِ جَرْدَلٍ وَعَلِيَّةُ الْقُرْطُبِيُّ ابْنُ عَلِيٍّ
قَالَ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ آيَةُ فِي أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ وَلَا دَفْعَ
الْمُؤْمِنِينَ النَّاسُ الْآيَةُ قَالَ تُوَلَّدَ دَفْعَ اللَّهِ بِأَصْحَابِ

پھر آپ پوچھا کہ کہاں جاؤ گے تو اُس نے کہا کہ یہاں گھر دینی غارت
کعبہ میں۔ تو آپ نے فرمایا واللہ یہ عمر بنے ہیر پھیر کی باتیں کر رہا ہے۔
پھر عمر بنے اُن لوگوں سے کہا کہ تمہارا امیر کون ہے؟ تو اشارہ کیا اُن
میں سے ایک بوڑھے کی طرف۔ تو عمر بنے کہا ہاں تو ان کا امیر ہے نہ یہ
تو عمر جو جواب دے رہا تھا۔ اور مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے
کہا کہ میں نے عمر بن الخطاب کو دیکھا کہ انھوں نے حیر اسود کو پوچھا
دیا اور اس پر سجدہ کیا (یعنی میثاقی بھی اس سے ملا دی) پھر فرمایا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے مروی
ہے محمد بن سیرین سے انھوں نے کہا کہ قصر کے اوپر سے جہاکہ کشتان
نے (ان باغیوں سے جنھوں نے قصر کو گھیر رکھا تھا) کہا کہ میرے سامنے
ایسے شخص کو لاؤ جو کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہو تو لوگ متصفیہ بن
مصححان کو لائے۔ اُس نے آپ سے گفتگو کرتے ہوئے یہ آیت پڑھی
اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَى نَفْسِهِمْ
لَقَدْ رَوَاهُ (ترجمہ لکھا جا چکا ہے) تو اس سے عثمان نے
کہا تو مجھوٹا ہے یہ آیت نہ تیرے لئے ہے نہ میرے اصحاب کے لئے۔
لیکن وہ میرے لئے ہے اور میرے اصحاب کے لئے۔ ابن عباس سے
مروی ہے کہ اَلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ (جو لوگ نکالے گئے)
یعنی مکہ سے مدینہ کی طرف بغیر حقی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کے اصحاب۔ اور مروی ہے عثمان بن عفان سے انھوں نے
کہا کہ یہ آیت ہمارے ہمارے میں نازل ہوئی ہے اَلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ
دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ الْآيَةُ بَعْدَ اس کے کہ ہم اپنے گھروں سے بغیر حق کے نکالے
گئے پھر ہم کو اس سرزمین کی حکومت دی گئی تو ہم نے ناکاذ کو قائم
کیا اور زکوٰۃ دی اور ہم نے نیک کام کا حکم کیا اور بُرے کام سے
روکا۔ تو یہ آیت میرے اور میرے اصحاب کے حق میں ہے۔ اور مروی
ہے ثابت بن عرقہ حضرمی سے انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا علی
کے اور عبد اللہ کے اصحاب میں سے ستائیس لوگوں نے، اُن میں سے
لاحق بن الاقر اور عیزار بن جرّول اور عطیہ القرظی ہیں کہ علی نے
فرمایا کہ یہ آیت اصحاب محمد کے ہمارے میں نازل ہوئی وَتُوَلَّدَ دَفْعَ
اللَّهُ النَّاسُ الْآيَةُ (اس تفسیر میں) فرمایا کہ تُوَلَّدَ دَفْعَ اللہ اصحاب

عبد من التابین ہدیہ صولم (اب ترجمہ یہ ہوگا کہ اگر اللہ تعالیٰ
تابعین پر سے بذریعہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم زور نہ گھسواتا
تو دھماکتے جاتے خلوت خالے لڑے اور ابن ابی اوفی سے مروی
ہے انھوں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں مسجد مدینہ میں پہنچا تو آپ نے فرمایا شروع کیا کہ کہاں ہیں فلاں
بن فلاں اور آپ ان کو ڈھونڈتے رہے اور ان کے انتظار میں خانہ
بہے یہاں تک کہ وہ سب کچھ پاس جمع ہو گئے تو فرمایا کہ میں تم
سے ایک بات کہنے والا ہوں اس کو یاد رکھو اور ابھی طرح محفوظ کرلو
اور اپنے بعد والوں سے یہ بات کہدو کہ اللہ تعالیٰ نے منتخب کیا
اسی مخلوق میں سے ایک مخلوق کو پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی
اللّٰهُ يَخْتِطُّ الْمَنَ (۷۵:۲۲) اللہ تعالیٰ منتخب کر لیتا ہے فرشتوں
میں سے احکام پہنچانے والے (مقرر فرمادیتا ہے) اور آدمیوں میں سے؟
(یعنی) ایک مخلوق کو جن کو جنت میں داخل کرے گا۔ اور میں تم میں
سے جس کو میں منتخب کرنا چاہتا ہوں منتخب کرنے والا ہوں اور
میں تم میں مواخاۃ کرنا چاہتا ہوں (یعنی ایک دوسرے کا بھائی بننا
چاہتا ہوں) جس طرح اللہ تعالیٰ فرشتوں میں مواخاۃ کرتا ہے۔
اٹھو ابو بکرؓ! تو ابوبکرؓ اٹھے اور آپ کے سامنے دو زانو بیٹھ
گئے۔ پھر آپ نے فرمایا تمہارا بھج پر حق ہے اللہ تعالیٰ تم کو اس
کی جزا دے گا۔ تو میں اگر کسی کو غلیل بنانا تو تم کو اپنا غلیل یعنی
دوست جانی، بنانا اور تم مجھ سے (قربت میں) بمنزلہ میری قمیص
کے ہو میرے جسم کے ساتھ (راوی کا قول ہے کہ یہ فرماتے ہوئے)
آپ نے اپنی قمیص کو ہاتھ سے حرکت دی۔ پھر فرمایا قریب آ جاؤ
لے عمرؓ! تو وہ قریب آ گئے تو فرمایا کہ لے ابو حفصؓ تم کو مجھ
شدید خصومت تھی پھر میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ دین کو
غلبہ دے تمہاری ذات سے یا ابو جہل سے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو
تمہارے حق میں قبول کیا اور دونوں میں سے تم میرے محبت بن
گئے۔ تو تم میرے ساتھ جنت میں ہو گے اس امت میں سے تم ثالث ثلاثہ

عبد من التابین ہدیہ صولم
عن ابن ابی اوفی قال دخلت علی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
مسجد المدینۃ فجل یقول آین فلاں آین
فلاں فلم یزل یتفقّدہم ویبصّث لہم حتی
اجتمعوا عندہ فقال انی مجتہدکم
بحدیث فاحفظوہ وسموہ وصدقوا
من بعدکم ان اللہ اصطفی
من خلقہ خلقاً ثم تلا حدیثہ
الآیۃ اللّٰهُ يَخْتِطُّ مِنَ الْمَلَائِکَۃِ
مُسَلَّماً وَ مِنَ النَّاسِ - خلقاً
یؤتوہم الحکمۃ و انی مصلی
منکم من اُحبّ ان اصطفیہ و
تواخاۃ بینکم کما اُتٰ اللہ بین
الملائکۃ فم یا ابوبکر فقام فخبّ من
یدیہ فقال ان لک مسدّد یداً
ان اللہ یجزیک بہا فلو کنت متخذاً
غلیلاً لا تخذیک غلیلاً وانت
مینی بمنزلۃ قمیص من جدی و
جو کہ راوی نے یہ فرمایا تو آپ نے
قول فرمایا فقال قد کنت شدید
اشتبّ ملینا ابا حفص فدعوت
اللہ ان یعزّ الذین یک او
بآبی جہل ففعل اللہ ذالک
بک و کنت اجبہما لے فانک
معی فی الحبۃ ثالث ثلاثہ
من حدیث الامۃ

۱۔ اس ارشاد کی ایک صداقت تو یہاں ہے کہ آنحضرتؐ کی قرباں کبریا ہی حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کی قرب میں یہ مقام روح من راضی ابودہ ہے۔
حضرت فاروقؓ میں طرح حیات میں ساتھ ہونے کی بنا پر ثالث ثلاثہ ہے بعد وفات بھی ثالث ثلاثہ ہے۔ کیا عجیب کہ اس ارشاد سے اپنے اس طرف اشارہ فرمایا ہو، امتیاق ابوبکرؓ

ہو گئے یعنی تین میں کا تیسرا ایک خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دوسرے ابو بکرؓ تیسرے عمرؓ پھر آپؐ نے ان دونوں کی طرف
مستوجہ ہو کر مواخاۃ کرائی ان کے اور ابو بکرؓ کے درمیان۔ پھر آپؐ
عثمانؓ بن عفان کو بلایا۔ فرمایا قریب ہو جاؤ لے عثمانؓ۔ وہ آپؐ
قریب ہوتے ہی یہاں تک کہ ان کے گھٹنے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے گھٹنوں سے مل گئے۔ پھر آپؐ ان کی طرف دیکھا پھر
آسمان کی طرف دیکھا۔ پھر فرمایا سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ تین مرتبہ پھر
آپؐ نے عثمانؓ کی طرف دیکھا کہ آپؐ کی قمیص کی گھنٹیاں کھلی
ہوتی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو اپنے
ہاتھ سے لگایا۔ پھر فرمایا اپنی چادر کے دونوں پتلے اپنے سینہ پر
اکٹھے کرو کیونکہ آسمان والوں میں تمھاری خاص شان ہے۔ تم
اُن لوگوں میں سے ہو جو میرے پاس حوض پر آئیں گے اور اُن کی
گردن کی رگوں سے خون بہہ رہا ہوگا۔ پھر میں تم سے ہوں گا کہ
تمھارے ساتھ ایسا کیسے کیا؟ تو تم کہو گے کہ ظلاں اور فلاں نے۔
اور یہ کلام جبریلؑ کا ہے۔ اور یہ اُس وقت کا ہے جب آسمان سے یہ
آواز لگائی گئی تھی آگاہ رہو عثمانؓ میرے ہر رسول کرنے والے پر۔
پھر آپؐ عبدالرحمنؓ بن عوف کو بلایا اور فرمایا کہ قریب آ جاؤ لے
اللہ کے امین اور امین آسمان میں یعنی آسمان میں تمکو امین کہا جاتا ہے اللہ
تعالیٰ غالب کرے گا تم کو تمھارے مال پر جن کے ساتھ آگاہ ہو تمھارے
لئے میرے پاس ایک دعاء ہے اور میں نے اُس کو مؤخر کر دیا ہے۔
عبدالرحمنؓ نے کہا یا رسول اللہ جو میری حق میں بہتر ہو دیجئے۔ فرمایا کہ اے عبدالرحمنؓ
تم نے تمھارے پاس ایک مانت رکھی یعنی دُعا بمنزل تمھاری امت ہے۔ وقت مناسبت
پر ضرور کی جائے گی (اللہ تعالیٰ تمھارے مال کو بڑھائے اور آپؐ نے
اپنے ہاتھ کو (بڑھنے کا اشارہ کرتے ہوئے) حرکت دینا شروع کی پھر
آپؐ نے رُخ پھیرا اور اُن کے اور عثمانؓ کے درمیان مواخاۃ کی۔
پھر داخل ہوئے طلحہؓ اور زبیرؓ۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ تم دونوں
مجھ سے قریب ہو جاؤ تو یہ قریب آگئے پھر فرمایا کہ تم دونوں میرے
حواری ہو جیسے عیسیٰ بن مریمؑ کے حواری تھے۔ پھر ان دونوں میں
مواخات کرائی۔ پھر یحیٰ بن زبیرؓ اور قاصؓ بن ابی وقاصؓ اور عمارؓ بن یاسرؓ کو

ثم تثنى واثابينة وبين ابى بكر ثم
دعا عثمان بن عفان فقال ادن يا عثمان
ادن يا عثمان فلم يزل يدنو منه
حتى انصق ركبته بركبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم نظر اليه ثم
نظر الى السماء فقال سبحان الله العظيم
ثلاث مرات ثم نظر الى عثمان فاذا اذراو
علولة فزركم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيده ثم قال اجمع عطفك
ردائك على خمرك فان لك
شأننا في اهل السماء انت بمن يرد
على الحوض وادوايم تشعب دما
فاقول لك من فعل ذاك فتقول
فلا والله و فلان و ذلك كلام جبريل
وذلك اذ هتيف من السماء
الا ان عثمان اسبى على كل خاذل
ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ثم قال
ادن يا امين الله والامين في
السماء يسلط الله على ملك بالحق اما
ان لك منك دعوة وقد اعزتها قال
خردلاني يا رسول الله قال هل ينسئ
يا عبد الرحمن امان اكثر الله
ملك وجعل يجرى يده ثم
تنه و آخه سيفه و بين
عثمان ثم دخل طلحة والزبير
فقال ادنوا بيني فدوا منه
فقال انما عوارى كوارى
عيسى بن مريم ثم آخه بيشهنا
ثم دعا سعد بن ابى وقاص عمار بن ياسر

اور فرمایا اے عمارؓ مجھے ایک باغی جامعہ قتل کرے گی۔ پھر دونوں میں مواخاۃ کرائی۔ پھر آپؐ نے ابوالدرداءؓ اور سلمان فارسیؓ کو بلایا اور فرمایا کہ اے سلمانؓ تم ہمارے اہل بیت میں سے ہو اور تم کو اللہ نے پہلا علم بھی دیا اور دوسرا بھی اور پہلی کتاب بھی دی اور دوسری کتاب بھی۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ اے ابوالدرداءؓ کیا میں تم کو بھلائی کی بات نہ بتاؤں۔ انہوں نے کہا حاضر و تنائبے یا رسول اللہ۔ آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم نے لوگوں پر (ملاست کا) نفاذ شروع کر دیا تو وہ تم پر نفاذ شروع کر دیں گے اور اگر تم ان کو چھوڑ دو گے تو وہ تمہیں نہ چھوڑیں گے اور اگر تم ان سے بھاگو گے تو وہ تمہیں پھنسا لیں گے۔ بس تم ان کو اپنی آبر و قرض پر دیدینا چاہئے محتاجی کے دن کے لئے۔ پھر آپؐ نے ان دونوں کے درمیان مواخاۃ کرائی پھر آپؐ نے اپنے اصحابؓ کے چہروں کی طرف دیکھا پھر فرمایا تم خوشخبری سن لو اور اپنی آنکھ ٹھنڈی کرو کہ تم سب سے پہلے میرے پاس عرض دو (کوڑ) پر آجاؤ گے اور تم بلند (بالا خانوں کی) کھڑکیوں میں بیٹھنے والے ہو۔ پھر آپؐ نے عبداللہ بن عمرؓ کی طرف دیکھا اور فرمایا ہر تعریف اللہ کے لئے ہے جو مگر اہی سے ہدایت کرتا ہے۔ اس کے بعد علیؓ نے کہا یا رسول اللہؐ میری جان بھل گئی اور کمر ٹوٹ گئی جب میں نے آپؐ کو اپنے اصحابؓ کے ساتھ وہ (لطف کرم) کرتے ہوئے دیکھا جو آپؐ کیا ہے میرے سوا۔ (یعنی آپؐ مجھے نظر انداز کر دیا) تو اگر آپؐ ایسا مجھ پر کسی ناراضگی کی وجہ سے کیا تو آپؐ کو ناراضگی اور کرم کا حق ہے۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے میں نے تم کو بھیجے نہیں رکھا مگر اپنی ذات کے لئے تو تم میرے لئے اس مرتبہ میں ہو جیسے موسیٰؑ کے لئے ہارونؑ تھے اور عیسیٰؑ اور یحییٰؑ ہو۔ تو علیؓ نے عرض کیا کہ میں آپؐ کی وراثت میں کیا ہوں گا، تو آپؐ نے فرمایا کہ جو وراثت انبیاءؑ چھوڑا کرتے ہیں۔ علیؓ نے کہا انبیاءؑ نے آپؐ سے پہلے

فقال یا عمار تفعلک الفیۃ الباہیۃ ثم اکتے بیننا ثم دعا ابالذرء و سلمان الفارسی فقال یا سلمان انت بیتا اہل البیت و قد اناک اللہ العلم الاول و العلم الآخر و الکتاب الاول و الکتاب الآخر ثم قال الا اؤخذک یا ابالذرء قال بے یا رسول اللہ قال ان تقربکم یزدکم و ان تترکم لا یرکوک و ان تعرب منہم یدرکوک فافترشہم عرشک یوم ففکر فافنی بسبہا ثم نظر فی وجہ اصحابہ فقال ابشراد قرءوا مینا فاقم اول من یرد علی الخوض و اتم فی اصلہ المرفوف ثم نظر الی عبداللہ بن عمر فقال الحمد للہ الذی ینہی عن الفسالة فقال علیؓ یا رسول اللہ ذہب رومی و انقطع ظہری حین را یتک فعلت ما فعلت باصحابک غیری فان کان من سخط علی فلک العین و الکرامۃ فقال و الذی بعثنی بالحق ما افرحکم الا لنفۃ فانت عند بمنزلة ہارون من موسیٰ و وارثی فقال یا رسول اللہ ما اریث منک قال ما اورثت الانبیاء قال و ما اورثت الانبیاء قبک

یہ دیکھ کر ہے (ابو طلحہ کے متعلق کہ لوگ تم پر کھارے کہیں گے اور اعتراضات کریں گے اگر تم جواب دو گے تو لوگ اور آگے بڑھیں گے۔ اس لئے تم حاضر کرواؤ کہ جواب نہ دینا چاہئے۔ چیزیں ہیں آئیں۔ اگر عرض میں عرش کا مفہوم یہ ہے کہ جو لوگ پیچھے تھماؤں بڑیاں کریں یا ستر یا تو ستر کا ٹکڑا یا ان کے ذمہ تھارا عرض ہے گا کہ ان کے ذمہ ہے دیاریم مشرق میں جو انسان کے نظر کا وہ کاب وہ کوئی عمل نہیں کرے گا، تھادی آبر و دین کی بدنامی کو ان کی نیکیوں کی نیکی جو حق نقلے انہیں دیدیں گے اور انہیں وہ قرض وصول ہو جائیگا۔ اشتیاق احمد علیٰ ہذا

کیا وراثت چھوڑی تو آپ نے فرمایا کہ کتاب اللہ اور نبی کا خاص ملکہ اور تم جنت میں میری ساتھ میرے قصر میں ہو گے میری بیٹی فاطمہ سمیت۔ اور تم میرے بھائی اور میرے رفیق ہو۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت کی اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِیْنَ (۱۵: ۴۷) کہ سب بھائی بھائی کی طرح تختوں پر کھٹے ساتھ بیٹھا کریں گے۔ جو اللہ تعالیٰ کے لئے باہم دوست ہیں وہ ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے۔ مروی ہے عبدالرحمن بن عوف نے انھوں نے بیان کیا کہ مجھ سے عمرؓ نے کہا کیا ہم اپنی تلاوت کے دوران میں یہ نہیں پڑھتے ہے ہیں وَجَاهِدُوا فِيْ اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ (۲۲: ۷۸) اور اللہ تعالیٰ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جیسا کہ کوشش کرنے کا حق ہے۔ یعنی آخر زمانہ میں جس طرح تم نے جہاد کیا اول زمانہ میں۔ میں نے کہا بیشک پھر یہ وقت کو نسا ہو گا لے امیر المؤمنینؓ تو فرمایا کہ جب بنو امیہ امراء ہوں گے اور بنو مغیرہ و ذراریہ۔ اور محمد بن زید بن عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ نے یہ آیت پڑھی مَا جَعَلَ عَلَیْكُمْ لَاحَظًا (۲۲: ۷۸) (اُس نے) تم پر دین (کے حکام) میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی۔ پھر فرمایا کہ میرے پاس بنی مدج کے کسی شخص کو لے کر آؤ (جب ایک شخص آگیا تو) اُس سے عمرؓ نے کہا کہ تم میں "حرج" کیا ہے؟ (یعنی حرج کا استعمال کس منے میں کرتے ہی اُس نے کہا نہیں) (یعنی تنگی)۔

آیات سورۃ المؤمنون

اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَدْ اَقْلَمَ لِلْمُؤْمِنُوْنَ الْاٰمَانَ (۲۳: ۱۱) بالحقین اُن مسلمانوں نے آخرت میں قلاق پائی جو اپنی نمازیں خشوع کرتے والے ہیں۔ اور جو لغو باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور جو اعمال و اخلاق میں اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں۔ اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں۔ لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر اس میں کوئی الزام نہیں۔ ہاں جو اس کے علاوہ (اور مجب شہوت رانی کا) طلب گار

قال کتاب اللہ وسنة نبیہم و انت معی فی قصری فی الجنة فاطمة بنتی وانت اخی ورفیقہ ثم تلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذہ الآیۃ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِیْنَ الا خلا۔ فی اللہ بنظر بعضهم الی بعض عن عبدالرحمن بن عوف قال قال لی عمر اننا کنا نقرأ فی الجہاد فی آخر الزمان کما جاهدتم فی اولہ قلت بل نعمت اذایا امیر المؤمنین قال اذا کانت بنو امیۃ الامراء و بنو المغیرۃ الوزراء و عن محمد ابن زید بن عبد اللہ بن عمر قال قرأ عمر بن الخطاب ہذہ الآیۃ ما جعل علیکم فی الدین من حرج ثم قال ادعوا لی رجلاً من بنی مدج قال ما اخرج فیکم قال البقی۔

قال اللہ تعالیٰ قَدْ اَقْلَمَ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلَاتِهِمْ کَاشِعُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِلْزَّكٰوةِ فَاعِلُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِیَقْرِضِهِمْ حَفَظُوْنَ ۝ لَا کَلًا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ اَوْ اَمْوَالِهِمْ اَوْ مَمْلٰکَتِهِمْ اَوْ بِمَا نَفَعَتْهُمْ فَاَنْتَهُمْ عَنِ مَلُومٰتٍ ۝ فَمَنْ اَبْتَغٰ ذٰلِکَ

ایسے لوگ مدد دہری سے بچنے والے ہیں۔ اور جو اپنی دسپروگی میں لی ہوئی، امانتوں اور اپنے حدود کا خیال رکھنے والے ہیں۔ اور جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں۔ (پس) ایسے ہی لوگ وارث ہوں گے۔
والے ہیں جو فردوس کے وارث ہوں گے (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

اور فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اَیْحَسِبُونَ اَنَّمَا لَمْ یَمُوتُوا ۚ تا۔
(۶۱) کیا یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس کی وجہ) نہیں جانتے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو لوگ اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ (اس ایمان میں اپنے رب کے ساتھ شرک نہیں کرتے ہیں۔ اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) جیتے ہیں جو کچھ جیتے ہیں اور (باوجود دینے کے) ان کے دل اس سے خوف زدہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں۔ یہ لوگ (البتہ) اپنے فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہ ان کی طرف دوڑ رہے ہیں۔

فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ سورہ مؤمنون کہ میں نازل ہوئی۔ جب مؤمنین کا وصف ان صفات کے ساتھ مفصل فرمادیا گیا کہ وہ ایسے اور ایسے ہیں اور یہ سب کی سب صفات سابق مؤمنین ہا جبرین اولین میں موجود تھیں بلکہ وہ ان صفات کے ساتھ مشہور تھے اور اُس جماعت کے لئے صالح ہونے کا وصف اور جنت کا وعدہ اخیر میں سبقت کرنا (آیات مذکورہ میں) فرمادیا گیا تو تعریض یعنی روئی سخن واضح ہو گیا کہ اُس کا اشارہ ایک جماعت خاص کے فضائل کی جانب ہے کہ خلفاء اُس جماعت میں داخل ہیں اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ اور اخذ کیا ترمذی نے، روایت ہے عمر بن الخطاب نے انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تھی تو آپ کو اپنے چہرے کے قریب ایسی آواز سنائی دیتی تھی جیسی شہد کی مکھڑوں کی بھینناٹ ہوتی ہے تو ایک مرتبہ آپ پر وحی نازل ہوئی تو ہم ایک ساعت ٹھہرے۔ جب وہ حالت نہ رہی تو آپ نے رو بقلہ ہو کر اپنے دونوں

قَالَ لَیْکَ هُمْ الْعَدُوْنَ ۚ وَالَّذِیْنَ هُمْ لَا یَسْتَعِیْبُوْنَ وَوَعَدَیْهِمْ رِجْوَانٌ ۚ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلَیْهِمْ صَلَوٰتُہُمْ یُحَافِظُوْنَ ۚ اُولَٰئِکَ هُمُ الْوَارِثُوْنَ ۚ الَّذِیْنَ یَرِثُوْنَ الْفِرَاقَ وَفِیْہِمْ خِلَافٌ ۚ

وَقَالَ تَالِیْ اَیْحَسِبُونَ اَنَّمَا نُسَلِّیْہِمْ مِنْ قَالٍ وَبَیِّنٌ ۚ نُّسَیْرُہُمْ لَہُمْ فِی الْخَلِیْقِیْنَ ۚ بَلْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۚ اِنَّ الَّذِیْنَ هُمْ مِنْ خَشِیۃِ رَبِّہِمْ مُّسْتَغْفِرُوْنَ ۚ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِآیَاتِ رَبِّہِمْ یُؤْمِنُوْنَ ۚ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِرَبِّہِمْ لَا یَشْرَکُوْنَ ۚ وَالَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ بِمَا اٰتَوْا وَاَقْلَوْا ہُمْ وَحِجْلُہُمْ اَنۡہُمْ اِلَیَّ رَہِیْمٌ رَّجِعُوْنَ ۚ اُولَٰئِکَ یُکَسِّرُوْنَ فِی الْخَلِیْقِیْنَ وَہُمْ لَہُمْ مُّغْفِرُوْنَ ۚ

فقیر گوید عفی عنہ سورہ مؤمنون کہیست چون وصف مؤمنین بصفات کذا و کذا نمود آمد کہ در سابق مؤمنین از ہاجرین اولین بود بلکہ ایشان بان صفات مشہور بود نہ آن جماعہ را وصف صلاح و وعدہ جنت مسامتہ در خبر اثبات کردہ شد تعریض ظاہر آمد بر فضائل جماعہ خاص کہ خلفاء دران جماعہ داخل اند و ہوا المقصود آخر جہ الترمذی عن عمر بن الخطاب قال کان اذا نزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوحی یسمیع منہ وجہ کہ وہی النحل فانزل علیہ یوماً فکلنا ساعۃ فبیری عنہ فاستقبل القبلة

فرفع يديه فقال اللهم زدنا ولا تنقصنا
و اكرمنا ولا تهنا و اغفلنا
ولا تحمنا و ابدنا ولا تؤدنا
و ارضنا ثم قال
لقد اُنزلت على عشر آيات من
اقابهن دخل الجنة ثم قرأ
المؤمنون حتى ختم العشر عن ابى بكر
الصديق قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تعوذوا بالله من
خشوع الرقاق قالوا يا رسول الله وما
خشوع الرقاق قال خشوع البدن
و لغاى القلب و عن مجاهد عن
عبد الله بن الزبير ان كان يقوم
في الصلوة ساء عوده و كان
ابوبكر يفعل ذلك و قال مجاهد هو
الخشوع في الصلوة و عن
اسلم بنيت ابى بكر عن ام رومان والدته
ما شئت قالت راى ابوبكر الصديق
استقبل في صلواتي فزجرني
ذجرة يكدت انصرث من صلواتي
ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا قام احدكم في الصلوة فليكن
ا طرفه لا يميل فليكن اليهوى فان
سكون الاطراف في الصلوة من تمام الصلوة
عن قتادة قال تسرت امرأة غلاما
فذكرت لعم فاسأها ما تملك على هذا فقالت
كنت ارى اني اقبل الى ياحيى الرجل من ملك الجن
فاستشار عمر فيها صاحب النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا
ناؤك كتاب الله على غير تأويله فقال عمر لا أبرم والله

باتھ اٹھاتے اور دعا کی یا اللہ ہم کو بڑھائیے اور کم نہ کیجئے۔ اور ہم کو شرف عطا کیجئے اور ذلیل نہ کیجئے۔ ہم کو عطا فرمائیے اور محروم نہ کیجئے۔ اور ہم کو مقدم رکھئے اور دوسروں کو ہم پر مقدم نہ کیجئے اور ہم سے راضی ہو جائیے اور ہم کو راضی بنا دیجئے۔ پھر فرمایا مجھے محض آیتیں نازل ہوئی ہیں جس نے اُن کو قائم کیا (یعنی اُن اوصاف پر قائم ہو گیا جو اُن میں مذکور ہیں) وہ جنت میں داخل ہوگا۔ پھر اپنے بڑھادہ افعیٰ المؤمنون سے دس آیات کے ختم تک۔ ابوبکر صدیق سے مروی ہے آپؐ کہاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفاق کے خشوع (ماجرى) سے اللہ تم کی پناہ مانگو۔ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ نفاق کا خشوع کیا ہے؟ فرمایا بدن کا خشوع (یعنی ماجرى کا اظہار کرنا) اور قلب کا نفاق۔ آدم مروی ہے مجاہدؒ سے روایت کرتے ہیں عبداللہ بن زبیرؓ سے کہ وہ نمازیں اس طرح کھڑے ہوتے تھے گویا کہ وہ ایک (گڑی ہوئی) گڑی ہیں۔ اور اسی طرح ابوبکرؓ کیا کرتے تھے۔ اور مجاہدؒ نے کہا کہ یہ خشوع (کا طریقہ) نماز میں اور اسماؓ بنت ابی بکرؓ سے مروی ہے وہ عائشہؓ کی والدہ ام المومنین سے روایت کرتی ہیں کہ انھوں نے بیان کیا کہ مجھے ابوبکر صدیقؓ نے دیکھا کہ میں اپنی نماز میں (ادھر ادھر ٹھکتی تھی تو ابوبکرؓ نے مجھے اتنے زور سے بھڑکا کہ قریب تھا کہ میں اپنی نماز سے ہٹ جاؤں۔ پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپؐ فرماتے تھے کہ جب تم میں کوئی نماز کے لئے کھڑا ہو تو چاہیے کہ اس کے اطراف (یعنی ہاتھ اور ٹانگیں گردن) (ادھر ادھر نہ ٹھکنیں یہود کے جھکنے کی طرح۔ نمازیں اطراف کا ساکن ہونا نماز کو پورا کرنے والا ہے۔ اور قنادہؓ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے اپنے فلام سے مباشرت کی اُس کا حال بیان کیا گیا عمرؓ سے تو آپؐ اُس سے سوال کیا کیا اس فعل پر تجھ کو کیسے جرأت ہوئی اُس نے کہا کہ میں یہ خیال رکھتی تھی کہ میرے لئے وہ چیز حلال ہے جو مرد کے لئے اپنی جگہ (یعنی لونڈی) سے حلال ہے۔ اس کے بعد عمرؓ نے مشورہ کیا اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تو انھوں نے کہا کہ اس نے کتاب اللہ سے اصل مفہوم کے خلاف معنی مراد لئے تو عمرؓ نے کہا واللہ اب ایسا ضرور ہوگا کہ اس کے بعد میں تجھے کبھی بھی کسی آزاد

کے لئے حلال نہ کروں گا گویا عمر نے اس عورت کو یہ سزا دی اور حضرتنا کو اس سے روک دیا اور فلام کو حکم دیا کہ وہ کبھی اس کے پاس نہ جائے اور صالح ابی اخیلیل سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اَحْمَرٍ (۲۳: ۱۳ تا ۱۴) اور ہم نے انسان کو مٹی کے علاوہ دینی

قداسے پیدا کیا.... پھر ہم نے (اس میں روح ڈال کر) اس کو ایک دوسری ہی طرح کی مخلوق بنا دیا۔ (یہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا فَتَبَارَكَ لَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) (تو کیسی بڑی شان ہے اللہ تعالیٰ کی جو تمام مخلوقوں سے بڑھ کر ہے) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ یہ آیت اسی پر ختم ہوئی ہے جو تم پر لے ہو لے عمرؓ۔ اور مروی ہے حسنؓ سے کہ عمرؓ بن خطابؓ کے پاس بھیجی گئی دولت کسریٰ بن ہرمز کی امداد آپ کے سامنے رکھی گئی تو قوم میں سراقہ بن مالک بھی تھے۔ عمرؓ نے کسریٰ کے دونوں لنگن اٹھا کر سراقہ کی طرف پھینک دیئے۔ سراقہ نے ان کو لے کر اپنے دونوں ہاتھوں میں اپنے توان کی کپڑوں تک پہنچے۔ تو عمرؓ نے کہا اللہ کا شکر ہے کہ کسریٰ بن ہرمز کے لنگن سراقہ بن مالک بن جشم کے ہاتھوں میں ہیں جو ایک اعرابی تھا بنی مدینہ میں کا۔ پھر کہلے اللہ میں جانا ہوں کہ آپ کے نبیؐ کو اس کی بہت خواہش تھی کہ ان کو بہت سامان ملے تو اس کو آپ کی راہ میں خرچ کریں اور آپ کے بندوں پر اور آپ نے ان کو اس سے پہلے رکھا۔ لے اللہ میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس بات سے کہ یہ آپ کی طرف سے ایک گرفت بنے عمرؓ کے لئے۔ پھر آپ نے تلاوت کی اَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا اَلْمَالُ لِلّٰهِ وَالْجَنٰتُ لِلّٰهِ (۵۵: ۵۶) کیا یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس کی وجہ) نہیں جانتے اور عمرؓ بن خطابؓ مروی ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ ہر سبب اور نسب لڑنے والا ہے قیامت کے دن بجز میرے سبب درنہ سبب مروی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ مجھے

لَا اَعْلَکَ حُرٌّ بَعْدَهُ اَبَدًا کَاثِرًا مَا قَبَّهَا بِذَلٰکَ وَ دِرَآءَ اَمَدٍ هٰنَا وَاَمْرٍ اَعْبَدَ اِنْ لَا یُفْرِہَا عَنْ صَالِحِ اَبِی اَخِیْلٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ ہَذِهِ الْآیَةُ عَلَی السَّخْلِیِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ طِیْنٍ اَلْیَوْمَ اَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرَ قَالَ عُمَرُ تَبَارَکَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ قَالَ وَ الَّذِیْ نَفْسِیْ بِیْہِ اِنِّہَا حُجَّتٌ بِالذِّہِ سَمِعْتُ یَا عُمَرُ حَقَّ اَحْسَنُ اِنْ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ اٰتِیَ بَعْرَۃَ کِسْرِیْ بِنِ ہِرْمَزٍ فَوَضَعَتْ بَیْنَ یَدَیْہِ وَفِی الْقَوْمِ سُرَاقَۃٌ ابْنُ مَالِکٍ فَاخَذَ عُمَرُ سَوَارِیْمَہِ فَرَمٰی بِہَا اِلَی سُرَاقَۃٍ فَاخَذَہَا فَبَعَثَہَا فِیْ یَدَیْہِ فَلَمَّا سَمِعَہُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ سَوَارِیْمَہِ کِسْرِیْ ابْنِ ہِرْمَزٍ فِیْ یَدَیْ سُرَاقَۃٍ بِنِ مَالِکِ بْنِ جَشْمٍ اَعْرَابِیٌّ مِّنْ بَنِیْ مَدِیْنَةِ ثُمَّ قَالَ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ قَدْ طَلَعْتُ اَنْ رَّسُوکَ تَدَّ کَانَ حَرِیصًا عَلَیْ اَنْ یُّصِیْبَ مَا لَا یَنْفَعُہُ فِی سَبِیْلِکَ وَ عَلَیْ عِبَادِکَ فَرَّوْیَتْ عَنْہُ ذٰلِکَ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اِنْ یُّکُوْنُ ہٰذَا کَرًا مِّنْکَ بَعْرُ ثُمَّ کَلَامًا یَحْسَبُوْنَ اَنَّہُمْ یَقْدِرُوْنَہُمْ مِنْ تَابِلٍ وَ بَیْنَہُمَا تَسَارِعُ اَللّٰہُمَّ اَلْیَوْمَ اَنْشَأْتَنَا مِنْ طِیْنٍ لَّا یَشْعُرُوْنَہُ وَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وسلم یَقُوْلُ کُلُّ سَبَبٍ وَ نَسَبٍ مُّنْقَطِعٌ یَّوْمَ الْقِیَمَۃِ اِلَّا سَبَبِیْ وَ سَبَبِیْ عَنْ اَبِی بَرٍّ الصَّدِیْقِ اِذْ قَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ

کوئی دُعا تعلیم فرمائیجئے جو میں اپنی نماز میں پڑھ لیا کروں۔ فرمایا یہ
کہو اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ الْغَیْبَ لَیْسَ بِیْ نَفْسٍ بِیْ
بہت ظلم کیا اور گناہوں کو آپ کے سوا کوئی نہیں بخشتا تو اپنی طرف
سے میرے گناہ آپ بخاؤ فرمائیجئے اور مجھ پر رحم فرمائیجئے بیشک آپ ہی ہیں بہت بخشنے
کرنے والے بہت رحم کرنے والے۔

آیات سورۃ النور

حضرت ماشہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی کے قصہ میں حق تعالیٰ
نے فرمایا وَلَا یَا تِلْ اُولُو الْفَضْلِ الْاِیْمَنُ (۲۴:۲۲-۲۳) اور جو لوگ
تم میں (دینی، بزرگی اور (دنوی) وسعت والے ہیں وہ اہل قربت
کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے
سے قسم نہ کھا بیٹھیں اور چاہیے کہ یہ معاف کر دیں اور درگزر کریں۔
کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے
بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ جو لوگ جہت لگاتے ہیں ان عورتوں
کو جو پاکدامن ہیں (اور ایسی باتوں کے کرنے سے بالکل بے خبر
ہیں) (اور) ایمان والیاں ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی
جاتی ہے اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہوگا۔ جس روز ان کے
خلاف میں ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں ہیں (گوئی
دیں گے) ان کاموں کی جو یہ لوگ کرتے تھے۔ اُس روز اللہ تعالیٰ
ان کا واجبی بدلہ پورا پورا دے گا اور (اُس روز ٹھیک ٹھیک)
ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہی ٹھیک فیصلہ کرنے والا ہے (اور)
بات (کی حقیقت) کو کھول دینے والا ہے۔ (اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ)
گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی
عورتوں کے لائق ہوتے ہیں اور ستھری عورتیں ستھرے مردوں
کے لائق ہوتی ہیں اور ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہوتے
ہیں۔ یاس بات سے پاک ہیں جو یہ منافق جتنے پھرتے ہیں۔ ان
(حضرات) کے لئے (آخرت میں) مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی
جنت) ہے۔
فقیر معنی عنہ کہتا ہے کہ کلمہ اولو الفضل والشعۃ میں تعریض ظاہر
ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف ہے میاق و سہاق (اعجاز کلام)

مَلَنِ دُماً اَوْ عَا بِ فِی صَلَواتِیْ قَال
قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلماً کَثِیْراً و
اِنَّ لَیْغِیْرَ الذَّلُوْبِ اِلَّا اَنْتَ کَاْفِرُ
مَغْفِرۃٌ مِّنْ عِنْدِکَ وَاَرْضِیْ اَمَّا اَنْتَ
الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فِی قِصۃِ بَرَاءۃِ مَا یَشِئ
رَضِیَ اللّٰهُ مِنْهَا وَلَا یَا تِلْ اُولُو الْفَضْلِ
مِیْکُمْ وَالشَّعۃُ اَنْ یُّؤْتُوْا اُولَی
الْعِزِّ وَالْمُسْکِیْنِ وَالْمُهَاجِرِیْنَ فِی
سَبِیْلِ اللّٰهِ لَیَّعُوْا وَلَیَصْنَعُوْا
اَلَا یَجُوْنُ اَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ
وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اِنَّ الَّذِیْنَ
یُزَمُّوْنَ الْمُحْصِنِیْنَ اَلْغٰفِلُوْنَ
لِیَعُوْا فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ کَا
لِہُمْ عِلَاقٌ عَظِیْمٌ یَّوْمَ تَنْفَعُ
عَلِیْہُمْ اَسْمَیْہُمْ وَاَیْدِیْہُمْ وَاَرْجُلُہُمْ
بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ یَوْمَ یُؤْتِیْہُمْ
اللّٰهُ دِیْنَہُمُ الْحَقَّ وَ یَقْلُبُوْنَ اَنْ
اللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِیْنُ اَلْحَمِیْدُ
الْمُحِیْیُّ وَالْمُمِیْتُ لِلْخَبِیْثِ
وَالطَّیِّبِ وَالطَّیِّبِ وَالطَّیِّبِ
اَوَّلَیْہِ اَوَّلَیْہِ مُلَءُوْنَ مِنْہَا
یَقُوْلُوْنَ لَہُمْ مَغْفِرَۃٌ کَاْفِرُ
کَرِہٌ

فقیر گوید معنی عنہ کہ در
کلمہ اُولُو الْفَضْلِ وَالشَّعۃِ
تعریض ظاہر است بصدیق اکبر
رضی اللہ عنہ بشہادۃ
سِیَاق و سَبَاق

اور واقعات پیش آئے) اور سبب نزول کی شہادت ہے۔ اور ظاہر
یہ ہے کہ فضل سے دینی فضیلت مراد ہوگی تاکہ تکرار لازم نہ کہے دیکھو
دنیاوی فضیلت لفظ الشعاع سے مفہوم ہو رہی ہے) بلکہ درحقیقت
تمام محسن کے لئے یہی نام نہیں ہے) یہی خاص محسن کے لئے ہے۔
اگر کوئی شخص کسی شخص کو بغیر حق کے رنج پہنچائے اور وہ اس رنج پہنچانے
والے پر اپنا مال خرچ نہ کرے تو وہ بالاتفاق گنہگار نہ ہوگا۔ تو یہاں
پر جو بھی مراد ہے وہ مرتبہ محسن کے اعتبار سے ہے (مطلب یہ ہوگا کہ
لئے بڑے مرتبہ کے محسن کے لئے یہ زیبا نہیں ہے) اور کلمہ اولیٰ
ملائکۃ و ن من آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر اور
حضرت عائشہؓ اور صفوان بن معطل سب داخل ہیں حضرت عائشہؓ
اور صفوانؓ کا (جن سے منافقین نے اُن کو متہم کیا تھا) داخل ہونا تو
کھلی ہوئی بات ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر
اس سبب داخل ہیں کہ اگر خدا خواستہ اس پرستان میں کچھ جنت
بھل آتی تو اُس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن پاک پر بھی
دعوت گناہ و جنت کی نسبت کی وجہ اور صدیق اکبرؓ پر عائشہؓ کی نسبت
ولادت کی وجہ سے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ

فرماتا ہے کہ اُن کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا

فرمائیگا جیسا اُن سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی۔

اور جن میں کو (اللہ تعالیٰ نے) اُن کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام)

اس کو ان کے (رفع آخرت کے) لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف

کے بعد اس کو مبدل پر امن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت کرتے ہیں

(اور) میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں اور جو شخص بعد (موت)

اس وعدے کے ناٹھری کرے گا تو یہ لوگ بے حکم ہیں۔

تفسیر کہتا ہے کہ یہ آیت نص ہے فلاقت خلفاء کے اثبات میں

اور اہل ہوا (یعنی شیعہ) جو تاویلات بعیدہ کہتے ہیں وہ اُن کو

گناہ کی وادی سے باہر نہیں نکال سکتیں جیسا ہم نے تیسری فصل

میں مفصل لکھ دیا ہے۔ اور مروی ہے عارض بن مضرب نے انھوں کو کہا کہ

وسبب نزول و ظاہر اُن است کہ
از فضل فضل نے اللہ میں مراد باشد
تا تکرار لازم نیاید بلکہ فی الحقیقت
نہی خاص پرانے محسن است اگر
شخصے شخصے را و نہانیدہ باشد

بغیر حق و او بر بخاندہ خود بدل
مال خود نکند آئم نباشد باتفاق
پس مراد اینجا نہی باعتبار مترت محسن
است و در کلمہ اولیک مبرزون آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم و صدیق اکبر
و حضرت عائشہ و صفوان بن معطل
ہمہ داخل اند و دخول عائشہ و صفوان
خود ظاہر است اما آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم و صدیق اکبر ازان سبب
اگر خدا کردہ تحققے دران امکانی
بود لوئے ازان دامن پاک آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم می رسید

بجہت نسبت فرماں دلوئے بعدین اکبر عائشہ
می شد بجہت نسبت ولادت۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ اللَّهُ الَّذِي
آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَتْلُوهُمُ
بِئْسَ الْأَرْضُ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَ تَتْلُوهُمْ فِي حُمْرٍ مُنْتَهَى الْأَرْضِ
أَرْضُ عَمٍّ وَ لِيَمْلِكُنَّ أَبْنَاءُ اللَّهِ عَمِّي
أَتْلُوهُمْ فِي حُمْرٍ مُنْتَهَى الْأَرْضِ عَمٍّ
و لِيَمْلِكُنَّ أَبْنَاءُ اللَّهِ عَمِّي أَتْلُوهُمْ فِي حُمْرٍ
مُنْتَهَى الْأَرْضِ عَمٍّ وَ لِيَمْلِكُنَّ أَبْنَاءُ اللَّهِ
عَمِّي أَتْلُوهُمْ فِي حُمْرٍ مُنْتَهَى الْأَرْضِ

تفسیر گوید این آیت نص است در اثبات خلافت
و تاویلات بعیدہ کہ اہل اہوا می کنند ایشان را از وادی عصیان
برخی کر دہنا کہ و فصل سوم بطریق قیاسی عارض بن مضرب قال

عمر بن الخطابؓ ہم کو کھاک سورۃ نسا اور احزاب اور سورۃ نور
سیکھو۔ مروی ہے عمرؓ سے وہ روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا إِلَى اللَّهِ (۵۲:۳) لیکن جو لوگوں
(تہمت لگانے) کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں اور (اپنی حالت
کی) اصلاح کر لیں؟ فرمایا کہ ان کی توبہ یہ ہے کہ وہ اپنے نفسوں
کو خود کا ذب قرار دیں تو اگر انھوں نے اپنے نفسوں کی تکذیب کی
ہے تو ان کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔ سعید بن المسیبؓ مروی
ہے انھوں نے کہا کہ میں موجود تھا جب عمرؓ نے کوڑے لگوائے مغیرہ
ابن شعبہ پر تہمت لگانے والوں کے ان میں ابوبکرؓ بھی تھے اور
ناضع اور شہل۔ پھر عمرؓ نے ابوبکرؓ کو بلایا اور فرمایا کہ اگر تو اپنے نفس
کی تکذیب کرے تو ہم تیری شہادت قبول کر لیں گے اس پر ابوبکرؓ نے
اپنے نفس کی تکذیب سے انکار کر دیا اور عمرؓ ان دونوں کی شہادت
کو کبھی قبول نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ وہ دونوں ہلاک ہو گئے
تو یہ مفہوم ہے ارشاد باری تعالیٰ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا کا کہ وہ اپنے
نفسوں کو کا ذب قرار دیں۔ آور مروی ہے عمر بن الخطابؓ کے
آپے فرمایا کہ ایک دوسرے پر لعنت کرنے والے دو شخص کبھی جمع نہ
ہوں۔ مروی ہے عائشہؓ سے انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری
بے گناہی کو نازل کیا اور مجھ پر بہتان کے سبب امت ہلاک کے قریب
ہو چکی تھی۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ حالت میں مرتقع ہو گئی
اور فرشتہ مروج کر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس
فرمایا کہ اپنی بیٹی کے پاس جاؤ اور اس کو خبر دو کہ اللہ تعالیٰ نے
اُس کی بے گناہی کو آسمان سے نازل فرمایا ہے۔ فرماتی ہیں کہ پھر
میرے پاس میرے باپ تیز دوڑتے ہوئے آئے کہ قریب تھا کہ گر دیں
اور کہا کہ میری بیٹی خوشخبری سن میرے ماں باپ تیرے قربان اللہ تعالیٰ
نے تیری بے گناہی نازل کر دی ہے۔ میں نے کہا شکر یہ اللہ کا، نہ تمہارا
اور نہ تمہارے صاحب کا جنھوں نے تم کو بھیجا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور آپؐ میرا زو پکڑا تو میں نے آپؐ کے
ہاتھ سے (اشارہ کے بتایا کہ) اس طرح چھوٹا یا۔ پھر ابوکرؓ نے جوتا
اٹھا کر میرے مارنا چاہا۔ میں نے اُس کو روکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کتاب الیہ عمر بن الخطاب ان تعلوا سورۃ
انصاف و الاحزاب و النور من عمر
من الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَّا
الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاسْتَمَرُوا
قَالَ تَوْبَتُمْ اِذَا بَغِمَ اَنْفُسُهُمْ فَاِنْ
كَذَّبُوا اَنْفُسَهُمْ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُمْ قَالَتْ
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ شَهِدْتُ عُمَرَ
بِابْنِ الْخَطَّابِ عَيْنَ جَلْدَةٍ قَدْ تَوَدَّ الْغِيْرَةُ
ابْنَ شُعْبَةَ مِنْهُمْ ابُو بَكْرٍ وَ نَاضِعٌ
و شَهْلٌ ثُمَّ دَعَا ابَا بَكْرٍ فَقَالَ اِنْ
كَذَّبْتَ نَفْسَكَ فَخُذْ شَهَادَتَكَ فَاجِبْ
اِنْ يَكْذِبْ نَفْسَهُ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرَ فَيُخَيَّرْ
شَهِادَتَهُمَا حَتَّى يَكُنْ ذَلِكَ قَوْلَهُ إِلَّا الَّذِينَ
تَابُوا وَ تَوْبَتُمْ اِذَا بَغِمَ اَنْفُسُهُمْ قَالَتْ
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ لَا يَجْمَعُ الْمَلِئُونَةُ
اَبَدًا مِنْ مَائَتَةٍ قَالَتْ اَنْزَلَ اللَّهُ
مُذْرِي وَ كَادَتْ الْاُمَّةُ تَهْلِكُ فِي سَبِي
عَلَاءِ مُزَيْنٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَرَجَ الْمَلِكُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِي اِذْ هَبَّ
لِي اَجْنَبِي فَاخْبَرَا اَنْ اللَّهَ قَدْ اَنْزَلَ
مُذْرِي مِنَ السَّمَاءِ قَالَتْ فَاَنَّا نِي اَبِي
وَهْرِيْعِدْ وَيَكَاذُ اِنْ يَشْرُفُ قَالَ الْبَشَرِيْ يَابُنِيَّةَ
بَابِي وَ اُنْتِي فَانَ اللَّهُ قَدْ اَنْزَلَ مُذْرِيكَ
قُلْتُ رَجَعَهُ اللَّهُ لَا يَجِدُكَ وَلَا يَجِدُ
صَاحِبَكَ اَلَّذِي اَرْسَلَكَ ثُمَّ دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَاوَلَ ذِرَاعِي
فَقُلْتُ يَدُهُ كَذَا فَخَذَ ابُو بَكْرٍ الْعُلَّ لِيَعْلَمُوْنِي بِ
نَعْمَةِ فَضِيْلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور (ابوبکرؓ سے) کہا میں قسم دیتا ہوں ایسا نہ کرو۔ اور مروی ہے عائشہؓ سے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اُن کی بے گناہی کو نازل کر دیا تو ابوبکرؓ نے اُن کے سر کو دسٹیا تو عائشہؓ نے شکوہ کیا کہ آپ نے میری ماضعت کی تو ابوبکرؓ نے کہا کہ کونسا آسمان مجھے اپنے سایہ میں لیتا اور کونسی زمین مجھے اٹھاتی (یعنی میرا کہاں ٹھکانا ہوتا) جب میں وہ بات کہتا ہوں کہ میں مجھے کچھ علم نہ تھا۔ (کہ یہ بات اللہ کو ناپسند ہے کہ وہ بات کہی جائے جس کا اپنے کو علم نہ ہو)۔ مروی ہے عائشہؓ سے ارشاد حق و لا یأتیک اولوا الفضل منکم واللہ کے بارے میں اُنھوں نے کہا کہ یہ آیت قریش میں کے ایک شخص مشعل کے بارے میں نازل ہوئی۔ اُس کے اور ابوبکرؓ کے درمیان قرابت تھی اور یہ یتیم تھا جو اُن کی گود میں پالا تھا اور یہ بھی اُن لوگوں میں تھا جنھوں نے حضرت عائشہؓ پر لگائے گئے بہتان کے پھیلانے میں حصہ لیا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ نے عائشہؓ کی برائت اور بے گناہی کو نازل فرمایا تو ابوبکرؓ نے علف کیا کہ اب وہ اس کی مالی امداد نہیں کریں گے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اِس کے متعلق ہم سے ذکر کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو بلایا اور اُن کے سامنے اس آیت کی تلاوت کی پھر فرمایا کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تمھارے گناہ معاف کر دے۔ ابوبکرؓ نے کہا بیشک پسند کرتا ہوں۔ تو رسول اللہؐ نے فرمایا پھر تم اُس کو معاف کرو اور درگزر کرو۔ تو ابوبکرؓ نے کہا کہ آج سے پہلے جو میں اس کو دیا کرتا تھا اب یہ ضروری ہے واللہ میں اُس نیک سلوک کو اُس سے نہ روکوں گا۔ اور اُن سے یہ بات ایک جماعت سے مروی ہے جن میں سے عائشہؓ ہیں اور ابن عباسؓ اور حسنؓ اور محمد بن سیرینؓ اور دیگر حضرات ہیں۔ ابوبکرؓ صدیق سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نکاح کے بارے میں جو حکم اللہ تعالیٰ نے تم کو دیا ہے تم اس کی اطاعت کرو تو جو وعدہ خدا کا اللہ تعالیٰ نے تم سے کیا ہے وہ اُس کو پورا کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنْ یَکُوْفَا فَعَرَّاهُ (۲۳: ۳۲) (اور تم میں (یعنی احوال میں) جو بے نکاح ہوں تم ان کا نکاح کر دیا کرو اور (اسی طرح) تمھارے غلام اور لونڈیوں میں سے جو اس (نکاح) کے لائق ہوں اُن کا بھی) اگر وہ لوگ مفلس ہوں گے تو خدا تعالیٰ (اگر چاہے گا)

فَقَالَ اَسْمَتْ لَا تَفْعَلْ وَ مِنْ مَائِشَةٍ
لَا تَزَلْ مُدْرًا قَبْلَ ابُو بَكْرٍ رَاسِهَا
تَقَالَتْ اَلَا عَذْرَتِيْ قَالَ اَيُّ
سَاءَ تَقْلِيْ وَ اَيُّ اَرْضٍ تَقْلِيْ
اِنْ تَقْلِيْ اَلَا اَعْلَمُ عَنِ قِتَادَةِ
نِيْ قَوْلٍ دَلَالًا يُّبَيِّنُ اَوْ لَوْ اَلْفَقْلُ
مِشْكُ الْاَيَةِ قَالَ نَزَلَتْ اِنْدَهُ
الْاَيَةُ فِي رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ يُقَالُ
لَهُ مِطْعُ كَانَ بَيْتَهُ وَ بَيْنَ الْبِكْرِ
قِرَابَةٍ وَ كَانَ يَتِيْمًا فِي جَهْرٍ وَ
كَانَ فِيْهِمْ اَذَاغٌ عَلَى مَائِشَةٍ
اِذَاغٌ ظَلَمَ اَنْزَلَ اللّٰهُ
بِرَأْسِهَا وَ مُدْرًا تَأْتِيْهِ ابُو بَكْرٍ
لَا يَرْزُقُهَا خَيْرًا فَانْزَلَ اللّٰهُ
اِنْدَهُ الْاَيَةَ فَذَكَرْنَا اَنْ بَنِي اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَا دَابَكْرٍ
فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ اِنَّا نَحْبِبُ اَنْ
يَنْفَرُ اللّٰهُ لَكَ قَالَ بَلَى قَالَ
فَاعْفُ عَنْهُ وَ تَجَاوَزْ فَقَالَ
ابُو بَكْرٍ لَا جَرَمَ وَ اللّٰهُ لَا اَمْنَةَ
مَعَرُفًا كُنْتُ اَوَّلِيْهِ قَبْلَ
الْيَوْمِ وَ قَدْ رَوَيْ ذَلِكُ مِنْ
جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ مَائِشَةُ وَ ابْنُ عَمْرٍ
وَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ اَحْمَدُ وَ عُمَرُ
ابْنُ سَعْدٍ وَ فَيْرُزْنُ عَنْ ابِي بَكْرٍ
الصَّدِيقِ قَالَ اَلْبَعْدُ اللّٰهُ فَمَا
اَتْرَكُكُمْ مِنْ النِّكَاحِ مُبْتَغِزٍ كَلِمٍ
اَوْ مَدَّكُمْ مِنْ الْفَنَى قَالَ فَقَالَ
اِنْ يَكُوْفَا فَعَرَّاهُ

ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ اور مروی ہے قادیان سے انھوں نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمر بن الخطابؓ نے کوئی ایسا شخص نہیں دیکھا جس نے خدا کو نکاح کے ذریعہ حاصل کرنا نہ چاہا ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس کے بائے میں جو کچھ وعدہ کیا ہے وہ عیاں ہے۔ فرمایا ہے اِنَّ كُوْنًا فَنَقَرَّ يَفْهَمُ اللّٰهُ مِنْ فَعْلِهِ۔ مروی ہے انس بن مالکؓ انھوں نے کہا کہ مجھ سے (میرے غلام) سیرین نے مکاتب کا سوال کیا تو میں نے اُس کا انکار کر دیا۔ اُس نے عمر بن الخطابؓ کا ہدیا تو وہ میرے پاس وہ لے کر آئے اور فرمایا کہ اُس سے مکاتب کر اور یہ آیت پر مبنی فَكُلُّهُنَّ حُرٌّ (۳۳:۲۴) (اور تمھارے ملکوں میں سے جو مکاتب تمھارے کے خراباں ہوں) ان کو مکاتب بنادیا کرو اگر ان میں بہتری (کے آثار) پائو۔ تو میں نے اُس سے مکاتب کر لی۔ عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے ایک غلام کو مکاتب بنایا جس کی کنیت ابو اُمیہ تھی۔ تو وہ اپنی قسط لے کر آیا جب وقت معین آگیا۔ آپؐ نے کہا کہ لے ابا اُمیہ جا اس سے اپنی مکاتب (یعنی آئندہ اقساط کے لئے تجارت وغیرہ کے ذریعہ دینیہ کیلئے) میں مدد حاصل کر۔ ابو اُمیہ نے کہا کہ لے امیر المؤمنینؓ اگر آپ قسط چھوڑیں تو وہ آخری قسط ہو (یعنی یہ لے لیجئے اور آخری چھوڑ دیجئے) تو آپؐ نے فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ میں اس کو (یعنی آخری قسط کے وقت کو) نہ پاسکوں۔ پھر آپؐ نے یہ آیت پر مبنی وَ اَنْتُمْ هُمْ اُولٰٓئِکَ (۳۳:۲۴) اور اللہ کے (پیشے ہوئے) اس مال میں سے اُن کو بھی دو جو اللہ نے تم کو عطا رکھا ہے، سدی سے مروی ہے کہ عبداللہ بن اُبی (مناقی) کی ایک باندی تھی جس کو معاذہ کہا جاتا تھا۔ جب اُس کے یہاں کوئی یہاں آتا تو اُس کے پاس معاذہ کو بھیجتا تاکہ وہ اس سے مباشرت کرے اُس یہاں کا شکریہ لینے اور اپنی بڑائی جتانے کے لئے۔ وہ باندی ابو بکرؓ کے پاس آئی اور اُن سے اس امر کی شکایت کی۔ انھوں نے اس بات کا تذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپؐ نے اُس کو حکم دیا کہ وہ اس باندی سے یہ فعل کرنے سے باز ہے۔ یہ سنکر عبداللہ بن اُبیؓ چپخنے لگا کہ کون ہے جو عمرؓ سے ہمیں بچائے کہ وہ اب ہم پر ہمارے ملکوں کے بائے میں بھی زیادتی کر رہا ہے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ وَ لَا تَنْکِحُوا الْاُولٰٓئِکَ (۳۳:۲۴) اور اپنی (ملوک) لونڈیوں کو نہ نکاح کرنا۔

مجبور مت کرو یہ آئند کیا ترمذی نے، عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روغن زیت کو اپنا سالن بناؤ اور اس کی بدن پر مالش بھی کرو کہ یہ ایک مبارک درخت سے نکلتا ہے۔ شریک ابن مندے مروی ہے بیان کیا کہ میں ایک رات عمرؓ کے پاس پہنچا ہوا تھا تو انھوں نے مجھے اُونٹ کی سری کی بہت اچھی بوٹیاں کھلائیں اور ہم کو روغن زیت کھلایا اور کہا کہ یہ زیت مبارک وہ ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ سے کیا ہے۔ اور ابو العالیہ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحابؓ مکہ میں تقریباً بیس سال تک خفیہ طور پر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی عبادت کی طرف دعوت دیتے رہے کہ وہ گناہے اُس کا کوئی شریک نہیں، اس حال میں کہ وہ خائف تھے، اُن کو قتال کا حکم نہیں دیا جاتا تھا، یہاں تک کہ وہ مدینہ کی طرف ہجرت کرنے پر مامور ہوئے اور مدینہ آگئے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کو قتال کا حکم دیا، اور مدینہ میں وہ خائف ہی تھے۔ ہتھیار بندی کے ساتھ اُن کی شام ہوتی اور ہتھیار بندی کے ساتھ اُن کی صبح ہوتی۔ اسی حال پر جب تک اللہ تعالیٰ چاہا انھوں نے زمانہ گزارا۔ پھر ایک شخص نے آپ کے اصحابؓ میں سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم ہمیشہ کے لئے اسی طرح خائف ہی رہیں گے یا ہم پر کوئی ایسا زمانہ بھی آئے گا جس میں ہم مطمئن ہوں گے اور ہتھیار رکھ دیں گے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پر ہرگز زیادہ زمانہ نہیں گزرے گا مگر تمھوڑا سا کہ آدمی بیٹھے ہوں گے بہت بڑی جماعت میں گھنٹوں پر ہاتھ لپیٹے ہوئے، اُن میں لوہے کی کسی چیز کا نشان بھی نہ ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَعَلَى اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ آخِرَ آيَتٍ تَكُن (۲۳: ۵۵) (رحمہم لکھا جا چکا ہے) پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کو جزیرہ عرب پر غالب کر دیا تو لوگ اُمن و عین سے رہنے لگے اور انھوں نے ہتھیار رکھ دیے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کو وفات دی پھر لوگ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے زمانہ میں بھی اُسی طرح اُمن سے رہتے رہے یہاں تک کہ پھر لوگ جن ہلکات میں گرنا چاہا گر گئے اور انھوں نے کفرانِ نعمت کیا تو پھر اللہ تعالیٰ نے (اُس کے بجائے) اُن پر خوف کو مسلط کر دیا

كَلَّمَ الْبَقَاءَ أَخْرَجَ التَّرمذی عن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ائْتِدُوا بِالزَّيْتِ وَادَّهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ عَنْ شَرِيكَ ابْنِ نَمْلَةَ قَالَ ضَعُفَتْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فَأَطْعَمَنِي كَسُورًا مِنْ رَأْسِ بَعْضِ بَارِدٍ وَأَطْعَمَنَا دِثْيًا وَقَالَ هَذَا الزَّيْتُ الْمُبَارَكُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِحًا بِمَكَّةَ خَمْسًا مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً يَدْعُونَ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ وَعِبَادَتَهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ بَرًّا وَنَهْمًا فَخَافُوا لَا يُؤْمَرُونَ بِالْقِتَالِ حَتَّى أَمَرُوا بِالْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ بِالْقِتَالِ وَكَانُوا بِهَا خَائِفِينَ يَخْشَوْنَ فِي السِّلَاحِ وَيُضَيِّعُونَ فِي السِّلَاحِ فَيَقْتُلُوا بِذَلِكَ بِإِشَارَةِ اللَّهِ ثُمَّ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَدَّاهِرُ نَحْنُ خَائِفُونَ بِكَذَلِكَ أَمَا يَأْتِي عَلَيْنَا يَوْمٌ نَأْمَنُ فِيهِ وَنَقْبُحُ السِّلَاحَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ تَقْبُرُوا إِلَّا بِسِيفٍ أَوْ بِحُلْسٍ أَوْ بِرُمْحٍ فِي الْمَلَأِ الْعَظِيمِ مِمَّنْ يَأْتِيكُمْ مِنْكُمْ فَانْزِلِ اللَّهُ وَفَعَلَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَتَوَلَّيْنَهُمْ فِي الْآخِرَةِ كَمَا فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّ فَاعِلَ اللَّهِ نَبِيَّهُ عَلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فَأَمَنُوا وَوَضَعُوا السِّلَاحَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَهُمْ مَكَانًا كَذَلِكَ آمَنِينَ فِي زَمَانِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعثمان حَتَّى دَعَاوَهُمْ وَتَوَلَّوْا وَكَفَرُوا النَّعْتَهُ فَأَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخَوْفَ

جو ان سے اٹھایا گیا تھا۔ اور انھوں نے تہاب اور سپاہی رکھ لئے
(جس سے ان تک عوام کی رسائی بند ہو گئی) اور وہ بدلے تو ان کے ساتھ
جو معاملہ تھا وہ بھی بدل دیا گیا۔

آیات سورۃ الفرقان

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

(۶۱ تا ۷۳) اور (حضرت) رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین میں عبادی

کے ساتھ چلتے ہیں اور جہان سے جہالت طے لوگ (جہالت کی بات

رجوت) کرتے ہیں تو وہ دفع شر کی بات کہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے

رب کے آگے سجدہ اور قیام (یعنی نماز) میں لگے رہتے ہیں۔ اور جو دامن

ماتحتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھے

کیونکہ اس کا عذاب پوری تباہی ہے۔ بیشک وہ جہنم برا ٹھکانا اور

برا مقام ہے۔ یہ تو ان کی حالت طاعات بدنیہ میں ہے) اور

(طاعات مالیہ میں ان کا یہ طریقہ ہے کہ) وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں

تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا

اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے۔ اور جو کہ اللہ

تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص

(کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں

کرتے ہاں اگر حق پر اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسے کام کرے گا تو

سزا سے اس کو سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے روز اس کا عذاب بڑھا

جلا جائے گا اور وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل (و خوار)

ہو کر رہے گا۔ مگر جو (مشرک و معاصی سے) توبہ کر لے اور ایمان (کے)

لے آئے اور نیک کام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گردشتہ)

گناہوں کی جگہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

اور جو شخص (جس معصیت سے) توبہ کرنا ہے اور نیک کام کرتا ہے تو وہ

(بھی عذاب سے بچا ہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر رجوع

کر رہا ہے۔ اور وہ بیہودہ باتوں میں شاکل نہیں ہوتے اور اگر

(انفاقاً) بیہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر گزریں تو سجدہ کی ساتھ

گرد جائے ہیں۔ اور وہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کو اللہ تعالیٰ کے احکام کے

ذریعہ سے نصیحت کی جاتی ہے تو ان (احکام) پر ہرے اندھے ہو کر نہیں

الَّذِیْ كَانَ مُرْفِعَ عَنِہُمْ وَ اتَّخَذُوا الْحُمْرَ
وَ الشَّطْرَ وَ غَیْرَ وَافِقِیْنِ اٰیْم۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ

الَّذِیْنَ یَمْسُوْنَ عَلَی الْاَسْرَیْ

مَوْکَا وَ اِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُوْنَ

قَالُوْا سَلَامًا وَ الَّذِیْنَ یَسْمُوْنَ

لِیْسَ بِہُمْ سَخَطًا وَ قِیَمًا مَّا وَ

الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ سَرَّیْنَا وَ سَرَّیْنَا

عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنْ عَذَابُہَا

كَانَ غَرَامًا مَّا لَہُمْ اِنْمَا سَلَامٌ

مُسْتَقَرًّا اَوْ مَقَامًا وَ الَّذِیْنَ

اِذَا اَنْتَقَوْا لَہُمْ لَیْسَ فَا و لَہُمْ

یَقُوْلُوْا وَ كَانَ بَیْنَ ذٰلِکَ

قَوَامًا وَ الَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ

مَعَ اللّٰہِ اِلٰہًا اٰخَرَ وَ لَا یَقُوْلُوْنَ

النَّفْسُ الْکَیْفَ حَکَمَ اللّٰہُ اِلَّا بِالْحَقِّ

وَ لَا یَزُوْنُوْنَ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ

سَلٰی اَنَامًا یُضَعَّفُ لَہُ الْعَذَابُ

بِیَوْمِ الْقِیَمَةِ وَ یُخْلَدُ فِیْہِمْ

مِمَّا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ اَمَّا مَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ

وَ عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَاُولٰٓئِکَ

یُبَدِّلُ اللّٰہُ سَیِّئَاتِہُمْ حَسَنٰتٍ وَ

كَانَ اللّٰہُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا وَ مَنْ

تَابَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَاِنَّہُ یُؤْتِی

اِلٰی اللّٰہِ مَتَابًا وَ الَّذِیْنَ لَا یَسْمَعُوْنَ

اِلَّا وَسْوَا وَاِذَا مَرُّوْا بِاللَّغْوِ

مَرُّوْا حَرًّا مَّا وَ الَّذِیْنَ اِذَا

ذُکِّرُوْا بِآیٰتِ سَیِّئَاتِہُمْ وَ لَہُمْ

یُخْرَجُوْا عَلَیْہَا صُمًّا وَ عَمِیًّا مَّا

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ سَرَبْنَا هُنَا مِنْ
أَنْزَلْنَا وَإِنَّا وَدَّعَيْنَا فِرًّا لَا أَعْلَمُونَ
أَجَلْنَا لِلتَّائِبِينَ إِمَامَاهُ أُولَئِكَ يُجَاهِدُونَ
الْغُرَّةَ بِمَا صَدَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا
مِجْرَةَ وَمَسَلَّاهُ خَلِيدِينَ فِيهَا أَحْسَنُ
مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا

فقیر گوید عنی عنہ سنیۃ اللہ در قرآن ظہیم
چنان جاری شدہ کہ اہل نجات را با اہل ضلال
ہر جا در میزان اعتبار می سنجند و اوصاف ہر
فریق را بیان می کنند آن یکے را بعد از اہم
ایجاد می نمایند و آن دیگر را بنہیم مقیم وعدہ
میدہند و در عدہ اوصاف فریقین بفرض و
احتمال اکتفا نمی نمایند بلکہ اوصاف موجودہ در
فریقین بلکہ اوصافیکہ بآن ہر دو فریق مشہور شدہ
باشند ذکر می فرمایند مانند آنکہ از شبہات کفار
غیر آنچه بر زبان ایشان گذشت در مجالس محافل
بآن نطق می نمودند مذکور نمیشود و بسوالات
مقتدرہ و احتمالات بچیدہ متوجہ نمیشوند و
مانند آنکہ در باب احکام نکاح و طلاق وغیر آن
بصورہ محتملہ غیب واقعہ نمی پردازند چرن
این اصل را فہمیدی بدانکہ خدای تعالیٰ
در سورۃ فرقان شبہات کفار و جلیلات
ایشان نیز مے شمارد و پاداش ہر یکے
و قطع مادہ ہر اشکالے بیان می نماید
بعد از ان صفات عباد اللہ المقربین
ذکر مے فرماید و انجا بر صفات ثابتہ مشہورہ
در اشخاص موجودین یومئذ اکتفا میکند تا
بادلالت عامہ خود تقریر بشدہ بماضین و
عباد الرحمن الذین الایہ و آن صفات و قادر است

تفیر معنی عنہ کہتا ہے کہ قرآن عظیم میں اللہ کا طریقہ اس طرح جاری ہے کہ اہل نجات کا ہر موقع پر اہل ضلالت کے ساتھ عبرت دلانے کے لئے موازنہ کرتے رہتے ہیں اور ہر فریق کا انجام بیان کرتے ہیں اُس ایک (اہل ضلالت فریق) کو عذاب الیم کی وعید بتاتے ہیں اور اُس دوسرے (اہل نجات فریق) کو جنت جاودانی کا وعدہ دیتے ہیں اور فریقین کے اوصاف کو شمار کرنے میں فرض کر لینے پر اہل احتمال پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ان اوصاف کا ذکر کرتے ہیں جو فریقین میں موجود ہیں بلکہ ایسے اوصاف جن سے فریقین مشہور ہوں جیسا کہ کفار کے شہادت میں سے بجز ان شہادت کے جو ان کی زبانوں پر آئے اور وہ اپنی محفلوں اور مجلسوں میں ان کو کہتے رہے ہیں اور فرضی شہادت پر کلام نہیں ہوتا اور سوالات مقدّرہ دیکھ اگر کوئی اعتراض کرے تو یہ جواب ہے) اور احتمالات بعید پر متوجہ نہیں ہوتے اور اخصاح و طلاق وغیرہ کے احکام کی احتمالی غیرواقعی صورتوں میں مشغول نہیں ہوتے۔ جیسا اس اصل کو تم نے سمجھ لیا تو جان لو کہ سورہ فرقان میں کفار کے شہادت اور ان کے طبعی خصائل کو بھی شمار کر رہے ہیں اور ہر ایک کی پاداش و انجام کو بھی۔ اور ہر ایک اشکال کی جڑ اکھاڑ دینے والا بیان بھی فرما رہے ہیں؛ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں کی صفات ذکر فرماتے ہیں اور (معمول کے مطابق) اس موقع میں بھی ان آیات میں جو اشخاص موجود تھے ان کی ان صفات کے بیان پر اکتفا کر رہے ہیں جو ان میں موجود تھیں اور مشہور تھیں تاکہ دلالت عامہ کے ساتھ ان حاضرین پر تقریض ہو جائے و عباد الرحمن الذین الایہ۔ اور وہ سب بہ نسبت جاہلین علم اور

و قار کی صفات ہیں۔ نماز تہجد پابندی سے ادا کرنا اور عذابِ گھڑت سے ڈرتے رہنا اور ربِّ العزت تبارک و تعالیٰ سے اُس عذاب سے پناہ مانگتے رہنا۔ اور صرف اموال میں میانہ روی اختیار کرنا اور صرف خُدا کے واحد کی عبادت کرنا اور قتلِ نفس کا ترک کر دینا اور زنا سے بچتے رہنا اور جھوٹی فیہ شپ کی مجالس کی شرکت سے پرہیز کرنا اور اللہ کی آیات کے سننے کے وقت عقیدہ تندی کے ساتھ غلا و جہالبصیرت اُن کو سمجھنا اور بارگاہِ الہی میں یہ دُعا کرنا کہ اُن کو اولاد اور بیویوں (کے اعمال خیر) سے آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما۔ ان حضرات سے غرقہ کا وعدہ فرمایا ہے جس جو بہشت کا بلند مقام ہے۔ اور اُس وقت کے حاضرین میں ہجر سابق ایمان لائے والوں اور ہاجرین اولین کے اور کوئی بھی نہ تھا۔ کیا اب بھی اُن کی فضیلت کے اعتراف سے تمھارے لئے کوئی مانع باقی رہ گیا ہے؟ اور مالکؓ اور بخاریؓ اور مسلمؓ نے اخذ کیا، روایت ہے عمرؓ بن الخطابؓ اُنھوں نے کہا کہ میں نے سنا ہشام بن حکیم سے کہ وہ (نمازیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں سورۃ فرقان پڑھ رہے تھے۔ تو میں نے اُن کی قرأت کو کان لگا کر سنا تو معلوم ہوا کہ وہ ایسے حروفِ کثیرہ کے ساتھ پڑھ رہے ہیں جو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھائے تھے تو میں نے اُن کے ساتھ نمازیں آویزش شروع کر دی (یعنی لکھے دینا اور وہ لیتے نہیں تھے) پھر میں رک گیا۔ یہاں تک کہ جب اُنھوں نے سلام پھیر لیا تو میں نے اُن کی چادر جا پکڑی اور کہا کہ یہ سورۃ جو میں نے تم سے سنی ہے جس کی تم قرأت کر رہے تھے تم کو کس نے پڑھائی ہے؟ اُنھوں نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھائی ہے میں نے کہا تو نے جھوٹ بولا کیونکہ یہ سورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پڑھائی ہے وہ تیری قرأت سے مختلف ہے۔ پھر میں اُن کو لے کر چلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔ میں نے عرض کیا کہ میں نے اس کو سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے سنالیے حروف پر جو آچے مجھے نہیں پڑھاتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ہشامؓ مجھے پڑھ کر سنا تو ہشامؓ نے آپ کے سامنے اسی طرح پڑھا جس طرح میں نے اُن سے سنا تھا۔

و علم بہ نسبت جاہلان موافقت بر نماز تہجد و خشیت از عذاب آخرت و پناہیدن ازان بر ربِّ العزت تبارک و تعالیٰ و اقتصاد در صرف اموال و ترجیح عبادت و ترک قتل نفس و اجتناب از زنا و احتراز از حضور مجالس بُدویہ و بیابش در وقت استماع آیات اللہ و دُعا بجناب الہی بقرۃ بین در اولاد و ازواج و ایشان را غرقہ کہ اصل موضع است در بہشت وعدہ میدہد و حاضرین آن وقت نبو و نہ الا سابق مومنین از ہاجرین اولین و نابیکہ من فضیلہ آخرج مالک و الشیخان عن عمر بن الخطاب قال سمعتہ شام ابن حکیم یقرأ سورۃ الفرقان فی حیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستمعت لقرأتہ فاذا ہو یقرأ علی حروف کثیرہ لم یقرئ بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت انا و نہ فی القیلۃ فقبرت حتی سلم قلبی تبۃ بردآء فقلت من اقرأک ہذہ السورۃ التی سمعتک تقرأ قال اقرأہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت کذبت فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اقرأہا علی غیر ما قرأت فاظلمت بہ اودہ لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت ائی سمعت ہذا یقرأ سورۃ الفرقان علی حروف لم یقرئ بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقرأ یا ہشام فقرأ علیہ القراءۃ التی سمعتہ یقرأ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذّك أُرِثْتُ ثُمَّ قَالَ اقْرَأْ
يَا مَعْزُ فَقَرَأَتْ الْقُرْآنَ الَّتِي أُنْزِلَ
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كذّك أُرِثْتُ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أُنْزِلَ
عَلَى سَبْعَةِ أَعْرُفٍ فَأَقْرَأُوا مَا يَسُرُّ
مَنْ مَبْدَأُ اللَّهِ مِنَ الْغَيْبَةِ قَالَ سُبُلُ
عَمْرُ بْنُ الْخَلَّابِ عَنْ سُبِّ وَ
مَنْبَرٍ فَقَالَ مَا أَرَأَيْكُمْ إِلَّا وَتَدْرُ
عَرَفْتُمْ النَّسَبَ فَأَمَّا الصَّهْرُ فَلَا خُتَانَ
وَالْمُعَاوَةَ مَنِ احْسَنَ انْ مَرُ
إِلَّا مَلَأَ مَلَأَ الْقِيْلَ لَمْ تَصْنَعْ
الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُ قَالَ اذْ
بَلَى عَلَى مَنْ وَرَدَى شَيْءٌ فَاجِبَتْ
انْ أَبَتْهُ اذْ قَالَ أَفْقِيصُهُ وَتَلَا هَذِهِ
الْآيَةَ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ الْكَيْلَ وَ
الْهَبَارَ خَلَقَهُ الْآيَةَ وَ مَنْ مَرُ
اذْ رَأَى فَلَا يَتَخَمَّرُ فِي مَشِيئِهِ فَقَالَ لَئِنْ لَمْ تَتَخَمَّرْ
شَيْءٌ كَرِهَ الْإِلَهِ سَبِيلَ اللَّهِ وَتَدْرُ مَنِ اللَّهُ اقْوَامًا
وَمَبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَؤُلَاءِ
فَاتَّصَدَفِي مَشِيئَتِي

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَابْنُ رُحَيْشٍ ذَكَرَ
الْأَقْرَبِينَ وَ الْخَفِضُ جَنَّاتِ لَمِنْ أَقْبَعَكَ
مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرَأٌ
مِمَّا تَعْمَلُونَ وَ وَكُلُّ نَفْسٍ عِنْدَ رَبِّكَ بِمَا
الَّذِي يَرْزُقُكَ حَتَّى تَقُومَ وَتَقْلَبُكَ فِي
الْمُجْدِبِينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی طرح نازل ہوتی ہے۔
پھر فرمایا کہ اسے عمر تم پڑھو۔ تو میں نے اس قرأت سے پڑھا جو آپ نے
مجھے پڑھائی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا کہ
اسی طرح نازل ہوتی ہے۔ یہ قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا ہے تو
قرأت کرو جس طرح آسان ہو۔ عبد اللہ بن المغیرہ سے مروی ہے کہ عمرؓ
ابن الخطابؓ سوال کیا گیا نسباً، رسمہ کے متعلق۔ تو فرمایا کہ میرا خیال یہ
ہے کہ نسب کو تو تم لوگ سمجھتے ہو۔ رسمہ تو اُس سے مراد آشنا ہیں
یعنی داد۔ اور حسن سے مروی ہے کہ عمرؓ نے ظہر کے نماز میں کروی تو
آپؐ کہا گیا کہ آپؐ نے ایسا کیا جو پہلے آپؐ نہیں کرتے تھے۔ تو آپؐ نے
فرمایا کہ بات یہ تھی کہ میری دوسری کچھ باقی رہ گیا تھا تو میں نے
چاہا کہ اُس کو پورا کر لوں یا یہ فرمایا کہ اُس کو ادا کر دوں اور آپؐ نے یہ
آیت پڑھی وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الْكَيْلَ الْخَمْرَ (۲۵: ۶۲) اور وہ ایسا
ہے جس نے مائت اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے بنائے ہیں
اور عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک لڑکے کو اکڑ کر چلتے ہوئے دیکھا
تو اُس سے فرمایا کہ اکڑ کر چلنا کرو ہے گرا اللہ کے راستے میں اور حق تعالیٰ
نے کچھ اقوام کی طرح میں فرمایا ہے وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الْخَمْرَ (۲۵: ۶۳)

اور (حضرت) رحمن کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین میں عاجزی
کے ساتھ چلتے ہیں؛ تو اپنی رفتار میں سنجیدگی اختیار کرو۔

آیات سورۃ الشعراء

اللَّهُ تَعَالَى فرمایا وَابْنُ رُحَيْشٍ ذَكَرَ الْخَمْرَ (۲۶: ۲۱۳-۲۱۴)
اور آپؐ (سب سے پہلے) اپنے نزدیک کے کتبہ کو ڈرائیے اور ان لوگوں
کے ساتھ (تو مشفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے جو مسلمانوں میں داخل ہو کر
آپؐ کی راہ پر چلیں۔ اگر یہ لوگ (جن کو آپؐ نے ڈرایا ہے) آپؐ کا کھانا نہیں
تو آپؐ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں۔ اور آپؐ خلتے خلتے
درجہ پر توکل رکھتے جو آپؐ کو جس وقت کہ آپؐ (نماز کے لئے) کھڑے
ہوتے ہیں اور (نیز نماز شروع کرنے کے بعد) نمازیوں کے ساتھ آپؐ
کی نشست و برخاست کو دیکھتا ہے وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

۱۔ تن کی معنے دانا اور علم لغت کے نزدیک اس کا اطلاق ہر ایسے شخص پر ہوگا جو عورت کی طرف سے تعلق رکھتا ہو جیسے اُس کے باپ یا بھائی تو
ان کو آٹا کہتے ہیں۔ لیکن عام اہل زبان میں اسے شہر کہتے ہیں۔

فقیر گوید معنی خدا تعالیٰ در سورہ شعراء
قصہ ہفت پیغامبر علیہم الصلوٰۃ والسلام بیان
فرماید بعد ازاں اثبات نزول قرآن بر دل مبارک
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از جانب حق بواسطہ
جبریل می نماید و دلیل حقیقت آن می آرد کہ ملک
اہل کتاب بسبب مذکور بودن آن در زبیر الین
حقیقت آن را می شناسند باز فائدہ نزول قرآن
بر مرد عربی بلسان عرب نہ بر شخص عجمی بزبان
عجم ارشاد میکند وَلَوْ تَرَوُنَّ سُورَةَ الْبُرْجِ
اِذَاكَ دَرِّ قُلُوبٍ اِذَا شَقَاقٍ اِنْدَاهُ مِیْغَرَا
كَذٰلِكَ سَلَكْنَاهُۦٓ بَعْدَ اِذْ اَنْزَلْنَا تَقْوِیَّتَ مِیْدَحْمِیَّتِ
قرآن را تا کہ قرآن از باب القای شیاطین نیست
بدو وجه کیست آنکہ شیاطین از وصول بلا اعلیٰ
کہ محل النقاد احکام اکبہ است برائی مصالح
جمہوری آدم محروم اند دوم آنکہ سنت اللہ جاری
شده کہ القای شیاطین نمی باشد مگر بر
نفوس ذنیبہ خبیثہ زیرا کہ مناسبت در میان
مفید و مستفید شرط است و نفس مبارک آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم از نفوس مالیه قدسیہ
است در فایست طہارت اعمال و اخلاق و غیر
از باب شعر نیست کہ کار شعراء غالباً افراطی
است در مبالغہ و تشبہ و تخیل و باطل
و اعمال ہایت خلق اللہ نیستند و از یاد و ایثار و ہرستہ ملود
اصلاح اخلاق و اعمال بہت کمالاتی در ضمن این
تقریر شریف فرماید فَلَا تُدْرِعُیْنِیْ رِیْ تَوْحِیْدِ عِبَادَتِ
مستمر باش و نزدیک ترین قبیلہ خود را بتخصیص انداز
کن و با جمعی کہ بی روی تو کردہ اند تو از بیعتی و لا اَنْ اَمِیَّتِ
فزان تو بخیار ند تو کل کن بر خدا تو کل و غیر تشویش
از انکار ایشان باید کہ بر خاطر تو نہ نشیند باز فقیر میگوید کہ

فقیر معنی منہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ سورہ شعراء میں سات پیغیروں کا
علیہم الصلوٰۃ والسلام قصہ بیان فرماتے ہیں۔ اس کے بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ
جبریل قرآن کے نزول کا اثبات فرماتے ہیں۔ اور اُس کے حق ہونے
کی دلیل یہ لاتے ہیں کہ علماء اہل کتاب اس وجہ سے کہ اس کا ذکر انبیاء
سابقین کی کتابوں میں موجود ہے (جن کو وہ پڑھتے ہیں) اُس کے
حق ہونے کو پہچانتے ہیں۔ پھر ایک عربی مرد پر عربی زبان میں نزول
قرآن کے ہونے اور عجمی شخص پر عجمی زبان میں نزول نہ ہونے کا فائدہ
ارشاد فرماتے ہیں وَلَوْ تَرَوُنَّ سُورَةَ الْبُرْجِ سے۔ پھر اہل عناد کے قلوب میں انکار
کے مستحکم ہونے کا ذکر فرماتے ہیں كَذٰلِكَ سَلَكْنَاهُۦٓ سے۔ اس کے بعد
قرآن کی حقیقت کے ثبوت کو قوت پہنچاتے ہیں اس بیان سے کہ قرآن
شیطانی القاء میں سے نہیں ہے دُوحہ سے۔ ایک یہ کہ شیاطین
بلا اعلیٰ میں پہنچنے سے جہاں احکام اکبہ مستفید ہوتے ہیں محروم
ہیں۔ دوسری یہ کہ قانون الہی اس طرح جاری ہو چکا ہے کہ انکار
شیاطین بجز تکینہ اور ناپاک نفوس کے اور کسی پر نہیں ہوتا کیونکہ
مفید (فائدہ پہنچانے والے) اور مستفید (فائدہ حاصل کرنے والے)
کے درمیان مناسبت شرط ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
نفس مبارک نفوس مالیه قدسیہ میں سے ہے اور اعمال و اخلاق کی
پاکیزگی کی انتہا پر پہنچا ہوا۔ نیز یہ قرآن شعر کی قسم میں سے بھی نہیں
ہے کہ شعراء کا کام اکثر و بیشتر مبالغہ ہوتا ہے مدح میں اور عجز میں
اور غزلیں کہنا اور اسی طرح کی چیزیں اور وہ اخلاق و اعمال کی
اصلاح اور خلق اللہ کی ہدایت سے کوئی مناسبت نہیں رکھتے اور
یہاں ہر مسئلہ میں جو چیز پر نظر ہے وہ اخلاق و اعمال کی اصلاح ہے۔
یہ کوئی مخفی بات نہیں۔ اس تقریر مبارک کے ضمن میں فرماتے ہیں فَلَا
تُدْرِعُیْنِیْ تَوْحِیْدِ عِبَادَتِ پر دوام قائم رہو اور اپنے نزدیک ترین قبیلہ
کو بتخصیص اللہ تم سے ڈراؤ اور اُس جماعت کے ساتھ جنہوں نے
آپ کی پیروی کی ہے تو اُضع سے پیش آئیے اور اگر وہ امت و موت
آپ کا فرمان نہ بجالائیں تو آپ اللہ عزوجل پر توکل کیجئے اور ان کے
انکار سے تشویش کا عبا آپ کے قلب پر نہ بیٹھنا چاہیے پھر فقیر کہتا ہے کہ

خدا تعالیٰ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جماعت کے ساتھ جویا
سے مشرف ہو چکے ہیں فروتنی و تواضع کے لئے ارشاد فرمایا ہے میں اور
یہ سورت بے شبہ مکیت ہے اور جو لوگ کراؤں زمانہ میں مؤمن تھے
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کر رہے تھے وہ بجز ان
ہی مؤمنین سابقین اور ہاجرین اولین کے اور کوئی نہ تھا۔ اب
ان کی فضیلت کے تسلیم کرنے میں تم کو کوئی تامل نہ رہنا چاہئے۔
ابن عباس سے مروی ہے **اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ يَكُنْ** (۲۲۷: ۲۲۸) اہل
مکہ جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور انھوں نے کثرت
اللہ کا ذکر کیا، کہا کہ وہ ابوبکرؓ اور عمرؓ اور علیؓ اور عبداللہ بن
رواحہ ہیں۔ اور متعدد طریقوں سے مروی ہے کہ حسان بن ثابتؓ نے
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش کی ہجو کے لئے اجازت
چاہی تو آپؐ نے فرمایا کہ تم ابوبکرؓ کے پاس جاؤ وہ تمہیں قوم کی بہت
سی باتیں اور ان کی لڑائیوں کے قصے اور ان کے حسب باتیں
مروی ہے عائشہؓ سے کہ میرے پاس اپنی وصیت میں یہ دو سطر
لکھی تھیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** یہ وہ وصیت ہے جو ابوبکرؓ بن
ابی قحافہ نے کی دنیا سے اپنے رخصت ہونے کے وقت جب کہ ہر کار
ایمان لے آئے اور ہر فاجر خدا سے ڈرنے لگتا ہے اور ہر چھوٹا سچا
ہے کہ میں تم پر ظیفہ بناؤں عمر بن الخطاب کو۔ اگر اُس نے بدل
کیا تو میرا گمان اُس کے بارے میں یہی ہے اور اگر اُس نے ظلم کیا
اور بدل دیا (اپنے حال کو) تو میں غیب نہیں جانتا **وَسَيَعْلَمُ**
الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اَلَمْ يَكُنْ (۲۲۷: ۲۲۸) اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم
ہو جائے گا جنہوں نے ظلم کیا ہے کہ کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے،

آیات سورہ نمل

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَمْ يَكُنْ** (۵۹: ۱۲۷) آپ کہیے
کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اُس کے ان بندوں
پر سلام (نازل) ہو جن کو اُس نے منتخب فرمایا ہے۔ کیا اللہ ہر
چیز باد و چیزیں جن کو وہ شریک ٹھہراتے ہیں، فقیر معنی عند کتاب ہے
کہ اللہ تعالیٰ سورہ نمل میں نمود اور قوم کوٹ کو بسبب ان کی گمراہی
اور کفر کے ہلاک کر دینے کے واقعات بیان فرمایا ہے۔ اس کے بعد

ہدایتی نغائے پیغمبر خود را صلی اللہ علیہ وسلم بتفصیل جناح بہ نسبت طاقت
کہ بایمان مشرف شدہ اند ارشاد فرمایا
وَلٰنْ سُوْرَهٗ بَے شبہ مکیت است و
آنانکہ دران وقت مؤمن بودند اتباع
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کردہ اند
نستند مگر سابق مؤمنین از ہاجرین
اولین و نابیک بہ من نصبتہ جن
ابن عباس **اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ يَلْمُوْا**
النَّاسَ لِحُبِّهٖ وَ ذَكَرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا قال
ابوبکر و عمر و علی و عبداللہ بن
رواحہ و مروی من طرق متعدّدہ ان
حسان بن ثابت لما استاذن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی ہجاء قریش
قال اذهب الی ابی بکر فیلوئک من
القوم و اکاہم و احباہم من
مائتہ قالت کتب الی فی وصیتہ سطر
بسم اللہ الرحمن الرحیم ہذا ما اؤتے
ابوبکر بن ابی قحافہ منہ خروجہ
من الدّٰنیا میں یومن الکافر ویتقی
الغابر و یصدق الکاذب اتی استخفت
ملکم عمر بن الخطاب فان یعمل فذلک
علی بہ و رجائی فیہ و ان یجبر و یجول
فلا ظلم الغیب و یظلم الذّٰین ظلموا ائی منقلب
قال اللہ تعالیٰ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ سَلِّمْ عَلٰی
عِبَادِہِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی **اَللّٰهُ خَدٰی**
اَمَّا یَشْرَکُوْنَ ۵ فقیر گوید معنی عند خلیات
در سورہ نمل اہلاک نمود و قوم کو بسبب
ظنیان و کفر ایشان ذکر میفرماید بعد از ان

ارشاد فرماتے ہیں کل الحمد للہ یعنی کہو کہ تمام تعریف صرف اللہ کے لئے ہے انبیاء کو مد دینے پر اور اشقیاء کو ہلاک کر دینے پر اور دنیا اور آخرت کی آفات سے سلامتی ہے اُس کے اُن بندوں کے لئے جن کو اُس نے قبول کیا۔ اور حق سبحانہ کا بندوں کو مقبول کرنا درجات و کمالات ہے جو اُس کے اطلاق سے اُنچا مرتبہ ہے وہ تمام خلق پر انبیاء علیہم السلام کا اصطفا یعنی مقبولیت ہے، اس کے بعد مسلمانوں میں کی ان جاعتوں کا مرتبہ ہے جن کو اُس نے اللہ تم کے کلمہ کو بلند کرنے اور اللہ کے رسولوں کو مد دینے کے لئے منتخب فرمایا وہ سابقین و متین ہیں اور ایک معنی سے مصطفیٰ (برگزیدگی) تمام اُمت مرحومہ کو شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا **لَقَدْ أَوْسَرْنَا لَكِ الْكِتَابَ الْخَبْرَ** (۳۵:۳۲) پھر یہ کتاب ہم نے اُن لوگوں کے ہاتھ میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے (تمام دنیا کے) بندوں میں سے پسند فرمایا **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّهِ آيَاتٍ** یہ ہیں کہ اشقیاء کے مقابلہ پر جو کلمہ کفر کے بلند کرنے میں سامعی تھے متین سابقین کو جنہوں نے کلمہ حق کے بلند کرنے میں سامعی جمیلہ صرف کی ہیں مراد لیا گیا ہے اور اسی بنا پر اکثر مفسرین نے اس کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے ہے۔ اس معنی سے بہت بڑی منقبت ثابت ہوتی ہے متین سابقین کی جو ہاجرین اولین میں سے تھے۔ آہن عباس سے مروی ہے آیت **وَلَا تَرْجِعُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَإِنَّمَا يَمُرُّ بِالْعَدُوِّ كَمَا يَمُرُّ بِالْحَبْلِ** صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے لئے برگزیدہ کیا تھا۔ متغیان ثوری سے مروی ہے آیت **وَلَا تَرْجِعُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَإِنَّمَا يَمُرُّ بِالْعَدُوِّ كَمَا يَمُرُّ بِالْحَبْلِ** کے بارے میں کہ یہ خاص طور پر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

آیات سورۃ القصص

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ **وَلَمَّا دَرَسَدَ مَاءُ مَلِكٍ وَجَدَ الْخَبْرَ** (۲۸:۲۳)

(موسیٰ) جب مدین کے پانی (یعنی کنوئیں) پر پہنچے تو اس پر (غفل) آدمیوں کا ایک مجمع دیکھا جو پانی پلا رہے تھے۔ جب وہ فارغ ہو گئے تو انہوں نے پتھر کو پھر کنوئیں کے منہ پر ڈھک دیا اور (وہ اتنا

ارشاد میکند کل الحمد للہ گو ہمہ ستائش مر خداے را است بر نصرت انبیاء و ہلاک اشقیاء سلامت است از آفات دنیا و آخرت برای بندگان او کہ برگزیدہ ایشان را و برگزیدہ اوست سبحانہ بندگان خود را درجات دارو مرتبہ لئے اُن کے اطلاق اصطفا انبیاء است علیہم السلام بر سائر خلق بعد از ان جا۔ انبیکہ از میان مسلمین برائے اعلیٰ کلمہ اللہ و نصر رسل اللہ ایشان را برگزیدہ سابق متین اند و بیک معنی اصطفا تمام اُمت مرحومہ را شامل است قال تعالیٰ **لَقَدْ أَوْسَرْنَا لَكِ الْكِتَابَ الْخَبْرَ** **الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا** **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** ظاہر آیت اُن است کہ در مقابلہ اشقیاء کہ سامعی در اعلاء کلمہ کفر بودند سابق متین را کہ سامعی جمیلہ در اعلیٰ کلمہ حق صرف نموده اند مراد داشته اند و لهذا اکثر مفسرین باصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر کرده اند برین تقدیر منقبت عظیمہ است سابق متین را از ہاجرین اولین عن ابن عباس فی قولہ **وَلَا تَرْجِعُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَإِنَّمَا يَمُرُّ بِالْعَدُوِّ كَمَا يَمُرُّ بِالْحَبْلِ** **الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا** قال ہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اصطفا ہم اللہ تعالیٰ عن سبیلان الثوری فی قولہ **وَلَا تَرْجِعُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَإِنَّمَا يَمُرُّ بِالْعَدُوِّ كَمَا يَمُرُّ بِالْحَبْلِ** **الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا** قال نزولت فی اصحاب محمد خاصہ۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال انّ موسیٰ وداود و زکاء مدین و جسد علیہ ائمہ من الناس یکفون فلما فرحوا اعاذوا الصخرة علی البئر

بجاری پھر تھا کہ دس مردوں سے کم اس کو نہیں اٹھا سکتے تھے۔ اچانک
 اُن کی نظر دو عورتوں پر پڑی قَالَ مَا خَطْبُكِمَا تَوَسَّوْنِیْ لَیْ پوچھا تمہارا کیا
 مطلب ہے تو انھوں نے اُن کو بتایا تو وہ پھر کے پاس پہنچے اور تنہا نے
 اُس کو اٹھا دیا پھر پانی کھینچا شروع کیا تو ایک ہی ڈول کھینچا تھا کہ
 بکریاں سیراب ہو گئیں۔ اس کے بعد دونوں عورتیں اپنے باپ کے پاس
 پہنچیں اور ان سے بیان کیا ثُمَّ قَوْلُیْ اِلَی الْقِلَیْ اور موسیٰ سائیں
 جانیجئے فَقَالَ سَبِّحْ اِلَیْہِ (۲۴:۲۸) پھر دعا کی کہ لے جیسے پھر دعا
 (اس وقت) جو نعمت آپ مجھ کو بھیجیں میں اُس کا (سنت) ماحبت مند
 ہوں۔ کہا نَجَاءً ثُمَّ اِخْلُ مِنْہَا مَخِیْضَیْ عَلٰی اِسْتِخْبَاطِہِ (۲۵:۲۸)
 موسیٰ نے اسے پاس ایک لڑکی آئی شرماتی ہوئی جلتی تھی "اپنے منہ پر
 کپڑا رکھے ہوئے تھی نہ وہ عورتوں میں تیز زبان تھی اور جلدی جلدی
 گھر کے اندر باہر ہونے والی قَالَتْ اِنِّیْ اِلَیْہِ کہنے لگی کہ میرے والد
 تم کو بلا رہے ہیں تاکہ تم کو اس کا صلہ دیں جو تم نے ہماری خاطر ہمارے
 جانوروں کو پانی پلایا تھا۔ تو موسیٰ اُس کے ساتھ چل کھڑے ہوئے
 اور اس سے کہا کہ تو میرے پیچھے چل اور مجھے راستہ بتاتی رہ کیونکہ
 مجھے یہ بڑا معلوم ہوتا ہے کہ ہوا تیرے کپڑوں کو اڑاتے اور تیرا جسم
 میرے سامنے آئے۔ پھر جب یہ اُس عورت کے باپ کے پاس پہنچے تو ان کو
 اپنی سرگزشت سنائی فَقَالَتْ اِخْلُ مِنْہَا اِلَیْہِ (۲۶:۲۸) (پھر)
 ایک لڑکی نے کہا کہ آبا جان آپ ان کو نوکر رکھ لیجئے کیونکہ اچھا نوکر
 وہ شخص ہے جو مضبوط (مردانہ) امانت دار (بھی) ہو۔ انھوں نے
 کہا کہ بیٹی مجھے اس کی قوت اور امانت کا علم کیسے ہوا؟ اُس نے کہا کہ
 قوت کا علم تو اس کے پھر اٹھانے سے ہوا اور اس کو دس آدمیوں سے
 کم نہیں اٹھا سکتے۔ اور اس کی امانت اس سے معلوم ہوئی کہ اُس نے
 کہا کہ میرے پیچھے چل اور مجھے راستہ بتاتی رہ کیونکہ مجھے یہ ناگوار ہے
 کہ تیرے کپڑے ہولے اڑیں اور تیرا جسم مجھ پر ظاہر ہو تو اس نے اُن
 کی رغبت مٹائی کی طرف بڑھ گئی فَقَالَ اِنِّیْ اِلَیْہِ اِنِّیْ اِلَیْہِ (۲۷:۲۸)
 (وہ بزرگ موسیٰ علیہ السلام سے) کہنے لگے کہ میں چاہتا ہوں
 کہ ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو تمہارے ساتھ بیاہ دوں اس شرط
 پر کہ تم آٹھ سال میری نوکری کرو پھر اگر تم دس سال پور کر دو تو یہ

و لا یطیق رفعہا اِلَّا عَشْرَۃٌ رِّجَالٌ
 فاذا ہوا بامرآئینِ قَالَ مَا خَطْبُكِمَا
 فَوَدَّ شَہَدَاہُ فَاَتَیَہِ اِلَیْہِ فَرَقَدَ وَدَّ
 ثُمَّ اِسْتَنْفَیْ فَلَہِ لَیْسَتْ اِلَّا ذَلٰلَۃٌ
 وَاَحَدًا حَتّٰی رَوٰیہِ اِلَیْہِ فَرَجَعَتْ
 الْمَرَاتِمُ اِلَیْہِ اِیْمَا فَوَدَّ شَہَدَاہُ
 وَ تَوَدَّ مَوَدَّۃً اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ اِلَیْہِ اَرَدْتُ اِلَیْہِ
 مِنْ خَشِیۃٍ فَقِیْرَہُ قَالَ فَاَتَیَہِ
 اِحْدَاہُمَا مَخِیْضَیْ عَلٰی اِسْتِخْبَاطِہِ
 وَاَجْعَلِہُ ذُوْبًا عَلٰی وَجْہِہَا لَیْسَتْ
 بِسَلْبَیْۃٍ مِنَ الشَّہَدَاۃِ فَرَاہَہُ وَلَا یَمِیْزُہُ
 قَالَتْ اِنِّیْ اِلَیْہِ اَرَدْتُ اِلَیْہِ لَیْسَتْ
 اَبْرَہَہُ مَا سَقِیْتُ لَہَا فَنَامَ مَعِہَا
 مَوَدَّۃً فَقَالَ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 وَ اَسْقِیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 اَرَدَہُ اَن تَصِیْبَ الرِّجَالُ شَاہِدَہُ
 فَصَفَّ لَیْ جَسَدَہُ فَلَا اَتَیَہِ
 اِلَیْہِ اِیْمَا فَصَلَہُ فَقَالَتْ اِیْمَاہَا
 یَا اَبِیْتِ اِسْتَاہِرَہُ اِنِّیْ خَیْرٌ مِّنْ
 اِسْتَاہِرَہُ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 مَخِیْضَہُ مَا مَلَکَہُ بِاَمَانَتِہِ وَ تَوَدَّہُ قَالَتْ
 اَتَا تَوَدَّہُ فَرَقَدَ اِلَیْہِ وَ لَا یَطِیْقُہُ اِلَّا
 عَشْرَۃٌ رِّجَالٌ وَاَمَّا اَمَانَتِہُ فَقَالَ اِلَیْہِ
 خَلْفِیْ وَ اِنِّیْ لَیْ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 تَصِیْبَ الرِّجَالُ شَاہِدَہُ فَصَفَّ لَیْ جَسَدَہُ
 فَرَاہَہُ ذَاکَ رَغِیْبَہُ فَاَتَیَہِ فَقَالَ اِلَیْہِ
 اِلَیْہِ اِن اَمَلَکَ اَحَدَیْ اِبْنَتَیْ اِلَیْہِ اِلَیْہِ
 اِن شَاءَ اللہُ مِنَ الشَّہَدَاۃِ

تمھاری طرف سے (احسان) ہے اور میں (اس معاملہ میں) تم پر کوئی
 ڈالنا نہیں چاہتا (اور) تم مجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ خوش معاملہ پاؤ گے،
 یعنی میں تمھیں محبت (عہد کی ساتھ میل جول) اور جو کچھ کہہ دیا اس کو پورا
 کرنے میں۔ قَالَ مَوسٰی نے کہا ذٰلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ مَا عَلَىٰ يَدَيَّ
 میرے اور آپ کے درمیان (پکی) ہو چکی اور دونوں مدتوں میں سے
 جس (مدت) کو بھی پورا کر دوں مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا۔ اُنھوں نے کہا
 اِن۔ مَوسٰی نے کہا وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (۲۸: ۲۸) اور
 ہم جو (معاملہ کی) بات چیت کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ اس کا گواہ کافی
 ہے۔ تو اُنھوں نے مَوسٰی کی شادی کر دی اور وہ اُن کے ساتھ مقیم
 ہو گئے اُن کے سب کام کرتے تھے اور اُن کی بکریاں چرانے میں لگے
 رہتے تھے اور جس کام کی ان کو حاجت ہوتی۔ اور اُن کی شادی
 صفورہ سے کی اور اس کی بہن شرفا تھی اور یہ دونوں وہی تھیں
 جو اپنی بکریوں کو (قوم کی بکریوں کے ساتھ پانی پلانے سے) روک
 رہی تھیں۔ اور عمر بن الخطاب سے مروی ہے تَمِشْنِي عَلٰی اسْتِغْنَاءِ
 کی تفسیر میں، آپ نے فرمایا کہ وہ اپنے گھنے کی آستین سے منہ چھپاتے
 ہوئے آتی تھیں۔

آیات سورہ عنکبوت

اللّٰهُ تَعَالٰی نے فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا (۲۹: ۱ تا ۲۵)

لے میرے ایماندار بندو میری زمین فرما ہے سو خالص میری ہی
 عبادت کرو۔ ہر شخص کو موت کا مزہ چکھنا ہے پھر تم سب کو ہمارے
 پاس آنا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہم اُن کو جنت
 کے بلاغلوں میں جگہ دیں گے جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی وہ اُن
 میں ہمیشہ رہیں گے۔ کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے۔ جنھوں
 نے صبر کیا اور اپنے رب پر توکل کیا کرتے تھے اور ہر سچے جانور ایسے ہیں
 جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے اللہ تم ہی اُن کو (مقرر) روزی
 پہنچاتا ہے اور تم کو بھی اور وہ سب کچھ سننا ہے سب کچھ جانتا ہے،
 رحضرت شاہ صاحب کا ترجمہ و تفسیر یعنی لے میرے بندو جو ایمان
 لائے ہو البتہ میری زمین کشادہ ہے پس خاص میری ہی عبادت کرو
 یعنی اگر تمھاری قوم دُلے عبادت خالص کرنے سے مانع ہوتے ہیں تو

لے فی حَسَنِ الْعَقْبَةِ وَالْوَفَاءِ بِمَا
 قُلْتُمْ قَالَ مَوسٰی ذٰلِكَ بَيْنِي
 وَبَيْنَكَ اَيُّهَا الْاٰخِلِيْنَ قَضَيْتُمْ
 فَلَا مَدْرَانَ عَلَيَّ قَالَ نَمَّ قَالَ
 اللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُولُ وَكِيلٌ فَرَدَّ
 و اقام معه كيفيه ويصل لانه
 رعاية غنمه و ما يستأجر اليه و زوجه
 صفورة و اختها شرفا و هما اللتان
 كانتا تذودان و عن عمر بن
 الخطاب في قوله تمشني على استغناء
 قال جارت مستغنية بكلم و درجہ اعلیٰ
 و جہا۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
 اٰمَنُوْا اِنَّ اَرْضِيْكُمْ وَاَسْعٰتِ
 فَاِيَّايَ كَاعْبُدُوْنِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ
 ذٰلِقَةٌ اِلٰىٰ مٰلِكِهَا ۝ ثُمَّ اِلَيْنَا
 تُرْجَعُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ
 عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنَسُوْنَهُمْ مِّنْ
 الْجَنَّةِ عَرَسًا خَيْرًا مِّنْ الَّذِيْنَ
 اٰتَيْنَاهُمْ اَخْلٰدِيْنَ فِيْهَا نَعْمٌ
 اَجْرُ الْعَمِلِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا
 وَ عَلٰی سَرَاجِهِمْ يَتَوَفَّوْنَ ۝
 وَ كَآيِنٌ مِّنْ ذٰلِكَ لَا تَحْمِلُ
 سَرَادِقَهَا ۝ اللّٰهُ يَرٰ سُرُوقَهَا وَ
 اِيَّاكُمْ ۝ وَ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝
 یعنی لے بندگان من کہ ایمان آورده
 ہر آئینہ زمین من فراخ است پس
 خاص مرا عبادت کنند یعنی اگر قوم
 شما از اخلاص در عبادت مانع می شود

ہجرت کرو تاکہ اخلاص عبادت میسر آجائے۔ بر نفس موت (کامروہ) چھیننے والا ہے پھر ہماری طرف تم کو ٹکٹے جاؤ گے۔ اور جو لوگ کیا جانے لگے اور انھوں نے شائستہ کام کئے البتہ جگہ دیں گے ہم ان کو بہشت کے اونچے عہدوں میں کہ جاری ہیں ان کے نیچے ہمیشہ رہنے والی نہریں وہاں بہت اچھی مزدوری ہے اچھے کام کرنے والوں کی وہ عہدات ایسے نیک کام کرنے والے جنھوں نے صبر کیا یعنی ہجرت کی مشقتوں پر اور توکل کرتے ہیں اپنے پروردگار پر اور بہت سے ایسے جانور ہیں کہ اپنی روزی اٹھا کر نہیں رکھتے خدا ان کو روزی دیتا ہے اور تم کو بھی اور وہ سننے والا جاننے والا ہے۔ فقیر کہتا ہے کہ یہ آیت حکم ہے دایہ کفر سے ہجرت کرنے کا اور ان لوگوں کے لئے جنھوں نے ہجرت کی اور جہاد وغیرہ کی مشقتوں پر صبر کیا اور خدا پر توکل کیا۔ کا وعدہ ہے۔ اور مومنوں کو ڈھارس ہے ہجرت پر اور ترکِ سب معاش پر جو ہر ایک اپنے وطن میں رکھتا تھا جو پاؤں کے حال کے ذکر کے ساتھ کہ ذخیرہ کرنا اور کھیتی کرنا اور تجارت کرنا ان کی شان میں سے نہیں ہے، اس کے باوجود خدا ہر ایک کو روزی پہنچاتا ہے پھر فقیر کہتا ہے کہ نقل متواتر سے اس وثوق کے ثابت ہے کہ جس میں شک کرنے کی گنجائش نہیں ہے کہ مومنین سابقین کی جماعت نے ہجرت کی اور ہجرت اور جہاد کی مشقتوں پر صبر کیا اور جو سب معاش ان کو مکہ میں میسر تھے رضائے الہی کی طلب میں انھوں نے ان کو چھوڑا اور طرح طرح کے اعمال خیر کا ان سے ظہور ہوتا رہا تو عرف کا وعدہ جو بہشت کے اعلیٰ درجات ہیں ان سے متعلق ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور یہی ثابت کرنا ہمارا مقصود ہے۔

اور شعبی سے قول باری تعالیٰ اَلْوَحْیُ اَحْسِبِ النَّاسُ الْفِرَی (۲۶):

۲۰۱) اَلَمْ۔ کیا ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ اتنا کہنے پر چھوٹ جائیں گے کہ ہم ایمان لے گئے اور اُن کو آزمایا نہ جاتے گا؟
کے بائیں میں مروی ہے کہ یہ اُن لوگوں کے بائیں میں نازل ہوئی جو مکہ میں تھے اور اسلام کا اقرار کر چکے تھے اُن کو مدینہ سے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا جبکہ یہ ہجرت نازل ہوئی کہ تمہاری طرف سے صرف اقرار کر لینا قبول نہ کیا جائیگا اور اسلام

هجرت کنید تا اخلاص عبادت میسر آید هر نفس
چشده مرگ است باد بسوزد اگر داندید شوید و
آنکه ایمان آورده اند و کردند کارهای شایسته
البته جای دهم ایشان را از بهشت بجله است
مرتفع که میرد و زیر آن جویها با دوان آنجا
نیکو و دکانیک کنندگان است آن علمای آن
کار نیک کنندگان که صبر کردند یعنی بر مشایق
هجرت و توکل میکنند بر پروردگار خویش و بسا
جائز که بر نمی دارد روزی خود را خدا روزی
میدهد او را و نیز شمارا و اوست شتوا دانایان
فقیر گوید این آیت امر است به هجرت از
دار کفر و وداست به بهشت آلمان را که
شکیبائی ورزیدند بر مشایق هجرت و جهاد
و غیرها در خدا توکل کردند و تشییع است
مؤمنان را بر هجرت و ترک اسباب معاش که
هر یکی در وطن خود هیتا داشت بتدریج مال و دوای
که ذخیره نهادن و زراعت کردن و تجارت
نمودن شأن ایشان نیست متعذرا خدا می تواند
هر یکی را روزی می رساند باز فقیر گوید نقل متواتر
ثابت شد بوجهیکه شک را در آن مدخل نیست
که جماعه از سباق مؤمنین هجرت کردند و
بر مشایق هجرت و جهاد صبر نمودند و اسباب معاش
که در کفر میسر داشتند بطلب رضای الهی ترک
نمودند و انواع اعمال خیر از ایشان بظهور انجامید
پس و مدعوف که اعلی درجات است در بهشت برای
ایشان مقرر باشد و هر دو مقصود

ومن الشجرة في قول الله أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَمُوتُوا إِلَّا فِي سَعَةٍ
قَالَ نَزَلَتْ فِي أَنَاثِهِ كَأَنَّهُمْ إِذَا مَاتُوا إِلَّا بِإِسْلَامٍ كُنْتُ لَهُمْ
رَسُولًا مَلَكًا مُطِيعًا وَسَلَامًا لِدِينِهِ مَا نَزَلَتْ إِلَّا بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ

نہیں مانا جائے گا یہاں تک کہ تم ہجرت کرو و شعی نے کہا کہ پھر وہ مدینہ جانے کے ارادے سے نکل کھڑے ہوئے تو مشرکوں نے اُن کا پیچھا کیا اور اُن کو واپس لے گئے۔ تو اُن کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 تو پھر ہاجر مسلمانوں نے اُن کو بلکا کہ تمھارے بارے میں یہ اور یہ آیات نازل ہوئی ہیں تو انھوں نے کہا کہ ہم تکلیفیں گے اب اگر کسی نے ہمارا تعاقب کیا تو ہم اس سے قتال کریں گے۔ چنانچہ وہ نکلے اور مشرکوں نے اُن کا پیچھا کیا تو انھوں نے قتال کیا۔ تو ان میں سے بعض قتل ہوئے اور بعض بچ نکلے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے بارے میں نازل کیا **ثُمَّ لَاقُوا سَرَاتَهُمُ الْيَوْمَ (۱۱۰:۱۱۶)** پھر بیشک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے کہ جنہوں نے ہمسائے کفر ہونے کے بعد (ایمان لاکر) ہجرت کی پھر جہاد کیا اور (ایمان پر) قائم رہے تو آپ کا رب ان (اعمال)

کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے۔ اور ابن مسعود سے مروی ہے کہ اول من لوگوں نے اسلام ظاہر کیا ساتھ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ابوبکرؓ اور عثمانؓ امّ عمار اور عمارؓ اور صہیبؓ اور بلالؓ اور مقدادؓ۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچاؤ تو اللہ تعالیٰ نے کیا آپ کے چچا ابوطالب کے ذریعہ سے۔ پھر ابوبکرؓ تو اُن کا بچاؤ اللہ تعالیٰ نے اُن کی قوم کے ذریعہ سے کیا۔ باقی دوسرے لوگوں کا حال یہ ہوا کہ اُن کو مشرکوں نے پکڑ لیا اور اُن کو لوہے کی زنجیر پہنائیں اور وہیں میں جلا دیا تو ان میں جتنے بھی تھے سب صلی ہو گئے اُس امر میں جس کا انھوں نے ارادہ کیا تھا یعنی اسلام کے کلمہ کھلا اقرار دیا تھا یہی حال رکھ گئے۔ مجز بلالؓ کے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی جان کو حقیر چیز قرار دے لیا اور قوم کے پاس پہنچے تو لوگوں نے ان کو پکڑ لیا اور لڑکوں کے حوالے کر دیا انھوں نے (مارتے پٹتے ہوئے) کمر کی گلی کو چوں میں اُن کو لے کر پھرنا شروع کر دیا اور وہ احد احد کہتے جلتے تھے۔ اور مروی ہے ان سے کہ مسلمانوں میں سب سے پہلے مع اپنی بی بی کے حبشہ کی طرف عثمانؓ نے ہجرت کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کے ساتھ ہے۔ بیشک عثمانؓ وہ پہلا شخص ہے جس نے بعد لوہے کے اپنی بی بی کیساتھ ہجرت کی

ولا اسلام حتیٰ یتہاجروا قال فخرجوا ما دین الی المدینۃ فاتبعہم المشرکون فردوہم فنزلت فیہم ہذہ الآیۃ فکتبوا الیہم اذ قد انزل فیہم آیۃ کذا وکذا فقالوا مخرج فان اتبنا احد قاطناہ فخرجوا فاشہم المشرکون فقاتلوہم فہنم من قتل منہم من نجا فانزل اللہ فیہم ثم ان ربک للذین لا یمروا من بعد ما قتلوہم ثم جاہدوا و صبروا ان ربک من بعد ما یقتلوا لیس فیہم ثم عن ابن مسعود قال اول من اتلمہ اسلامہ سبعۃ رسول اللہ و ابوبکر و عثمان امّ عمار و عمار و صہیب و بلال و المقداد فانما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیعہ اللہ فیہم ابی طالب و اما ابوبکر فمنہم اللہ بقومہ و اما سائرہم فاخذہم المشرکون فالتبہم اذ راع الحدید و صہرہم ثم انہم فی الشمس فما منہم احد الا قد دابہم فی النار ما ارادوا الا بلال فانہ ہانت علیہ نفسہ فی اللہ و ہان علی قومہ فاخذوہ فاعطوہ البولان فیلکون فی شتاب مکہ و ہو یقول احد احد عن انس قال اول من ہاجر من المسلمین الی الحبشۃ باہل عثمان بن عفان فقال انبی صلی اللہ علیہ وسلم صحبہما اللہ ان عثمان لا اول من ہاجر الی اللہ باہل بعد لوط۔

عن اسماء بنت ابی بکر قالت لاجر عثمان
لے الحبشة فقال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اِنَّ لَّآوَل من لاجر بعد ابراہیم
ولوط ومن زید بن ثابت قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماکان
بن عثمان وبن رقیۃ وبن لوط
بن ہاجر عن ابن عباس قال اول
من لاجر لے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عثمان بن عفان کما لاجر
لوط کما لاجر ابراہیم عن علی بن ابی طالب
صلی اللہ علیہ وسلم دخلت اکا والوکر
الغار فاجتمعت العکبوت فنجبت بالیا
ظا تقصوہن۔ عن ابی طلحہ ان عمر بن الخطاب
مر برجل یقرأ کتابا فاستمع ساعۃ فاحسنت
فقال للرجل انک کتبت لی بن ہذا الکتاب قال
نعم فاشتری ادیا فیتاہ ثم جا۔ یہ ایسہ
شع لہ فی لہرہ وبقیۃ ثم ائے بہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ففعل یقرأ علیہ
وجعل وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یتلون فخرت جلہ من الانصار ببیدہ
الکتاب وقال حکمک اکت یا ابن الخطاب
الانترای وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مُنذَ الْیَوْمِ وَاَنْتَ تَقْرَأُ عَلَیْہِ ہَذَا الْکِتَابَ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی
اللہ علیہ وسلم عدد ذلک اثنا عشر فاجتہد
خاتماً وَاَعْطِیْتُ جَوَازِیْعَ الْکَلَمِ وَفَوَاحِشَ وَخَمِیْرٍ
لِ الْحَدِیْثِ اخْتَصَاراً قُلْ بِاللّٰہِ الْکَلِمَ الْہِیْوُکُوْن۔

مروی ہے اسماء بنت ابی بکر سے انھوں نے کہا کہ عثمانؓ نے حبشہ کی
طرف ہجرت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک وہ
یقیناً پہلا شخص ہے جس نے ابراہیمؑ اور لوطؑ کے بعد ہجرت کی تاہم
زید بن ثابتؓ سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمانؓ اور رقیۃؓ کے اور لوطؑ کے درمیان
کوئی حاجر نہیں ہوا۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جس شخص نے
سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی وہ
عثمانؓ بن عفان تھے جس طرح ہجرت کی تھی لوطؑ نے ابراہیمؑ کی طرف
مروی ہے علیؓ سے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ میں اور ابو بکرؓ فاروقؓ داخل ہوتے تو کھڑیاں جمع
ہوئیں اور انہوں نے غار کے دلے پر جالاتن دیا تو تم ان کو قتل نہ
کرنا۔ مروی ہے ابی طلحہ سے کہ عمرؓ بن الخطاب ایک شخص پر گزرتے
ہو ایک کتاب پڑھ رہا تھا تو آپؐ ایک ساعت اُس کو کان لگا کر سنا
تو اُن کو اچھا معلوم ہوا۔ پھر اُس شخص سے کہا کہ کیا اس کتاب
میں سے تو مجھے کچھ کہہ دے گا؟ اُس نے کہا کہ ہاں! تو ایک چڑا
غریب کر لائے پھر اس کو (کہنے کے قابل) تیار کیا اور اُس کے پاس
لے کر پہنچے۔ اُس نے اُس کے باہر اور اندر کی طرف لکھ دیا۔ پھر
اُس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور اُس کو آپؐ کے سامنے
پڑھنا شروع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر
ہونا شروع ہوا تو انصار میں کے ایک شخص نے اُس تحریر پر ہاتھ مارا
اور کہا اے ابن الخطاب تیری ماں تجھے روئے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے چہرے کو آج دیکھے گا ہی نہیں اور تو یہ تحریر پڑھنا
چلا جا رہا ہے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا کہ
میں فاتح اور خاتم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور مجھ کو جامع کلمات عطا
کئے گئے اور ان کے فوایح اور میرے لئے کلام کو نوے طور پر مختصر
کر دیا گیا تو تمہیں یہ بے پرواہی سے ہلاک ہونے والے کہیں ہلاک کر دیا جائے

۱۵ یعنی قرآن عطا کیا گیا جو آسان الفاظ اور معانی کثیرہ کا مجموعہ ہے۔ فوایح سے ایسے کلمات مراد ہیں جو مطلق امور کی گرہ کشائی کرنے والے ہیں اور ان سے حقائق
کی گہرائیوں کا دراک ہوتا ہے۔ عالم غیب کی جو چیزیں موجود ہیں اور ہر امت میں پیش آنی والی باتیں جو عقل کی ستر سے دور ہیں قرآن نے ان کو
مختصر کر دیا۔ اہل کتاب اپنی طرف سے جھوٹ اور غلط باتیں کتب سماویہ میں لاکر حقیقت کے عید بنا دیں جو مطالعہ کرنے والوں کی پریشانی کا باعث ہوئی ہیں یہ
مطلب ہے اس کی کتاب ۱۲۔

آیات سورۃ الروم

اللّٰهُ تَعَالٰی فَرَا بَا اَلْحَرَّةَ غُلَبَتِ الشَّوْمُ وَفَرَا (۳۰، ۵۲۱)

اللہ اہل روم ایک قریب کے موقع میں مغلوب ہو گئے اور وہ اپنے

مغلوب ہونے کے بعد عنقریب چند سال (یعنی تین سے

نو سال کے اندر اندر) غالب آجاویں گے پہلے بھی اختیار

اللہ ہی کو تھا اور پچھے بھی اور اس روز مسلمان اللہ تعالیٰ کی

امداد پر خوش ہوں گے وہ جس کو چاہے غالب کر دیتا ہے اور وہ

زبردست ہے رحیم ہے یہاں قرآن میں اختلاف ہے ایک جماعت

غُلَبَتِ بمعنیہ معروف پڑھتی ہے اور سَيَغْلِبُونَ بمعنیہ مجهول

اور ایک جماعت غُلَبَتِ بمعنیہ مجهول اور سَيَغْلِبُونَ بمعنیہ

معروف تلاوت کرتی ہے۔ پہلی صورت میں یاس امر کی بشارت

ہے کہ مسلمان روم کو فتح کریں گے اور یہ بشارت آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع نہیں ہوئی بلکہ شیخین رضی اللہ

عنہما میں پوری ہوئی اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں کا پورا ہونا خلیفہ کے

ہاتھ پر خلافت خاصہ کے خواص میں سے ہے۔ آخر کیا ترمذی نے

اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے، تروی ہے ابن عباس رضی اللہ

عنہما غُلَبَتِ الشَّوْمُ وَمِنْ غُلَبَتِ وَغُلَبَتِ (یعنی غالب ہوتے اور

مغلوب ہوتے) فرمایا کہ مشرکین پسند کرتے تھے کہ فارس فتحیاب ہو

روم پر کیونکہ فارس کے لوگ بھی بتوں والے تھے اور مسلمان پسند

کرتے تھے کہ روم کی فتح ہو فارس پر کیونکہ روم والے اصحاب کاب

تھے۔ اس کا ذکر لوگوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کیا اور ابو بکر رضی اللہ

عنہما ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ ہو جاؤ کہ اہل روم عنقریب غالب

ہو جائیں گے۔ اس کا ذکر ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کر دیا۔ انھوں نے

کہا ہمارے اور اپنے درمیان ایک مدت معین کر لو۔ اگر ہم

غالب رہے (یعنی بدستور کسری کی فتح رہی) تو ہمارا حق ہو گا اتنا

اور اتنا (یہ آپ کو دیتا ہو گا) اور اگر تم غالب آ گئے (یعنی روم

کی فتح ہوئی) تو تمہارا حق ہو گا اتنا اور اتنا (یہ ہم آپ کو دیں گے)

اس کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اُن سے پانچ سال کی مدت مقرر کر دی (اس

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَلْحَرَّةَ غُلَبَتِ

الشَّوْمُ وَفَرَا اَذَى اَلْاَسْرَی وَ

هُم مِّنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ

فِيْ بَضْعِ سَنَیْنٍ وَفَرَا اَلْاَسْرَی

مِنْ قَبْلِ وَفَرَا بَعْدُ وَفَرَا

يَقْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ وَفَرَا بِنَصْرِ

بِنَصْرِ مِّنْ يَّنْصُرُوْهُ وَهُوَ الْعَزِیْزُ

الْاَحْزَمُ اِنْجَا فَرَا خَلْفَ اَنْدَجَمَ

غُلَبَتِ بِمَعْنٰی مَعْلُوْمٌ سَيَغْلِبُونَ بِمَعْنٰی

مَجْهُوْلٌ خَوَانِدٌ وَجَمْعٌ غُلَبَتِ بِمَعْنٰی

مَجْهُوْلٌ سَيَغْلِبُونَ بِمَعْنٰی مَعْلُوْمٌ

تِلَاوَتٌ كُنْزٌ وَرَجْہِ اَوَّلُ بَشَارَتِ

اِسْتِ بَقْعِ مَسْلَمِیْنَ رُوْمٌ رَا وَاَنْ دَر

زَمَانِ اَنْحَضَرْتِ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ

وَاقِعٌ نَّشْدٌ بَلْکَ دَر زَمَانِ شَیْخِیْنِ صَوْرَتِ

گَرَفَتِ وَانْجَا زَمَانِ اَعِیْدَ اِلٰہِی بَرْدَسْتِ

خَلِیْفَہِیْ اَزْ خَوَاصِ خِلَافَتِ خَاصَہِ اِسْتِ

اَفْرَجِ التَّرْمِذِیِّ وَالحَاکِمِ وَصَحْحِ عَنِ ابْنِ

عَبَّاسٍ فِیْ قَوْلِہِ اَلْمِ غُلَبَتِ الشَّوْمُ

قَالَ غُلَبَتِ وَغُلَبَتِ قَالَ کَانَ اَشْرَکُوْنَ

یَحْبُوْنَ اَنْ تَقْطِرَ فَاَرْسَ عَلٰی الرُّوْمِ

لَا اَنْہُمْ اَصْحَابُ اَوْثَانٍ وَکَانَ اَسْلُوْنَ

یَحْبُوْنَ اَنْ تَقْطِرَ الرُّوْمُ عَلٰی فَاَرْسَ لَاقِمِ

اَصْحَابِ کِتَابِ فَذَکَرُوْهُ لَآبِی بَرِّ فَذَکَرَهُ اَبُو بَرِّ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ اَمَّا اَنْہُمْ سَيَغْلِبُوْنَ فَذَکَرَهُ

اَبُو بَرِّ اِلَہِمَّ فَقَالُوْا اَجْعَلْ بَیْنَہُمْ وَبَیْنَکَ

اَهْلًا فَاِنْ قَطَرْنَا کَانَ لَنَا کَذُوْکَا وَاِنْ

قَطَرْنَا کَانَ لَکُمْ نَدَا وَکَذَکَ اَجْعَلْ بَیْنَہُمْ اَجْلًا مَّسْنُوْنِ

مَدَّت میں) روم والے غالب نہیں آئے۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے مجھے یہ خیال ہے کہ یہ فرمایا تھا کہ تم نے ”دس برس سے کم“ کیوں نہ مقرر کی (کیونکہ لفظ بضع کا اطلاق تین سے نو تک ہوتا ہے) پھر اس کے بعد روم والے غالب آگئے۔ تو یہ ہے مطلب حق تعالیٰ کے ارشاد اَتَمَّہ قَلْبَتِ الرُّومِ کَلَوْدِہ مَغْلُوبٌ ہجرت پھر بعد میں غالب ہوئے جس کی وجہ یہ ارشاد ہے اللہ الامر من قبل الخ (ترجمہ شروع میں لکھا جا چکا) سفیان نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ وہ (رومی) اُن (فارسیوں) پر بدر کی فتح کے دن غالب ہوتے تھے۔ اور اس حدیث کے متقدّم مستفیضہ طرق ہیں۔ مروی ہیں ابن مسعود سے اور براہ بن عازب (اور نیار بن کرم اسلمی سے اور اس کو زہری نے مرسل روایت کیا ہے) قتادہ اور عکرمہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انھوں نے بیان کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ (جماعت صحابہ سے) کہا کہ الحمد للہ کو تو ہم بچاتے ہیں (یعنی حمد کے معنی) کہ خلافت میں سے بعض بعض کی حمد (تعریف) کرتے ہیں۔ اور لا الہ الا اللہ کو بھی ہم بچاتے ہیں (یعنی اللہ کے معنی) کہ اللہ کے جہت سے اہل (یعنی معبودوں کی) پرستش ہوتی تھی۔ اور رہا اللہ اکبر (وہ تو ظاہری ہے) ہر نماز پڑھنے والا تکبیر کہتا ہے (آپ صاحبان یہ بتائیں کہ) سبحان اللہ کیا ہے؟ قوم میں سے ایک شخص نے کہا اللہ اعلم۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بڑا سخت ہو گا عمر اگر اس کو اتنی بھی خبر نہ ہو کہ اللہ اعلم (اللہ سے بڑا عالم ہے) پھر علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ اسم ہے (جس کا مفہوم یہ ہے کہ) ممنوع ہے کہ خلافت میں سے کوئی اُس کی کسی صفت کو اپنی طرف منسوب کرے (یا اپنی صفات خفّیہ میں اس کو شریک کرے مثلاً یہ کہے کہ خدا باپ ہے فلاں کا) اور اسی کی طرف گھبراہٹ کے وقت تمام خلق رجوع ہوتی ہے اور وہ یہ بات پسند کرے کہ اس کو ایسا کہا جائے تو فرمایا کہ ہاں یہی مطلب ہے جو تم نے بیان کیا۔ آخذ کیا مسلم نے، مروی ہے انس بن مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑے رکھا بد کے مقتولوں کو تین دن یہاں تک کہ مردار ہو گئے (یعنی جسم سڑنے لگا) پھر اُن کے پاس آئے

فلم یظہروا فذکر ذلک ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اَلَّا جَعَلْتُمْ اُراءَہ قال دون العشرة فظہرت الروم بعد ذلک فذلک قولہ اَتَمَّ قَلْبَتِ الرُّومِ فغلبت ثم قَلْبَتِ بعد لقول اللہ اللہ الامر من قبل و من بعد ویومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ قال سفیان سمعت انہم ظہروا علیہم یوم بدر و ہذا الحدیث طرق متعدّدہ مستفیضہ من ابن مسعود و البراء بن عازب و نیار بن کرم الاسلمی و رواہ ایضاً مرسلًا الزہری و قتادہ و کرمہ من ابن عباس قال قال عمر انا الحمد فقد مرناہ فقد یحمد الخلاق بعضهم بعضاً و انا لا الہ الا اللہ فقد عرفناہا فقد عیدت الالہ من دون اللہ و انا اللہ اکبر فقد یکبر المصلی و انا سبحان اللہ فہو فقال رجل من القوم اللہ اعلم فقال عمر قد شقّی عمر ان لم یکن یعلم ان اللہ اعلم فقال طے یا امیر المؤمنین اسم ممنوع ان یقولہ احد من الخلاق والیہ مفرج الخلق و اُحِبَّتْ ان یقال لا فقال ہو کذاک اخرج مسلم عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک قتلتہ بدو ثلاثۃ ایلیم حتی یتقوا ثم انہم

اور کھڑے ہوئے پھر اُن کو پکار کر فرمایا کہ اے اُمیہ بن خلف! اے ابو جہل بن ہشام! اے عقبہ بن ربیعہ! جو کچھ تم سے تمھارے رب نے وعدہ کیا تھا کیا تم نے اُس کو سچا پایا؟ آپ کی یہ آواز عمرؓ نے سُن لی تو آئے اور کہا یا رسول اللہ! آپ اُن کو تین دن کے بعد آواز دے رہے ہیں اور کیا یہ سُن رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى (۸۰: ۲۷) آپ مردوں کو نہیں سُن سکتے۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم ان سے زیادہ سُننے والے نہیں ہو۔ لیکن وہ جو آدینے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اور اسی کی مانند روایت کیا گیا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے۔

آیات سورۃ لقمان

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَللّٰهُ تَعَالٰی تِلْكَ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝ هٰدٰی وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۝ ان کے بعد کی چار آیات تک۔ (۳۱: ۱ تا ۷) اَلَمْ - یہ آیتیں ایک پُر حکمت کتاب کی ہیں جو کہ ہدایت اور رحمت ہے نیک کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں۔ یہ لوگ اپنے رب کے سیدھے راستہ پر ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور بعض آدمی ایسا (دبی) ہے جو اُن باتوں کا غریب رہتا ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) قائل کرنے والے ہیں تاکہ اللہ کی راہ سے بے مجھے بوجھ گمراہ کرے اور اُس کی ہنسی اُڑا دے ایسے لوگوں کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔ اور جب اُس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ شخص تکبر کرتا ہوا مُنہ موڑ لیتا ہے جیسے اُس کو سنا ہی نہیں جیسے اُس کے کانوں میں نفل ہے سو اس کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے، فقیر کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ سورۃ لقمان میں اہل سعادت اور اہل شقاوت لوگوں کے مراتب کا متضاد ہونا بیان فرماتے ہیں اور یہ ضروری ہے کہ دونوں فرق سورۃ لقمان کے نزول کے وقت موجود ہوں۔ اور یہ سورت مکیت ہے۔ ایک جماعت کے لئے احسان جس کو عیان کرنے والی صفت نماز کا قائم کرنا ہے اور زکوٰۃ ادا کرنا اور آخرت پر یقین کرنا ثابت فرماتے ہیں۔

فَقَامَ يُسٰدِیْمُ فَقَالَ يَا اُمِیَّۃُ ابن خلیف یا اباجہل بن ہشام یا عقبۃ بن ربیعۃ اہل وجدتم ما وعدہ ربکم حقًا فسبح صوۃ ممر فجا۔ فقال یا رسول اللہ سنا دیہم بعد ثلاث و اہل یسعون یقول اللہ انکم لا تسمع الموتی فقال و الذین نفسہم جیدہ یا انتم باستمع منہم و انکم لا یطیعون ان یخبروا و رُوئے مثلاً من ابن عمرؓ

قال اللہ تعالیٰ اَللّٰهُ تَعَالٰی تِلْكَ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝ هٰدٰی وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۝ اربع آیات بعد ہا۔ فقیر گوید خدای تعالیٰ در سورۃ لقمان تبیین مراتب سعادت و اشتیاء بیان سے فرماید و لابد ہر دو فرق در وقت نزول سورۃ لقمان موجود بودند و این سورہ مکیت است مجھے را احسان کہ صفت کاشفہ آن اقامت صلوة است و ایستائے زکوٰۃ و یقین کردن است باختر اثبات سے فرماید

اور ان کے لئے قرآن کو ہدایت و رحمت قرار دیتے ہیں اور ان کو سایہ کا اور جنت کا مدد دیتے ہیں۔ اور دوسری جماعت کے دامن سے یہودہ باتوں کی فریاری اور اضلال (یعنی دوسروں کو گمراہ کرنا) اور اللہ کی آیات کے ساتھ مسخر اپن اور قرآن کو قبول کرنے سے استکبار (یعنی تکبر کے ساتھ نہ ماننا) وابستہ فرماتے ہیں۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ ان آیات میں مومنین سابقین کے لئے جو ہاجرین اولین تھے بہت بڑے شرف کا اظہار ہے جو کہ سورہ لقمان کے نزول کے وقت اسلام کے شرف اور کفار کے ساتھ معارضہ (یعنی گفت و شنید و مباحثات) کرنے کے ساتھ موصوف اور مشہور تھے (کہ سب ہی جانتے ہیں) اب ان کی فضیلت تسلیم کرنے میں کیا رکاوٹ ہے۔

آیات سورہ النجم

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (۲۳-۲۴)

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی سو آپ اس کے لئے میں کچھ شک نہ کیجئے اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے موجب بنا دیا تھا۔ اور ہم نے ان میں جب کہ انھوں نے صبر کیا بہت سے پیشوا بنا دیئے تھے جو سارے حکم سے ہدایت کیا کرتے تھے اور وہ لوگ ہماری آیتوں کا یقین رکھتے تھے۔ فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اور البتہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی پس نہ جیسے مشہور میں کتاب کے حامل ہونے سے، کتاب اول سے مراد توریت ہے اور کتاب ثانی سے قرآن عظیم ہے اور یہاں صنعت استخدا م کا استعمال کیا ہے جو ایک فن ہے بدیع میں سے وَجَعَلْنَاهُ هُدًى اور ہم نے توریت کو بنی اسرائیل کے لئے ہدایت بنایا اور بنی اسرائیل میں سے پیشوا بنائے کہ راہ نمائی کرتے تھے ہماری توفیق سے جب انھوں نے صبر کیا اور ہماری آیات کا

و قرآن را ہدایت و رحمت برائے ایشان می سازد و فلاح و مودہ جنت ایشان را می دهد و جمیع دیگر را اشتراء بواحدیث و اضلال و استہزاء بآیات اللہ و استکبار از قبول قرآن بر دامن می بندد باز فقیر میگوید کہ این آیات تشریف عظیم است برائے سُبَّاق مومنین از ہاجرین اولین کہ در وقت نزول سورہ لقمان بشرف سلام و معارضہ با کفار موصوف و مشہور بودند و نامیک بہ من فضیلہ۔

قال اللہ تعالیٰ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يُعَذِّبُكَ بِهَا وَلِتُنَاصِرُوا ۚ إِنَّكُمْ صَادِقُونَ ۚ وَكَانُوا أُولَئِكَ الْيُتَوَقَّوْنَ ۚ فقیر گوید معنی خدا تعالیٰ میفرماید و ہر آئینہ و ادیم سوئے را کتاب پس مباحث و در مشہ از برخوردن کتاب مراد از کتاب اول توریت است و از کتاب ثانی قرآن عظیم و اینما استخدا م کہ فنی است از بدیع بکار بردہ شد وَجَعَلْنَاهُ هُدًى و ما فہم توریت را ہدایت برای بنی اسرائیل و ما فہم از بنی اسرائیل پیشوایان کہ راہ یمنودند بتوفیق ما چون صبر کردند و ولایت ما

صنعت استخدا م یہ ہے کہ کسی لفظ کے دو معنی ہوں ایک معنی تو اس لفظ سے ملو لیں اور دوسرے معنی اس ضمیر سے جو اس لفظ کی طرف جامع ہو یا اس لفظ کی طرف دو ضمیر ہوں یا ضمیر سے ایک معنی ملو لیں اور دوسری ضمیر دوسرے معنی سے اول کی مثال یہ ہے سایہ گاہی جو ہم پر ہے کہ اس کے سایہ سے بڑھ جائیے۔ لفظ ہی سے مشوق مراد ہے۔ اور دوسرے ضمیر اس کے حقیقی ہی مراد ہے جس کے سایہ سے بڑھ کر گیا ہے۔ دوسری صورت کی مثال یہ ہے گل خوش ہے اور اس کا گلشن، اگر اس نے نہیں بند لگایا۔ گل کے دو معنی ہیں ایک حقیقی ہے بھول دوسرا مجازی یعنی معشوق۔ یہاں مصرع اول کی ضمیر اس راجع ہے حقیقی بھول کی طرف اور دوسرے مصرع کی ضمیر اس راجع ہے مشوق کی طرف۔ اس صنعت میں ایسا کلام بھی داخل ہے جس کا تعلق بظاہر کسی خاص واقعہ سے ہو جو کسی فرد یا قوم سے متعلق ہو مگر اس کوئی ایسا کہ مستحضر ہوا ہو جس کا انطباق دوسرے افراد پر ہو یا ہوا اس کلام کا پس منظر و حقیقت ہی انطباق پر۔ یہ صورت قرآن مجید میں بکثرت متعلق ہے اور یہاں بھی یہی ہے ۲ ترجمہ از تذکرۃ البلاغ

یقین ہی آوردند باز فقیر میگید خدای تعالیٰ
در اول کلام ذکر مومنین کا طین فرمود
اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا
بعد ازان فرق در معاد این جماعه و معاد
جماعه که طرف مقابل ایشان واقع شد اند
ارشاد نمود اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ
كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ بعد ازان تشبیه
داد حالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بحالت حضرت موسیٰ که پیش ازین بحضرت
موسیٰ توریت دادیم و آن را سبب هدایت
بنی اسرائیل گردانیدیم پس اگر ترا قرآن
داویم و آن را هدایت اُمت مرحومه گردانیم
عمل استبعاد نیست و از بنی اسرائیل جمعه را
ائمہ ساختیم چون استحقاق اُمت پیدا کردند
و تعبیر بر مشاقل جهاد و مخاصمہ کفار و بقوہ
یقین پس اگر از مومنین کا طین جمعه را از
اُمت تو امام سازیم و بدست ایشان مائے
راہندی گردانیم جای تعجب نیست و درین
آیت بحسب سیاق و سیاق اشارت نیست غنی
بآنکہ جماعہ از اُمت مرحومہ ائمہ خواهند بود و
مرد و حسن دُرد آشیانی ہر بنی غاری
عے ہر دیدہ کے بیند شکارچشم باز آں
قال اللہ تعالیٰ وَلَقَدْ اَنزَلْنَا
اِلٰیكَ خُرُوجًا ابًا قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا
اللَّهُ وَ سَاءَ لَكَ وَصِيَّةً قُلِ اللَّهُ وَ
سَاءَ لَكَ وَمَا زَادَهُمْ اِلَّا رِيحًا تَارِقًا
تَسْلِيْمًا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوا
مَا اٰهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ
قَضَىٰ حُبَّهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَحْتَضِرُ

یقین لاتے تھے۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اول کلام میں مومنین
کا طین کا ذکر فرمایا اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا
بعد اس جماعت کی اور اس جماعت کی آخرت کا انجام ارشاد فرماتے
ہیں جو اس کی سمت مقابل میں واقع ہوتی ہے اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا
كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی حالت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حالت سے تشبیب
دی کہ اس سے پہلے ہم نے حضرت موسیٰ کو توریت دی اور اس کو بنی اسرائیل
کی ہدایت کا سبب بنایا تو اگر ہم نے تم کو قرآن دیا اور اس کو اُمت
کے لئے ہدایت کا سبب بنایا تو اس میں کوئی استبعاد کا موقع نہیں
ہے۔ اور ہم نے بنی اسرائیل میں سے ایک جماعت کو ائمہ بنایا جب
انہوں نے جہاد کی مشقتوں پر اور کفار کے جھگڑوں پر صبر کرتے
اور قوت یقین حاصل کرنے سے امامت کا استحقاق حاصل کر لیا تھا۔
پس اگر آپ کی اُمت میں سے مومنین کا طین کی ایک جماعت کو ہم
امام بنادیں اور ان کے ہاتھ سے ہم ایک عالم کو راہ ہدایت پر لے
آئیں تو محل تعجب نہیں ہے۔ اور اس آیت میں سیاق اور سباق
کے اعتبار سے ایک اشارہ غنی اس لئے کا موجود ہے کہ اس اُمت
مرحومہ کی ایک جماعت ائمہ بنیں گی دیگر اس اشارہ غنی کو یک طرفے
کے لئے خاص نظر چاہیے۔ یہ کام ہر مام نگاہ نہیں کر سکتی بقول شاعر
عُسن کی چکور ہر کانٹے کی جڑ میں (چھپنے کے لئے) ایک آشیانہ
رکھتی ہے لیکن ہر آنکھ اس کو کہے بچ پاتی ہے یہ تو باز کی آنکھ کا شکار ہے
(وہی اس کو ڈھونڈ نکالنے کی قوت رکھتی ہے)۔

آیات سورۃ احزاب

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ اَنزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیَاتِنَا وَمُؤْمِنُونَ (۲۴:۲۲ تا ۲۴:۳۳)

اور جب ایمانداروں نے ان شکروں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی
ہے جس کی ہم کو اللہ تو رسول نے خبر دی تھی اور اللہ و رسول نے
سچ فرمایا تھا اور اس سے ان کا ایمان اور اطاعت میں اور ترقی ہوئی
ان مومنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات
کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے پھر بعض تو ان میں وہ
ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے اور بعض ان میں مشتاق ہیں اور انہوں نے

ذوالنفر و تبدل نہیں کیا۔ یہ واقعہ اس لئے ہوا تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے سچ کا صلہ دے اور منافقین کو پہلے سزا دے یا چاہے ان کو توہین کی توفیق دے، بیشک اللہ غفور رحیم ہے، فقیر معنی مذہبنا ہے کہ یہ آیت قصہ احزاب میں نازل ہوئی و لکن ارا المؤمنون الاخراب اور جب یہ مسلمانوں نے افواج مشرکین کو توہین کے یہ ہے وہ جس کا وعدہ کیا تھا ہم سے خدا نے اور اس کے رسولؐ اور سچ فرمایا خدا نے اور اس کے رسولؐ نے اور زیادہ نہ کیا، افواج مشرکین کی آمد نے ان کے حق میں گمراہی اور گردن جھکا دینا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جدی کو چند دن کافروں کے ہاتھ سے (مسلمانوں کو) سختی پیش آئے گی۔ اس کے بعد فتح و نصرت تمہارے حصہ میں آئے گی و تلک الايات المرآة (۱۳۰: ۱۳) اور ہم ان آیات کو ان لوگوں کے درمیان ادا کرتے رہتے رہ کر رہے ہیں، جب کومنین نے کفار کا اجتماع دیکھا تو جان لیا کہ جو وعدہ کیا گیا تھا اس کا ادھا حصہ پورا ہو گیا تو دوسرے آدمی کی توقع ان کے دلوں میں سخت ہو گئی۔ جن المؤمنین رجال المؤمنوں میں سے ایک جماعت ہے کہ انھوں نے سچا کر دیا خدا کے ساتھ وہ عہد جو انھوں نے کیا تھا خدا نے عزوجل سے۔ یعنی انھوں نے جنگ کے مواقع میں ثابت قدمی اختیار کی۔ پس ان میں ایسا بھی کوئی شخص ہے جس نے پورا کر دیا اپنی نذر کو اور ان میں ایسا شخص بھی ہے کہ انتظار کر رہا ہے اپنی نذر کے پورا ہونے کا۔ یعنی مومنین اہل حق نے خدا کے ساتھ یہ عہد کیا کہ اعلان کلمۃ اللہ میں وہ بہترین کوشش کریں گے اور جنگ کے مواقع میں ثابت قدم رہیں گے تو ان میں سے ایک گروہ نے جو کارنامہ سب تھا وہ کیا اور انتہا کو پہنچا دیا یعنی شہید ہو گئے۔ (دوسری توجیہ یہ ہے) یا اعلان کلمۃ اللہ کے سوا جو وقوع میں آگیا ان کے نصیب میں اور کوئی چیز نہیں تھی اگرچہ باقی رہے اور ایک گروہ اب تک دوبارہ اعلان کلمۃ اللہ کے انتظار میں ہیں یعنی باقی رہنے والے ہیں بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد (خدمت) اسلام کی داد دی۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ ان آیات میں اس جماعت کے لئے بڑی بزرگی کا اظہار ہے

وَمَا بَدَأْنَا تَدْرِيلًا وَتَلَفِيفًا اَللّٰهُ الصّٰدِقُ الَّذِي يَصْلَحُ قُلُوْبَهُمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنٰفِقِيْنَ اِنَّ مَثٰوَا اَوْفَوْفٍ عَلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلُوْمًا رَّحِيْمًا فقیر گوید معنی عنہ این آیت در قصہ احزاب نازل شد و لکن ارا المؤمنون الاخراب و چون دیدند مسلمانان افواج مشرکین را گفتند این است آنچه وعدہ داد ما را خدا و رسول او و راست فرمود خدا و رسول او و زیادہ نہ کرد آمدن افواج مشرکین و حق ایشان گر باورد اشتن و گردن ہنادن بلایضہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر دادند کہ چند روز از دست کافران رشتہ تے پیش خواهد آمد بعد از ان فتح و نصرت نصیب شما خواهد شد و تلک الايات المرآة انما بین الناس چون مومنان اجتماع کفار دیدند دانستند کہ نصیحت از موعود و انجا رسید وقوع نصف ثانی در دہان ایشان مستحکم شد بین المؤمنین رجال از مسلمانان جمعی ہستند کہ رست کردند با خدا آنچه بران عہد بستہ بودند با خدا یعنی عزوجل یعنی ثابت قدم در مواہل حرب اختیار نمودند پس از ایشان کہست کہ تمام رسامید نذر خود را و از ایشان کسی ہست کہ انتظار میکشد تا می نذر خود را یعنی عقین مومنین با خدا عہد بستند کہ در اعلان کلمۃ اللہ سعی جمیل بکار برند و در مواقع حرب ثابت قدم باشند پس گروہی از ایشان آنچه کردنی بود کردند و با انجام رسانید یعنی شہید شدند یا غیر از اعلان کلمۃ اللہ کہ بود وقوع آید نصیب ایشان چیزی دیگر نہ بود اگرچہ باقی ماندند گروہی هنوز بار دیگر انتظار اعلان کلمۃ اللہ ہستند یعنی باقی ماند بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و بعد از وفات وی صلی اللہ علیہ وسلم در اعلان کلمۃ اللہ دلاہم دادند باز فقیر گوید درین آیات تشریف عظیم است

برائے جمعے کہ در غزوۂ احزاب ظاہر و باطناً
استقامت نمودند و بذل جہد در جہاد
کردند و بیشک خلفاء از ان جماعہ بودند و اشارۃ
غنیہ است بآنکہ ہنوز کار با در پیش است و
از جمیع سعی بلغ در ان کار با بطور خواہد
رسید آہر جہد البخاری و سلم عن ابن
عباس ان عمر قام فحمد اللہ و اتحن علیہ
ثم قال یا ایہا الناس لا تتحد عن من
آیت الرحم فاجبا انزلت فی کتاب
و قرآننا و انہا ذہبت فی قرآن کثیر
ذہبت مع محمد صلی اللہ علیہ وسلم و آیت
ذک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قد رجم و ان ابابکر قد رجم و رجمت
بعینہما و ان سبیل قوم من ہذہ الامم
یکذبون بالرحم و روی ذلک عن عبد الرحمن
ابن عوف و سعید بن السیب و زید بن
اسلم عن کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف
الزنی عن ابیہ عن جده قال خط رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الفدقی مام الاحزاب فخرجت
لنا من المحدث صخرۃ بیضاء مدوۃ
فکسرت حدیدنا و شققت علینا فشقونا لے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ المہول
من سلمان فضرب القطرۃ ضرۃ صدقنا
و برقت مہنا برقتہ اضاء ما بین لابی المہجۃ
حتی کان مضطجعا فی جوف لیل منکس
فکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں نے غزوۂ احزاب میں ظاہر اور باطناً استقامت دکھائی اور
جہاد میں پوری کوشش صرف کی اور اس میں کوئی شک نہیں ہے
کہ خلفاء اس جماعت میں شامل تھے اور اس میں اس طرف ایک اشارہ
غنیہ موجود ہے کہ ابھی بہت سے کام در پیش ہیں اور ایک جماعت سے
ان کی انجام دہی میں سعی بلغ کا ظہور ہو گا۔ آخذ کیا بخاری اور سلم
نے، مروی ہے ابن عباس سے کہ عمر کھڑے ہوئے پھر اللہ تعالیٰ کی
سود ثنا کی اور فرمایا اے لوگو! آیت رحم ر الشیخ والشیخہ انا
ذینا کا رجموہا تنکالہ اللہ واللہ و اللہ کی طرف
سے تم دھوکے میں نہ پڑنا کیونکہ وہ کتاب اللہ میں نازل ہوئی ہے
اور ہم نے اس کی قرأت کی ہے اور وہ جاتی رہی ہے بہت سے قرآن
سے یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلی گئی اور اس کی نشانی یہ
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا ہے اور ابوبکر نے رجم کیا اور
ان دونوں کے بعد میں نے رجم کیا اور ایک سبیل قوم اس امت میں ایسی
جو رجم کی تکذیب کرے گی۔ اور روایت کی گئی ہے یہ عبد الرحمن بن
عوف اور سعید بن السیب اور زید بن اسلم سے۔ مروی ہے کثیر بن
عبد اللہ بن عمرو بن عوف مزی سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے
باپ عبد اللہ سے اور وہ ان کے دادا عمرو بن عوف سے کہ کھودی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق غزوۂ احزاب کے سال
میں تو ہمارے سامنے ایک ایسی چٹان نکل آئی جو کہ سفید اور گول تھی
تو ہمارے لوہے پڑے ہو گئے اور ہم پر اس کا توڑنا، دشوار ہو گیا
تو ہم شکایت لے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو اپنے
سلمان سے کدال لی اور چٹان پر ایسی ضرب لگائی جس سے اس میں
شکاف پڑ گیا اور اس سے ایک ایسی بجلی چمکی جس سے مدینہ کی دھند
کالی پتھر لی زمینوں کا درمیانی حصہ روشن ہو گیا۔ یہاں تک کہ
گویا ایک چراغ روشن ہو گیا اندھیری رات کے درمیانی حصہ میں،
تو تکبیر کہی (یعنی اللہ اکبر کہا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

یہاں قرآن سے مراد قرآن کے اجزاء ہیں جو لوگوں کے پاس مختلف چیزوں پر رکھے ہوئے موجود تھے مترجم **۵** مطلب یہ ہے کہ مسوخ اللہ وہ ہے

قرآن میں اس کا اگرچہ اندلیج نہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھانا ثابت نہیں ہوا اگر مکہ مسوخ نہیں ہوا مترجم **۵** باپ کی پیشکش کی
بھی ثابت ہوئی۔ غماری نے انکار کیا کہ زانی کے لئے جرم کا حکم قرآن میں نہیں ہے اور بقول مولا شبیر موشائی رحمۃ اللہ علیہ ایک مسوخ قرآن اس زمانہ میں بھی انکار کیا

اور سب مسلمانوں نے پھر آپؐ نے اُس پر دوسری ضرب لگائی اور اُس کو توڑ دیا پھر اُس میں سے ایسی بجلی چمکی جس نے دینے کے اُس میدان کو جو لائٹین کے درمیان ہے روشن کر دیا تو آپؐ اور سب مسلمانوں نے تکبیر کہی۔ پھر آپؐ اُس پر تیسری مرتبہ ضرب لگائی اور اُس کے ٹکڑے کر دیئے پھر اس میں سے ویسی ہی بجلی چمکی جس نے لائٹین دینے کے درمیان کے میدان کو روشن کر دیا۔ پھر آپؐ اور مسلمانوں نے تکبیر کہی۔ اس کے بعد ہم نے آپؐ سے سوال کیا تو آپؐ فرمایا کہ پہلی مرتبہ میں تو میرے لئے حیرہ کے قصر (یعنی محل) اور دانت کے اور کسرے کے روشن ہونے یوں معلوم ہوتا تھا کہ وہ گتوں کے دانت ہیں اور مجھ کو جبریلؑ نے خبر دی کہ میری اُمت اُن کو فتح کرنے والی ہے اور دوسری مرتبہ میں میرے لئے سُرُخ محل روشن ہونے روم کی زمین کے گویا کہ وہ گتوں کے دانت ہیں اور مجھ کو جبریلؑ نے خبر دی کہ میری اُمت اُن کو فتح کرنے والی ہے۔ اور تیسری مرتبہ میں محل صفاد کے گویا کہ وہ گتوں کے دانت ہیں اور جبریلؑ نے خبر دی کہ میری اُمت اُن کو فتح کرنے والی ہے۔ تو بشارت ہے تم کو (اللہ کی) مدد کی۔ اس کے بعد مسلمانوں نے ایک دوسرے کو خوش خبری سنائی اور انھوں نے کہا الحمد للہ تجا وعدہ ہے جو ہم سے مصور ہونے کے بعد مدد دینے کا فرمایا ہے۔ پھر اعراب نظر آئے (جو حملہ کرنے کے لئے آئے تھے) تو مسلمانوں نے کہا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ الْخَيْرَ یعنی یہ وہی ہے جس کی ہم کو اللہ اور اُس کے رسولؐ نے خبر دی تھی اور اللہ اور اس کے رسولؐ نے سچ فرمایا تھا اور اس سے ان کے ایمان اور اطاعت میں اور ترقی ہو گئی ہے اور منافقوں نے کہا تم کو یہ بات عجیب نہیں معلوم ہوتی کہ وہ تم سے باقی بنا رہے ہیں اور وہ کھڑے کر رہے ہیں اور بے بنیاد تمناؤں میں ڈال رہے ہیں۔ وہ دیکھ رہے ہیں یثرب (مدینہ) سے حیرہ کے محلوں کو اور دانت کے کسرے کو اور وہ تمھارے لئے فتح ہو جائیں گے اور حال یہ ہے کہ تم خندق کھود رہے ہو اور اتنی طاقت نہیں کہ ان سے مقابلہ کر لو۔ اس پر قرآن میں نازل ہوا وَ لَإَيُّهَا يَتُوبُ الْهَافِقُونَ (الم ۱۲۳)

اور جب کہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے

كَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ ثُمَّ ضَرَبَهَا ثَانِيَةً فَصَدَّهَا وَ بَرَقَ مِنْهَا بَرَقَةٌ اَضَاءَ مَا بَيْنَ لَيْثِيهَا وَ كَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ ثُمَّ ضَرَبَهَا ثَالِثَةً فَكَسَّرَهَا وَ بَرَقَ مِنْهَا بَرَقَةٌ اَضَاءَ مَا بَيْنَ لَيْثِيهَا وَ كَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ فَانْثَرَتْ اَضْدَانُ لَيْ فِي الْاَوَّلِ قَصُورُ الْحِمِيرَةِ وَ مَدَائِنُ كِسْرَاءَ كَانَتْ اَنْيَابَ الْكَلَابِ الْغَابِرَةِ جَبْرِيْلُ اَنْ اُنْتَهَى ظَاهِرُهُ عَلَيْهِا وَ اَضْدَانُ لَيْ فِي الثَّانِيَةِ الْقُصُورُ الْحَمُرُ مِنْ اَرْضِ الرُّومِ كَانَتْ اَنْيَابَ الْكَلَابِ وَ اَخْبَرَنِي جَبْرِيْلُ اَنْ اُنْتَهَى ظَاهِرُهُ عَلَيْهِا وَ اَضْدَانُ لَيْ فِي الثَّالِثَةِ قُصُورُ مَشْعَا. كَانَتْ اَنْيَابَ الْكَلَابِ وَ اَخْبَرَنِي جَبْرِيْلُ اَنْ اُنْتَهَى ظَاهِرُهُ عَلَيْهِا فَابْشِرُوا بِالْفَتْحِ فَاسْتَبَشَرَ الْمُسْلِمُونَ وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ تَوَكَّدَ صَادِقٌ بَانَ وَ عَدَا النُّصْرُ بَدَأَ الْحَمِيرُ فَطَلَعَتِ الْاَعْرَابُ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُوْلُهُ وَ صَدَّقَ اللَّهُ وَ رَسُوْلُهُ وَ كَاثَرَا دَهْمُهُمْ اِلَّا اِيْمَانًا وَ تَسْلِيمًا وَ قَالَ الْمُنَافِقُونَ اَلَا تَقْبَلُوْنَ بِعَدْلِكُمْ وَ بَعْدَكُمْ وَ يَسْتَبْشِرُ الْبَاطِلُ اِنَّهُ يَنْصُرُ مِنْ يَثْرِبَ قُصُورُ الْحِمِيرَةِ وَ مَدَائِنُ كِسْرَاءَ وَ اَنْهَى لَفْظَ لَكُمْ وَ اَتَمَّ تَجَفُّوْنَ اَلْمُنْهَدِقُ دَلَالَةُ تَطْلِيْعُوْنَ اَنْ يَبْرَزُوا وَ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ فَاَذَى يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَ الَّذِيْنَ فِي قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ

یوں کہہ رہے تھے کہ ہم سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے محض دیکھے ہی کا وعدہ کر رکھا ہے، اور مروی ہے برابر بن ماریج اسی طرح۔ اور مروی ہے قتادہ سے کہ عمر بن الخطاب نے قصد کیا کہ نقشین یعنی چادر کے استعال سے منع کریں جو بولان کی بنی ہوئی ہوتی تھیں۔ تو ان سے ایک شخص نے کہا کہ آپ نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اوڑھا ہے؟ عمر نے کہا بیشک۔ تو اس شخص نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ الْإِ

(۲۱:۳۳) تم لوگوں کے لئے رسول اللہ میں ایک عمدہ نمونہ موجود ہے۔ اور مروی ہے ابن عباس سے کہ عمرؓ اورند سے ہوئے رکن پر پھر فرمایا کہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اور اگر میں اپنے صیب صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھتا کہ انھوں نے تجھ کو بوسہ دیا ہے تو میں تجھے نہ چھوٹا اور نہ بوسہ دیتا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ اور یعلیٰ بن امیہ سے مروی ہے کہ ان میں نے طواف کیا عمرؓ کے ساتھ۔ جب میں اُس رکن پر پہنچا جو دروازے سے قریب ہے اور جو عمرؓ سے ملتا ہے تو میں نے اُن کا ہاتھ پکڑا تاکہ وہ استسلام کریں تو انھوں نے کہا کیا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف نہیں کیا؟ میں نے کہا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے آپ کو استسلام کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ بس تو پیچھے ہٹ۔ تیرے لئے رسول اللہ میں اُسوہ حسنہ (قابل اتباع) ہے۔ اور مروی ہے عیسیٰ بن طلحہ سے انھوں نے کیا کیا کہ میں اُمّ المؤمنین عائشہؓ اور عائشہ بنت طلحہؓ کے پاس گیا اور یہ اپنی ماں اسماء سے یہ کہہ رہی تھیں کہ میں تم سے اچھی ہوں اور میرا باپ تمھارے باپ کا چھوٹا تھا تو اسماء نے اُس کو برا کہا بنا شروع کر دیا اور کہہ رہی تھی کہ تو مجھ سے بہتر ہے؟ تو عائشہؓ نے کہا کہ کیا میں تم میں فیصلہ نہ کر دوں؟ انھوں نے کہا کہ کیوں نہیں۔ انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ پہنچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تو آپ نے اُن سے فرمایا کہ تم اللہ کی طرف سے آگ سے آزاد کئے ہوئے ہو (دانت عتیق اللہ من النار) عائشہؓ نے کہا کہ اسی دن سے ابو بکرؓ کا نام عتیق ہو گیا۔ پھر پہنچے طلحہؓ تو آپ نے فرمایا کہ

مَا وَدَّكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا عُرُودًا وَ مِنْ الْبَرَاءِ بْنِ مَارِجٍ خُذُوا قِتَادَةَ قَالَ هُمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْبَرَاءَةِ مِنْ صَارِخِ الْبَوْلِ قَتَلَ رَجُلٌ الْبَرَاءَةَ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِسُهَا قَالَ عُمَرُ بَلَى قَالَ الرَّجُلُ الْمِ يَقْتُلُ اللَّهُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اِنَّ عُمَرَ اَكْبَتْ عَلَى الرُّكْنِ فَقَالَ لَنْ لَا تَعْلَمُ اَنْكَ عَمْرٍ وَ لَوْلَمْ اَرَجِجْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلْتُكَ وَ اسْتَلَمْتُكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ وَ لَا قَتَلْتُكَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَ مِنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةٍ قَالَ لَقَدْ كُنْتُ مَعَ عُمَرَ فَلَمَّا كُنْتُ عِنْدَ الرُّكْنِ الَّذِي يَلِي الْبَابَ تَمَازِي لِي الْخَمْرُ اخَذْتُ بِيَدِهِ لِيَسْتَلِمَ فَقَالَ مَا لَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهَلْ رَأَيْتُهُ لِيَسْتَلِمَ قُلْتُ لَا قَالَ فَابْعِدْ عَنْكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَ مِنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ وَ عَائِشَةَ بِنْتَ طَلْحَةَ وَ هِيَ تَقُولُ لَا تَهَيَّا أَسْمَاءُ اَنَا خَيْرٌ مِنْكَ وَ اَبِي خَيْرٌ مِنْ اَبِيكَ فَجَعَلَتْ أَسْمَاءُ تَشْتَبِهَا وَ تَقُولُ اَنْتِ خَيْرٌ مِنِّي فَقَالَتْ مَا تَشْتَبِ إِلَّا اَفَضْتِ بَيْنَكُمَا قَالَتْ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ اَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَاحَتْ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَتْ فَمَنْ يَوْمِئِذٍ سَيُفْتَقِئَا خَمٌ دَخَلَ طَلْحَةُ فَقَالَ

تم اے طلحہ! ان لوگوں میں سے ہو جو اپنی نذر پوری کر چکے (یعنی اللہ پر جان قربان کر دینے کا عہد تم پورا کر چکے ہو)۔ مروی ہے جابر سے انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ نے اگر رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے گھر میں آنے کی اجازت چاہی اور لوگ آپ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے اور نبی ﷺ علیہ وسلم (اند) بیٹھے تھے تو ان کو اجازت نہ ملی۔ پھر عمرؓ آئے اور انھوں نے اجازت طلب کی تو ان کو بھی اجازت نہ ملی۔ پھر (کچھ دیر کے بعد) ابو بکرؓ و عمرؓ دونوں کو اجازت مل گئی اور یہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے اور نبی ﷺ علیہ وسلم بیٹھے تھے اور ان کے گرد آپ کی سب بیبیاں بیٹھی تھیں اور آپ خاموش تھے تو عمرؓ نے سوچا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے کوئی ایسی بات کہنی چاہیے جس سے آپ کو ہنسی آجائے۔ اب انھوں نے کہا یا رسول اللہ! آپ دیکھتے زیڈ کی بیٹی یعنی عمرؓ کی عورت کو اُس نے مجھ سے ابھی نفقہ کا سوال کیا تھا تو میں نے (اس کو نفقہ اس طرح دیا کہ) اُس کی گڈی پر ایک گھونسلہ رسید کر دیا تو نبی ﷺ علیہ وسلم ہنسنے لگے یہاں تک کہ آپ کے دانت کھل گئے۔ اور آپ نے فرمایا کہ یہ میرے گرد بیٹھی مجھ سے نفقہ طلب کر رہی ہیں تو ابو بکرؓ اُٹھے اور عائشہؓ کی طرف اُن کو مارنے کے لئے بڑھے اور عمرؓ حفصہؓ کی طرف اور دونوں یہ کہہ رہے تھے کہ تم رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے سوال کرتی ہو ایسی چیز کا جو ان کے پاس نہیں ہے۔ تو ابو بکرؓ و عمرؓ دونوں کو رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے روک دیا۔ پھر آپ کی سب ازواج نے کہا واللہ ہم اس مجلس کے بعد کبھی رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے اُس چیز کا سوال نہ کریں گے جو آپ کے پاس نہ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے اختیار والی آیت نازل کی، تو آپ نے ابتداء کی عائشہؓ سے اور فرمایا کہ میں تجھ سے ایک امر کا ذکر کرنے والا ہوں میں اس کو اچھا نہیں سمجھتا کہ تو جواب دینے میں جلدی کرے جب تک اپنے ماں باپ مشورہ نہ کرے۔ عائشہؓ نے کہا وہ کیا ہے تو آپ نے اُن کو یہ آیت سنائی یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ (۲۸، ۳۳) اے نبی! آپ اپنی بی بیوں سے فرمادیجئے کہ تم اگر دنیوی زندگی (کا مشی) اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو کچھ مال متاع (دنیوی) دوں

انت یا طلحہ من قحط خمر قال ابو بکر یستأذن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و الناس بسایہ جلوس و النبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس فلم یؤذن لہ ثم اقبل عمر فاستأذن فلم یؤذن لہ ثم اقبل عمر لای بکر و عمر فدخلوا و النبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس و حوہ سائرہ و ہر ساکت خال عمر لا کلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعدہ یفک فقال عمر یا رسول اللہ لو رأیت ابنتہ زیدہ امراة عمر سألتہ التنفقہ ارفقا فوجأت عنقہا ففک النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بذی یامدہ و قال ہن حوہی سلنے النفقہ فقام ابو بکر الی عائشہ لیضربہا و قام عمر الی حفصہ یکلہما یقولان کسألان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مالین عندہ فنہاہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکلن بساؤہ واللہ لا کمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہذا المجلس مالین عندہ و انزل اللہ البیار فبدأ بعائشہ فقال انی ذاکرک لک امرا ما احب ان تعمل فی حین تستامری ابوک قالت ما ہو فتملا علیہا یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَا تَزِدْوا کَ الْاٰیۃ

قَالَ مَا شَأْنُكَ أَيْتَكَ اسْتَأْذِنَ أَبُو
 بَلْ أَشْتَارَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَسْأَلُكَ
 أَلَّا تَذْكُرَ لِي امْرَأَةً مِنْ نَسَائِكَ
 يَا اخْتَرْتُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ
 مَخْلُوقَاتٍ وَلكِنْ يَخْلُقُ مَخْلُوقَاتٍ
 لَا تَأْكُلُ امْرَأَةً مِنْهُمْ مِمَّا
 اخْتَرْتُ إِلَّا اخْتَرْتُهَا عَنْ عَمْرٍ
 قَالَ اسْتَعِينُوا عَلَى النِّسَاءِ بِالْعُرَى
 إِنْ أَحْدَهُنَّ إِذَا كَثُرَتْ ثِيَابُهَا
 وَحَسَنَتْ زِينَتُهَا أَفْجَبَا الْفُرُوجَ
 عَنْ مَعَاذٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ رَجُلًا
 سَأَلَ فَقَالَ أَيْتُ الْجَاهِلِينَ أَظْهَرَ
 اجْرَأَ قَالَ أَكْثَرُهُمْ يَذْكُرُ قَالَ
 فَأَيْتُ الْمُصَافِينَ أَظْهَرَ اجْرَأَ قَالَ
 أَكْثَرُهُمْ يَذْكُرُ ثُمَّ ذَكَرَ الْقِسْمَةَ
 وَ الزَّكَاةَ وَالْحَجَّ وَالْقِسْمَةَ كُلَّ
 ذَلِكَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَكْثَرُهُمْ يَذْكُرُ
 فَقَالَ ابُوبَكْرٍ لَعَمْرِي يَا أَبَا حَنِيفٍ ذَهَبَ
 الذَّاكِرُونَ كُلُّ خَيْرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ
 عَنْ مجاهد قال لما نزلت إِنَّ
 اللَّهَ وَكَلَّمَكَ يَكْفِيكَ اللَّهُ
 السَّيِّئَةَ قَالَ ابُوبَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 مَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ خَيْرًا إِلَّا أَشْرَكَكَ
 فِيهِ فَنَزَلَ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكَ
 وَمَلَائِكَتُهُ آخِرُ التَّرْذِي وَحَسَنُ
 الْحَاكِمِ وَصَحَّ عَنْ أَنَسٍ ابْنِ بَنِي مِطَالِبٍ

اور تم کو عربی کے ساتھ وضعت کر دوں گا ماشاء اللہ کہ کیا آپ کے
 ہائے میں میں اپنے ماں باپ سے مشورہ کروں۔ بلکہ میں اختیار کرتی ہوں
 اللہ اور اس کے رسول کو۔ اور آپ سے سوال کرتی ہوں کہ اپنی بیویوں
 میں سے کسی سے ذکر و ذکر میں نے جو اختیار کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ
 مجھے اللہ نے لوگوں کی تعزیروں کا طالب بنا کر نہیں بھیجا۔ مجھے تو
 تعلیم دینے والا اور بشارت دینے والا بنا کر بھیجا ہے۔ ان میں سے جو عورت
 بھی مجھ سے پوچھے گی کہ تو نے کیا اختیار کیا ہے میں اس کو بتا دوں گا۔
 مروی ہے عمرؓ سے کہ آپ نے فرمایا کہ عورتوں کی یہ رعایت رکھو کہ
 وہ نکلی نہ ہونے پائیں ان میں عام طور پر ایسی ہیں کہ جب ان کے پاس
 بہت سے کپڑے ہو جاتے ہیں اور ان کی زینت کا سامان ہو جاتا
 ہے تو گھر سے نکلتا چاہتی ہیں۔ مروی ہے معاذؓ سے وہ روایت
 کرتے ہیں رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے کہ ایک شخص نے آپ سے
 سوال کئے پوچھا کہ مجاہدین میں کون بڑے اجر والا ہے۔ فرمایا کہ
 جو سب سے زیادہ اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ پھر پوچھا کہ روزے داروں
 میں سب سے بڑا اجر کس کا ہے؟ فرمایا کہ جو اللہ کا سب سے زیادہ ذکر
 کئے والا ہے۔ پھر سائل نے ذکر کیا نماز کا اور زکوٰۃ کا اور حج کا
 اور صدقہ کا ہر ایک کا وہ ذکر کرتا رہا اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ہی فرماتے رہے کہ سب سے زیادہ اللہ کا ذکر کرنے والا۔ تو
 ابوبکرؓ نے عمرؓ سے کہا اے ابوحنیفہ پوری خیر ذکرین ہی لے گئے۔
 یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں۔ مروی
 ہے مجاہد سے کہ جب آیات نازل ہوئی کہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
 (۵۶:۳۳) بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے
 ہیں ان پیغمبر پر۔ تو ابوبکرؓ نے کہا یا رسول اللہ جو خیر بھی اللہ تعالیٰ
 نے آپ پر نازل کی ہم اس میں آپ کے شریک ہو گئے تو یہ آیات نازل
 ہوئی هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكَ (۳۳:۳۳) وہ ایسا (رحم)
 ہے کہ وہ (خود بھی) اور اس کے فرشتے (بھی) تم پر رحمت بھیجتے
 رہتے ہیں تاکہ حق تعالیٰ تم کو تارکیوں سے نوری طرف لے آئے اور
 اللہ تعالیٰ مومنین پر ہر آن ہے۔ آخذ کیا ترمذی نے اور اس کو
 حسن کہا اور حاکم نے اور صحیح کہا۔ مروی ہے ائمہ ابی بنی میطالب سے

کہا کہ مجھ سے پیغام دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو میں نے آپؐ کو مذکر کر دیا اور آپؐ نے میرا مذر قبول کیا پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ مَا بَدُونَ مَعَكَ نِكَاحًا** (۵۰:۳۳) اے نبی! ہم نے آپؐ کے لئے آپؐ کی یہ بیٹیاں جن کو آپؐ ان کے مہر دے چکے ہیں حلال کی ہیں اور وہ عورتیں بھی جو تھوڑی ملکوں میں جو اللہ تعالیٰ نے قیمت میں آپؐ کو دلوا دی ہیں اور آپؐ کے چچا کی بیٹیاں اور آپؐ کی پھوپھوں کی بیٹیاں اور آپؐ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپؐ کی خالادوں کی بیٹیاں بھی جنہوں نے آپؐ کے ساتھ ہجرت کی ہو، تو میں آپؐ کے لئے حلال نہ ہو سکی کیونکہ میں نے آپؐ کے ساتھ ہجرت نہیں کی تھی۔ میں آزادی ہوئی عورتوں میں سے تھی (بعد اسیری کے)۔ اور ابو صالح آزاد کردہ اُمّ ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ پیغام بھاج دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمّ ہانی بنت ابی طالب کو تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں یتیم بچوں والی ہوں اور میرے بچے چھوٹے ہیں (آپؐ نے مذر قبول کیا) پھر جب ان کے بچے بڑے ہو گئے تو انہوں نے اپنی ذات کو آپؐ کے سامنے پیش کر دیا۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ اب تو نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ نے نازل کر دیا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ** سے الٹے **هَاجِرَاتِ مَعَكَ** تک اور اُمّ ہانی ہاجرات میں سے نہیں تھیں۔ مروی ہے اس سے انہوں نے کہا کہ عمر بن الخطابؓ عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپؐ کے پاس نیک اور بد سبب ہی آتے ہیں اچھا ہو کہ آپؐ اُہبات المؤمنینؓ کو پردے کا کچھ دیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے آیت حجاب نازل فرمائی۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اس نے بیٹھ لی کر دی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرتبہ اٹھ تاکہ وہ بھی آپؐ کے ساتھ ساتھ اٹھ کھڑا ہو گیا وہ نہ اٹھا۔ پھر عمرؓ آگئے اور انہوں نے اس شخص کو دیکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے ناگواری کو پہچانا اس کی طویل نشست کی وجہ سے تو کہا کہ شاید تو نے تحیف پہنچی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر وہ شخص سمجھا اور اٹھ گیا۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

قَالَ خُذْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاغْتَدِرْ لِي فَقَدَرَنِي فَاَنْزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ مَا بَدُونَ مَعَكَ نِكَاحًا قَالَتْ فَلَمْ أَكُنْ أَهْلًا لَكَ لَأَنِّي لَمْ أَلْجِ مَعَهُ كُنْتُ مِنَ الْكَلْبَاءِ وَ مِنْ آلِي صَالِحٍ مَوْلَى أُمِّ هَانِي قَالَتْ خُذْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِّ هَانِي بِنْتَ ابْنِ تَالِبٍ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مُؤْتَمِرَةٌ وَ بَنِيَّ صُغَارَاءُ فَلَا أَدْرِكُ بَنُوهُمْ مَرْضَتْ نَفْسُهَا عَلَيْهِ فَقَالَ أَمَا الْآنَ فَلَا إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ عَلَىَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ نِكَاحًا قَالَتْ لَمْ أَكُنْ مِنْ الْمُهَاجِرَاتِ مِنْ النَّسْلِ قَالَتْ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَدْعُلُ عَلَيْكَ الْبُرُودُ وَ الْفَاجِرُ فَلَوْ أَمَرْتُ أَهْبَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ فَاَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطَّاعَ الْجُلُوسَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ لَمْ يَلْعَلْ كَرَّ فَدَخَلَ عُمَرُ فَرَأَى الرَّجُلَ وَ عَرَفَ الْكِرَاسِيَّةَ فَنِي وَ نَبِهَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْعُدَهُ فَقَالَ لَعَلَّكَ آذَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَطَعَنَّ الرَّجُلُ فَقَامَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فقد تمت مرآۃ کے معنی سلم
 یفعل فقال عمر لو اتخذت
 حجاباً فان نساءک لسن
 کما ان النساء و هو اظہر
 لقلوبہن فانزل اللہ یا ایہا
 الذین آمنوا لا یزکوا جوہر
 النبی الایہ فارسل الی
 عمر فاقبہ بذلک ومن
 ما شہد قالت کنث اھل مع
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی عقب فمر عمر فداہ
 فاکل فاصاب اصبعہ اصبعی
 فقال عمر اؤذ لو اطلع
 فیکن ما راہکون میں نزلت
 آیۃ الحباج و عن
 ما شہد ان ازواج النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم
 کنن یخرجن باللیل اذا
 تبرزن الی المناصب و
 ہو معید افع وکان عمر
 ابن الخطاب یقول رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اوجب
 نساءک فلم یکن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 یفعل فخرجت سودہ بنت
 بنت زمعة لیلۃ
 العشاء و کانت امراة
 طویلة فنادا عمر بصوت
 الاعلیٰ

میں کئی مرتبہ اٹھا کہ میرے ساتھ یہ بھی اٹھے مگر اس نے ایسا نہ کیا۔
 تو عمر نے کہا کہ اگر آپ پر وہ شروع فرمادیں تو بہتر ہو کہ آپ کی
 عورتیں عام عورتوں کی طرح نہیں ہیں اور پر وہ ان کے قلوب
 کو بھی پاک رکھنے والا ہے تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یا ایہا
 الذین آمنوا لا یزکوا جوہر النبی (سورہ احزاب ۳۳) لے ایمان والو! جو
 نبی کے گھروں میں (بے جلائے) مت جایا کرو مگر جس وقت تم کو
 کھانے کے لئے اجازت دی جائے ایسے طور پر کہ اس کی تیاری کے
 منتظر نہ رہو لیکن جب تم کو بلایا جائے (کہ کھانا تیار ہے) تب چلا
 کرو پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو اور باتوں میں جی
 لگا کر نہ بیٹھے رہا کرو۔ اس بات سے نبی کو ناگواری ہوتی ہے
 سودہ تمھارا لحاظ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ صاف صاف بات
 کہنے سے رکھی گا، لحاظ نہیں کرتا اور جب تم ان سے کوئی چیز مانگو تو
 پردے کے باہر سے مانگا کر دینا بات (ہمیشہ کے لئے) تمھارے دلوں
 اور ان کے دلوں کے پاک رہنے کا عمدہ ذریعہ ہے اور تم کو ہاتھ نہیں
 کہ رسول کو کلفت پہنچاؤ اور نہ یہ جائز ہے کہ تم آپ کے بعد آپ کی
 بی بیوں سے کبھی بھی نکاح کر دینے کے نزدیک بڑی بھاری حدیث
 کی بات ہے۔ تو آپ نے عمر کو بلایا اور اس کی خبر دی۔ اور
 مروی ہے ما شہد سے انھوں نے فرمایا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ ایک بڑی پلیٹ میں کھابری تھی کہ عمر کا گزر ہوا
 تو آپ نے ان کو بلایا۔ انھوں نے بھی کھانا شروع کیا۔ اسی میں
 ان کی اچھلی میری اچھلی کو لگی تو عمر نے کہا "اوہ" اگر میری بات
 مانی جائے تو ان کو ایسی ہونا چاہیے کہ ان کو کوئی آنکھ نہ دیکھ سکے۔
 اس کے بعد آیت حجاب نازل ہوئی۔ اور مروی ہے ما شہد سے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج قبضائے حاجت کے لئے رات میں
 مناصع کی طرف جایا کرتی تھیں اور وہ ایک کشادہ زمین تھی اور عمر
 ابن الخطاب کہا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ
 اپنی بی بیوں کا پردہ کر لیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں
 کراہے تھے۔ ایک رات میں سودہ بنت زمعہ اقل شب میں نکلیں اور
 وہ بے قد کی عورت تھیں تو ان کو عمر نے پکارا اور بلند آواز سے کہا

قد عرفناك يا سودة جرمًا على ان
ينزل الحجاب فانزل الله الحجاب قال
الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْطَبُوا
بِئْسَ الْبِئْسَ الْبِئْسَ الْآيَةُ وَمَنْ هُنَّ مَسْجُودٌ
قَالَ فَقُلِ النَّاسُ عَمْرٍاءُ الْخَطَاب
باربع بذكرة الاسارى يوم بدر
امر يقتلهم فانزل الله قوله لا
يَكُنَّ مِنْكُمْ رَجُلٌ يَسْعَى الْآيَةُ وَبَذَرَهُ
الحجاب امر نارا البقي صلي
الله عليه وسلم ان يحتمل فقالت
لا زينب واكم تقارطينا
يا ابن الخطاب والوحى ينزل
في بيوتنا فانزل الله وَاِذَا
سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ
مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ وَبَدْعُوهُ
النبي صلي الله عليه وسلم
القيم اية الاسلام بقر وبرية
في ابي بكر كان اول الناس باقية
عن ابي بكر الصديق قل
كنت عند النبي صلي الله
عليه وسلم فجاء رجل فسلم فرد النبي صلي
الله عليه وسلم وأطلق وجهه واجلته الى
جنبه فلما كفى الرجل حاجته نهض
فقال النبي صلي الله عليه وسلم
يا ابا بكر هذا الرجل يرفع لك كل يوم كعب
اهل الارض قلت ولم ذاك قال اذ
كلنا اخذ صلي على عشر مرات
كصلوة الخلق اجمع قلت وما ذاك
قال يقول اللهم صل على محمد النبي محمد من صلي عليه

من خلقك وصلّى على محمد النبي كما
يُنْفِي نَسَا آن نَصَلَّيْ عليه وصلّى
على محمد النبي كما أمرت أن نصلّي
عليه و من أبى بكر الصديق قال
الصلوة على النبي صلى الله
عليه وسلم أعظم لظايا من
الماء للشار والصلوة على النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل من
عق الإقاب و حب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أفضل
من حج الأنفس أو قال بن ضرب
السيف في سبيل الله و من
قتادة في الآية قال أياكم و
أذلة المؤمنين فإن الله يولّي
و يغيث ل و قد زعموا أن
عمر بن الخطاب قرأ ما ذاك
يوم فافزع ذلك من ذهب إلى
أبي بن كعب فدخل عليه فقال
يا أبا المنذر اني قرأت آية من
كتاب الله فوَقَّعت بيني كل موقع
و الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ و
الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ اني لَأَمَاتِهِمْ و
أضربهم فقال لا أملك لست منهم فماتت
مؤدّب و أمّا انت معلم و من الشبه
ان عمر بن الخطاب قال إني
لأبغض فلانا فليل للرجل ما شأن عمر فيضك
فلما كثر القوم في الإسلام فقفا قال
يا عمر أفتقت في الإسلام فقفا قال
لا قال فجنيت جناية قال لا قال أفتدث مدثا

تمام مخلوق نے اُن پر بھیجا اور درود بھیج محمد بنی پر ایسا (اچھا) درود
جو پہلے لئے آپ پر بھیجا مناسب ہو اور درود بھیج محمد بنی پر جیسا کہ
آپ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آپ پر درود بھیجیں) اور مروی ہے ابو بکر
صدیق سے کہ انھوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
بھیجنا تمہارے کو اس سے زیادہ مٹا دینے والا ہے جس قدر پانی آگ
کو مٹاتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجنا زیادہ افضل
ہے غلاموں کے آزاد کرنے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی محبت زیادہ فضیلت رکھتی ہے نفسوں کے غریب دل سے (یعنی جا
سے زلیہ عزیز اور پیاری چیز ہے) یا فرمایا کہ اللہ کی راہ میں تلوار
مارنے سے۔ اور مروی ہے قتادہ سے آیت (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
الْمُؤْمِنِينَ) کے بارے میں کہ انھوں نے کہا ایذا دینے والوں میں سے
بچتے رہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کو ننگاہ میں رکھتے ہیں اور اُس سے
ناراض ہوتے ہیں اور لوگوں نے خیال کیا کہ عمر بن الخطاب نے ایک دن
اس آیت کی قرأت کی تو وہ اس سے گھبر گئے یہاں تک کہ ابی بن
کعب کی طرف گئے اور جا کہہ گئے کہ لے ابو المنذر میں نے کتاب
کی ایک آیت پڑھی تو (جس چیز سے اُس میں منع کیا گیا ہے) وہ مجھ سے
ہر موقع میں واقع ہوئی وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ قَا
الْمُؤْمِنِينَ الْح (۵۸: ۳۳) بیشک جو لوگ ایمان والے مردوں کو
اور ایمان والی عورتوں کو بددولت اس کے کہ انھوں نے کچھ کیا ہو
ایذا پہناتے ہیں وہ لوگ بہتان اور صریح گناہ کا بار لیتے ہیں؟
واللہ میں تو لوگوں کے پیچھے لگا رہتا ہوں اور اُن کو مارتا ہوں
تو انھوں نے کہا کہ آپ ان میں سے نہیں ہیں آپ تو اُن کے مرنے
مؤدّب ہوتے ہیں، آپ تو صرف مُعَلِّم ہوتے ہیں۔ اور مروی ہے
شعبی سے کہ عمر بن الخطاب نے کسی سے کہا کہ میں فلاں شخص سے بغض
رکھتا ہوں۔ تو اُس شخص سے کہہ دیا گیا کہ کیا بات ہے عمر تم سے بغض
رکھتے ہیں۔ پھر جب مکان میں بہت لوگ جمع ہو گئے تو وہ آیا اور
اُس نے کہا کہ عمرؓ کیا میں نے اسلام میں کوئی رخنہ ڈالا ہے؟
عمرؓ نے کہا نہیں۔ کہا کیا میں نے (اللہ کی) کوئی خاص نافرمانی کی
ہے؟ عمرؓ نے کہا۔ نہیں۔ پھر کہا کیا میں نے (اسلام میں) کوئی اصلاح کیا؟

قال لا قال فعلا م ^{بني}فكفني وقال الله
والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً
مبيناً فقد اذني خلا عفر لم الله لك
فقال عمر صدق والله ماقتن قعاً ولا
ولا فاعفر لي فلم يزل به حتى عفر
له عن ابى طلبه قال كان عمر بن
الخطاب لا يدع في خلافته امرأة
تتبعه و يقول انما القناع للمحاربة ^{كل}كلا
يؤذون و عن انس رآى عمر جارية
متفحمة فغضبها بدرة وقال ألق
القناع لا تشبهين للمحاربة

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا
فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ
مُذَفِّعُهَا إِنَّا بِنَا أَرْسَلْنَا بِهِ
نَذِيرُونَ ۚ وَقَالُوا هُمُ أَكْثَرُ أَمْوَالٍ
وَأَوْلَادًا ۚ وَمَا هُمْ بِمُعَدِّينَ ۚ
قُلْ إِنْ رِزْقِي يَبْسُطُ الْبَرْدِيُّ بَيْنَ
يَسَاءٍ وَيَقْدِرُ ۚ وَكُنْ أَكْثَرُ
الْقَائِمِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَمَا أَمْوَالُكُمْ
وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالْأَيْنِ تَقْرَبُكُمْ
عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَ
عَمِلَ صَالِحًا ۚ فَلَاؤُكَ لَهُمْ جَزَاءُ
الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا ۚ وَهُمْ فِي الْعَرَقَاتِ
أَمْتُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَسْتَعِينُونَ فِي
أَيْتِنَا مُخْجِنِينَ ۚ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ
مُخْتَصِمُونَ ۚ تَقْرِئُكَ عَنْهُ عَنَّا تَعَالَى
درین آیات بیان می فرماید شبیه از
شباهت کفار که اکثر اهل دنیا در هر طبقه

حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قُرْآنِكَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ يَخْلَعُونَ (۳۴:۳۳) اور ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈولنے والا پیغمبر نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم تو ان احکام کے منکر ہیں جو تم کو دے کر بھیجا گیا ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم مال اور اولاد میں تم سے زیادہ ہیں اور ہم کو بھی خدا نہ ہوگا۔ کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار جس کو چاہتا ہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے، لیکن اکثر لوگ (اس سے) واقف نہیں۔ اور تمھارے اموال اور اولاد ایسی چیز نہیں جو درجہ میں تم کو ہمارا مقرب بنا دے (یعنی مؤثر ملت قرب کی بھی نہیں) مگر ہاں جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے (یہ دونوں چیزیں البتہ سبب قرب ہیں) سو ایسے لوگوں کے لئے اُن کے (رنج عمل کا دوا) صلہ ہے (اور وہ بہشت کے) بالاعانتوں میں چلیں گے (یعنی ہوں گے)۔ اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (اُن کے ابطال کی) کوشش کر رہے ہیں ایسے لوگ مذاب میں لائے جائیں گے۔“ فقیر عفی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ ان آیات میں کفار کے شبہات میں سے ایک شبہ کو بیان فرماتے ہیں کہ اکثر اہل دنیا ہر طبقہ کے اس میں

گرفتار آن شبہ اند یعنی نظر باموال و اولاد پر نظر کرنا اور اُن کے وجود سے
کردن و فضیلت را بوجہ آن دانستن و
نہایت آخرت با فضیلت نفسانی بران و از
ساختن و جواب این شبہ ارشاد میناید **قُلْ**
إِنَّ كَيْدَ بَيْطُ الرِّزْقِ بگو ہر آئینہ
پروردگار میں فراخ میسازد روزی را برآئے
ہر کہ خواہد و تنگ میکند بر ہر کہ خواہد لیکن اکثر
مردمان نمیدانند حقیقت حال را و نیست باک
شاد و اولاد شایان مکتاہ کہ نزدیک گرداند
شارا پیش ما بمنزلت قرب لیکن ہر کہ ایمانی
آورد و کار شائستہ کرد این جامہ را باشد
جزئی دو چند بعوض انچہ عمل کردند و ایشان
در کوشکبات بلند از جمیع مخوفات این باشند
و آنکہ سعی میکنند در آیات ماخلعہ کنان این
جامہ در مذاب حاضر کردہ شد گمانند باز فقیر
میگویند اسقاط اعتبار مال و اولاد و
جاہ و حسب نسب در فضائل مسلمین فیما
بینہم و اعتبار وصف ایمان قلب و اعمال
جو ارجح در فضیلت مسلمانان اصل مسلم
است از اصول اسلام عن ابراہیم ائبی قال
قال رجل عند عمر **اللهم اجعلني من القليل فقال**
عمر ما هذا الدعاء الذي تدعوه قال اني سمعت
الله يقول **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ**
فانا ادعوا الله ان يجعلني من ذلك القليل فقال
عمر كل الناس انعم من عمر و عن مسعر قال
سمعت عمر رجلاً يقول **اللهم اجعلني من القليل**
فقال يا عبد الله ما هذا قال سمعت الله يقول
وَمِنَ امْرِئٍ مِّنْهُ اِلَّا قَلِيلٌ وَّ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِ
الشَّكُورِ و ذکر آیت اخری فقال عمر كل احد اقدم من عمر

گرفتار ہیں۔ یعنی اپنے اموال و اولاد پر نظر کرنا اور اُن کے وجود سے
اپنے اندر تفضیلت سمجھ لینا اور اپنے نفس کی بنائی ہوئی اس فضیلت
کو نہایت آخرت کا مدار قرار دینے لینا۔ اور جواب اس شبہ کا ارشاد
فرماتے ہیں **قُلْ إِنَّ كَيْدَ بَيْطُ الرِّزْقِ** کہہ دو کہ بیٹک میرا پروردگار
روزی کو فراخ کر دیتا ہے جس کے لئے چاہتا ہے اور جس پر چاہتا ہے
تنگ کر دیتا ہے لیکن اکثر لوگ حقیقت حال کو نہیں جانتے اور مختار
مال اور تمھاری اولاد ایسی چیزیں نہیں ہیں کہ وہ ہمارے نزدیک
تم کو مرتبہ قرب میں لے آئیں لیکن جو ایمان لایا اور اس سے شائستہ
کام کئے اُن کے اعمال کے بدلہ میں اس جماعت کو دو چند جزادی
جائے گی اور وہ لوگ بلند عملوں میں جملہ خطرات سے محفوظ ہو کر
رہیں گے۔ اور جو لوگ ہماری آیات پر غالب آئے (یعنی جھٹلائے)
کی کوشش کریں گے یہ وہ جماعت ہے جو مذاب میں لائی جائیگی۔
اس کے بعد فقیر کہتا ہے کہ مال و اولاد اور جاہ و حسب نسب کا سلاطین
کی باہمی فضیلتوں میں ساقط الاعتبار کر دینا، اور ایمان قلب اور
اعمال بدنیہ کے وصف کا سلاطین کی فضیلت میں اعتبار کرنا اصول
اسلام میں سے ایک بہت بڑی اصل ہے۔ مروی ہے ابراہیم تمی سے
اُخبر لے کہا کہ ایک شخص نے جو عمرؓ کے نزدیک تھا یہ دعا کہی کہ
یا اللہ مجھے قلیل میں سے کرے، یہ شکر عمرؓ نے کہا کہ یہ کیا دعا ہے
جو تو مانگ رہا ہے۔ اس نے کہا میں نے اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا
وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ (۱۳: ۱۲) اور میرے بندوں
میں شکر گزار کم ہی ہوتے ہیں یہ تو میں اللہ سے دعا کر رہا ہوں
کہ مجھے بھی ان قلیل بندوں میں سے کرے۔ یہ شکر عمرؓ نے کہا کہ ہر
شخص عمرؓ سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ اور شعر سے مروی ہے کہ عمرؓ نے
ایک شخص کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا **اللهم اجعلني من القليل** یا اللہ
مجھے قلیل میں سے کرے، تو آپ نے کہا اے اللہ کے بند یہ کیا دعا
ہے تو اس نے کہا کہ میں نے سنا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے **وَمِنَ امْرِئٍ مِّنْهُ اِلَّا قَلِيلٌ**
(۱۱: ۴۰) اور بجز قلیل آدمیوں کے اُن (ہوئے)
کے ساتھ کوئی ایمان نہیں لایا تھا، **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ**
اور ایک اور آیت کا ذکر کیا۔ تو عمرؓ نے کہا کہ ہر ایک عمرؓ سے زیادہ سجدہ

آیات سورۃ فاطر

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿أَوْسَرْنَا الْكِتَابَ الْإِنشِیَ ۝۳۰﴾

(۳۰) پھر یہ کتاب ہم نے ان لوگوں کے ہاتھ میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے (تمام دنیا کے) بندوں میں سے پسند فرمایا۔ پھر بعض تو ان میں اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض ان میں متوسط درجہ کے

ہیں اور بعض ان میں خدا کی توفیق سے نیکیوں میں ترقی کرتے چلے جاتے ہیں۔ یہ بڑا فضل ہے؟ فقیر معنی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ اول کلام میں ایسی جماعت کی فضیلت بیان فرماتے ہیں جو کتاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں اور اخلاص کے ساتھ بھی اور طانیہ بھی نماز قائم کرتے اور (اللہ کی راہ میں) مال خرچ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے لئے گرانقدر اجر مقرر کرتے ہیں۔ اس کے بعد ارشاد فرماتے

ہیں کہ قرآن عظیم حق ہے جو ہم نے آپ پر بذریعہ وحی بھیجا ہے پہلی کتابوں کی طرح اس کے بعد فرماتے ہیں ﴿أَوْسَرْنَا الْكِتَابَ الْإِنشِیَ﴾ قرآن کو آپ پر وحی کرنے کے بعد ہم نے اُمت پر گزیدہ میں سے ایسے بندوں کو اُس کا وارث بنایا کہ جن میں بعض تو ایسے ہیں جنہوں نے بعض گناہوں کے مرکب ہو کر اپنے نفس پر ظلم کیا اور پھر اس سے شرمندہ ہوئے اور بعض اُن میں سے میانہ رو (یعنی درمیانی رفتار والے) ہیں۔ اور بعض اُن میں سے سبقت کرنے والے ہیں خدا تعالیٰ کی توفیق سے بہترین حالت یا خلصت کی طرف۔ یہ بہت بڑا فضل ہے۔ اس کے بعد اُمت مرحومہ کا ثواب بیان فرماتے ہیں جَنَّاتٌ

عَلٰیٰنَ یَدْخُلُوْنَہَا دِیْنِے ہمیشہ رہنے والے باغ جن میں وہ داخل ہوں گے۔ پھر جن کا حال ان کے برخلاف ہے اُن پر جو مذاب ہوگا اس کو ارشاد فرماتے ہیں وَالَّذِیْنَ کَفَرُوا ۝۳۱﴾ اور جو لوگ کافر ہیں اُن کے لئے دوزخ کی آگ ہے نہ تو اُن کی تضا

آؤں گی کہ مری جائیں اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے ہٹا کیا جائے گا۔ ہم ہر کافر کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں؟ پھر فقیر کہتا ہے کہ یہ آیت دوسری آیات کے ساتھ اُمت مرحومہ کی تین قسموں پر تقسیم ہونے کے بارے میں نص ہے۔ سب سے بلند مرتبہ سالقین ہیں یعنی صدیقین اور شہداء و صالحین اور ان کو مقربین بھی کہتے ہیں۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی ﴿قَدْ اَوْسَرْنَا الْكِتَابَ الْإِنشِیَ ۝۳۰﴾ اَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادٍ کُلِّ فِئْیَہُمْ کَلَامًا لِّنَفْسِیْہِمْ ۝ وَ مِنْهُمْ مَّقْصُودٌ ۝ وَ مِنْهُمْ سَائِیٌ ۝ اَلْخَبَرَاتِ بِاِذْنِ اللّٰہِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیْرُ ۝ فقیر گوید معنی منہ خدا

تعالیٰ وراؤل کلام فضیلت مجھے کہ تلاوت کتاب اللہ سیکھنا و اقامت صلوٰۃ و انفاق در بر و طانیہ بعلی آرند بیان میفرماید و اجر جزیل برائے ایشان مقرر مینماید بعد از ان ارشاد میکند کہ قرآن عظیم حق است بسو

تو وحی فرستادیم اُن را موافق کتابہائی پیشین بعد از ان میفرماید ﴿قَدْ اَوْسَرْنَا الْكِتَابَ﴾ یعنی بعد از ان کہ قرآن را بتو وحی نمودیم و ارشاد قرآن ساقیم اُمت پر گزیدہ را از بندگان خود پس از ایشان کسی هست کہ ظلم کردہ است بر نفس خود باز کا پ بعض معاصی و باز از ان ندامت میکند و بعض از ایشان میانہ رو است و بعض از ایشان پیشی گیرند

است بجانب بہترین حالتی یا خلصتے توفیق خدا تعالیٰ این است فضل بزرگ بعد از ان ثواب اُمت مرحومہ بیان سے فرماید جَنَّاتٌ عَلٰیٰنَ یَدْخُلُوْنَہَا و مقربت اشد از ایشان کہ بر طرف

مقابل اُستادہ اند ارشاد مینماید وَالَّذِیْنَ کَفَرُوا ۝ اَبْہَمُ کَاۡرُ جَهَنَّمَ لَا یُفْقِیْہُمْ عَذَابُہُمْ ۝ باز فقیر می گوید این آیت با آیات دیگر نص است در تقسیم اُمت مرحومہ بسہ قسم اعلیٰ ہر سالقین اعلیٰ یعنی صدیقین و صالحین و ایشان را مقربین نیز گویند

و قسم اوسط مقصد یعنی اصحاب الیمین
و ابرار و فروترین ہمہ ظالم است
یعنی کسیک اعتقاد ایمان درست کردہ
است و در اعمال تقصیرے از وی واقع
شد و بندامت و بازگشت بجناب
الہی تبارک آن بنیاد و سابقا بیان
کردیم کہ خلافت خاصہ وقتہ متفق
شود کہ خلیفہ از سابقین مقررین باشد
نیما یعلق بنفسیم و از سابقین اولین
باشد در طبقات مؤمنین باعتبار
سوابق اسلامیہ فخر عن الضحاک
عن ابن عباس قال نزلت ہذہ
الآیۃ اَلَمْ یَرْزُقْ لَکَ سُوْرَ عَمَلِہِ
قَرْنُہُ حَسْبًا حِثَّ قَالَ النبی صلی
اللہ علیہ وسلم اَلھم اَعِزَّ دِیْنَکَ
بِعَمْرِ بِنِ الْحَطَّابِ اَوْ بِالْبَیْہِ بِنِ
بِشَامٍ فَبَدَّی اللہُ عَمْرَہُ
اَضَلَّ الْاِہْلَ فِیْہَا اُزِلَّتْ مِنْ سَعِیْدِ
ابْنِ السَّیِّبِ قَالَ وَضَعَ عَمْرُ بِنِ الْحَطَّابِ
لِلنَّاسِ ثَمَانِیَ عَشْرَ کَیْفَہُ عِلْمُ کُفَّہَا
مَا قَابِلِیَّتِ مِنْ مَّحَصِّہُ اللہُ فِیْکَ
بِشَلْ اِنْ یَلْقِیَ اللہُ فِیْہِ وَضَعَ
اَمْرَ اَخِیْکَ عَلَیْ اَحْسَنَ حَتَّی
یَخِیْکَ مِنْہُ مَا یَخِیْکَ وَ لَا تَلْظُنُّ بِکَلْمَہِ
خَرَجْتَ مِنْ مُسْلِمٍ شَرًّا وَاَنْتَ تَجِدُہَا
فِی الْخَیْرِ عَمَلًا وَّ مِنْ عَرْضِ نَفْسَہُ لِلْبَہْمَہِ
فَلَا یَلُوْ مِنْ مَنْ اَسَاءَ بِہِ الظَّنُّ وَ مَنْ
کَتَمَ سِرًّا کَانَتِ الْخَیْرَۃُ فِیْ یَدِہُ وَّ
طَلِیْکَ یَا خَوَانِ الْعَدُوِّ قِیْسُ فِیْ اُکْنَاہِمُ فَاہِمُ

اور درمیانی قسم مقصد یعنی اصحاب الیمین
نیچے کی قسم (اپنی ذات پر) ظلم کرنے والے ہیں۔ یعنی جس شخص نے
اعتقاد ایمان درست کر لیا اور اعمال میں اُس سے تقصیر واقع ہوئی
اور شرمندگی کے ساتھ بارگاہ الہی کی طرف رجوع ہو کر اس کا توبہ
و استغفار سے تدارک کر لیا ہے۔ اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ
خلافت خاصہ اسی وقت متفق ہوتی ہے کہ خلیفہ ان جملہ امور میں
جو اس کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں سابقین مقررین میں سے ہو اور
طبقات مؤمنین میں سوابق اسلامیہ کے اعتبار سے وہ سابقین
اولین میں سے ہو۔ اب ہم سمجھ لو۔ اور مروی ہے عنکاکہ کہ یہ آیت
نازل ہوتی اَفَقَعْنِ زُیْنُ لَکَ الْخَ (۸، ۳۵) تو کیا ایسا شخص
جس کو اُس کا عمل اچھا کر کے دکھایا گیا ہو پھر وہ اُس کو اچھا سمجھ
لگا اور ایسا شخص جو قبیح کو قبیح سمجھتا ہے کہیں برابر ہو سکتے ہیں؟
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دُعا کی تھی کہ اے اللہ اپنے دین
کو غلبہ عطا فرما عمر بن الخطاب یا ابی جہل بن ہشام سے تو اللہ نے
عمر کو ہدایت دی اور ابوجہل کو گمراہ رکھا۔ یہ آیت ان دونوں
کے بارے میں نازل ہوئی۔ سعید بن المسیب مروی ہے اُنھوں نے
کہا کہ عمر بن الخطاب نے لوگوں کو اٹھارہ باتیں فرمائیں سب اُتائی
کی ہیں۔ جس شخص نے میرے ساتھ اللہ کا نافرمان بن کر کوئی معاملہ
کیا، تو اُس کے لئے اس سے بہتر کوئی سزا نہیں ہے کہ تم اس کے بارے
میں اللہ کے حکم کے مطابق کرو و غالباً وَاَعْرَضَ عَنِ الْجَاہِلِیْنِ
کی طرف اشارہ ہے۔ اپنے بھائی کے معاملہ کو اچھے پہلو پر ہی عمل
رکھو جب تک تمھارے پاس اُس کی طرف سے کوئی ایسی بات نہ آئے جو
تمھیں (میرے پہلو کے تسلیم کرنے پر) مجبور کر دے۔ کبھی کلمہ کو جو
تمھارے بھائی کے منہ سے نکلے اُس میں شر کا گمان نہ کرو جب تم دیکھو
تو ادل سے، اُس کے لئے خیر کا کوئی عمل پاسکو۔ جس شخص نے اپنے
فرض کو بہت کے لئے پیش کر دیا تو اُس کو چاہیے کہ اُس شخص کو ہرگز
لامت نہ کرے جو اُس سے بدگمانی کرے۔ جس شخص نے اپنے راز کو
خفی رکھا اختیار اُس کے ہاتھ میں ہے گا۔ لازم ہے کہ سچے دوست
رکھو تو تم اُن کی گود (یعنی مصاحبت) میں راحت سے رہو گے کیونکہ

وہ تمہاری زینت ہوں گے فراخی کے حال میں اور سہارا بنیں گے ابتلا کے وقت۔ تم پر ساقی لازم ہے چاہے وہ تمہیں مار ہی ڈالے۔ اور ایسے کام میں نہ پڑو جو بے فائدہ ہو۔ جو بات پیش نہیں آئی اُس کے بارے میں سوال نہ کرو کیونکہ جو پیش آگئی ہیں وہ ضروری مصروفیت ہیں بہ نسبت اُس کے جو پیش نہیں آئی (مطلب یہ ہے کہ غیر ضروری باتوں میں اچھٹے سے ضروری باتیں رہ جاتی ہیں)۔ اور ہرگز اپنی حاجت کو ایسے شخص کے پاس نہ لے جاؤ جو اُس کا پورا کرنا تمہارے لئے پسند نہ کرتا ہو۔ جھوٹی قسم کو ہلکی بات نہ سمجھو جس کا انجام یہ ہو گا کہ خدا تم کو ہلاک کر دے گا۔ اور بدرکار لوگوں کی صحبت نہ اختیار کرو کہ تم بدرکاری کی باتیں جان لو۔ اور اپنے دشمن سے الگ رہو۔ اور دوست سے بھی بچو بجز امین دوست کے اور کوئی امین نہیں بجز اس کے جو اللہ سے ڈرے۔ قبر چل کے نزدیک اللہ سے ڈرو۔ اور عبادت کے وقت عاجزی کرو۔ اور معصیت کے موقع پر پاکدامن رہو۔ اور اپنے کام میں ان لوگوں سے مشورہ کرو جو اللہ سے ڈرتے ہیں (اور وہ علماء ہیں) کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے يُحِبُّهُ اللَّهُ (۲۸:۳۵) خدا سے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں۔ عمر بن الخطاب مروی ہے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ ہمارے سابق (یعنی اسلام پر سبقت کرنے والے) سابق رہیں گے (داخل جنت کے وقت) اور ہمارے مقصد (یعنی اوسلہ درجہ والے) نجات پانے والے ہیں اور ہمارے ظالم بھی بخش دیئے جائیں گے اور عمر بن الخطاب نے یہ آیت پر مبنی يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ ظَالِمُ الْفُلْ اور مروی ہے عثمان بن عفان سے کہ وہ مضطرب ہو گئے اس آیت پر پھر فرمایا یاد رکھو جو ہم میں سابق ہیں وہ اہل جہاد ہیں۔ یاد رکھو جو ہمارے مقصد ہیں وہ شہر والے ہیں اور جو ہم میں ظالم ہیں وہ اہل بدو ہیں (یعنی اعراب) اور صہیب مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ

زینت فی الرخاء مدّة نے السلا و عليك بالصديق و ان قتلتك و لا تفر مني فيما لا ينبغي و لا تال عما لم يكن فان فيما كان فعلا عالم يكن و لا تطلب حاجتك الى من لا يحب نجا حالك و لا تهاون بالخلق الكاذب فيهلكك الله و لا تعصب للفرار تقسم من جورهم و اعزل هروك و اعدز صدك الا الامين و لا امين الا من خشه الله و اخرج عن القبور و ان عند الطامة و استصم عند الحمية و استبشر في امرك الذين يخشون الله فان الله تكلم يقول انما يخشى الله من عباده العلماء من عمر بن الخطاب سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول سابقنا سابق و مقصدنا نابع و ظالمنا مغفور و قرأ عمر فيهم ظالم لنفسه الآية و من عثمان بن عفان انه افزع بهذه الآية ثم قال الا ان سابقنا اهل جہادنا الا و ان مقصدنا اهل عفرنا و ظالمنا اهل بدونا و عن صہیب سمعت رسول الله

۱۔ وضع ہے کہ خوشی کے لمحے میں جھکتا جیسے عاشق اہم مراد ہوتا ہے اللہ کے خوف سے جھکتا اور غصے میں ڈرنا یہ خالص قلب متین ہے جب خوف کے آثار جسم پر ظاہر ہوں گے تو اس کے اعتبار سے دوسرے الفاظ استعمال ہوتے ہیں غصے، الغرغرة وغیرہاں یہ مقصد نہیں ہے کہ قبر کے نزدیک جھکنا ہونا چاہیے اس لئے غالباً صحیح لفظ غصے ہے بغیر میں کے ۲۔ ترجمہ

صلیٰ اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ہاجرین کے بارے میں یہی لوگ
ہیں سابقین، شفاعت کرنے والے ناذر کرنے والے اپنے رب پر قسم
ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں صحر کی جان ہے کہ وہ ضرور قیامت
کے دن اس شان سے آئیں گے کہ اُن کے کندھوں پر ہتھیار ہوں گے پھر
وہ جنت کے دروازے کھٹکائیں گے تو جو جنت کے خازن ہیں وہ
اُن سے کہیں گے تم کون ہو؟ وہ کہیں گے ہم ہاجرین ہیں۔ خازن
پوچھیں گے کہ کیا تمہارا حساب ہو چکا ہے؟ تو وہ وہیں کھٹے ٹھک
دیں گے اور اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھائیں گے اور کہیں گے
اے رب کیا ہم سے اس پر حساب کیا جائے گا کہ ہم (اپنے گھر چھوڑ کر)
نکلے اور ہم نے اپنے اہل و اموال کو اور اولاد کو چھوڑا تو اللہ تعالیٰ
اُن کے سونے کے پر لگائے گا میں بن زبرجد اور یاقوت جڑا ہوا
ہو گا تو وہ اُڑنے لگیں گی یہاں تک کہ جنت میں داخل ہو جائیں گی
تو اسی جانب (مشرعہ) قول اللہ تعالیٰ کا وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ
الَّذِیْ تَاْتُوْا بِ الْغُیُوْبِ (۳۵-۳۴-۳۵) اور کہیں گے کہ اللہ کا لاکھ
لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے (سچ و) غم دور کر دیا بیشک ہمارا پروردگار
برائے بخشنے والا قدر دان ہے۔ جس نے ہم کو اپنے فضل سے ہمیشہ
رہنے کے مقام میں لا آتا رہا جس میں کوئی کلفت پہنچے گی اور
نہ ہم کو کوئی خشکی پہنچے گی۔ فرمایا رسول اللہ صلیٰ اللہ علیہ وسلم نے
تو یہ اُن کی منزلیں ہیں جنت میں جن کو ہر ایک جنتی اپنے دنیا کے گھر
سے زیادہ پہچانتا ہو گا۔

آیات سورہ یٰس

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَلَأِیْنَةِ الْغَمِّ

(۳۶-۲۰-۲۱) ایک شخص (مسلمان) اس شہر کے کسی دور مقام

سے دوڑتا ہوا آیا (اور) کہنے لگا کہ اے میری قوم ان رسولوں

کی راہ پر چلو (ضرور) ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی

معاوضہ نہیں مانگتے اور وہ خود راہ راست پر بھی ہیں، فقیر کہتا ہے

کہ خدا تعالیٰ اس آیت میں یہ ارشاد فرماتا ہے کہ غیر انبیاء میں سے

بھی ایک جماعت ایسی ہوتی ہے جو کلمہ حق کو قلب کی شہادت سے

پہچان لیتے ہیں اور تمام بنی آدم کو اُس کلمہ حق کے ساتھ انبیاء کے

صلیٰ اللہ علیہ وسلم یقول فی المہاجرین
ہم السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْمَدِیْنَةُ الْکَلْبُ
رَبِّہُمْ وَالَّذِیْ نَفْسٌ مَّحْدُودَةٌ لِّیَاوَمَ
یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَطَعْنُ عَوَاقِبِ السَّلَاحِ
فَقَرَعُوْنَ بَابَ الْمَدِیْنَةِ فِیْقُوْلُ لَہُمْ
الْمَحْزَنَةُ مَنْ اَنْتُمْ فِیْقُوْلُوْنَ سَخْنُ
الْمَہَاجِرُوْنَ فِیْقُوْلُ لَہُمْ الْمَحْزَنَةُ اَہْلُ
مَوَسِّتِہُمْ فِیْقُوْلُوْنَ طَعْنُ رُكْبَہُمْ وَیَقُوْلُوْنَ
اِیْدِہُمْ اَلَا السَّمَاءُ فِیْقُوْلُوْنَ اَلَا
رَبُّ اَبْرَہٰمَ نَحْمَسُ قَدْ حَرَجْنَا
وَتَرَكْنَا الْاٰہِلَ وَ الْمَالَ وَالْوَلَدَ
فِیْمِثْلِ سَبْعِیْنَ لَہُمْ اَنْجِیْمَةُ تَنْ
ذَہِبٍ مَّوَسِّیْمَةُ بِالزَّبْرِیْمِ وَ
السَّابِقَاتِ فِیطِیْرُوْنَ حَتّٰی
یَدْخُلُوْنَ الْمَدِیْنَةَ فَذٰلِكَ قَوْلُہٗ
وَقَالُوا اِنَّمَا اَنْتُمْ رِجَالٌ لِّذِی
اَذْہَبَ عَنْکُمَا الْمَحْزَنُ الْاَقْوَرُ
وَلَا یَمْنُنَا فِیْہَا لُغُوبٌ قَالَ
رَسُولُ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ و
سلم فہم بمنزلہم نے
الْمَدِیْنَةِ اَعَزَّ مِنْ بَنَی اِہْمَ نِ
الْذِیْنِ۔

قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا

الْمَدِیْنَةِ رَجُلٌ یُسْعٰی کَالْ یَقُوْمِ اَتَبَعُوا

الْمُرْسَلِیْنَ اَتَبَعُوا مِنْ لَّا یَسْتَعْلَمُوْ

اَجْرًا وَھُوْ مُہْتَدٌ وَنَ ۛ فقیر گوید خدا

تعالیٰ درین آیات ارشاد میکند کہ جمعی

از غیر انبیاء کلمہ حق را بشہادت قلب خود

میشناسند و بتابعیت انبیاء جمہور بنی آدم را اُن کلمہ حق

دعوت میناںد و در آخرت اجر جزیل کہ بتو مراتب انبیا میتوان گفت می یابند و این یکے از صفات خلافت خاصہ است فندبر من ابی بکر الصدیق قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ یس تدعی فی التورۃ المبعیۃ قعم صاحبہا بجمہ الدنیا و الآخرة و یحکم بدینہ بلوے الدنیا و الآخرة و تدفع عنہ المویل الآخرة و تدعی الدافعة و القاضیۃ تدفع عن صاحبہا کل سوء و تقضیۃ لکل حایۃ من قرأ ہا قد کت عشرین حمۃ و من سمعھا عدلت لک الف دینار فی سبیل اللہ و من کتبتھا ثم شربھا اذیلت جوۃ الف دویۃ و الف نور و الف یقین و الف برکۃ و الف رحمۃ و تزعت منہ کل غل و داء و من ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من زار قبر والدینہ او احدہما فی کل جمعة فقرأ عندہما ین غفر اللہ تعالیٰ لہ بعد کل عین منہا من عروۃ قال قدیم عروۃ بن مسعود الثقفی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم ثم استاذن یرجع الی قومہ فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہم قاتلوک قال لو و ہدی نانا ما یقتلون فرجع الیہم فاما الی الاسلام فقصوہ و استمعوہ من الادیانی فلما طلع الفجر قام علی عرفۃ فاذا بالصلوۃ

اتباع کی دعوت دیتے ہیں اور آخرت میں وہ بہت بڑا اجر پاتے ہیں جس کو انبیاء کے مراتب کے تابع کہہ سکتے ہیں اور یہ خلافت خاصہ کی صفات میں سے ایک صفت ہے۔ اس پر غور کرو۔ خرو ی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورۃ یس کو تورۃ میں مبعیۃ کے نام سے ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اپنے ساتھی کو دنیا اور آخرت کی نیکی سے باخبر کرتی ہے۔ اور اس پر سے بٹاتی ہے دنیا اور آخرت کی بلاؤں کو اور آخرت کی ہولناکیاں اُس سے دفع کرتی ہے اور اس کے (دوسرے نام) دفعہ ادا قضیہ بھی مذکور ہوتے کہ وہ اپنے ساتھی سے ہر بُرائی کو دفع کرتی ہے اور اُس کی ہر ایک حاجت کو پورا کرتی ہے۔ جس نے اُس کو پڑھا اُس کو بیس حج کے برابر ثواب ملے گا اور جس نے اُس کو سنا اُس کو ہزار دینار اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے برابر ثواب ملے گا اور جس نے اُس کو لکھا پھر اُس کو (دینی سے حل کر کے) پی لیا تو اُس کے پیٹ میں ہزار روپیہ داخل ہو گئیں اور ہزار نور اور ہزار یقین اور ہزار برکتیں اور ہزار رحمتیں پہنچ گئیں اور اُس میں سے ہر کھوٹ اور ہر مرض نکل گیا۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے والدین یا اُن میں سے ایک کی قبر کی حجبہ میں زیارت کی اور اس کے پاس سورۃ یس کی قرأت کی تو اس کے ہر حرف کی ثواب کے مطابق اللہ تعالیٰ اُس کی مغفرت کر دے گا۔ عروہ سے روایت ہے بیان کیا کہ عروہ بن مسعود ثقفی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر اسلام قبول کیا۔ پھر اپنی قوم کے پاس واپس ہونے کی اجازت مانگی تو اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لوگ تجھ کو قتل کرنے والے ہیں۔ اُس نے کہا کہ اگر ان لوگوں نے مجھے سوتا ہوا یا تو جگایا نہیں (یعنی وہ تو میری اتنی عزت کرتے ہیں) پھر اُن کی طرف واپس ہو گیا اور قوم کو اسلام کی طرف بلایا تو قوم نے نہ مانا اور اس کو سخت سست باتیں سنائیں۔ پھر جب صبح صادق طلوع ہوئی تو اُس نے اپنے بالافغانے کے اوپر کھڑے ہو کر نماز کے لئے اذان دی

دعوت میناںد و در آخرت اجر جزیل کہ بتو مراتب انبیا میتوان گفت می یابند و این یکے از صفات خلافت خاصہ است فندبر من ابی بکر الصدیق قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ یس تدعی فی التورۃ المبعیۃ قعم صاحبہا بجمہ الدنیا و الآخرة و یحکم بدینہ بلوے الدنیا و الآخرة و تدفع عنہ المویل الآخرة و تدعی الدافعة و القاضیۃ تدفع عن صاحبہا کل سوء و تقضیۃ لکل حایۃ من قرأ ہا قد کت عشرین حمۃ و من سمعھا عدلت لک الف دینار فی سبیل اللہ و من کتبتھا ثم شربھا اذیلت جوۃ الف دویۃ و الف نور و الف یقین و الف برکۃ و الف رحمۃ و تزعت منہ کل غل و داء و من ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من زار قبر والدینہ او احدہما فی کل جمعة فقرأ عندہما ین غفر اللہ تعالیٰ لہ بعد کل عین منہا من عروۃ بن مسعود الثقفی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم ثم استاذن یرجع الی قومہ فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہم قاتلوک قال لو و ہدی نانا ما یقتلون فرجع الیہم فاما الی الاسلام فقصوہ و استمعوہ من الادیانی فلما طلع الفجر قام علی عرفۃ فاذا بالصلوۃ

جب تشہد (یعنی اشدان لا اکر الا اللہ) کہا تو تعقیف کے ایک شخص نے
اُن کو تیرا کر قتل کر دیا۔ جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس
اُن کے قتل کی اطلاع پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ قرہہ کی مثال صاحبِ
یمن جیسی ہے کہ اُس نے بھی اپنی قوم کو اللہ کی طرف بلایا تھا اور
قوم نے اُس کو قتل کر دیا تھا۔ اور حسنؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی علیہ وسلم نے تمثیل کے طور پر ایک بیت اس طرح پڑھا
کہنے بالا سلام والشیب للہ ناہیاء تو ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ
شاعر نے یہ بیت اس طرح کہا ہے۔ ع کف الشیب والاسلام
للہ ناہیاء تو آپ نے اُس کا امادہ کیا تو پھر پہلے کی طرح پڑھ دیا۔
(اس کا ترجمہ یہ ہے کہ انسان کو بُرائی سے روکنے والے (یہ دو)
کافی ہیں پڑھا پا اور اسلام) تو ابو بکرؓ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں
کہ آپ اللہ کے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اُس نے آپ کو شعر
نہیں سکھایا اور یہ آپ کی شایانِ شان بھی نہیں تھا۔ عبدالرحمن
ابن ابی الزناد سے مروی ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے عباس بن
مرداس سے فرمایا کہ کیا مجھے اپنا قول یاد ہے۔ اصبیح تہی و
محب العبد۔ بَيْنَ الْاَفْرَاجِ وَعَيْنَيْنِ (ترجمہ: میری لُٹ
اور میرے گھوڑے عین کی لُٹ افرج اور عین کے درمیان مقسم
ہو گئی) یہ شعر ابو بکرؓ نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان یا رسول اللہ
آپ شاعر نہیں ہیں اور دشمن کو روایت کرنے والے اور نہ یہ آپ کے
شایانِ تھا۔ شاعر کا قول ہے بَيْنَ عَيْنَيْنِ وَالْاَفْرَاجِ۔

آيَاتُ سُورَةٍ وَالضُّفْتُ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا الْاٰمَنَ (۱۴۱) انا
(۱۴۳) اور ہمارے خاص بندوں یعنی پیغمبروں کے لئے ہمارا یہ قول پہلے
ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی غالب کئے جائیں گے اور ہمارا ہی
شکر غالب رہتا ہے (شاہ ولی اللہ کے ترجمہ فارسی کا ترجمہ)
البتہ ازل میں ثابت ہوا ہمارا وعدہ ہمارے بھیجے ہوئے بندوں کے
لئے کہ بیشک وہ ہیں مژدیتے ہوئے اور بیشک ہمارا شکر وہی ہے غالب
فقیہ کہتا ہے کہ اس آیت کی تفسیر میں صحیح یہ ہے کہ ”مسلمین“ سے اس

۵ اس کا ذکر سورۃ یس میں ذیل آیت و جاوہل من اقصا المدینۃ یسعے مطالعہ کر لیا جائے ۷ مترجم

درین آیت آن پیغامبران اند کہ بجهاد یا خاصہ کفار نامور اند نہ آن بعامہ کہ ضحیٰ برائے الزام حجت ایشان را بخدائی قاتلی فرستاده پس ایشان ہمہ منصورند در دنیا و آخرت مراد از لشکر تابعان رسل اند کہ داعیہ نصرت پیغامبران و اعلاء کلمۃ اللہ در جند قلوب ایشان منفوخ شدہ و این بعامہ چہ در حضور پیغامبر و چہ بعد انتقال وے صلی علیہ وسلم بر رفیق اعلیٰ پیوستہ غالب چہرہ دست اند بر مبعوث الیہم باز فقیر گوید کہ بعد وجود این مددہ چون دیدیم کہ در قلوب طاغیہ از اصحاب آنحضرت صلی علیہ وسلم داعیہ اعلا کلمۃ اللہ منفوخ شد و ایشان بر دوست و دشمن غالب آمدند بالبدایت دانستہ شد کہ بشریت تخصیص جنتا مشرف اند و ہوا المقصود عن النعمان بن بشر عن عمر بن الخطاب فی قولہ اُخْشِرُوا اَلَّذِیْنَ ظَلَمُوا وَاُزُوا جَہَنَّمَ (۲۲) جمع کرو ظالمین کو اور ان کے ہم مشربوں کو (۲۲) میں ازواجہم بمعنی امثالہم ہے یعنی جو ان جیسے ہیں۔ ریاکار ریاکاروں کے ساتھ اور زنا کار زنا کاروں کے ساتھ اور شراب خوار شراب خواروں کے ساتھ (اس طرح) بعض جوئے جنت میں جائیں گے اور بعض جہنم میں۔

آیات سورہ ص

اللہ قائلے فرمایا اَمْ یَجْعَلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا (۲۸: ۲۹) ہاں تو کیا ہم ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کی برابر کر دیں گے جو (کفر و فساد کر کے) دنیا میں فساد کرتے پھرتے ہیں یا ہم پر ہیز گاروں کو بدکاروں کے برابر کر دیں گے۔ یہ بابرکت کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر اس واسطے نازل کیا ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں اور تاکہ اہل فہم نصیحت حاصل کریں

درین آیت آن پیغامبران اند کہ بجهاد یا خاصہ کفار نامور اند نہ آن بعامہ کہ ضحیٰ برائے الزام حجت ایشان را بخدائی قاتلی فرستاده پس ایشان ہمہ منصورند در دنیا و آخرت مراد از لشکر تابعان رسل اند کہ داعیہ نصرت پیغامبران و اعلاء کلمۃ اللہ در جند قلوب ایشان منفوخ شدہ و این بعامہ چہ در حضور پیغامبر و چہ بعد انتقال وے صلی علیہ وسلم بر رفیق اعلیٰ پیوستہ غالب چہرہ دست اند بر مبعوث الیہم باز فقیر گوید کہ بعد وجود این مددہ چون دیدیم کہ در قلوب طاغیہ از اصحاب آنحضرت صلی علیہ وسلم داعیہ اعلا کلمۃ اللہ منفوخ شد و ایشان بر دوست و دشمن غالب آمدند بالبدایت دانستہ شد کہ بشریت تخصیص جنتا مشرف اند و ہوا المقصود عن النعمان بن بشر عن عمر بن الخطاب فی قولہ اُخْشِرُوا اَلَّذِیْنَ ظَلَمُوا وَاُزُوا جَہَنَّمَ (۲۲) جمع کرو ظالمین کو اور ان کے ہم مشربوں کو (۲۲) میں ازواجہم بمعنی امثالہم ہے یعنی جو ان جیسے ہیں۔ ریاکار ریاکاروں کے ساتھ اور زنا کار زنا کاروں کے ساتھ اور شراب خوار شراب خواروں کے ساتھ (اس طرح) بعض جوئے جنت میں جائیں گے اور بعض جہنم میں۔

(شاہ صاحب کا ترجمہ) کیا ہم کر دیتے اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے مانند زمین میں تباہی پھیلانے والوں کے یا ہم بناتے پرہیزگاروں کو مانند بدکاروں کے۔ قرآن ایک کتاب ہے بابرکت کہ اُنارہم نے اُس کو تیری طرف تاکہ لوگ اُس کی آیات میں غور کریں اور تاکہ قبول کریں صاحبان عقل۔ فقیر کہتا ہے کہ اُن مراد وہ اصحاب ہیں جو اس سورت کے نزول کے وقت ایمان لے آئے۔ یا ہم یہ کہیں کہ اس جماعت کے لوگ اس عوم میں داخل ہیں سیالک سبب نزول میں (مفسرین نے) کہا ہے عموماً قرآن میں (عموم کے خطابات سے) مراد خاص (افراد سے) ہوتی ہے اور اس صیوہ میں بہت بڑی تکریم ہے باہرین اولین کے لئے۔ مروی ہے کہ ابن یزید سے اُنھوں نے کہا کہ میں نے عمرؓ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی جس میں اُنھوں نے سورۃ ص پڑھی اور اس میں سجدہ (تلاوت) کیا۔ پھر جب نماز سے فراغت ہو گئی تو ایک شخص نے اُن سے کہا کہ اس خاص سجدے کی کیا وجہ ہے تو عمرؓ نے کہا کہ اس موقع میں رسول اللہ صلی علیہ وسلم سجدہ کیا کرتے تھے۔ مروی ہے ابو مریم سے اُنھوں نے کہا جب عمرؓ شام میں تشریف لائے تو عہد داؤد میں گئے اور اُس میں نماز پڑھی اور سورۃ ص کی قرات کی۔ جب آیت سجدہ پڑھنے کو سجدہ کیا۔ مروی ہے عمرؓ بن الخطاب سے کہ اُنھوں نے سوال کیا طلحہ اور زبیرؓ اور کعبؓ اور سلمانؓ کے کہ خلیفہ اور ملک (یعنی بادشاہ) میں کیا فرق ہے۔ طلحہؓ اور زبیرؓ نے کہا ہم نہیں جانتے۔ پھر سلمانؓ نے کہا خلیفہ وہ ہے جو رعیت میں عدل کرے اور ان کے درمیان برابری تقسیم کرے اور لوگوں پر ایسی شفقت کرے جیسی کوئی اپنے گھر والوں پر کرتا ہے اور اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کرے۔ اس کے بعد کعبؓ نے کہا کہ میں نہیں گمان کرتا تھا کہ اس مجلس میں کوئی میرے سوا خلیفہ اور ملک کے فرق کو پہچانتا ہے۔ اور سلمانؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ نے اُن سے پوچھا کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ تو اُن سے سلمانؓ نے کہا کہ اگر آپؓ مسلمانوں کی زمین میں سے ایک درہم یا کم و بیش حاصل کیا اور اُس کو بیجا صرف کر دیا تو آپؓ بادشاہ ہیں خلیفہ نہیں ہیں۔

آیا میگردانیم اَنان را کہ ایمان آوردند کارهای شایسته کردند مانند تباہی کنندگان در زمین یا می سازیم پرہیزگاران را مانند بدکاران۔ قرآن کتابی است بابرکت کہ فرود آوردیم اَن را بسوی تو تا شامل کنند مردمان آیات خدا و تا پند پذیرند خدا و ندان خرد فقیر گوید ظاہر اَن است کہ مراد جمعی هستند کہ در زمان نزول سورہ ایمان آوردند یا گوئیم این جاء السبتہ داخل اند درین عموم چنانکہ گفتہ سبب نزول مراد بالقطع است از عموماً قرآن و حیثہ تشریف عظیم است برای ہماجرین اولین حق است کہ ابن یزید قال صلیت خلف عمر الفجر فقرأ بنا سورۃ ص فسجد فیہا فلما قضی السجۃ قال لا رجل یا امیر المؤمنین من عزیم التجدد ہذہ فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا عن ابی مریم قال لما قدم عمر انشام اتی محراب داؤد فجلس فیہ فقرأ سورۃ ص فلما انتہی الی السجۃ سجد عن عمر ابن الخطاب ان سأل طلحہ والزبیر وکعبا و سلمان ما یفعلون من الملک فقال طلحہ و الزبیر ما ندری فقال سلمان الخلیفۃ الذی یعد فی الرعیۃ و یم فیہم بالتوئید و یم فیہم شفقۃ الرب علی اعداءه و یقضی بکتاب اللہ فقال کعب ما کنت اخیب ان فی المجلس اعدا یعرف الخلیفۃ من الملک فیری و من سلمان ان عمر قال لا انا بلک الخلیفۃ فقال لا سلمان ان انت جئت من ارض المسلمین و رہا و اقل او اکثر ثم وضعت فی غیر حقہ فانت ملک غیر خلیفۃ

عمرؓ آبدیدہ ہو گئے۔ اور سلیمان بن ابی العوجاء سے مروی ہے بیان کیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ نے کہا کہ واللہ میں نہیں جانتا کہ میں خلیفہ مولیٰ بادشاہ۔ ایک کہنے والے نے کہا اے امیر المؤمنین ان دونوں میں فرق ہے۔ فرمایا کیا ہے؟ اُس نے کہا کہ خلیفہ نہیں لیتا بجز حق کے اور خرچ بھی صرف حق کے موقع میں کرتا ہے اور اللہ کا شکر ہے کہ آپ ایسے ہی ہیں اور بادشاہ لوگوں پر ظلم کرتا ہے اس سے لیتا ہے اُس کو دیتا ہے۔ تو عمرؓ چُپ ہو گئے۔ اور معاویہؓ سے مروی ہے کہ وہ منبر پر بیٹھ کر کہا کرتے تھے اے لوگو خلافت مال کے جمع کرنے اور خرچ کرنے کا نام نہیں۔ لیکن خلافت ہے حق پر عمل کرنا اور انصاف کے ساتھ حکم کرنا اور اللہ کے حکم کے مطابق لوگوں سے لینا۔ اور اخذ کیا بخاری نے، مروی ہے عمرؓ نے کہ آپؐ نے فرمایا کہ ہم کو تکلیف سے روکا گیا ہے۔

آیاتِ زم

اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا (۱۰: ۳۹) آپ (مومنین کو میری طرف سے) کہتے کہ لے میرے ایمان والے بندو! تم اپنے پروردگار سے ڈرنے رہو جو لوگ اس دنیا میں نیکی کرتے ہیں اُن کے لئے نیک صلہ ہے اور اللہ کی زمین فراخ ہے مستقل مزاج والوں کو اُن کا صلہ بے شمار ہی ملے گا، فقیر کہتا ہے کہ اگر کوئی ان آیات کے اندازِ ایمان میں بخوبی غور و فکر کو کام میں لائے گا تو ضرور سمجھ لے گا کہ کلمۃ اللّٰذین احسنوا فی ہذا الدنّٰی نالِحٰسۃ و اسراض اللہ واسعۃ اشارہ ہے ہجرت کی طرف اور اُس پر ترغیب ہے اور اُس جماعت کے لئے جنہوں نے ہجرت کی اور اس کی مشقتوں پر صبر کیا بہت بڑے اجر کا وعدہ ہے اور عباد کی اضافت کو اپنی طرف فرما کر ان کو بڑا شرف عطا فرمایا ہے۔ کیا ان ہاجرین اولین کی فضیلت کے ماننے میں اب بھی کوئی مانع ہے۔ تردید ہے ابن عمرؓ سے کہ اُنہوں نے اس آیت کی تلاوت کی اَتَمُّ هُوَ قَائِلُهَا (۳۹) بھلا جو شخص اوقاتِ شب میں سجدہ و قیام (یعنی نماز کی حالت میں عبادت کر رہا ہو آخرت سے ڈردا ہو اور اپنے پروردگار کی محبت کی تمہید کر رہا ہو آپ کہتے کیا علم والے اور جہل والے (کہیں) برابر ہو سکیں

فأجابته عمر و عن سليمان بن ابى العوام
قال قال عمر بن الخطاب والله ما أرى
أخليفة أنا أم نيك قال قائل يا امير المؤمنين
ان بيننا فرقا قال ما هو قال الخليفة لا
يأخذ إلا حقا ولا يقبض إلا نقيض و
انت بجهل الله كذلك و الملك يعف
الناس فياخذ من هذا ويغفل هذا
فسكت عمر و عن معاوية انه كان يقول
اذا جلس على المنبر يا ايها الناس ان الخلفاء
ليست بجمع المال ولا بتفريقه ولكن الخلافة
العمل بالحق والحكم بالعدل واخذ الناس
بامرائهم و اخرج البخاري عن عمر قال حينئذ
عن التكلف -

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ يَبْعِدُ الَّذِينَ
 آمَنُوا أَتَقُولُوا سَبَّحُوا لِلَّهِ أَحْسَنُوا
 فِي هَذِهِ الدِّينِ أَحْسَنَهُ وَأَرْضُ
 اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقِينَ
 أَجْرُهُمْ بِمَا نَحْسِبُ ۖ فَتَعْرِفُ كَيْدَ الْكَافِرِ
 كَمَ دَرَجَاتِ هَذِهِ آيَاتِ تَأْمَلُ وَإِنِّي بَكَارِ
 بَرْدِ السَّبْتِ بَلِّغْهُمْ كَلِمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
 فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَارْضَ
 اللَّهُ وَاسِعَةً ۖ أَشَارَهُ بِهَجْرَتِ اسْتِ
 وَنَحْتِ اسْتِ بَرَانِ وَوَعَدَهُ اسْتِ جَمْعِهِ
 كَمَ هَجْرَتِ كَرْدَنِ وَبَرِ مَشَاقِقِ آنِ صَبْرِ
 نَمُونَدِ بَاجِرِ جَزِيلِ وَتَشْرِيفِ بَاضَانَةِ
 عِبَادِي وَنَازِيكِ بِي مِنْ فَضِيلَةِ
 لَهَا هَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ ابْنِ عَصَمِ
 إِنَّ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَةُ آمَنَ هُوَ قَانِئٌ
 الْكَلَامِ سَائِدًا وَ قَانِئًا بِخَيْرِ الْأَمْرِ الْآيَةُ

قال ذاك عثمان بن عفان وفي لفظ تركت
في عثمان بن عفان وعن ابن عباس في
قوله امن هو قانت آند اليل ساجدا
وقائما قال تركت في عمار بن ياسر
في رواية في ابن مسعود وعمار بن ياسر
وسلم مولى ابني حذيفة عن مجاهد
في قوله وَارْضُ لِلَّهِ وَاسِعَةً قَالَ
ارضى واسعة فثبوا جردوا واعتزلوا
الاوثان عن ابن عمر قال عثمان بن
من دهرنا ومارس هذه الآية تركت فينا
انكم ميتون ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تحضرون
انكم يوم القيمة عند ربكم تحضرون
فقلت لم تحضرون اما نحن فلا نجد
الا الله واما ديننا فالاسلام و
اما كتابنا فالقرآن لانبياء ابداد
لا نعرف الكتاب واما قبلتنا فالكعبة
واما حرامنا ادر حرامنا فواحدا
واما مبينا فمعه فكيف نتقسم به
كف بعضنا وجه بعض بالسيف ففرت
هنا تركت فينا عن ابراهيم الغني
قال انزلت هذه الآية انكم ميتون
انهم ميتون ثم انكم يوم القيمة عند
ربكم تحضرون قالوا وما خصوصتنا و
نحن اخوان فلما قتل عثمان بن
عفان قالوا هذه خصومتنا مبينا و
عن ابى سعد الهذلي قال لما نزلت ثم انكم يوم
القيمة عند ربكم تحضرون كننا نقول ربنا واحد
وديننا واحد ونبينا واحد فاهذه الخصوصية
فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض ابي طلحة

وہ خصوصیت یہ ہے۔ اور روایت ہے علی بن ابی طالبؑ فرمایا کہ
الَّذِي جَاءَ بِالْحَقِّ (یعنی جو حق لے کر آئے) محمدؐ ہیں
وَصَدَّقَ بِهِ (اور اُس کی تصدیق کی) مراد ابو بکرؓ ہیں۔ ابن حجر
نے کہا اسی طرح (جس نے بالصدق کے) بالحق روایت کیا گیا ہے۔
اور مروی ہے ابو ہریرہؓ سے کہ وَالَّذِي جَاءَهُ بِالصِّدْقِ (یعنی
جو سچائی لے کر آئے) کہا کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ
بِهِ (اور اُس کی تصدیق کی) کہا کہ ابو بکرؓ مراد ہیں۔ مروی ہے سلیم
ابن مامر سے کہ عمر بن الخطابؓ (ماضی بن مجلس سے) کہا کہ تعجب
ہوتا ہے ایسے شخص کے خواب جو سوتے ہوئے خواب میں ایسی چیز
دیکھتا ہے جس کا خطرہ بھی اُس کے دل پر نہیں گزرا ہوتا۔ پھر وہ
خواب ایسا ہوتا ہے جیسے لمحہ میں کوئی چیز بکریاں اور آدمی ایسا خواب
بھی دیکھتا ہے جس کا ظہور کچھ بھی نہیں ہوتا تو علی بن ابی طالبؑ
کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ کیا میں اس کی وجہ آپ کو بتا دوں۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ لِمَ كَرِهَتْ

اللہ ہی قبض (یعنی معطل) کرتا ہے (ان) جانوں کو ان کی موت
کے وقت اور ان جانوں کو بھی جن کی موت نہیں آئی اُن کے

سوتے کے وقت پھر ان جانوں کو تو روک لیتا ہے جن پر موت
کا حکم فرما چکا ہے اور بانی جانوں کو ایک ميعاد معين تک کے لئے
رہ کر دیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ تمام ہی جانوں کو قبض کرتا ہے تو
جو کچھ اُس نے اس حال میں دیکھا جب وہ اللہ کے پاس آسمان میں
ہوئی تو یہ روئے صادقہ ہے اور جب اُن کو ایسی حالت میں
کچھ دکھایا گیا جب وہ اپنے جسموں کی طرف توجہ بھیجی جا رہی ہیں تو
اُن سے ہوا میں شیاطین ملتے ہیں وہ اُن سے جھوٹ بولتے ہیں
اور جھوٹی خبریں دیتے ہیں تو وہ خواب جھوٹا ہو جاتا ہے۔ تو عمر
نے اس کو بہت پسند کیا۔ عمر بن الخطابؓ مروی ہے فرمایا کہ
میں نے اور عیاش بن ابی ربيعة نے اور ہشام بن العاص بن ہاشم
نے مل کر یہ طے کیا کہ ہم مدینہ کو ہجرت کر جائیں تو میں اور عیاش
تو نکل گئے اور ہشام کو قتنہ میں پھانسا گیا اور وہ پھنس گئے۔
ہوایہ کہ عیاش کے پاس اُس کے دونوں بھائی ابو جہل اور حارث

ہوئے علی بن ابی طالبؑ قال
الَّذِي جَاءَ بِالْحَقِّ مُحَمَّدٌ وَصَدَّقَ بِهِ
ابو بکرؓ قال ابن عساکر هكذا الرواية
بالحق بالصدق عن ابی ہریرۃ وَالَّذِي
جَاءَهُ بِالصِّدْقِ قال محمدؐ صلی
اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ بِهِ قال
ابو بکرؓ عن سلیم بن مامر ان
عمر بن الخطابؓ قال للعبس من
روى الرجل انه يبيت في
اشيئ لم يحضر له طء بال
فستكون روياء كالأخذ باليد
يرى الرجل الرويا فلا يكون
رويا شيا فقال علي بن ابی طالبؑ
أفلا أخبرك بذلك يا امير
المؤمنين ان الله يقول اللَّهُ
يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا
وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا
فَمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا
الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ
إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاَللَّهِ يَتَوَفَّى النَّفْسَ
كَمَا فَارَأَتْ وَهِيَ عِنْدَ فِي السَّارِ فِي الرُّوْيَا
الضَّادَّةُ وَأُورِيَتْ إِذَا أُرْسِلَتْ إِلَىٰ أَجْسَادِ
تَلَقَّيْهَا الشَّيَاطِينُ فِي الْهَوَىٰ فَكَلَّمَتْهَا وَأَخْبَرَتْهَا
بِالْأَبْطِلِ كَذِبَتْ فِيهَا فَنَجَّبَ عَمْرُ بْنُ تَوَلَّى
عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَعَدُّتُ أَنَا وَعِيَّاشُ بْنُ
أَبِي رَبِيعَةَ وَهَشَامُ بْنُ الْعَاصِ بْنِ دَاوُدَ
نُجَاجًا إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَزَبْنَا أَنَا وَ
عِيَّاشُ وَفَتَنَ هَشَامُ فَافْتَنَ فَقَدِمَ
عَلَىٰ عِيَّاشِ أَخَوَاهُ أَبُو جَهْلٍ وَالْحَارِثُ

ابن ہشام آئے اور دونوں نے کہا کہ تیری ماں نے یہ غدر مان لی ہے کہ وہ کسی سایہ میں نہ رہے گی اور نہ اُس کے سر کو پانی لگے گا جب تک کہ وہ تجھے دیکھ لے۔ میں نے کہا واللہ یہ دونوں تیرے پاس صرف اس لئے آئے ہیں کہ تجھے تیرے دین سے ہٹا دیں اور تجھے اُس سے نکال بیجائیں۔ انھوں نے اُس کو فتنہ میں پھنسا اور وہ پھنس گئے۔ فرمایا کہ پھر یہ آیت نازل ہوئی **كُلُّ يَٰعِٰدِيٍّ اِلٰی يٰۤاَبِي النَّبْتِ اَمْسُوْا اِنَّہٗ (۳۹)** (۵۳) آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے بندو! جنھوں نے (مکر و شرک کئے)

اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں کہ تم خدا کی رحمت سے ناامید مت ہو۔ فرمایا پھر اس کو ہشام کے پاس لکھ کر بھیجا اور وہ آگئے۔ اور انھوں نے ابن مردودہ نے مروی ہے ابن مردودہ سے کہ انھوں نے کہا کہ ایک مرتبہ صبح کے وقت رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہلے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ میں نے اسی صبح کے وقت دیکھا کہ گویا مجھے چابیاں دی گئیں اور ترازو میں دی گئیں۔ چابیاں ان ہی چابیوں جیسی تھیں اور ترازو میں وہ بھی ایسی ہی ترازو میں تھیں جن سے تم تولتے ہو اور ایک ترازو لائی گئی وہ نصب کی گئی زمین و آسمان کے درمیان پھر اس کے ایک پلے میں مجھے رکھا گیا اور اُمت کو لایا گیا اُس کو دوسرے پلے میں رکھا گیا تو میں اُن سے بھگا رہا۔ پھر ابو بکر کو لایا اور اُن کو ایک پلے میں رکھا گیا اور اُمت کو دوسرے پلے میں تو ابو بکر اُن سے بھاری ہے۔ پھر عمر کو لایا گیا اور ایک پلے میں رکھا گیا اور اُمت کو دوسرے پلے میں تو وہ بھاری ہے۔ پھر عثمان کو لایا گیا اور ایک پلے میں رکھا گیا اور ایک پلے میں تو وہ بھی بھاری ہے۔ پھر ترازو کو اٹھایا گیا۔ مروی ہے ابن عباس سے کہ عثمان بن عفان بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے اور آپ سے کہا کہ مجھے **مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** کی (۶۳-۶۴)

ابن ہشام فقال ان اُحک بعد ندرت ان لا اظلم لیل و لا یس راسھا فقلت و اللہ ان یریدک الا ان یفیک عن دینک و آخرجاک بہ و فتقو فافتن قال فقلت یا عباد الذین اُمرقوا فقل انفسکم لا تقنکوا من رزمی اللہ قال فقلت بہا الی ہشام فقدم و اخرج ابن مردودہ عن ابن عمر قال خذ علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات غدا فبقی فقال انی رأیت فی غدا فی ہذہ کافی اُتیت بالمقالید و الموازن فاما المقالید ہی المقایح و اما الموازن فموازیسکم ہذہ الی تزنون بہا و جی بالموازن فوضعت فیما بین السماء و الارض ثم وضعت فی کف و جی بالامت فوضعت فی الکف الاخری فرجعت بہم ثم جی بانی بکر فوضعت فی کف و الامت فی کف فوضعت ہم جی بعرفی فی کف و الامت فی کف فوضعت ہم جی بثمان فوضعت فی کف و الامت فی کف فوضعت ہم المیزان عن ابن عباس ان عثمان بن عفان جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا اُخیر من مقالید السموات و الارض

۱۔ جملہ سادات و ارض اور ان کی تمام مخلوقات کا درجہ و موقوف ہے صفات ہی پر اعداد ان کی بقدر اور تمام اوصاف صفات کی فیضان متحقق ہے جس سے اوصاف و صفات جن تالیفوں کی مانند ہیں اور وجود و صفات ممکنات قفل کی مانند۔ جس طرح قفل کا کھلنا موقوف ہے صفات یعنی تالی پر اسی طرح ممکنات کا عدم و وجود آنا موقوف ہے صفات جن پر۔ اور جن صفات ذاتی اور ازلی وابدی ہیں جن کا اُس سے جدا ہونا ناممکن ہے۔ تو ان صفات پر مقالید السموات و الارض کا میل ہے کہ اللہ کی ذات کے ساتھ کہ ان صفات کا ایک نہیں ہے جن پر ممکنات کا وجود موقوف ہے۔ اور یہ جملہ ممکنات مقدس جو ان صفات صلی علیہ وسلم نے جو اس پر اشارہ فرمائے ان کا مدلول وہی صفات کا ہے کہ اہل مدبر میں جو خارج ہیں سادات ارض کے لئے اس لئے آئے مقالید کی شرح میں یہ کرا اشارہ فرماتے اور اس کے بعد الاخر ان صفات کے ان کی رابہی ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور ان صفات و اہل مدبر اس مرتبہ صفات پر کہ وہ ظاہر ہے

فقال سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم الاول و الآخر و الظاهر و الباطن بين الخيدين و يميت و هو على كل شيء قدير جس نے اس کو سچ کے وقت دس مرتبہ کہا اور اسی طرح شام کو اللہ تعالیٰ اس کو سچ بڑی نعمتیں عطا فرمائے گا۔ پہلی یہ ہے کہ ابلیس اور اس کے لشکر سے اس کی مخالفت کی جائے گی۔ دوسری یہ کہ جنت میں اس کو نعمتوں کا ذخیرہ عطا کیا جائے گا۔ تیسری یہ کہ حور میں سے اس کا نکاح کیا جائے گا۔ چوتھی یہ کہ اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔ پانچویں یہ کہ ابراہیم کی معیت عطا ہوگی ان کے قہر میں۔ چھٹی یہ کہ اس کی موت کے وقت اس کے پاس بارہ فرشتے آئیں گے جو اس کو مغفرت کی بشارت دیں گے اور اس کو اپنے ساتھ لے کر چلیں گے قبر سے میدان حساب میں تو اگر اس کو کوئی شے یوم قیامت کی خوفناک خبروں میں سے پیش آئی تو وہ اس سے کہیں گے کہ تو مت ڈر تو امن پانچ والوں میں سے ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس سے بہت آسان حساب لیں گے۔ پھر اس کو جنت میں داخل کرنے کا حکم ہو گا یہ فرشتے حساب کے موقع سے اس کو اس طرح لے کر چلیں گے جس طرح دو پہن کو لٹکے چلتے ہیں یہاں تک کہ اس کو اللہ کے حکم سے جنت میں داخل کر دیں گے اور ابھی عام لوگ حساب کی سختی میں ہوں گے۔ اور مروی ہے ابوہریرہ سے انھوں نے کہا کہ عثمان بن عفان سے مقالید السموات والارض کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر مقالید یعنی کنیاں ہیں آسمان و زمین کی اور لاجول و لا قوة الا بالله عرش کے خزانوں میں سے ہے۔ اور ابن عمر سے مروی ہے کہ عثمان بن عفان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقالید السموات والارض کی تفسیر کا سوال کیا تو ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بارے میں مجھ سے کسی نے سوال نہیں کیا۔ اس کی تفسیر ہے لا اله الا الله الخ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اور اللہ جو سب سے پاک ہے اور ہر تعریف اسی کی ہے میں اللہ

فقال سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم الاول و الآخر و الظاهر و الباطن بين الخيدين و يميت و هو على كل شيء قدير جس نے اس کو سچ کے وقت دس مرتبہ کہا اور اسی طرح شام کو اللہ تعالیٰ اس کو سچ بڑی نعمتیں عطا فرمائے گا۔ پہلی یہ ہے کہ ابلیس اور اس کے لشکر سے اس کی مخالفت کی جائے گی۔ دوسری یہ کہ جنت میں اس کو نعمتوں کا ذخیرہ عطا کیا جائے گا۔ تیسری یہ کہ حور میں سے اس کا نکاح کیا جائے گا۔ چوتھی یہ کہ اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔ پانچویں یہ کہ ابراہیم کی معیت عطا ہوگی ان کے قہر میں۔ چھٹی یہ کہ اس کی موت کے وقت اس کے پاس بارہ فرشتے آئیں گے جو اس کو مغفرت کی بشارت دیں گے اور اس کو اپنے ساتھ لے کر چلیں گے قبر سے میدان حساب میں تو اگر اس کو کوئی شے یوم قیامت کی خوفناک خبروں میں سے پیش آئی تو وہ اس سے کہیں گے کہ تو مت ڈر تو امن پانچ والوں میں سے ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس سے بہت آسان حساب لیں گے۔ پھر اس کو جنت میں داخل کرنے کا حکم ہو گا یہ فرشتے حساب کے موقع سے اس کو اس طرح لے کر چلیں گے جس طرح دو پہن کو لٹکے چلتے ہیں یہاں تک کہ اس کو اللہ کے حکم سے جنت میں داخل کر دیں گے اور ابھی عام لوگ حساب کی سختی میں ہوں گے۔ اور مروی ہے ابوہریرہ سے انھوں نے کہا کہ عثمان بن عفان سے مقالید السموات والارض کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر مقالید یعنی کنیاں ہیں آسمان و زمین کی اور لاجول و لا قوة الا بالله عرش کے خزانوں میں سے ہے۔ اور ابن عمر سے مروی ہے کہ عثمان بن عفان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقالید السموات والارض کی تفسیر کا سوال کیا تو ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بارے میں مجھ سے کسی نے سوال نہیں کیا۔ اس کی تفسیر ہے لا اله الا الله الخ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اور اللہ جو سب سے پاک ہے اور ہر تعریف اسی کی ہے میں اللہ

معفرت طلب کرتا ہوں نہیں ہے کوئی بازگشت (یعنی کسی مصیبت میں جس کی طرف رجوع کیا جائے) اور نہ کوئی قوت بجز اللہ کے جو ازل ہے اور آخر ہے اور ظاہر ہے اور باطن ہے ہر بھلائی اسی کے ہاتھ میں ہے وہی زندہ کرتا ہے اور وہی مارتا ہے اور وہ ہر شے پر قدرت کامل رکھتا ہے۔) آئندہ کیا بخاری تھے، روایت ہے ابوہریرہ سے کہ رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی راہ میں ایک جوڑا اپنے مال میں سے خرچ کر گیا اُس کو جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازے پر پکارا جائیگا اور جنت کے بہت سے دروازے ہیں جو شخص بہت نماز پڑھنے والوں میں سے ہوگا اُس کو باب الصلوٰۃ سے پکارا جائے گا اور جو بکثرت روزے لکھنے والوں میں سے ہوگا اُس کو باب الزیاد سے پکارا جائے گا اور جو شخص اہل صدقہ میں سے ہوگا اُس کو باب الصدقہ سے پکارا جائے گا اور جو شخص اہل جہاد میں سے ہوگا اُس کو باب الجہاد سے پکارا جائیگا ابوہریرہ نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا ایسا بھی ہوگا کہ کسی کو جنت کے تمام دروازوں سے پکارا جائے۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں اور میں امید کرتا ہوں کہ تو ان ہی میں سے ہے۔

افادات سورۃ مؤمن

فقیر کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ سورۃ مؤمن میں آل فرعون میں سے ایک مؤمن کا قصہ ذکر فرماتے ہیں کہ جس کے قلب میں موسیٰ علیہ السلام کی مدد کے لئے لڑنے کا داعیہ پیدا کر دیا اور اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے اور اللہ کی محبت کو قائم کرنے کی قوت اُس کی عقل پر نازل فرمادی تاکہ یہ بات امت مرحومہ کے صدیقین اور محدثین کے لئے دستور بن جائے اور یہاں تک خیر کا جاننے والا پہچان لیا کہ خدا تعالیٰ ہر پیغمبر کے زمانہ میں اُس مؤمن آل فرعون کی مانند کسی کے دل میں اللہ کے رسولوں کے لئے لڑنے اور اُس کے کلمہ کو بلند کرنے کا داعیہ ڈال دیتے ہیں اور وہ امت کے بہترین لوگ ہوتے ہیں اور جو کچھ آیات سابقہ میں کہا گیا ہے وہی یہاں بھی تصور کر لیا جائے۔ اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ الْعَمَلُ الْفَعْلُ (۴۰) جو فرشتے کہ عرش الہی کو اٹھاتے ہوئے ہیں اور جو فرشتے کہ اُس کے گرداگرد ہیں وہ

استغفر اللہ لاجل ولا توتہ الا باللہ الاول والآخر والظاہر والباطن بیدہ الخیر یحبیہ ویمیتہ و ہو علی کل شئی قدير اخرج البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم قال من آتق زوہین من مال فی سبیل اللہ و مری من ابواب الجنۃ و الجنۃ ابواب فمن کان من اہل الصلوٰۃ و مری من باب الصلوٰۃ و من کان من اہل الصیام و مری من باب الزیاد و من کان من اہل الصدقۃ و مری من باب الصدقۃ و من کان من اہل الجہاد و مری من باب الجہاد فقال ابوہریرۃ یا رسول اللہ قبل یدعی احد منہا کلما قال نعم و ارزجوان تکون منہن

فقیر محمّد خدی تعالیٰ در سورۃ مؤمن ذکر میفرماید قصہ مؤمن آل فرعون کہ داعیہ جلال برائی حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام در قلب او ریختند و عزیمت اعلا کلمۃ اللہ و الازیم حقۃ اللہ بر عقل او فرود آوردند تا دستور باشد صدیقین و محدثین امت مرحومہ را و ازینجا دانستہ غیر بشناسد کہ خدای تعالیٰ در وقت ہر پیمانہ کسے را مانند مؤمن آل فرعون داعیہ جلال برائے رسل اللہ و اعلا کلمۃ اللہ در دل سے ریزند و آن جماعہ بہترین امت می باشند و انجہ در آیات سابقہ گفتہ شد اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ الْعَمَلُ الْفَعْلُ وَ مِنْ حَوْلِہُ

اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے اس طرح استغفار لکھتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار آپ کی رحمت (عامہ) اور علم ہر چیز کو شامل ہے۔ اور جو کچھ اس قصہ کے بعد فرمایا جا رہا ہے کہ اِنَّا نَقْصُصُكَ الْخَبْرَ (۵۱:۴۰) ہم اپنے رسولوں کی اور ان لوگوں کی جو ایمان لائے ضرور بتا دیتے ہیں۔ سب اس بزرگ جماعت پر منطبق ہے۔ پھر فقیر کہتا ہے کہ ہاجرین اولین میں سے جو جماعت مومنین سابقین کی ہے اُن کے بارے میں یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ اُن کا جدال کفار کے ساتھ اسی طرز کا ہوتا تھا اور دین کی نصرت ان کے ہاتھوں سے ہوتی تو ان ارشادات سے مد نظر یہی حضرات ہیں اور ان بشارات کے مصداق یہی اکابر ہیں۔ اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ اور یزید بن الاثم سے مروی ہے کہ ایک شخص صاحب شوکت تھا جو حضرت عمرؓ کے پاس اپنے اثر سے کام لے کر سامان چاہا بیجا کرتا تھا اور وہ اہل شام میں سے تھا اور عمرؓ کو چند روز تک اُس کا کچھ حال نہ معلوم ہوا تو لوگوں سے اُس کا حال پوچھا۔ تو آپؓ نے کہا گیا کہ وہ برابر شراب پیتا ہے تو آپؓ نے اپنے کاتب کو بلا کر فرمایا کہ لکھو کہ اللہ کے بندے عمرؓ ابن الخطاب کی طرف سے فلاں بن فلاں کے نام۔ سلام علیکم میں تمہارا سامنے اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ نگہبان کا بننے والا اور توبہ کو قبول کرنے والا، سخت عذاب دینے والا اور بڑی قوت والا ہے اُس کے سوا کوئی معبود نہیں اسی کی طرف سب کو لوٹ کر جانا ہے۔ پھر آپؓ نے دعا کی اور جو لوگ آپ کے پاس موجود تھے اُنہوں نے بھی دل سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے اور اُس کو توبہ کی توفیق عطا فرمائے۔ جب یہ خط اُس شخص کے پاس پہنچا تو اُس نے اُس کو پڑھنا شروع کیا اور کہنے لگا غافر الذنب قابل التوب اللہ تمہارے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ وہ مجھے بخش دے گا۔ و قابل التوب شدید العقاب بیشک اللہ تمہارے مجھ سے اپنے عذاب سے ڈرایا ہے ذی القلول اور طول کے معنی ہیں خیر کثیر کے ایہ المصیورہ برابر وہ شخص بار بار ان کلمات کو پڑھتا اور اپنے نفس کو سنا تا رہا یہاں تک کہ روئے لگا۔ پھر توبہ کی اور رہت

يَسْتَقِيمُونَ عَمَلًا رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا وَآخِرُ نَصْرٍ لَنَا مِنَ اللَّهِ وَاللَّيْنِ آمَنُوا بِهِ بَرِنَ بَآئِهِ شَرِيفٌ مُنْطَبِقٌ اسْتِ بَارِزٌ فَرِيقٌ مَجْمُوعٌ اَزْ سَبَاقِ مَوْتِنِ اَزْ هَاجِرِ اَوَّلِينَ بِالْقَلْعِ مَعْلُومٌ شَدِيدٌ بِهَيْبِ اسْلُوبِ جِدَالِ كَفَّارٍ مُبْكَرٌ دَمْدَمٌ وَنَهْرٌ دِينِ بَرْدِ سَبِ اِيشَانِ وَاقِعٌ شَدِيدٌ بِسَطْحِ اَيْنِ اِشَارَاتِ اِيشَانِ اَمْدُ مِصْدَاقِ اَيْنِ بَشَارَاتِ اِيشَانِ دَهْوُ الْمَقْصُودِ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْاِثْمِ اَنَّ رَجُلًا كَانَ لَا بَأْسَ وَكَانَ يُعْتَدِلُ عَمْرٍا بِأَسْرِ دَكَانِ مِنْ اَهْلِ الشَّامِ وَ اَنَّ عَمْرٍا قَدَهُ فَسَالَ عَنْهُ فَقِيلَ لَهُ تَخَافُ فِي هَذَا الشَّرَابِ فَمَا عَمْرٍا كَاتِبَهُ فَقَالَ اَكْتُبْ مِنْ عَمْرِىَ ابْنِ الْخَطَّابِ اِلَى فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ خَالِي اَمْرُ اَيْكَ اللّٰهُ الَّذِى لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِى الطُّوْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْبَصِيرُ ثُمَّ دَعَا وَ اَمَرَ مَنْ عِنْدَهُ فَدَعَا اَنَّ يَقْبَلَ اللّٰهُ عَلَيْهِ فَعَلِمَ وَ اَن يَتُوبَ عَلَيْهِ فَلَمَّا اَتَتْ الصَّغِيْرَةُ الرَّجُلَ جَلَّ يَقْرَأُ وَيَقُولُ غَافِرُ الذَّنْبِ قَدَ وَدَدَنِي اللّٰهُ اَنْ يَغْفِرَ لِي وَ قَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ قَدَ وَدَدَنِي اللّٰهُ عَاقِبَةُ ذِى الطُّوْلِ وَ الطُّوْلِ الْكَبِيرُ الرَّسِيمُ عَمْرٍا مَلَمَ نَزَلَ يَرُدُّ اِلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَكُنْ ثُمَّ يَنْتَبِهُ

اچھی توبہ کی۔ اس کے بعد یہ خبر عمرؓ کو پہنچی فرمایا کہ ایسا ہی کیا کرو جب تم اپنے کسی بھائی کو دیکھو کہ وہ کسی لغزش میں پھنس گیا تو اس کے ساتھ نرمی کرو اور اس سے موافقت کھو اور اس کیلئے اللہ سے دعا کرو کہ وہ اس پر رحمت کے ساتھ متوجہ ہو اور اس کے حق میں شیطان کے مددگار نہ بنو۔ اور مروی ہے قتادہؓ سے کہہا کہ مدینہ میں ایک جوان تھا جو عبادت گزار تھا اور عمرؓ اُس سے محبت کرتے تھے وہ مصر چلا گیا پھر خراب ہو گیا اور اس کا حال ہو گیا کہ وہ کسی بُرے کام سے نہیں رکتا تھا۔ اس کے بعد اس کا ایک ششہ دار عمرؓ کے پاس آیا تو اُنھوں نے اُس جوان کا حال پوچھا اُس نے کہا اُن کا حال مجھ سے نہ پوچھئے۔ فرمایا کہیوں۔ اُس نے کہا وہ بڑے گیا اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے) بچ گیا تو آپؐ اُس کو یہ خط لکھا۔ عمرؓ کی طرف سے فلاں شخص کے نام حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مَا الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ (۳۰:۱۱)۔ یہ کتاب اتاری گئی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو

زبردست ہے ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ گناہ کا بخشنے والا ہے اور توبہ کا قبول کرنے والا ہے سخت سزا دینے والا ہے قدرت والا ہے اس سو کوئی لائق عبادت نہیں اُسی کے پاس (سب کو) جانا ہے۔ وہ یہ خط پہنچا، تو اُس نے اس کو بار بار اپنے نفس پر پڑھنا شروع کر دیا۔ اب وہ نیکی کی طرف رجوع ہو گیا۔ مروی ہے ابو اسحق سبئی سے اُنھوں نے کہا کہ ایک شخص عمرؓ بن الخطاب کے پاس آیا اور اُس نے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ میں قتل کئے ہوئے ہوں کیا میرے لئے توبہ مفید ہوگی تو آپؐ اُس کو پڑھ کر سنا یا حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مَا الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ اور اس سے فرمایا کہ عمل کر اور مایوس نہ ہو۔

مروی ہے قتادہؓ سے اس آیت کے متعلق وَأَذِخْ لَهُمْ جَنَّتِ حَقَّنِ (۸:۳۰) اور اُن کو ہمیشہ پہننے والی بہشتوں میں داخل کر دیجئے۔ اُنھوں نے کہا کہ عمرؓ بن الخطابؓ نے فرمایا اے کعب عدن کیلئے۔ کعبؓ نے کہا سونے کے محل میں جنت میں جن میں انبیاءؑ اور صدیقین اور عدل کرنے والے امام رہیں گے۔ اور اخذ کیا بخاری نے، روایت ہے عروہ سے اُنھوں نے بیان کیا کہ میں نے عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے کہا مجھے بتائیے کہ مشرکین نے سخت ترین گستاخی

فاحسن النزاع فبلغ عمر امره قال هكذا فاضفوا اذ ان اتمم اغانم زل زل فسد و وقفوه وادعوا لله ان يتوب عليه و لا تكونوا اعداء للشيطان عليه و من قتادة قال كان شاب بالمدينة صاحب عبادة و كان عمر رجلاً فانطلق الى مصر فسد فحل لا يتبع من شر تقدم على عمر بعض اهل فاك من اثبات فقال لاسياني عنه قال لم قال انه فسد و غلب فكتب اليه عمر بن عمر الى فلان حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ فَأَمَّا الذَّنْبُ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذُكِّرْ بِالْظُّلُمِ لَوْلَا اَلَا هُوَ الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ فعمل بقرتها على نفسه فاقبل بغير حق ابى اسحق السبيعي قال جاء رجلاً الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين اتى فقلت قبل لي من توبتي فقرأ عليه حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ فَأَمَّا الذَّنْبُ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذُكِّرْ بِالْظُّلُمِ لَوْلَا اَلَا هُوَ الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ قال عمر بن الخطاب فقلت يا امير المؤمنين اتى فقلت قبل لي من توبتي فقرأ عليه حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ فَأَمَّا الذَّنْبُ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذُكِّرْ بِالْظُّلُمِ لَوْلَا اَلَا هُوَ الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ قال عمر بن الخطاب فقلت يا امير المؤمنين اتى فقلت قبل لي من توبتي فقرأ عليه حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ فَأَمَّا الذَّنْبُ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذُكِّرْ بِالْظُّلُمِ لَوْلَا اَلَا هُوَ الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ قال عمر بن الخطاب فقلت يا امير المؤمنين اتى فقلت قبل لي من توبتي فقرأ عليه حمۃ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ فَأَمَّا الذَّنْبُ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذُكِّرْ بِالْظُّلُمِ لَوْلَا اَلَا هُوَ الْيَوْمُ الْمَعْبُودُ

صنفه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي يصلي بفناء الكعبة اذا قبل عقبة بن ابي معيط فاخذ بمكلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثوب ثوبه في عنقه فمقتة خفا شديدا فاقبل ابو بكر فاخذ بمكلبه ودفعه من ابني صلى الله عليه وسلم ثم قال اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رُبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَ عَنْ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ قَالَ اَتَقْتُلُونَ مَنْ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بَشِي كَانِ اسْتَدَّ مِنْ اَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَخَمِيَ فَلَقَوْهُ عَيْنَ فَرَحٍ فَاخَذُوا بِمَجَامِعِ رِدَائِهِ وَ قَالُوا اَنْتَ الَّذِي تَهْتِكُنَا هَا كَانِ يَعْذِرُ اِمَامُنَا قَالَ اَنَا ذَاكَ نَقَامُ ابُو بَكْرٍ فَاسْتَزَمَهُ مِنْ وَرَاءِهِ ثُمَّ قَالَ اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَاِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْكُمْ كَذِبُهُ وَاِنْ يَكُ صَادِقًا فَعَلَيْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعْبُدُكُمْ وَاِنْ اللهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُشْبِهٌ كَذَابٌ هَ رَافِعًا صَوْرَةَ بَذْكَ وَ مِثْلَهُ شَيْئَانِ هَ اَرْسَلُوهُ وَ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدْ صَرَّبُوا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَهَمَّ هَ غَضَبٌ عَلَيْهِ نَقَامُ ابُو بَكْرٍ فَمَلَّ يَنَادِي دَلِيمٌ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کی تھی تو انھوں نے بیان کیا کہ اس دوران میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی چار دیواری کے اندر نماز پڑھ رہے تھے کہ عقبہ بن ابی معیط آگیا تو اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مونڈھا پکڑا اور آپ کی گردن میں اپنا کپڑا ڈال کر اینٹھا اور آپ کے گلے کو سخت گھونٹنے لگا کہ ابو بکر نہ آگئے تو انھوں نے اُس کے کندھے پر بکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اُس کو دفع کیا۔ پھر کہا اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ (۲۸:۴۰) کیا تم ایک شخص کو (مض) اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے دلیلیں (بھی) لے کر آیا ہے اور عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ ایک کبھی اس سے زیادہ سخت ذہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پہنچائی گئی کہ آپ دوپہر کو بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے جب پتھر کا فایز ہو گئے تو مشرکین قریش آپ کو لپٹ گئے اور آپ کی پوری چادر پکڑ لی اور کہنے لگے تو یہی ہے وہ جو ہم کو اُن معبودوں کو کہتے ہیں جن کی ہمارے باپ دادا پوجا کرتے چلے آ رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں میں وہی ہوں۔ تو ابو بکرؓ کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے لپٹ گئے (دگرے نہ دیا) پھر کہا اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ (۲۸:۴۰) کیا تم ایک شخص کو (مض) اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے دلیلیں (بھی) لے کر آیا ہے اور اگر (بالفرض) وہ جھوٹا ہے تو اس کا جھوٹ اسی پر پڑے گا اور اگر وہ سچا ہوا تو وہ جو کچھ پیشگوئی کر رہا ہے اس میں سے کچھ تو تم پر (ضروری) پڑے گا اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو مقصود تک نہیں پہنچاتا جو (اپنی) حد سے گزر جائے والا، بہت جھوٹ بولنے والا ہو۔ یہ بلند آواز سے کہہ رہے تھے اور اُن کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے یہاں تک کہ انھوں نے آپ کو چھوڑ دیا اور مروی ہے انس بن مالک سے انھوں نے کہا کہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اتارا کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی تو ابو بکرؓ کھڑے ہوئے اور انھوں نے بلند آواز سے کہنا شروع کیا افسوس

تم لوگوں پر تم ایک شخص کو اس بات پر مانتے ہو کہ وہ یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ بعض لوگوں نے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ تو انھوں نے بتایا کہ یہ ابن ابی قحافہ ہے۔ اور اسار بنت ابی بکر مزی سے اسی طرح کی روایت افذ کی حکیم ترمذی اور ابن مردویہ نے۔ اور مروی ہے علی بن ابی طالب نے (مجلس کو خطاب کرتے ہوئے) کہا کہ لوگو! مجھے بتاؤ کہ لوگوں میں سے بہادر کون ہے؟ تو انھوں نے کہا ہم نہیں جانتے۔ آپ بتائیے۔ آپ نے کہا کہ ابو بکرؓ۔ واللہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ قریش نے آپ کو پکڑ رکھا تھا کوئی آپ کو اور نہ منہ کئے ہوئے ہے کوئی آپ کو بھجھوڑ رہا ہے اور وہ آپ سے یہ کہہ رہے تھے کہ تو وہ ہے کہ تو نے یہت سے معبودوں کو ایک ہی معبود بنا دیا۔ علی بن ابی طالب نے کہا خدا کی قسم ہم میں سے کوئی آپ کے قریب بھی نہ پہنچ سکا بجز ابو بکرؓ کے کہ کبھی اس کو مانتے تھے کبھی اس کو بھجھوڑتے تھے (یعنی اس طرح جمع کو چیرتے ہوئے آپ تک جا پہنچا اور آپ کو چھڑایا) اور وہ یہ کہتے جا رہے تھے افسوس ہے تم لوگوں پر تم ایک شخص کو اس بات پر نقل کرتے ہو کہ وہ یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ پھر علی بن ابی طالب نے اسی چادر کا پلا منہ پر ڈال لیا اور لٹے روئے کہ ان کی ڈاڑھی بھٹک گئی۔ پھر اس کے بعد انھوں نے کہا میں تمہیں خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ آل فرعون والا مومن بہتر تھا یا ابو بکرؓ۔ قوم خاموش تھی۔ آپ نے کہا کہ تم مجھے جواب نہیں دیتے تو (مجھ سے سناؤ) خدا کی قسم ابو بکرؓ کی ایک ساعت مومن آل فرعون کی تمام عمر سے بہتر ہے۔ وہ ایسا شخص تھا جو اپنے ایمان کو چھپاتے ہوئے تھا اور یہ (ابو بکرؓ) اپنے ایمان کا اعلان کر چکے تھے۔ مروی ہے ابو بکر صدیقؓ سے بیان کیا کہ ہم سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دجال مشرق کی ایک زمین میں نکلے گا جس کا خراسان کہا جاتا ہے اس کی پیروی ایسی قومیں کریں گی جن کے چہرے ایسے ہوں گے گویا تہہ بر تہہ چڑھائی ہوئی ڈھالیں ہیں۔

آیات سورۃ فصلت یعنی تم اس پر

اَنْتَقِلُوْنَ رَجُلًا اِنْ يَقُوْلَ رَبِّیْ اللّٰہُ قَالُوْا مِنْ ہٰذَا قَالُوْا ہٰذَا اِبْنُ اٰدَمَ وَ اَخْرَجَ الْحَکِیْمُ التَّرْمِذِیُّ وَاِبْنُ مَرْدُوۡیَہٖ عَنْ اِسْمَاعِیْلَ بَنَتِ اِبْنِ بَکْرٍ نَحْوَهُ وَ مِنْ عَلِیٍّ اِذْ قَالَ اٰتٰہَا النَّاسَ اَنْیَبُ وُتِّیْ بِاشِیْعِ النَّاسِ قَالُوْا لَا نَعْلَمُ فَمَنْ قَالَ ابُو بَکْرٍ لَقَدْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَ اَخَذَہٗ قَرِیْشٌ فِہِذَا یَجْتَبِیْہٖ وَ ہِذَا یُکَلِّمُہٗ وَ ہِمَّ یَقُوْلُوْنَ اَنْتَ الَّذِیْ جَعَلْتَ الْاٰلِہَ الْاٰلَہَ الْاٰلَہَ وَ اَحَدًا قَالَ فَوَاللّٰہِ مَا دَنَا مِثْلًا اَحَدًا اِلَّا ابُو بَکْرٍ یَضْرِبُ ہٰذَا وَ یَجْعَلُ ہٰذَا وَ یَتَلَمَّسُ ہٰذَا وَ ہُوَ یَقُوْلُ وَ یَلِیْمُ اَنْتَقِلُوْنَ رَجُلًا اِنْ یَقُوْلَ رَبِّیْ اللّٰہُ ثُمَّ رَفَعَ عَلِیٌّ بَرْدَہٗ کَانَ عَلَیْہِ فَبَکَ حَتّٰی اَبْتَلْتُ لَحِیْمَہٗ ثُمَّ قَالَ اَللّٰہُ کُمْ بِاللّٰہِ اٰمُوْنَ اَلْ اَلْ فَرَعُوْنَ خَیْرٌ اَمْ ابُو بَکْرٍ فَبَکْتُ الْقَوْمَ فَقَالَ اَلَّا تَجِیْبُوْنِیْ فَوَاللّٰہِ لَسَاءَ مَنْ اَبٰی بَکْرٍ فِیْہِ مَنْ مِثْلُ مَوْسٰی اَلْ فَرَعُوْنَ وَ اَکَ رَجُلٌ یَکْفِیْ اِیْمَانُہٗ وَ ہٰذَا اِبْرٰہِیْمُ اَطٰنَ اِیْمَانُہٗ عَنْ لَبِیْ بَکْرٍ الْمُشَدِّقِیْنَ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ اَنَّ الدَّجَالَ یَخْرُجُ فِیْ اَرْضِ الْمَشْرِقِ یَقَالُ لَہَا خَرَّاسَانٌ یَسْتَعْبِدُوْنَ اَقْوَامَ کَانَ وَ جِہَنَّمُ الْاَمَانُ الْمُرْتَدَہُ۔

قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰہُ

اللّٰہُ تَعَالٰی لَیْ فَرَاہَا اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰہُ (۱۴۱۰ھ)

ثُمَّ اسْتَغْفَرُوا تَتَذَلُّ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ
أَلَّا تَكُنَّا لَكُمُ وَلَا تَحْزَنُوا وَابْتَهِمُوا
بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ هُنَّ
أَوْ لَبِئْسَ كُفْرًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ وَلكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنْفُسُكُمْ
وَلكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ه نَزَّلُوا مِنْ
غُفُورٍ رَاحٍ وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا
يَمُنُّ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا
وَ قَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ه تَقَرُّ
گويد معنی عندهی تعالی ثواب جمعی را
که اقرار بتوحید کردند بعد ازان استغفار
نمودند بران بیان میفرماید بعد ازان
اجابات میناید احسنت جماعه که از
جمله موحدين بدعوت الی الحق و عمل
صالح متصف اند و ظاهر و باطن
ایشان انقیاد رب العزت است
این کلمه از کتاب الله معلوم
شد باز اگر شخصی را عقل میزند
باشد از احوال و اوصاف اشخاص
معیّن که بتواتر ثابت شده دخول
آن اشخاص درین کلمه بکه سرفتر
این جماعه بودند میتواند فهمید بعد
از ان احادیث مستفیضه و مشهوره
در مناصب همان اشخاص شاہد آن بهم
میگردد و در زمره آفمن گان علی
بیتہ من ربہ و یثبوتہ شاهد بیتہ داخل
تواند شد عن عمر بن الخطاب فی قوله وَ تَاوَلُوا الْقُرْآنَا
فِیْ اَکْثَرِ الْآیَةِ قَالَ اَقْبَلْتُ قُرَيْشًا لِّی
اَلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِمَ یُعَلِّمُکُمْ

کیا چیز روک رہی ہے (اگر تم اسلام قبول کر لو) تو عرب کی حدود سے آگے پہنچ جاؤ۔ تو انھوں نے کہا اے محمدؐ ہم نہیں سمجھتے کہ تو کیا کہتا ہے اور نہ ہم اس کو سنتے ہیں اور ہمارے دلوں پر تو پرے پڑے ہوئے ہیں اور ابو جہل نے تو اپنے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک کپڑے کو اڑبنا لیا پھر کہا اے محمدؐ جس بات کی طرف تم ہم کو بلاتے ہو ہمارے دل اُس سے پردوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں ڈاٹ لگ ہی ہے اور ہمارے اور تمہارے درمیان ایک حجاب ہے۔ پھر اُن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہیں دو اچھی باتوں کی طرف دعوت دے رہا ہوں یعنی یہ کہ تم اس بات کی شہادت دو کہ اللہ تم کے سوا کوئی معبود نہیں وہ کہتا ہے اُس کا کوئی شریک نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ تو جب انھوں نے لا الہ الا اللہ کی شہادت کا بیان سنا تو پیٹ پیٹ پھیر کر نفرت کے ساتھ یہ کہتے ہوئے چل دیئے اَجْعَلُ الْاِلٰهَةَ الْغٰیۃَ (۵: ۳۸) کیا (یہ شخص سچا ہو سکتا ہے کہ) اس نے اتنے معبودوں کی جگہ ایک ہی معبود رکھنے کا واقعی یہ بہت ہی عجیب بات ہے۔ اور ان میں سے بعض نے بعض سے کہا اِصْبِرُوْا وَاَصْبِرْ لِحُكْمِ اللّٰهِ (۱۶: ۱۰۲) کہ (یہاں سے) چلو اور اپنے معبودوں (کی عبادت) پر قائم رہو یہ کوئی مطلب کی بات ہے۔ ہم نے یہ بات (اپنے) پچھلے مذہب میں نہیں سنی ہو نہ یہ وہی (اس شخص کی) گھڑت ہے۔ کیا ہم سب میں سے اسی پر کلام الہی نازل کیا گیا۔ پھر جبریلؑ نازل ہوئے اور کہا اے محمدؐ اللہ تعالیٰ آپ کو سلام فرماتے ہیں کیا اس جماعت نے یہ گمان ظاہر نہیں کیا کہ اس بات کو سمجھنے سے اُن کے دلوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں اور ان کے کانوں میں ڈٹے ہیں اس لئے وہ نہیں سنتے آپ کی بات کو۔ یہ کیسے وَاِذَا ذُكِّرْتُمْ تَوَلَّوْا (۲۶: ۱۱۴) اور جب آپ قرآن میں صرف اپنے رب کا ذکر کرتے ہیں تو یہ لوگ نفرت کرتے ہوئے پشت پھیر کر چل دیتے ہیں اگر بات یہ ہوتی جس کا وہ دعویٰ کر رہے ہیں تو وہ نفرت نہ کرتے۔ لیکن وہ مجھوتے ہیں، مٹتے ہیں اور اس سے نفع نہیں اُٹھاتے اُس سے کراہیت کی وجہ سے پھر جب اگلا دن آیا تو اُن میں سے شرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم

مِنَ الْاِسْلَامِ فَتَسُوْرُوْا الْعَرَبَ فَقَالُوْا
يَا مُحَمَّدُ مَا نَفَقَ مَا تَقُوْلُ وَلَا نَسْمَعُ وَاَنْ
اَنْ عَلٰى قُلُوْبِنَا لَعْنًا وَاَعِزُّوْا
فِيْمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلُوْبُنَا فِي
اَكْثَرِ مَا تَدْعُوْنَا اِلَيْهِ وَلِيْ اَدَاٰنَا
وَقُرْءَانِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَقَالَ
لَهُمُ الْمُنٰبِغَةُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَوْ دَعُوْكُمْ اِلٰى خَصْلَتَيْنِ اِنْ تَشٰهَدُوْا
اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ
لَهُ وَاَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ قَدْ سَمِعُوْا
شٰهَادَةً اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَقُلُوْا عَلٰى اَدْبَارِهِمْ تَقُوْرُوْا وَاَنْ
قَالُوْا اَجْعَلُ الْاِلٰهَةَ الْغٰیۃَ وَاِجِدْ
اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ وَقَالَ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ اَمْسُوْا وَاَصْبِرُوْا عَلٰى
اِلٰهِيَّتِكُمْ اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَزِيْزٌ
مَعِيْنًا يٰۤهٰذَا رَفِیْ الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ اِنْ
هٰذَا اِلَّا اَخْسِلٰتٌ رَّاۤنْزِلَ عَلَیْهِ
الْبُرْکٰۤءُ مِنْ بَيْنٰنَا وَهَبْ جَبْرٰۤیْلُ فَقَالَ
يَا مُحَمَّدُ اِنَّ اللّٰهَ يُفَرِّکُ الْاِسْلَامَ
اِلٰی سِزْمِ هٰؤُلَاءِ اِنَّ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكْثَرُ
لِیَقْبُوْهُ وَفِیْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ اَفَلِیْسَ یَسْمَعُوْنَ
قَوْلَکَ کَیْفَ وَاِذَا ذُکِّرْتُمْ رَمٰکَ
فِی الْقُرْاٰنِ وَحَدَّکَ وَقُلُوْا عَلٰی
اَدْبَارِهِمْ تَقُوْرُوْا لَوْ کَانَ کَمَا زَعَمُوْا
لَمْ یَغٰیثُوْا وَکَلَّمْتُمْ کَاذِبُوْنَ یَسْمَعُوْنَ وَاَنْ
لَا یَسْتَفْعُوْنَ بِذَلٰکَ کِرٰہِیۃً لِّمَا کَانَ
مِنَ الْعٰدِیۃِ لِمَنْ یَسْمَعُوْنَ رَجُلًا اِلٰی النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے پاس گئے اور انھوں نے کہا اے محمدؐ ہم پر اسلام پیش کرو۔ جب آپؐ ان پر اسلام پیش کیا تو سب اسلام قبول کر لیا آخر تک نبی صلی علیہ وسلم نے تبسم کیا اور فرمایا کہ الحمد للہ کل تم یہ دعویٰ کر رہے تھے کہ تمھارے دلوں پر غلاف پڑھے ہوئے ہیں اور مختار تلوں جس امر کی طرف ہم تم کو دعوت دے رہے ہیں اُس سے پردوں میں چھپے ہوئے ہیں اور تمھارے کانوں میں ڈانٹیں لگی ہوئی ہیں کج تم نے اسلام قبول کر لیا تو انھوں نے کہا یا رسول اللہؐ کل ہم نے جھوٹ بولا تھا۔ اگر یہ بات ہوتی تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے۔ لیکن اللہ سچا ہے اور بندے اُس پر جھوٹ لگاتے ہیں۔ وہ بے احتیاج ہے اور ہم اُس کے محتاج ہیں۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیقؓ سے دربارہ آیت **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا وَإِنَّ قُلُوبَهُمْ كَافِرَةٌ** کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر ان کو اس پر استقامت بھی ہو گئی، فرمایا کہ استقامت یہ ہے کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں۔ اور مروی ہے ابو بکر صدیقؓ سے کہ انھوں نے (حاضرین سے) پوچھا کہ تم کیا کہتے ہو ان دونوں آیتوں کے بارے میں **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا وَإِنَّ قُلُوبَهُمْ كَافِرَةٌ** اور **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ** تو لوگوں نے کہا جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر عمل بھی کیا اور قائم بھی ہے "اُس کے حکم پر کہ گناہ نہ کئے۔ اور انھوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ مخلوط نہ کیا یعنی گناہ نہ کئے۔ تو آپؐ فرمایا کہ تم نے ان آیات کو سخت بات پر محمول کر لیا (ان آیات کی تفسیر یہ ہے) کہ جو لوگ ایمان لاتے اور انھوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ یعنی شریک کے ساتھ مخلوط نہ کیا۔ اور جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر اُس پر قائم رہے یعنی جنتوں کی عبادت کی طرف نہ لوٹے۔ اور مروی ہے عمرؓ بن الخطابؓ کہ جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر قائم رہے یعنی اُس کی طاعت پر قائم رہے اور لومڑی کی طرح راستہ نہ بدل لیا۔ اور مروی ہے عمرؓ بن الخطابؓ فرمایا کہ اگر خلافت کے ساتھ میں اپنے میں اذان دینے کی طاقت پاتا تو اذان دیا کرتا۔ مروی ہے عمرؓ بن الخطابؓ فرمایا کہ یہ قرآن اللہ کا کلام ہے اس کو اس کے صحیح مواقع پر رکھو اور اس میں

اپنی خواہش نفس کا اتباع نہ کرو (کہ تاویلات کر کے اپنے خیال کے ساتھ اس کو مطابن کرنے کی کوشش کرو)۔ مروی ہے ابن عباس سے اس آیت کی تفسیر میں **أَفَنَّمْ يُلْقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ** (۳۱:۴۱) سو بھلا جو شخص نار میں ڈالا جاوے وہ بہتر ہے، فرمایا بیٹے ابوجہل ابن ہشام **أَمْرٌ مِنْ كَلِّ** (۳۱:۴۱) یا وہ شخص جو قیامت کے روز امن و امان کے ساتھ (جنت میں) گئے، یعنی ابوبکر صدیقؓ مروی ہے بشیر بن تیم سے انھوں نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی ابوجہل اور عمار بن یاسر کے بارے میں **الْمَنْ يُلْقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ** ابوجہل ام من یاتی آمنایوم القیمۃ عمار مراد ہے۔ اور ایسی ہی تفسیر کو یہ سے مروی ہے۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے قول حق **لَا عَمَلُكُمْ مَا شِئْتُمْ** (۳۱:۴۱) کہ جو تم چاہو کرو۔ کے متعلق کہ یہ اہل بد کے لئے خاص ہے۔ اور مروی ہے ابراہیم غنی سے بیان کیا کہ یہ ذکر کیا گیا ہے کہ یوم بدر میں آسمان (کا دروازہ) کھولا گیا اور کہا گیا کہ جو تم چاہو کرو۔

آیات سورۃ شوریٰ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ الْخ (۳۲:۴۲)**

۳۳) سو جو کچھ تم کو دیا دلا یا گیا ہے وہ محض (چند روزہ) دنیوی زندگی کے رہنے کے لئے ہے اور (اگر وہ ثواب آخرت میں) جو اللہ کے یہاں ہے وہ (بدجہا) اس سے بہتر ہے اور زیادہ پائدار وہ ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لے آئے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں اور جو کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں سے) بے حیائی کی باتوں سے بچتے ہیں اور جب ان کو فتنہ آئے تو معاف کر دیتے ہیں اور جن لوگوں نے کہ اپنے رب کا حکم مانا اور وہ نماز کے پابند ہیں اور ان کا ہر کام (جس میں پانچین نفس نہ ہو) آپس کے مشورے سے ہوتا ہے اور ہم نے جو کچھ دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔ اور جو ایسے ہیں کہ جب ان پر ظلم واقع ہوتا ہے تو وہ برابر کا بدلہ لیتے ہیں۔ اور بڑائی کا بدلہ بڑائی ہے (یسی ہی پھر (بعد ازاں آپ اتفاق کے) جو شخص معاف کرے اور اصلاح کرے تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے واقعی اللہ تعالیٰ ظالموں کو پسند نہیں کرتا۔ اور جو اپنے آپ پر ظلم

ولا تبغوا فیہ ہواکم عن ابن عباس فی قول **أَفَنَّمْ يُلْقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ** قال ابوجہل بن ہشام **أَمْرٌ مِنْ كَلِّ** یابن ابی امیہ یؤدّم القیصر ابوبکر الصّدیق من بشیر بن تیم قال نزلت ہذہ الآیۃ فی ابی جہل و عمار بن یاسر المن یلقی فی النار غیر ابوجہل **أَمْرٌ مِنْ كَلِّ** یاتی آمنایوم القیمۃ عمار و عن بکر بن عبد اللہ عن ابن عباس فی قول **لَا عَمَلُكُمْ مَا شِئْتُمْ** قال ابی لہل بدر خاصۃ و عن ابراہیم النخعی قال ذکر ان السّاء فرّبت یوم بدر فقیل **لَا عَمَلُكُمْ مَا شِئْتُمْ**

قال اللہ تعالیٰ **فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَنْتُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَفَىٰ تَرْبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى الَّذِينَ يُحِبُّونَ كَلْبًاؤُ الدُّنْيَا وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ وَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ قِيًّا أَتَأْمُرُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُوءُ بَيِّنُهُمْ سَ وَمِمَّا سَرَّ قَنَّهُمْ يَتَفَقَّحُونَ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَشْتُمُونَ وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَ لَمَنِ انْتَصَرَ**

ہو چکنے کے بعد برابر کا بدلے لے سولیت لوگوں پر کوئی الزام نہیں الزام
مہرت ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق دنیا میں
سرکشی (اور تکبر) کرتے ہیں ایسوں کے لئے دردناک عذاب (مقرر)
ہے۔ اور جو شخص صبر کرے اور معاف کرے یہ البتہ بڑی ہمت کے
کاموں میں سے ہے۔ "فقیر عفی عنہ" کہتا ہے کہ ان آیات میں تعریف
ہے صحابہ کرام خصوصاً خلفاء ذوی الاحترام کے حال کی طرف اور
یہ مسئلہ ہم قرآن کی باریک بینی سے تعلق رکھتا ہے۔ اول اس مقدمہ
کو اپنے خیال میں مستحضر کر لینا چاہیے کہ اس سے افراد معینہ کی تعریف
حاصل ہو جاتی ہے۔ وہ یہ کہ نص کے لفظ عام ہوں جو اوصاف عامہ
پر مشتمل ہوں اور کوئی شخص اس مفہوم عام کے افراد میں سے
کسی وصف کے ساتھ اتنا مشہور ہو کہ اس وصف کو سن کر سامع
کی پہلی نظر اس فرد پر پڑے۔ اس کے بعد جاننا چاہیے کہ (أَمَنُوا
وَعَلَى رُبَّمَا تَوَكَّلُونَ) (یعنی ایمان لائے اور اپنے رب پر
توکل کرتے ہیں) ہاجرین اولین کے اوصاف مشہورہ میں سے ہے
کیونکہ غربت اسلام کے زمانہ میں اپنی قوم کی جن چیزوں سے اُن کو
آفت تھی ان حضرات نے ان سب کو چھوڑا اپنے گھر گنبد سے منہ موڑ
محض ایمان کے واسطے اس کے بعد انھوں نے ہجرت کی اور اپنے ذوالع
کسب معاش کو جو ہر ایک کھتا تھا سب پر خاک ڈالی اور مقامات ہلات
اور مشقتوں میں اپنے کو ڈال دیا، یہ سب محض وعدہ الہی پر بھروسہ
کرتے ہوئے انھوں نے کیا اور رب العزت تبارک و تعالیٰ کی خبر
پر خالص توکل کی بنا پر۔ اور وصف وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ الزُّنُوحَ
اور جو کہ کبیرہ گناہوں سے اور بے حیائی کی باتوں سے بچتے ہیں
اور جو اُن کو فحشہ آتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں) انصار صالحین ہلا
یافتہ کے اور اُن حضرات کے اوصاف میں سے ہے جنھوں نے خوبی
کے ساتھ اُن کا اتباع کیا (اور انس کو ہند بے بنالیا) کیونکہ تہذیب
کی حقیقت یہ ہے کہ قوت بہیمیہ (لذات نفسانی کا اسی قوت
سے تعلق ہے حکم عقل کے ماتحت ہو کر سکون حاصل کر لے اور عقل
سے بغاوت نہ کرے۔ یجتنون کبار الاثم والغواش سے اس طرف
اشارہ کیا گیا ہے اور قوت سبعیہ (جو غضب و رجوش کا منبع ہے)

بَعْدَ ظُلْمِهِمْ كَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ
إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ
وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنْ صَبَرَ وَصَفًا
إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ فقیر گوید
معنی عند درین آیات تعریف است بحال صحابہ کرام
خصوصاً خلفائے ذوی الاحترام و این مسئلہ از
دقائق ہم قرآن است نخست این مقدمہ لازم
ستحضر مباد ساخت کہ تعریف با افراد معینہ حاصل
میشود بآنکہ لفظ نص عام باشد متضمن اوصاف
عامہ و شخصی از میان افراد آن مفہوم عام مشہور
باشد بوصف چند آنکہ اول نظر سامع بان افراد
آفتد بعد ازان باید دانست کہ وصف اَمَنُوا و
عَلَى رُبَّمَا تَوَكَّلُونَ از اوصاف مشہورہ ہاجرین
اولین است زیرا کہ در وقت غربت اسلام
ایشان از مالفات قوم خود گدشتند و از عشا
خود بریدند محض برآ ایمان بعد ازان ہجرت
کردند و ترک مکاسبی کہ ہر یک برائے خود آمادہ
داشت نمودند و در ہالک و مشاق تن در دادند
ہجرت و اعتماد بر وعدہ الہی و بصرف توکل بر خبر
رب العزت تبارک و تعالیٰ و وصف وَالَّذِينَ
يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ قَرَأَا
مَا قُضِيَ لَهُمْ يَقْتَرُونَ از اوصاف
صالحین ہتدین است از انصار
الذین اتبعوہم باحسان زیرا کہ معنی
تہذیب آن است کہ قوت بہیمیہ زیر
حکم عقل مطمئن شود و بپنی نکند
یجتنون کبار الاثم والغواش
اشارہ بان است و قوت سبعیہ

تحت فرمان عقل رام گردد و اذا ما غصبوا ہم بغفرون
 رمز است بدان و کلمہ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ
 تفریض است بصدقین اکبر زیرا کہ اشہر اوصاف
 او آن بود کہ دعوت الحق را اول مرتبہ شنیدہ و
 بقوة تصدیق و کمال یقین تلقی نمودہ در اقامت
 صلوة پایہ بلند پیدا کرد تا آنکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اورا از میان صحابہ باامت صلوة برگزید
 و کلمہ آمُرْهُمْ شَوْزِی بَیْہِم اشارہ است بخلاف
 اعظم زیرا کہ اشہر اوصاف ادا آن بود کہ در زمان
 خلافت او جمیع امور بمشورہ علمائے صحابہ نافذ می
 شد و معظم اجماعیات در ملک اسلامیہ بہمان
 است کہ اجماع و اتفاق بران بتدبیر فاروق
 اعظم و برائے او واقع شد و کلمہ نَمَارُکُ غَنَمُ
 یُفْقَوْنَ کنایہ است بحال ذی النورین زیرا کہ
 اشہر اوصاف او در اسلام کثرت اتفاق است
 فی سبیل اللہ و بہین انفاقات بہ بشارت عظیمہ
 فائز گشت و بدرجات عالیات ترقی یافت و
 کلمہ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ
 منطبق است بر علی مرتضیٰ زیرا کہ در ایام خلا
 او امرے کہ واقع شد و وی بآن متغیر بود قتال
 بغاۃ است و قول تعالی وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ لَّی
 فَؤُکَکَ بِالْعَظِیْمِ مِنْ سَبِيلِ حاصل منے آن تجویز
 انتقام است و تفصیل عفو و اصلاح و منصفی کہ من
 محبتے مخصوص است بآن و لسان نبوت در
 استحسان آن وصف از دین کلمہ لفظ فرمودہ
 وَلَدِیْ ہَذَا سِدِّیْ وَصَلِّ اللہ بَیْنِ فَتَنِیْنِ عَظِیْمَتِیْنِ مِنْ
 الْمَلَائِکَیْنِ امر صلح است و رفع نزاع و لفظ اَصْلَحْ دلالت
 میکند بر وجود اتفاق مسلمین و ارتقاع تفرقہ از میان
 ایشان و این اشارہ است بخلاف معاوۃ

بھی عقل کے زیر حکم اگر مطیع ہو جائے : و اذا ما غصبوا ہم بغفرون
 سے اسی جانب ایمان فرمایا گیا ہے اور کلمہ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ
 تفریض ہے صدقین اکبر کی طرف۔ کیونکہ آپ کے سب سے زیادہ مشہور
 اوصاف میں سے یہ وصف تھا کہ دعوت حق کو پہلی مرتبہ سننے
 ہی قوت تصدیق اور کمال یقین کی بنا پر قبول کر لیا اور آپ نے
 اقامت صلوة میں بلند مرتبہ حاصل کر لیا یہاں تک کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ میں سے ان کو نماز کی امامت کے لئے
 منتخب فرمایا اور کلمہ آمُرْهُمْ شَوْزِی بَیْہِم سے اشارہ ہے
 فاروق اعظم کی جانب۔ کیونکہ یہ وصف ان کے سب سے زیادہ مشہور
 اوصاف میں سے تھا کہ ان کے زمانہ خلافت میں تمام امور علمائے صحابہ
 کے مشورے سے نافذ ہوتے تھے۔ اور ملک اسلامیہ کے اجماعی مسائل
 میں سب سے زیادہ باعظمت ہی مسائل ہیں جن پر فاروق اعظم کی تدبیر
 اور رائے سے اجماع و اتفاق واقع ہوا ہے۔ اور کلمہ نَمَارُکُ ذُفْنُ
 یُفْقَوْنَ سے اشارہ ہے حضرت ذی النورین کے حال کی جانب۔
 کیونکہ اسلام میں جو ان کا سب سے زیادہ مشہور وصف ہے وہ اللہ
 کے راستہ میں بکثرت خرچ کرنا ہے اور اسی بکثرت خرچ کرتے رہنے کی
 راہ سے آپ بشارت عظیمہ پر فائز ہوئے اور بلند مراتب پر آپ نے
 ترقی پائی۔ اور کلمہ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ
 منطبق ہے علی مرتضیٰ پر۔ کیونکہ ان کے ایام خلافت میں جو امر کہ واقع
 ہوا اور وہ اس میں متغیر و متحرک تھے وہ باغیوں کے ساتھ قتال ہے۔ او
 (مذکورہ بالا) آیت وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ لَّی فَؤُکَکَ بِالْعَظِیْمِ مِنْ سَبِيلِ
 تک اس کے حاصل منے ہیں انتقام کے جواز کا بیان اور معاف کر دینے
 اور صلح کرنے کی تفصیل کا اظہار اور وہ صفت کہ حضرت حسن بن علی
 مخصوص ہیں، اور لسان نبوت نے اس وصف خاص کی ستائش میں
 اس کلمہ سے لفظ فرمایا کہ یہ میرا بیٹا سردار ہے اور مغرب اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں اس کے ذریعہ سے صلح کرانے کا
 وہ امر صلح ہے اور رفع نزاع (یعنی جھگڑے کا ختم کر دینا) اور لفظ
 اَصْلَحْ اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ مسلمانوں میں اتفاق ہو گا
 اور تفرقہ باہمی ختم ہو گا اور یہ اشارہ ہے خلافت معاویہ بن ابی سفیان

کی طرف۔ اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ اِشارہ ہے جو انان بنی اُمیہ کی طرف کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے بارے میں فرمایا کہ ہلاک اُمّتی الخ میری اُمت کی ہلاکت ہوگی خاندان قریش کے لوگوں کے ہاتھوں سے۔ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِشارہ ہے علماء ربانی کی اُس جماعت کی طرف جن کے رئیس امام علی بن الحسین لقب بزرین العباد ہیں اللہ اُن سے اور اُن کے آبا کرام سے راجحی ہے کہ انھوں نے اُس زمانہ کو پایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کی رعایت سے جس میں آپؐ خلیفہ وقت کے مقابلہ پر تلوار کھینچنے سے منع فرمایا ہے ساکت ہو گئے اور باوجود اُن افعال و اطوار کی ناگواری کہ آپؐ خاموش ہے۔ اور اللہ ہی بہتر جاننے والا ہے اپنی کتاب کی باریکیوں کو۔ مروی ہے ابو بکرؓ سے کہ ایک شخص نے ابو بکرؓ کو بُرا کہا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعجب کرنا اور مسکرائنا شروع کر دیا۔ پھر جب وہ شخص بہت بڑھ گیا تو ابو بکرؓ نے اُس کے بعض اقوال کو اُس پر کوٹا دیا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آگیا اور آپؐ کھڑے ہو گئے۔ اس کے بعد ابو بکرؓ آپؐ کے پاس پہنچا اور آپؐ سے (بطور شکوہ) کہا کہ یا رسول اللہ وہ مجھے سخت سست کہہ رہا تھا اور آپؐ مجھے ہے پھر جب میں نے اُس کی بعض گفتگو کو اُس پر کوٹا دیا تو آپؐ خفا ہو کر اُٹھ گئے۔ تو آپؐ نے فرمایا بات یہ تھی کہ تمھارے ساتھ ایک فرشتہ تھا جو تمھاری طرف سے اُس پر کلام کوٹا رہا تھا جب تم نے خود اُس کی بات اُس پر کوٹا نا شروع کر دی تو شیطان آپؐ اور میں شیطان کے پاس نہیں بیٹھ سکتا تھا۔ پھر فرمایا کہ اے ابو بکرؓ تین باتیں ہیں جو حق ہیں۔ کوئی بندہ ایسا نہیں جس پر کسی قسم کا ظلم کیا جائے اور وہ اُس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے چشم پوشی کرے تو اُس کو اللہ تعالیٰ مدد دے کر غالب کرے گا۔ اور کسی شخص نے علیہ کا دروازہ نہیں کھولا جس سے اُس کی نیت حسن سلوک ہو رہی ہے ریاکاری نہ ہو) مگر اللہ تعالیٰ بہت کچھ بڑھا دے گا۔ اور کسی شخص نے مانگنے کا دروازہ نہیں کھولا جس سے اُس کی غرض کثرت

ابن ابی سفیان اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ اِشارہ است جو انان بنی امیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در باب ایشان فرمودہ اند ہلاک اُمّتی علی ایہی فلتہ من قریش وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِشارہ است پیچھے از علمائی اصحاب کہ رئیس ایشان امام علی ابن الحسین الملقب بزرین العباد است رضی اللہ عنہ و عن آباءہ الکرام کہ اور کہ اُن زمانہ کے دند و بر رعایت حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ از سبیل بر خلیفہ وقت نہی فرمودہ ساکت شد و تن زدند باوجود کراہیت اُن افعال و اطوار و اللہ اعلم بدقائق کتابہ عن ابی ہریرۃ ان رجلاً شتم ابابکر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس فجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتعجب یتعجب فلما کثر ردّ علیہ بعض قوله فغضب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقام فلیقہ ابو بکر فقال یا رسول اللہ کان ایشمتنی و انت جالس فلما ردوت علیہ بعض قوله غضبت و قمت قال ان کان معک کلمۃ یرد عک فلما ردوت علیہ بعض قوله وقع الشیطان فلم کن لاثمد مع الشیطان ثم قال یا ابابکر ثلاث ہیں حق امین عیب ظلم بمظلیہ فیفض عنہا اللہ الا اعزّہ اللہ بہا نصرت و افتح جہ باب علیہ یرید ہا صلتہ الا زادہ اللہ بہا کثرۃ و افتح جہ باب سلتہ یرید ہا کثرۃ

الأزاده الله بها قلَّةٌ من قیلان بن
أنس قال ابتاع ابوبکر جاريةً بحميَّة
من رجل قد كان أصابها فحملت
له فإراد ابوبکر ان یطأها فأبیت علیه
و أخبرت أنها حامل فرفع ذلك إلى
النبي ﷺ الله عليه وسلم فقال
النبي ﷺ الله عليه وسلم إنها
حفظت فمفظ الله بها إن أحدكم
إذا شجى ذلك الشجى فليس بالنيأ
على الله فردَّها إلى صاحبها
الذي باعها.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّمَا نَذَرُ هَبْكَ

[illegible]

گوید بظاہر تردید کردہ شد در آنکہ خدائی تعالیٰ
پیغامبر خود را پیش از انجا ز موعود از عالم دنیا
بردارد و خود متعصب انتقام شود کہ مضمون
وعدہ است یا بخضور او بناید انچه وعدہ میدہد
و در ہر دو صورت تشویش را بخاطر راہ بناید داد
زیراکہ تو بر راہ ماستی انچه میفرمائی راست است
و انچه وعدہ میدہی بودنی است و در علم خدائی
تعالی تردید نیست پس مراد تو از بعض است کہ بعض
موجود بخضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بانجا
رسد و بعض آن بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بنظہر آید و از احادیث متواترہ کہ شک را
دنان راہ نیست ثابت شد کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم از ابتدائی بعثت تا آخر حیات و وعدہ
فتح محم و روم میداد و جبرہ می فرمود کہ
خدائی تعالیٰ دین خود را بر اہل مد و مدبر
غالب خواہد ساخت بذل ذلیل و اعز عزیز
چون ابن صورت در عہد مبارک آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ظہور نیافت لازم شد
کہ بعد انتقال وی صلی اللہ علیہ وسلم برقی اعلیٰ
بردست بعض ثواب آن جناب واقع شود و
وقوع آن نتیجہ مراد حق باشد از بعثت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم و این کے از لوازم خلافت خاصہ
است حالاً در فکر آن باید افتاد کہ آن معانی بر
دست کدام کے ظاہر شد و اوست خلیفہ خاص و
یعنی لیکر کلمۃ التقویۃ بیک تاویل آنست کہ
جامہ از قریش ابن شریف ظاہر و باطن صدرا
و بہ نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسالہ
مالم شوند و احرار فضیلت را ملا کلمۃ اللہ
نمائند عن محمد بن عثمان المحزومی

کہتا ہے کہ بظاہر تردید کی گئی ہے اس امر کی (یعنی تشویش آمیز غلطی
کی) کہ خطاط نے اپنے پیغمبر کو جن امور کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے پورا
کرنے سے پہلے ہی عالم دین سے اٹھالے اور مجرمین سے انتقام کے
کام کو خود ہی انجام پذیر کرنے جو کہ وعدہ کا مضمون ہے یا اس امر
کو پیغمبر کی موجودگی میں ہی دکھائے جس کا وہ وعدہ کر رہے ہیں
صور توں میں تشویش کو دل میں نہ لانا چاہیے کیونکہ تم سید مسی
راہ پر ہو جو کچھ کہہ رہے ہو سچ کہہ رہے ہو اور جو کچھ تم وعدہ
دے رہے ہو وہ پورا ہونے والا ہے اور علم الہی میں تردید نہیں
ہے۔ پس مراد تقسیم کرنا ہے کہ کئے گئے وعدوں میں سے بعض تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی پورے ہو جائیں گے
اور بعض وعدے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ظہور میں
آئیں گے۔ اور احادیث متواترہ سے کہ جن میں شک شبہ کی
گنجائش نہیں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء
بعثت سے آخر حیات تک ملک فارس و روم کی فتح کا وعدہ کرتے
رہے اور کلمہ کھلاتے رہے کہ حق تعالیٰ اپنے ذین کو اہل مد
(یعنی دیہات والوں) اور اہل بر (یعنی صحرا والوں) پر غالب
کرے گا ذیل کو ذلت دے گا اور قابل عزت کو عزت دے کر جب
یہ صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ظہور
میں نہیں آئی تو لازم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
رفیق اعلیٰ کی طرف منتقل ہونے کے بعد آنجناب کے بعض قائم مقاموں
کے ہاتھ پر واقع ہوا اور اُس کا وقوع مراد حق کو پورا کرنے والا
بنے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تھی اور یہ خلا
خاصہ کے لوازم میں سے ایک لازمہ ہے۔ اب اس پر غور و فکر
کر لینا چاہیے کہ وہ مفہوم کس کے ہاتھ پر ظاہر ہوا جس کے ہاتھ پر
اُس کا ظہور ثابت ہو) وہی خلیفہ خاص ہے اور وَلَدَکُو لَکَ
وَلَقَوْمَکَ کے معنی ایک تاویل پر یہ ہیں کہ قریش کی ایک جماعت
یہ شریف ظاہر و باطن پائگی اور اُس جماعت کے افراد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت سے رسالہ عالم نہیں گئے اور اعلیٰ
کلمۃ اللہ کی فضیلت کا تحفظ کریں گے۔ اور محمد بن عثمان محزومی

ان قریشا قالت ^{مقبولاً} کُلُّ رَجُلٍ مِّنْكُمْ
اصحاب محمد رجلاً یاخذہ فقیضوا
لابی بکر طلحة بن عبد اللہ فاتاہ
وہو فی القوم فقال ابو بکر الی
مائدونی قال اذ عوک الی عبادۃ
اللات والنزری قال ابو بکر واللات
قال ربنا قال والنزری قال
بنات اللہ فقال ابو بکر لمن اہن
فکت طلحة فلم یجیبہ فقال
طلحة لاصحابہ اٰجیبوا الرجل فکت
القوم فقال طلحة قم یا بکر اشہد
اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ وان محمدًا
رسول اللہ فانزل اللہ وَمَنْ یَعِشْ
عَنْ ذِکْرِ الْاَحْزَنِ لَفِیْضٍ لَّہٗ شَیْطَانًا
الآیۃ من عبد الرحمن بن مسعود العبدی
قال قرأ علی بن ابی طالب ذہ الآیۃ
فَاَمَّا نَذْرٌ ہِیَ بَکَ فَاَمَّا مِیْمٌ مِّنْ مَّعْمُومِ
قال قد ذہبت بمیۃ علیہ السلام وبقیت
نَفْسٌ فِیْ حِدْوۃ مِّنْ حَاجِدٍ فِیْ قَوْلِ
وَإِنَّ لِّذِکْرِ لَّکَ وَ لِقَوِّکَ قال یقال
مِنْ ہَذَا الرَّجُلُ فِیقال من العرب
فیقال من ای العرب فیقال من
قریش فیقال من ای قریش
فیقال من بنی ہاشم ذہ عن علی وابن
عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقرض نفسه علی القبائل
بکتۃ و یعیدہم الظہور فاذا
قالوا

روایت ہے کہ قریش نے یہ تجویز کیا کہ اصحاب محمدؐ میں سے ہر شخص
کے پیچھے اپنا ایسا آدمی لگا دیں جو اُس کو گرفت میں لے لے۔ تو
انہوں نے ابو بکرؓ کے پیچھے طلحہ بن عبید اللہ کو لگایا۔ تو وہ قوم
کے لوگوں کو ساتھ لے کر ابو بکرؓ کے پاس پہنچے۔ ان سے ابو بکرؓ
نے کہا آپ مجھے کس چیز کی طرف دعوت دیتے ہیں؟ طلحہ نے کہا لا
دُعائی کی عبادت کی طرف۔ تو ابو بکرؓ نے کہا اور لات کیا ہے؟
طلحہ نے کہا ہمارا رب ہے۔ پھر ابو بکرؓ نے کہا اور عزیٰ کیا ہے؟
طلحہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں اس پر ابو بکرؓ نے کہا کہ تو
اُن کی ماں کون ہے؟ اس پر طلحہ چپ رہ گئے اور اُن کو جواب
نہ دے سکے۔ اس کے بعد طلحہ نے ساتھیوں سے کہا کہ اس شخص کو
جواب دو وہ سب بھی خاموش رہے۔ اس کے بعد طلحہ نے کہا اُنہوں
لے ابو بکرؓ میں گو اہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ
کے اور یہ کہ محمدؐ اللہ کے رسول ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
فرمائی وَمَنْ یَعِشْ عَنْ ذِکْرِ الْاَحْزَنِ لَفِیْضٍ لَّہٗ شَیْطَانًا
جو شخص اللہ کی نصیحت (یعنی قرآن) سے اندھا بن جائے ہم
اُس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں سو وہ (ہر وقت) اُس کے پاس
رہتا ہے اور عبد الرحمن بن مسعود العبدی سے مروی ہے اُنہوں
نے کہا کہ علیؓ بن ابی طالب نے یہ آیت پڑھی فَاَمَّا نَذْرٌ ہِیَ بَکَ
اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بیٹی علیہ السلام چلے گئے اور اُن کی جانب سے
کیونکہ اُن کے دشمنوں میں باقی رہ گیا۔ اور مجاہد سے مروی ہے
آیت وَلَئِنَّ لِّذِکْرِ لَّکَ وَ لِقَوِّکَ کے بارے میں اُنہوں نے
کہا کہ کہا جائے گا کہ یہ شخص (حضرت بنی علیہ السلام) کس (قوم)
میں سے تھے؟ تو جواب دیا جائیگا کہ عرب میں سے۔ پھر پوچھا
جائیگا کہ کس عرب میں سے؟ تو جواب دیا جائیگا کہ قریش میں سے۔
پھر کہا جائیگا کہ کونسے قریش میں سے؟ تو کہا جائیگا بنی ہاشم میں سے۔
اور علیؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ دونوں نے بیان کیا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں قبائل کے سامنے
بنفس نفیس اُن سے اسلام کے قلبہ کا وعدہ فرما رہے تھے کہ ان لوگوں نے

لِيْن الْمَلِكُ بَعْدَكَ أَتَيْتُكَ لَعَلَّكُمْ يَجْمَعُونَهُمْ
 بَشِيءٌ لَّانِ لَمْ يُوْتِرْ فِي ذَلِكَ
 بَشِيءٌ حَتَّى تَزِلْتَ وَارَاءَهُ لَذِكْرُكَ
 وَ يَقُوْكَ تَكَانَ بَعْدَ إِذَا سَأَلَ قَالَ
 لَقَرِيْشٍ فَلَا يُجِيبُوْهُ حَتَّى قِيلَتْ لَهُ
 طَلْ ذَلِكَ وَ عَنْ مَدْيَ بْنِ حَاتِمٍ
 قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا عَنْهُ رَسُوْلُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا
 إِنَّ اللهَ يَلْعَنُ مَا نِيَّ قَلْبِي مِنْ
 حُجَّةٍ لِّقَوْمِي فَشَرَفَنِي فِيهِمْ فَقَالَ
 وَارَاءَهُ لَذِكْرُكَ وَ يَقُوْكَ وَ سَوَّفَ
 تَشْكُرُونَ فَبَعَلَ الذِّكْرَ وَ الشَّرَفَ
 لِقَوْمِي فِي كِتَابِهِ ثُمَّ قَالَ وَ أَذْكُرُ
 عَشِيْرَتَكَ الْأَقْرَبِيْنَ وَ اخِفَضَ جَنَاحَكَ
 لِبْنِ أَيْتِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ يَعْنِي
 قَوْمِي فَاحْمَدَ اللهُ الَّذِي جَعَلَ الصَّدِيْقَ
 مِنْ قَوْمِي وَ الشَّهِيدَ مِنْ قَوْمِي
 وَ الْوَلِيَّ مِنْ قَوْمِي إِنَّ اللهَ قَلْبَ
 الْعِبَادِ ظَهْرًا وَ بَطْنًا تَكَانَ خَيْرُ عَرَبٍ
 قَرِيْبًا وَ هِيَ الشَّجَرَةُ الْمُبَارَكَةُ الَّتِي
 قَالَ اللهُ فِي كِتَابِهِ وَ مَثَلُ كَلِمَةٍ
 طَلِيْبَةٍ كَشَجَرَةٍ طَلِيْبَةٍ يَعْنِي قَرِيْبًا
 أَصْلُهَا غَارِبٌ يَقُوْلُ أَصْلُهَا بِحَرَمٍ
 وَ فَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ يَقُوْلُ الشَّرَفُ
 الَّذِي شَرَفَهُمُ اللهُ بِالْإِسْلَامِ الَّذِي
 بِهِمُ الْوَجْهَ الْوَحْدَانِيَّةُ ثُمَّ أُنْزِلَ فِيهِمْ
 سُوْرَةٌ مِنْ كِتَابِ اللهِ بِكَلِمَةٍ لِإِخْلَافِ
 قُرَيْشٍ إِلَى آخِرِهِ قَالَ مَدْيُ بْنُ
 حَاتِمٍ مَا رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُذَكِّرٌ عِنْدَهُ قَرِيشٌ بَخِيرٌ قَطْعٌ إِلَّا
 سَرَّهُ حَتَّى يَسْتَبِينَ ذَلِكِ التَّرْوَرُ
 لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ فِي وَجْهِهِ وَكَانَ
 كَثِيرًا مِثْلًا هَذِهِ الْآيَةُ وَإِنَّ لَذِكْرِهِ
 عَمَلًا وَبِقَوْلِكَ وَتَوَفَّتْ عَشْرُونَ
 عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَوْ مِنْ
 عَمَّةٍ مِنْ جَدِّهِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَنْ
 ابْنِ أَبِي نَجْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَنْزِلُ
 اللَّهُ إِلَى آسَاءِ الدُّنْيَا لَيْلَةَ الْبَيْتِ
 مِنْ شَعْبَانَ فَيُفَرِّقُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا رَجُلًا
 مُشْرِكًا أَوْ فِي قَلْبِهِ شَكٌّ عَنْ قِتَادَةِ
 مَنْ لَيْلَةَ عَرَبِ بْنِ أَبِي الْأَسْوَدِ الدُّؤَلِيِّ
 قَالَ تَرَفُّعَ الْإِسْمَاعِيلِ عَمْرًا وَكَذَلِكَ
 لَيْلَةَ أَشْهَرِ فَسَالَ عَنْهَا أَصْحَابُ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 عَلِيُّ لَا رَجُلٌ عَلَيْهَا إِلَّا تَرَفُّعَ
 يَقُولُ وَحَمَلُهُ وَفَضْلُهُ تَلْثُونَ
 شَهْرًا وَقَالَ وَفَضْلُهُ فِي
 كَائِنٍ وَكَانَ الْحَلُّ بِهِنَّ سِتَّةً
 أَشْهُرَ فَرَكِبَهُمَا عُمَرُ قَالَ ثُمَّ بَلَّغْنَا
 أَنَّهُمَا وَلَدَتْ أَخْرَسَةً أَشْهُرَ وَعَنْ
 نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ
 عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَلَيْسَ
 لِنَصْرَجِ الْمَرْأَةِ الَّتِي أُتِيَ بِهَا
 عُمَرُ وَضَعَتْ لَيْسَةَ أَشْهُرَ فَانْكَرَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ فَقُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ
 تَقْلِمُ قَالَ كَيْفَ قُلْتُ أَخْرَأَ
 وَحَمَلُهُ وَفَضْلُهُ تَلْثُونَ شَهْرًا
 الْوَالِدَاتُ يَرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَالْمِائَةِ

کے سامنے کبھی قریش کا ذکر خیر کے ساتھ کیا تو آپ اس سے
 یہاں تک خوش ہوتے کہ اس سرور کو سب لوگ آپ کے چہرے
 سے پہچان لیتے تھے اور آپ اکثر اس آیت کی تلاوت کیا کرتے تھے
 وَإِنَّهُ لَنَبِيُّ رَبِّكَ وَأَنَّكَ الْخَاصِرُ مَرُومٍ ہے قاسمؓ محمد سے وہ یعنی قائم
 روایت کرتے ہیں ابو بکرؓ سے یا اپنے عم (عبدالرحمن بن ابی بکرؓ)
 اور وہ ان کے دادا ابو بکر صدیقؓ سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات میں
 آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتے ہیں تو ہر شے کی مغفرت کرتے
 ہیں سوائے اُس شخص کے جو شرک کرنے والا ہو یا اُس کے قلب
 میں عداوت ہو۔ مروی ہے قتادہؓ سے وہ روایت کرتے ہیں
 ابو حرب بن ابی الاسود الدؤلی سے انھوں نے بیان کیا کہ عمرؓ
 کے سامنے ایک عورت پیش کی گئی جس نے چھ ماہ بچہ جنا تھا۔
 آپ نے اُس کے بارے میں اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 مشورہ تو چھا تو علیؓ نے کہا کہ اس پر رحم نہیں ہے۔ کیا آپ نہیں
 دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَحَمَلُهُ وَفَضْلُهُ تَلْثُونَ
 شَهْرًا (۱۵:۴۶) اور اُس کو بیٹ میں رکھنا اور دودھ چھوڑانا
 تیس مہینے (میں پورا ہوتا ہے) اور یہ بھی فرمایا وَفَضْلُهُ فِي
 عَامَيْنِ (۱۴:۳۱) اور دو برس میں اُس کا دودھ چھوٹتا ہے۔ اب
 یہاں مدت محل (تیس ماہ میں سے چوبیس ماہ نکالنے کے بعد) چھ
 مہینے رہ گئی۔ تو عمرؓ نے اُس کو چھوڑ دیا۔ بیان کیا کہ پھر میں یخبر
 پہنچی کہ چھ مہینے کا اُس کے اور بچہ پیدا ہوا۔ اور نافع بن جابر
 سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے اُن سے ذکر کیا کہ میں اُس وقت
 حاضر تھا جب ایک عورت لائی گئی عمرؓ کے پاس جس نے چھ مہینے
 میں بچہ جنا تھا تو مام لوگوں نے اس کو منکر قرار دیا دینے اُس کے
 حلالی ہوئے کا انکار کیا، تو میں نے عمرؓ سے کہا کہ آپ کیسے ظلم
 کریں گے۔ کہا کہ میں نے کہا پڑھئے وَحَمَلُهُ وَفَضْلُهُ تَلْثُونَ
 شَهْرًا اور وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَالْمِائَةِ
 (اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو برس تک دودھ پلاتی ہیں) میں نے کہا کہ حول کتنا ہوتا ہے کہا کہ ایک سال۔ میں نے کہا کہ سال کتنا

کم الحول قال سنة قلت کم السنة
قال اثنا عشر شهرا قلت فاربعة
و عشرون شهرا حوالان کالان و یوخر
الله من الحول ماشاء و یقدم قال فاسترح
عمر الی قولى و عن ابی عبیدة مولى
عبدالرحمن بن عوف قال رفعت امرأة
لی عثمان ولدت لیسة اشهر فقال عثمان
قد رفعت الی امرأة ما ارا الا جارت بشر
فقال ابن عباس اذ اکملت الرضاة
کان الحمل ستة اشهر و قرء و حمله و
فصل ثلثون شهرا فدر عثمان عنها
و من ابن عباس انه کان یقول اذا
ولدت المرأة لتسعة اشهر کفالم من
الرضاع امة و عشرون شهرا و اذا
ولدت لستة اشهر کفالم من الرضاع
ثلاثة و عشرون شهرا و اذا وعت
لستة اشهر فموتین کالمین للان الله
یقول و حمله و فصل ثلثون شهرا
من ابن عباس قال انزلت هذه الایة فی
النبی کریم صلی الله علیه و آله و سلم
و بلغ امره بعین مسنة قال رب
اوزعنی الایة فاستجاب الله له فاعلم
والداه جمیعاً و اخوانه و ولده
کلیهم و نزل فیہ فاما من اعطی
الکف الی آخر السورة من مجاہد
قال دعا ابو بکر مرضی الله عنہما فقال لا
انے مویسک بو صیتہ ان
تکفلها ان الله نے ایل حق لا
یقبحک بالنهار و حقاً بالنهار لا یقبل باللیل

ہوتا ہے کہا کہ بارہ مہینے۔ میں نے کہا کہ پھر حوالین کالمین چوبیس مہینے
ہوئے اور اللہ تعالیٰ حمل کو جتنا چاہے مؤخر کرے اور مقدم کرے
ابن عباس نے کہا کہ میری گفتگو کے بعد عمر مطمئن ہو گئے۔ اور
ابو عبیدہ مولى عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے بیان کیا کہ
ایک عورت عثمان بن عفان کے پاس لائی گئی جس نے چھ مہینے میں بچہ جناھا
تو عثمان نے کہا کہ میرے سامنے ایسی عورت لائی گئی جس کے بارے
میں میں خیال یہ ہے کہ اس سے بدی ہی کا صدور ہو رہا ہے۔ تو ابن
عباس نے کہا کہ جب ضاعت (یعنی دودھ پلانے کی مدت)
پوری ہو جائیگی تو مدت حمل چھ مہینے ہوگی اور یہ آیت پڑھی
و حملہ و فصل ثلثون شهرا تو عثمان نے اس پر سے حد
اتحادی۔ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ
جب عورت کے کوٹھینے میں بچہ پیدا ہو تو اس کو اکیس مہینے دودھ
پلانا کافی ہے اور جب سات مہینے میں پیدا ہو تو اس کو تیس
مہینے دودھ پلانا کافی ہے اور جب موضع حمل چھ مہینے میں ہو تو
پورے دو برس ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و حملہ و فصل
ثلثون شهرا۔ اور مروی ہے ابن عباس سے انھوں نے کہا کہ یہ
آیت ابو بکر صدیق کے بارے میں نازل ہوئی ہے حتیٰ اذا بلغ
اشد الخ (۱۵: ۴۶) یہاں تک کہ جب وہ اپنی جوانی کو پہنچتا
ہے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے کہ اے میرے پروردگار
مجھ کو اس پر مداومت دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر
کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں الخ
تو اللہ تعالیٰ نے اُن کی دعا قبول کی اور اُن کے والدین اور
بھائی اور اولاد سب سلام لے آئے۔ اور اُن ہی کے بارے میں
فاما من اعطی و انظر آخر سورت تک نازل ہوئی۔ اور
مروی ہے مجاہد سے کہا کہ بلایا ابو بکر نے عمر کو بھی اللہ عنہما او
کہا کہ میں تم کو کچھ نصیحتیں کرتا ہوں تم اُن کو محفوظ کر لو لیکن
اللہ تم کو اس میں جو حق ہے اُس کو دن میں قبول نہیں کرتا اور
دن میں جو اس کا حق ہے وہ رات میں قبول نہیں کرتا (اس لئے
ہر ایک حق کو اس کے مہل وقت پر ادا کرنے کا اہتمام رکھا جائے) اور

یہ کہ کسی کی زائد عبادت (نوافل یا صدقات و خیرات) قبول نہیں ہیں جب تک وہ فریضہ کو ادا نہیں کر لیتا۔ اور یہ کہ قیامت کے دن اُسی کے اعمال کا وزن بھاری پے لگے گا جس کے اعمال کے ساتھ دنیا میں اتباع حق شامل ہوگا اور میزان کو یہ قابلیت دی گئی ہے کہ جب اُس میں حق رکھا جائے گا جیسی وہ بھاری ہوگی اور قیامت کے دن اُس شخص کے موازن پلے رہیں گے جنہوں نے دنیا میں عمل، باطل کے اتباع سے کئے اور اس سخت گاہی لوگوں پر اثر پڑے گا اور میزان کو یہ قابلیت دی گئی ہے کہ جب بھی اس میں باطل رکھا جائے گا وہ ہلکی ہو جائے گی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے جہاں اہل جنت کا ذکر کیا اُن کے بہترین اعمال کے ساتھ کیلئے کہ ایک کہنے والا (یعنی خیال کرنے والا) کہے گا (یعنی خیال کریگا) کہ تیرا عمل ان لوگوں کے عمل کے برابر کیسے پہنچے اور حقیقت یہ ہوگی کہ اُن کے بُرے اعمال کو اللہ تعالیٰ نے مٹا کر دیا ہوگا (یہ نہ سمجھو کہ اُن سے بُرے اعمال کا صدور ہی نہیں ہوا) اور اللہ تعالیٰ نے اہل نار کا ذکر کیا اُن کے بدترین اعمال کے ساتھ یہاں تک کہ کوئی کہنے والا یہ کہے گا (یعنی خیال کرے گا) کہ میرے اعمال تو ان لوگوں سے بہت اچھے ہیں۔ اور حقیقت یہ نہیں ہے کہ انہوں نے اچھے اعمال کئے ہی نہ ہوں گے بلکہ یہ ہے کہ ان کے اُحسن اعمال کو (باطل کے ساتھ شامل ہونے کی وجہ سے) اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا ہوگا۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے آیت شدت کو (جس میں عذاب کا ذکر ہے) نازل کیا ہے آیت جبار (جس میں مغرور اور جنت کا بیان ہے) کے پاس اور آیت رہا کو آیت شدت کے پاس تاکہ مومن باغیب بھی رہے اور خائف بھی کہ وہ اپنی ذات کو ہلاکت میں نہ ڈال لے اور اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسی خام خیالی اپنے دل میں نہ جمالے جو خلاف حق تمناؤں پر مشتمل ہوں عمرو بن ہے ابن عمر سے کہ عمر بن جابر بن عبد اللہ کے ہاتھ میں ایک درم دیکھا تو پوچھا کہ یہ درم کیسا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ گھر والوں کے لئے گوشت خریدنے کا ارادہ ہے جس کے وہ خواہشمند ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جب کسی شے کی اشتہار تم کو ہوگی تم اس کو فریضہ کو

اے لیس لاصد نافلہ حتیٰ یؤدّی الغریبۃ انا ثقلت موازین من ثقلت موازینہ یوم القیمة ابتاعهم الحق فی الدنیا وثقل ذلک وحق لمیزان لا یوضع فیہ الا الحق ان یثقل وحقث موازین من حقث موازینہ یوم القیمة لابتاعهم الباطل فی الدنیا وحقث علیہم وحق لمیزان لا یوضع فیہ الا الباطل ان یثقل الم تر ان اللہ ذکر اہل الجنتہ بمن اعمالہم فیقول القائل ہن یبلغ حکمت من عمل ہولاء وذلک ان اللہ تعالیٰ تجاود عن اسور اعمالہم وان اللہ تعالیٰ ذکر اہل النار باسور اعمالہم حتیٰ یقول القائل انا خیر عملا من ہولاء وذلک بان اللہ رد علیہم اسن اعمالہم الم تر ان اللہ انزل آیت الشدة عند آیت التیاد و آیت الرجار عند آیت الشدة لیكون المؤمن راغباً راہباً سلاً یلے بیدہ لے التسلک ولا یجتنے علی اللہ اُمنیۃ یثقی فیہا غیر الحق من ابن عمر ان عمر راے فی یہ جابر بن عبد اللہ درہما فقال ما ہذا الدہم قال اُرید اشتیری لا یلی بہ لعمراہ فرموا الیہ فقال اکلما اشتہیم شیئا اشتہیرہ

کیا یہ آیت تم بھول چکے ہو اذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ (۲۰: ۴۶) تم اپنی لذت کی چیزیں دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب بت چکے اور سالم بن عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ لذت میں سے ہم یہ مراد نہیں لیتے کہ ہم حکم دین کہ فریہ بکریوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت بھونا جائے اور گھوٹوں کی گری (سجی روٹی) لے کر چائے لے اُس کی روٹی پکائی جائے اور حکم دیں کہ اگلو (کاشیرہ) لے کر اُس کو ہائے لے فیذ بنایا جائے (یعنی شربت) جو (گادہ نشین ہو کر) چکور کی آنکھ کی مانند مصفا ہو جائے (یہ چینی اور عمدہ نبات سفید کا زمانہ نہیں تھا شربت ایسی ہی چیزوں سے بنا تھا مترجم) وہ ہم کھاتیں اور یہ پیتیں۔ لیکن ہمارا مقصد اُس سے یہ ہوتا ہے کہ ہم کو اپنی پاکیزہ چیزوں (یعنی لذت مرغوا) کو باقی رکھنے کا خیال رہنا چاہیے کیونکہ ہم نے سنا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا لَكُمْ اَدْرَاٰ مَرِيءٌ بِمَعْنٰی قَادَةُ (اس آیت کی تفسیر میں) اذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا قَالًا کہا تم جانتے ہو کہ بہت سے لوگ اپنی حسنا کو دنیا میں خرید رہے ہیں اُس شخص کے حال کی طرح جو اپنی مرغوبات طیبات دنیوی کو پورا کرنا چاہتا ہو اگر وہ تقاطعات رکھتا ہو (یعنی جب اپنی تمام مرغوبات دنیا میں حاصل کر لی تو وہ دن کا حقہ اب کیا باقی رہا) لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ (قادۃ نے) کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں چاہتا تو میرا کھانا تم سب سے زیادہ اچھا نفیس ہوتا اور میرا بال تم سب سے باموسل سے زیادہ نرم ہوتا مگر میں اپنی طیبات (یعنی خوشگوار چیزوں) کو باقی رکھنا چاہتا ہوں۔ اور ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ جب شام تشریف لے گئے تو اُن کے لئے ایسا کھانا بنایا گیا جو اس سے پہلے اُنہوں نے دیکھا بھی نہ تھا۔ تو اس کو دیکھ کر فرمایا کہ ہمارے لئے یہ ہے تو اُن فقراء مسکین کے لئے کیا ہو گا جو مرگئے اور وہ جو کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہ کھا سکے۔ تو خالد بن الولیدؓ نے کہا کہ اُن کے لئے جنت ہے۔ تو عمرؓ کی وہ نو آنکھیں ڈبڈبائیں۔ پھر فرمایا کہ اگر ہمارے حصہ میں مال دنیا آیا

لَنْ تَذُوبَ سَلَّمَ بِذِهِ الْآيَةِ اذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا لَكُمْ اَدْرَاٰ مَرِيءٌ بِمَعْنٰی قَادَةُ (اس آیت کی تفسیر میں) اذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا قَالًا کہا تم جانتے ہو کہ بہت سے لوگ اپنی حسنا کو دنیا میں خرید رہے ہیں اُس شخص کے حال کی طرح جو اپنی مرغوبات طیبات دنیوی کو پورا کرنا چاہتا ہو اگر وہ تقاطعات رکھتا ہو (یعنی جب اپنی تمام مرغوبات دنیا میں حاصل کر لی تو وہ دن کا حقہ اب کیا باقی رہا) لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ (قادۃ نے) کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں چاہتا تو میرا کھانا تم سب سے زیادہ اچھا نفیس ہوتا اور میرا بال تم سب سے باموسل سے زیادہ نرم ہوتا مگر میں اپنی طیبات (یعنی خوشگوار چیزوں) کو باقی رکھنا چاہتا ہوں۔ اور ہم سے ذکر کیا گیا کہ عمرؓ بن الخطابؓ جب شام تشریف لے گئے تو اُن کے لئے ایسا کھانا بنایا گیا جو اس سے پہلے اُنہوں نے دیکھا بھی نہ تھا۔ تو اس کو دیکھ کر فرمایا کہ ہمارے لئے یہ ہے تو اُن فقراء مسکین کے لئے کیا ہو گا جو مرگئے اور وہ جو کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہ کھا سکے۔ تو خالد بن الولیدؓ نے کہا کہ اُن کے لئے جنت ہے۔ تو عمرؓ کی وہ نو آنکھیں ڈبڈبائیں۔ پھر فرمایا کہ اگر ہمارے حصہ میں مال دنیا آیا

وَذَهَبُوا بِالْحَمِيَّةِ لَقَدْ بَاذَا بَوْنًا بَعِيدًا
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَى عِمْرًا
 وَابْنًا مَعَهُ لَحْمًا فَقَالَ يَا جَابِرُ مَاذَا كَلِمْتُ
 لَحْمٍ اشْتَرَيْتَهُ بِدِرْهَمٍ لِنَفْسِكَ هُنْدِي قَرْمَنٍ
 أَيْسَهُ فَقَالَ ابْنُ الْيَمَنِ احْدُكُم شَيْئًا
 الْأَصْنَعُ الْمَيْجِدَ احْدُكُم ابْنُ يَطْوَى بَطْنَهُ
 لِمَارِهِ وَابْنُ عَمِّ ابْنِ نَزْدٍ حَبِيبُ هَذِهِ الْآيَةِ
 أَذْ مَسَّكُمْ طَلْعًا كُمْ فِي حُكْمِ الدُّنْيَا
 قَالَ فَمَا أَفْلَحْتُ مِنْهُ حَتَّى كَسَدْتُ أَنْ
 لَا أَفْلَحْتُ وَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ بِلَالٍ قَالَ
 كَانَ حَفْصٌ كَيْشَرُ فَنَشِئَانُ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ وَكَانَ أَقْرَبُ
 طَعَامِهِ إِنْقَاءً فَقَالَ لَهُ عُمَرُ مَا كَمْ مَطْعَانًا
 فَقَالَ يَا امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ابْنُ أَبِي يَصْنَعُونَ
 لِي طَعَامًا هُوَ أَفْنَى مِنْ طَعَامِكَ
 فَأَخْتَارَ طَعَامَهُمْ طَعَامِي طَعَامَكَ
 فَقَالَ مَهْ لَكَ ابْنُ امْرِئِكُلَا لَوْ
 شَتَّتْ امْرَأَتُ بَشَاءَ فَتَيْتٍ سَمِيئَةٍ
 فَالْقَى عَنْهَا شَعْرًا ثُمَّ امْرَأَتُ بَرَقِيقٍ
 فَنُفِخَ فِي غُرْقَةٍ فَبُعِلَ خَبِيرٌ امْرُؤُ قُفَا
 وَ امْرَأَتُ بَصَارٍ مِنْ زَبِيبٍ فَبُعِلَ
 سُرْنٌ حَتَّى يَكُونَ كَدَمُ الْغَزَالِ فَقَالَ
 حَفْصُ ابْنُ اِرَاكٍ تَعْرِفُ لَيْلِي
 الطَّعَامُ فَقَالَ عُمَرُ مَهْ لَكَ ابْنُ
 الدُّنْيَا نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا كَرَامِيَّةُ
 ابْنِ يَنْفَعٍ مِنْ حَسَنَاتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 لَا أَشْرَكَكُمْ فِي لَيْلِي طَعَامِكُمْ وَ مِنْ أَحْسَنِ
 قَالَ قَدِيمٌ وَفَدَا اَهْلَ الْبَصَرَةِ طَعَامَ مَرْجٍ
 ابْنِ مُوسَى فَقَالَ لَهُ كُلْ يَوْمَ خَيْرٍ مَكْتُ

اور وہ جنت میں پہنچ گئے تو ہم میں اور ان میں بہت بڑا بعد ہو گیا۔
 جابر بن عبد اللہ نے مروی ہے کہ ایک مجھے عمر نے دیکھا اور میں کو
 لکھتے ہوئے تھا تو فرمایا کہ اے جابر! یہ کیا ہے؟ میں نے کہا کہ
 ایک درہم کا گوشت خرید کر لایا ہوں اپنی عورتوں کے لئے ان کا
 اس کے لئے بہت مال چاہ رہا ہے۔ فرمایا کہ کیا جس نے کی خواہش
 تم میں سے کسی کو ہوتی ہے وہ تیار ہوئے لگتی ہے۔ کیا تم میں
 کوئی یہ جذبہ نہیں رکھتا کہ اپنے پیٹ کو تھکے لئے اپنے حساب کے لئے
 یا اپنے ابن عم (بھائی) کے لئے کیا یہ آیت بھول گئے ہو اَذْهَبْتُمْ
 طَلْعًا تَكُونُ فِي حُكْمِ الدُّنْيَا۔ کہا کہ پھر میں ان سے رہائی نہ پاسکا
 یہاں تک کہ یہ خیال کرنے لگا کہ ان سے نجات نہ ملے گی۔ حمید بن
 بلال سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ حفص، امیر المؤمنین عمر رضی
 اللہ عنہ سے بہت لپٹے بستے تھے اور جب کھانے کا وقت ہوتا
 تو کتر جاتے تھے۔ اس پر عمر نے کہا کہ تم کو کیا ہو گیا ہمارے ساتھ
 کھانے سے کیوں بچتے ہو انھوں نے کہا کہ امیر المؤمنین میرے
 گھر والے میرے لئے ایسا کھانا لاتے ہیں جو آپ کے کھانے سے نرم ہو جائے
 تو میں اس کھانے کو آپ کے کھانے پر ترجیح دیتا ہوں تو آپ نے فرمایا
 کہ تجھے رشتہ تیری ماں تو یہ نہیں دیکھتا کہ میں چاہتا تو حکم دیتا کہ
 جو ان موٹی تازی بکری فوج کی جاتے اور کھال سے گوشت الگ
 (کر کے عمدہ تیار) کیا جاتے پھر آٹے کے بالے میں حکم دیتا کہ کپڑے
 میں سے چھانا جائے پھر (اس قیدے کی) چپائیاں بنائی جائیں اور
 میں حکم دیتا کہ ایک صانع (تقریباً ڈھائی سیر) انگوڑے کر اس کا شیر
 نہ نشین کیا جاتے یہاں تک کہ ہرن کے خون کی طرح سرخ ہو جاتے۔
 اس پر حفص نے کہا کہ میں سمجھ گیا کہ آپ لیلین طعام (کھانے کی نرمی
 و خوشگوار) کو پہچانتے ہیں۔ تو عمر نے کہا تجھے رشتہ تیری ماں
 قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر اس بات
 کی کراہیت نہ ہوتی کہ قیامت کے دن میری حسنت میں کمی آجائی
 تو تمھارے خوشگوار کھانے میں تمھارے ساتھ میں ضرور شریک
 ہوتا۔ اور مروی ہے حسن سے کہ اہل بصرہ کا ایک وفد ابو موسیٰ کے
 ساتھ عمر کے پاس آیا تو روزانہ ان کے پاس چھری ہوتی روٹی آتی تھی

فَرَبَّمَا وَاقْنَا مَا دَوَّمَتْ بِلِينِ وَرُبَّمَا
 اقْنَا الْقَدَامَ الْيَابِسَةَ قَدْ وَقَّتْ ثُمَّ
 أُفْلِي بِهَا وَرُبَّمَا وَاقْنَا الْتَمُّ الْفَرِضِ
 وَهُوَ قَلِيلٌ قَالَ وَقَالَ لَنَا عَمْرَانِي وَاشْهَدْ
 لَقَدْ أَرَى تَقْذِيرَكُمْ وَكَرَاهِيَتَكُمْ لِعَامِي يَا
 وَاللَّهِ لَوْ شِئْتُ لَكُنْتُ أَطِيبَكُمْ طَعَامًا
 وَأَدْلَكُمْ مِثْلًا مَا دَا اللَّهَ مَا أَجْهَلَ عَنْ تَرْكِكِ
 وَأَسْنَمْتِ عَنْ صِلِي وَمَنَابٍ وَ
 سَلَّاتِي وَكُنْ وَجَدْتَ اللَّهَ غَيْرَ قَرْمًا
 بِأَمْرِ لَعْلَهُ فَقَالَ أَوْ بِمَنْكُمْ طَيِّبًا كُمْ فِي
 حَيْوَتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعُوا بِهَا-

تفہیم معنی عنہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے سورۃ قتال (یعنی سورۃ محمد) نازل فرمائی مومنوں کو کفار اور منافقین سے صفات صاف متمیز کرنے کے لئے یہاں کئی طرح کے اسلوپوں کے ساتھ فریق اہل سعادت اور دونوں فریق اہل شقاوت کے درمیان اُن کے مقابلے کا ایک دوسرے سے متضاد ہونا اور اُن کے مراتب کا ایک دوسرے سے بعید ہونا ذکر فرماتے ہیں اقوال میں اور افعال میں اور انجام میں۔ اور اس بحث کے ضمن میں خلافتِ خاصہ کے لوازم اور ان خلافت امور کی جانب اشارات مذکور ہوئے اور نشانِ دہی کی جاتی ہے اس بنا پر کہ یہ دونوں فریق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زلزلے میں موجود تھے۔ اگرچہ آیات کا عموم ہر مومن و منافق کو شامل ہے، مگر ہر دو فریق کے حال کی طرف جو اس زمانہ میں حاضر تھے تعریض کر دی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا (۴: ۱۰) جو لوگ کافر ہوئے اور اللہ کے رستہ سے روکا اور الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (۴: ۲) (اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے) دلائل کرہے ہیں ہر دو گروہ (مومنین اور کفار و منافقین کے) وجود پر اس قول يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (۴: ۳۷) اے ایمان والو!

ابن مقفر والہ اللہ یفقر کم چون دہود نھر
 و ثبات قدم در حق قوی دیدیم خلق قوی
 بہم رسید کہ تنقیر والہ اللہ در ایشان
 مستحق بود و ثواب ان اللہ یدر علیہم
 امنوا الآت برائے ایشان مترتب چون
 در مقابلہ قوی یک آگے آخر جنگ و
 زین کہ سورہ علیہ گفتہ شد ا لہن
 کان علی بیتہ من رزقہ معلوم گشت
 کہ مساجرین و انصار حاضرین مراد اند
 و مثل الجنتہ الہی وید المتقون
 ثواب ایشان است و نیز درین آیات
 اشارہ واقع است بآنکہ ضد خلافت را
 کہ منافقین و فاسقین را می باشد آن است
 کہ قبل عسیتم ان تو لیتیم ان تفسدوا
 فی الارض و تقطعوا اولکاکم و بطریق
 مفہوم مخالفت بے توان برد بآنکہ خلافت
 راشدہ آن است کہ مفضی باشد باصلاح
 فی الارض و وصل ارحام و ہر چیزے لادر
 عمل خود نگاہداشتن و ہموالمقصود حسن
 ابی بکر الصدیق من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال علیکم بالاکمال اللہ والاستغفار
 فاکثروا منها فان البیس قال ابکث
 الناس بالذنوب واکلونی بالالہ اللہ و
 الاستغفار فلما رأیت ذلک اکتبتم بالاہواء
 ہم یسبون انہم ہستمدون و عن یحیی
 ابن طلحہ بن عبید اللہ قال رأی عمر طلحہ حزینا

اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا میں (میں
 مدد کا وعدہ فرمایا گیا ہے) جب ہم نے اس کے وعدہ اور ثابت قدمی
 کو ایک قوم کے حق میں مشاہدہ کر لیا تو اس بات پر ہمارا ظن قوی ہو گیا
 کہ تقصیر والہ اللہ ان کے حق میں متحقق تھا (کیونکہ یہ شرط کے عنوان
 سے ارشاد ہوا ہے۔ اگر تم اللہ تم کی مدد کرو گے) اور ثواب ان
 اللہ یدر علیہم (۲: ۴۷) بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کما ہوا
 لائے اور انھوں نے اپنے کام کے ایسے باغوں میں داخل کر کے گا جن کے
 نیچے سے نہریں بہتی ہوں گی۔ ان کے حق میں مترتب۔ جب قریبیک
 الی اخر جنگ اور زین لہ، سورہ حکم کے مقابلہ برائے حق
 علی بیتہ من رزقہ فرمایا گیا تو معلوم ہو گیا کہ ہاجرین و
 انصار حاضرین مراد ہیں اور مثل الجنتہ الہی وعدہ للمتقون
 میں ان ہی کے ثواب کا بیان ہے۔ اور نیز ان آیات میں یہ اشارہ
 بھی موجود ہے کہ خلافت راشدہ کی خدیجہ منافقین اور فاسقین
 کی خلافت ہوتی ہے یہ ہے کہ قتل عسیتم لکم (۲: ۴۷) پھر
 تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو خرابی ڈالو
 ملک میں اور قطع کرو اپنی قرابتیں۔ اور بطریق مفہوم مخالف یہ
 کھوج نکال سکتے ہیں کہ خلافت راشدہ وہ ہے جس سے ملک میں
 اصلاح کا کام ہو اور رشتہ قرابت میں استحکام ہو اور ہر چیز
 کو اس کے صحیح محل و مواقع میں رکھے۔ اور یہی مقصود ہے۔ اور
 مروی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ تم پر لازم ہے کہ لا الہ الا اللہ اور استغفار و دلوں
 بکثرت پڑھو کیونکہ ابلیس نے یہ کہا کہ میں نے لوگوں کو گناہوں سے
 مارا اور لوگوں نے مجھے لا الہ الا اللہ اور استغفار سے مارا۔ پھر
 جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے ان کو نفس کی خواہشوں کے ذریعہ
 ہلاک کیا اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ہدایت یافتہ ہیں۔ اور مروی
 ہے یحییٰ بن طلحہ بن عبید اللہ سے کہا کہ (ایک دن) عمر نے طلحہ کو حکم دیا

اے وہاں میں قریبہ (۲: ۴۷) اور بہت سی مبتدیل ایسی تھیں جو قوت میں آپ کی اس بستی سے بڑھی ہوئی تھیں جن کے ہنر والوں نے آپ کو گھر سے
 بے گھر کر دیا کہ ہر مکان کو ہلاک کر دیا سوائے کاکوئی مد گار نہ ہوا۔ تو لوگ اپنے برہہ گار کے دھج راستہ پر ہوں کیا وہ ان فصول کی طرح ہو سکتے ہیں جن کی
 ہر ایک ان کو سخن معلوم ہوئی ہے اور جو اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہوں۔ جس جنت کامقبول سے وعدہ کیا گیا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ... (۱۳: ۲۷) ترجمہ
 شرح لہند۔

تو اُن سے کہا کیا ہو گیا۔ طلحہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ جو بندہ اُس کو اپنی موت کے وقت کہے گا اللہ تعالیٰ اُس پر موت کی تکلیف کو آسان کر دے گا اور اُس کا رنگ چمک جائے گا اور وہ چیز اُس کو مل جائے گی جو اُس کو خوش کر دے۔ اور مجھے آپ میں اس پر قدرت (یعنی بولنے کی طاقت) پیدا ہونے کے انتظار ہے اُس کے بارے میں آپ سے پوچھنے سے روکے رکھا یہاں تک کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ تو عمر نے کہا کہ میں یقیناً اُس کو جانتا ہوں۔ طلحہ نے کہا تم اُس کلمہ سے زیادہ باعظمت کوئی کلمہ نہیں جانتے جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا کو امر فرمایا تھا یعنی لا الہ الا اللہ۔ تو عمر نے کہا واللہ وہ کلمہ ہی ہے۔ اور عثمان بن عفان سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مر گیا اور وہ جانتا ہے (یعنی اُس کا یہ عقیدہ ہے) کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ جنت میں داخل ہو گا۔ اور بڑیدہ سے مروی ہے بیان کیا کہ میں عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ آپ نے کسی چلائے والے کی آواز سنی تو آپ نے کہا اے یر فا! (یہ آپ کا غلام تھا) دیکھ کر کہ یہ کیسی آواز ہے۔ اُس نے دیکھا پھر اگ بیان کیا کہ (چننے والی) قریش میں کی ایک لڑکی ہے جس کی ماں فروخت کی جا رہی ہے۔ عمر نے فرمایا ہاجرین اور انصار کو بلا کر لاؤ۔ بس ایک ساعت دیر ہوئی کہ مکان اور حجرہ لوگوں سے بھر گیا۔ اب آپ نے اللہ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا کہ اے ما بعد کیا تم لوگ جانتے ہو جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطع تعلقی قرابت کے بارے میں تمہارے پاس لائے ہیں؟ انھوں نے کہا نہیں! فرمایا کہ تم کو یہ بات تو خوب کھول کر بکثرت بتائی گئی ہے۔ پھر آپ نے آیت پر مبنی فَقَدْ عَسَيْتُمْ اَنْ (۲۲:۴۷) (ترجمہ لکھا جا چکا ہے) پھر فرمایا اور وہ کونسا قطع تعلیق (یعنی قطع رحم کرنے والا فعل) ہے جو سب سے زیادہ قطع رحم کرنے والا ہو اس سے کہ

فَقَالَ اِنَّكَ تَقَالَ لَئِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِنَّيْ لَا طَمَّ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ عِنْدَ مَوْتِهِ اِلَّا نَفَسَ اللَّهُ مِنْهُ كَرْبَةً وَاشْرَقَ لَوْنُهُ وَانْتَابَ مَاسِرُهُ وَامْنَعَنِي اِنْ سَأَلَ عَنْهَا اِلَّا الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ عُمَرُ لَئِنْ اَعْطَا قَالِي لَا تَقْلَمُ كَلِمَةً هِيَ اَعْظَمُ مِنْ كَلِمَةِ اِيْمٍ بِسْمِ اللَّهِ لَا اَكْفِرُ اِلَّا اللَّهُ قَالَ فَبِيْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَ مِنْ عَثَانَ بْنِ عَفَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَا تَدْرِي وَهُوَ يَعْلَمُ اِنْ لَا اَكْفِرُ اِلَّا اللَّهُ وَدَخَلَ الْجَنَّةَ وَ مِنْ بَرِيدَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عُمَرَ اِذْ سَمِعْتُ صَاحَةً فَقَالَ يَا یر فا انظر ما انا بالصوت فنظر ثم جاء فقال جاریة من قریش تباع اُھما فقال عمر ارفع الھاجرین و الانصار فلم یکنث الا سامة حتن استلأت الدار و الحجرة فمد اللہ وائے علیہ قال اما بعد فہل تعلمون کان فیما جاء بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم القطیعة قالوا لا قال فانہا قد استجبت فیکم فاستیة ثم قرأ فہل عسیتم ان توکلتکم ان نفسم و ا فی الارض و تقطعون اذ حکمکم ثم قال و انی طلیعة اقطع من استیبار

۱۔ حضرت عثمانؓ کا یا رسول اللہؐ سے منافی ہے جنھوں نے ظاہر لا الہ الا اللہ کہ لیا تھا کہ ل میں کفر پرست تھا۔ آپ نے فرمایا کہ نجات اُخروی کے لئے صرف ذہنی اقرار کافی نہیں ہے دل سے اللہ کی اُلویت کا جانتا ماننا ضروری ہے ۱۲ مترجم

ایک شخص کو جو تم میں موجود ہو اُس کی مال فروخت کر دیا جائے مالا مال
اللہ تعالیٰ نے تم میں وسعت بھی پیدا کر دی ہے۔ حاضرین نے کہا
کہ جو کچھ داعیہ آپ کے قلب میں ظاہر ہوا ہے اس پر عمل کیجئے تو آپ نے
چار جانب یہ حکم لکھ کر بھیج دیا کہ کسی آزاد شخص کی مال کو نہ فروخت
کیا جائے کیونکہ یہ فعل قطع رحم کرنے والا ہے اور جو ایسا فعل ہے
کوہ حلال نہیں۔ مروی ہے عروہ سے کہ ایک دن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت کی اَفْلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ
(۲۴:۴۷) تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا دلوں پر
قفل لگ رہے ہیں یہ تو اہل یمن میں کے ایک جوان نے کہا بلکہ
دلوں پر تلے ہی لگ رہے ہیں یہاں تک کہ خدا ہی ہے جو ان کو
کھولے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے
سچ کہا۔ تو اُس جوان کی یاد عمر بن خطاب کے دل سے نکال نہ سکتی یہاں
تک کہ جب غلیفہ ہو گئے تو اس کو مائل بنانا چاہا۔ اور مروی ہے
سہل بن سعد سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اَفْلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ اَمْرًا عَلَى قُلُوبِ اَقْفَالِهَا تو ایک
جوان نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک سے بیشک واللہ
ان پر تلے ہی لگے ہوئے ہیں یہاں تک کہ اللہ ہی ہے جو ان کو
کھولے گا۔ تو جب عمر بن خطاب غلیفہ ہوئے تو اُس جوان کا حال آپ نے
لوگوں سے دریافت کیا تا کہ اُس کو مائل بنائیں تو آپ نے کہا کیا
کہ اُس کا انتقال ہو گیا۔

آیات سورۃ فتح

حق تعالیٰ سورۃ فتح میں روشن دلائل اہل حدیبیہ کی فضیلت
پر بیان فرماتے ہیں اور حضرات خلفائہ بھی اپنی جماعت میں سے
ہیں ان میں سے یہ آیات ہیں هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ الشَّجِينَةَ اَنْزَلَ
دو آیات تک (۴۸:۲۸-۵) وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں
کے دلوں میں عمل پیدا کیا ہے تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان
ایمان اور زیادہ ہو اور آسمان وزمین کا سب شکر اللہ ہی کا ہے
اور اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا حکمت والا ہے تاکہ
اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشت میں

اُمّ امرئ نسيم و قد اوسخ
اللہ کلم قالوا فامنع ما بدا
لک فکتب فی الآفاق ان
لا یُبتاع اُمّ حُرّ فانبأ
قلیعة ریم و ان لا یحل
عن عروہ قال تلا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یوما اَفْلَا یَتَذَكَّرُونَ
الْقُرْآنَ اَمْ طَلَّ قُلُوبُ اَقْفَالِهَا
فقال شابک من اهل الیمن
بل علیها اقفالها حتی یكون اللہ
یفقها او یفرجها فقال البیہ صلی
اللہ علیہ وسلم صدقت فما زال
الشاب فی نفس عمر حتی رُوی
فاستعمل و عن سہل بن سعد
قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اَفْلَا یَتَذَكَّرُونَ
الْقُرْآنَ اَمْ طَلَّ قُلُوبُ اَقْفَالِهَا
فقال شاب عند البیہ صلی اللہ
علیہ وسلم بل واللہ علیها
اقفالها حتی یكون اللہ یفرجها
الذی یفلقها فلما رُوی عمر
سأل عن ذلک الشاب
لیستعمل فقیل قد مات
غداً نعالی در
سورۃ فتح دلائل باہرہ بر
فصل اہل حدیبیہ کے خلفاء
ازان جماعہ اند ذکر ہے
فرمایا ازان جملہ هُوَ الَّذِي
اَنْزَلَ الشَّجِينَةَ الآتین

وَ اِذَا نِ بَمَدٍ اِنَّ الدِّينَ
 يُبَايَعُونَكَ الْاَيَةُ وَ
 اِذَا نِ بَمَدٍ فُلْ
 اَلْمُخْلَفِينَ مِنَ الْاَعْرَابِ
 سَتَدْعُونَ اِلَى قَوْمِهِ
 اُولَى بَابٍ شَدِيدٍ
 الْاَيَةُ كَر دَلالت ميکند
 بر وجود داعی بسوی
 جهاد در زمانِ مُستقبل و
 ترتب اجر جمیل بر
 اطاعت آن داعی
 و مذاپ الیم برصیحا
 و آن معنی از لوازم
 خلافت خاصه است و
 این علامت متحقق نشد
 الا در حق خلفائے
 ثلاثه اعظم الله
 بهم الاجور و این مجت
 منفصلاً در فصل
 سیوم محرر گشت و
 اِذَا نِ بَمَدٍ ے فرماید
 مُحَمَّدًا سَرَّ سَوَّلَ
 اَللّٰهُ وَ اَلَّذِیْنَ
 مَعَهُ اَشَدُّ اَءُ
 عَلَ الْكُفَّارِ
 رَحْمَةً بَيْنَهُمْ
 و این صفات مرضیه
 از لوازم خلافت خاصه
 است

اور ان میں سے ایک یہ ہے فرماتے ہیں گزشتہ آجرح شطاکا لہ
(۲۹:۲۸) اور انجیل میں ان کا یہ وصف ہے کہ جیسے کھیتی اُس نے
اپنی سوئی نکالی پھر اُس نے اُس کو قوی کیا پھر وہ اور موٹی ہوئی
پھر اپنے تئیں پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کسانوں کو بجلی معلوم ہوئی
گئی؟ جب مثل کے حالات کو ہم مثل کہ پر دہنی جس کے اُپر میل
صادق آتی ہے) منطبق کریں تو لوحِ خاطر پر وہ احوال منتشر ہوں گے
کہ وہ معانی حضرات خلفائہ میں صاف طور پر ظاہر ہیں۔ مروی
ہے عمر بن الخطابؓ فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ سفر میں تھے۔ میں نے آپؐ ایک بات تین مرتبہ پوچھی مگر
آپؐ نے مجھے جواب نہیں دیا تو میں نے اپنے نفس سے کہا کہ اے ابن
الخطابؓ تجھے روتے تیری ماں تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(کے ساتھ بے ادبی کی کہ آپؐ) سے تین مرتبہ کر کے اصرار کی حد
تک سوال کو پہنچا دیا اور آپؐ جواب دیا۔ پھر میں نے اپنے اُونٹ کو
حرکت دی اور لوگوں سے آگے بڑھ گیا اور میں اس سے ڈرا کہ
میرے بائے میں قرآن میں کچھ نازل ہو جائے۔ بس تھوڑی دیر
گزری تھی کہ میں نے سنا کہ کوئی پکالنے والا مجھے پکار رہا ہے۔
اور میں پھر وہی گمان کرنے لگا کہ میرے بائے میں وحی آئی ہوگی
(جب میں حاضر ہو گیا) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ آج کی شب میں مجھ پر ایسی سورت نازل ہوئی جو مجھے دنیا و
مانیہ سے زیادہ عزیز ہے اِنَّا فَخَّخْنَا لَكَ فَخْخًا مُبِينًا لِّهِ رَوَايَت
ہے ابراہیم بن محمد بن المنشر سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ
(محمد) سے اور وہ ان کے دادا (منشر) سے انھوں نے کہا کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اس زمانہ میں ہوئی جب یہ
آیت نازل ہوئی تھی اِنَّ الَّذِيْنَ يَمِيْنُوْنَكَ لَمْ (۱۰:۲۸) جو
لوگ آپؐ سے بیعت کر رہے ہیں تو وہ (واقع میں) اللہ سے بیعت
کر رہے ہیں الخ تو بیعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس پر آپؐ لوگوں
سے بیعت لیتے تھے ان کلمات سے ہوتی تھی کہ بیعت اللہ کے لئے اور
طااعت حق کے لئے۔ اور ابو بکرؓ کی بیعت یہ ہوتی تھی (یعنی وہ یہ
کہتے تھے) مجھ سے بیعت کرو جب تک میں اللہ کی اطاعت کروں

وَاَزَانِ جِلْمِے فرماید کُنَّا سَرَجَ اَخْرَجَ
شَطَاكَ الْاَيَةُ چون حالاتِ مثلِ برحالا
ممثل کہ منطبق سازیم احوالے برصِ خاطر
منتشش میشود کہ در خلفائہ آن معانی
ظاہر ہویدا است عن عمر بن الخطابؓ
قال کُنَّا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ فِی سَفَرٍ فَسَأَلْتُهُ مِنْ شَتَّىْ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ فَلَمْ یَرُدَّ عَلَیَّ فَقُلْتُ لِنَفْسِیْ
تَمَلَّکْ اَمَّا یَا ابن الخطابؓ نَزَرْتُ
رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ فَلَمْ یَرُدَّ عَلَیَّ فَمَرَّکْتُ
بِعِیْرِیْ ثُمَّ تَقَدَّمْتُ اِمَامَ النَّاسِ خَشِیْتُ
اَنْ یُّزِلَ بِنِیَّ الْقُرْآنَ فَمَا ثَبَتُ
اَنْ سَمِعْتُ صَارِعًا یَصْرِخُ بِیْ فَرَجَعْتُ
وَ اَنَا اَلْقَنَ اِنَّ نَزَلَ فِیْ شَیْءٍ فَقَالَ
السَّيِّئُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَقَدْ
اُنْزِلَتْ عَلَیَّ الْیْلَةُ سُوْرَةٌ ہِیْ اَحَبُّ
اِلَیَّ مِنْ الدُّنْیَا وَ اَنْفِیْہَا اِنَّا فَخَّخْنَا
لَكَ فَخْخًا مُّبِیْنًا لِیَغْفِرَ لَكَ اللّٰہُ مَا
تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَاَخَّرَ
عَنْ اِبْرَاهِیْمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْشَرِّ مِنْ اَبِیْہِ
مَنْ جَدَّہُ قَالَ کَانَتْ بَیْعَةُ النَّبِیِّ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عِنْدَ اَنْزَلِ عَلَیْہِ اِنَّ
الَّذِیْنَ یَمِیْنُوْنَکَ اِنَّا یَمِیْنُوْنَ اللّٰہَ
الْاَيَةُ تَكَانَتْ بَیْعَةُ السَّيِّئِ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَیَّ بِاَبِی
عَلِیْہَا النَّاسُ السَّیِّئَةُ اللّٰہُ وَ
اَقْلَامَةُ لَمِیْنٍ وَ کَانَتْ بَیْعَةُ
اَبِی بکرٍ یَمِیْنُوْنَ لَیَّ مَا اَلْعُتُّ اللّٰہَ

پھر جب میں اس کی نافرمانی کروں تو میری کوئی طاعت (تھامے
 ذمہ) نہیں۔ اور عمر بن الخطاب کی بیعت یہ تھی کہ بیعت اللہ کے
 لئے اور طاعت حق کے لئے۔ اور عثمانؓ کی بیعت تھی کہ بیعت اللہ
 کے لئے اور طاعت حق کے لئے۔ دربارہ قول اولیٰ باہیں شہداء
 (۱۱:۳۸) جو سخت لڑنے والے ہوں گے) سننے لگا کہ وہ فارس
 اور روم طے ہیں۔ اور مجاہدؒ سے اس آیت کے بارے میں روایت
 ہے کہ انھوں نے کہا کہ فارس کے اعراب و رجم کے اکرا در یعنی قوم کن
 اور ابن جریج سے مروی ہے اس آیت کے بارے میں قول
الْمُخْلِفينَ مِنَ الْأَعْرَابِ (۱۱:۳۸) آپ ان صحیحہ پہنچے
 والے دیہاتیوں سے کہہ دیجئے کہ مغرب تم لوگ ایسے لوگوں سے
 لڑنے کی طرف بلائے جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہوں گے
 انھوں نے کہا کہ عمر بن الخطاب نے مدینہ کے قبیلوں ۴۰۰ اور
 مزینہ کے اعراب کو بلایا جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 چلنے کے وقت بلایا تھا۔ عمر بن الخطاب نے ان کو فارس سے جنگ
 کے لئے بلایا۔ فرمایا فَإِنْ تُطِيعُوا (سو اگر تم طاعت کرو گے) یعنی
 جب تم کو عمرؓ بلائے تو یہ طاعت تھامے اُس صحیحہ پہنچے کی
 جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے کے وقت تم سے خطا ہوئی تھی
 تو بن یاسرؓ یوں تکلم اللہ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَقُولُوا (تو تم کو
 اللہ تعالیٰ نیک عوض (یعنی جنت) دے گا اور اگر تم روگردانی کر گئے
 یعنی جب تم کو عمرؓ بلائے گا کماؤ لیتے ہو من قبل (جیسا اس کے
 قبل روگردانی کر چکے ہو) جب تم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا
 تھا یعنی بِكَلْبٍ (۱۱:۳۸) تو وہ تم کو دردناک عذاب کی سزا
 دے گا۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ سَيُتْلَىٰ عَوْنُ الْإِمَامِ (اولیٰ
 باہیں شدید سے) فارس اور روم مراد ہیں۔ سلمہ بن الاکوع سے
 مروی ہے انھوں نے کہا کہ اس دوران میں کہ ہم دو پہر کے وقت
 بیٹھے ہوتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے
 ندا کی کہ اے لوگو! بیعت (یعنی بیعت کے لئے سب آ جاؤ) نکح
 القدس نازل ہوا۔ پھر ہم سب دوڑ گئے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف اور آپ ایک درخت کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے۔

فَلَمَّا عَصَيْتُمْ فَلَا طَاعَةَ لِي وَكَانَتْ
 بَيْعَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الْبَيْعَةَ لِلَّهِ وَ
 الطَّاعَةَ لِي وَكَانَتْ بَيْعَةُ عُثْمَانَ
 الْبَيْعَةَ لِلَّهِ وَ الطَّاعَةَ لِي وَكَانَتْ
 أُوْلَىٰ بَاسٍ شَدِيدٌ قَالَ أَسْنُ
 بَيْتُ فَاوَسَ وَالرُّومِ عَنْ مَجَاهِدٍ
 فِي الْآيَةِ قَالَ أَعْرَابُ فَارِسٍ
 وَ أَكْرَادُ رَجُلٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي
 قَوْلِ الْمُخْلِفينَ مِنَ الْأَعْرَابِ
 سَيُتْلَىٰ عَوْنُ الْإِمَامِ قَالَ ابْنُ
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ دَمَا أَعْرَابُ
 الْمَدِينَةِ مَجْزِيَّةٌ وَ مَزِينَةُ
 الَّذِينَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَاهُمَا الْخُرُوجُ
 إِلَى نَكْرَةٍ دَمَاهُمَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 إِلَى قَتَالِ فَارِسٍ قَالَ فَإِنْ
تَطِيعُوا إِذَا دَمَاكُمْ عُمَرُ بْنُ
تَطِيعُوا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ أَجْرًا
حَسَنًا وَإِنْ تَقُولُوا إِذَا دَمَاكُمْ
 عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَمَا تَقُولُونَ مِنْ قَبْلِ إِذَا
 دَمَاكُمْ الْمَنَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَيْفَ تَقُولُونَ عَدَا بَا أَيْنَا مَنْ
 ابْنُ عَبَّاسٍ سَيُتْلَىٰ عَوْنُ الْإِمَامِ
 أُوْلَىٰ بَاسٍ شَدِيدٌ قَالَ فَارِسُ
 وَالرُّومُ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ مِثْلُ مَنْ
 قَاتِلُونَ إِذَا نَادَىٰ مَنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ رَهْبًا النَّاسِ الْبَيْعَةُ نَزَلَ رُوحُ الْقُدُسِ فَخَرَّ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ تَحْتَ شَجَرَةٍ

فبايعناه فذلك قول الله تعالى لقد رضى
الله عن المؤمنين اذ يبايعوك تحت
الشجرة فبايع لعثمان احدى يد بيطة
الاخرى فقال الناس هينا لابن عفان
يلوث بالبيت ونحن ههنا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كنت كذا وكذا
سنة ما طاف حتى اطوف عن نافع قال
بلغ عمر بن الخطاب ان ناسا ياتون الشجرة
التي يوبع تحتها فامر بها فقطعت و
من جابر بن عبد الله قال كنا يوم الجمعة
القفا وارباع مائة فقال لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم انتم خير اهل الارض
عن عروة قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة فرزت قريش لنزول عليهم فابى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يبعث اليهم رجلا من اصحابه فدما عمر بن الخطاب
ليبعث اليهم فقال يا رسول الله اتى لآمن
وليس بكملة احد من بنى كعب فقبض
بى ان اوديت فاودى عثمان بن
عفان فان عشرين بهاء وانه يبلغ لك
ما اردت فدما رسول الله صلى الله عليه وسلم
عثمان فارسل الى قريش وقال افرسهم
انما نأت لقتال واما جنتنا مما را
واذ همم الى الاسلام وامة ان ياتي
رجالا بكملة مؤمنين و ناء
مؤمنات فدخل عليهم و
يخبرهم بالفتح ويخبرهم ان
الله مبيح ان يظهر دينه بكملة
من قريش لا يتخفى فيها بالايان

پھر ہم نے آپ سے بیعت کی۔ یہ ہے وہ واقعہ جس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا لقد رضى الله الخ (۱۸:۳۸) بالتحقيق الله تعالى ان سلاوة سے خوش ہوا جب کہ یہ لوگ آپ سے درخت (سمرہ) کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ پھر آپ نے عثمان کی طرف اپنا ایک ہاتھ دوسرے پر رکھ کر بیعت کی یہ دیکھ کر لوگوں نے کہا کہ ابن عفان آپ سے ہے۔ بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اور ہم یہاں ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وہ لٹے اور لٹتے برس بھی وہ ٹھہرے تو وہ طواف نہیں کرے گا جب تک میں طواف نہ کر لوں مروی ہے نافع سے بیان کیا کہ لوگوں نے (زیارت کے لئے) اُس درخت کے پاس جانا شروع کر دیا تھا جس کے نیچے بیعت لی گئی تھی تو عمرؓ کے حکم سے وہ کاٹ دیا گیا۔ اور مروی ہے جابر بن عبد اللہ سے بیان کیا کہ ہم یوم حدیبیہ میں ایک ہزار چار سو تھے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تمام اہل زمین میں سے اپنے اچھے لوگ ہو۔ عروہ سے مروی ہے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں آئے تو آپ کی آمد سے قریش میں گھبراہٹ پیدا ہوئی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ اپنے اصحاب میں سے کسی کو ان کے پاس بھیجیں تو عمرؓ کو بھیجنے کے لئے آپ نے بلایا۔ عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ میں ان پر بالکل یقین نہیں ہوں اور مکہ میں اب بنی کعب میں سے بھی کوئی نہیں جس کو جوش آجائے اگر مجھے تکلیف دی گئی۔ اس لئے آپ عثمان بن عفان کو بھیجئے کہ ان کا کتبہ و ہاں موجود ہے اور جو پیغام آپ بھیجنا چاہتے ہیں وہ پہنچا دیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان کو بلا کر قریش کے پاس بھیجا اور ان سے کہا کہ ان کو یہ اطلاع کر دو کہ ہم لڑنے کے لئے نہیں آئے ہم تو صرف عمرہ کرنے کے لئے آئے ہیں اور ان کو اسلام کی طرف دعوت بھی دو اعدان کو یہ بھی حکم دیا کہ کہ میں جو مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ہیں ان کے پاس جا کر ان سے ملیں اور ان کو فتح کی خوش خبری سنادیں اور ان کو یہ خبر دیدیں کہ وہ وقت قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کو مکہ میں غلبہ دیں یہاں تک کہ ایمان کو پھر نہیں بھایا جائے

چنانچہ عثمان قریش کے پاس پہنچ گئے اور ان کو خبر کر دی۔ پھر ان کو مشرکین نے روک لیا۔ اور جب رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کو یہ معلوم ہوا آپ نے لوگوں کو بیعت کے لئے طلب کیا اور رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کے منادی نے یہ ندا کی کہ اے لوگو روح القدس (یعنی جبریل) رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم پر نازل ہو کر آپ کو بیعت کا حکم دے گئے اس لئے تم سب اللہ کے نام پر نکل آؤ اور آپ سے بیعت کرو۔ تو سب مسلمان رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کی طرف دوڑ گئے اور آپ درخت کے نیچے تھے۔ ترسے اس بات پر بیعت کی کہ وہ کبھی نہیں بھاگیں گے۔ اس سے اللہ نے مشرکین کو مروع کر دیا تو جتنے مسلمانوں کو انھوں نے روک رکھا تھا سب کو بھیڑ کر اور ایک دوسرے پر حملہ نہ کرنے اور صلح کی دعوت بھی دی۔ اور جابر سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ہم یوم حدیبیہ میں ایک ہزار چار سو تھے تو ہم نے آپ سے بیعت کی اور جب ہم بیعت کے لئے پہنچے تو دیکھا کہ عمرؓ آپ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے درخت کے نیچے اور وہ کیکر کا درخت تھا اور کہا کہ ہم بیعت کرتے ہیں کہ نہیں بھاگیں گے اور ہم نے موت پر بیعت نہیں کی تھی۔ اور مروی ہے التمش سے کہ جب رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کا حکم دیا تو عثمان بن عفان رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کے پیغامبر ہو کر اہل مکہ کے پاس گئے ہوئے تھے۔ تو لوگوں نے بیعت کی۔ پھر رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے کہا یا اللہ عثمان اللہ کے اور اللہ کے رسول کے کام میں ہے تو آپ نے عثمان کی طرف سے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا تو رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کا ہاتھ جو عثمان کے لئے تھا وہ ان سب لوگوں کے اپنے ہاتھوں سے پھرتا ہوا انھوں نے اپنی ذوات کے لئے پیش کئے تھے۔ اور مروی ہے جابرؓ اور مسلمؓ سے یہ روایت کرتے ہیں اُمّ بشر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا شخص جس نے درخت کے نیچے بیعت کی ناریں داخل نہیں ہوگا۔ اور ابی امامہ باہلی سے مروی ہے کہا کہ

فَالطَّلُ عُثْمَانُ إِلَى قَرِيشٍ فَأَخْبَهُمْ فَأَرْبَعَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَيْعَةِ وَنَادَى مَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآنَ رُوحُ الْقُدُسِ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ بِالْبَيْعَةِ فَأَخْبَهُمْ جَوْاءَ السَّيْلِ ثُمَّ لَبَّى يَوْمَهُ بَنُو قُرَيْشٍ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُسْلِمُونَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا يَوْمَ الْبَيْعَةِ وَهُوَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَبَايَعُوهُ عَلَى أَنْ لَا يُفَرِّقُوا أَبَدًا قَرِيشَهُمْ اللَّهُ فَارْتَمَوْا مِنْ كَالْوَا اِرْتَمَوْا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْا إِلَى الْمَوَاقِفِ وَالصُّلْحِ وَمِنْ جَابِ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحَدِيبَةِ الْفَا وَالْبَيْعَ مَاتَ فَبَايَعْنَاهُ وَعُمَرُ أَخَذَ بِيَدِهِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَهِيَ سُرَّةُ وَقَالَ بَايَعْنَا عَلَى أَنْ لَا نُفَرِّقَ وَلَمْ يُبَايَعْ عَلَى الْمَوْتِ وَمِنْ أَشْ قَالَ لَمَّا أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ كَانَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي كَثَّةٍ فَبَايَعَ النَّاسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةٍ إِلَيَّ وَحَاجَةٌ إِلَيَّ فَتَقَرَّبْ بِإِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأَخْرَاسِ فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لَا تَفْهَمُ مِنْ جَابِرٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ بَشَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِنْ بَنِي الشَّجَرَةِ مَنِ ابْنِ أُمَامَةَ الْبَاهِلِي قَالَ

لَمْ يَبَيْعَ رِضْوَانِ يَوْمَ حُدَيْبِيَةَ بَيْعَتِ كَامٍ هِيَ بَوَلِيكَ دَرْخَتِ كَيْفَ مَوْقِعِ قَوْمِي اس كَوَا سَلَّ اس نَامِ سَ مَوْسُومَ كَيْفَ كَرَحِ تَعَالَى قُرْآنِ مِ اس بِرَبِّي رَسَاكَ اَلْهَارِ فَرَايَا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ اذِ بَايَعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ۝

جب یہ آیت نازل ہوئی لقد رضى الله عن المؤمنين الذين
 میں نے کہا یا رسول اللہ میں بھی ان میں سے ہوں جنہوں نے آپ
 درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ تو آپ نے فرمایا کہ اے ابوامامہ تو
 مجھ سے ہے اور میں تجھ سے (یعنی تو میرا اور میں تیرا) مروی ہے
 مکرہ سے وَأَنَا بَعَثْتُكُمْ قَهْرًا قَهْرًا (۱۸:۳۸) (اور ان کو گے لہ)
 ایک فتح دیدی، کہا کہ یہ (فتح) خیر ہے جب صلح حدیبیہ سے لوٹے
 تھے۔ مروی ہے مجاہد سے وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ

(۲۰:۳۸) اللہ تعالیٰ نے تم سے (اور بھی) بہت سی قیمتوں کا
 وعدہ کر رکھا ہے جن کو تم لوگ نہ انہوں نے کہا مغنم کثیرہ جن کا
 مسلمانوں سے وعدہ کیا تھا وہ سب میں جو آج تک مسلمان لے رہے
 ہیں فَجَلَّ لَكُمْ هَذَا (سوسر دست تم کو یہ دیدی ہے) کہا اور
 ان کو جلدی کی قیمت خیر دی گئی۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے
 وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ فَجَلَّ لَكُمْ هَذَا
 یعنی یہ فتح۔ اور (دوسری) روایت ہے ابن عباسؓ سے اسی آیت
 میں فَجَلَّ لَكُمْ هَذَا کی تفسیر میں یعنی خیر کہا۔ وَكَفَّ أَيْدِي
 النَّاسِ عَنْكُمْ (۲۰:۳۸) اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے
 یعنی اہل مکہ (کے ہاتھ) کہ وہ حلال بنائیں اللہ کے حرم کو یا تم کو
 حلال ہونے پر مجبور ہونا پڑے اور تم حرم تھے وَلِتَكُونَ آيَةً

لِلْمُؤْمِنِينَ (۲۰:۳۸) اور تاکہ (یہ واقعہ) اہل ایمان کے لئے
 ایک نمونہ ہو جائے؟ کہا۔ یعنی جو تمہارے بعد آنے والے ہیں اُن
 کے لئے نمونہ ہو جائے۔ مروی ہے مروان اور مسور بن عمرہ سے وذل
 کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم مدینہ میں واپس
 ہوئے تو آپ پر مکہ اور مدینہ کے درمیان سورۃ فتح نازل ہوئی
 اور اللہ تعالیٰ اس میں آپ کو خیر عطا کیا وَعَدَ اللَّهُ تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ
 لَكُمْ هَذَا سے خیر مراد ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذی الحجۃ میں
 تشریف لائے اور وہاں قیام کیا یہاں تک کہ خیر کی طرف محرم میں
 روانہ ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیع میں اترے۔

یہ ایک وادی ہے غطفان اور خیر کے درمیان پھر اندیشہ ہو ا کہ
 غطفان اُن کو مدد دیں گے تو رات وہیں گزاری یہاں تک کہ صبح ہوئی

لما نزلت لقد رضى الله عن المؤمنين
 إِذْ يَبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ
 أَنَا مِنْ بَايَعِكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ قَالَ يَا
 أُمَامَةُ إِنَّتِ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ مِنْ بَكْرَةِ
 وَأَنَا بِكُمْ فَتَحًا قَرِيبًا قَالَ خَيْرٌ حَيْثُ
 رَجَعُوا مِنْ صَلَاحِ الْمَدِينَةِ عَنْ مَجَادٍ وَمَدَّكُمْ
 اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ قَالَ
 الْمَغَانِمُ الْكَثِيرَةُ الَّتِي وَدَّ ذَا بِنَا خَذَلَن
 حَتَّى الْيَوْمِ فَجَلَّ لَكُمْ هَذَا قَالَ فَجَلَّتْ
 لَكُمْ خَيْرٌ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَدَ اللَّهُ
 اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ فَجَلَّ لَكُمْ
 هَذَا يَعْنِي الْفَتْحَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ
 فَجَلَّ لَكُمْ هَذَا يَعْنِي خَيْرٌ وَكَفَّ أَيْدِي
 النَّاسِ عَنْكُمْ يَعْنِي أَيْدِي مَنْ سَخَطُوا
 حَرَّمَ اللَّهُ أَوْ يَسْتَحِلُّ بَكُمْ وَأَنْتُمْ حَرَّمٌ
 وَتَكُونُ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ سَنَةَ
 لَمْ يَدْخُلْكُمْ عَنْ مَرْدَانَ وَالسُّورِي
 عَزَمَ قَالَا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَامِ الْمَدِينَةِ فَنَزَلَتْ
 عَلَيْهِ سُورَةُ الْفَتْحِ فَيَا بَنِي كَثَبٍ
 الْمَدِينَةِ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِيهَا خَيْرٌ وَعَدَ اللَّهُ
 اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ بِنَافِلَتِهِ فَجَلَّ
 لَكُمْ هَذَا خَيْرٌ قَدْ قَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْحِجَّةِ فَأَقَامَ
 بِهَا حَتَّى سَارَ إِلَى خَيْبَرِ فِي الْحَرَمِ فَنَزَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِالرَّجِيعِ وَادٍ بَيْنَ غُطْفَانَ وَخَيْبَرَ فَتَوَفَّيَ
 يَوْمَئِذٍ غُطْفَانَ فَبَاتَ بِهِ حَتَّى أَصْبَحَ

پھر خیر والوں پر صبح ہی پہنچ گئے۔ اور قتادہؓ سے مروی ہے فعل کلم
 ہذا کہا کہ اس سے خیر مراد ہے۔ وَكَفَّ أَيْدِيَ الثَّامِسِ عَنْكَو
 (یعنی لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے) یعنی ان کے مد مقام سے
 اور ان کے بال بچوں سے جو مدینہ میں تھے جب کہ مسلمان مدینہ سے
 خیر کی طرف روانہ ہوئے تھے۔ اور عطیہ سے فعل کلم ہذا کی تفسیر
 فتح خیر روایت کی گئی ہے۔ اور ابن جریرؒ سے مروی ہے کہ انھوں
 وَكَفَّ أَيْدِيَ الثَّامِسِ عَنْكَو کی تفسیر میں کہا کہ دونوں حلیف اسد
 اور غطفان جمع ہوئے اُن پر عینہ بن حصن سردار بنایا گیا اس
 ساتھ مالک بن عوف بن النضر ابو النضر تھا اور اہل خیر بیر معونہ
 پر جمع ہو گئے۔ مگر اللہ تعالیٰ اُن کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو
 یہ سب بھاگ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ
 سے ہٹ گئے۔ اور انھوں نے (آیات کی تفسیر میں) کہا وَكَوْ قَاتِلْكَو
 الَّذِيْنَ كَفَرُوْا (۲۲:۳۸) (اور اگر تم سے یہ کافر فرار نہ ہوں) یعنی اسد
 اور غطفان لَوْ كُوْا اِلَّا دُبَارٌ سے لَنْ يَّجِدَ لِسُنَّتِنَا تَبْدِيْلًا
 ہک (۲۲:۳۸-۲۳) (تو ضرور پیٹھ پھیر کر بھاگتے پھر نہ ان کو کوئی
 یار ملے اور نہ مددگار۔ اللہ تعالیٰ نے (کفار کے لئے) ہی دستور
 کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے اور آپ خدا کے دستور میں ہرگز
 رد و بدل نہ پائیں گے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ اللہ کا دستور
 (جاری ہے) ان لوگوں میں جو گزر چکے ہیں کہ کوئی قوم بھی ایسی
 نہیں جس نے اپنے نبیؐ کے ساتھ قتال کیا (وہ کامیاب ہوئی ہو)
 اللہ تعالیٰ اُس کو پکڑ لیا پھر قتل کر دیا یا مرعوب کر دیا کہ وہ بھاگ
 گئی اور جن دشمنوں نے بھی (نبیؐ کی جماعت کے نزول کو) سنا
 وہ بھاگے اور صلح کی درخواست کرنے لگے۔ اور ابن عباسؓ سے
 مروی ہے وَ اُخْوٰی لَحْدُ تَقْدَارٍ وَّ اَعْلٰیہَا (۲۱:۳۸) اور ایک فتح
 اور بھی ہے جو تھکے قابو میں نہیں آئی: کہا یہ سب فتح ہیں
 جو آج تک ہوتی رہی ہیں۔ ابو الاسود دہلی سے مروی ہے کہ زبیر بن
 العوام جب بصرہ آئے اور بیت المال میں پہنچے تو اچانک زردی اور
 سفیدی پر نظر پڑی (یعنی سونا چاندی دیکھا) تو کہا کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے وَ عَدَّ كُوْهُ اللّٰهُ الْخ (۲۱:۳۸) اللہ تعالیٰ نے تم سے

فقدوا علیہم و عن قتادة
 فعل کلم ہذا قال ہی خیر
 وَ كَفَّ اَيْدِيَ الثَّامِسِ عَنْكَو
 قال عن یقینہم و عن میاہم
 بالمدينة حين ساروا من المدينة
 الى خيبر و عن عطية فعل کلم ہذا
 قال فتح خیر و عن ابن جریر فی
 قوله وَ كَفَّ اَيْدِيَ الثَّامِسِ عَنْكَو
 قال اجتمع الثمانین اسد و
 غطفان علیہم عینہ بن حصن
 معہ مالک بن عوف بن
 النضر ابو النضر و اہل خیر
 ملے بیر معونہ قالے اللہ
 فی تلوینہم العرب فاہزموا و
 لم یلقوا البقی صلی اللہ علیہ وسلم
 و فی قوله وَ لَوْ قَاتِلْكَو الَّذِيْنَ
 كَفَرُوْا اسد و غطفان لَوْ كُوْا اِلَّا دُبَارٌ
 حتی وَ كُنْ يَّجِدَ لِسُنَّتِنَا تَبْدِيْلًا
 یقول سُنَّةُ اللّٰهِ رُبِّي الَّذِيْنَ عَزَلَا
 مِنْ قَبْلِ اَنْ لَا يَقَاتِلَ اَحَدٌ
 مُّبِيَّةً اِلَّا اَخَذَهُ اللّٰهُ فَنَقَلَہُ
 فَاهْزَمَ و لم یَسْمَحْ بِه عَدُوٌّ اِلَّا اَهْزَمَا
 و استسلموا و عن ابن عباسؓ
 وَ اُخْوٰی لَحْدُ تَقْدَارٍ و اَعْلٰیہَا
 قال ہذا الفتح التي تقع لے
 اليوم عن ابی الاسود الدہلی ان
 الزبیر بن العوام لما قدم البصرة و فل
 بیت المال فاذا ہو بصفراء و
 بیضاء فقال یقول اللّٰہ و عدکم اللّٰہ

(اور بھی) بہت سی غنیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کو تم لوگ سہرے دست تم کو یہ دے دی ہے اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیے اور تاکہ یہ (واقعہ) اہل ایمان کے لئے ایک نمونہ ہو جائے اور تاکہ تم کو ایک سیدھی سرک پر ڈال دے۔ اور ایک فتح اور بھی ہے جو تمہارے قابو میں نہیں آتی خدا تعالیٰ اس کو احاطہ میں لئے ہوئے ہے؟ (یہاں تک آیت پڑھ کر) فرمایا کہ یہ ہمارے لئے ہے۔ مروی ہے علی اور ابن عباسؓ سے کہ دونوں نے کہا اس ارشاد کے متعلق وَقَدْ كَفَّرَ اللَّهُ مَخْلُوعًا (مراد) وہ فتوح ہیں جو خیر کے نزدیک مختلف الزلج کی ہوں گی اور جو کچھ ان میں ہے وہ سب تم کو غنیمت میں ملے گا۔ سو سہرے دست تم کو یہ دیدی ہے یعنی ان فتح میں سے ایک خیر ہے اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیے یعنی قریش کے یوم حدیبیہ میں صلح کے ساتھ اور تاکہ یہ اہل ایمان کے لئے ایک نمونہ بن جائے۔ بعد میں آنے والے لوگوں پر گواہ ہو اور دلیل ہو کہ تمہارے پورا ہونے پر اور ایک فتح اور بھی ہے جس پر تم قادر نہیں ہوئے ہو یعنی اُس کے وقت کے علم پر کہ وہ اللہ تعالیٰ تم کو دیدی ہے وہ فارس اور روم ہے۔ خدا تعالیٰ اُس کو احاطہ میں لئے ہوئے ہے اُس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مقدر کر دیا۔ اور روایت ہے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے اور ایک فتح اور بھی ہے جس پر تم قادر نہیں ہوئے ہو کہا کہ وہ فارس اور روم ہے۔ اور عطیہ سے مروی ہے کہ ایک فتح اور بھی ہے جس پر تم قادر نہیں ہوئے ہو انھوں نے کہا کہ فارس کی فتح - سہل بن حنیف سے مروی ہے کہ انھوں نے یوم صفین میں کہا لوگو اپنے حال کو بنظر تنقید دیکھو میں نے واللہ اپنی جماعت کو دیکھا یوم حدیبیہ میں یعنی اس صلح کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان ہوئی تھی اور اگر ہم قتال کو دیکھتے (کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیدیا) تو ضرور قتال کرتے۔ عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ کر کہا یا رسول اللہ کیا ہم حق پر اور وہ باطل پر نہیں ہیں۔ فرمایا بیشک (تم حق پر ہو) پھر کہا کہ کیا یہ باطل نہیں ہے کہ ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول دوزخ میں

مناغم کثیرۃ تاخذونہا فبعل کم ہذہ و اخرے لم تقدروا علیہا قد احاط اللہ بہا فقال ہذا لنا عن علی وابن عباس قال فی قولہ تعالیٰ وعدکم اللہ مناغم کثیرۃ فتوح من لدن خیر تلونہا وتغنون بانہا فبعل کم ہذہ من ذلک خیر وکف ایدی الناس قریش حکم بالصلح یوم الحدیبیۃ وتکون آیت للمؤمنین شاہد اعطی ما بعدہ دلیلاً علی انہما لم تقدروا علیہا علیہم وقہتا اقتضیٰ علیکم فارس والروم قد احاط اللہ بہما فظہر ان اللہ بہما لکم و من عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ و اخرے لم تقدروا علیہا قال فارس والروم و عن عطیۃ و اخرے لم تقدروا علیہا قال فتح فارس عن سہل بن حنیف انہ قال یوم صفین اہبوا انفسکم فلقد راٰینا یوم الحدیبیۃ یعنی اقبل الذی کان بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بین المشرکین ولوزے قتالا لقاتلنا فجار عمرؓ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انما علی الحق و ہم علی الباطل قال بلی قال ایس قتلانا فی الجنتہ و قتلہم فی النار

جائیں گے۔ کہا پھر کس بنا پر اپنے دین (کے کام) میں اس کیلگی کی اجازت
دیدیں اور لوٹ جائیں اور جب کہ اللہ ہمارے اور ان کے درمیان فیصلہ
کرنے والا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اے ابن الخطاب! میں اللہ کا رسول
ہوں اور وہ مجھے کبھی ہرگز ضائع نہیں کرے گا۔ تو عمر رضی اللہ عنہ میں پھر
ہوئے واپس ہوئے۔ پھر صبر نہ کیا تو ابو بکرؓ کے پاس پہنچے اور ان کے
کہا کہ اے ابو بکرؓ کیا ہم حق پر اور وہ باطل پر نہیں ہیں؟ انھوں نے
کہا بیشک۔ پھر کہا کہ کیا ہمارے مقتول حجت میں اور ان کے مقتول
دو رخ میں نہیں جاتیں گے۔ انھوں نے کہا بیشک۔ کہا پھر ہم اس
کیلگی کی اپنے دین میں کیوں اجازت دیں۔ انھوں نے کہا کہ اے
ابن الخطاب! وہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کو اللہ کبھی ضائع
نہیں کرے گا۔ پھر جب سورۃ الفتح نازل ہوئی تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کو بلا کر ان کے سامنے یہ سورت پڑھی۔
تو انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا فتح وہی ہے؟ فرمایا کہ ہاں۔
تروی ہے ابی اور میں سے وہ روایت کرتے ہیں ابی بن کعب
کہ وہ پڑھا کرتے تھے اِذْ جَعَلَ الْبَنِي كُفْرُوا فِي كُلِّ يَوْمٍ
الْحَيَّةِ حَيَّةٍ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَوْحِيدِهِمْ كَمَا حَوَّلَ الْفَسَادُ
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ اس کی
اطلاع عمرؓ کو ہوئی تو ان کو یہ ناگوار ہوا تو ابی بن کعب کو
بولوایا۔ وہ آگے پھر اپنے اصحاب میں سے کچھ لوگوں کو بلوایا ان میں
زید بن ثابت بھی تھے۔ فرمایا کہ تم میں کون سورۃ فتح پڑھے گا تو
زیدؓ نے قرأت کی ہماری آج کی قرأت کے مطابق (یعنی بغیر جملہ و
لوحیت والکے) تو عمرؓ نے ابی پر سخت گرفت کی۔ تو ابی نے کہا کہ
میں کچھ کہنا چاہتا ہوں۔ عمرؓ نے کہا کہ کہیے تو انھوں نے کہا کہ آپ
یہ بتا جلتے ہیں کہ میں آیا کرتا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں اور آپ مجھے پڑھایا کرتے تھے اور آپ دروازے پر ہوتے
تھے تو اگر آپ کو پسند ہو کہ میں لوگوں کو پڑھاؤں آپ کے پڑھانے
ہونے کے مطابق تو میں پڑھاؤں گا ورنہ میں کسی کو ایک حرف بھی
نہ پڑھاؤں گا جب تک زندہ رہوں گا۔ تو عمرؓ نے کہا کہ پڑھاتے
رہو لوگوں کو۔ اور عمران سے مروی ہے کہ عثمانؓ نے کہا کہ میں نے

قال لي قال ففهم لفظي الدنيئة في دنيا
و ترجع و لما تكلم الله بيننا و بينهم فقال
يا ابن الخطاب اني رسول الله و اني
الله ابدًا فرجع متقيظًا فلم يصبر حتى جاء
ابا بکر فقال يا ابا بکر اننا على الحق و هم اهل
الباطل قال بلى قال اليس قتلتنا في
البحر و قتلهم في النار قال بلى قال
ففهم لفظي الدنيئة في دنيا قال يا
ابن الخطاب ان رسول الله و لن يصيبه الله
ابدا فزلت سورة افترغ فاذن رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم لا عمر فاقرأه ابا
قال يا رسول الله افترغ هو قل نعم
عن ابی اور میں سے ابی بن کعب ان کان
یقرأ اذ جعل الذين كفروا في كل يوم
الحية حية الجاهلية و توحيدهم
كما حوّل الفساد المسجد الحرام فأنزل الله
سكينة على رسوله فبلغ ذلك عمر فاشتد عليه
اليه فدخل فذما ناس من اصحاب فهم زید بن
ثابت فقال من يقرأ فيكم سورة الفتح
فقرأ زید بن ثابت فقرأنا اليوم فظلا لا عمر
فقال ابی انكم قال انكم فقال
لقد ملت اني كنت ادخل من
المنية صلی اللہ علیہ وسلم
و غیرتے و انت بالباب فان
اجبت ان اقرئ الناس طے
ما اقرأني اقرأت و لا لم
اقر مرًا ما حیث قال بل
اقرتے الناس عن عمران
ان عثمان قال سمعت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ اگر کوئی بندہ اُس کو سچے دل سے کہہ لیگا اللہ تعالیٰ اُس کو نار (جہنم) کو حرام کر دے گا۔ تو عمر بن الخطابؓ نے کہا کہ میں تم کو بتا دوں وہ کیا ہے۔ وہ کلمہ الاخلاص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے لازم کیا محمدؐ پر اور اُن کے اصحابؓ پر اس آیت میں فَاتَّخِذُوا اللَّهَ سَكِينَتَكُمْ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَىٰ الْمَوْتِ مَيْدَانٍ وَآلَتُهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا (۲۸: ۲۶) اور یہی وہ کلمہ التقویٰ ہے جس کو بار بار پڑھ رہے تھے اللہ کے نبی اپنے بچا ابو طالب کے سامنے اُن کی موت کے وقت اور وہ ہے شہادت لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کی (یعنی شہدان لآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ و اشہدان محمدًا رسول اللہ) اور مروی ہے مائتہ دس کے جب انتقال ہوا سعد بن معاذ کا تو اُن کے پاس پہنچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ تو قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں فضل محمدؐ ہے میں بخوبی امتیاز کرتی ہوں ابو بکرؓ کے رونے کی آوازیں اور عمرؓ کے رونے کی آواز میں اور میں اپنے حجرہ میں تھی۔ اور وہ ایسے ہی تھے جیسا (اللہ تعالیٰ نے) فرمایا رَحِمَاؤُہُمۡ بَیۡنَہُمۡ (۲۸: ۲۹) آپس میں ہر بان میں ۲۰ بوجھا گیا کہ (ایسے مواقع میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ سے کسی پر آنسو نہیں بہتے تھے۔ لیکن آپؐ کی مادت یہ تھی کہ جب آپؐ غمگین ہوتے تھے تو آپؐ اپنی ڈاڑھی پکڑ لیا کرتے تھے۔

مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ یہ اُن کے اوصاف توریت میں ہیں یعنی اُن کے وصف لکھے ہوئے تھے توریت میں اور انجیل میں پہلے اس سے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرے آسمانوں کو اور زمین کو۔ مروی ہے عمار مولیٰ بنی ہاشم سے کہا کہ میں نے سوال کیا ابو ہریرہؓ سے مرتبہ (اصحابؓ) کے متعلق تو کہا اس کے بائے میں کافی سمجھو آخر سورۃ الفتح کو مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ وَالَّذِیۡنَ مَعَاہُ

مکمل یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی طرح کی اُن کو پیدا کرنے سے پہلے۔ اور مروی ہے ابن عباسؓ سے اس ارشاد کے بائے میں کہ جیسے کھیتی کہا کہ اُس کی جڑ عبد المطلب ہیں۔ اُس نے

شَطَاءٌ عَمِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارَةٌ
بِأَبِي بَكْرٍ فَاسْتَقْلَطَ بَعْرُ فَاسْتَوَ
بَعْمَانٌ عَلَى سَوْدَةَ لِيَقْبِضَهُمْ الْفَقَارُ بَعْلَى
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَمَّا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
الَّذِينَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ اسْتَدْرَأَ عَلَى الْفَقَارِ
عَمْرُ رُحْمًا مِنْهُمْ عُمَانٌ تَرَاهُمْ رُحْمًا
سُحْدًا عَلَى أَنْ يَتَوَكَّنَ فَضْلًا مِنَ
اللَّهِ وَرَفْعًا لِفُلْفَةٍ وَالزَّيْبُ سَيِّئًا لَهُمْ
فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَرَى السُّجُودَ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنُ عَوْفٍ وَاسْعَدُ بْنُ أَبِي قَتَابٍ وَ
الْبُخَيْرِيُّ بْنُ الْحَرَنِ وَمَشْلُومٌ فِي
الْإِسْمِ كَزُرْعٍ أَعْرَجَ شَطَاءٌ قَارَةٌ
بِأَبِي بَكْرٍ فَاسْتَقْلَطَ بَعْرُ فَاسْتَوَ
عَلَى سَوْدَةَ بَعْمَانٌ يَنْقُوبُ الزُّرْعَ
لِيَقْبِضَهُمْ الْفَقَارُ بَعْلَى وَدَّ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَلُوا الصَّالِحَاتِ جَمِيعَ
أَصَابَ عَمَلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

آیات سورہ حجرات

اللہ تعالیٰ سورۃ حجرات میں غلامی کی تفصیل پر روشنی اور واضح دلائل ذکر فرماتے ہیں۔ اُن میں سے یہ ہے اِنَّ الَّذِي يَعْصِيَا لَكَ يَتَوَلَّىٰ وَجْهَكَ يَهْتَزِلُ بِسَيْتِهِمْ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَّرٰى ۚ (۳۰:۳۹) بیشک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے قابض کر دیا ہے ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔ اور شیخین (صديق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ) نقل متواتر سے ثابت ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے سبب اور اُس کے مصداق تھے۔ اُن میں سے یہ ہے اِنَّكُمُ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ لَكُمْ (۱۵:۴۹) پورے مومن وہ ہیں جو اللہ پر اور اُس کے رسول پر ایمان لاتے پھر شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے خدا کے رستے میں محنت اٹھائی یہ لوگ ہیں سچے۔ اعراب کے او اُن کے قول اَمَّاكُم کے مقابلہ میں۔ حرومی ہے عبد اللہ بن زبیرؓ سے

قد اتى تعالى في سورة الحجرات
 دلائل باهرة بر فضل خلفائه وكرمهم
 اَرَا نَجْمِدُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَعْصُوْنَ اَوْصَاكُمُ
 عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ
 اَمَرَ اللّٰهُ فَلُوِّبَهُمْ لِيُتَوَكَّلَ
 عَلَيْهِمْ مَّغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِيمٌ
 و شيخين سبب ورود آيت
 و مصداق آن بوده اند
 بنقل مستفيض اَرَا نَجْمِدُ اِنَّا
 التَّوَكِّلُونَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ
 الآيت در مقابلة اعراب و قول
 ميثان اَمَّا عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الزَّيْبَرِ

قال قدم ركب من بني تميم على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر
اتر الققاع بن معبد و قال عمر بن
اتر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر
اردت الا خلا في فقال عمر ارددت
خلا لك فتأريا حنة ارتفعت اصواتها
فانزل الله يا ايها الذين امنوا لا
تقدموا بين يدي الله و رسوله
حتى انقضت الآية عن ابن ابي
ليكته قال كاذب الخيران ان يهلك ابو بكر
ومررتما اصواتها عند النبي صلى الله
عليه وسلم حين قدم عليه ركب بني تميم
فاشار احداهما بالاقرع بن حابس و
اشار الآخر برجل فقال ابو بكر لعمر ارددت
الا خلا في قال ارددت خلا لك فانقضت
اصواتها في ذاك فانزل الله
يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا
اصواتكم فوق صوت النبي
الآية قال ابن الزبير فما كان
عمر يصيح رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد هذه
الآية حتى يكتمه عن ابي
بكر الصديق قال لما نزلت
هذه الآية يا ايها الذين
امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق
صوت النبي قلت يا
رسول الله وال الله لا
املكك الا كائن السرا من
صاحب ماز

فرمایا کہ بنی تمیم میں کے شتر سواروں کی ایک بڑی جماعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی (دوہ چاہتے تھے کہ ہم پر کسی
کو امیر بنادیا جائے) تو ابو بکر نے کہا کہ ققاع بن معبد کو امیر بنادیتے
عمر نے کہا بلکہ امیر بناتے اقرع بن حابس کو۔ اس پر ابو بکر نے کہا
کہ تمہیں صرف میرا خلاف کرنا مقصود تھا۔ عمر نے کہا کہ میں نے
تمہارے خلاف کا ارادہ نہیں کیا اس پر دونوں میں کہا سنی شروع
ہو گئی تھی کہ دونوں کی آوازیں اونچی ہو گئیں۔ تو اللہ تعالیٰ
نے یہ آیت نازل فرمائی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْصُوا عَلَى اللَّهِ
(۱۴۲۹) اے ایمان والو! اللہ و رسول (کی اجازت) سے پہلے تم
سبقت مت کیجیو اور اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ
(تمہارے سب اقوال کو) سننے والا اور (تمہارے سب افعال کو)
جاننے والا ہے۔ تروی ہے ابی لیکہ سے انھوں نے کہا کہ دونوں
خیر (یعنی بہترین اصحاب) ابو بکر و عمر ہلاکت کے قریب پہنچ
گئے تھے دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اپنی
آوازیں بلند کر لی تھیں جب آپ کی خدمت میں بنی تمیم کے شتر
سواروں کا قافلہ آیا تھا تو ان دونوں میں سے ایک نے (امیر
بنانے کے لئے) اشارہ کیا اقرع بن حابس کی طرف اور دوسرے
نے اشارہ کیا ایک اور شخص کی طرف۔ تو ابو بکر نے عمر سے
کہا کہ تمہیں صرف میرا خلاف مقصود ہے۔ انھوں نے کہا میں نے
تمہارے خلاف کا ارادہ نہیں کیا۔ پھر اس باسے میں دونوں
کی آوازیں اونچی ہو گئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ (۱۴۳۰) اے ایمان والو! اس کے بعد عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے مرتا سنی آواز اٹھاتے تھے جس سے آپ ان کی بات
سمجھ لیں۔ ابو بکر صدیق نے مروی ہے فرمایا کہ جب یہ آیت
نازل ہوئی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ (۱۴۳۰) اے ایمان والو! تم اپنی آوازیں پیغمبر کی آواز سے بلند مت کیا
کرو۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھ میں اب آپ سے صرف اس طرح
گفتگو کروں گا جیسے راز کی بات کرنے والا کرتا ہے تروی ہے

ابو ہریرہؓ سے کہا کہ جب نازل ہوئی اِنَّ الَّذِیْنَ یُضِلُّوْنَ لَمْ تَوْبُوْا بِکُمْ
 نے کہا قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپؐ پر کتاب نازل کی یا رسول اللہ
 اب میں آپؐ سے صرف اس طرح گفتگو کروں گا جیسے راز کی بات کرتے
 والا کرتا ہے یہاں تک کہ میں اللہ سے جا ملوں۔ عطا۔ خراسانی سے
 مروی ہے بیان کیا کہ میں مدینہ میں پہنچا پھر انصار میں کے ایک شخص
 سے ملا۔ میں نے کہا کہ مجھ سے ثابت بن قیس بن شماس کا حال بیان
 کرو۔ اُس نے کہا کہ اُٹھو میرے ساتھ چلو۔ ہم دونوں چلے ہاتھ
 کہ ایک عورت کے پاس پہنچے۔ اُس شخص نے کہا کہ یہ بیٹی ہیں ثابت
 ابن قیس بن شماس کی جو آپؐ پر چھنا چلتے ہیں ان سے پوچھ لیجئے۔
 میں نے (اس عورت سے) کہا آپؐ مجھ سے (ثابت کا حال) بیان کیجئے۔
 اُس نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے یہ حال سنا جو وہ بیان کرتے تھے کہ
 جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل
 کی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَابَكُمْ كَمَا أَنَّهُ بَشَرٌ**
 داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا اور برابر روتے رہے اس کے بعد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نہ پایا تو (لوگوں سے) فرمایا کہ
 ثابت کا کیا حال ہے انھوں نے کہا یا رسول اللہ ہم نہیں جانتے
 کہ ان کا کیا حال ہے بجز اس کے کہ انھوں نے اپنے گھر کا دروازہ
 بند کر لیا اور اس میں رو رہے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان کو بلوایا اور سوال کیا کہ تمہارا کیا حال ہے۔ ثابتؓ نے کہا یا رسول
 اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر یہ آیت نازل فرمائی اور میں سخت آواز
 والا ہوں میں اس سے ڈر رہا ہوں کہ ایسا نہ ہو کہ میرے عمل سلب
 ہو جائیں۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ تو ان میں سے نہیں بلکہ تو خیر کے ساتھ
 زندہ رہے گا اور خیر ہی کے ساتھ مرے گا۔ ثابتؓ کی بیٹی نے کہا
 کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر یہ آیت نازل فرمائی **اِنَّ اللّٰهَ**
لَا یُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا (۱۸: ۳۱) بیشک اللہ تعالیٰ کسی
 خود میں فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتے۔ تو پھر دروازہ بند کر کے
 بیٹھ گئے اور اندر درنا شروع کر دیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان کو نہ پایا اور پوچھا ثابتؓ کا کیا حال ہے۔ لوگوں نے
 کہا یا رسول اللہ ان کا حال تو ہم نہیں جانتے بجز اس کے کہ

ابی ہریرہؓ قال لما نزلت اِنَّ الَّذِیْنَ یُضِلُّوْنَ لَمْ تَوْبُوْا بِکُمْ
 اُصْبَحْنَا نَحْمُ مِسْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ قَالَ یُوْکُ
 وَالَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتَابَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
لَا اُکَلِّکَ اِلَّا کَاخَ السِّرَارِ حَتّٰی اَنْفَعُ اللّٰهَ
عَنْ عَطَا خِرَاسَانِیْ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِیْنَةَ
فَلَقِیْتُ رَجُلًا مِنْ الْاَنْصَارِ قُلْتُ حَیَّ خَیْرَ
حَدِیْثُ ثَابِتِ بْنِ قَیْسِ بْنِ شَمَّاسٍ قَالَ نَحْمُ
مَعِیْ فَاَنْطَلَقْتُ مَعَهُ حَتّٰی دَخَلْنَا عَلٰی امْرَاةٍ فَقَالَ
الرَّجُلُ بِذِهِ ابْنَةُ ثَابِتِ بْنِ قَیْسِ بْنِ شَمَّاسٍ
فَسَلَّمَا عَلٰی هَٰذِیْکَ فَقُلْتُ حَدِیْثِیْ قَالَتْ سَمِعْتُ
اَبِیْ یَقُوْلُ لَمَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ
عَلِیْهِ وَاٰلِهٖ السَّلَامُ اَنْزِلْ اَنْزِلْ اَنْزِلْ
اَصْوَابُکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ اِلَّا یَهْزِلُ
وَاَقْلَقَ عَلَیْهِ بَابٌ وَکَلْفٌ یَبْکُیْ فَاَنْتَقَدَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا شَأْنُ
ثَابِتٍ فَقَالُوا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مَا نَدْرِیْ
مَا شَأْنُ غَیْرِ اَدَّ اَقْلَقَ بَابٌ بِیْتِهِ فَبَوَّ
یَبْکُیْ فَبَیْهَ فَاَرْسَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلِیْهِ وَسَلَّمَ اِلَیْهِ فَنَادَاهُ مَا شَأْنُکَ مَا شَأْنُکَ قَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْکَ بِذِهِ الْاٰیَةُ وَاَنَا شَدِیْدُ
الْقَوْبِ فَاَخَافُ اَنْ اَکُوْنَ قَدْ حَبِطَ
عَمَلِیْ فَقَالَ لَسْتُ مِنْهُمْ بَلْ
تَعِیْشُ بَخِیْرًا وَتَمُوْتُ بِحَسْبِیْ
قَالَتْ ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْهِ نَبِیَّةً
اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا
فَاَقْلَقَ عَلَیْهِ بَابٌ وَکَلْفٌ یَبْکُیْ فَبَیْهَ
فَاَنْتَقَدَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا شَأْنُ ثَابِتٍ فَقَالُوا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
وَاللّٰهُ مَا نَدْرِیْ مَا شَأْنُ غَیْرِ اَدَّ

وہ دروازہ بند کر کے گھر میں بیٹھ گئے اور روتے رہتے ہیں تو ان کو بولایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کیا حال ہے تمہارا۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ آپ پر اللہ تعالیٰ نے یہ نازل کیا اِنَّ اللہ لا یحب کل غفّال غفور۔ اور اللہ میں حال کو پسند کرتا ہوں اور اپنی قوم کا سردار بنانا چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ تو ان میں سے نہیں ہے تو معید ہوتے ہوئے (یعنی قابل تعزیر) زندہ رہے گا اور شہید ہو کر مرے گا۔ اور اللہ تعالیٰ سلامتی کے ساتھ تجھے جنت میں داخل کرے گا کہ جتنی تھیں کہ پھر جب ہمامہ کے جگ کا زمانہ آیا تو وہ خالد بن الولید کے ساتھ میلہ لگا کر آپ کی طرف روانہ ہوئے۔ پھر جب اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقابلہ ہوا تو انھوں نے شکست کھائی۔ اس پر ثابت نے کہا سالم مولیٰ ابی حذیفہ سے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں اس طرح تو قتال نہیں کیا کرتے تھے۔ پھر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے لئے قبر کھودی اور (جب پھر جنگ شروع ہوئی) ان پر قوم نے حملہ کیا تو دونوں (لڑائی میں) مجھے رہے (پیچھے نہیں ہٹے) یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ او اُس دن ثابتؓ کے بدن پر ان کی ایک نفیس زره تھی۔ اُن پر گزر رہا مسلمانوں میں کے کسی شخص کا تو اُس نے اُس کو لے لیا۔ تو جب کہ مسلمانوں میں کا ایک شخص سو رہا تھا اُس کے پاس خواب میں ثابت بن قیس آئے اور اُس سے کہا کہ میں تجھے ایک خاص وصیت کرتا ہوں خبردار یہ نہ سمجھ لینا کہ یہ پریشان خیال ہے اور تو اُس کو ضائع کر دے۔ جب میں آج شام کو قتل ہوا تو میرے پاس سے مسلمانوں میں کا ایک شخص گزر رہا تھا اُس نے میری زره لے لی اور اُس کی جاسے قیام لکھ کر آخری کنا لے رہے اور اس کے مقام کی خاص ملامت یہ ہے کہ اُس کے خیمہ کے نزدیک ایک گھوڑا لمبی رسی سے بندھا ہوا کھڑا ہو گا اور اُس نے اُس زره پر ایک ہانڈی کو اُلٹ دیا ہے اور ہانڈی پر کجاوہ رکھ دیا ہے۔ تو خالد بن الولید کے پاس جا اور اُن سے کہہ کہ وہ کسی کو بھیج کر میری زره منگائیں اور اس کو لے لیں اور جب تو خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اغلن علیہ باب بیتہ و کفّٰن یبک ینہ فارسل الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لما شکم فقال یا رسول اللہ انزل اللہ علیک ان اللہ لا یحب کل غفّال غفور واللہ لئن لآجبت الجمال و اُجبت ان اسود قومی قال لیس منہم بل قیض ممد و تقتل شہدا و یزکک اللہ اجمتہ بسلام قالت فلما کان یوم الیامۃ خرج مع خالد بن الولید الی میلۃ الکذاب فلما اتوا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستشفوا فقال ثابتؓ سالمؓ مولیٰ ابی حذیفہ تاکفرا لکما فقال مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم حفر کل واحد منہم لنفسہ حفرة و کمل علیہم القوم فبقینا کئے مختلا و کانت علی ثابتؓ یومئذ درع کذا نفیس فر بہ رجل من المسلمین فاخذہ فینا رجل من المسلمین نام اذ آماہ ثابت بن قیس منامہ فقال انی اوصیک یومئذ یاک ان تقول ہذا علم تقییدہ انی لما قیلت اُمسّ ربی رجل من المسلمین فاخذہ درعی و متزک فی قصۃ العسکر و عند خیابۃ فرس یبتن فی طورہ و قد کفا علی الدرع برزخہ و جعل فوق البرزخہ رعلًا فأت خالد بن الولید فکرمہ ان یبعث الی درعی فیاخذھا و اذ اُجرت الی خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و مسلم کے پاس جاتے تو اُن کو (میری طرف سے) یہ خبر دیدینا کہ میرے ذمہ اتنا اور اتنا قرض (فلاں فلاں کا) ہے اور میرا قرض (فلاں فلاں کے ذمہ) اتنا اور اتنا ہے اور میرا فلاں فلاں آزاد ہے اور فلاں (کے ساتھ یہ کیا جا) پھر کہتا ہوں کہ خبردار اس کو معمولی خواب سمجھ کر ضائع نہ کر دینا۔ وہ شخص خالد بن الولید کے پاس پہنچا اور اُن کو اس قصہ کی خبر دی۔ اور انھوں نے زرہ کے لئے کسی کو بھیجا تو اُس نے آخری کنارہ لشکر کے خیمہ کو دیکھا تو وہ ایک گھوڑا لمبی رسی سے بندھا ہوا کو در لٹھا۔ پھر خیمہ کے اندر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ اس میں کوئی شخص نہیں ہے۔ پھر یہ لوگ خیمہ کے اندر گئے (وہاں کچا وہ دیکھا) تو لوگوں نے کچا فے کو اٹھایا تو دیکھتے ہیں کہ اس کے نیچے ہنڈیا موجود ہے۔ پھر ہنڈیا کو اٹھایا تو اُس کے پیچے سے زرہ نکلی تو اس کو لے کر خالد بن الولید کے پاس آئے۔ پھر جب لوگ مدینہ میں گئے تو اُس شخص نے ابو بکرؓ کو اپنا خواب سنایا تو انھوں نے اُس کی وصیت کو جو موت کے بعد کی تھی پورا کیا۔ تو ہم تمام مسلمانوں میں سے کسی کو نہیں جانتے کہ اُس کی موت کے بعد کی وصیت پر عمل کیا گیا یا نہیں؟

ابن قیس بن شماس کے۔ اور مروی ہے مجاہدؓ سے کہ عمرؓ کے نام ایک خط لکھا گیا کہ اے امیر المؤمنینؓ ایک شخص ایسا ہے کہ جس کو گناہ کی خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس پر عمل نہیں کرتا وہ افضل ہے یا ایسا شخص جس کو گناہ کی خواہش ہوتی ہے اور وہ اُس پر عمل نہیں کرتا۔ تو عمرؓ نے جواب لکھا کہ (وہ لوگ افضل ہیں) جو خواہش رکھتے ہیں اور اس پر عمل نہیں کرتے اُولَئِكَ الَّذِينَ

أَمْطَقَ اللَّهُ الْخِرَ (۴۹: ۳) یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کی اللہ تعالیٰ نے قلوں کے لئے آزمائش کی ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔ اور عمرؓ بن الخطابؓ مروی ہے فرمایا کہ جس شخص نے ہمت کا سامنا کیا (یعنی محلِ ہمت میں پہنچ گیا) تو وہ ہرگز اُس شخص کو ملامت نہ کرے جو اُس کے ساتھ بدگمانی کرے۔ اور جس نے اپنے راز کو چھپایا اُس راز پر اس کو اختیار ہوگا اور جس نے اُس کو افشاء کر دیا تو اب اختیار اُس کے اور ہوگا (یعنی

اب یہ دوسرے کے اختیار کے ماتحت آجائیں گے اور اپنے بھائی کے معاملہ کو اچھے محل پر رکھو یہاں تک کہ تمہارے پاس اُس کی طرف سے کوئی ایسی (صریح) بات آجائے جو تمہیں مجبور کر دے۔ اور تمہارے بھائی کے منہ سے کوئی بات نکلے تو اُس میں بڑا گمان نہ کرو جب کہ تم اُس کے لئے خیر کا بھی کوئی عمل پاتے ہو۔ اور اچھے دوست جمع کرنے کی زیادہ کوشش کرو کہ وہ آسائش کی حالت میں تجارت ڈھال ہوں گے اور بلائے کے وقت ہتھیار۔ اور بھائیوں کے ساتھ ہمدردی کا برتاؤ کرو تقویٰ کی حد تک۔ اور اپنے اہم کاموں میں اُن لوگوں سے مشورہ کرو جو اللہ تم سے ڈرتے ہوں۔ اور عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک ات مدینہ میں عمر بن الخطاب کے ساتھ پاسبانی کی تو گشت کے دوران میں اُن کو ایک گھر میں چراغ جلتا ہوا نظر آیا تو اس کا قصد کرتے ہوئے چلے۔ جب اس مکان کے قریب پہنچے تو دروازہ بند کئے ہوئے اندر ایک جماعت موجود تھی جن کی بول چال کی آوازیں آ رہی ہو رہی تھیں۔ تو عمر بن عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ کیا تم سمجھتے ہو کہ کس کا گھر ہے یہ؟ انھوں نے کہا کہ یہ گھر ربیعہ ابن امیہ بن خلف کا ہے اور یہ لوگ اس وقت شراب پی رہے ہیں۔ عمر بن عوف نے کہا پھر تمہاری کیا رائے ہے؟ عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ ہم اُس حد تک پہنچ گئے جس سے ہم کو اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَخْسُوا

وَضَعُ امْرَاُئِكَ عَلَىٰ أَحْسَنَ حَتَّىٰ يَأْتِيكَ مِنْهُ مَا يُغْلِبُكَ وَلَا تَلْفَنَنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَحْيَا سَوْءًا وَانْتَ تَجِدُهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمُولًا وَكَثُرَ فِي كِتَابِ الْإِخْوَانِ فَأَتَمُّ جُسَّةٍ عِنْدَ الرَّفَاءِ وَحَدِّقَةٍ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَآرِخِ الْإِخْوَانَ عَلَى تَقْدِيرِ التَّقْوَىٰ وَشَاوِرْ فِي أَمْرِكَ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ حَرَّسَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً بِالْمَدِينَةِ فَبَيَّنَّا مِشْوَنَ بَدَا لَهُمْ سَرَّاجٌ فِي بَيْتٍ فَأَنْطَلَقُوا يَوْمَئِذٍ مُّوَدَّةً فَلَمَّا دَوَّوْا مِنْهُ إِذَا بَابٌ مُّجَافٌ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ فَيْسَرٌ أَصَوَاتٌ مُّرْتَفَعَةٌ وَ لَقِطُ فَقَالَ عُمَرُ وَ اخَذَ بِيَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ أَتَدْرِي بَيْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا بَيْتُ رُبَيْعَةَ بِنِ امِّيَّةَ بَنِ خَلْفٍ وَ هُمْ الْآنَ شَرِبُوا قَالَ عُمَرُ فَمَا تَرَاهُ قَالَ أَرَاهُ أَنَّ قَدِ آتَيْنَا مَا نَحْنِي اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اللَّهُ وَلَا تَخْسُوا فَقَدْ تَجَسَّسْنَا فَانْفَرُوا عَمْرُ عَنَّهُمْ وَ تَرَكَهُمْ وَ مِنْ الشَّعْبِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَدْ رَجَلَا مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ لَابْنِ عَوْفٍ أَنْطَلِقْ إِلَىٰ مَنْزِلِ فُلَانٍ فَتَنْظُرْ فَأَتِيَا مَنْزِلَهُ فَوَجَدَا بَابَهُ مَفْتُوحًا وَ هُوَ جَالِسٌ وَ امْرَأَتُهُ تَصُبُّ لَهُ فِي إِنَاءٍ فَتَشَاوِرُهُ أَتَاهُ فَقَالَ عُمَرُ لَابْنِ عَوْفٍ هَذَا الَّذِي شَفَعَكَ عَنَّا فَقَالَ ابْنُ عَوْفٍ لِعُمَرَ

آپ کیا سمجھ برتن میں کیا چیز ہے تو عمرؓ نے کہا کہ کیا تم کو یہ یاد ہے
ہو رہا ہے کہ ہمارا یہ فعل تجسس ہے۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ یہ تو جس
ہی ہے۔ عمرؓ نے کہا کہ اب اس سے رجوع کی کیا صورت ہے۔ ابن
عمرؓ نے کہا کہ (یہ صورت ہے کہ) اُس کے جس فعل پر آپ مطلع
ہوتے ہیں اُس کو کبھی نہ جتلا میں اور اپنے دل میں اُس کی نسبت
خیر ہی کا گمان رکھیں۔ پھر دونوں واپس ہو گئے۔ اور مروی
ہے حسنؓ سے کہ عمرؓ بن الخطاب کے پاس ایک شخص نے آکر کہا
کہ فلاں شخص ہوش میں نہیں آتا تو اس کے پاس عمرؓ پہنچے اور
فرمایا کہ بیشک میں شراب کی بو محسوس کر رہا ہوں لے فلاں تو اس
میں مبتلا ہے (یعنی حرام فعل میں) تو اس شخص نے کہا اور آپ
لے ابن الخطاب اس (ناجائز فعل) میں مبتلا ہیں۔ کیا اللہ تعالیٰ
نے آپ کو تجسس سے نہیں روکا۔ تو عمرؓ نے اس بات کو سمجھ لیا
اور چلے گئے اور اس کو چھوڑ دیا۔ اور نور کندی سے مروی ہے
کہ عمرؓ مدینہ میں رات کو گشت کیا کرتے تھے تو آپؓ ایک شخص
کی آواز سنی جو اپنے گھر میں گارہ تھا۔ آپؓ نے اُس کو دیوار کے اوپر
سے جھانک کر دیکھا تو اُس کے پاس ایک عورت کو پایا اور شراب
بھی موجود تھی۔ تو آپؓ نے کہا اے خدا کے دشمن کیا تو نے یہ گمان
کیا تھا کہ خدا تیرے عیب کو چھپا بیگا حالانکہ تو اُس کی نافرمانی میں
مبتلا ہے۔ اُس نے کہا اور آپؓ لے امیر المؤمنینؓ مجھ پر جلدی کیجئے
اگر میں نے اللہ کی ایک بات میں نافرمانی کی تو آپؓ نے اللہ کی
نافرمانی کی ہے تین باتوں میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَجَسَّسُوا
(۱۲:۴۹) اور سُرُخ نہ لگایا کرو۔ اور آپؓ تجسس کیا۔ اور فرمایا
وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا (۱۸۹:۲) اور گھروں میں اُن کے
دروازوں سے آؤ۔ اور آپؓ نے دیوار کے اوپر سے جھانکا۔ اور
آپؓ مجھ پر داخل ہوئے بغیر اذن کے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ أَوْ يَدْعَاكُمْ
گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک اُن سے
اجازت حاصل نہ کرو اور گھر والوں کو سلام نہ کرو۔ عمرؓ نے
کہا کیا تم سے خیر کی امید ہے اگر میں درگزر کروں (یعنی تم تو یہ کہہ لو گے)

وَمَا يُدْرِكُ مَا فِي الْآثَارِ فَقَالَ عُمَرُ
أَتَحَافُّ أَنْ يَكُونَ هَذَا التَّجَسُّسُ
قَالَ بَلْ هُوَ التَّجَسُّسُ قَالَ وَمَا
التَّجَسُّسُ مِنْ هَذَا قَالَ لَا تَسْلَمُ بَا
أَقْلَمْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ وَلَا
تَقْنُنْ فِي نَفْسِكَ إِلَّا خَيْرًا ثُمَّ
انْصَرَفَا وَمَنْ كَسَنَ قَالَ أَلَيْسَ عُمَرُ
ابْنُ الْخَطَّابِ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ
فُلَانًا لَا يَكْفُرُ فَوَضَعَ عَلَيْهِ عُمَرُ
فَقَالَ إِنِّي لَا أَجِدُ رَجُلًا شَرَّابًا يَأْكُلُ
فُلَانٌ أَنْتَ بَهْذَا فَقَالَ الرَّبُّ يَا
ابْنَ الْخَطَّابِ وَأَنْتَ بَهَذَا لَمْ
يَبْهَكِ اللَّهُ أَنْ تَجَسَّسَ فَعَرَفَهَا
عُمَرُ فَأَنْطَلَقَ وَتَرَكَ وَ عَنْ نَوْرٍ
الْكَندِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَعْصِي
بِالْمَدِينَةِ مِنَ اللَّيْلِ ضَمِيرَ صَوْتِ
رَجُلٍ فِي بَيْتٍ يَتَنَبَّأُ فَتَسْمَعُ عَلَيْهِ
فَرَجَدَ عَنْهُ أَمْرًا وَعَنْهُ خَمْرٌ
فَقَالَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ أَظَنَنْتَ أَنَّ
اللَّهَ يَسْتَرْكُ وَأَنْتَ عَلَى مَعْصِيَةٍ فَقَالَ
وَأَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَعْلَمُ عَلَيَّ
إِنْ أَكُنْتُ عَصَيْتُ اللَّهَ وَاحِدَةً فَقَدْ
عَصَيْتُ اللَّهَ فِي ثَلَاثٍ قَالَ وَلَا
تَجَسَّسُوا وَ قَدْ تَجَسَّسْتَ وَقَالَ وَ
أَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَقَدْ
تَسَوَّزْتَ عَلَيَّ وَدَخَلْتَ عَلَى بَغِيرِ إِذْنٍ وَقَالَ
اللَّهُ تَعَالَى لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَخْرُجُوا إِلَيْكُمْ أَوْ يَدْعَاكُمْ
قَالَ عُمَرُ فَبَلَّ عَمَلُ عُمَرَ

قال نعم فقامت و خرج و
 ترك من انس قال كانت العرب
 تخدم بعضها بعضا في الاسفار
 وكان مع ابي بكر و عمر رجل يخدمها
 فناما فاستيقظا ولم يجدوا بها
 طعاما فقالا ان هذا لثوؤكم فانيقظا
 فقالا اي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقل له ان ابا بكر و
 عمر يغفرا لك السلام ويناذا بك
 فقال انهما ايندنا فصارا فقالا
 يا رسول الله باي شئ ايندنا
 قال بلحم اشكمما واذنني نفسي
 بيد الله لا اراي لحمه بين
 شئنا كما فقالا استغفر لنا يا
 رسول الله قال مرأه فليستغفر
 كما و عن يحيى بن ابي كثر
 ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
 كان في سفر و معه ابو بكر و
 عمر فارسلوا الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يسألونه لحم
 قال اوليس قد ظللتم من
 اللحم شيئا قالوا من اين
 هو الله اننا باللحم جسد
 منذ ايام فقال من لحم
 صاحبكم الذي ذكرتم قالوا
 يا نبي الله انما قلنا والله
 انه لضعيف ما يعيننا على
 شئ قال و ذاك فلا تقولوا
 فرجع اليهم الرجل

اُس نے کہا ہاں تو اُس سے درگزر کیا اور آگے بڑھے اور اُس
 کو چھوڑ دیا۔ اور انسؓ سے مروی ہے کہ عرب میں دستور تھا کہ
 سفروں میں بعض ہمسفر بعض کی خدمت کرتے تھے (ایک سفر میں)
 ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ ایک شخص تھا جو ان دونوں کی خدمت کرتا
 تھا۔ یہ دونوں سو گئے۔ جب جاگے اور اس نے اب تک ان کے لئے
 کھانا تیار نہ کیا تھا، تو دونوں نے کہا کہ یہ بڑا سستا بیڑا لا ہے
 پھر اُس کو انھوں نے جگایا اور اس سے کہا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر عرض کرو کہ ابو بکرؓ و عمرؓ نے
 سلام عرض کیا ہے اور (گوشت پکوانے کی) اجازت مانگتے ہیں۔
 تو فرمایا کہ دونوں گوشت کا شوربہ (تو) کھا چکے ہیں۔
 جب یہ دونوں حاضر ہوئے تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 ہم نے کس چیز کا شوربہ کھایا ہے۔ فرمایا کہ اپنے بھائی کے گوشت
 کا۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں تمہارے
 سامنے کے دانتوں میں اُس کا گوشت دیکھ رہا ہوں۔ تو دونوں
 نے عرض کیا کہ ہمارے لئے مغفرت کی دُعا۔ کر دیجئے۔ فرمایا کہ
 اُسی سے کہو کہ وہ تمہارے لئے مغفرت کی دُعا کرے۔ اور یحییٰ
 ابن ابی کثیر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے
 اور ان کے ساتھ ابو بکرؓ و عمرؓ بھی تھے تو انھوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی بھیجا کہ وہ عرض کرے کہ
 لوگ گوشت (پکوانے کی) اجازت) مانگ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا
 کہ کیا ایسا نہیں ہوا کہ تم لوگ گوشت کھاتے رہے ہو بیت بھر
 لوگوں نے (اُس شخص کی معرفت آپ کا جواب سنا) کہا کہ ہاں
 سے واللہ ہمیں تو گوشت کھانے کا اتفاق کئی دن سے نہیں ہوا
 (اس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات عرض کی)
 تو فرمایا کہ اپنے ساتھی کے گوشت سے جس کا ذکر (بڑائی کے ساتھ)
 آپ لوگ کر رہے تھے۔ لوگوں نے عرض کیا (اُسی شخص کے توسط
 سے) اے نبی اللہ ہم نے تو صرف اتنا ہی کہا تھا کہ درحقیقت
 وہ بہت ضعیف ہیں کسی کام میں پڑ نہیں دیتا۔ فرمایا اور
 یہی (غیبت) ہے تو بات نہ بناؤ۔ پھر یہ شخص ان پاس واپس گیا

الزُّمَرَةُ

کو مؤخر (۵۰: ۱۹) اور موت کی سختی (قریب) پہنچی۔ یہ (موت)

(۷۱:۵۰) اور ہر شخص اس طرح (میدانِ قیامت میں) آوے گا کہ اس

(۳۰:۵۰) اور (فرض) نمازوں کے بعد بھی) کے بارے میں فرمایا

کہ یہ دورِ رکعتیں ہیں مغرب کے بعد اور وَاِذَا بَاسَ الْجُوعُ (۵۲:۴۹) اور ستاروں سے پیچھے بھی) کے بارے میں فرمایا کہ یہ دورِ رکعتیں ہیں

فانفسہ ہم بالذی قال فجا۔ ابو بکر
 فقال یا نبی اللہ کیا تم نے مجھے
 واستغفر لی فعلی و جا۔ عمر فقال
 یا نبی اللہ کیا تم نے مجھے
 استغفر لی فعلی۔

من عاشته قالت لما حضرت ابا بكر
الرواه قلْتُ شعر وَاَبْعُ يَسْتَعِ
الغناهُ يَوْسُفُ ثِيَابُ الْبَنَاتِ
مَعْتَمِدَةً لِلْأَزْوَاجِ قَالَ ابُو بَكْرٍ
سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ ذَلِكُمْ
كُنْتُ مِنْهُ تَحْمِيدُ قَدَمِ
الْحَقِّ وَآخِرُ الْمَوْتِ مَنْ
عَبَدَ اللَّهَ بِنِ الْيَسْرِ مَوَلَى

الزبير بن العوام قال لما
خسر أبو بكر رضي الله عنه تمثلت
عاشته بهذا البيت ۛ أَكَأُولُ
مَا يَكُنِي الْإِذَا زُ عَنْ اللَّه ۛ إِذَا
مُشَّرَّجَتْ يَوْمًا دُضَائِي بِ الْقَدَرِ
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَيْسَ كَذَلِكَ يَا مَسْنِيَّةُ
وَلَكِنْ قَوْلِي وَجَارَتْ سَكْرَةُ
الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتُ مِنْهُ

تحميد ۵ عن عثمان بن عفان
 انه قرأ وَاَبَارَكُ سُبْحَانَ نَفْسٍ مَعَهَا
 سَائِرُ وَ شَيْءٌ قَالَ سَائِرُ يَوْمَهَا
 لا امر الله وشيئاً يشهد عليها
 بما حملت عن ممرين الخطاب
 في قوله وَاَدْبَارُ الْعَجُودِ قَالَ
 ركعتان بعد المغرب وَاَدْبَارُ
 الركعتان قال الركعتان

مجر سے پہلے - مروی ہے ابن عمرؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں پہلا شخص ہوں گا جس پر سے زمین کھلی پھر ابو بکرؓ پھر عمرؓ پھر میں اہل بقیع کے پاس پہنچوں گا وہ میرے پاس جمع کئے جائیں گے پھر میں اہل مکہ کا انتظار کروں گا - اور ابن عمرؓ نے یہ آیت پڑھی یَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ (۵۰: ۴۴) جس روز زمین ان (مردوں) پر سے کھل جائے گی جب کہ وہ وہاں ہوں گے۔ یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے۔

آیات سورۃ ذاریات

سعید بن المسیبؓ مروی ہے بیان کیا کہ صبیح تمبی نے عمرؓ ابن الخطابؓ کے پاس آکر کہا کہ مجھے الذریت ذرؤا کا مطلب پتہ نہ چل رہا ہے یہ دعوتیں ہیں اور اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوتے نہ سنتا تو یہ نہ کہتا۔ صبیح نے کہا الخ حلت وقرأ کا کیا مطلب ہے فرمایا کہ یہ بادل ہیں۔ اور اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوتے نہ سنتا تو یہ نہ کہتا۔ کہا کہ اب المعقولات آخر کا مطلب بتائیے۔ فرمایا کہ یہ ملائم ہیں۔ اور اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوتے نہ سنتا تو یہ نہ کہتا۔ پھر آپؐ نے حکم دیا تو اُس کے ایک شواہد (کوڑے) مایے گئے اور ایک مکان میں بند کر دیا گیا۔ پھر جب چھوڑا تو اُس کے شواہد اور مایے گئے اور اس کو اُونٹ کے پالان پر بٹھا دیا اور ابو موسیٰ اشعرؓ کو لکھا کہ لوگوں کو اس کے پاس بیٹھنے سے روک دو۔ تو لوگ اس پر عمل کرتے رہے یہاں تک کہ یہ ابو موسیٰؓ کے پاس آیا اور اُن کے سامنے مغلطہ میں کھا کر اس نے کہا کہ جو دسا دس میں اپنے نفس میں پاتا تھا وہ اب نہیں پاتا۔ تو ابو موسیٰؓ نے اس کے پاس سے میرا خیال یہ ہے کہ اُس نے سچ کہا ہے تو اُس کے ساتھ لوگوں کی ہم نشینی پر جو پابندی تھی اُس کو ہٹا دیا۔ اور میںؐ سے مروی ہے کہ صبیح تمبی نے سوال کیا عمرؓ ابن الخطابؓ الذریت ذرؤا کے متعلق

قبل العمر عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول من تشقق عنه الارض ثم ابوبكر ثم عمر ثم اتى اهل البقيع فيمشرون معي ثم انتظر اهل مكة و تلا ابن عمر يوم تشقق الارض عنهم سراعا الآية -

من سعيد بن المسيب قال باء صبيح التميمي الى عمر بن الخطاب فقال اخبرني عن الذراريات ذرؤا قال هي الرياح ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن الحارثيات وقرأ قال هي السحاب ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن الجباريات يسرا قال هي الشقق ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن القناتيات امرأ قال هن الملكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته ثم امر به ففترب مائة و جعل في بيت ظمأ براء دماه ففترب مائة اخرله و حله على قتب وكتب الى ابى موسى الاشعري امع الناس من جماسة فلم ير الا اذ لكحت اتي ابو موسى خلفه بالايان فقلقه لما يجد في نفسه من مكان يجد شيئا فكتب في ذلك الى عمر فكتب عمر انما الا قد صدق قلتي منه وبين جماسة الناس و بين الحسن قال سال صبيح التميمي عن الخطاب عن الذراريات فقلوا

اور الماسلّت علیٰ کاکے متعلق اور تازیعت علیٰ کاکے متعلق تو عمرؓ نے کہا کہ اپنا سر کھول (جب سر کھولا) تو آپؐ نے دیکھا کہ اس کے سر پر دو گندے ہوتے جوڑے تھے، تو فرمایا کہ واللہ اگر میں تجھے منڈا ہوا پاؤں تو تیری گردن مار دیتا۔ پھر عمرؓ نے لکھا ابو موسیٰ اشعریؓ کو یہاں تک کہ کوئی مسلمان اس سے کلام نہ کرے اور نہ اس سے ہم نشینی کرے۔

بابت آیات سورہ طور

مردی ہے حسنؓ سے کہ عمر بن الخطابؓ پر صلوات اللہ علیہ کہ فرمایا کہ لو اقیع (۷:۵۲) بیشک آپؐ کے رب کا عذاب ضرور ہو کر رہے گا۔ تو اندوہناک آہ کی اور بیس دن بیمار رہے۔ اور مالک ابن مغولؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ نے قرأت کی وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مُّسْتَوٍ فِي رَقٍ مُّشْوًى کہا کہ قسم ہے۔ جب اس آیت پر پہنچے اِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ تو رو پڑے اور روتے رہے یہاں تک کہ اس پر دو گداز سے بیمار پڑ گئے۔

از سورہ نجم

مردی ہے عمر بن الخطابؓ فرمایا کہ اس اپنی رات کا کل دین میں دینے سے بچو۔ بس اتنے تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مصیبت تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ آپؐ کو دکھانا تھا اور ہماری جانب سے جو ہو گا وہ تکلف اور ظن ہو گا وَلَاقِ الْكَافِرُ مَصْرُوفٌ (۲۸:۵۳) اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے؛ اور سب سے مروی ہے بیان کیا کہ عمر بن الخطابؓ نے ہم کو فجر کی نماز پڑھائی تو پہلی رکعت میں سورہ یوسف پڑھی اور دوسری میں سورہ نجم پڑھی پھر چوتھی سورہ تلاوت کیا۔ پھر قیام کر کے سورہ اذا زلزلت الارض پڑھی اور رکوع کیا۔

از سورہ قمر

مردی ہے ابو ہریرہؓ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ میں بد سے پہلے نازل کیا تھا، سَيَكْفُرُ بِكَ الْجَمْعُ وَيَكُونُ الَّذِي بَكَرَ (۴۵:۵۴) عنقریب (ان کی) جماعت شکست کھا دیگی اور پہلے پھیر

ومن المرسلات عذفاً وعن النكاز ما عذفا فقال عمر أكشف رأيتك فإذا ضعيفاً فقال والله لو وجدتكم علوتاً لفربت عنكم فكتب إليه موسى الأشعري حتى ان لا يكلمه مسلم ولا يخالسه۔

عن الحسن ان عمر بن الخطاب قال ان عذاب ربك لواقع فربا بها ربوة عيشة باخسرين يوماً ومن مالک بن مغول قال قرأ عمر وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مُّسْتَوٍ فِي رَقٍ مُّشْوًى قال قسم بالله قولہ اِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ فبكى ثم بكى حتى عيشة من وجه ذاك۔

عن عمر بن الخطاب قال اعدوا هذا الرأي على الدين فانما كان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيباً لان الله كان يؤيدنا واتما هو منا تكلف وظن وان التكلف لا يفي من الحق شيئاً من سورة قال صلى بنا عمر بن الخطاب الفجر فقرأ في الركعة الاولى بسورة يوسف ثم قرأ في الثانية الفجر فبعد ثم قام فقرأ اذا زلزلت ثم ركع۔ عن ابی ہریرۃ قال انزل اللہ علی نبیہ بکۃ قبل یوم البدر سبھزم الجمع و یو لولن الذبیر

قال عمر بن الخطاب قلت يا رسول الله
اي جمع يهزم فلما كان يوم
بدر واهزم قريش فقلت اني
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في اثارهم مضيقا بالضعيف وهو
يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر
فكان ليوم بدر فانزل الله
فيهم حتى اذا اخذنا مشرقتهم
بالعذاب الآية و انزل الله قوله
لاني الذين بدلوا بيعته الله كلفا
الآية و راهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فوسعهم الرمي
و لماث اعميتهم و اوثاهم حتى
ان الرجل يقتل وهو يفيقه
ميتة و فاه فانزل الله
و كما رميت اذا رميت و لكن
الله تعالى و من كرمه قال
لما نزلت سيهزم الجمع و
يولون الدبر قال عمر جعلت اقول
اي جمع يهزم فلما كان
يوم بدر رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يثبت في الدبر
و هو يقول سيهزم الجمع و
يولون الدبر ففرفت تأويلها يومئذ
عن ابن شوذب في قوله و لكن
غاف مقام ربه جنان قال
نزلت في ابي بكر الصديق
و من عمار ان ابا بكر الصديق
ذكر ذات يوم و فكر في القصة

جائیں گے، عمر بن الخطاب نے ذکر کیا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ کو کسی
جماعت شکست کھا نیگی۔ پھر جب یوم بدر آیا اور قریش (شکست کھا کر)
بھاگے تو میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کو آپ
اُن لوگوں کے (بھاگنے کے) نشانات پر تھما رہے تھے یہ کہہ رہے
میں سیہزم الجمع ویولون الدبر تو (معلوم ہو کہ) یہ آیت قرآنی
بدر کے لئے تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یہ آیت نازل
فرمائی حتیٰ اذا اخذنا مشرقتهم الخ (۱۲:۱۳) یہاں تک کہ جب
ہم ان کے خوش حال لوگوں کو عذاب میں دھر کر دیں گے تو فوراً
چلا آئیں گے؛ اور یہ آیت نازل کی کہ تو قرآنی الذين بدلوا بیعتہ
(۲۸:۱۳) کیا آپ نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے بمقابلہ
فصیت الہی کے کفر کیا اور جنہوں نے اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر
(یعنی) جہنم میں پہنچایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر
ایک ٹھکی ریت پھینکا تو اس کے ریزے اُن سب مشرکین پر پھیل گئے
اور اُن کی آنکھوں اور مونہوں میں بھر گئے یہاں تک کہ ایک شخص
قتل کیا جا رہا ہے اور وہ اپنی آنکھوں اور منہ کے صاف کرنے
میں لگا ہوا ہے تو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا و ما رمیت اذا
رمیت الخ (۸۱:۸) اور آپ نے خاک کی ٹھکی نہیں پھینکی لیکن اللہ
تعالیٰ نے پھینکی؛ اور کرم سے مروی ہے کہا کہ جب یہ سیہزم
الجمع ویولون الدبر نازل ہوئی، عمر رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ میں کہنے لگا
تھا کہ کوئی جماعت بھاگائی جائے گی لیکن جب یوم بدر آیا میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ زہر پینے ہوئے قدم مار
رہے تھے اور فرما رہے تھے سیہزم الجمع ویولون الدبر
تو میں اُس دن اس آیت کی تاویل سمجھا۔

ازسورۃ الرحمن

مروی ہے ابن شوذب سے اس آیت کے متعلق ولین خاف
مقامہ سر پہ جنان (۲۶:۵۵) اور جو شخص اپنے رب کے سامنے
کھڑا ہوئے سے ڈرتا رہتا ہے اُس کے لئے دو بار ہیں؛ کہا کہ یہ
نازل ہوئی ابو بکر صدیقؓ کے بارے میں۔ اور مروی ہے عطار سے
کہ ایک دن ابو بکر صدیقؓ نے قیامت کو یاد کیا اور سوچا اور

والموازين والنجمة والشار و
صفوف الملكة وطلوع السموات
و شفق الجبال وتكون الشمس
وانتشار الكواكب فقال ودوت
الى كنت خفيضا من هذه الخضر
ثاني على بهيمة فتاكلني و
اتي لم اظن فزلت هذه الآية
ولكن غاف مقام ربه جنتان
من الحسن قال كان شاب
على عهد عمر بن الخطاب ملازم
المسجد والعبادة فعشقه جارية
فاستت في خلوة ففكته
فدلت نفسه بذلك فشق
شبهة ففكته عليه فبارع لا محله
الى بيته فلما افان قال يا عمر
اطلق الاعمى فافترسه من السلام وقل
له اجزاء من غاف مقام ربه فاطلق
عمره فاخبر عمر وقد شق الفتي
شبهة اخرى فمات منها فوقف
عليه عمر فقال لك جنتان لك
جنتان عن عمر بن الخطاب قال
جار ناس من اليهود الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا عمر
آتي الجنة فاكبه قال نعم فيها فاكبه وغل
و رمان قالوا فيا كلون كما يا كلون
في الدنيا قال نعم واضعاف قالوا
فيقصون الحواج قال لا ولكنكم يقرقون و
يرشون ويذهب الله اني بطونهم من اذى خدا
قال في سورة واقعه مكلفين راسه سم ميازة

خدا تعالیٰ سورۃ واقعہ میں مکلفین کی تین قسمیں قرار دیتے ہیں۔

سابقین مقررین اور اصحاب الیہین اور اصحاب الشمال۔ پھر قسم
اصحاب الشمال دو فرق پر شامل ہے کفار و فاسقین۔ یہاں کفار
کا ذکر کرتے ہیں اور فاسقین کا ذکر نہیں فرماتے اور بالاجمال
سابقین مقررین کو ثواب کے بارے میں اعلیٰ مرتبہ میں رکھتے ہیں
اور تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْاٰخِرِينَ ہ فرماتے ہیں
(۱۳-۱۴: ۵۶) ان کا ایک بڑا گروہ تو اگلے لوگوں میں سے ہوگا
اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے؛ اور اصحاب الیہین
کے ثواب کو سابقین مقررین سے کمتر درجہ میں بیان فرماتے ہیں
اور تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ تِلْكَ مِنَ الْاٰخِرِينَ کہتے ہیں (۱۵)
(۱۶-۱۷: ۳۹) ان (اصحاب الیہین) کا ایک بڑا گروہ اگلے لوگوں میں
ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں ہوگا۔ پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کو اُمت کے سب سے اعلیٰ طبقہ میں جو نا
چاہتے اگرچہ اُن کے درمیان (یعنی اعلیٰ طبقہ اُمت کے درمیان
بجائے فرق مراتب) بستے درجات ہوں۔ ابن عباسؓ سے روا
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت وارد کرتے تھے سورۃ
واقعه کا حاتمہ کا اور عمّ تیسار لون اور والنازعات کا اور اذا
اشمس کوورت و اذا السماء انفطرت کا۔ پھر جب آپ کے اوپر
آثار پری نمایاں ہونے لگے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ آپ کے اوپر آثار
پری جلد آگئے تو آپ نے فرمایا کہ مجھے سورۃ ہود اور اُس کی ان
ساتھ دلیوں نے (جن میں آخرت کے دہشتناک امور کا بیان ہے)
بڑھا کر دیا۔ اور مردی ہے جابر بن عبد اللہ سے اُنھوں نے کہا
کہ جب اذا وقعت الواقعة نازل ہوتی جس میں ذکر کیا گیا ہے
تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْاٰخِرِينَ (یعنی بڑی جماعت اگلے
لوگوں میں سے اور تھوڑے آخر والوں سے) تو عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ
بڑا گروہ پہلے لوگوں میں سے ہوگا اور قلیل ہم میں سے۔ اس کے
بعد سورت کے آخر حصہ کا نزول ایک سال تک رُکا رہا پھر نازل ہوا
تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ تِلْكَ مِنَ الْاٰخِرِينَ تو فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اے عمرؓ آؤ اور سنو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
نازل فرمایا ہے کہ ایک بڑا گروہ اولین میں سے ہوگا اور ایک بڑا گروہ

سابقین مقررین و اصحاب الیہین و اصحاب
الشمال یا از اصحاب الشمال شامل دو
فرق است کفار و فاسقین اینجا ذکر
کفار می نماید و ذکر فاسقین موقوف
میگردد بالجملة سابقین مقررین را
اعلیٰ مرتبہ در مثو بہ می بندد تِلْكَ مِنَ
الْاَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْاٰخِرِينَ سے
گوید و ثواب اصحاب الیہین را کمتر ازیشان
بیان می کند تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ تِلْكَ مِنَ الْاٰخِرِينَ
میگوید خلیفہ خاص پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
یہاں کہ از طبقہ طیار امت باشد ہر چند
ایشان را در میان خود مراتب شتی باشد
عن ابن عباس قال اَللّٰهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْوَاقِعَةِ وَالْاٰتَةِ وَ عَمَّ تِیْسَارُوْنَ
وَ الْاَنَازِمَاتِ وَاِذَا اشْمَسُ کُوْرَت و
اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ فَاسْتَبَارَ نَبِیُّ الْقَیْرِ
فَقَالَ لَہُ الْبُوْبُ کَیْ قَدْ اَمْتَرَ عَ فِکَ
الْقَیْرِ قَالَ سَتَیْنِیْ ہُوْدٌ وَ صَوَابُهَا
نُورٌ وَ مِنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ
لَمَّا نَزَلَتْ اِذَا وَ قَعَتِ الْوَاقِعَةُ
وَ کَرَفِیْہَا ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِیْنَ وَ
قَلِیْلٌ مِنَ الْاٰخِرِیْنَ قَالَ عُمَرُ
یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِیْنَ وَ قَلِیْلٌ
مِّنْ فَا مِیْکَ آخِرُ السُّورَةِ سَنَہُ
ثُمَّ نَزَلَ تِلْكَ مِنَ الْاَوَّلِیْنَ وَ
ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاٰخِرِیْنَ فَقَالَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
یَا عُمَرُ تَعَالَی فَا سَمِعَ نَادًا قَدْ اَنْزَلَ
اللّٰهُ ثَلَاثَةً مِنَ الْاَوَّلِیْنَ وَ ثَلَاثَةً

آخرین میں سے۔ یاد رکھو آدم سے مجھ تک ایک ٹکڑہ (یعنی بڑا گروہ) ہے اور مجھ سے (آخرین والاد و سرائے) ٹکڑہ شروع ہوتا ہے اور ہم اپنے ٹکڑہ کا کمالی ہونا ہرگز قبول نہ کریں گے جب تک ہم اپنی شار کو ٹوکڑہ کرنے میں اُن سیاہ رنگ والوں کی بھی مدد نہ لے لیں گے جو اونٹنوں کے چرواہے ہیں ان لوگوں میں سے جو اس بات کی شہادت دیتا ہے کہ اللہ تم کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یہ کہتا ہے اُس کا کوئی شریک نہیں۔ مروی ہے ابو سعید خدریؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کے پرندوں کا ذکر کیا تو ابو بکرؓ نے کہا کہ وہ بہت عمدہ ہوں گے تو آپؐ نے فرمایا اور جو اُن کو کھاتے گا وہ اُن سے بھی عمدہ ہوگا اور میں توی امید کرتا ہوں کہ تم اُن میں سے کھاؤ گے اور انہیں سے مروی ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت کے پرندے مانند بختی اونٹ کے (جسم) ہوں گے جو جنت کے درختوں سے کھاتے ہوں گے۔ اس پر ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ! یہ پرندے بہت عمدہ ہوں گے آپؐ نے فرمایا کہ ان کا کھانے والا ان میں سے بہت عمدہ ہوگا اور میں پوری امید کرتا ہوں کہ تم ان میں سے ہو جو اُن کو کھاتیں گے۔ اور مروی ہے حذیفہؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت کے پرندے مثل بختی اونٹوں کے ہوں تو ابو بکرؓ نے کہا وہ تو پھر نہایت عمدہ ہوں گے یا رسول اللہ! فرمایا کہ اُن سے بہت عمدہ وہ ہوگا جو اُن کو کھاتے گا اور تم اُن ہی میں سے ہو جو اُن کو کھاتیں گے۔ اور مروی ہے عمرؓ بن الخطابؓ کہ کئی طریقوں سے کہ آپؐ نے فرمایا کہ موجود رہو اپنے مرنے والوں کے پاس اور (اللہ کا نام) ان کو یاد دلاتے رہو کیونکہ وہ ایسی چیزیں دیکھتے ہیں جو تم نہیں دیکھتے۔

بابت سورۃ حدید

فَدَاغَلَا سُوْرَةُ حٰدِيْدٍ مِّنْ فَرَاغَةٍ مِّنْ وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا (۱۰: ۵۷) اور تمہارے لئے اس کا کون سا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب سے سبب ان زمین خیر میں اللہ ہی کا رہ جاوے گا۔ جو لوگ تم میں سے خرچ کئے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور لڑ چکے برابر نہیں (دوسروں کے) وہ لوگ درجہ میں

مِنَ الْآخِرِيْنَ اَلَا وَاِنَّ مِّنْكُمْ اُولٰٓئِكَ وَ مِمَّنْ لَّمْ يَكْمُلْ كَمَلْتَنَا حَتّٰى نَسْتَعِيْنَ بِالْشُّوْدَانِ مِّنْ رُّعَاةِ الْاِیْلِ مِمَّنْ يَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ حٰدُوْهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ مِّنْ اَبِيْ سَعِيْدٍ الْخَدْرِيْ قَالَ ذَكَرَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم طَیْرَ الْجَنَّةِ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ اِنِّہَا لَنَا عِمَّةٌ قَالَ وَاَمِنْ یَا کُلُّ اَنْعَمُ مِنْہَا وَاِنِّیْ لَا رُجُوْ اَنْ تَاکُلَ مِنْہَا وَاَمِنْ اَنْسَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ طَیْرَ الْجَنَّةِ کَاثِمَالُ الْجَنَّةِ تَرَعٰی نَعْمَ شَجَرِ الْجَنَّةِ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّ اِنْدَہُ الطَّیْرَ لَنَا عِمَّةٌ فَقَالَ اَکَلْہَا اَنْعَمُ مِنْہَا وَاِنِّیْ لَا رُجُوْ اَنْ تَکُوْنَ مِّنْ یَّا کُلِّ وَاَمِنْ حَذِیْقَةُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ فِی الْجَنَّةِ طَیْرًا اَمثالُ الْجَنَّةِ قَالَ اَبُو بَكْرٍ اِنِّہَا لَنَا عِمَّةٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ اَنْعَمُ مِنْہَا مِّنْ یَّا کُلِّہَا وَاَمِنْ اَنْتَ مِّنْ یَّا کُلِّہَا مِّنْ عَمْرِیْنِ الْخَطَابِ مِّنْ طَرِیْقٍ مُّتَعَدِّدَةٍ قَالَ اَحْضَرُوْا عَمُوْا کَمْ وَ ذَكَرُوْہِمْ فَاَنْہَمْ یَرَوْنَ اَلَا تَرَوْنَ۔

خدا ہی تعالیٰ در سورۃ حدید میفرماید وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ مَبْدَاُ السَّعٰیٰتِ وَ الْاَسْرَاحِیْنِ اَوْ یَسْتَقْبِلُ مِنْکُمْ مِّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قَاتِلُوْا اُوْلٰئِكَ

أَعْلَمُ دَسَاجَةً مِنَ الَّذِينَ أَتَقَوُّوا
 مِنْ بَعْدِ وَ قَتْلُوا وَ قَتْلُوا وَ قَتْلُوا
 الْخُسْفَانِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ وَ قَتْلُوا
 شَارَا دَرَانِ كَ إِفْئَاقِ كَنِيْدِ دَرِ رَاوِ غَدَا وَ قَتْلُوا
 رَاسْتِ بِسَانِدَةِ اَهْلِ آسَا نَهَا وَ زَمِيْنِ بَرَا بِرِ
 نِيْسْتِ اَزِ جَلَّةِ شَا اَكْمَ اَفْئَاقِ كَرُوْدِ وَ قَتْلُوا نَمُوْدِ
 بِشِ اَزِ فُخِ اِشَانِ بَزَرْگَرِ اَنْدَرِ دَرِ دَرِ اَزِ آتَا كَمَ
 اَفْئَاقِ كَرُوْدِ وَ قَتْلُوا نَمُوْدِ بَعْدِ اَزِ اَنْ هَرِيْكَ
 رَا وَ دَرِ دَاوَدِ اسْتِ غَدَا حَالْتِ يَكِ وَ غَدَا بِرِ
 مِيْكَنِيْدِ آگَا هِ اسْتِ قَلَا بِرِ اَزِ فُخِ فُخِ كَمَ آ
 بِسِ آيْتِ نَصِ اسْتِ دَرِ تَفْصِيْلِ جَمْعِ كَمَ بِشِ
 اَزِ فُخِ اَفْئَاقِ كَرُوْدِ وَ قَتْلُوا نَمُوْدِ بِرِ جَمْعِ كَمَ
 بَعْدِ فُخِ كَمَ اِيْنِ اَعْمَالِ بِجَا آوَرْدِ بِاَشِدِّ دَحْنِ
 غُلَافِيْتِ خَامِصَ يَا غُلَافِيْتِ كَامَلِ هَرِيْجِ كُوْنِ
 بِاَفْضَلِيْتِ خَلِيْفَةِ اَزِ دِيْكَرَانِ بِاَعْتِبَارِ اَصْنَافِ وَ
 اَوْصَافِ عَامَّةِ خَوَاصِ يُوْدِ بِسِ خَلِيْفِ خَامِ
 نَحِيْ بِاَشِدِّ گَرِ اَزِ جَمَاعِ كَمَ بِشِ اَزِ فُخِ اِيْمَانِ
 آوَرْدِ اَنْدِ وَ اَفْئَاقِ كَرُوْدِ وَ جِهَادِ نَمُوْدِ
 عَمْرُ قَالِ كُنْتُ اَشَدَّ النَّاسِ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا أَنَا
 فِي يَوْمٍ حَارٍ بِهَا جَرَّةٌ فِي بَعْضِ طَرَفٍ كَمَ اَذِ لَقِيْنِي
 رَجُلٌ فَقَالَ عَمَّا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ اَبْكُ
 تَزَمُّمٌ وَ اَبْكُ قَدْ دَخَلَ عَلَيْكَ الْاَمْرُ
 فِي بَيْتِكَ قُلْتُ وَ مَا ذَاكَ قَالَ اُنْكُ
 قَدْ اسَلَمْتُ فَرَجَعْتُ مُنْضَبًا حَتَّى قَرَعْتُ
 الْبَابَ فَقِيلَ مَنْ ذَا قُلْتُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَ اَفْخَقُوا
 سِنِيَّ وَ قَدْ كَانُوا يَقْرَءُونَ مَعْصِيَةً فِي
 آيَةِ هِمِّ تَرَكُوْا اَوْ سَمُوْا فَدَخَلْتُ حَتَّى
 جَلَسْتُ عَلَى السَّرِيْرِ

اُن لوگوں سے بڑے ہوتے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے بعد میں)
 خرچ کیا اور لڑے اور (یوں) اللہ تعالیٰ نے بھلائی دینے ثواب
 کا وعدہ سب کے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب حال کی
 پوری خبر ہے۔ (ترجمہ شاہ ولی اللہ) اور کیسے تم کو اس میں
 کہ راہ خدا میں خرچ نہ کرو اور آسمان والوں اور زمین والوں کا
 پیچھے رہ جاؤ سب خدا ہی کہے۔ برابر نہیں ہے تم سب میں سے
 وہ جس نے خرچ کیا اور قتال کیا فتح سے پہلے وہ لوگ بزرگتر ہیں
 درجہ میں اُن لوگوں سے جنہوں نے خرچ کیا اور قتال کیا اُن کے
 بعد ہر ایک کو خدا نے وعدہ دیا ہے عہدہ حال کا اور خدا جو کچھ تم
 کرتے ہو اُس سے آگاہ ہے۔ ظاہر ہے کہ فتح سے فتح کما مراد ہے۔
 تو یہ آیت نص ہے اُس جماعت کے افضل ہونے پر جنہوں نے فتح
 سے پہلے خرچ کیا اور قتال کیا اُن لوگوں سے جو کہ بعد فتح مکہ کے
 یہ اعمال بجالاتے ہوں۔ اور چونکہ خلافت خامصہ یا خلافت کاملہ
 جو چاہیے کہہ لیجئے واقع ہوگی دوسروں سے خلیفہ کی افضلیت
 کی بنا پر باعتبار اصناف کے بھی (کہ سابقین میں سے ہو بمقابلہ
 بعد والوں کے) اور باعتبار اوصاف عامہ کے بھی۔ تو خلیفہ خاص
 صرف اُسی جماعت میں سے ہوگا جو فتح سے پہلے ایمان لائے اور
 انہوں نے مال خرچ کیا اور جہاد کیا ہو۔ ترویج ہے عمرؓ سے بیان
 کیا کہ (اسلام لانے سے پہلے) میں رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کا
 سب سے زیادہ دشمن تھا تو ایک دن ایسے وقت میں کہ گرمی کے دن میں
 دوپہر کے وقت مکہ کے ایک کونچہ سے گزر رہا تھا کہ مجھ سے ایک
 شخص ملا اور کہنے لگا کہ اے ابن الخطاب تیرا عجیب معاملہ ہے تو
 کس گمان میں ہے اور وہ امر (یعنی اسلام) تیرے گھر میں تیرے
 اوپر پہنچ چکا ہے۔ میں نے کہا یہ کیسے؟ اُس نے کہا تیری بیمن اسلام
 قبول کر چکی ہے۔ تو میں حصّہ میں بھرا ہوا واپس ہوا اور گھر پر
 پہنچ کر دروازہ کوٹا تو پوچھا گیا کہ کون ہے؟ میں نے کہا عمرؓ
 تو بھاگ دوڑ رہے تھے اُسی اور مجھ سے پہنچنے لگے اور وہ (گھر والے)
 ایک مصحف کو پڑھ رہے تھے جو ان کے ہاتھوں میں تھا انہوں نے
 اُس کو چھوڑ دیا یا بھول گئے۔ پھر میں گھر میں داخل ہوا اور سخت

فَكَرْتُ إِلَى الصَّغِيَةِ فَلَقْتُ مَاهِدَةً وَأَوَّلِيهَا
قَالَتْ أَيْمَنُ لَسْتُ مِنْ أَلْبَا أَيْمَنُ لَأَقْبِلُ
مِنْ الْبَنَاتِ وَهَذَا تَهْمٌ وَأَنْتَ كَأَنَّكَ لَا تَعْلَمُ
إِلَّا الْفَرَسُ فَإِذَا لَقِيتَ بَهَا تَعْلَمُ كَوْنَهَا
فَقَتَحْتُهَا فَادْفَعَهَا بِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فَلَمَّا قَرَأَتْ الرَّحْمَنُ دُرُجَتُ فَالْقِيَتْ
الصَّغِيَةِ مِنْ يَدَيْهِ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى قَعِي
فَأَقْبَضَتْهَا فَادْفَعَهَا بِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سَمِعَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
الْحَزِينُ الْكَرِيمُ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى قَعِي
لَقِيتُ أَيْمَنًا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا
يَا بَطْلَمُ مَسْكُوفِينَ فِيهِ فَقُلْتُ أَشْهَدُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
فَفَرَحَ الْقَوْمُ مَسْتَبِشِينَ فَبَكَرُوا مِنْ
بَهَائِي قَوْلَ لَا يَسْتَوِي بَيْنَكُمْ مَنْ أَنْفَقَ
مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ يَقُولُ مَنْ اسْلَمَ وَقَاتَلَ
أَوْ لَيْكَ أَفْعَلُكُمْ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا
مِنْ بَعْدِهِ جَاءَ اسْلَمُوا يَقُولُ لَيْسَ فِي
الْجَمْعِ كُنْ لَمْ يَهَاجِرُوا وَلَا مَلَاحَ وَاللَّهُ
الْحَكِيمُ وَ مِنْ قَادَةِ نِي قَوْلَ لَا يَسْتَوِي
بَيْنَكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ الْآيَةِ
قَالَ كَانَ قِتَالُ الْإِنِّ أَحَدُهُمَا أَفْضَلُ
مِنْ الْآخَرِ وَكَانَتْ لَفَتَانِ إِحْدَاهَا
أَفْضَلُ مِنَ الْآخَرِ وَكَانَتْ النِّفَقَةُ
وَالْقِتَالُ قَبْلَ الْفَتْحِ فَتَعْلَمُ
أَفْضَلُ مِنَ النِّفَقَةِ وَالْقِتَالِ بَعْدَ ذَلِكَ وَحَلَاوَدُ
اللَّهُ أَيْمَنُ قَالَ ابْتَدَأَ وَمَنْ زَيْدُ بْنُ اسْلَمِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّكُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِيهَا

ابن مری نظر اس صحیفہ پر پڑی۔ میں نے کہا یہ کیا ہے مجھے دو ہیں
کہا تم اس کے اہل نہیں ہو۔ تم جنابت کا غسل بھی نہیں کرتے اور
اس کو صرف پاک لوگ ہی چھو سکتے ہیں۔ میں اس کے لینے پر اسرار
کرتا رہتا ہوں کہ اس نے مجھے دیدیا تو میں نے اُسے کھولا تو اس میں سلم
الرحمن الرحیم سلنے آئی۔ جب میں نے پر حال الرحمن تو کانپ گیا۔ پھر
میں نے صحیفہ کو اپنے ہاتھ سے ڈال دیا۔ پھر دل میں خیال پیدا ہوا تو
پھر اس کو اٹھایا تو اس میں لکھا تھا یا سجدوا لله الرحمن الرحیم
سبح لله ما فی السموات والارض وهو العزيز الحكيم
جب میں پڑھنے ہوتے اللہ کے ناموں میں سے کسی نام پر بیٹھا تھا
تو خوف زدہ ہو جاتا تھا۔ پھر میں دل میں سوچنے لگا یہاں تک کہ
یہ بچا ایتھو یا باللہ ورسوله وانفقوا مما جعلکم مستخلفين
فینہ پر تو میں نے کہا اشدان لا اله الا الله وان محمد رسول الله
پھر تو قوم (یعنی مسلمان) ایک دوسرے کو خوش خبری دیتے جاتے
نکل پڑے اور سب سے بکیر بند کرتے گئے۔ مروی ہے مجاہد سے
آیت لا یستوی للہ کی تفسیر (۱۰:۵۷) جو لوگ فتح مکہ سے پہلے
تم میں سے (فی سبیل اللہ) خرچ کیجئے، کہتے ہیں کہ آنفق سے اسلموا
مراد ہے (یعنی اسلام لائے) اور لڑجئے وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں
سے پہلے ہیں جنہوں نے بعد میں فتح کیا، انفقوا سے مراد
ہے اسلموا (یعنی اسلام لائے) اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ جس نے
ہجرت کی وہ اس کے برابر نہیں جس نے ہجرت نہیں کی۔ وَحَلَا
وَعَدَا اللَّهُ الْفَتْحِ (۱۰:۵۷) اور نیک بڑا کا وعدہ اللہ تعالیٰ ہے
سب سے پہلے ۹ اور قنادۃ سے مروی ہے قول حق لَا يَسْتَوِي مَنْ
كَلَّمَكَ قَاتِلُ كَهَاكُ دُو (ترجمہ) قتال تھے جن میں کا ایک افضل ہے
دوسرے اور (اسی طرح) دو قسب (نفقات تھے جن میں کا ایک
افضل ہے دوسرے سے جو نفقہ اور قتال فتح سے یعنی فتح مکہ سے پہلے کا
ہے وہ افضل ہے اُس نفقہ اور قتال سے جو اُس کے بعد ہوا۔ اور
جراتے یک کا وعدہ اللہ تعالیٰ سے کیا ہے۔ حُسنی کی تفسیر فتح
سے کی ہے۔ اور زید بن اسلم سے مروی ہے کہاک رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے پاس ایک قوم اُدھر سے آئے گی

اور آپ نے اشارہ کیا میں کی طرف وہ تھامے اعمال کو اپنے اعمال کے مقابلہ میں حقیر کہیں گے۔ صحابہؓ نے پوچھا کہ پھر ہم فضل ہوں گے یا وہ؟ فرمایا کہ تم ہی فضل ہو گے۔ اُن میں سے اگر کوئی اُحد کے برابر سونا خرچ کرنے لگا تو وہ تم میں سے کسی کے ایک دُیا آدھے دُکے ثواب کو نہیں پاسکے گا (ایک دُروہ رطل یا تقریباً ایک سیر کے برابر ہے) اور اس آیت نے ہمارے اور عام لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح و قتل اولئک اکثر درجۃ من الذین انفقوا من بعد و قتلوا و قتلوا۔ اور مروی ہے زید بن اسلم عطاء بن یسار سے ابو سعید خدریؓ سے انھوں نے کہا کہ ہم سال مدینہ میں رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے جب عثمانؓ تک پہنچے تو رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا قریبہ کو ایسی قوم آئیگی جو تھامے اعمال کو حقیر کہے گی اپنے اعمال کے مقابلہ پر ہم نے کہا یا رسول اللہ! کیا وہ قریش ہوں گے فرمایا نہیں لیکن وہ اہل یمن ہوں گے۔ ان لوگوں کے باطن میں رقت ہوگی اور بہت زرم دل ہوں گے۔ پھر ہم نے کہا کہ کیا وہ ہم سے اچھے ہوں گے یا رسول اللہ! فرمایا اگر ان میں سے کسی کے پاس سونے کا ایک پہاڑ ہو اور وہ اس کو (فی سبیل اللہ) خرچ کر دے وہ تم میں سے کسی کے ایک یا آدھے دُکے کو بھی نہ پہنچے گا۔ پس یہ (آیت) فیصلہ ہے ہمارے اور دوسروں کے درمیان لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح الخ۔ اور اصحاب نبی ﷺ علیہ وسلم میں سے پہلے اسلام لانے والوں کی فضیلت اُن کے بعد والوں پر اخبار کے بطریق استفاضہ ثابت ہے۔ تو اس سے مروی ہے کہ خالد بن الولید اور عبدالرحمن بن عوف کے درمیان کچھ کہا شنئی ہو گئی تو خالدؓ نے عبدالرحمنؓ بن عوف سے کہا کہ تم اپنے کو ہم سے اُن آیام کی وجہ سے اُنچا سمجھ رہے ہو جن میں تم ہم سے (اسلام کی طرف) سبقت کر گئے تھے۔ یہ بات نبی ﷺ علیہ وسلم تک پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا کہ میرے اصحاب کا بھیجا چھوڑو قسم ہے اُس ذات کی جس کا تھ میں میری جان ہے اگر تم مثل اُحد کے یا مثل پہاڑوں کے (در شک راوی ہے) سونا خرچ کر دو گے تو تم اُن کے اعمال کو نہ پہنچ سکو گے

واشارۃ الی الین تحقرون اعمالکم عند اعمالہم قالوا فتوح غیر آثم ہم قال بل انتم لو ان اُحدہم انفق مثل اُحد ذہبنا ما اذک مد احدکم ولا نصیفہ و فصلت انہ الا یہ بیننا و بین الناس لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح و قاتل اولئک اکثر درجۃ من الذین انفقوا من بعد و قاتلوا و من زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم قائم المدینۃ حتی اذا کان بفسان قال رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم یوشک ان یأتی قوم تحقرون اعمالکم مع اعمالہم قلنا یا رسول اللہ! قریش قال لا وکنن ہم اہل الیمین ہم ارق انسۃ و اقلین قلوبا قلنا اہم غیر مٹا یا رسول اللہ! قال لو کان لا اُحدہم جبل من ذہب فانفق ما اذک مد احدکم ولا نصیفہ الا انہ ان فصل ما بیننا و بین الناس لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح الا یہ وقد استفاضت الاخبار فی تفضیل القدام من اصحاب النبی ﷺ علیہ وسلم علی من بعدہم فمن انس قال کان بن خالد بن الولید و بین عبدالرحمن بن عوف کلام فقال خالدؓ لعبدالرحمن بن عوف تسلیون علینا یا اہم سبقتونا ہا ببلغ النبی ﷺ علیہ وسلم فقال دعوا لی اصحابی فواللہ نفسی بیدہ لو انفقتم مثل اُحد او مثل الجبال ذہبنا ما یفتم اعمالہم

اور مروی ہے یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کیا ہم فضل ہیں یا وہ جو ہمارے بعد کے ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ان میں سے کوئی ایک اُحد سونا خرچ کرے تو وہ تم میں سے کسی کے ایک یا آدھے مٹکے برابر نہ پہنچے گا۔ اور مروی ہے ابو سعیدؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے اصحاب کو بڑا نہ کو قسم ہے اُس فات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص مثل اُحد کے سونا خرچ کرے تو وہ اُن کے ایک یا آدھے مٹکے برابر نہ آسکے گا۔ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی نہ دو۔ یاد رکھو اُن میں سے کسی کا ایک ساعت کھڑا ہونا (اللہ کے کام میں) تم میں سے کسی کی تمام عمر کے عمل سے بہتر ہے۔ ابن مسعودؓ سے مروی ہے فرمایا کہ ہمارے اسلام کے اور ہم پر اُس عتاب کے درمیان جو اللہ تعالیٰ نے اس آیت ہم پر کیا تھا چار سال سے زیادہ کا فرق نہیں تھا اَلَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْحَمْدِ (۵۷:۵۷) کیا ایمان والوں کے لئے اس بات کا وقت نہیں آیا کہ اُن کے دل خدا کی نصیحت کے اور جو دین حق (منجانب اللہ) نازل ہوا ہے اُس کے سامنے جھک جاویں؛ اور مروی ہے ابن مسعودؓ سے فرمایا کہ جب نازل ہوئی اَلَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْحَمْدِ تو ہم میں سے بعض بعض کو مخاطب کرنے لگا کہ ہم سے کیا کام سرزد ہوا؟ ہم نے کوئی سائل کیا؟ مروی ہے ابن عباسؓ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قلوب ہاجرین کو دیر لگاتے ہوئے پایا تو اُن کو دھمکا یا نازل قرآن سے تیرہویں سال کے چکر پر اور فرمایا اَلَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْحَمْدِ مروی ہے اُمّش سے کہا کہ جب اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں گئے تو ان کو زندگی کی جو راحت آسائش ملنی تھی ملی بعد اُس جدوجہد کے جس میں وہ مبتلا تھے تو گویا وہ رگ گئے اپنے اُن بعض اعمال سے جن پر وہ پہلے قائم تھے تو اُن پر عتاب کیا گیا اور نازل ہوئی آیت اَلَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْحَمْدِ۔ مروی ہے ابو درداءؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اپنے دین کے ساتھ ایک زمین سے دوسری زمین کی طرف بھاگا اپنی ذات پر اور اپنے دین پر

تو عن یوسف بن عبد اللہ بن سلام قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَمِنْ خَيْرٍ اَمْ مَنْ بَعْدَنَا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اتفق اُحدہم اذہبنا ما لم یزد احدکم ولا نصیفہ وعن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا اصحابی فوالذی یشی بربہ لو ان احدکم اتفق مثل اُحدہم ما زدک مدۃ اُحدہم ولا نصیفہ وعن ابن عمر قال لا تسبوا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلقام اُحدہم ساتھ خیر بن عمل اُحدکم عمرہ عن ابن مسعود قال لکان بن سلمان وبن ان ماتنا اللہ بنہ الا انہ اَلَّذِيْنَ آمَنُوا بِالْحَمْدِ اَنْ تَحْتَجَّ قُلُوبُکُمْ لِذِيْکَ اللّٰہِ الْاَارِجِ سِنِیْنِ و عن ابن مسعود قال لما نزلت اَلَمْ یَاۡنَ لِلَّذِيْنَ آمَنُوا اَنْ یَّحْتَجَّ قُلُوبُہُمْ لِذِکْرِ اللّٰہِ اَقْبَلْ بَعْضُنَا عَلٰی بَعْضٍ اِیُّ شَیْءٍ اَحَدُنَا اِیُّ شَیْءٍ صَنَعْنَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اِنَّ اللّٰہَ سَتَبَطَّ قُلُوبَ الْہَاجِرِیْنَ فَعَجَبْتُ عَلٰی رَاسِ ثَلَاثَ عَشْرَ سَنَۃٍ مِنْ نَزْلِ الْقُرْآنِ فَقَالَ اَلَمْ یَاۡنَ لِلَّذِيْنَ آمَنُوا الْاٰیۃُ مِنْ الْاَمْرِ قَالَ لَمَّا قَدِمَ اَصْحَابُ النَّبِیِّ صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْمَدِیْنَةَ فَاصَابُوا مِنْ لَیْنِ الْعِیْشِیْنَ اَصَابُوا بَعْدَ مَا کَانَ یَوْمٌ مِنَ الْیَوْمِ فَفَزِعُوا عَنْ بَعْضِ مَا کَانُوا عَلَیْہِ کَوْنُہُمْ فَنَزَلَتْ اَلَمْ یَاۡنَ الْاٰیۃُ عَنْ لَبِ الدَّرْدَارِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ فَرَّ بَرِیْنِ مِنَ الْاَرْضِ اِلَی اَرْضٍ مَخَافَ الْفِتْنَةِ عَلَی لَعِبِہِ دِیْنِہِ

فقد کے خوف سے وہ اللہ کے نزدیک صدیق کہا جانے لگا پھر جب مرے گا تو اللہ تعالیٰ اُس کو شہید کی موت دے گا۔ اور اس آیت کی تلاوت کی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اور جو لوگ اللہ پر اور اُس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں، پھر فرمایا کہ یہ ان کے بارے میں ہے اس کے بعد فرمایا اور اپنے دین کو لئے ہوئے ایک مین سے دوسری زمین پر بھاگنے والے قیامت کے دن عیسیٰ بن مریم کے ساتھ جنت میں اُن کے درجہ میں ہوں گے۔ اور بارشین ماز سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ میری امت کے مومنین شہید ہیں پھر نبی ﷺ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت کی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اور یہ مسعود سے مروی ہے کہ کہا کہ بیشک مروی (خدا) اپنے بستر پر مروتا ہے اور وہ شہید (ہوتا) ہے۔ پھر یہ آیت تلاوت کی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ کہا کہ شہید وہی ہے کہ اگر اپنے بستر پر مروت جنت میں داخل ہو یعنی جو شخص اپنے فرش پر اس حال میں مرے کہ اس پر کوئی گناہ نہ ہو اور جاہد سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید ہے پھر یہ آیت تلاوت کی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اور عزمین میمون سے مروی ہے اُنھوں نے کہا کہ ہر مومن صدیق ہے اور شہید پھر یہ آیت پر مروتی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ فرمایا کہ یہ جہاد ہے یہاں جملہ ختم ہو گیا ہے) وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (دوسرا جملہ ہے)۔ اور ضحاکؓ سے مروی ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِمْ (۱۹: ۵۷) اُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ کہ یہ جہاد ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا نام صدیقین رکھے۔ پھر فرمایا وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ۔ اور مروی ہے حسنؓ سے آیت کے متعلق (یعنی اس آیت

اس روایت کے لحاظ سے ترجمہ یہ ہو گا اور جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر یہ لوگ صدیقین ہیں۔ اور شہداء اپنے پروردگار کے پاس ہیں ان کے لئے ان کا اجر ہے اور ان کا نور ۱۲ مترجم

کے متعلق مآ آصاب من مصیبتہ فی الزمرہ و لا یت
 آنفسک لآ فی کتب من قبل ان تذرأ ہاد ان ذلک
 علی اللہ یسیرہ (۲۲:۵۷) کوئی مصیبت دنیا میں آتی ہے نہ
 خاص تمہاری جان میں مگر وہ ایک کتاب میں (یعنی لوح محفوظ میں)
 لکھی ہے قبل اس کے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں یہ اللہ کے نزدیک
 آسان کام ہے؛ فرمایا کہ جو بُرائی (آتی) ہے اُس کا فیصلہ آسمان
 میں ہی کر دیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ہر روز ایک خاص شان
 ہوتی ہے۔ پھر وہ اُس کے لئے ایک خاص وقت مقرر کر دیتا ہے اور
 اس بُرائی کو اُس وقت تک روکے رکھتا ہے پھر جب وہ وقت آجاتا
 ہے تو اُس کو چھوڑ دیتا ہے۔ اب وہ کوٹ نہیں سکتی اور وہ مقدّر
 کر دیتا ہے کہ فلاں بات ہونے والی ہے فلاں دن میں فلاں جینے
 فلاں سال میں فلاں شہر میں قحط کی مصیبت ہو یا دُکھی اور وجہ
 رزق کی یا کوئی مصیبت کسی خاص شخص پر یا عام لوگوں پر۔ یہاں تک
 کہ ایک شخص عصا لہ قہ میں لیتا ہے اُس سے سہارا لینے کے لئے حالانکہ
 وہ اس سے کراہت کرتا رہے پھر وہ اُس کا عادی بن جاتا ہے
 یہاں تک کہ اُس کے چھوٹنے پر قادر نہیں رہتا (یہ سب اسی امر
 مقدّر کا تصرف ہوتا ہے)۔

ازسورۃ مجادلہ

توایت ہے ابی یزید سے کہ عمر بن الخطاب سے ایک عورت
 ملی جس کو خولہ کہا جاتا تھا اور عمر اُس وقت لوگوں کے ہمراہ
 (سواری پر) چلے جا رہے تھے۔ اُس عورت نے اُن کو ٹھہرانا چاہا
 تو اُس کے لئے ٹھہر گئے اور اُس کے قریب آگئے اور اپنے سر کو اُس کی
 طرف بٹھکا دیا اور اپنا لہ قہ اُس عورت کے مونڈھوں پر رکھ دیا
 یہاں تک کہ وہ اپنی حاجت پوری کر چکی اور چلی گئی۔ پھر آپ سے
 ایک شخص نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! آپ نے قریش کے بہت سے لوگوں کو
 اس بڑھیا کی وجہ سے چلنے سے روک دیا۔ فرمایا کہ افسوس ہے تو جانتا
 کہ یہ کون تھی؟ اُس نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا یہ وہ عورت ہے جس کی
 شکایت کو اللہ تعالیٰ نے سات آسمانوں کے اوپر سے سنا تھا۔
 یہ ہے خولہ بنت ثعلبہ۔ خدا کی قسم اگر یہ رات تک بھی واپس ہوتی

قال ان یقضی بالعیۃ
 فی السماء و ہر کل یوم
 فی شان ثم یغرب
 با اجل فیصہا الی
 اجلہا اذا ہاء اجلہا
 ازسلہا فلیس لہ مرد
 و یقدر ان کان فی
 یوم کذا من شہر کذا
 من سنۃ کذا فی بلد
 کذا من مصیبتہ فی القحط
 او الرزق او المصیبتہ فی
 الخاصۃ و العامۃ حتی ان
 الرجل یأخذ العصا یتعصم بہا
 وقد کان ہا کارل ثم یعاد
 حتی یستطیع ترکہا۔

من ابی یزید قال لے
 امرأۃ عمر بن الخطاب یقال
 ہا خولۃ و ہویر مع الناس
 فاستوقفہ فوقف ہا و کانہا
 و أضفۃ الہا رأسہ و وضع
 یدہ علی متکبہا حتی قضت
 حاجتہا و انصرفت فقال لہ
 رجل یا امیر المؤمنین حبست
 یہاں قریش علی ہذہ العجز
 قال ویک و تدیرے من
 ہذہ قال لا قال امرأۃ سح
 اللہ شکوا من فوق سبع
 سموات فہذہ خولۃ بنت ثعلبہ و
 اللہ لو لم تصرف حتی الی الہیل

کی بات سن لی جو آپ سے اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی !
مقاتل بن حبان سے مروی ہے کہ یہ آیت جمعہ کے دن نازل ہوئی
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس دن صُغّہ میں تھے اور مکہ
میں تنگی تھی اور آپ ہاجرین و انصار میں سے جو اہل بدعت
اُن کی عزت کرتے تھے۔ اب یہ ہوا کہ کچھ لوگ آگئے جو اہل بدعت
سے تھے اور بیٹھے کی جگہوں پر دوسرے لوگ پہلے بیٹھ چکے تھے تو وہ
(کنز العمال) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد کھڑے ہوئے اور
اُنھوں نے کہا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو رسول اللہ
صلی علیہ وسلم نے اُن کو جواب دیا۔ پھر اس کے بعد اُنھوں نے قوم کو
سلام کیا تو اُنھوں نے اُن کو جواب دیا۔ اب یہ لوگ کھڑے ہوئے
اس کا انتظار کرنے لگے کہ اُن کے لئے جگہ نکالی جائے تو رسول اللہ
صلی علیہ وسلم نے اُن کے کھڑے نہ ہونے کی وجہ سمجھ لی اور بیٹھے
ہوئے لوگ اُسی طرح جمے رہے، اور اُن کے لئے جگہ نہ نکالی گئی۔ یہ
بات آپ پر گراں ہوئی تو آپ نے اُن ہاجرین و انصار سے جو آپ کے
گرد و خیر اہل بدعت میں سے تھے کہا اے فلاں تو اُٹھ اور اے فلاں
تو بھی اُٹھ جا اور اسی طرح آپ نے اتنے لوگوں کو اُٹھا دیا جتنی شمار
اُن اہل بدعت میں کے کھڑے نہ ہونے والوں کی تھی۔ اور یہ معاملہ بھاری
گزارا اُن لوگوں پر جن کو مجلس سے اُٹھایا گیا۔ اس پر یہ آیت نازل
ہوئی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ اذْكَبُوا (۱۱:۵۸) اے
ایمان والو! جب تم کو کہا جائے کہ مجلس میں جگہ کھول دو تو تم جگہ کھولو

ما انصرفتم حتى تفكفخه حاجتها عن ثمانية من
جرير قالت بينما عمر بن الخطاب يسير على
جواره لقيته امرأة فقالت وقف يا عمر
فوقف فاعلمت له القول فقال بل
يا امير المؤمنين ما رايت كاليوم فقال
وما ينبغي ان استمع اليها وهي التي استمع
الله لها وانزل فيها ما انزل قد
سمع الله قول التي تجادلك في
شأوقها عن مقاتل بن حبان قال
انزلت هذه الآية يوم مجئ
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يوسى في الصفه وفي المكان
ضيق كان يكره اهل بدر من
المهاجرين والانصار فصار نكس
من اهل بدر وقد سبق الى
المجاوس غيرهم فقاموا حيال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله تعالى
وبركاته فرد النبي صلى الله عليه وسلم
ثم سلموا على القوم بعد ذلك
فردوا عليهم فقاموا على ارجلهم
ينظرون ان يوسع لهم فعر النبي
صلى الله عليه وسلم ما يكلمهم على
القيام فلم يوسع لهم فشق ذلك
عليه فقال لمن حوله من المهاجرين
والانصار من غير اهل بدر يا فلان واث يا فلان
فلم يزال يقيم بعد الغز الذين هم قيا من اهل بدر فشق
ذلك على من اقيم من مجلسه فنزلت هذه الآية يا ايها
الذين آمنوا اذ قيل لكم تفسخوا عن الجاهل فانفصروا

دہلتے تابعان ایشان باحسان کہ
 بوصف نصیحت و خیر خواہی و دماخیر
 براتی پیشینیاں متصف اند چون نے
 برلئے جماعہ غیر محصورین مقرر شد یک
 یمین کسے نباشد بلکہ ہر یکے رات در بخت
 او باید داد و معنی خلیفہ نیست الا آنکہ
 تصرف کند در بیت المال مسلمین بموافقت
 سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ نیابت او علیہ الصلوٰۃ والسلام
 پس خلیفہ متصرف در حقے باشد و
 آن نے یک آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نمود تا بمبحث میراث
 دران ہماری باشد و نیز آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم شخصے خاص را
 از اقارب خود ہبہ او نتواند کرد
 و ہو المقصود من عمر بن الخطاب
 قال کانت اموال بنی النبی
 ائامۃ اللہ علی رسولہ مما لم یوجب
 المسلمون علیہ من خیل ولا
 رکاب و کانت لرسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم خاصۃ و کان ینفق
 علی اہل منہ نفقۃ سنۃ ثم
 یجعل ما بقی فی سبیل اللہ واکرام
 مدۃ فی سبیل اللہ عن مالک
 ابن اوس بن الحدثان قال قرأ
 عمر بن الخطاب ائامۃ الصدقات للفقراء
 المساکین حتی بلغ مائۃ مائۃ ثم
 قال ہذا لہو لا یثم قرأ و اعطوا ائامۃ
 فیتثم حتی شقی و فان لہ خمسۃ الایۃ

اور ان کے بعد اخلاص کے ساتھ ان کی پیروی کرنے والوں کے لئے
 ہے جو ایمان پر پہل کرنے والوں کے حق میں نصیحت و خیر خواہی اور
 دماخیر کے اوصاف سے متصف ہیں۔ چونکہ نے کو ایسی جماعت
 کے لئے مقرر کیا گیا ہے جو غیر محصور ہے تو یہ (مخصوص افراد کی) بلکہ
 نہ ہوگی بلکہ اس میں سے ہر ایک کو اس کی ضرورت کے مطابق دینا چاہیے
 اور خلیفہ کے معنی بجز اس کے اور کچھ نہیں ہیں کہ وہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق مسلمانوں کے بیت المال میں تصرف
 کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب بن کر۔ تو خلیفہ نے میں
 متصرف ہو گا۔ اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بلکہ نہیں تھی کہ
 اس میں میراث کی بحث جاری ہو جائے اور نیز آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے اقارب میں سے کسی خاص شخص کو اس کا ہبہ بھی
 نہیں کر سکتے تھے۔ اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ عمر بن الخطاب رضی
 ہے فرمایا کہ بنو نضر کے اموال اس قسم میں سے تھے جن میں مسلمانوں
 کو گھوڑے دوڑانے پڑے اور نہ اونٹ جو اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو
 نے کے طور پر عطا فرمائے تھے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لئے خاص تھے اور آپ اپنے متعلقین پر اس میں سے سال بھر تک
 خرچ کرتے تھے۔ جو باقی بچتا تھا اس کو جہاد فی سبیل اللہ کے سلا
 ہتھیاروں اور گھوڑوں میں خرچ کرتے تھے۔ اور مالک بن اوس
 ابن الحدثان سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب نے یہ آیت پڑھی ائامۃ
 الصدقات للفقراء و المساکین یہاں تک کہ علیہم السلام
 تک پہنچے (۹: ۶۰) صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں
 اور جو کارکن ان صدقات پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا منظور
 ہے اور غلاموں کی گردن چھوڑانے میں اور قرضداروں کے قرضہ
 میں اور جہاد میں اور مسافروں میں۔ یہ حکم اللہ کی طرف سے مقرر
 ہے اور اللہ تعالیٰ نے علم علی بڑی حکمت والے ہیں۔ پھر فرمایا
 و اعطوا ائامۃ صدقاتکم الخ (۸: ۴۱) اور اس بات کو جان لو کہ جو
 نے (نقدار سے) بطور نصیحت تم کو عطا کیا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ کل
 کا پانچواں حصہ اللہ کا اور اس کے رسول کا ہے اور (ایک حصہ) آپ کے
 قریب داروں کا ہے اور (ایک حصہ) یتیموں کا ہے اور (ایک حصہ)

غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ) مسافروں کا ہے۔ پھر کہا کہ یہ حصے تو ان
(ملقات) کے ہوتے پھر پڑھا مَا كَانَهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ
النُّفَرِ سے یہاں تک کہ پہنچے إِلْفَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ آخر آیت تک
(۵۹: ۷-۸) جو کچھ اللہ تعالیٰ (اس طور پر) اپنے رسول کو دوسری
بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دلوائے (جیسے خدک اور ایک صغیر
کا) سو وہ (بھی) اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور (آپ کے) قرابت
داروں کا اور یتیموں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا تاکہ وہ
(بال غنّے) تھکائے تو نگرہوں کے قبضہ میں نہ آجائے اور رسول
تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز کے لینے سے
تم کو روکے میں تم رک جائیا کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ تعالیٰ
(محالفت کوئے پر) سخت سزا دینے والا ہے۔ اور ان حاجت مند ہاجرین
کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے (جبرا
و ظلماً) جدا کر دیئے گئے وہ اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی جنت) اور
رضامندی کے طالب ہیں اور وہ اللہ اور اُس کے رسول
(کے دین) کی مدد کرتے ہیں (اور) یہی لوگ (ایمان) کے سچے
ہیں! پھر عرض نے کہا کہ یہ (آیت) ہاجرین (کے حصہ) کے لئے
ہے۔ پھر تلاوت کی وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ
قَبْلِهِمْ سے آخر آیت تک (۵۹: ۹) اور (شیز) ان لوگوں کا
(بھی حق ہے) جو دار الاسلام (یعنی مدینہ) میں ان (ہاجرین)
کے (آنے کے) قبل سے قرار کھڑے ہوئے ہیں جو ان کے پاس تجارت
کے کے آگاہے اُس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور ہاجرین کو جو کچھ
بتلا ہے اُس سے یہ (انصار) اپنے دلوں میں کوئی رکھ نہیں پاتے
اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو۔ اور (واقی)
جو شخص اپنی طبیعت کے نقل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ نفع
پاتے والے ہیں! تو کہا کہ یہ (آیت) انصار کے لئے ہے۔ پھر پڑھا
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ سے آخر آیت تک (۵۹: ۱۰) اور
ان لوگوں کا (بھی) اس مال کے میں حق ہے، جو ان کے بعد آئے
جو ان مذکورین کے حق میں، دُعا کرتے ہیں کہ لے ہمارے ہر وہ
ہم کو بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جو ہم سے پہلے ایمان

ثم قال

هذه الآية

ثم قرأ آية

اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ

يُنْزِلُ الْقُرْآنَ

لِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُهَاجِرِينَ

لِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُهَاجِرِينَ

هذه الآية

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ

وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ

لِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُهَاجِرِينَ

لِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُهَاجِرِينَ

هذه الآية

لِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُهَاجِرِينَ

ثم قال استوعبت هذه للمسلمين ما كنتم
وليس احد الا اني هذا المال حق
الا ما تملكون من رقيقكم ثم قال لئن
عشت ليايمن الراعي وهو يسر وميسر نصيبه
منها لم يفرق جبينه وعن زيد بن اسلم
عن ابيه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول
اجتمعوا لهذا المال فانظروا لمن تروءون
ثم قال لهم لئن امرتكم ان تجتمعوا لهذا
المال فتظفروا لمن تروءون واني قرأت
آيات من كتاب الله فكففت سمعت
الله يقول ما آفأ الله على رسول من
آل القري فليسوا ولا رسول الى
قوله اولئك هم الصادقون والله
ما هو اهلولا وهدم والذين
تتوبوا الذار والايمن الى قوله
المظفون والله ما هو اهلولا وهدم
والذين جاءوا من بعدهم يقولون
ربنا اغفر لنا الى قوله رميم والله
ما احد من المسلمين الا لا حق في
هذا المال اخطي منه او منع منه حتى ما
يعدن عن سعيد بن السب قال قيم عمر
ذات يوم قسما من المال فعملوا يفتون
عليه فقال ما حملكم لو كان لي
ما اعطيتكم منه درهما عن سمره قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوشك ان يملأ الله ايمانكم
من العلم ثم يجعلهم اسدا لا يعرفون
فيقتلون مقاتلتكم وياطون فيكم
عن السائب بن يزيد

لايحق في اوربہ سے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کیجئے
ہوئے دیجئے سے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں پھر فرمایا
کہ یہایت امامہ مسلمین کو اپنے احاطہ میں لئے جاتے ہے اور کوئی
ایسا (مسلمان عاجزند) نہیں جس کا اس مال میں حق نہ ہو مجھ
ان غلاموں کے جن کے تم مالک ہو۔ پھر فرمایا کہ اگر میں زندہ رہا
تو اس میں سے سروجمیر کے چرواہے تک اس کا حصہ اس طرح
بہنچا دوں گا کہ اس کی پیشانی پر پسینہ بھی نہ آئے۔ اور مروی ہے
زيد بن اسلم سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ اسلم سے کہا کہ میں
سنا عمر بن الخطاب سے کہتے تھے کہ اس مال کے لئے اٹھے ہو جاؤ
پھر نظر کرو جس کو تم (مستحق) دیکھو۔ پھر ان لوگوں سے فرمایا کہ میں
تمہیں حکم دیا تھا کہ اس مال کے لئے جمع ہو جاؤ تاکہ تم غور کرو
جس کے بارے میں تمہاری رات ہو اور میں نے پڑھی ہیں چند
آیات کتاب اللہ کی وہ میرے لئے کافی ہو گئیں۔ میں نے اللہ سے
سنا کہ وہ فرماتے ہیں مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولٍ مِّنْهُم
الَّذِينَ قُوْنَهُمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالَّذِينَ
كَلَفُوا مِنْهُمْ شَيْئًا إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ تَبَوُّوا الذَّارَ
الْمُظْفُونَ هَكَذَا (پھر فرمایا) وہ صرف ان ہی لوگوں کے لئے
نہیں (پھر یہایت پڑھی) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ
سَرَّحْنَاهُمْ هَكَذَا (پھر فرمایا) واللہ مسلمانوں میں سے کوئی باقی
نہیں رہا مگر اُس کا اس مال میں حق ہے اس میں سے اس کو دیا
جاتے یا اُس سے روکا جاتے جتنے کہ اس چرواہے کا بھی جو عدل
میں رہتا ہو۔ سعید بن السبی سے مروی ہے کہ ایک دن عمر نے
لوگوں پر مال تقسیم کیا تو انھوں نے اُن کی تعریف شروع کر دی
تو عمر نے کہا کیسے احمق ہو تم لوگ۔ اگر یہ مال میرا ہوتا تو میں تم کو
اس میں سے ایک درہم بھی نہ دیتا۔ مروی ہے سمرہ سے کہا کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے
ہاتھوں کو عم (یعنی غیر عرب) کے مال سے بھرے۔ پھر ان کو شیر
بنائے گا کہ وہ نہیں بھاگیں گے اور تمہارے لٹنے والوں کو قتل
کر دلائیں گے اور وہ تمہارے اموال کھائیں گے۔ مروی ہے سائب بن یزید

کہا کہ میں نے سنا عمر بن الخطابؓ کہ فرمایا ہے میں کہ قسم ہے اُس فلت کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں مرتبہ دیکھا کہ لوگوں میں سے کوئی نہیں مگر اس کا اس مال میں حق ہے اُس کو دیا جلتے یا روکا جلتے اور کوئی ایک دوسرے سے زیادہ حقدار نہیں بجز مملوک غلام کے اور میں بھی اس میں تم میں سے کسی ایک کی طرح ہوں۔ لیکن ہم اپنی اُن منزلوں پر ہیں جو کتاب اللہ میں متعین کر دی گئیں اور اُن حصوں پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئے کہ ایک شخص ہے اور اسلام کی وجہ سے جو مصیبت اُس پر پڑی (اس کا آپؐ لحاظ رکھا) اور ایک شخص ہے کہ اسلام میں ثابت قدم رہا اور ایک شخص ہے جو اسلام میں بہت کارآمد رہا، ایک شخص ہے (جو حاجت مند ہے) اُس کی حاجت کو دیکھا۔ واللہ اگر میں زندہ رہتا تو میں اس مال میں سے اُس چرولے تک اُس کا حصہ پہنچا کر رہوں گا جو جبل صنعاء میں ہو اور وہ اپنے مقام پر موجود رہے۔ اور مروی ہے حسنؓ سے کہ عمرؓ نے حذیفہؓ کو لکھا کہ لوگوں کو مقررہ عطیات اور اُن کے وظائف دیدو۔ حذیفہؓ نے عمرؓ کو لکھا کہ ہم نے تقبیل کر دی اور بہت کچھ بچ گیا ہے۔ پھر عمرؓ نے ان کو لکھا کہ یہ ان ہی کا حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ اُن کے لئے متعین کر دیا ہے۔ وہ عمرؓ کے لئے یا عمرؓ کی اولاد کے لئے نہیں ہے۔ اُن ہی کے درمیان تقسیم کردو۔ مروی ہے قتادہؓ سے آیۃ المقصرۃ (المحجۃ) میں کہ کہا کہ یہ وہ مہاجرین ہیں جنہوں نے اپنے گھروں کو چھوڑا اور اموال کو اور گھر والوں کو اور اہل قربات کو اور محل پرے اللہ اور اس کے رسولؐ کی محبت میں اور انہوں نے یہ جلتے ہوئے اسلام کو اختیار کیا کہ اس میں کتنی خیریاں جھیلنا ہوں گی یہاں تک کہ ہم سے وثوق کے ساتھ ذکر کیا گیا کہ ایک شخص ہے جو بھوک کی شدت سے اپنی کمر سیدھی رکھنے کے لئے پیٹ سے پتھر باندھ رہا ہے اور ایک شخص ہے جو سردی سے پہننے کے گرے گا کہ وہ کر اپنا ٹھکانا بنا رہا ہے اور اس کے پاس اوٹھنے کے لئے کوئی کپڑا اس کے سوا نہیں ہے۔ اور مروی ہے قتادہؓ سے آیت وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ الْفِيمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ الْفِيمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

قال سمعت عمر بن الخطاب يقول والله لا اله الا هو غلظا ما من الناس احد الا له في هذا المال حق اعطيتهم او منعتهم وما اعد الحق به من احد الا بعد مملوك وما انا فيه الا كاحدكم وكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلي الله عليه وسلم فالربل و بلاءه في الاسلام والربل و قدومه في الاسلام والربل و غنائه في الاسلام والربل و حاجته و الله لنن بقيته ليايمين الراحمين ببجل صنعاء غلظا من هذا المال وهو بمكانه و من امن قال كتب عمر الى حذيفة ان اعطيت الناس اعطيتهم و ارزاقهم فكتب اليه انما قد فعلنا و بقا شئ كثير فكتب اليه عمر اذ قبضتم الذي انا ان الله عليه يس هو عمر و لا لائل عمر اقبضه منهم عن قتادة في قوله لا فقر المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الى آخر الآية قال هو لا المهاجرون تركوا الديار و الاموال و الاهل و العشائر و فرجوا حبا لله و رسول و اختاروا الاسلام على ما كانت فيه من شدقة حتى لقد ذكر لنا ان الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقوم به صلبة من الجوع و كان الرجل يتخذ اخفزة في الشتاء بالذئابة غير له و من قتادة في قوله و الذين تبوءوا الدار و الايمان الى آخر الآية قال هم هذا المني من الانصاف

میں کا قبلہ ہے جو اپنے گھروں میں اسلام لائے اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے دو برس پہلے مسجد نبوی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی اس بات میں اچھی تعریف کی ہے اور یہ دونوں پہلی جماعتیں اس امت میں سے ایسی ہیں جو اپنی (سب سے بڑی) فضیلت کی مالک بن چکیں اور اللہ تعالیٰ نے ان دونوں جماعتوں کا اس نئے میں حصہ قائم کیا۔ پھر تیسرے گروہ کا ذکر کیا اور فرمایا وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ آخِرَ آيَاتِهِمْ (قائد نے) کہا کہ (اس عنوان سے) ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دعاۓ مغفرت کی کریں اور ان کو گالیاں دینے کا حکم نہیں دیا گیا تھا جس کے مرتکب یہ لوگ غلامت وغیرہ کے امور میں ہوتے۔ حسن سے مروی ہے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاجرین کو انصار پر فضیلت دی۔ فلم یجدوا فی صدورہم حاجۃ میں کہا کہ (حاجت سے) حسد مراد ہے۔ مروی ہے عمرؓ سے کہ انھوں نے کہا کہ میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو وصیت کرتا ہوں ہاجرین اور ان کے باپوں کے باپوں میں کہ ان کے حق کو پہچانیں اور ان کے احترام کا تحفظ کریں اور ان انصار کے باپوں میں وصیت کرتا ہوں جو اس دارالاسلام (مدینہ) میں متوطن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت کے آنے سے پہلے ہی سے ایمان پر قائم ہیں کہ ان کے اچھے لوگوں کی قدر کریں اور تروں سے دو گزر کریں۔ مروی ہے سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ لوگ تین منزلوں پر تھے دو منزلیں تو گزر چکیں اور ایک منزل باقی رہ گئی تو جس منزل میں تم اب موجود ہو اس کی سب سے اچھی بات یہ ہے کہ تم (اس سے نیچے نہ گرو بلکہ) اس پر قائم رہو کہ اب باقی رہ گئی ہے۔ پھر (اس اجمال کی تفصیل کے لئے) یہ آیات پڑھیں لِّلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ اَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَامْوَالِهِمْ فَهُمْ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا مِّنْ ثِيَابِ السُّبُلِ وَلَئِنْ اَخْرَجْتُمُوهُم مِّنْ دِيَارِهِمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا مِّنْ ثِيَابِ السُّبُلِ وَلَئِنْ اَخْرَجْتُمُوهُم مِّنْ دِيَارِهِمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا مِّنْ ثِيَابِ السُّبُلِ وَلَئِنْ اَخْرَجْتُمُوهُم مِّنْ دِيَارِهِمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا مِّنْ ثِيَابِ السُّبُلِ

اَسْكُمُو فِي دِيَارِهِمْ وَابْتِنُوا الْمَسَاجِدَ قَبْلَ قُدُمِ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَبِينَ وَحَسَنَ الشَّارَ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ وَلَمَّا تَابَ الطَّائِفَتَانِ الْاُولَيَانِ مِنْ يَدِهِ الْاَمَةِ اخَذَ تَابَ فَضْلُهُمَا وَاجْتَبَا اللَّهُ جَنَّهُمَا فِي لَمَّا الْفَتْحِ ثُمَّ ذَكَرَ الطَّائِفَةُ الثَّالِثَةُ فَقَالَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِي سَبَقَنَا بِالْاِيمَانِ وَآلَا نَعْلَمُ انَّا كُنَّا مِن بَعْدِهِمْ ثُمَّ قَالَ الْاَمَةُ قَالَ اَتَاَمُرُوهُم ان يَسْتَغْفِرُوا لِاصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَزِدُوا عَلَيْهِمْ شَيْئًا قَالَ فَغَسَلَ اللَّهُ لِلْهَاجِرِينَ عَلَى الْاَنْصَارِ فَلَمْ يَجِدُوا فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً قَالَ اَحْسَدُ عَنْ عُمَرَ قَالَ اَوْصِي خَلِيفَةُ بَعْدَكَ بِالْهَاجِرِ الْاَوَّلِينَ اَنْ يَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَيَحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ وَ اَوْصِيهِ بِالْاَنْصَارِ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّهَاجِرَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَقْبَلَ مِنْ مَّحَبَّتِهِمْ وَيَعْفُو عَنْ مَنَسَبِهِمْ عَنْ سَعْدِ بْنِ اَبِي وَقَاصٍ قَالَ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثٍ مَنَازِلٍ قَدَمَتْ مَنَازِلَانِ وَبَقِيَتْ مَنَزَلَةٌ فَاحْسَنُ مَا اَنْتُمْ كَانْتُمْ عَلَيْهِ اَنْ تَكُونُوا بِهَذِهِ الْمَنَزَلَةِ الَّتِي بَقِيَتْ ثُمَّ قَرَأَ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآمُوْا بِهِمْ الْاَيَةُ ثُمَّ قَالَ يٰۤاَيُّهَا الْمُهَاجِرُونَ وَهَذِهِ مَنَزَلَةٌ وَقَدْ مَضَتْ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ الْاَيَةُ ثُمَّ قَالَ يٰۤاَيُّهَا الْاَنْصَارُ وَهَذِهِ مَنَزَلَةٌ وَقَدْ مَضَتْ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِيْنَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقَنَا بِالْاِيْمَانِ وَقَدْ مَضَتْ لَمَّا تَابَ الْمَنَزَلَةُ وَبَقِيَتْ هَذِهِ الْمَنَزَلَةُ فَاحْسَنُ مَا اَنْتُمْ كَانْتُمْ عَلَيْهِ

ان کو نواہذہ المنزلۃ عن الضحاک والذین
 جارو من بعدہم الآیۃ قال اُمیرؤ بالا ستغفار
 لهم وقد علم ما اُعدوا من مائشۃ قات
 اُمیرؤ ان یستغفروا لاصحاب البقی صلی
 اللہ علیہ وسلم فسبؤہم ثم قرأت ہذہ الآیۃ
 والذین جارو من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان عن ابن عمر
 انہ سمع رجلاً وہو یتناول بعض المہاجرین
 فقرأ علیہم للفقراء المہاجرین الآیۃ ثم
 قال ہولاء المہاجرؤن اُفہم انت قال
 لا ثم قرأ علیہم والذین تبوءوا الدار
 والایمان الآیۃ قال ہولاء الاقصاء اُفہم
 انت قال لا ثم قرأ علیہم والذین جارؤ من
 بعدہم الآیۃ قال اُفہم ہولاء انت قال ارجو
 قال لایس من ہولاء من سب ہولاء
 دین وجہ آخر من ابن عمر انہ بلغہ ان رجلاً
 نال من مثان فدامہ فاقعدہ بین یدئ
 فقرأ علیہم للفقراء المہاجرین الآیۃ قال
 من ہولاء انت قال لا ثم قرأ والذین
 تبوءوا الدار والایمان الآیۃ ثم قال
 من ہولاء انت قال لا ثم قرأ والذین
 جارؤ من بعدہم الآیۃ قال اُفہم ہولاء
 انت قال ارجو ان اكون منہم
 قال لا واللہ لایكون منہم من
 ثناء ولہم وکان فی قلبہ البطلان
 عن نعیم بن محمد الرجبی قال کان فی خطبۃ
 ابی بکر الصدیق واطلوا اہم تغدون و
 ترؤحون فی اہل قد غیب عنکم علیہ فان
 استلعم ان یخففہ الابل و انتم

اس پر قائم رہو۔ مروی ہے ضحاک سے والذین جارو من بعدہم الخ
 کہا کہ لوگوں کو حکم دیا گیا تھا کہ ان کے لئے استغفار کریں اور جو کچھ
 انھوں نے کیا وہ معلوم ہی ہے۔ مروی ہے عائشہ سے فرمایا کہ
 لوگوں کو حکم دیا گیا تھا کہ اصحاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے
 استغفار کریں مگر انھوں نے ان کو گالیاں دینا شروع کر دیں پھر
 یہ آیت پڑھی والذین جارو من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان۔ مروی ہے ابن عمر سے کہ انھوں
 نے ایک شخص سے انصار کی عیب جوئی کی باتیں سنیں تو انھوں
 نے اُس کے سامنے یہ آیت پڑھی للفقراء المہاجرین الخ پھر فرمایا
 کہ یہ تو مہاجرین ہیں، کیا تو ان میں سے ہے؟ اُس نے کہا نہیں۔
 پھر اُس کے سامنے یہ آیت پڑھی والذین تبوءوا الدار والایمان الخ
 فرمایا کہ یہ انصار ہیں۔ کیا تو ان میں سے ہے؟ اُس نے کہا نہیں۔
 پھر اُس کے سامنے یہ آیت پڑھی والذین جارو من بعدہم آخر تک
 اور پوچھا کیا ان میں سے ہے تو؟ اُس نے کہا امید کرتا ہوں فرمایا نہیں!
 وہ ان میں سے نہیں جو ان کو گالیاں دے۔ اور ابن عمر سے
 ایک روایت بصورت دیگر مروی ہے۔ وہ یہ کہ اُن کو یہ بات
 پہنچی کہ ایک شخص عثمان پر عیب لگاتا ہے تو انھوں نے اُس کو
 بلایا اور اپنے سامنے بٹھایا پھر اس کے سامنے آیت للفقراء المہاجرین الخ
 پڑھ کر کہا کہ کیا اُن ہی میں سے ہے تو؟ اُس نے کہا نہیں پھر
 آیت والذین تبوءوا الدار والایمان آخر تک پڑھ کر پوچھا کہ
 کیا ان میں سے ہے تو؟ اُس نے کہا نہیں۔ پھر پڑھا والذین
 جارو من بعدہم آخر تک پھر پوچھا کہ کیا ان میں سے ہے تو؟ اُس نے
 کہا کہ میں امید کرتا ہوں کہ ان میں سے ہوں۔ ابن عمر نے کہا نہیں
 واللہ ان میں سے کوئی ایسا شخص نہیں ہو سکتا جو ان کی عیب جوئی
 کرتا ہو مادہ اُس کے قلب میں ان کی طرف سے کینہ ہو۔ مروی ہے
 نعیم بن محمد الرجبی سے کہا کہ ابوبکر صدیق کے خطبہ میں یہ ارشاد
 تھا کہ لوگو جان لو کہ تم صبح وشام میں داخل ہو رہے ہو ایک
 مدت معینہ کے اندر جس کا علم تم سے مخفی رکھا گیا ہے تو اگر تم
 میں استطاعت ہو کہ اس مدت کو گزار دو اس طرح کہ تم (مقنوں)

بچتے رہو تو اب کہہ دو اور تم میں اس کی استطاعت ہرگز نہ ہوگی
مگر اللہ تم کی توفیق سے اور بہت سی قومیں ہیں جنہوں نے اپنے
کردار چھوڑ کر، دوسروں کے اعمال اختیار کر لئے (اور تباہ ہو گئیں)
تو اللہ نے تم کو روک لیا اس سے کہ تم ان جیسے بنو اور فرماؤ
لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ لَا يُخَالِفُونَ (۱۹: ۵۹) اور تم ان لوگوں کی طرح نہ
ہو جانا جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پرواہی کی تو اللہ تعالیٰ

نے خود ان کی جان سے ان کو بے پرواہ بنا دیا یہی لوگ نافرمان
ہیں۔ وہ تھامے بھائی کہاں گئے جن کو تم پہچانتے تھے ان کے
اعمال کا دفتر بند ہو چکا ہے۔ اور وہاں جو کچھ وہ پہلے بھیج چکے تھے
اُس پر پہنچ گئے۔ کہاں ہیں وہ دور گزشتہ کے سرکش لوگ جنہوں
نے شہروں کی بنیادیں رکھیں اور ان کو قطعہ بند کیا چار دیواریوں
سے اور وہ خود چھروں اور جھاڑیوں کے نیچے پہنچ گئے۔ یہ اللہ
کی کتاب (موجود) ہے جس کے عجائب ختم نہ ہوں گے اور اس کا
نور کبھی نہ بجھایا جاسکے گا۔ تاریکیاں میں اس سے روشنی حاصل
کیا کہ اللہ کی کتاب اور اس کے بیان سے نصیحت حاصل کرو،
دیکھو اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کی تعریف کی اور فرمایا اِنَّا
يُؤَيِّسُ سَارْعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ (۹۰: ۲۱) یہ لوگ نیک کاموں میں
دوڑتے تھے اور امید و بیم کے ساتھ ہماری عبادت کرتے تھے اور
ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے؟ اُس قول میں خیر نہیں جس سے
اللہ کی رضا مطلوب نہ ہو۔ اور اُس مال میں خیر نہیں جو اللہ کے
راستہ میں خرچ نہ کیا جائے۔ اور اُس شخص میں خیر نہیں جس کے
حکم پر اس کا غضب غالب آجاتا ہے اور اُس شخص میں خیر نہیں
جو اللہ (کے حکم کی تعمیل) میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے
ڈرے۔

از سورہ ممتحنہ

مروی ہے علی بن ابی طالب سے کہ اک رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے مجھے
اور زبیرؓ اور مقدادؓ کو بھیجا اور کہا کہ روانہ ہو جاؤ جب تم کو غصہ
پر پہنچو گے وہاں تم کو ایک عورت ملیگی اُس کے ساتھ ایک خط ہے

عَلَيْكُمْ فَاغْلِبُوا وَلَنْ يَغْلِبَكُمْ
ذَلِكَ اِلَّا بِاللّٰهِ وَ اَنْ تَوَاقَفُوا
جَلُوا اَعْمَالَكُمْ لِنَفْسِكُمْ فَنَبَاكُمْ
اَنْ تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ لَا يُخَالِفُونَ
تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ لَا يُخَالِفُونَ
فَاَنْتُمْ اَنْفُسُكُمْ اَوْ لَكُمْ هُمْ
الْفَسِقُونَ ه اِنَّ مِنْ شَرِّكُمْ تَقْرِفُونَ
مِنْ اِخْوَانِكُمْ قَدْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ
اَعْمَالَكُمْ وَ اَوْرُدُوا عَلٰى مَا قَدْ كُنْتُمْ
اَيْنَ الْبُيُوتِ الْاَوَّلُونَ الدِّينِ
بَنُو الْمَدَائِنِ وَ حَقَّقُوا بِالْمَوَاطِنِ
وَ قَدْ صَارُوا تَحْتَ الْقَعْرِ
وَ الْاَكَاكِمِ هَذَا كِتَابُ اللّٰهِ
لَا يَفْتَنُ عِبَادَهُ وَ لَا يُفْتِنُ نَفْسَهُ
اَسْتَفِئُوا مِنْ لِيَوْمِ الظَّلَمَةِ وَ اَسْتَفِئُوا
كِتَابَةً وَ بَيَانَةً اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَنْتَنَ عَلَى قَوْمٍ
فَقَالَ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَبَدَّ عَوْنًا سَرَّ عَيْنًا وَ رَهْبًا
وَ كَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ه لَا خَيْرَ
فِي قَوْلٍ لَّا يَتَّبِعُهُ رُوحٌ
اللّٰهِ وَ لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَّا يُفِيقُ
فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لَا خَيْرَ فِيمَنْ يَغْلِبُ
غَضَبُهُ عَلَيْهِ وَ لَا خَيْرَ فِي رَجُلٍ
يَخَافُ فِي اللّٰهِ لَوْمَةً لَّا تَمُوتُ
عَنْ مَلِكٍ قَالَتْ بَعَثَنِي رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا وَ الزُّبَيْرُ وَ الْمُقَدَّادُ فَقَالَ
اَنْظِرُوا لِحَقِّ تَأْتُوا رَوْضَةَ خَالِجٍ فَاَنْ
بِهَا طَعِينَةٌ مَعَهَا كِتَابٌ

وہ اُس سے لے کر میرے پاس لے آؤ۔ ہم روانہ ہو گئے۔ جب ہم روضہ پر پہنچے تو ہمارے سامنے وہ عورت موجود تھی۔ ہم نے اُس کہا وہ خط نکال (جو تو لے جا رہی ہے) اس نے کہا میرا ساتھ کوئی خط نہیں، ہم نے کہا تجھے ضرور خط نکالنا پڑے گا یا تجھے اپنے کپڑے اُنکے پڑیں گے تو اُس نے اپنے بالوں کے جوڑے میں سے خط نکال کر دیا جس کو لے کر ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ دیکھتے ہیں کہ وہ حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے تھا مشرکین کلمہ کے چند لوگوں کے نام جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض خاص معاملہ (یعنی مکہ پر حملہ کرنے کے ارادے) کی اُن کو خبر دے رہے تھے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے اے حاطب! حاطب نے کہا یا رسول اللہ میرے ہاں میں رات کا تم کرنے میں جلدی نہ کیجئے۔ میں ایک ایسا شخص ہوں جو قریش میں مل گیا تھا اور میں ان کے خاندان میں سے نہیں تھا اور جتنے لوگ ہاجرین میں سے آپ کے ساتھ ہیں ان کی وہاں قربتیں ہیں جن کے ذریعہ سے اُن کے اہل و اموال کا مکہ میں بچاؤ ہو رہا ہے تو میں نے یہ چاہا کہ اس حالت میں کہ سبسی راہ سے میرے اہل و عیال کے بچاؤ کی کوئی صورت مجھے پیش نہیں ہے میں ان پر اپنا ایک احسان رکھوں جس کی وجہ سے وہ لوگ میرے اقرار کی حفاظت کریں اور میں نے ایسا اس نے نہیں کیا کہ مجھ میں کفر ہے یا میں اپنے دین سے پھر گیا ہوں۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حاطب نے سچ کہا ہے۔ عرض نے کہا یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس کی گردن اردوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بدر میں حاضر تھا اور تمہیں کیا خبر کیا عجب ہے اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی لغزشوں پر مطلع ہوئے ہوئے فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں تمہاری مغفرت کر چکا ہوں اور اسی واسطے میں یہ آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا** (۱: ۶۰) اے ایمان والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اظہار کرنے لگو۔ عمر بن الخطاب سے مروی ہے فرمایا کہ حاطب ابن ابی بلتعہ نے مشرکین کو ایک خط لکھا تھا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

لقد وہ منها فالتفت به فخرجا حتى اتينا الروضة فاذا نحن بالطبيعة قلنا اخرجني الكتاب قالت لا يخرجني من كتلة قلنا فخرج من الكتاب او لتكفين الكتاب فاخرجته من عقابها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب ابن ابی بلتعہ الا انا من المشركين بكتة يخرجهم بعض اهل البيت صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال لا تعجل علي يا رسول الله لاني كنت امرًا لمصنعا في قریش ولم اكن من انفسها وكان من معك من الهاجرین بهم قرايات يحكون بها الهجيم و امواهم بكتة فاجبت اذ فالتفت ذلك من الشب فيهم ان اضلع عليهم يدًا يحكون بها قرايت وما فعلت ذلك كفرًا ولا ارتدادًا عن ديني فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله فاضرب عنقه فقال انه شهيد بدارا و ما يدريك لعن الله اطلع علي اهل بدر فقال اعلوا اسلحتهم فقد غفرت لكم و انزلت فيه يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الصليب والصلب وعدن وكم اولياء يملكون اليهم بالمؤدة و من عمر بن الخطاب قال كتب حاطب بن ابی بلتعہ لاهل المشركين بكتاب فبقي به لاهل البيت لاهل المشركين بكتاب

فرمایا۔ آپ نے فرمایا کہ اے حاطب کس چیز نے تجھے اس کام پر لگایا جو تو کر رہا۔ حاطب نے کہا یا رسول اللہ میرے متعلقین ان میں رہ گئے ہیں مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ ان پر تلوار چلا دیں تو میں نے خیال کیا کہ میں ان کو خط لکھ دوں جو اللہ اور اس کے رسول کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔ میں نے کہا میں اس کی گردن مار دوں یا رسول اللہ یہ کافر ہو گیا۔ آپ نے فرمایا اے ابن الخطاب تجھے کیا خبر اللہ تعالیٰ نے اس گروہ اہل بدر (کی خطایا) پر مطلع ہوتے ہوئے یہ فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے۔ مروی ہے ابن شہاب سے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یمن کے ایک علاقہ پر ابوسفیان بن حرب کو عامل بنایا۔ جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو ابوسفیان آئے (راہ میں) مقابلہ ہوا ذوالحجہ سے جو مرتد ہو گیا تھا اس سے قتال کیا۔ تو ابوسفیان پہلے شخص تھے جس نے ردت کے سلسلہ میں قتال کیا اور دین کی طرف سے جہاد کیا۔ ابن شہاب نے کہا کہ اور وہ بھی ان لوگوں میں سے ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نازل کیا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ (۶۰) اللہ تعالیٰ سے امید ہے (یعنی ادھر سے وہاں ہے) کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے۔ اور ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے قتال کیا اہل ردت سے اللہ کے دین کے قائم کرنے کے لئے وہ ابوسفیان بن حرب ہے اور اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوتی تھی عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ (۶۰) ابن عباس سے روایت ہے عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ کے بارے میں کہ یہ آیت اُمّ حبیبہ (ابوسفیان کی بیٹی) سے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا نکاح ہونے کے بارے میں نازل ہوئی۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب اسلام لے آئے تھے اور ان کی بیوی ان سے پیچھے رہ گئی مشرکین میں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وَلَا تُنْسِكُوا إِلَيْهِمْ (۱۰۶) اور (لے مسلمانو) تم کافر عورتوں کے تعلقات کو باقی مت رکھو۔ مروی ہے مقاتل سے کہ فتح مکہ کے دن آیت نازل ہوئی (یٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ مِنَ الْكُفْرِ فَاصْنَعِ لَكِنَّهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ) (۱۰۶) لے پیغمبر

قَالَ يَا حاطب ما ذمك الا باصنعتك يا رسول الله كان اهل يثرب ففشت ان يغيروا عليهم فقلت اكتب كتابا لا يغير الله ولا رسوله فقلت اخبر عني يا رسول الله فقد كفر فقال وما يدريك ابن الخطاب ان يكون الله اطلع علي اهل هذه البصاية من اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لهم من ابن شهاب ان رسول الله صلي الله عليه وسلم استعمل ابوسفیان ابن حرب علي بعض الامم فلما مضى رسول الله صلي الله عليه وسلم قيل لعل في ذال الحجاز مرتدا فقال فكان اول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين قال ابن شهاب وروى عن ائمة انزل الله فيه عسى الله ان يجعل لکم منکم وبنی الذین ما دیم منکم مؤودة ومن لبه هريرة قال اول من قاتل اهل الردة علي اقامة دين الله ابوسفیان بن حرب وفيه نزلت هذه الآية عسى الله ان يجعل لکم من الذین ما دیم منکم مؤودة من ابن عباس فی قوله عسى الله ان يجعل لکم من الذین ما دیم منکم مؤودة قال نزلت فی تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اُمّ حبیبہ من ابن عباس قال اسلم عمر بن الخطاب وافت امرأتہ فی المشرکین فانزل الله وَلَا تُنْسِكُوا إِلَيْهِمْ الْكُفْرَ عَنْ مَقَاتِلِ قَالَ انزلت هذه الآية يوم الفتح

فَبَإِذٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الزَّجَالَ عَلَى الصَّفَا وَحَمْرُ يَبَإِذٍ النَّسَاءِ تَحْتَهُمَا
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَ مِنْ السَّمْعِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطِيَّةٍ
 مِنْ بَدْرَةِ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ لَمَّا
 قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْمَدِينَةَ جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ
 فِي بَيْتِ فَارَسِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ بْنِ الْخَطَّابِ
 فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَقَالَ إِلَّا رَسُولُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِلَيْكُمْ كُنَّ تَبَايَعْنَ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكْنَ
 بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تُشْرِكْنَ وَلَا تُزَيِّنْنَ لِلَّهِ
 قُلُوبَكُمْ ثُمَّ يَدُهُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ
 وَ يَدُهَا أَيْدِيَنَا مِنْ دَاخِلِ الْبَيْتِ قَالَ
 السَّمْعِيُّ فَخَالَتْ بَدْرَةُ عَنْ تَوَلَّى
 وَلَا يُعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ قَالَتْ هَذَا
 مِنَ الْيُنَايَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ عُمَرَ
 ابْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ قُلْ لِمَنْ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكُمْ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكْنَ بِاللَّهِ
 شَيْئًا وَكَانَتْ بَدْرَةُ مُنْكَرَةً فِي النَّسَاءِ فَقَالَ عُمَرُ
 قُلْ لِمَنْ وَلَا تُشْرِكْنَ قَالَتْ هَذَا وَاللَّهِ إِنْ
 لَا مُصِيبَ مِنْ أَلِ بْنِ سَفِيَانَ الْهَنْدِيِّ فَقَالَ
 وَلَا تُزَيِّنْنَ فَقَالَتْ وَبَلْ تَزَيَّنَّ
 الْحَمْرُ فَقَالَ وَلَا تُفْسِدْنَ أَوْلَادَكُمْ
 قَالَتْ هَذَا أَنْتَ تَقْتُلُهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ وَلَا يَأْتِيَنَّ
 بِهَيْتَانِ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ إِيْذِينَ وَارْجِعْنَ وَلَا
 يُعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ قَالِ مَنْعَتِ ابْنُ عَمْرٍاءَ
 وَكَانَ ابْنُ الْهَمَالِيَّةِ يُزَيِّنُ النَّسَاءَ

مسلمان عورتیں آپ کے پاس (اس غرض سے) آئیں کہ آپ ان سے
 ان باتوں پر بیعت کریں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردوں
 سے بیعت لی کہ وہ صفائے اوپر اور عمر بن الخطاب صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف سے عورتوں سے بیعت لے رہے تھے کہ وہ صفائے نیچے
 اور مروی ہے اسماعیل بن عبد الرحمن بن عطیہ سے وہ روایت کہنے
 ہیں اپنی دادی اُمّ عطیہ سے کہتی تھیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو انصار کی عورتوں کو ایک گھر
 میں جمع کیا اور ان کی طرف عمر بن الخطاب کو بھیجا۔ وہ دروازہ
 پر کھڑے ہوئے پھر سلام کیا اور کہا کہ میں تمہارے پاس رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا بھیجا ہوا آیا ہوں کیا تم اس پر بیعت کرو گی
 کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گی اور نہ چوری کرو گی اور نہ
 زنا کرو گی (آیت میں جتنی باتیں ہیں سب کا اظہار کیا) ہم نے کہا
 ہاں تو انھوں نے گھر کے باہر سے ہاتھ بڑھایا اور ہم نے گھر کے
 اندر سے اپنے ہاتھ بڑھائے۔ اسماعیل نے کہا کہ میں نے اپنی دادی سے
 پوچھا کہ وَلَا يُعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ سے کیا مراد ہے تو انھوں نے
 کہا کہ ہم کو نوحہ کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور ابن عباس نے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن الخطاب کو
 (کہ میں) عورتوں سے بیعت لینے کا حکم دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تم سے بیعت لیتے ہیں اس پر کہ تم اللہ کے ساتھ
 کسی کو شریک نہ کرو اور ہندو عورتوں میں چائے پینے کی نہ تھی۔ آیت نے
 عمر سے کہا کہ ان سے یہ کہہ کہ وہ چوری نہ کریں گی۔ ہند نے کہا
 کہ واللہ میں ابوسفیان کی معمولی چیزوں کو اڑالے جاتی تھی۔ پھر
 عمر نے کہا اور زنا کریں تو (ہند نے) کہا کیا آزاد عورتیں زنا کرتی
 ہیں۔ پھر عمر نے کہا اور نہ تم اپنی اولاد کو قتل کرو گی۔ تو ہند
 بولی کہ ان کو تو تم بد کے دن قتل کر چکے ہو۔ پھر کہا اور نہ ہستان
 کی (اولاد) لاویں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان
 (لفظ شوہر سے جہنی ہوئی دعویٰ کہ کے) بنالیوں اور مشرعوں اور
 میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی! (ابن عباس نے کہا کہ ان کو
 نوحہ کرنے سے منع کیا ہے اور جاہلیت کے دور کی عورتیں اپنے بچے پھاڑتی

اور چہروں کو لٹوچ لیا کرتی تھیں اور بالوں کو کاٹ ڈالا کرتی تھیں اور ہائے تباہی ہائے ہلاکت پکارا کرتی تھیں۔

از سورہ صف

حق تعالیٰ سورہ صف میں فرماتے ہیں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ حَتَّىٰ أَنصَارَ اللَّهُ فَأَمَسَتْ ظِلْمَةُ يَوْمٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَعَتْ ظِلْمَهُمْ فَأَيْدِيَنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ہ امر سینکد مومنان را کہ شہید یاری دہندگان خدا چنانکہ از اصحاب عیسیٰ علیہ السلام بعل آدگفت عیسیٰ پسر مریم حواریین را کہ یست یاری دہندہ من ہن بخدا آوہ گفتند حواریان با تیم یاری دہندگان خدا پس ایمان آوہ طائفہ از بنی اسرائیل و کا فر گشت طائفہ پس تقویت دادیم مسلمانان را بر دشمنان ایشان پس گشتند غالب دین سورہ مزمل بانکہ خدای تعالیٰ غلبہ دین حق بر جمیع ایدیان خواستہ است و این معنی بنام در زبان انجیل صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر خواہد شد بلکہ بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدات خواہد بود و فتوح بسیار ظہور خواہد نمود چنانکہ بعد حضرت عیسیٰ حواریان بآن دین غالب شدہ بر اعدای خویش واللہ اعلم وعن قتادہ فی قولہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَارَ اللَّهِ تَالِ تَدَّكَانَ وَكَانَ بَعْدَ اللَّهِ جَارٌ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَبْعُوهُ عِنْدَ الْعُقْبَةِ فَنَصَرُوهُ وَآوَدُوهُ حَتَّىٰ أَطْمَرَهُ اللَّهُ دِينَہِ وَلَمْ يَسْتَمِ حَتَّىٰ مِنَ السَّمَاءِ قَطْرٌ بِأَسْمٍ وَلَمْ يَكُنْ

وَمَنْ شَرَسَ الْوَجْهَ وَيَقْلَعْنَ الشَّعْرَ وَيَدْعُونَ بِالْوَيْلِ وَالْثُبُورِ۔

خدای تعالیٰ در سورہ صف میفرماید تَايِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ حَتَّىٰ أَنصَارَ اللَّهُ فَأَمَسَتْ ظِلْمَةُ يَوْمٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَعَتْ ظِلْمَهُمْ فَأَيْدِيَنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ہ امر سینکد مومنان را کہ شہید یاری دہندگان خدا چنانکہ از اصحاب عیسیٰ علیہ السلام بعل آدگفت عیسیٰ پسر مریم حواریین را کہ یست یاری دہندہ من ہن بخدا آوہ گفتند حواریان با تیم یاری دہندگان خدا پس ایمان آوہ طائفہ از بنی اسرائیل و کا فر گشت طائفہ پس تقویت دادیم مسلمانان را بر دشمنان ایشان پس گشتند غالب دین سورہ مزمل بانکہ خدای تعالیٰ غلبہ دین حق بر جمیع ایدیان خواستہ است و این معنی بنام در زبان انجیل صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر خواہد شد بلکہ بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدات خواہد بود و فتوح بسیار ظہور خواہد نمود چنانکہ بعد حضرت عیسیٰ حواریان بآن دین غالب شدہ بر اعدای خویش واللہ اعلم وعن قتادہ فی قولہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَارَ اللَّهِ تَالِ تَدَّكَانَ وَكَانَ بَعْدَ اللَّهِ جَارٌ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَبْعُوهُ عِنْدَ الْعُقْبَةِ فَنَصَرُوهُ وَآوَدُوهُ حَتَّىٰ أَطْمَرَهُ اللَّهُ دِينَہِ وَلَمْ يَسْتَمِ حَتَّىٰ مِنَ السَّمَاءِ قَطْرٌ بِأَسْمٍ وَلَمْ يَكُنْ

۱۲ یہ صورت نقل کیا ہے۔ اسیار میں سے زیرین حارثہ کا ذکر نام کے ساتھ موجود ہے ۱۲

ہم ذلک غیر ہم و ذکر لنا ان بعضہم قال ہل تدرون علیٰ انجالیون انہذا الرجل اکرم تبایعونا علیٰ حارۃ العرب کہا و تسلطوا و ذکر لنا ان رجلاً قال یا بنی اللہ اشتروا ربکم و لیفکک ما شئت قال اشتروا کرے ان تعبدوہ و لا تشکروا بشتیاً بشرط لنفسی ان تمعنونی مما منعمکم اللہم و ابتائکم قالوا فاذا فعلنا ذلک فاما لنا یا بنی اللہ قال کم انصر فی الدنیا و البستہ فی الآخرۃ ففعلوا و فعل اللہ قال و الحواریون کلہم من قریش ابو بکر و عمر و عمرہ و جعفر و ابو عبیدہ بن الجراح و عثمان بن مظعون و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و عثمان بن عفان و طلحہ بن عبید اللہ و الزبیر بن العوام من ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ مروی ہے ابن عباس سے پس مد کی ہے ان لوگوں کی جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کی اہمت کی ان کے دشمنوں پر تو وہ ہو گئے آج فتحیاب۔

از سورۃ جمعہ

حساب بن یزید سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن جس نذر کا قرآن میں اللہ تعالیٰ ذکر کیا ہے (اذا نذرت فی الصلوات من یوم الجمعۃ) وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر و عمر کے اور ابتدائی سال خلافت عثمان کے زمانہ میں یہ تھی کہ منادی (یعنی مؤذن) اس وقت ندا کرتا (یعنی اذان دیتا) تھا جب امام منبر پر بیٹھ جاتا تھا۔ پھر جب مکانات دور دور بن گئے اور آبادی پھیل گئی تو عثمان نے پہلی اذان کا اضافہ کیا اور لوگوں نے عثمان کے اس فعل پر اعتراض نہیں کیا حالانکہ انھوں نے اس وقت اعتراض کیا تھا جب منیٰ میں عثمان نے

ہم ذلک غیر ہم و ذکر لنا ان بعضہم قال ہل تدرون علیٰ انجالیون انہذا الرجل اکرم تبایعونا علیٰ حارۃ العرب کہا و تسلطوا و ذکر لنا ان رجلاً قال یا بنی اللہ اشتروا ربکم و لیفکک ما شئت قال اشتروا کرے ان تعبدوہ و لا تشکروا بشتیاً بشرط لنفسی ان تمعنونی مما منعمکم اللہم و ابتائکم قالوا فاذا فعلنا ذلک فاما لنا یا بنی اللہ قال کم انصر فی الدنیا و البستہ فی الآخرۃ ففعلوا و فعل اللہ قال و الحواریون کلہم من قریش ابو بکر و عمر و عمرہ و جعفر و ابو عبیدہ بن الجراح و عثمان بن مظعون و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و عثمان بن عفان و طلحہ بن عبید اللہ و الزبیر بن العوام من ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ مروی ہے ابن عباس سے پس مد کی ہے ان لوگوں کی جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کی اہمت کی ان کے دشمنوں پر تو وہ ہو گئے آج فتحیاب۔

اَتَمَّ صَلَاةَ بَيْنَنَا قَالَ فَلَمَّا فِي
 زَمَانٍ عَمُرُ نَصْلَةٍ نَازَا خَرَجَ عُمَرُو
 جُلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ قَطَعْنَا الصَّلَاةَ وَ
 تَمَدَّدْنَا وَرَبَّمَا أَتَى عُمَرُ عَلَى بَعْضِ
 مَنْ يَلِيهِ فَسَأَلَهُمْ عَنْ سُؤْقِهِمْ وَدَرَاهِمِهِمْ
 وَ الْمَوَازِنَ يَوَازِنُ فَذَا سَكَتَ الْمَوَازِنُ
 قَامَ عُمَرُ فَتَنَكَّلَ لَمْ يَنْكَلَمْ حَتَّى يَغْرُبَ
 مِنَ الْخُطْبَةِ عَنْ خُرُشْتَةِ بْنِ الْعَمْرِ
 قَالَ رَأَيْتَ مَعِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 لَوْ مَا كُنْتُمْ نَافِئَ إِذَا الْوَدَى لِلصَّلَاةِ
 مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْتَعُوا إِلَيَّ
 ذَكَرَ اللَّهُ فَقَالَ مَنْ أَعْلَى إِلَيْكُمْ
 إِذَا قُلْتُ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ قَالَ
 إِنَّ أُبَيًّا أَقْرَأُ لِلنَّبِيِّ إِقْرَأْ أَمْ
 فَأَمَضُوا إِلَيَّ ذَكَرَ اللَّهُ عَنْ كَعْبٍ
 أَيْ سَمِعْتُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فَاسْتَعُوا
 إِلَيَّ ذَكَرَ اللَّهُ قَالَ هَئِهِ بِاللَّحْمِ
 عَلَى الْأَقْدَامِ وَ لَقَدْ هُمُوا أَنْ
 يَأْتُوا الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ يَكْتُمُونَ
 وَ الْوَقَارُ وَلَكِنْ بِالْقُلُوبِ وَ النِّيَّةِ وَ الْخُشُوعِ
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ
 الْجُمُعَةِ قَائِمًا أَذْ قَدِمَتْ عِيرُ الْمَدِينَةِ فَابْتَدَأَ
 أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَمْ يَبْقَ
 فِيمَ الْأَشْيَاءِ عَشْرٌ رَحَلَا نَافِئَهُمْ وَ الْوَكْرَ وَ عُمَرُ فَانْزَلَ
 إِلَيْكُمْ وَ إِذَا رَأَوْا تَجَارَةً أَوْ هُمَا
 الْفَقْصَا إِلَيْهِ أَخْرَ السُّورَةَ وَ مَنْ مِنْنَا إِلَيْهِ صَلَّى

ناز پوری پڑھ لی تھی۔ کہا (سابقہ) ہم عمرہ کے زمانہ میں نماز پڑھتے ہوئے تھے پھر جب عمرہ مکمل ہو گئے اور منبر پر بیٹھ جاتے تھے تو نماز پڑھنا بند کر دیتے تھے اور بات کرتے تھے اور بسا اوقات عمرہ اپنے پاس والوں کی طرف متوجہ ہو کر بازار کا اور درجہوں کا سوال کر لیتے رہتی اشیاء کے بھاقو بحساب فی درہم دریافت کرتے) حالانکہ مؤذن اذان دیتا ہوا ہوتا تھا۔ پھر جب مؤذن خاموش ہوتا تو عمرہ کھڑے ہوتے اور کلام کرتے اب ہم نہیں بولتے تھے یہاں تک کہ وہ اپنے خطبہ سے فارغ ہو جائے۔ خورشہ بن الحر سے روایت ہے بیان کیا کہ ایک ن عمرہ بن الخطاب نے میرے پاس ایک سختی دیکھی جس میں لکھا تھا اِذَا نَوَدَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ تَوَاصَوْا نے کہا کہ یہ تم کو کس نے لکھ کر دیا ہے؟ میں نے کہا ابی بن کعب نے فرمایا کہ ابی ہم میں مشغوع کا سب سے بڑا قاری ہے۔ اس کو فامضوا اِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ پڑھو۔ مروی ہے حسن سے کہ ان سے پوچھا گیا آیت فاسعوا اِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ کے بارے میں تو انھوں نے کہا کہ یہی (دوڑنا) قدموں پر نہیں ہے۔ اس سے تو لوگوں کو منع کیا گیا ہے یہ حکم ہے کہ جب نماز میں آئیں تو ان پر اطمینان اور وقار ہی ہونا چاہیے۔ لیکن (دسی سے) قلب کے ساتھ اور نیت کے ساتھ اور خشوع کے ساتھ (دسی مراد ہے کہ دل میں نماز کے جلدی چلنے کا تقاضا ہونا چاہیے)۔ جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن کھڑے ہوتے خطبہ پڑھ رہے تھے کہ اسی دوران میں مدینہ کا ایک قافلہ اپنا رسول اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دوڑ پڑے یہاں تک کہ ان میں سے صرف بارہ آدمی باقی رہ گئے۔ میں بھی ان (باقی بچنے والوں) میں تھا اور ابو بکرؓ و عمرؓ بھی) تو اللہ تعالیٰ نے (یہ آیت) نازل کی ﴿لَا تَأْتُوا مَعَ الْكُفَّارِ﴾ (۱۱۶۲) اور وہ لوگ جب تجارت یا اور کسی مشغولی کو دیکھتے ہیں تو وہ اس کی طرف دوڑنے کے لئے بکھر جاتے ہیں اور آپ کو ٹھکرا ہوا چھوڑ جاتے ہیں۔ اور مروی ہے حسن سے کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی

۱۰ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ سفر میں قصر اور انعام دونوں کو جائز سمجھتے تھے کہ کو کر قرآن میں یہ ہے ایس علیہم جناس ان تقصر وامن الصلوة یعنی تم رکعتیں میں تم پر کوئی گناہ نہیں۔ بعضوں نے کہا کہ انھوں نے اس میں اقامت کی نیت کر لی تھی ۱۱

اللہ علیہ وسلم خطبہ فرمایا ہے تھے اسی درمیان میں مدینہ کا ایک (تجار) عاملہ آپخانو سبباس کی طرف تشریف لے گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ گئے تو آپ کے ساتھ کوئی باقی نہ رہا بجز ان میں کی چھوٹی سی جماعت کے جن (موجودین میں) ابو بکرؓ و عمرؓ تھے۔ پھر ایت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم بھی ان کے پیچھے چل دیتے یہاں تک کہ میرے ساتھ کوئی باقی نہ رہتا تو تم کو یہ ولدی انگ میں پہالے جاتی۔ اور غلاموں سے مروی ہے کہ کہ خطبہ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اور ابو بکرؓ نے اور عمرؓ نے اور عثمانؓ نے اور سب سے پہلے جو شخص منبر پر (خطبے کے وقت) بیٹھا وہ معاویہؓ ابنی سفیان ہیں۔ مروی ہے شعبی سے، کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرماتے اور اللہ کی حمد و ثنا کرتے اور کوئی سورت پڑھتے پھر بیٹھتے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر نیچے اتر آتے۔ آپ کے بعد ابو بکرؓ و عمرؓ دونوں ایسا ہی کرتے تھے۔

از سوره منافقون

ترجمہ میں ارقم کے قصہ میں یہ مذکور ہے کہ میں غم سے سر جھکاتے ہوئے چلا جا رہا تھا کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگئے اور میرا کان اینٹھا اور میرے چہرے کو دیکھ کر ہنسنے پھر مجھ سے ابو بکر بیٹھے اور پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ سے کیا فرمایا۔ میں نے کہا کچھ نہیں فرمایا بجز اس کے کہ میرا اچھے کان اینٹھا اور میرے سامنے ہنسنے انھوں نے کہا کہ بشارت ہو۔ پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت کی اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَا يَنْفَعُونَكَ اَلَا عَنَّا مِّنْهَا الْوَدَّاعُ (مک ۱۰۱-۱۰۲)

اللہ علیہ وسلم غلب یوم الجمعۃ اذ قدمت رعیۃ
للمدینۃ فالتفتوا الیہا وترکوا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فلم یکن معہ الا نسط منہم ابو بکر وعمر فزلت
ہذہ الآیۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
والذی نفسی بیدہ لو تبا بکم من حی لا یخیر معی
احد منکم فقال بکم الوادی نارا من طاوس
قال غلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قائما وابوبکر وعمر وثمان وان اول من یس
على المنبر مغویۃ بن لہ سفیان عن الشعب
قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
صعد المنبر یوم الجمعۃ استقبل الناس بوجہ فقال
السلم علیکم وحمد اللہ وخبثی وقرأ سورۃ ثم
یکبس ثم یتکلم فیمط ثم یتزل مکان ابو بکر
وعمر یفعلان فی قصۃ زید بن ارقم فبینا انما
ارسیر وقد خضعت رأسی من الیم اذ انانی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففرک اذنی
وضمک فی وجہ ثم ان ابابکر عطف فقال
ما قال ک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قلت ما قال لی شیئا الا ان
فرق اذنی وضمک فی وجہ
فقال کنشیر فلما اصبحنا قرأ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاءک
المناد فقول قائلوا کنشیر فک رسول اللہ
صلى الله عليه وسلم یخرج من الامر یبیت الاذاع

وہ قتلہ یہ ہے کہ عبد اللہ بن ابی لہ نے ایک سفر میں یہ کہا کہ اصحاب کو کچھ مدت دو تاکو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے تشریف بڑھ جائیں اور جب ہم مدینہ پہنچیں گے تو جو سب سے زیادہ عزت والے ہیں وہ ذلیل لوگوں کو کھال دیں گے۔ زید بن ارقم نے اس گفتگو کو سن لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا۔ آپ نے جدا لہجہ میں فرمایا تو یہ صاف نہ کر گیا اور بہت سی چٹوٹی منطوق کہیں کہا گیا کہ میں نے نہیں کہا نہ انفقین نے کہنا شروع کر دیا کہ زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھوٹ بولا کہ اہلسا سے واقفہ کی تکذیب سے زید بن ارقم کو بڑا دلچھ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان لوگوں نے تمسین کھا کر یقین دلا دیا کہ میں جھوٹا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے سورۃ منافقون میں زید کی خبر کی تصدیق فرمادی ۱۲

جب آپ کے پاس یہ منافقین آئے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ آپ بیشک اللہ کے رسول ہیں اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں (اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی) اور راجحہ اس کے اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں (آخر کو ۸:۶۳ میں فرمایا) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ اگر ہم اب مدینہ میں لوٹ کر جائیں گے تو عزت والا وہاں سے ذلت والے کو نکال باہر کرے گا؟ مروی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے۔ سفیان نے کہا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ یہ غزوہ بنی المصطلق تھا، تو ہاجرین میں سے ایک شخص نے انصار میں سے ایک شخص کے مکانے مار دیا تو اس ہاجر نے (مکانے کے لئے) ہاجرین کو بھلا کر (یا) ہاجرین اور انصار نے (اپنی حمایت کے لئے) انصار کو بھلا کر اور (کہا) یا اللہ انصار! اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا اور فرمایا کہ کیا بات ہے یہ جاہلیت کی پکاریں کیسی ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ ہاجرین میں سے ایک شخص نے انصار میں سے ایک شخص کے مکانے مار دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس (عادت) کو چھوڑو یہ گندی بات ہے۔ یہ بات سن کر عبد اللہ بن ابی نے تو اس نے کہا جب کہ انھوں نے ایسا کیا واللہ جب ہم مدینہ پہنچیں گے تو جو لوگ زیادہ عزت والے ہیں وہ زیادہ ذلیل لوگوں کو ضرور نکال دیں گے۔ اس بات کی اطلاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو عمرؓ بھرے ہوئے آدھ کہا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس منافق کی گردن مار دوں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوڑو اس کو، لوگ یہ نہ کہیں کہ محمدؐ اپنے اصحاب کو قتل کرنے لگا ہے۔ ترغی نے اس پر یہ اضافہ کیا کہ اس کے بیٹے عبد اللہ اس سے کہا کہ مت لوٹ جب تک تو اس کا اقرار نہ کرنے کہ تو ذلیل ہے اور رسول اللہ عزیز ہیں تو اس نے اقرار کیا۔

ازسورۃ طلاق

ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنی بیوی کو جب کہ وہ چلتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں طلاق دیدی۔ عمرؓ نے

عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاة قال سفیان بن یزید ہذا غزوة بنی المصطلق فکس رجل من المهاجرین رجلاً من الانصار فقال المهاجریا للمهاجرین و قال الانصار ی اللہ انصار فسمع ذلک ابی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما بال دعوی الجاہلیة قالوا رجل من المهاجرین کس رجلاً من الانصار فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوا ہا ہا منینة فسمع ذلک عبد اللہ ابن ابی فقال او قد فعلوا واللہ لیکن رجعتنا الی التہمة لیخرجن الاعز منہا الاذل فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام عمر فقال یا رسول اللہ دغنی اضرب حق ہذا المنافق فقال ابی صلی اللہ علیہ وسلم دمہ لا یتحدث القاس ان عمداً یقتل اصحابہ زاد الترمذی فقال لا ابش عبد اللہ لا یتقلب حتی تقر الیک الذلیل و رسول اللہ العزیز ففعل من ابن عمر انہ طلق اماتہ و ہی مانع عن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق عمر

فذكر ذلك له فقال عمره فليجها ثم يسبها حتى تظهر ثم يطلها ان بدل الله فازل الله عند ذلك كايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتكم قال ابو الزبير هكذا سمعت ابن عمر يقرأها في رواية عن ابن عمر اذا طلق امرأة و هي حائض فذكر ذلك عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لي ارجعها ثم يسبها حتى تظهر فان بدل الله ان يطلها فليطلها طاهرا قبل ان يسبها فتلك العدة التي امر الله ان تطلق بها النساء وقرآني صلى الله عليه وسلم تأييدا النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن عن جعفر بن محمد عن ابيه عن هذه قال اجمع ابو بكر وعمر و ابو عبدة بن الجراح رضي الله عنهم فتأروا في شئ فقال لهم طلقوا بناتنا لئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقفوا عليه قالوا يا رسول الله جئناك من شئ فقال ان شئتم فاسلكوا وان شئتم خبركم بما جئتم له فقال لهم جئتم لتأولن من الرزق من آين يأتي وكيف يأتي لئلا الله ان يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يعلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انكم تزوجون على الله

بكر آتس اس كا ذكر كيا تو آپنے فرمايا كه اس كو حكم دوكر رجوع كرے پھر اس كو روكرے يہاں تك كه وہ حيض سے پاك ہو جاتے پھر اگر اس كي ہی لاتے ہے تو طلاق دیدے تو اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ میں نازل كي ياكها النبي اذا طلقتم النساء الم (۱۰۶۵) لے پیغمبر آپ لوگوں سے کہدیکجے کہ جب تم لوگ اپنی عورتوں کو طلاق دینے لگو تو ان کو (زمانہ) عدت (یعنی حیض) سے پہلے (یعنی پھر میں) طلاق دو، اور ایک روایت میں ابن عمر سے اس طرح مروی ہے کہ انھوں نے اپنی بیوی کو طلاق دی جب کہ وہ حائضہ تھی اس کا ذکر عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ تو فرمایا چاہتے کہ اُس سے مراجعت کرے پھر اس کو روكرے پھر وہ حائضہ ہو اور پھر پاك ہو (یعنی پھر كا زمانہ آجائے) پھر اگر اُس كي لاتے ہی ہو کہ اُس کو طلاق دے تو طلاق دیدے طاهر ہونے كي حالت میں اُس کو چھوٹنے سے قبل۔ تو یہ ہے وہ مدت جس كا اللہ نے حکم دیا ہے کہ اس میں عورتوں کو طلاق دی جاتے اور پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح كياها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن (یہ بعدہ جن كي تفسیر ہے ترجمہ مرقوم بالا اسی کے مطابق ہے)۔ مروی ہے جعفر بن محمد سے وہ روایت كرتے ہیں اپنے باپ سے محمد ادا سے کہ جمع ہو گئے ابو بكر وعمر و ابو عبدة بن الجراح رضي الله عنهم وہ آپس میں ایک بات پر بحث کر رہے تھے تو ان سے علی بن نے کہا کہ ہم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كي خدمت میں چلیں تو جب یہ سب آپ کے سامنے پہنچے تو انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم آپ کے ایک بات پوچھنے کے لئے آتے ہیں تو آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو سوال کر لو اور اگر تم چاہو تو میں تمھیں بتا دوں کہ تم کس وجہ سے آتے ہو۔ پھر آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے رزق کے بارے میں پوچھنے کے لئے آتے ہو کہ کہاں سے آنا ہے اور کیوکر آنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتے کہ اپنے بندہ مومن کو رزق میں مگر اس طرح سے کہ اُس کو علم نہ ہو (و یؤثره من حیث لا یختص به)۔ مروی ہے عمر بن الخطاب سے کہا کہ فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اگر تم لوگ توکل کرو اللہ پر جو اس پر

حق توکلہ لرزغم کما یزید فی الطیر
تغذو غلاماً و تروح بطاناً و من
قتادۃ قال کان عمر یقول لودعشت
ذا بطناً و ہو موضوع علی سریرہ
من قبل ان یقبر لعلت عن سعید
ابن السیب قال قصہ عمر فی المرأة التي
یطلقها زوجها تطلقہ ثم تخفی حیضہ
او حیضین ثم ترفعها حیضاً لایذی
الذی رفعها لا اہنا ترکب بنسبها
ما سبہا و بین تسعة اشهر فان
استبان حمل فہی حامل و ان
مرت تسعة اشهر و لامل بہا
اعتدت ثلثہ اشهر بعد ذلک ثم
حلت و عن سعید بن السیب ان عمر
استشار علی بن ابی طالب و زید بن ثابت
قال زید رأیت ان کانت نسیا حامل
طی فافتر الاجلین قال عمر لودعشت
ذا بطنها و زوجها علی نعشہ لم یقل
حفرۃ لکانت قد حلت عن ابی سنان
قال سال عمر بن الخطاب عن ابی صبیۃ
فقیل لا انہ یلبس التلیظ من الثیاب
و یأکل خشن الطعام فبعث الیہ
بالبغ وینار و قال رسول انظر
ما یصنع بہا اذا ہو عندہ فما
لبث ان لبس اللین الثیاب
و اکل الطیب الطعام فمار الرسول
فاخبرہ فقال رحمہ اللہ تاویل ذہ اللہ
لیکن ذوسعة من سعید و من قیل لکبر ذہ
فلیکن ما آتہ اللہ من عن عباس قال

توکل کا حق ہے تو تم کو اس طرح رزق دے جس طرح پرندوں کو دیتا
ہے کہ وہ صبح کے وقت بھوکے ہوتے ہیں اور شام کے وقت آگ
پیٹ بھرے بھتے ہوتے ہیں۔ اور مروی ہے قتادہؓ سے کہا کہ عمرؓ کہتے
تھے کہ اگر وضع حمل ایسے وقت ہو جائے کہ ابھی اُس کے شوہر کی نعش
تحت (چار پائی) پر ہو اور قبر میں بھی نہ رکھا گیا تو وہ عورت
حلال ہو جائے گی (یعنی عدت کی پابندی باقی نہ رہے گی)۔ مروی
ہے سعید بن السیبؓ سے کہا کہ اُس عورت کے حق میں جس کے شوہر نے
اُس کو ایک طلاق دی پھر اُس کو ایک یا دو حیض لے پھر اس کو
حیض آنا بند ہو گیا اور یہ نہیں سمجھا جاسکا کہ حیض بند ہونے کا
کیا سبب ہو عمرؓ نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ طلاق سے نو چھینے تک اپنے نفس
کو رکھے (یعنی عدت میں رہے) پھر اگر حمل ظاہر ہو جائے تو حاملہ ہے
(وضع حمل پر عدت پوری ہوگی) اور اگر نو چھینے گزر گئے اور حمل ظاہر
نہ ہو تو وہ اس کے بعد تین ماہ عدت گزارے پھر مکمل جائیگی۔ اور
روایت ہے سعید بن السیبؓ کے عمرؓ نے علی بن ابی طالب اور زیدؓ
ابن ثابتؓ کے مشورہ کیا۔ زیدؓ نے کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ بھول
گئی ہے۔ علیؓ نے کہا کہ عدت دو تین دنوں کے آخر تک بڑھائی جائے
عمرؓ نے کہا اگر وضع حمل ہو جائے اور شوہر کی نعش رکھی ہوئی ہو
اور قبر میں دفن بھی نہ کی گئی ہو تو وہ حلال ہو جائیگی۔ ابوسنا
سے مروی ہے کہ عمرؓ نے ابو صبیہؓ کا حال لوگوں سے پوچھا تو ان سے
کہا گیا کہ وہ مومے پکڑے بیٹھے ہیں اور سخت کھانا کھاتے ہیں تو ان
کے پاس انھوں نے ایک ہزار دینار بیکھ دیے اور اپنی سے کہا کہ
اس پر نظر رکھو کہ وہ ان کو لے کر کیا کرتے ہیں۔ تو انھوں نے زیادہ
دیر نہیں لگائی کہ ملائم کپڑے پہن لے اور اچھا کھانا شروع کر دیا۔
جب قاصد واپس آیا تو اُس نے حالات بیان کئے۔ تو آپؐ فرمایا
اللہ اس پر رحم کرے انھوں نے اس آیت سے اخذ کیا اور اُس کی
پیروی کی۔ **رَبِّیُّنَیْ ذُو سَعَةِ لَمْ** (۷۱۶) وسعت والے کو اپنی وسعت
کے موافق خرچ کرنا چاہیے اور جس کی آمدنی کم ہو اُس کو چاہیے
کہ اللہ نے جتنا اُسے دیا ہے اُس میں سے خرچ کرے۔

از سورۃ تحریم | مروی ہے ابن عباسؓ سے بیان کیا کہ میں نے

نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا آپ (قسم کھا کر) اس کو (اپنے اوپر) کیوں حرام فرماتے ہیں؟ پھر ہم کو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قسم کا کفارہ ادا کیا اور اپنی جارحہ کے پاس گئے۔ مروی ہے ابن عباس رضی عنہما سے آیت **وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيَّ الْخَبْرَ** کے بارے میں (۳۰۶۶) اور جب کہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی کسی نبی بی سے ایک بات چھپکے سے فرمائی (الخ) کہا کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو آپ نے ان سے کہا کہ عائشہ رضی عنہا کو خبر نہ کرنا میں تجھے ایک بشارت دیتا ہوں تیرا باپ خلیفہ ہو گا بعد ابو بکر رضی عنہ کے جب کہ میرا انتقال ہو چکے گا۔ تو حضرت نے جا کر عائشہ رضی عنہا کو خبر کر دی۔ اور مروی ہے عائشہ رضی عنہا سے دربارہ آیت **وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيَّ الْخَبْرَ** کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے طور پر ان سے یہ فرمایا کہ میرے بعد میرا خلیفہ ابو بکر ہو گا۔ اور مروی ہے علی رضی عنہ سے اور ابن عباس رضی عنہما سے دونوں نے کہا واللہ ابو بکر رضی عنہ اور عمر رضی عنہ کی امارت کا ذکر قرآن میں موجود ہے **وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيَّ الْخَبْرَ** بعض ازواجہ حدیثاً (وہ بات یہ تھی کہ) آپ نے حضرت سے فرمایا تھا کہ میرے بعد تیرا باپ اور عائشہ رضی عنہا باپ و بیویں میری ہوں گے لوگوں پر۔ خبردار کسی کو اس کی خبر نہ کرنا۔ اور میمون بن

قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنَ الْمُرَاتَانِ الثَّانِي
تَطَاهَرْتَا قَالَ مَاشَتْ وَحَفْصَةُ وَكَانَ
ذَلِكَ الْحَدِيثُ فِي شَأْنِ مَارِيَةَ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ
الْقِبْلِيَّةِ أَصَابَهَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي بَيْتِ حَفْصَةَ فِي يَوْمِهَا فَوَجَدَتْ حَفْصَةَ
تَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَقَدْ جِئْتَ إِلَى سَيِّئَةٍ
أَجْبَسَتْهُ إِلَّا أَحَدٌ مِنْ أَزْوَاجِكَ فِي
يَوْمِي وَفِي دَوْرِي وَعَلَى فِرَاشِي قَالَ
إِلَّا بِمَخْشِيَتَيْنِ إِنْ أَمَرْتَهُمَا فَلَا أَفْرِيحُ
قَالَتْ عَلَى فَمَرَّ بِهَا وَقَالَ لَا تَذْكُرِي
ذَلِكَ لِأَحَدٍ قَدْ كَرِهَ لِمَاشَتْ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ بِآيَاتِهِ النَّبِيَّ ﷺ حُجُومًا مَا لَكَ
اللَّهُ لَكَ الْآيَاتُ كَيْفَا نَبَلْنَا أَنْ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُ مِنْ يَمِينِهِ وَ
أَصَابَ مَارِيَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ
وَإِذْ أَسْرَعَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ
حِينَ يَتَمُ قَالَ دَخَلْتُ حَفْصَةَ عَلَى النَّبِيِّ
ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا لَا تَجْهَرِي
مَاشَةً حَتَّى أَبْشُرَكَ بِبَشَارَةٍ فَإِنْ
أَبَاكَ عَلَى الْأَمْرِ بَعْدَ ذَلِكَ بَكَرَ إِذَا كُنْتِ
قَدْ بَشَرْتِ حَفْصَةَ فَأَجْرَتْ مَاشَةً وَعَنِ
مَاشَةٍ فِي قَوْلِهِ وَإِذْ أَسْرَعَ النَّبِيُّ ﷺ
بَعْضَ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا قَالَ أَسْرَعَ إِلَيْهَا إِنْ
أَبَاكَ خَلِيفَتِي مِنْ بَعْدِكَ وَعَنِ عَطِيَّةِ
وَإِنْ عَبَّاسٍ قَالَا وَاللَّهِ إِنْ أَمَرَهُ
بِالْبَكْرِ وَعُمَرُ لَفِي الْكُتَّابِ وَإِذْ أَسْرَعَ
النَّبِيُّ ﷺ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا قَالَ
لِحَفْصَةَ أَبُوبَكْرٍ وَابْنُ مَاشَةٍ وَإِلَى النَّاسِ بَعْدَ
فَالْيَاكُ إِنْ تَخَشَّعْتَ أَمَّا عَنْ يَمِينِ بْنِ

ہران نے قول واذا اسر النبی الی بعض ازواجہ حدیثاً قال اسر الیہا ان ابابکر خلیفۃ من بعدن من حبیب بن ابی ثابت واذا اسر النبی الی بعض ازواجہ حدیثاً قال اخبر عائشۃ ان ابابکر الخلیفۃ من بعدہ و ان اباحفصۃ الخلیفۃ من بعدہ ایہما و من الضحاک فی قولہ واذا اسر النبی الی بعض ازواجہ حدیثاً قال اسر الی حفصۃ بنت عمر ان الخلیفۃ من بعدہ ابوبکر من بعد ابی بکر عمر بن مجاہد فی قولہ عَزَّ وَ اَعَزَّ مَنْ عَنِ بَعْضٍ قَالَ الَّذِیْ عَرَفَ اِمْرَارِیَہُ و اعرض قولہ ان ابابکر و ابابکر لیکان الناس بعدی تخافہ ان یقتلوا آخرج مسلم عن عبد اللہ بن عباس قال حدیثی عن ابن الخطاب قال لما اعتزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسائہ و خلعت المسجد فاذا الناس یکتلون بالیحصۃ و یقولون طلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسائہ و ذلک قبل ان یومر بالحباب فخلعت لا یعلمن ذلک الیوم فدخلت علی عائشۃ فقلت یا بنت ابی بکر قد بلغ من شایک ان توذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت ہائی و لک یا ابن الخطاب فدخلت علی حفصۃ فقلت لہا یا حفصۃ اقد بلغ من شایک ان توذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اللہ قد علم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحب لولا انا طلقک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکتبت الشکاک فقلت لہا

ہران سے مروی ہے آیت واذا اسر النبی الخ کے بارے میں رسول نے کہا کہ وہ خفیہ بات آپ نے ان سے یہ کہی تھی کہ میرے بعد ابوبکر خلیفہ ہوگا۔ اور حبیب بن ابی ثابت سے روایت ہے آیت واذا اسر النبی الخ کے بارے میں انھوں نے کہا کہ آپ نے خبر دی عائشہ کو کہ ان کا باپ خلیفہ ہوگا آپ کے بعد اور یہ کہ ابوحفصہ (یعنی عمر) خلیفہ ہوگا ان کے باپ کے بعد اور مروی ہے ضحاک سے آیت واذا اسر النبی الخ کے بارے میں کہ آپ نے چچکے سے حفصہ بنت عمر سے یہ فرمایا تھا کہ آپ کے بعد خلیفہ ابوبکر ہوگا اور بعد ابوبکر کے عمر ہوگا۔ اور مجاہد سے مروی ہے عَزَّ وَ اَعَزَّ مَنْ عَنِ بَعْضٍ قَالَ الَّذِیْ عَرَفَ اِمْرَارِیَہُ تو پیغمبر نے اس ظاہر کی نبوالی لی لی کو) تھوڑی سی بات تو جتلا دی اور تھوڑی سی بات کو ٹال گئے کہ آپ نے ماریہ والا معاملہ تو جتلا دیا اور اس بات سے کہ تیرا باپ اور اس کا باپ میرے بعد لوگوں پر امیر بننے والے ہیں، اس اندیشہ سے کہ یہ مشہور نہ ہو جائے آپ نے اعراض کیا۔ آخر کیا مسلم نے، روایت ہے ابن عباس سے انھوں نے کہا کہ مجھ سے یہ کیا عمر بن الخطاب نے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفارہ کشی کی تھی اپنی بیبیوں سے تو میں مسجد میں داخل ہوا، دیکھتا ہوں کہ لوگ ککریاں کر رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیبیوں کو طلاق دیدی اور یہ بات پردے کا حکم آنے سے پہلے کی ہے تو میں نے خیال کیا کہ مجھے اس بات کی ضرورت تحقیق کرنی چاہیے، تو میں عائشہ کے پاس گیا اور میں نے کہا لے ابوبکر کی بیٹی مجھے تیرے بارے میں یہ معلوم ہوا ہے کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دیتی ہے تو عائشہ نے مجھے یہ جواب دیا کہ لے ابن الخطاب تجھے مجھ سے باز پرس کا کیا حق ہے۔ پھر میں حفصہ کے پاس پہنچا اور میں نے اس سے کہا کہ کیا اب تیری شان اس درجہ پر پہنچ گئی کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچا دے اللہ تو جانتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے محبت نہیں کرتے اگر میں نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھے طلاق دیدیتے تو وہ پھوٹ پھوٹ کر رونے لگی۔ میں نے اس سے پوچھا کہ

ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ اُس نے کہا کہ بالانخانہ میں ہیں گو دھام میں جب میں اندر گیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ربیع کو دیکھا جو آستانہ پر موجود تھا بالانخانہ کی کڑی کی سیر لاسی کے نیچے کے درجہ پر پاؤں لٹکاتے ہوئے بیٹھا تھا اور وہ سیڑھی کھجور کی کڑی کی تھی جس میں قدم رکھنے کی جگہیں کھوکھری بنائی ہوئی تھیں اُسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چڑھا اتر کر آئے تھے۔ میں نے ربیع کو نکار کر کہا کہ اے ربیع ہاؤ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر آؤ تو ربیع نے بالانخانہ کی طرف نظر ڈالی پھر مجھے دیکھا مگر بولا کچھ نہیں۔ میں نے کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گمان کیا ہے کہ میں حفصہ کی کمر بستہ آیا ہوں۔ خدا کی قسم اگر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم میں اُس کی گردن مارنے کا تو میں ضرور اُس کی گردن مار دوں گا۔ میں نے یہ گفتگو اونچی آواز سے کی تھی تو ربیع نے مجھے اپنے ہاتھ سے اوپر چڑھ جانے کا اشارہ کیا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ آپ ایک بوڑھے پر لیٹے ہوئے تھے میں بیٹھ گیا۔ میں نے دیکھا کہ آپ کے جسم پر صرف لنگی تھی اور کچھ نہ تھا اور پورے نے آپ کے پہلو پر نشانات ڈال دیے تھے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانہ (گو دھام) پر نظر ڈالی تو ایک دو ہتھکڑی تھے جو ایک صاع کے قریب ہوں گے اور لٹے ہی قرظ کے پتے ایک گوشہ میں پڑے ہوئے تھے (یہ پتے چمڑے کی دباخت کے کام میں لاتے جاتے تھے) اور ایک جانب نظر پڑی تو کچا چمڑا ٹھکا ہوا تھا جس پر دھت میں کمی تھی۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانے کی یہ باتیں دیکھیں) تو میری آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ آپ نے فرمایا کہ کیوں ملے ہو لے ابن الخطاب؟ میں نے کہا یا بنی اللہ! روٹا کیسے نہ گئے۔ یہ بوری ہے جس نے چمڑے کو آپ کے پہلو میں نشان ڈال دیا ہے اور یہ آپ کا خزانہ ہے جس میں کچھ بھی نہیں دیکھ رہا ہوں بھران کے جو سامنے ہیں اور وہ (دوسری جانب) کسری و قیصر ہیں جن کے پاس شمار و انہار (ہر قسم کے پھل ہیں اور نہرین) بہہ رہی ہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں اور اُس کے برگزیدہ ہیں اور یہ آپ کا خزانہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ

ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہو فی خزانتہ فی المشریخ فدخلت فاذا انا بریاح غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قائما علی اُسکنتہ اشترت مذلیبا رعیلیہ علی نقیر من خشب و هو یذبح یرتے علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یخویر فنادی یا ربیع استاذن لی عندک علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر ربیع الی الغرۃ ثم نظر الی قلم یقل شیئا قلت فانی اظن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لئن اتری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضرب عنقا لا ضرب عنقا فرضت صوتی فاذا انا الی بیدہ انا اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و هو مضطجع علی حسیر فقلت فاذا علی ازار و لبس علیہ غیرہ و اذا الحسیر قد اثر فی جنبہ و نظرت فی خزانتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا انا بقبضتہ من شعیر نحو الصناب و مشکبا من قرظ فی ناصیۃ الغرۃ و اذا اُشیق معک فابتدرت صیائی فقال ما یجیک یا ابن الخطاب قلت یا بنی اللہ و مالی لا اُکبہ و لہ الحسیر قد اثر فی جنبک و لہ خزانک لا اُزی فیہا الا ما اُزی و ذاک کسر قیصر فی الثمار و الانہار و انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صفوۃ و ہذہ خزانک قال

یا ابن الخطاب لا ترے ان تكون لنا الاخرة
 واهم الدنيا قلت بلى وقلت عليه حين
 دخلت وانا اري في وجه الغضب فقلت يا
 رسول الله ما يشق عليك من شان الشاغلان
 كنت طلقته فان الله معك ولا تكتمه و
 جبريل وميكائيل وانا واليوكبر والمؤمنون
 معك ولما تكلمت واخذ الله الارواح
 ان يكون الله يصدق قوله الذي اقوله
 ونزلت هذه الآية ولما نظهرها عليه
 فان الله هو مؤلمه وجبريل وصالح
 للمؤمنين والملككة بعد ذلك ظهره
 على ربه ان طلقك ان يبدل
 ازواجنا خيرا مما كنك وكانت فائضه بنت
 ابى بكر وحفصه نظهران على سائر
 النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 اطلقته قال لا قلت يا رسول الله انى
 دخلت المسجد والمسلمون يكتون بالحصاء
 يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نساء اكانزل فاجبرهم ايك لم طلقته قال
 نعم ان شئت ثم لم ازل احذر حتى
 حشم الغضب من وجهه وحتى كثر
 وشمك وكان من حسن الناس
 ثم اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورتت ائتيت بالجدع و نزل نبى
 الله صلى الله عليه وسلم كاتائيت
 على الارض باسمه بيده فقلت لا
 يا رسول الله انما كنت فى
 العرفه تبعا وعشرين فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن الخطاب کیا تو اس پر راضی نہیں ہے کہ ہمارے لئے آخرت ہو
 اور ان کے لئے دنیا ہو؟ میں نے کہا بیشک (میں اس پر راضی ہوں)
 اور جب میں آپ کے پاس پہنچا ہوں تو آپ کے چہرے پر غصہ دیکھ لیا
 تھا۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ آپ کو بڑی بیوں کے خصائل سے
 کیسی تکلیف پہنچ رہی ہے تو اگر آپ ان کو طلاق دیدیں تو اللہ
 آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے اور جبریل و میکائیل اور
 میں اور الیو کبر اور تمام مسلمان آپ کے ساتھ ہیں اور مجھے لے کر
 ہوتے ہر کہ پر یہ امید تھی کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اللہ تعالیٰ
 اس کی تصدیق کرے گا اور میں اس کا شکر کرتا ہوں۔ اور یہیت
 نازل ہوئی ولما نظهرها عليه (۵۶: ۳۰) اور اگر دای
 طرح پیغمبر کے مقابلہ میں وہ دونوں کارروائیاں کرتی رہیں تو
 (یاد رکھو کہ) پیغمبر کا رفیق اللہ تم ہے اور جبریل ہے اور میک
 مسلمان ہیں اور (ان کے علاوہ) فرشتے (آپ کے) مددگار ہیں۔ اگر
 پیغمبر تم عورتوں کو طلاق دیدیں تو ان کا پروردگار بہت جلد
 تمہارے بدلے ان کو تم سے اچھی بیبیاں دیدیگا اور عائشہ بنت
 ابی بکر اور حفصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری
 سب عورتوں سے زیادہ پیش تھیں۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ
 کیا آپ نے ان کو طلاق دیدی ہے؟ فرمایا نہیں۔ میں نے کہا یا رسول اللہ
 جب میں مسجد میں داخل ہوا تو مسلمان کسکریاں کر رہے تھے کہ
 رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق
 دیدی ہے کیا میں نیچے جا کر ان لوگوں کو خبر دیدوں کہ آپ نے ان کو
 طلاق نہیں دی۔ فرمایا کہ ہاں اگر تم چاہو۔ پھر میں آپ سے برابر تھیں
 کرتا رہا یہاں تک کہ غصہ کے آثار آپ کے چہرے پر نہ رہے اور یہاں
 تک کہ آپ ہنسے اور آپ کے دندان مبارک کھل گئے۔ اور آپ کے دندان
 مبارک سب سے زیادہ خوبصورت تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نیچے اترے اور میں بھی کڑی کا سہارا لیتے ہوئے نیچے اتر
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو اس طرح اترے جیسے زمین پر چل رہے
 تھے کڑی کو آپ ہاتھ بھی نہیں لگا رہے تھے۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ
 آپ بالاعانے میں اُنٹیں دن ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ

ہینہ کبھی اُنہیں نہ کا بھی ہوتا ہے۔ اس کے بعد میں نے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر بلند آواز سے اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی۔ کہا اور یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَزَالُ تَطَاوَعُ لَكُمْ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ فِي شَيْءٍ وَلَا تَضُرُّكُمْ شَيْئًا (۸۳:۴) اور جب ان لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی ہے خواہ اس میں ہو یا خوف تو اس کو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اس کو رسول کے اور جو ان میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے حوالہ پر رکھتے تو اس کو وہ حضرات توہم پہنچان ہی لیتے ہیں جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔ تو اس واقعہ میں بھی تحقیق کرنے والا میں ہی بنا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے آیت تخییر نازل فرمائی۔ (یعنی یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْأُمُورِ أَمْرٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَأَمْرٌ مِّنْ عِندِ النَّبِيِّ) (۸۳:۳۳)۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اُمّی بن بکرؓ کرتے تھے وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ابوبکرؓ وعمرؓ۔ اور مروی ہے عبد اللہ ابن بکرؓ سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ کے صالح المؤمنین (کی تفسیر) میں اُنہوں نے کہا ابوبکرؓ وعمرؓ۔ مروی ہے مکرملہ میمون بن ہرمان سے اسی طرح۔ اور مروی ہے حسن بصریؒ کے کہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ سے کہا کہ عمرؓ بن الخطاب مراد ہیں۔ اور مروی ہے مقاتل بن سلیمان سے کہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ابوبکرؓ وعمرؓ اور علیؓ کے بارے میں ہے۔ اور ابن مسعودؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ صالح المؤمنین سے ابوبکرؓ وعمرؓ مراد ہیں۔ اور مروی ہے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ کے متعلق دو قول ہیں کہ نازل ہوئی ابوبکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں۔ اور سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے کہ صالح المؤمنین کے بارے میں کہا کہ نازل ہوئی عمرؓ ابن الخطاب کے بارے میں خاص طور پر۔ اور ابو امامہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ کے متعلق فرمایا ابوبکرؓ اور عمرؓ۔ اور مروی ہے نعمان بن بشیرؓ کہ عمرؓ بن الخطابؓ تو تہ نصوح کے بارے میں سوال کیا گیا (جو اس آیت میں مذکور ہے) یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا (۸۶:۶۶) لے ایمان والو تم اللہ کے آگے سچی توبہ کرو۔ فرمایا کہ کوئی شخص بُرے کام سے توبہ کرے پھر اُس کی طرف کبھی نہ لوٹے۔

ان الشہر قد کون تسعاً وعشرين فقلت طے باب المسجد فنادی بآعلى صوتی لم یطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نساء قال وزلت هذه الآية وَلَا تَزَالُ تَطَاوَعُ لَكُمْ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ فِي شَيْءٍ وَلَا تَضُرُّكُمْ شَيْئًا اَلَاَمِنْ اَوْ الْخَوْفِ اِذَا عَوَايَهُ وَ لَوْ سَادَوْهُ لَمَّا لَمَّا الرَّسُولِ وَلَمَّا اُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فَاَنْتُمْ كُنْتُمْ اَنَا اسْتَنْبَطْتُ الْأَمْرَ وَ اَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَبِي يَقْرَأُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ابوبکر وعمر وعمن عبد اللہ بن بکرؓ عن ابیہ فی قولہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابوبکر وعمر وعمن عکرمہ ومیمون بن ہرمان مثلاً وَ عَنْ حَسَنِ الْبَصْرِ فِي قَوْلِهِ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ مَقَاتِلِ بْنِ سُلَيْمَانَ فِي قَوْلِهِ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابوبکر وعمر وعلی عن ابن مسعود عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی قول اللہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ابوبکر وعمر وعمن ابن مسعود عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم من صالح المؤمنین ابوبکر وعمر وعمن ابن عمر ابن عباس فی قولہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ زَلَّتْ فِي بَيْتِ بَكْرٍ وَعَمْرٍو عَنْ حَسْبِ بْنِ جَبْرِ فِي قَوْلِهِ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ زَلَّتْ فِي عَمْرٍو الْخَطَابِ خَاصَّةً عَنْ ابْنِ أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابوبکر وعمر عن النعمان بن بشیر أن عمر بن الخطاب سئل عن التوبة النصوح قَالَ أَلَا تَتَوْبُ الرَّجُلُ مِنَ الْعَمَلِ لِسَيِّئَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ إِلَيْهَا أَبَدًا

از سورۃ ملک

مروی ہے معاویہ بن مرثہ سے کہا کہ عمر بن الخطاب ایک قوم پرے گزے آپ نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ تو انہوں نے کہا المتوکلون یعنی توکل والے تو آپ نے فرمایا تم لوگ متوکلون ہو یعنی کھانے والے متوکل صرف وہ شخص ہے جو زمین کے پیٹ میں دانہ ڈال لے اور اپنے پروردگار پر توکل کرے۔

از سورۃ ن یعنی سورۃ قلم

ابو عثمان ہندی سے مروی ہے بیان کیا کہ مروان بن حکم نے کہا جب یزید کے حق میں لوگوں سے بیعت لے رہا تھا کہ یہ سنت ہے ابو بکر و عمرؓ کی تو عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے کہا کہ یہ ابو بکر و عمرؓ کی سنت نہیں ہے لیکن ہرقل کی سنت ہے۔ تو مروان نے کہا کہ یہ مری شخص ہے جس کے پاس میں یہ آیت نازل ہوئی تھی وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا دِيهَ اُتَقَ لَكُمَا لَمْ يَسْأَلْ (۴۶:۱۷) اس کو مائشہ نے سنا تو کہا کہ یہ آیت عبدالرحمن کے پاس میں نازل نہیں ہوئی، اور وہاں تیرے پاس کے پاس میں یہ آیت نازل ہوئی تھی وَلَا تَطْلُعُ كُلُّ حَلَاكٍ فِي الْخِزْيَانِ (۱۰۶:۱۱) اور آپ کسی ایسے شخص کا کہنا نہ ایں جو بہت (بھولی) قسمیں کھانے والا ہو جسے نبوت ہو، مٹنے دینے والا ہو، پختیاں لگانا پھرنا ہو۔

از سورۃ حاقہ

عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ میں اسلام لانے سے پہلے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کا سامنا کرنے کے لئے نکلا۔ میں نے ان کو اس حال میں پایا کہ وہ مجھ سے پہلے مسجد میں داخل ہو گئے تھے (اور نماز شروع کر دی تھی) میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا۔ تو آپ نے ابتداء کی سورۃ حاقہ سے تو میں قرآن کی تالیف سے قنوت کرنے لگا تو میں نے خیال کیا کہ واللہ یہ شاعر ہے جیسا کہ قریش کہتے ہیں۔ پھر آپ نے پڑھا اِنَّكَ لَقَوْلٌ سَرْمُؤُولٌ گمراہیو الخ (۶۹:۳۰-۳۱) یہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتہ کا لایا ہوا۔ اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں کہ تم بہت کم ایمان لاتے ہو۔ میں نے گمان کیا کہ کاہن ہے۔ آپ نے کہا (یعنی پڑھا) وَلَا يَقُولُ كَا هِنَ الْخِزْيَانِ (۶۹:۳۲-۳۳) اور نہ یہ کسی کاہن کا کلام ہے تم بہت کم سمجھتے ہو۔ یہ باباطین کی طرف سے بھیجا ہوا

عَنْ مَعْوِيَةَ بْنِ مَرْثَةَ قَالَ مَرَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِقَوْمٍ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ قَالُوا الْمُتَوَكِّلُونَ قَالَ أَنْتُمُ الْمُتَوَكِّلُونَ أَمَّا الْمُتَوَكِّلُ رَجُلٌ أَلْفَ حَبَّةٍ فِي بَطْنِ الْأَرْضِ وَتَوَكَّلَ عَلَى رَبِّهِ۔

عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْهِنْدِيِّ قَالَ قَالَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ لَمَّا بَايَعَ النَّاسَ يَزِيدَ سُبْحَةَ ابْنَةَ بَكْرِ وَكُمَرُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ابْنِ بَكْرِ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُبْحَةَ ابْنَةَ بَكْرِ وَكُمَرُ وَلَكِنَّهَا سُبْحَةُ هِرَقْلَ فَقَالَ مَرْوَانُ إِنْهَا الَّذِي أُتُوْتُ فِيهِ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا دِيهَ اُتَقَ لَكُمَا لَمْ يَسْأَلْ الْآيَةَ فَسَمِعْتُ ذَلِكَ مَا شَيْءُ فَقَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَنْزِلْ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَكِنْ نَزَلَ فِي ابْنِ بَكْرِ وَلَا تَطْلُعُ كُلُّ حَلَاكٍ فِي الْخِزْيَانِ ہمارے گمراہیو الخ

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ خَرَجْتُ أَلْعَرُضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ أُسْلِمَ فَوَجِدْتُهُ قَدْ سَبَقَنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَعْتُ خَلْفَهُ فَاسْتَفْتَيْتُهُ بِسُورَةِ الْحَاقَّةِ فَعَمَلْتُ أَحْجَبَ مِنْ تَأْلِيفِ الْقُرْآنِ فَقُلْتُ هَذَا اللَّهُ شَارِعُ كَلِمَاتٍ قَرِيبُ فَقَرَأَ اِنَّكَ لَقَوْلٌ رَسْمُؤُولٌ كَمَا يَنْبَغُ وَ مَا هُوَ يَقُولُ سَأَلْتُهُ قَلِيلًا مَّا تَوَكَّلَ مَبُتُونَ هَ تَلْتُ كَاهِنٌ قَالَ وَلَا يَقُولُ كَا هِنُ قَلِيلًا مَّا سَأَلْتَهُ كَمَا رَوْنَهُ تَنْزِيلٌ مِّنْ شَرِيفِ الْعَالَمِينَ ۝

از سورة حق

۱۱/ **اور سورۃ فاطر**
 قمری ہے سدی ہے کہا فرمایا عرشے وَأَنْ لَّوِ اسْتَغَامُوا۟۔
 (۵۲:۵۶) اور یہ کہ اگر یہ (دنکے والے) لوگ (سیدھے) راستہ پر قائم
 ہو جاتے تو ہم اُن کو فراغت کے پانی سے سیلاب کرنے کے تاکہ اس میں
 اُن کا امتحان کریں۔ کہا کہ جہاں کہیں (بارش کا) پانی ہوتا ہے اُن
 میں جوتا ہے اور جہاں مال ہوتا ہے فتنہ بھی پیدا ہوتا ہے۔

از سوره منزل

مردی ہے عمر بن الخطابؓ فرمایا کہ کوئی ایسا حال جس پر میری موت آئے راہ خدا میں جہاد کے بعد مجھے اس سے زیادہ محبوب نہیں کہ مجھے اس حال میں آئے کہ میں انسانوں ان ہر دور گروہوں کے درمیان اللہ کے فضل کی جستجو میں ہوں پھر آپ نے یہ آیت پڑھی وَالْحَرُونَ يَضْرِبُونَ الْكُفَرَ (۲۰: ۷۳) اور بعض لوگ اللہ کے فضل کی تلاش میں ملک میں سفر کریں گے اور بعض اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے

از سورة و هم

مردی ہے عمر بن الخطابؓ کے کہ انھوں نے ایک شخص کو یہ پڑھتے ہوئے سنا کہ اَنْیَ عَلٰی الْاِنْسَانِ الْحَزَنُ (۱:۷۶) بیشک انسان پر زمانہ میں ایک ایسا وقت بھی آچکا ہے جس میں وہ کوئی چیز قابلِ مذکر نہ تھا، تو عمرؓ نے کہا کاش یہ حالت یوں ہی پوری ہو جاتی (راویہ شے مذکور نہ بنا۔ اور مردی ہے عمر بن الخطابؓ کے کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی اَنْیَ عَلٰی الْاِنْسَانِ حَزَنٌ مِّنْ دَّهْرٍ لِّمَن شِئْنَا مَذْكُورًا اور کہا ہاں قسم ہے آپ کی عزت کی لے پروردگار پھر آپؐ اُس کو سننے والا دیکھنے والا بنایا اور زندہ و مُردہ بسایا۔

لا آخرا سورة فوقع الاسلام في
 قلبه كل موقع عن عمر انه
 قال ما سموا افنكم قبل ان تحاسبوا
 فانه آيسر لصيا بكم وزنوا افنكم قبل
 ان يوزنوا فو بجزوا لغرض من الامر
 يؤمنين لغرض من لا يتخفى منكم
 فانه

من الله قال قال عمرو أن لو
استقاموا على الطريق لاسقينهم
ماء غدًا فكأنهم فيه قال حيث
ما كان الماء كان المال وحيثما كان
المال كان الفسنة -

من عمر بن الخطاب قال
 ما من حال يا تينة طيب الموت
 بعد الجهاد في سبيل الله أحب إلي
 من أن يا تينة و أنا بين شعبتي
 ألتبس من فضل الله ثم لا يده
 الآية وأخرون يفترون في الأرض
 يفتنون من فضل الله وأخرون
 يفتنون في سبيل الله.

عن عمر بن الخطاب أنه سمع
رجلاً يقرأ هل أتى على الإنسان
حينئذ من الدهر لم يكن شيئاً
مذكوراً فقال عمر ليكن تمث ومن
عمر بن الخطاب أنه تلا هذه الآية
هل أتى على الإنسان حينئذ من الدهر
لم يكن شيئاً مذكوراً قال إني
وغيرك يا رب فخطتم سمعاً
بصيرة وحيث وميتة

اور چاہدے مروی ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بد سے قیدوں کو لے کر واپس جاتے تو ہاجرین میں سے ساتھی اصحاب بد کے مشرکین پر غریح کرتے رہے ان میں سے ابو بکرؓ اور عمرؓ تھے اور علیؓ اور عبداللہؓ اور سعدؓ اور ابو عبیدہؓ بن الجراح۔ تو انصار نے کہا کہ ہم نے انہیں اللہ اور رسولؐ کی راہ میں قتل کیا اور تم ان پر ان گناہ لگا رہے ہو تو ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے انہیں آیتیں نازل فرمائیں اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُوْنَ مِنْ عَيْنٍ جَارٍ (۵۱: ۱۸) (اور) چونکہ

(لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب کے (شرابیں) پس گئے جس میں کافور کی آمیزش ہوگی تا ایسے چشمے جو وہاں ہوگا جس کا نام

سلسیل ہوگا۔ اور مروی ہے عکرمہؓ سے کہا کہ عمرؓ بن الخطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھر کے اندر گئے اور آپؐ ایسے بوریے پر (صرف نکلی) باندھے ہوئے (لیٹے ہوئے) تھے جو کھجور کی شاخوں سے بنا ہوا تھا جس کے نشانات آپؐ کے پہلو پر ہو گئے تھے تو عمرؓ رونے لگے۔ آپؐ نے ان سے فرمایا کیوں رونے ہو تو عمرؓ نے کہا کہ مجھے کبھی اور اس کی بادشاہی کا اور قیصر اور اس کی بادشاہی کا اور والی جسدہ اور اس کی بادشاہی کا خیال آگیا اور آپؐ اللہ کے رسول ہیں اور اسی چٹائی پر (لیٹے ہوئے ہیں) جو کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی ہے۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ ان کے لئے دنیا اور ہمارے لئے آخرت ہو تو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وَ اِذَا سَأَلَكَ الرَّسُولُ عَنْ شَيْءٍ فَاُولَٰئِكَ لَمْ يَعْلَمُوْهُ (۲۰: ۷۶) اور (اے مخاطب) اگر تو اس جگہ کو دیکھے تو سمجھ کو بڑی نعمت اور بڑی سلطنت دکھائی دے۔

از سورۃ عبس

مروی ہے ابراہیمؑ نبی سے کہا کہ پڑھا ابو بکر صدیقؓ نے وَ اُولَٰئِكَ لَمْ يَعْلَمُوْهُ (۲۰: ۷۶) اور فرمایا یہ کیا ہیں تو کہا گیا کہ اس سے یہ اور یہ مراد ہے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ یہ (جو تم کہہ رہے ہو) مختلف ہے۔ او ایک روایت میں ابراہیمؑ نبی سے یہ ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے آپؐ کے متعلق سوال کیا گیا کہ یہ کیا ہے؟ تو فرمایا کہ کوئی آسمان مجھ پر سایہ کرے گا اور کوئی زمین مجھے اٹھائے گی اگر میں کتاب اللہ کے بارے میں ایسی بات کہوں جس کا (صحیح) علم نہ رکھتا ہوں۔ اور مروی ہے

عن حماد قال لما سَدَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَسَارِ مِنَ الْفَتْحِ سَبْعَةً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ أَسَارَى مُشْرِكِي بَدِ مِنْهُمْ الْبُؤْرُ وَمَعْرُوطُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعْدُ وَابْنُ مَسْبُودَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ تَحْتَاسِمُ فِي اللَّهِ وَفِي رَسُولِهِ وَتَقُولُ لَهُمْ بِالْفَتْحِ فَانْزِلِ اللَّهُ لِنَبِيِّهِمْ سَبْعَةَ عَشَرَ آيَةً اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُوْنَ مِنْ عَيْنٍ جَارٍ كَانَ مِنْ اَجْلِ كَافُوْرَا اَلَيْسَ تَوَلَّوْا مَعَنَا فَمَا كُنْتُمْ سَلْبِيْلًا مِّنْ مَّوَدَّةِ قَالِ وَظَنَّ مَعْرُوطُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى السَّبْعِ صَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاقِدٌ عَلَى حَصِيرٍ مِنْ جَرِيدَةِ اَرْفَافِ جَنْبِهِ فَبُكِيَ عَمْرُ فَقَالَ اَيْتِيكَ قَالِ ذَكَرْتُ كَبِيرًا وَكَلَّةً وَ قَيْمَرًا وَكَلَّةً وَصَاحِبَ الْهَبَشَةِ وَ كَلَّةً وَ اَنْتَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ مِنْ جَرِيدَةِ فَقَالَ اَمَّا تَرَفُّعُ اَنْ لِّمُ الدُّنْيَا وَ لَنَا الْاٰخِرَةُ فَانْزِلِ اللَّهُ وَ اِذَا رَاَيْتَ ثُمَّ رَاَيْتَ لَيْسَ وَ كَلَّةً كَبِيْرًا۔

عن ابراہیم النبی قال قرأ ابو بکر الصديق وَ اُولَٰئِكَ لَمْ يَعْلَمُوْهُ وَ اَمَّا فَقَالَ لَا اَبْتِ نَحِيْلُ كَذَا وَ كَذَا فَقَالَ الْبُؤْرُ اِنْ لِّدَا هُوَ الْكَلْفُ وَ فَوْنِي رَوَايَةً عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّبِيِّ قَالَ سَلِبِ الْبُؤْرُ الْبَصِيْقُ عَنْ الْاَبْتِ مَا هُوَ فَقَالَ اَيْ اَيْ سَلَا نَقْلَتْنِي وَ اَيْ اَرْضِي نَقْلَتْنِي اِذَا قُلْتُ نِي كِتَابِ اللَّهِ لَا اَعْلَمُ وَ عَنْ النَّبِيِّ

کہ عمرؓ نے پڑھا و فاکہتہ و آگیا پھر فرمایا کہ یہ لفظ فاکہتہ تو ایسا ہے جس کو ہم پہچانتے ہیں مگر آب کیا ہے۔ پھر فرمایا کہ پھر وہ ہم کو تکلف سے منع کیا گیا ہے۔ اور مروی ہے انسؓ سے کہ عمرؓ نے قرأت کی منبر پر فَاَنْتَكُنَّا فِيْهَا حَبَابًا وَّ اَبَا نَكَبَ فَرَايَا کہ ان سب کو ہم پہچانتے ہیں لیکن آب کیا ہے۔ پھر جو عصا آپ کے ہاتھ میں تھا اس کو پھوٹ کر کہا یہ (یعنی جو منے تم بتا رہے ہیں) خدا کی قسم تکلف ہے اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم یہ نہ جانتے ہو کہ آب کے کیا معنی ہیں۔ اس کتاب میں کی جو بات تمہیں صاف طور پر بتادی گئی اس کا اتہاس کرو اور اس پر عمل کرو اور جس چیز کو تم نہیں پہچانتے ہو اس کو اُس کے رب (یعنی نازل کرنے والے) پر چھوڑو۔

(از سورۃ تکویر)

مروی ہے عمرؓ بن الخطابؓ سے اس آیت کے بارے میں وَلَمَّا اَلْمَوْءِدَۃُ سَمِعَتْ (۸۱: ۸) اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جاتے گا: کہا کہ قیس بن ماسم تمہیں آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اُس نے بیان کیا کہ میں نے زماذ جاہلیت میں اپنی آٹھ لڑکیوں کو زندہ گاڑا ہے تو اُس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر لڑکی کے مقابلہ پر ایک گرون (یعنی غلام یا لونڈی) آزاد کرو۔ اُس نے کہا کہ میں اُونٹوں والا ہوں (میرے پاس غلام لونڈی نہیں ہیں) فرمایا کہ ہر لڑکی کی طرف سے ایک اُونٹ صدقہ دیدے۔ مروی ہے نعمان بن بشیرؓ سے وہ روایت کرتے ہیں عمرؓ بن الخطابؓ سے کہ وَلَمَّا اَلْمَوْءِدَۃُ سَمِعَتْ رُؤُوْجَتْ (۷۱: ۷) اور جب ایک

ان کے جسم کے لوگ اٹھنے کے جائیں گے: آپؐ کہا کہ وہ شخص ہے جس کو اٹھا کیا جائیگا اُس شخص کے ساتھ جو اُسی جیسا ہو گا اہل جنت میں سے۔ اور وہ شخص ہے جو اہل نار میں سے اُسی جیسے شخص کے ساتھ اٹھا کیا جائیگا قیامت کے دن۔ پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی اُخْشَرُوا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الْاٰمَنَ (۳۷: ۲۲) جمع کرو ظالموں کو اور ان کے ہم مشربوں کو ظالمین بنائیں۔ روایت کرتے ہیں کہ جب نازل ہوئی لَمَّا اَلْمَوْءِدَۃُ سَمِعَتْ (۸۱: ۱) جب آفتاب بے نور ہو جائے گا تو عمرؓ نے جب یہ آیت آئی وَلَمَّا اَلْمَوْءِدَۃُ سَمِعَتْ (۸۱: ۳۷) تو ہر

قال قَرَأَ عُمَرُ وَاَفَاكِهَتْ وَاَبَا فَقَالَ لَمَّا اَلْمَوْءِدَۃُ سَمِعَتْ ثَمَّ قَالَ مَهْ نَبِينَا مِنَ التَّكْلِيفِ مِنَ الْاِنْسَانِ عُمَرُ قَرَأَ طَلْعَ الْمُنْبَرِ فَاَنْتَكُنَّا فِيْهَا حَبَابًا وَّ اَبَا نَكَبَ اَلَا قَوْلُ وَاَبَا قَالَ سَلْ هَذَا قَدْ عَرَفْنَا نَمَا الْاَبَ ثَمَّ رَفَضَ عَصَا كَانَتْ فِيْ يَدِهِ فَقَالَ هَذَا لَعْمَرِي هُوَ التَّكْلِيفُ نَمَا مَلِكٌ اَنْ لَا تَدْرِي مَا الْاَبَ اتَّبِعُوا مَا بَيْنَ كُمُ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ فَاَعْمَلُوْهُ وَاَلَمْ تَعْرِفُوْهُ فَحَكَوْهُ اَلَا رِبَ۔

من عمر بن الخطاب في قوله وَاَلَمَّا الْمَوْءِدَةُ سَمِعَتْ قَالَ جَابِئُ بْنُ مَاسْمٍ النَّبِيُّ اَلَيْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنِّي وَادْتُ ثَمَانَ بَنَاتٍ لِيْ اَلْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ لِمَ اَنْتَبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفَمِنْ مَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ رَّجَسَتْ قَالَ لَمَّا سَاحِبُ اَبِلٍ قَالَ فَابْرَ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ بَدَنَةٌ مِنْ النِّعَانِ بْنِ بَشِيرٍ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي قَوْلِهِ وَاَلَمَّا الْمَوْءِدَةُ سَمِعَتْ رُؤُوْجَتْ قَالَ هُوَ الرَّجُلُ يَزُوْجُ نَفِيرُهُ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَ الرَّجُلُ يَزُوْجُ نَفِيرُهُ مِنْ اَهْلِ النَّارِ اَلْقِيَامَةُ ثُمَّ قَرَأَ اُخْشَرُوا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا وَاَزُوْا اٰیْمَهُمْ وَاَمِنْ زَيْدُ بْنُ اَسْلَمٍ مِنْ اَبِیْهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ اِذَا اَنْتَ كَوْنَتْ قَالَ عُمَرُ لَمَّا بَلَغَ طَلْعَتْ نَفْسٌ نَمَا اَخْشَرَتْ

شخص ان اعمال کو جان لے گا جو وہ لے کر آیا ہے، کہا کہ یہ آخری ہے۔ ابو العباس سے روایت ہے کہ اکرم عمر بن الخطاب کے پاس موجود تھے کہ آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ امیر المؤمنین ابو اسحاق انگلیس کیا ہے؟ تو عمر نے ایک کدال سے جو ان کے پاس تھی اس کے عامہ پرچہ کا مار کر اس کو اس کے سر سے نیچے گرا دیا پھر فرمایا کیا مروی ہے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں عمر کی جان ہے اگر میں تجھے سر منڈا دیتا تو تیرے سر سے جویں ہڈا کر دیتا دیکھنے گردن مار دیتا۔

از سورة الفطار

مروی ہے عمر بن الخطاب کے کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُزْءِ (۶:۸۲) لے انسان تجھے کس چیز نے اپنے رتبہ کریم کے ساتھ بھول میں ڈال رکھا ہے، تو کہا کہ بھول میں ڈال رکھا ہے اس کے چل ہے۔

بابت سورة طے

جزا بن مازب مروی ہے کہا کہ اصحاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم پر جنھوں نے پہل کی (مدینہ پہنچنے میں) وہ مصعب بن عمیر اور ابن اُمّ مکتوم تھے ان دونوں نے ہم کو قرآن پڑھانا شروع کیا۔ پھر آئے عمار اور بلالؓ اور سعدؓ پھر ہجرت کے (میسویں شخص عمر بن الخطاب آئے۔ پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے اہل مدینہ کو کسی باغ میں اتنا خوش نہیں دیکھا جتنا کہ وہ آپ کے آنے سے خوش ہوتے تھے یہاں تک کہ میں نے لڑکیوں اور لڑکوں کو دیکھا کہ وہ (خوش ہو ہو کر) کہہ رہے تھے کہ یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو آگئے ہیں۔ میں نے آپ کے تشریف لانے تک شیخ اسلم سرّیک الا علی اور اس کے ساتھ کی سورتیں پڑھی تھیں

از سورة غاشیہ

ابو عمران جوئی سے روایت ہے بیان کیا کہ عمر بن الخطاب کا گزر ایک راہب کی طرف ہوا تو آپ بگھبر گئے اور راہب کو پکارا گیا اور اس سے کہا گیا کہ یہ امیر المؤمنین ہیں تو وہ سامنے آیا تو وہ ایسا شخص تھا

قال لما أفرأ الموت من بلى العدى قال كذا عند عمر بن الخطاب فقام رجل فقال يا امير المؤمنين ما الجوار انگلیس ففطن عمر بحققة متد في حامة الرجل فالتفت من راسه فقال عمر آخرت ووالله نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدتمك مملوفا لأخويتك القل من رأسك۔

عن عمر بن الخطاب انه قرأ هذه الآية يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ فقال آخره والله جملہ۔ عن البراء بن مازب قال اقول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن اُمّ مکتوم فبعلا ليقرأنا القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر ابن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقرأت اهل المدينة فقرأوا بشيء فرحهم به حتى رأيت الولاية والقسمان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فنا جا حتى قرأت سبح اعظم ربك الا على في سورة مثلبا۔

عن بلى عمران الجوني قال مر عمر بن الخطاب براهب فوقف و قد دعى الراهب فقل له هذا امير المؤمنين فاطلع فاذا انسان

جس پر نقصان (یعنی اشکال و ضعف) مراضت اور ترک دنیا کی وجہ سے نمایاں تھا تو جب عمر نے اُس کو دیکھا تو رونے لگے اس پر اُن سے کہا گیا کہ یہ نصرانی ہے تو عمر نے کہا کہ میں جانتا ہوں لیکن مجھے اس پر رحم آیا اور مجھے اللہ تعالیٰ کا یہ قول یاد آگیا عَالِمًا نَاصِبًا قُضِيَ تَأْمَرًا حَاقِمِيَّةً (۸۸: ۳-۴) بہت سے پہلے اُس روز ذلیل و خستہ ہوں گے (اور) آتش سوزاں میں داخل ہوں گے؛ تو مجھے رحم آیا اس کی خستہ حالی اور مجاہدہ پر اور اس کے دوزخ میں ڈال جانے پر۔

از سورة فجر

تعبید بن جبر سے مروی ہے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهَى (۸۹: ۲۷-۲۸) اے الجہان والی روح اپنے پروردگار (کے جواب و رحمت) کی طرف چل اس طرح سے کہ تو اُس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش؛ تو ابوبکر نے کہا کہ یہ کس قدر اچھی بشارت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ فرشتہ موت کے وقت تم سے یہ ضرور کہے گا۔ تسلیم بن عامر سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابوبکر صدیقؓ سے سنا فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهَى اَلَمْ تَوَيْسْ لِيْ كَمَا يَكْنِيْ اِجْمَعِيْ (آیت یا بشارت) ہے یا رسول اللہ تو فرمایا کہ اے ابوبکر آگاہ رہو کہ موت کے وقت فرشتہ تم سے یہ ضرور کہے گا۔ حناک سے مروی ہے وہ روایت کہتے ہیں ابن عباسؓ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص پیر رومہ خریدے گا کہ ہم اُس سے آپؐ شریں ہیں اللہ اُس کی مغفرت کر دے گا تو اُس کو عثمان بن عفانؓ نے خریدا تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تحاری نیت یہ ہے کہ اس کو سب لوگوں کے لئے سیرابی کا ذریعہ بناؤ۔ انھوں نے کہا ہاں تو اللہ تعالیٰ نے عثمانؓ کے حق میں نازل کی یا ایہا النفس المطمئنة آخر تک۔

از سورة لیل

ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہا کہ ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلالؓ کو خرید اُمیہ بن خلف اور ابی بن خلف سے ایک غلام اور دس اوقیہ (سولے) کے عوض میں پھر اس کو اللہ کے واسطے آزاد کیا

مَنْ مِنَ الْعَبْدِ وَالْإِجْتِهَادِ وَتَرِكَ الدِّينَ فَلَمْ يَأْرَهُ عَمْرُ بْنُ عَبْسٍ قَبِيلٌ لَهُ إِنَّ نَصْرًا فَقَالَ عَمْرٌ قَدْ مَلَيْتُ وَلَكِنْ زَمَيْتُ ذِكْرَ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى تَنَاصِيَةً قُضِيَ تَأْمَرًا حَاقِمِيَّةً فَرَحِمْتُ نَفْسَهُ وَاجْتِهَادَهُ وَهُوَ مِنَ النَّارِ۔

مَنْ سَعِدَ بِنَجْوَى جَبْرِ قَالَ قُرْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهَى تَعَالَى لِيْ كَمَا يَكْنِيْ رَاضِيَةً مَّرْهُومَةً فَقَالَ ابُوبَكْرٍ إِنَّ ابْنَ هَاشِمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَمَّا أَنْ الْمَلِكُ يَقُولُهَا لَكَ عِنْدَ الْمَوْتِ مَنْ سَلِمَ بِنَ مَامَرٍ قَالَ مَعْتُ ابُوبَكْرٍ الصِّدِّيقُ يَقُولُ قُرْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهَى اِجْمَعِيْ إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْهُومَةً فَقُلْتُ هَاشِمُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ يَا بَكْرُ أَمَا إِنَّ الْمَلِكَ سَيَقُولُهَا لَكَ عِنْدَ الْمَوْتِ مَنْ الضَّحَاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يَشْتَرِي بَيْرَ رُومَةَ نَسْتَعِذُّ بِهَا عَفَرَ اللَّهِ لَا تَشْتَرِ الْغُثَّاءُ عُمَانُ بْنُ عَمَانَ فَقَالَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ أَنْ تَجْعَلَهَا بَقَايَةً لِلنَّاسِ قَالَ لَكُمْ فَانْزِلِ اللَّهُ فِي عُمَانَ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهَى الْآيَةُ۔

مَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ابْنُ ابُوبَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اشْتَرَى بِلَالًا مِنْ أُمَيَّةِ بْنِ خَلْفٍ وَابْنِ بْنِ خَلْفٍ بِبِرْدَةٍ وَعَشْرَ أَدَانٍ قَاعَتَهُ رَضِيَ

خَانِزِلَ اللّٰهُ وَ الْكَلِّ اِذَا يَنْتَضِي اِلَى
 قَوْلِ اِنَّ سَخِيْمَكُمْ لَفِي سَعِي
 ابوبکر و اُمّیہ و اُجَبے اِلَی قَوْلِ
 وَ كَذَّبَ بِاٰیٰتِنَا قَالِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 اِلَی قَوْلِ فَنَنْصِرُهُ لِنَقُصِّرَ عَنْ
 النَّارِ عَنْ مَرُوۃِ اَنْ اَبَاكَرَ الصّٰدِقِ
 عَنْ سَبْعَةِ كَهْمٍ يُعَذِّبُ فِي اللّٰهِ
 بِاَلْفٍ و مِاۤرٍ مِّنْ فِیۡرَةٍ و النّٰهْدِیۃِ
 و اَبْتَهَا و زِیۡرَةِ و اَمَّ مَسْ
 و اَمَّتْ بَنُو النّٰوِلِ وَ نِیۡہِ نَزَلَتْ
 وَ سَبْعَیۡہَا اَلَا تَقَعُ اِلَّا اَخِرَ
 السُّورَةِ عَنْ مِاۤرٍ مِّنْ عَبْدِ اللّٰهِ
 اَبْنِ الزَّیۡرِ عَنْ اَبِیۡہِ قَالِ اَبُو
 قَافَاۃٍ قَالِ بَرَّ اَرَاكَ لَقِیۡتُ
 رَقَابًا ضَعَاۡفًا فَلَمَّ اَبَکَ اِذْ فَعَلْتَ
 مَا فَعَلْتَ اَمَعْتَقْتَ رِجَالًا جَلَدًا
 یَمْنَعُکَ و یَقُومُوۡنَ دَوۡکَکَ
 فَقَالَ یَا اَبَتِ اِنَّمَا اُرِیۡدُ
 وَجْہَ اللّٰهِ فَنَزَلَتْ اِذْہِ الْاٰیۃُ
 فَاَنۡتَا مِّنْ کٰظِمِیۡنَ و
 اَلْقَعِ اِلَی قَوْلِ فَاَمَّا لَاحِدٌ
 عِندَہٗ مِّنْ لَّعِنَةٍ جَزَیۡرَہٗ
 اِلَّا اَبْتَهَا وَجْہَ رَبِّہٗ اَلَا تَعْلَمُ
 وَ تَسُوۡفَ یَرٰکَ خَلَعًا مِّنْ سَعِیۡدِ
 اَبْنِ الْمُسَیَّبِ قَالِ نَزَلَتْ
 وَ لَاحِدٌ عِندَہٗ مِّنْ لَّعِنَةٍ جَزَیۡرَہٗ
 اِلَّا اَبْتَهَا وَجْہَ رَبِّہٗ اَلَا تَعْلَمُ
 اَفَقِیۡ نَاسًا لَّمْ یَلْتَمِسْ مِنْہُمْ جَزَیۡرَہٗ و
 وَ شَوَّزَا رِیۡسَہٗ اَوْ سَبْعَہٗ اَنْہُمُ بِلَالٌ

تو اللہ تعالیٰ نے نازل کی و الْکَلِّ اِذَا یَنْتَضِی سے اِنَّ سَخِیْمَکُمْ لَفِی
 تک (۹۲: انا م) قسم ہے رات کی جب کہ وہ آفتاب کو ابدل کی
 چھپائے اور (قسم ہے) دن کی جب کہ وہ روشن ہو جائے اور قسم
 ہے) اِس (ذات) کی جس نے زراورادہ کو پیدا کیا کہ بیٹیک تمہاری کوشش
 (یعنی اعمال) مختلف ہیں؛ (سعی سے مراد ہے) سعی ابوبکرؓ کی اور
 اُمّیہ و اُبّی کی۔ (ابن مسعودؓ نے آگے بڑھا) وَ کَذَّبَ بِاٰیٰتِنَا
 (اچھا چھی بات کو جھٹلایا) تک کہا کہ کوشش سے مراد ہے) لَیۡلَہُ اِلَّا
 اللّٰہ (پھر آگے بڑھا) فَسَبَّحْتَہَا بِالنَّصْرِ تک (تو ہم اس کو
 تکلیف کی چیز کے لئے سامان دیدیں گے) کہا کہ کوشش سے مراد ہے
 نار۔ غزوہ سے مروی ہے کہ ابوبکرؓ صدیقؓ نے سات (دوبند و غلام)
 خرید کر، آزاد کئے سب کے سب لشکر ایمان لانے کی وجہ سے سکے
 جا رہے تھے بلالؓ اور عامرؓ بن فہیرہ اور ہندینہؓ اور اس کی بیٹی
 اور زبیرہؓ اور اُمّ حبس اور بنی النول کی باندی۔ اور ان ہی کے
 حق میں نازل ہوئی وَ سَبَّحْتَہَا اَلَا تَقَعُ آخر سورہ تک۔ جروہا
 ہے مامون عبد اللہ بن الزہریؓ سے وہ روایت کہتے ہیں اپنے باپ سے
 انھوں نے بیان کیا کہ ابوقافہؓ نے ابوبکرؓ سے کہا کہ میں تجھے دیکھتا ہوں
 کہ آزاد کرتا ہے کمزور و ناتوان گردنوں کو (یعنی لونڈی غلاموں کو
 خرید کر) تو جو کچھ تو کر رہا ہے اتنا تو کر تا کہ ایسے مردوں کو خرید کر
 آزاد کرنا جو بہادر ہوتے تیرا بچاؤ کرتے اور تیرا ساتھ دیتے تو
 ابوبکرؓ نے کہا ابا جان میری نیت تو صرف اللہ کے واسطے کی ہے
 تو اس بارے میں یہ آیت نازل ہوئی فَاَمَّا مَنۡ اَعْطٰی وَ اَلْقٰی
 (یعنی سوچیں) (اللہ کی راہ میں مال) دیا اور اللہ سے ڈرے
 وَ مَا لَیۡسَ عِندَہٗ اِلَّا النّٰوِلُ (یعنی اور بجز اپنے مالی شان پر موقوف)
 کی رضا جوئی کے (کہ یہی اس کا مقصود ہے) اُس کے ذمہ کسی کا ہوا
 نہ تھا کہ (اس دینے سے) اُس کا بدلہ اُٹارنا (مقصود) ہو۔ اور یہ شخص
 عقرب خوش ہوا عجماءؓ سعید بن المسیبؓ مروی ہے کہ فرمایا اَنَا
 لَاحِدٌ عِندَہٗ مِّنْ لَّعِنَةٍ جَزَیۡرَہٗ ابوبکرؓ کے حق میں نازل ہوئی انھوں
 نے بہت سے انسانوں کو آزاد کیا ہے اور ان میں کسی سے بدلے کے
 طلبگار ہونے نہ دیکھتے تھے۔ چھ یا سات آزاد کئے ان میں سے بلالؓ

اور عمار بن فہیرہ بھی ہیں۔ اور ابن عباسؓ سے وہ صحابہ کرام تھے
کے ہاں میں مروی ہے کہ فرمایا ابو بکر صدیقؓ۔

از سورۃ اقرأ

تو ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دعا کی کہ یا اللہ اسلام کو غلبہ عطا فرما عمر بن الخطابؓ کے ذریعے سے
اور ان کا حال یہ تھا کہ انھوں نے اول شب میں اپنی بہن کو جب
وہ اقرأ باسم ربك الذي خلق ہ پڑھ رہی تھی اتنا مارا کہ
یہ گمان کر لیا کہ وہ مر گئی ہے۔ پھر صبح کے وقت اُسے تو پھر بہن کی
آواز سنی کہ وہ پڑھ رہی ہے اقرأ باسم ربك الذي خلق ۱۱۹۷
اپنے رب کا نام لے کر پڑھ جس نے (ہر چیز کو) پیدا کیا، تو کہنے لگی
سو چننے لگی کہ واللہ یہ کوئی شعر تو ہے نہیں اور نہ ہی یہ کوئی سمجھ
میں نہ آنے والی لگتا ہٹ ہے۔ سن کر چلے گئے (شدہ شدہ) یہاں
تک ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو بلالؓ
کو دروازے پر پایا۔ دروازے کو دھکا دیا تو بلالؓ نے پوچھا کون
ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ عمر بن الخطابؓ۔ تو انھوں نے کہا حضور
میں تمھارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے آؤں
تو بلالؓ نے حاضر ہو کر کہا یا رسول اللہ عمرؓ دروازے پر ہے تو رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کے ساتھ خیر کا
ارادہ کیا ہے تو اُس کو دین میں داخل کر دے گا۔ پھر بلالؓ سے فرمایا
کہ دروازہ کھول دو۔ اس کے بعد دروازہ کھولا گیا عمرؓ اندر
آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دونوں ہاتھ
پکڑ کر بلائے اور فرمایا کہ تمھارا کیا ارادہ ہے اور کس کام کے لئے
آئے ہو؟ تو عمرؓ نے کہا کہ مجھ پر وہ امر پیش کیجئے جس کی طرف
آپؐ دعوت دے رہے ہیں۔ آپؐ فرمایا کہ تم اس بات کی شہادت
کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یگانہ ہے اُس کا کوئی شریک
نہیں اور یہ کہ میں محمدؐ اُس کا بندہ ہوں اور اُس کا رسول ہوں
تو عمرؓ اسی جگہ اسلام لے گئے اور انھوں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ نکلے یعنی نماز وغیرہ میں اختلافا کیا جا۔
از سورۃ قدر ۱۱۹۸ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے ذکر کیا کہ

و ما من فہیرۃ من ابن عباس فی قول
و سجدوا الا تفتح قال ہو ابو بکر الصديق۔
من ثوبان قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اللهم اخرج
الاسلام بقر بن الخطاب وقد
ضرب آخسته اول الليل و ہی
تقرأ اقرأ باسم ربك الذي
خلق حتى غفلت اذ قتلها ثم
قام من السمر فسمع صوتها تقرأ
اقرأ باسم ربك الذي خلق
فقال واللہ ما ہو بشعر ولا
بہمتۃ فذہبت حتی اتت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فوجدہ لا علی
الباب فدفع الباب فقال بلال
من ہذا فقال عمر بن الخطاب فقال
ہے استاذن کت علی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال بلال یا رسول اللہ عمرؓ
باب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ان یرید اللہ بقر خیرا اذ
لے الدین فقال بلال انج
و آخذ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بضمیہ فہزہ فقال
واللہی ترید و ما الذی جئت لہ فقال
لا عمر اعرض علی الذی تدعو
الیہ قال تشہد ان لا الہ
الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و
انے محمدؐ عبده و رسولہ
فاکلم عمر مکانہ و قال افرج
عن عکرمۃ من ابن عباس قال

دعا عمر اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہم
من لیلة القدر فاجتمعوا آہلہا فی العشر الاواخر
فقلت لعمر رضی اللہ عنہ لے لآلم و
لے لائن ای لیلة ہی قال وای لیلة ہی
قال ہی سابعة تمنیے او سابعة تجنیے من
العشر الاواخر قال عمر رضی اللہ عنہ و من
آمن طلت قلت علی اللہ سبع سموات
وسبع آرضین وسبع ایام وان الدبر یدو
فی سبع وخلق الانسان من سبع ویا کل
من سبع ویسجد علی سبعة اعضاء والطوا
بالبيت سبع والجار سبع لاشیار ذکرہ
فقال عمر رضی اللہ عنہ لقد فطنت لایر
ما فطنت لہ وكان قتادة یزید عن ابن
عباس فی قول ویا کل من سبع قال ہو
قول اللہ فابتنکما فیہا حجاباً وعباً وقضاباً
و من علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ قال انا واللہ خررت عمر علی
القیام فی شہر رمضان قبل وکیف
ذکک یا امیر المؤمنین قال اخبرتہ ان
فی السماء السابعة حظیرة یقال
ہا حظیرة القدس فیہا ملائکة
یقال لہم الروح و فی لفظ
الروحانیون فاذا کان لیلة القدر
استأذنا ربہم فی النزول الی الدنیا
فأذن لہم فلا یرزق بمسجد یصلی
فیہ ولا یتقبلون اعدا فی طریق
الا دعوا لہ فاصابہم منہم برکة
فقال لہ عمر یا ابا الحسن فخر من الناس
صلی القلوة حتی تصیبتہم البرکة

عمر نے بلایا اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان سے لیلة القدر
کے بارے میں سوال کیا تو اس پر سب کا اجتماع ہو گیا کہ عید رمضان
کے آخر کے دس دنوں میں ہے تو میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا
کہ میں بخوبی جانتا ہوں اور میں بڑا اگمان رکھتا ہوں کہ وہ کوئی رات
ہے تو عمر نے کہا کہ پھر وہ کوئی رات ہے تو انھوں نے کہا کہ وہ
ساتویں رات ہے جو گزر رہی ہو یا ساتویں ہے جو باقی رہ رہی ہو
آخر کے دس دنوں میں سے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم نے یہ
کہاں سے جانا۔ میں نے کہا کہ اللہ نے پیدا کئے سات آسمان اور سات
زمینیں اور سات دن اور تمام زمانہ سات میں ہی گھوم رہا ہے۔
اور انسان پیدا کیا گیا ہے سات سے اور کھانا ہے سات اور سجدہ
کرنا ہے سات اعضاء پر اور بیت اللہ کا طواف سات پھیرے ہیں
اور جار بھی سات ہیں اسی طرح اشیاء کا ذکر کیا تو عمر رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ آج ایسی بات سمجھ میں آئی جس کے بارے میں ہم نے خیال
نہیں کیا تھا۔ اور قتادہ زیادہ کہتے ہیں ابن عباس کی روایت میں
ان کے اس قول پر کہ کھانا ہے سات یہ کہ یہ اللہ کے اس قول
سے اخذ ہے فابتنکما فیہا حجاباً وعباً وقضاباً وشریباً وکافاً
وخللاً وحنلاً وای علی وکافکما (۸: ۲۷۷) اور مروی ہے
علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا واللہ میں نے
عمرہ کو رخصت لائی ماہ رمضان کی راتوں میں قیام پر۔ کہا گیا
کہ لے امیر المؤمنین آپ کیسے رخصت لاتی تھی؟ فرمایا کہ میں
ان کو خبر دی کہ ساتویں آسمان میں ایک ایوان ہے جس کو حظیرة
القدس (ایوان مقدس) کہا جاتا ہے وہاں فرشتے ہیں جن کو روح
کہا جاتا ہے اور ایک نسخہ میں روحانیون ہے۔ تو جب لیلة القدر
ہوتی ہے وہ اپنے رب کے دنیا کی طرف اترنے کی اجازت مانگتے ہیں
تو اللہ تعالیٰ ان کو اجازت دیدیتا ہے تو وہ جس مسجد سے بھی گزرتے
ہیں جس میں نماز پڑھی جا رہی ہو اور جس نماز سے بھی راستہ
میں ان کا سامنا ہو جاتا ہے وہ اس کے لئے ضرور دعا کرتے ہیں
اور ان کی دعا کی برکت ان کو پہنچتی ہے تو ان سے عمر نے کہا کہ لے
ابو الحسن تو ہم لوگوں کو نماز کا شوق دلائیے گے تاکہ ان کو یہ برکت پہنچے

فامر الناس بالقيام فمن ابن عباس قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب عنده يار رجل مريض الى راسه مرقه والى رجله اخرى الى راسه عليه من البوسيس ثم قال كذا عمر ثم قال قال ابن عباس قال ابن عباس قلت صدق الله ورسوله لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى الثاثل ولا يملأ جوف ابن آدم الا الشراب ويوتب الله طلع من تاب فقال عمر بن الخطاب قلت هذا فقلت هكذا اقرأ في آية قال فمر بنا اليه فقرأ الآية فقال ما يقبل هذا قال آية فقرأ انا انبها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا انبها في الصحف قال فهم ومن ابن عباس قال قلت يا امير المؤمنين ان آية يزعم انك تركت من كتاب الله آية لم يكتبها قال والله لا سألن آية فان اكره لكتبته فلما صلى صلاة الغداة عدل على آية فاذن له وخرج له وصاد وقال يزعم انك تركت آية من كتاب الله لم يكتبها فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى اليها واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا الشراب ويوتب الله طلع من تاب قال فكتبها قال لا اظنك قال فكان آية شك اقول من رسول الله صلى الله عليه وسلم او قرآن منزل

تو آپ نے لوگوں کو حکم دیا قیام کا۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص آکر آٹھ لگا تو عمر اس کو دیکھنے لگے کبھی سر کی طرف اور کبھی پاؤں کی طرف کہ اس پر ناداری اور تنگ حالی کی کوئی علامت نظر آتے۔ پھر اس سے آپ نے پوچھا کہ تیرے مال کی کیا مقدار ہے تو اس نے کہا چالیس اونٹ۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے سچ کہا لو كان لابن آدم الخ اگر ابن آدم کے پاس سوئے سے ڈو وادیاں بھری ہوئی ہوں تو اس کو تیسری کی خواہش پھر بھی ضرور ملے گی اور ابن آدم کے پیٹ کو کوئی چیز نہیں بھر سکتی بجز مٹی کے اور اللہ اسی کی طرف رجوع ہوتا جو اللہ کی طرف رجوع ہو تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ کیسا ہے؟ تو میں نے کہا کہ مجھے آتی ہے ایسا ہی پڑھ لیا ہے تو فرمایا کہ ہم کو آتی ہے پاس لے چلو۔ تو آتی کے پاس پہنچے اور اس سے فرمایا کہ یہ کیا کہتا ہے تو آتی نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح پڑھایا ہے تو عمر نے کہا تو پھر میں اس قرآن میں لکھ دوں؟ آتی نے کہا ملے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے کہا ملے امیر المؤمنین نے آتی یہ گمان کرتے ہیں کہ آپ نے کتاب اللہ میں سے ایک آیت ترک کر دی اس کو نہیں لکھا تو عمر نے کہا کہ واللہ میں آتی سے ضرور پوچھوں گا تو اگر اس نے انکار کیا تو تیری تکذیب کی جاگی۔ تو جب صبح کی نماز پڑھ چکے تو آتی کے پاس پہنچے۔ انھوں نے ان کو بلا لیا اور ان کے لئے تنک لاکر رکھا۔ اور عمر نے کہا کہ یہ (ابن عباس) گمان رکھتا ہے کہ آپ یہ سمجھتے ہیں کہ میں نے کتاب اللہ میں کی کوئی آیت چھوڑ دی جس کو نہیں لکھا تو آتی نے کہا کہ میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرماتے تھے لو ان لابن آدم وادیان من مال لابتغى اليها واديا ثالثا تا ان لا يكون لابن آدم الخ اگر ابن آدم کے پاس مال کی ڈو وادیاں ہوں تو وہ ان میں تیسری کے اضافہ کا ضرور طلبگار ہو گا الخ عمر نے کہا کیا میں اس کو لکھ دوں؟ آتی نے کہا کہ میں منع نہیں کرتا آپ کو۔ ابن عباس نے کہا گویا آتی کو شک ہو گیا کہ آیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے یا قرآن منزل (اس نے نہیں کہا لکھ دو)

از سورۃ زلزال

انہی سے مروی ہے کہ اس دوران میں کہ ابوبکرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ آپؐ پر یہ سورت نازل ہوئی (جس میں یہ آیات ہیں) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (۸) سو جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔ تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے (کھانے سے) ہاتھ اٹھایا اور کہا یا رسول اللہؐ کیا میں نے جو ایک ذرے کے برابر کوئی بُرا کام کیا ہے اُس کو ضرور دیکھ لیا تو آپؐ فرمایا کہ اے ابوبکرؓ دنیا میں تم کو جو کردہات پیش آتے ہیں وہ اُن ذراتِ شرکی مقداروں کے عوض میں ہی تو پیش آتے ہیں اور جو ذروں کی مقداروں کے برابر نیکیاں ہوتی رہتی ہیں وہ تمھارے لئے جمع ہوتی رہتی ہیں یہاں تک کہ قیامت کے دن اُن سب کا پورا بدلہ تم کو دیا جائے گا۔ عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے مروی ہے بیان کیا کہ سورہ اذزلزلت الارض ایسے وقت نازل ہوئی کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، اُن کے رہنے لگے تو اُن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ کیوں رشتہ ہو تو اُنھوں نے کہا کہ ہی سورت مجھے رُلا رہی ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم خطائیں اور گناہ نہ کرتے جن سے (تو بکرے پر) معافی ملتی رہتی ہے، تو اللہ تعالیٰ دوسری ایسی امت پیدا کرنا جو خطائیں اور گناہ کرتی اور پھر اُن کی مغفرت کی جاتی۔ اور ابوالیوب نصرانی سے مروی ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ کھانا کھا رہے تھے کہ اسی درمیان میں آپؐ پر یہ سورت نازل ہوئی (جس میں یہ آیاتیں ہیں) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (۸) یعنی جو ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھانے سے روک لیا پھر فرمایا کہ تم میں سے جو شخص نیک عمل کریگا تو اُن کا بدلہ آخرت میں پائیگا اور جو شخص تم میں سے بُرے اعمال کریگا وہ اُن کو دنیا میں دیکھ لے گا مصیبتوں اور بیماریوں کی صورت میں۔ اور جس شخص میں ایک ذرہ

مِنْ اَنْسِ قَالَ بَيْنَا ابُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ زَلَزَلَتْ عَلَيْهِ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ قَرَنَ ابُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَزِيدُهُ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَنْتَ لِي مَا مِلْتُ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ شَرِّ فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ مَا تَرَى فِي الدُّنْيَا مَا تَكُونُ فِيهَا قَلِيلٌ ذَرَّ الشَّرَّ وَيَزِيدُكَ مَثَاقِيلَ ذَرَّ الْخَيْرَ حَتَّى تَوُكَّاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْوَانَ الْعَاصِمِ قَالَ اُنْزِلَتْ اِذَا رَزَلَتْ الْاَرْضُ زَلْزَلًا كَبًا وَابُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَامَ فَنُكِّلَ فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ قَالَ يَكْفِيكَ هَذِهِ السُّورَةُ فَقَالَ لَوْلَا اَنْتُمْ مَخْطُؤُونَ وَتُذْنَبُونَ فَيُغْفَرُ لَكُمْ لَخَلَقَ اللَّهُ اُمَّةً يَخْطُؤُونَ وَتُذْنَبُونَ لَيُغْفَرُ لَهُمْ وَ مِنْ بَابِ الْوَبِّ الْاَنْصَارِيُّ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ يَاسْكُلَانِ اِذْ زَلَزَلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ السُّورَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَعَامِ ثُمَّ قَالَ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ خَيْرًا فَمَرَأَةٌ فِي الْآخِرَةِ وَ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ شَرًّا فَمَرَأَةٌ فِي الدُّنْيَا مُصِيبَاتٌ وَ اَمْرَاضٌ وَ مَنْ يَكُنْ فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ

کی برابر بھی خیر موجود ہوگی وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور ابو اورس خولانی سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اور جعفر بن رقان سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ہمیں یہ بات پہنچی کہ عمر بن الخطاب کے ہاتھ میں ایک خوشہ انگور تھا تو آپ کے سامنے ایک غریب آگیا تو اُس میں سے ایک دانہ توڑ کر آپ نے اُس کو دیا اور فرمایا کہ اس میں خیر کے برکتیں ہیں۔

سورۃ مکارم

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک بات میں ہزار آیتیں پڑھ لیا وہ اس طرح ملیگا اللہ تعالیٰ سے کہ اس کی طرف متوجہ ہو کر وہ ہنستے ہوئے ہوں گے۔ کہا گیا کہ یا رسول اللہ اور ہزار آیات پڑھنے کی قوت کس میں ہوگی تو آپ نے پڑھا **سُبْحَانَ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **أَلْهَمَكُمُ التَّكْوِيْمَ** آخر سورۃ تک پھر فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ یقیناً ہزار آیتوں کے برابر ہے۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اُن سے **لَتَسْتَثْنِيَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ** (۲-۸۱۱-اُس دن تم سب نعمتوں کی پوچھ ہوگی) کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ جس نے گہوڑوں کی ردی دکھائی اور فرات کا پانی ٹھنڈا کر کے پیا اور اُس کے پاس گھر بھی ہے جس میں رہتا ہے یہ سب اُن نعمتوں میں سے ہیں جن کے بارے میں پوچھا جائیگا۔ اور جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ہمارے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما آئے تو ہم نے ان کو کھجوریں کھلائیں اور پانی پلایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ان نعمتوں میں سے ہیں جن کے بارے میں تم سے پوچھا جائیگا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے دیکھنے کیا ہیں کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی آپ کے پاس آئے۔ آپ نے فرمایا ایسے وقت میں تم دونوں کو کس نے گھر سے نکالا؟ دونوں نے کہا کہ یا رسول اللہ بھوک لے۔ آپ نے فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مجھے بھی اُسی چیز نے باہر نکالا ہے جس نے تم دونوں

خیراً وظل الجنة ومن لبي اورس الخولانی
نحو من ذك ذلك ومن جعفر بن رقان قال
بلغنا ان عمر بن الخطاب آتاه مسكين و
في يده عتود من عنب فسا ولا
من حبة ثم قال في شاقيل ذر كثير
عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ في ليلة الف آية لقي الله وهو
ضامك في وجه قيل يا رسول الله و
من يقوى على الف آية فقرأ **أَسْمِ اللّٰه**
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلْاَوَّلِ
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ اِنَّمَا تَقُولُ
الف آية من على بن ابی طالب رضي
الله تعالى عنه ادخل من قوله
ثُمَّ تَسْتَلِیْكَ يَوْمَئِذٍ مِنَ النَّعِیْمِ قَالَ
مَنْ اَكَلَ خَبْزَ الْبُرِّ وَ شَرَبَ مَاءَ الْفَرَاتِ
مَبْرُؤًا وَ كَانَ لَا مَنَزَلَ يَسْكُنُهُ ذَاكَ
مِنَ النَّعِیْمِ الَّذِي يُسَالُّ عَنْهُ وَمِنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ وَ
مُرُضَةُ اللّٰهِ عَنْهَا فَأَقْبَمْنَا لَهُمْ رُكْبَةً
وَ سَقَيْنَاهُمْ مَاءً فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِنَّمَا مِنْ
النَّعِیْمِ الَّذِي تَسَالَوْنَ عَنْهُ وَمِنْ لَبِیْهِ رِبْرَةٍ
قَالَ فَرَجَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ یَوْمٍ فَاذَا هُوَ بَابُ بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِیَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا فَقَالَ مَا اَخْرَجْنَا مِنْ
بَیْتِنَا لَهْذِهِ السَّاعَةِ قَالَا اَلْبُخْرُ یَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَا
وَ الَّذِیْ لَفِیْهِ بَیْدَةٌ لَّا تُخْرَجُ عَنْهُ لَذِیْ اَخْرَجْنَا

تَقَوْمُوا فَقَامَا فَقَامَا مَعَهُ فَأَلْفَ رَجُلًا
 مِنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي
 بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَنَ
 فَلَانٌ قَالَتْ الطَّلَقُ لِيَتَعَذَّبَ لَنَا
 الْمَاءُ إِذَا جَاءَ الْأَنْصَارُ فَفُتِلَ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى
 فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ أَكْرَمَ
 أَصْلَابًا قَامِيَةً فَانْطَلَقَ فَمَارِ بِعِزِّ
 فِيهِ بُشْرُو حَمْرٍ فَقَالَ كَلُوا مِنْ
 إِذَا وَ اخَذَ الْمَدِيَّةَ فَقَالَ لَا صَلَاحَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُ
 وَ الْكَلْبُ فَذَنَعَ لَهُمْ فَكَلُوا
 مِنْ السَّاقِ وَ مِنْ ذَلِكَ الْعِذْقِ
 وَ شَرِبُوا فَلَمَّا شَبِعُوا وَ زَوْقًا قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِبَنِي كَبْكَبٍ وَ عَمْرٍ وَ الذَّيْنِ نَفْسِ
 بِيَدِهِ . نَسْتَكُنُّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَدْنَى
 عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا عِنْدَ الْخَيْفِ
 فَوَجَدَ أَبَا بَكْرٍ فِي الْمَسْجِدِ جَالِسًا فَقَالَ مَا
 أَخْرَجَكَ هَذِهِ السَّاعَةِ قَالَ أَخْرَجَنِي الَّذِي
 أَخْرَجَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ انْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ
 جَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا ابْنَ الْخَطَّابِ مَا أَخْرَجَكَ هَذِهِ السَّاعَةِ
 فَقَالَ أَخْرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ كَيْفًا مِنْ قُوَّةِ فَتَطْلُقَانِ
 إِلَى هَذَا النِّقْلِ فَتَقِيْبَانِ مِنْ لَعَامٍ وَ شَرَابٍ فَقُلْنَا

نکالہے تو ہمارے ساتھ رہو۔ تو یہ دونوں آپ کے ساتھ چلے۔ پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے مکان پر پہنچے جو
 انصار میں سے تھے۔ دیکھا تو وہ گھر میں نہیں تھے۔ جب ان کی
 بیوی نے آپ کو دیکھا تو مرحبا کہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پوچھا کہ فلاں کہاں ہے؟ ان بی بی نے کہا کہ وہ ہمارے لئے
 بننے کا پانی لانے کے لئے گئے ہیں۔ اتنے میں وہ انصاری بھی
 آگئے۔ جب انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کو دو
 رفیقوں کو دیکھا تو کہا الحمد للہ آج بزرگترین جماعوں کے بارے
 میں مجھ سے کوئی بڑھا ہوا نہیں ہے۔ پھر وہ مجبور کا ایک چھوٹا
 لائے جس میں گدری کھجوریں لگی ہوئی تھیں اور کہا کہ آپ
 اس میں سے کھائیے اور انھوں نے زکریٰ ذبح کرنے کے لئے
 چھری سنبھالی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا
 کہ دودھ دینے والی مت ذبح کر دینا۔ تو انھوں نے زکریٰ ذبح
 کی اور سب نے اس میں سے کھایا اور اس خوشہ میں سے کھجوریں
 بھی کھائیں اور پانی پیا پھر جب کہ سب اچھی طرح
 شکم سیر اور سیراب ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ابو بکرؓ و عمرؓ سے فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری
 جان ہے تم سے اس نعمت کے بارے میں قیامت کے دن ضرور
 پوچھا جائیگا۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے انھوں نے عمر بن الخطابؓ
 رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے کہ ایک دن دوپہر کے وقت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو آپ نے ابو بکرؓ کو مسجد
 میں بیٹھا ہوا پایا تو فرمایا تمہیں ایسے وقت میں کس ضرورت نے
 باہر نکالا۔ انھوں نے کہا جس ضرورت نے آپ کو باہر نکالا اُسی
 یا رسول اللہ مجھے بھی نکالا۔ پھر عمر بن الخطابؓ بھی آگئے۔ تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن الخطابؓ ایسے وقت
 تمہیں کس چیز نے باہر نکالا۔ انھوں نے کہا مجھے بھی اُسی چیز نے
 باہر نکالا جس نے آپ دونوں کو نکالا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم میں اتنی قوت ہے کہ اس کھجور کے باغ
 تک میرے ساتھ جاسکو وہاں کھانا اور پانی سب مل جائیگا۔ تو ہم کہا

نعم یا رسول اللہ فانطلقا حتی آتینا منزل
 مالک بن النہان ابی الہیثم الانصار
 و من ابی عمر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ قال انطلقت مع النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم و معنا عمر الی بعل یقال
 له الواقی فذبح لنا یثاء فقال النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ایاک و ذات
 الذر فاکلتا ثریدا و لحماء و شربنا ماء
 فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا
 من النعم الذی تسئلون عنہ تو امن
 عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 کل شئی سے کل بیت و یطیف
 الخبز و ثوب یواری عورتہ و المار فہا
 نضل من ہذا فلیس لابن آدم فیہ حق
 من عکرمۃ قال مر عمر بن الخطاب برجل
 مبتلۃ اجدم امی اسمکم فقال لمن
 معہ بل تردن فی ہذا من نعم اللہ
 شیئا قالوا لا قال بلی الا تردن یبول
 فلا یغفر و لا یتوی یخرج بولہ سہلا
 ہندہ نعمۃ من اللہ تعالیٰ۔

ہاں یا رسول اللہ۔ تو ہم مل کر مالک بن النہان ابو الہیثم انصاری
 کے مکان پر پہنچے۔ اور ابو عمر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلا اور ہم اُسے ساتھ عمر
 بھی تھے ایک شخص کی طرف کس کو واقعی کہا جاتا تھا اُس نے
 ہمارے لئے بکری ذبح کی تھی اور اُس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ فرمایا تھا کہ دو دھنیے والی بکری نہ ذبح کرنا تو ہم نے خرید
 کھایا اور گوشت کھایا اور پانی پیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 یہ اُن نعمتوں میں سے ہے جن کے بارے میں تم سے پوچھا جائے گا
 اور عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو چیز بھی ہے بجز گھر کے ساتھ کے
 (جس میں آدمی گرمی سردی وغیرہ سے اپنا بچاؤ کرے) اور خشک
 روٹی کے ٹکڑے کے اور کپڑے کے جس سے ستر کو چھپالے اور پانی
 کے جو چیز بھی ان سے زائد ہے ابن آدم کا ان میں حق نہیں ہے۔
 مگر یہ سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب کا گزر ایسے شخص پر ہوا
 جو جذامی اندھا بہرا اور گونگا تھا تو آپ نے اپنے ساتھ والوں سے
 کہا کہ تم اس میں اللہ کی نعمتوں میں سے کوئی نعمت دیکھتے ہو؟
 انہوں نے کہا نہیں! فرمایا ہاں کیا تم یہ خیال نہیں کرتے کہ یہ
 پیشاب کرتا ہے تو وہ نہ تھوڑا تھوڑا کرتا ہے اور نہ بند ہوتا ہے بلکہ
 سب آسانی سے نکل جاتا ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 ایک نعمت ہے۔

بابت سورۃ قریش یعنی لایلاف

قائدہ بن النعمان سے مروی ہے کہ وہ قریش کو برا کہنے لگے
 غالباً ان کی طرف سے انھیں کچھ نقصان پہنچا تھا تو رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے قائدہ قریش کو گالیاں ہرگز نہ دو
 کیونکہ امید ہے کہ تم ان میں ایسے مرد بھی دیکھو گے جن کے اعمال
 کے مقابلہ پر تمہیں اپنا عمل اور اُن کے افعال کے مقابلہ پر اپنا
 فعل حقیر نظر آئے گا اور جب تم اُن کو دیکھو تو تم کو رشک لگنے
 لگے۔ اگر یہ اندیشہ نہ ہو تا کہ قریش میں سرکش برصعہ جاتے گی تو
 جو مرتبہ اُن کا اللہ کے نزدیک ہے وہ میں اُن کو بتا دیتا۔ اور معاویہ

عن قائدہ بن النعمان انہ وقع بقریش
 فکان نال منہم فقال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یا متادۃ لاسبن
 قریش فانہ لعلک ان ترے
 منہم رجلاً تزوری عملک مع
 اعمالکم و فیکلک مع افعالکم و یطعمکم اذا
 راہتم لولا ان تطفی قریش لا خبر فہم
 بالذی لہم عند اللہ و عن معویہ

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 يقول الناس تبع قريش في هذا
 الامر خيارهم في الجاهلية خيارهم في
 الاسلام اذا فقهوا الله ولولا ان ينظر
 قريش لا خبرتها بالها عند الله قال
 وسمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 يقول خير نسوة زكيات الابل صلح قريش
 اربعاء على زمج في ذابيت يده اجناه
 على ولده في صغيره عن انس قال
 في بيت رجل من الانصار فجار رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم حتى وقف فاخذ
 لثما فدخل في الباب فقال الاثمة من
 قريش ولهم عليكم حق وكم مثل ذلك ان
 استحلوا امواتهم واستحلوا امواتهم
 اذا ما بدوا وقوا فمن لم يفعل ذلك منهم
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
 لا يقبل منهم صرف ولا عدل عن جبير بن
 مطعم قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 ان للقرشي مثل قوة الابل
 من غير قريش قيل للزهرى ما معنى ذلك
 قال بئس الراى و عن سهل بن
 ابي حمزة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 عليه وسلم قال تعلموا من قريش و
 لا تعلموا و قد مو قريشا ولا تؤخذوا
 فان للقرشي قوة الرحلين من غير
 قريش و عن ابي جعفر رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 لا تقعدوا ولا تأخذوا منها

مردی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ
 فرماتے تھے کہ لوگ اس امر (امت) میں قریش کے تابع ہیں۔
 ان میں کے جو لوگ جاہلیت کے زمانہ میں اچھے تھے وہ اسلام میں
 اچھے ہیں جب سمجھے کام لیتے ہیں۔ واللہ اگر یہ اذیت نہ ہوتا کہ قریش
 اترا جاتیں تھے تو جو ان کی فضیلت اللہ کے نزدیک ہے وہ میں
 ان کو تا دیتا۔ (معاویہ نے) کہا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم سے یہ بھی سنا آپ فرماتے تھے کہ اچھی عورتیں جو
 اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں (یعنی عرب اقوام میں سے) قریش کے
 نیک لوگوں کی ان میں سے سب سے بہتر وہ ہے جو سب سے زیادہ
 حفاظت کرنے والی ہو اپنے شوہر کے مال کی اور سب سے زیادہ
 کرنے والی ہو اس کے کم عمر بچوں پر۔ اور انس سے مروی ہے
 بیان کیا کہ ہم ایک انصاری شخص کے مکان میں تھے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم گئے اور وہ وائسے کے دونوں بازو پکڑ کر
 کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اتمہ قریش میں سے ہوں گے اور
 ان کا تم پر حق ہے۔ اور اسی طرح تمہارا ان پر کہ اگر ان کو تم
 بنایا جائے تو عدل کریں اور اگر ان سے رحم کی درخواست کی
 جائے تو رحم کریں اور جب وہ معاہدہ کریں تو اس کو پورا کریں
 تو ان میں سے جو ایسا نہ کرے اُس پر اللہ کی لعنت اور فرشتوں
 کی اور سب لوگوں کی۔ ان لوگوں کی نہ تو یہ قبول ہوگی اور نہ
 فدیہ۔ جبر بن مطعم سے مروی ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک قریشی میں غیر قریش کے دو مردوں
 کے برابر قوت ہے۔ زہری سے پوچھا گیا کہ اس سے کیا مراد ہے
 تو انھوں نے کہا کہ اصابت لگتے۔ اور سهل بن ابی حمزہ سے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قریش سے
 سیکھ لو انھیں سکھانے کا فکر نہ کرو اور قریش کو آگے نہ بڑھو
 اور ان کو پیچھے نہ کرو کیونکہ ایک قریشی میں غیر قریش کے دو
 مردوں کے برابر قوت ہے۔ اور ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے روا
 ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریش سے
 آگے نہ بڑھو کہ تم بھگ جاؤ گے اور نہ ان سے پیچھے ہوؤ (یعنی

فَقَضَلُوا خِيارَ قُرَيْشٍ خِيارَ النَّاسِ وَ
 شَرَّاءُ قُرَيْشٍ شَرَّاءُ النَّاسِ وَاللَّهُ
 نَفْسٌ عَمْدٌ بَيِّدٌ لَوْلَا انْ تَبَطَّرَ قُرَيْشٌ
 لَا خَيْرَ تَبَا بِهَا عِنْدَ اللَّهِ وَ مِنْ جَابِرٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ النَّاسُ قَتَعُوا قُرَيْشٍ فِي
 الْخَيْرِ وَالْخَيْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَ مِنْ سَمْعِلٍ
 ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِفَافَةَ مِنْ جَدِّهِ قَالَ
 مَجَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قُرَيْشًا فَقَالَ بَلْ فَيَسْكُمُ مِنْ غَيْرِكُمْ
 قَالُوا لَا إِلَّا ابْنُ أَخْتَانَا وَمَوْلَانَا
 وَ حَلِيفَتَانَا فَقَالَ ابْنُ أَخْتَكُمُ مَكُمُ
 وَ مَوْلَاكُمْ مَسْكُمُ انْ قُرَيْشًا أَهْلُ
 صَدَقٍ وَ إِيَّاهُ فَنُفَعُ بِهِمْ
 الْعَوَارِثُ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ مِنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ قَتَعُوا
 لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الْأَمْرِ خِيارَهُمْ
 تَبَعَ لِيخْيَارَهُمْ وَ شَرَّاءَهُمْ تَبَعَ لَشَرَّائِهِمْ
 وَ مِنْ أَبِي مَوْسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَابِ
 فِيهِ نَفَرٌ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ انْ هَذَا
 الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ وَ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِقُرَيْشٍ انْ هَذَا الْأَمْرُ فَيَسْكُمُ وَ انْ تَبَعَ
 وَ لَا تَبَعَ مِنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ
 فِي قُرَيْشٍ بَلَعَهُ مِنَ النَّاسِ أَشْأَانُ وَ حَرَّكَ فُضَيْلُ بْنُ
 وَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اُن کا ساتھ نہ چھوڑنا، ورنہ راہ کھو بیٹھو گے۔ قریش کے اچھے
 لوگ تمام لوگوں سے اچھے اور قریش کے بُرے لوگ تمام لوگوں
 سے بدتر۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے
 اگر یہ اندیشہ نہ ہو تاکہ قریش اتر جائیں گے تو میں ان کو خبر دیتا
 کہ اللہ کے نزدیک اُن کا کیا مرتبہ ہے۔ اور جابر سے مروی
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ قیامت
 تک قریش کے پیچھے رہیں گے خیر میں بھی اور شر میں بھی۔ اور
 اسماعیل بن عبد اللہ بن رفاعہ نے اپنے دادا سے روایت کی
 کہ رسول اللہ ﷺ نے قریش کو جمع کیا پھر فرمایا
 کہ کیا تم میں کوئی تمھارا غیر بھی ہے؟ انھوں نے کہا نہیں بجز
 اُن کے جو ہماری بہنوں کی اولاد ہیں اور جو ہمارے آزاد
 کردہ ہیں اور جو ہمارے حلیف ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمھاری بہن کی اولاد تم میں ہی سے
 ہے اور تمھارے آزاد کردہ بھی تم میں سے ہیں بیشک قریش اہل
 صدق و اہل امانت ہیں جو اُن کے لئے ایسی جستجو کرے گا کہ وہ
 سختیوں میں مبتلا ہوں خدا اُس کو اوندھے منہ گرا دے گا۔ اور
 ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے
 کہ لوگ اس امر (خلافت) میں قریش کے تابع ہیں جو ان میں
 اچھے ہیں وہ اچھوں کے تابع رہیں گے اور جو ان میں
 بُرے ہیں وہ بُروں کے تابع رہیں گے۔ اور ابو موسیٰ روایت
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک (مکان کے)
 دروازے پر کھڑے ہوئے جس میں قریش کے چند لوگ موجود
 تھے اور فرمایا کہ یہ امر (خلافت) قریش میں ہے گا۔ اور ابن
 مسعود نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے
 قریش سے فرمایا کہ یہ امر تم میں ہے گا اور تم ہی اس کے والی ہو
 اور ابن عمر نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے
 کہ یہ امر (خلافت) ہمیشہ قریش میں ہے گا جب تک
 لوگوں میں دو آدمی بھی باقی رہیں گے اور اپنی دو انگلیوں کو
 اپنے حرکت دیں۔ اور ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

علیہ وسلم نے فرمایا کہ حکومت قریش میں رہے گی اور قتلہ انصاری میں اور اذان اہل حبش میں۔ سعد روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جو شخص قریش کو بے آبرو کرنے کا ارادہ کرے گا خدا اُس کو ذلیل کرے گا۔ اور عبید بن عمیر سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے لئے دُعا کی کہ یا اللہ جس طرح آپ ان کے پہلے لوگوں کو مذاب کا مزہ چکھایا ان کے بعد والوں کو عطا و کمیت کا مزہ چکھائیے۔ اور سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ ایک شخص قتل کر دیا گیا۔ اس کا ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ خدا اُس کو (اپنی رحمت سے) دُور کرے وہ قریش سے بغض رکھتا تھا۔

بابت سورہ کوثر

انس سے مروی ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کوثر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ایک نہر ہے جنت میں جو میرے پروردگار نے مجھے عطا فرمائی ہے وہ (یعنی اس کا پانی) یقیناً بہت سفید ہے دودھ سے اور بہت میٹھا ہے شہید سے اور اس کا طول مشرق و مغرب کے فاصلہ کے برابر ہے جو کوئی اُس میں سے ایک بار پی لے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا اور جو کوئی اُس سے وضو کرے گا وہ کبھی پراگندہ (مُؤ) نہ ہوگا۔ وہ اُس میں نہ پی سکے گا جس نے میری ذمہ داری کو توڑا ہوگا (یعنی اُس عہد کو جو آپ نے کسی سے کیا) اور وہ جس نے میرے اہل بیت کو قتل کیا۔

بابت سورہ نصر

ابن عباس سے مروی ہے فرمایا کہ عمر نے مجھے بڑے کے اشیاء (یعنی بڑے بوڑھوں) میں داخل کیا کرتے تھے۔ اس پر اُن سے عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ اس جوان کو آپ ہمارے ساتھ کیوں شامل رکھتے ہیں اور ہمارے بیٹے اس کے برابر ہیں تو انھوں نے کہا کہ وہ اُن ہی میں سے (یعنی جوانوں کی صف میں سے) ہے جیسا کہ تم جانتے ہو۔ پھر ایک دن عمر رضی اللہ عنہ نے اُن کو بلایا اور مجھے بھی اُن کے ساتھ بلایا اور میں اُس نے اپنے بلانے

علیہ وسلم الملک فی قریش و انصار فی الانصار و الاذان فی الحبشۃ من سعد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من یؤذ ہوان قریش ینہ اللہ و من عبید بن عمیر قال دُعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقریش فقال اللہم کما اذنت اولکم مذابا فاذا ذق اخرہم لوالا و من سعد بن ابی وقاص ان رجلاً قتل فقیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابعده اللہ اذ کان یبغض قریشا۔

من انس ان رجلاً قال یا رسول اللہ ما الکوثر قال نہر فی الجنۃ اعطانیہ لیتہ اسد باضاً من اللبن و املی من القسل و طولی ما بین المشرق و المغرب لا یشرب منه احد و لا یومئاً منه احد فنفثت ابداً لا یشرب منه من آخر ذمتہ و لا من قتل اہل بیتہ۔

عن ابن عباس قال کان عمر یؤملی مع اشیاء بدر فقال لہ عبدالرحمن بن عوف لم یمدخل ہذا الفیۃ معنا و لنا ابناء مثله فقال اذ من قد قلیتم فداہم ذاً یوم و دعا لہ معہم و ما رآہم دعا فی یومئذ

الأَئِمَّةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ مَا تَقُولُونَ فِي
 قَوْلِهِ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ
 حَتَّى خَفَمَ السُّورَةَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ آمَنَّا
 اللَّهُ أَنْ نَعْتَمِدَ عَلَى نَفْسِنَا وَنَسْتَغْفِرَ إِذَا
 جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَفُتِحَ عَلَيْنَا وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ لَا يَذَرِي وَبَعْضُهُمْ لَمْ يَقُلْ
 شَيْئًا فَقَالَ لِي يَا ابْنَ عَبَّاسٍ
 أَكْذَابُ تَقُولُ قُلْتُ لَا قَالَ
 فَمَا تَقُولُ قُلْتُ هُوَ أَحْمَدُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَمَ اللَّهُ
 إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَفُتِحَ نَفْسُكَ
 فَذَلِكَ ظَلَمْتُ أَجْلِكَ وَفُتِحَ لِي بِسْمِ
 رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُكَ إِذَا كَانَ
 نَوْءُ آبَاءِهِ فَقَالَ عَمْرُو أَلَمْ يَنْهَاهُ إِلَّا
 مَا تَعْلَمُ دَعَا ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ
 لِمَا نَزَلَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَفُتِحَ
 جَاءَ الْعَبَّاسُ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ اظْلُقْ بَنَانِي
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ
 كَانَ بِنَا الْأُمِّ لَنَا مِنْ بَعْدِهِ لَمْ نَشْأِ
 فِيهِ قَرِيشٌ وَإِنْ كَانَ لَفَيْرَانَا
 سَأَلْنَاهُ الْوَصَاةَ بِنَا قَالَ لَا قَالَ
 الْعَبَّاسُ فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسِي فَذَكَرْتُ
 ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ
 أَبَاكَ خَلِيفَتِي عَلَى دِينِ اللَّهِ وَ
 وَحْيِهِ وَهُوَ مَسْتُورٌ فَاسْمَعُوا
 لَهُ وَابْغُوا لَهُتَدُوا وَتَقْلُوا
 وَاسْتَدُوا بِهِ تَرُشِدُوا

وقال ابن عباس فما وافق ابابكر
على رايه ولا واخره على امره
ولا اعانته على شانه اذ خالفه اصحابه في
ارتداد العرب الا العباس قال فوالله
ما قذل رايهما وحرهما راي
اهل الارض اجمعين۔

حق عمر بن الخطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ انہ قرأ اللہ الواحد
القمہ +

سورة اخلاص

اور ابن عباسؓ نے کہا تو جب ارتداد عرب کے مسئلہ میں ابوبکرؓ کے
اصحاب نے ان کی رائے کی مخالفت کی تھی اور کسی نے بھی تائید نہیں
کی ان کے حکم کی اور نہ ان کے ہم امر میں ان کی کسی نے اتنا
کی بجز عباسؓ کے کہ وہ ہر موقعہ میں ابوبکرؓ کے موید و معین
ہے) ابن عباسؓ کہتے ہیں تو واللہ تمام کے تمام اہل ارض کی رائے
ان دونوں کی رائے اور ان دونوں کی تدبیر کی برابری نہ کر سکی۔

روایت ہے عمر بن الخطاب کے پاس میں کہ انھوں نے پڑھا
اللہ الواحد الصمد (بجائے اللہ احد۔ اللہ القمہ کے) +

فصل ہفتم

در اقامت دلیل عقلی بر خلافت خلفاء

فصل ہفتم

خلافت خلفاء پر دلیل عقلی کے بیان میں

و چون وجود اشخاص معینہ و صفات ایشان بجز عقل ثابت نمی شود بلکه نقل متواتر یا مشہور یا خبر واحد صحیح سے ثابت ہوتی ہیں اس لئے ضروری ہے کہ ایسی جگہ پر دلیل عقلی سے ایسی دلیل ملو لی جائے جس کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ عقلی ہو اور دوسرا متواتر یا مشہور۔ اور وہ مقدمہ جو عقلی ہو گا دو قسم کا ہو سکتا ہے۔ پہلی قسم عقلی محض جو کہ استناد شرعی کے بغیر ثابت ہو جائے لیکن ضروری ہے کہ شریعت اُس کی تصدیق کرے تاکہ قابل اعتماد سمجھا جائے۔ دوسری قسم عقلی جو ماخوذ ہو دلائل شرعیہ کے استقراء سے یا ایسے امر سے ماخوذ ہو جس کی نقیض محال شرعی کو مستلزم ہو مثلاً ایسی چیز کا صدور (لازم آجائے) کہ پیغمبر صلی علیہ وسلم سے اس کا صدور جائز نہیں ہے اور جو اس کے مشابہ ہو۔ لہذا اس فصل کو ہم دو مقصد پر منقسم کرتے ہیں۔

مقصد اول جس کا حاصل ہے خلافت خاصہ کے معنی کی تنقیح، کیونکہ لفظ خلافت ایک حقیقت شرعی پر دلالت کرتا ہے اور تدعیان تشریع مختلف آراء رکھتے ہیں۔ ہر ایک لفظ خلافت کے ایک خاص معنی سمجھ رہا ہے اور خلیفہ نبوی کی صفات لازمہ کی ایک خاص نوع کے ساتھ تقریر کر رہا ہے۔ مثلاً ایک فرقہ کے لوگ خلافت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو امامت کے معنی میں لیتے ہیں اور خلیفہ کی صفات میں امامت اور فاطمیت اور عصمت اور اس کے مانند صفات کا اعتبار کرتے ہیں۔ اور اس میں شک نہیں ہے کہ اس معنی کو خلفاء ثلاثہ (صدیق اکبرؓ، فاروق اعظمؓ،

و چون وجود اشخاص معینہ و صفات ایشان بجز عقل ثابت نمی شود بلکه نقل متواتر یا مشہور یا خبر واحد صحیح لابد مراد از دلیل عقلی اینجا آنست که یک مقدمہ از مقدمات آن عقلی باشد و دیگر متواتر یا مشہور و آن مقدمہ کہ عقلی باشد دو قسم تواند بود قسم اول عقلی محض کہ بغیر استناد بشری ثابت شود لیکن بیاید کہ شرع تصدیق آن فرماید تا اعتماد را شاید قسم دوم عقلی ماخوذ از استقراء دلائل شرعیہ یا ماخوذ از آنکہ نقیض او مستلزم محال شرعی باشد مثلاً صدور چیزی از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ صدور آن جائز نیست و آنچه بآن مانند و مانند این فصل را منقسم میاریم بدو مقصد۔

مقصد اول حاصل آن نتایج معنی خلافت خاصہ است زیرا کہ لفظ خلافت حقیقت شرعی است و چون تشریع آراء مختلف دارند ہر یک کے از لفظ خلافت معنی اوراک بیناید و صفات لازمہ خلیفہ بنوعی تقریری کنند مثلاً فرقہ خلافت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بمعنی امامت میگیرند و در صفات خلیفہ امامت و فاطمیت و عصمت و مانند آن اعتبار می کنند و شک نیست کہ هیچ مقلد این معنی را برائے خلفائے ثلاثہ نہ

اثبات بھی تو ائمہ کرد و مادر خلافت مفہوم سلطنت و فرمانروائی مسلمین اخذ مینائیم و در خلافت خاصہ ہجرت و سوابق اسلامیہ معتبر میدانیم و بیچ عاقلے این معنی را برائے ائمہ اثنا عشر غیر مترقبے اثبات نخواہد کرد پس شیخے کے درمیان فریقین واقع است نشأ آن مردم تنفیج معنی مراد بودہ است اختلاف اصطلاحات حق را منتفی ساخت پس معنی خلافت باعتبار لغت جانشینی است کہ یکی بجائے دیگرے بنشیند و یہ نیابت او کار کند و در شرع مراد از و بادشاہی است برائے تصدی اقامت دین محمد (علی صاحبہ الصلوٰۃ و التسلیمات بہ نیابت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس اگر کسی بادشاہ نباشد و حکم او نافذ نہ بود خلیفہ نیست چنانچہ فرض کنیم کہ افضل امت باشد و معصوم و مقرب الطاعت و فاطمی و اگر کافر بادشاہ باشد یا حکیم کند سیف را نہ شرع را و کار او اخذ خرج و باج باشد و باقامت دین مثل جہاد و اقامت حد و فصل قضایا اصلاً نہ پردازد خلیفہ نخواہد بود مانند اکثر متقلبہ در زمان ما و پیش از ما۔

مکتبہ۔ اینجا مکتبہ باید ہمید کہ گفتگوی امامیہ درین مبحث نزاع لفظی است بلکہ شعب محض است نزاع لفظی ہم نیست زیرا کہ خلافت غیر امامت است عند الامامیہ و مرادیف است عند اہل السنۃ یکی از خلافت بمعنی بادشاہی و صفات خلیفہ بمعنی صفاتے کہ نزدیک وجود آنہا بادشاہی معصیت نباشد یا حکم او نافذ شود افضل است باشد یا نہ سخن میگوید دیگرے از افضل امت کہ در حکم اللہ

عثمان ذی النورین کے حق میں کوئی مائل ثابت نہیں کر سکتا۔ اور ہم "خلافت" میں سلطنت اور فرمانروائی مسلمین کا مفہوم اخذ کرتے ہیں اور "خلافت خاصہ" میں ہجرت اور سوابق اسلامیہ کو معتبر جانتے ہیں۔ اور کوئی صاحب عقل اس معنی کو بارہ اماموں میں بجز حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ثابت نہ کرے گا۔ تو فریقین میں جو اختلاف واقع ہو رہے اس کا نشا معنی مراد کی تنفیج نہ ہونا ہے اصطلاحات کے اختلاف نے حق کو چھپا دیا ہے۔ اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ باعتبار لغت خلافت کے معنی ہیں "جانشینی" کہ کوئی دوسرے کی جگہ بیٹھ جائے اور اس کا نائب بن کر کام کرے اور شریعت میں اس سے مراد ایسی بادشاہی ہے جو اقامت دین محمدی (علی صاحبہ الصلوٰۃ و التسلیم) کی انجام دہی کے لئے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کے طور پر۔ تو اگر کوئی بادشاہ نہ ہو اور اس کا حکم نافذ نہ ہو وہ خلیفہ نہیں ہے کتنا ہی ہم فرض کر لیں کہ وہ افضل امت بھی ہو اور معصوم اور مقرب الطاعت بھی اور فاطمی بھی۔ اور اگر کوئی کافر بادشاہ بن جائے دیامون بادشاہ ہو جائے مگر حکیم (یعنی نظام مدل) تلوار سے کتاب شریعت سے نہیں، اس کا کام خرج اور محصول لینا ہو اور اقامت دین سے جیسے جہاد اور حدود کا قائم کرنا اور مقدمات کے فیصلوں میں قطعاً مشغول نہ ہو تو خلیفہ نہیں ہوگا جیسے اکثر متقلبہ (زندہ) زیر دستی سے بادشاہ بن جائے والے، پہلے زمانہ کے اور ہم سے پہلے گزر چکے ہیں۔

مکتبہ۔ یہاں ایک نکتہ سمجھ لینا چاہیے کہ اس بحث میں فرقہ امامیہ کی گفتگو نزاع لفظی ہے بلکہ محض شور و غل ہے نزاع لفظی بھی نہیں ہے کیونکہ امامیہ کے نزدیک خلافت غیر ہے امامت کی۔ او اہل سنت و الجماعت کے نزدیک دونوں ہم معنی ہیں۔ ایک تو یہ بات کہہ رہا ہے کہ خلافت بمعنی بادشاہی ہے اور صفات خلیفہ سے مراد ایسی صفات ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے بادشاہی معصیت نہ ہو سکے یا اس کا حکم نافذ ہو جائے، وہ شخص امت میں افضل ہو یا نہ ہو۔ اور دوسرا ذکر کر رہا ہے کسی افضل امت کا کہ اللہ کے

حکم میں اس کا مطیع ہونا تمام امت پر فرض ہے وہ بادشاہ ہو یا نہ ہو اور امامت باین معنی ایسی بات ہے کہ فرق اسلامیہ میں سے کوئی فرقہ کبھی اس کا قائل نہیں ہوا اور نہ کتاب و سنت سے امامت کے یہ معنی مفہوم ہوتے ہیں اور نہ حضرت علیؓ کی اولاد نے زمانوں میں سے کسی زمانہ میں اس پر اتفاق کیا ہے اور بسبیل عادت یہ بات محال ہے کہ شریعت میں اس معنی پر دلالت موجود ہو اور کوئی اس کو نہ جانتے اور نہ کسی کے کان تک پہنچے۔ یہ ایسی ہی بات ہے کہ کوئی یوں کہے کہ آج بازار میں ایسا سیلاب آیا کہ جس نے کتنی ہزار آدمیوں کو غرق کر دیا۔ اور پھر اس کہنے والے کے اور کسی کو بھی اس سیلاب کی خبر نہ ہو اور بارش کا بھی کوئی نشان نظر نہ آئے۔ سبحانک ہذا بہتان عظیم۔ اگر ہم اس کو باور کر لیں تو ہم سوفسطائی ہوں گے۔ امامیہ زین العابدین اور محمد باقر اور جعفر صادق رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی امامت کے قائل ہیں حالانکہ یہ حضرات بالاتفاق بادشاہ نہیں تھے۔ البتہ یہ لوگ خلافت کو امامت کا ضمیمہ سمجھتے ہیں باین معنی کہ جب امام موجود ہوگا تو خلافت اس کا حق ہے دوسرے کے لئے سزاوار نہیں کہ اس کی طرف اقدام کرے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ مسئلہ (ان کے نزدیک) فرضیت اطلاق کی فروع میں سے ہے۔ تو اگر کوئی معصوم جس کی اطاعت فرض ہے امور سلطنت کی انجام دہی کے لئے خود کسی کو بادشاہ مقرر کر دے تو اس کی بادشاہی صحیح ہوگی اور وہ خود اس بادشاہ کا امام ہے گا اور وہ بادشاہ خلیفہ ہوگا۔ جیسا کہ حضرت شموئیلؑ نے طالوت کو اپنا خلیفہ بنایا اور وہ خود نبی تھے اور طالوت بادشاہ۔ اور اگر حکم نکاح وغیرہ میں امام کی نافرمانی وجود میں آئے گی تو وہ بھی معصیت ہوگی تو خلافت کی خصوصیت کوئی بھی تاثیر نہیں رکھتی۔ تو ان کا مسئلہ خلافت میں ہمارے خلاف جھنڈا بلند کرنا اور دونوں جانب سے

مقتاد شدن باو بر تمام امت فرض است ایضا باشد یا نباشد کریمکند و امامت باین معنی سختی است کہ بیچ فرقہ از فرقہ اسلامیہ باین لفظ نہ کہو است و نہ از کتاب و سنت این معنی مفہوم شد و نہ اولاد حضرت مرتضیٰؑ در عصری از عصا براں اتفاق کرده اند و حکم عادت مستحیل است کہ در شرع دلالت بر این معنی باشد و کہے آن را ندانند و گویش کہے نہ رسد بہاں میماند کہ شخصے گوید امروز در بازار سیلے آمد کہ چند ہزار کس را غرق ساخت و غیرا و یکس این را نمی داند و اثر ہے از باران کس ہم دیدہ نشد سبحانک ہذا بہتان عظیم و اگر باور کنیم این را سوفسطائی باشیم و امامیہ امام زین العابدین و محمد باقر و جعفر صادق رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین قائل اند حالانکہ ایشان بالاتفاق بادشاہ نبودند آری خلافت را ضمیمہ آت میدانند یعنی اگر چون امام موجود باشد خلافت حق اوست دیگری را نمی سزد کہ اقدام بران کند و ظاہر آن است کہ این مسئلہ از فروع فرضیت انقیاد است مراد ارس اگر معصومی مفرض الطاعت بادشاہی را بر سلطنت قائم گرداند بادشاہی او صحیح باشد خودش امام باشد آن منصوب خلیفہ اندانند کہ حضرت شموئیلؑ طالوت را خلیفہ ساخت و خود ایشان نبی بودند و طالوت ملک و اگر عصیان امام در حکم نکاح یا غیرین بوجود آید آن نیز معصیت باشد پس خصوصیت خلافت تاثیرے ندارد پس در مسئلہ خلافت رایت خلافت افراشتن و از ہر دو جانب

لہ سوفسطائی فلاسفہ کا ایک گروہ ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ تمام جمہوریت و جمہوریت میں سے کسی بھی جمہوریت میں نہ ان کا کوئی خشاہے۔ یک اعمال با اعمال کچھ نہیں نہ جزا و سزا کی کوئی حقیقت نفوذ باشد نہ مترجم

”بردا اور مات“ کو درمیان میں لانا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس نکتہ پر خوب اچھی طرح غور کر لو۔

نکتہ سے فارغ ہو کر اب ہم اصل بات کی طرف چلتے ہیں۔ جب ہم خلافت کو وصفِ راشدہ کے ساتھ مقید کریں گے یعنی خلافت راشدہ کہیں گے، تو اُس کے معنی ہوں گے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت اُن کاموں میں جو برنارہ وصفِ پیغمبری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم انجام دیتے تھے یعنی اقامتِ دین اور دشمنانِ خدا کے ساتھ جہاد اور حدود اللہ کا جاری کرنا اور علومِ دینیہ کا احیاء اور ارکانِ اسلام (یعنی نماز روزہ حج و زکوٰۃ) کا قائم کرنا اور قضا و افتاء کا قائم کرنا اور جو امور اس ذیل میں آتے ہیں اُن کی انجام دہی ایسے حسن طور پر کہ گناہ سے محفوظ رہتے ہوئے اُس کی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائیں۔ اُس (خلافت راشدہ) کے مقابل ”خلافتِ جاہلہ“ ہے کہ بہت سے احوال میں شریعت کے برخلاف عمل کرے اور ضروری ذمہ داریوں سے سبکدوش نہ ہو اور بہت سے امور جن کا کرنا ضروری تھا اُن کو معطل چھوڑ دے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی خلافت میں عاصی ہو جائے۔ مثلاً اقامتِ حدود کرتا ہے مگر علومِ دینیہ کا احیاء نہیں کرتا۔ یا اقامتِ حدود ایسے طریقے سے کرتا ہے جس کا شریعت نے حکم نہیں فرمایا۔ مثلاً رجم کرسٹنگ کرنا، کے بجائے چھوٹ دیتا ہے اور بجائے قصاص کے رجم کر ڈالتا ہے۔ اور یہ خلافت راشدہ چند لوازم رکھتی ہے جن کے بغیر کسی شخص کا خلافت راشدہ پر متکفل ہونا متصور نہیں جیسے عقل اور بلوغ اور مرد ہونا اور سلامتی سمع و بصر و حریت اور علم و عدالت و شجاعت و رتے اور کفایت (یعنی کفایتِ ہمت امورِ مملکت) جنگ اور صلح کے مواقع میں، اور اس قسم کے ضروری اوصاف بغیر کسی دلیل کے ہی یہ بات واضح ہے کہ خلافت سے جو مقصود ہے اُس کا حصول ان صفات کے بغیر ممکن نہیں ہے اور سنتِ نبویہ

برود و مات درمیان آوردن معنی ندارد
فتا کل ہذہ الکلتۃ حق التأمل۔

چون این نکتہ مذکور شد بر اصل سخن
روم خلافت را چون بوصفِ راشدہ مقید
کنیم تمغیش آن باشد کہ نیابتِ پیغمبر صلی
اللہ علیہ وسلم در کارِ مبنی کہ پیغمبر صلی
علیہ وسلم بنابر وصفِ پیغمبری میگرداند از
اقامتِ دین و جہاد و اعداء اللہ و امضائے
حدود و اللہ و احیاءِ علومِ دینیہ و اقامتِ
ارکانِ اسلام و قیام بقضا و افتاء۔ و آنچه
باین قبیل تعلق دارد بوجہ کہ از عہدہ مآذ
بر آید و عاصی نباشد و مقابلِ آن خلافتِ
جاہلہ است کہ در بسیار از احوال مخالف
شرع بعمل آرد و از عہدہ واجب بر نیاید و
معطل گزارد بسیار از آنچه میباید تا آنکہ ما
باشد در خلافتِ خود مثلاً اقامتِ حدود میکند
و احیاءِ علومِ دین نمی نماید یا اقامتِ بعضی
میکند کہ شرعاً حکم نہ فرمود بجای رجم میسوزد و
بجائے قصاص رجمی نماید و این خلافتِ راشدہ
لوازم چند دارد کہ بدونِ آن لوازم قیام
شخصی بخلافتِ راشدہ متصور نیست مانند عقل
و بلوغ و ذکوریت و سلامتِ سمع و بصر و حریت
و علم و عدالت و شجاعت و رتے و کفایت
در حرب و سلم و غیر آن و این صفات بپیدا
مقل معلوم می شود کہ تحقق
مقصود از خلافت بغیرِ آنہا
ممکن نیست و سنتِ نبویہ

۱۵ شرطی کہ اصطلاح ہے۔ جب مقابل کے تمام اہرے اٹھاتے جاتیں اس کو برہنہ کرتے ہیں یہ بھی ایک قسم کی بار ہوتی ہے۔ اور جب بادشاہ پرنہ
پڑھائے اور اس شے سے بچے کے لئے اس کے پاس کوئی گھر نہ ہے تو اس کو مات کہتے ہیں ۱۲ مترجم عفی عنہ

(یعنی ارشاد رسول) نے ان صفات پر ایک اور صفت کا اضافہ کر دیا ہے اور وہ قریشیت ہے تاکہ اللہ کے فعل سے مشابہت واقع ہو جائے جو بنی اسرائیل میں نمایاں ہوا کہ انبیاء صرف بنی اسرائیل میں سے ہی ہوتے تھے لاوی کی اولاد میں سے ہوں یا یہود یا غیر کی۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لازم کر دیا کہ خلیفہ قریش میں سے ہونا چاہیے بنی ہاشم میں سے ہو یا غیر بنی ہاشم میں سے۔ اور قریشیت کو شرط قرار دینے میں بہت سی علتیں ہیں۔ یہ موقع ان کی تفصیل کا محمل نہیں۔

سوال اگر لڑکے کو یا کبھی غلام یا کسی ناجزبہ کار کو جو کفایت بہتات کا اہل نہیں ہے اُس کے باپ کی موت کے بعد ہم خلیفہ بنادیں اور انبیاء علوم دین اور قضاء و افتاء کے منصب پر علماء کو قائم کر دیں اور کسی تجربہ کار امیر کو فوج کشی پر اور اہل تجربہ (جنرل) کو دشمنوں کو شکست دینے کے لئے امیر مجاہدین بنادیں اور کسی دانشمند شخص کو جو زکوٰۃ و خراج وصول کرنے کے طریقے جانتا ہو اور مالوں کو تفویض مناسب کے لئے جو شرائط ہیں ان سے واقف ہو اور بیت المال میں سے تقسیم ملول مستحقین پر کرنے کی قدرت رکھتا ہو وزیر الوزراء بنادیں تو اس طرح کا نظم بنادینے کے بعد امور سلطنت کا انتظام ہو جائے گا خلیفہ میں ان صفات کے پلے جانے کے بغیر صحیح

مذکورہ بالا صفات کو عقلاً لازم میں سے کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟
جواب اولاً بطریق نقض ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اس لڑکے یا اس عورت کو ہم درمیان سے ہٹا دیں اور یہ علماء اور امراء اور وزراء باہم متفق ہو جائیں اور ایک دوسرے کی مخالفت نہ کریں اور آپس میں مضبوط عہد کر لیں تو امور سلطنت خلیفہ کے بغیر بھی منتظم ہو سکتے ہیں تو خلیفہ کا نصب کرنا ہی کیا منظر ہے۔ ثانیاً بطریق حمل ہم کہتے ہیں کہ نفوس کا اجتماع بغیر ایک جامع شخص کے جو کہ اپنی شوکت سے سب کو ایک سبک میں (شیع کے دائروں کی طرح) خشک کر لے ممکن الوقوع سمجھ لینا ہوا پر کھڑے ہونے کی امید کرنا ہے۔ قرین قیاس ہے کہ

وصف دیگر برین صفات مزید کردہ است و آن قریشیت است تا شبہ واقع شود با فعل اللہ در بنی اسرائیل کہ انبیاء بنی بودند الا از بنی اسرائیل از سبط لاوی باشند یا یہود یا غیر ان، چنان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لازم گردانید کہ خلیفہ از قریش باشد از بنی ہاشم باشد یا غیر بنی ہاشم و در اشتراط قریشیت حکمتا است لکن موضع تفصیل آن را بر نمی تابد۔

سوال اگر صبی را پلنے یا جاہلے یا غیر مجرب غیر کافی را بعد موت پدر او خلیفہ سازیم و علماء را برائے انبیاء علوم دین و برائے قضاء و افتاء منصوب گردانیم و امیرے حاذق را در فوج کشی و محرب او شکست دادن امداد امیر غزاة گردانیم و حکمے را کہ طریق اخذ زکوٰۃ و خراج می دانند و نصب عمال بر شدط می شناسند و تقسیم بیت المال در مستحقین می تواند وزیر الوزراء سازیم امور سلطنت منتظم شود بغیر وجود این صفات در خلیفہ۔

جواب گو تیم بتقص اولاً اگر این صبی را یا این زن را از میان برائے ازیم و این علماء و امراء و وزراء باہم متفق شوند و با یک دیگر مخالفت نہ نمایند و حدود موکدہ در میان آرند امور سلطنت بغیر خلیفہ منتظم می تواند شد پس نصب خلیفہ چه ضرور و محل ثانیاً اجتماع نفوس بغیر جامعے کہ بشوکت خود ہمہ را در یک سبک مشکک گرداند پا بر ہوا است نزدیک است کہ

انک خشونتے در میان ایشان افتد و آن لحاظ
بر ہم خورد لهذا حکماء گفتند سبب تالیف ناس
وجوہ متعدده می باشد رنج و رغبت و حاجت
و اتفاق طابع و اتفاق بر صفات کسبیه و
رسم و عقل و اجتماعے کہ بیک ہر یاد وجہ پیدا
شود پابریہا دار و بران بنا کردہ جنگہا و کارہا
عمدہ صورت نمی بندد و این مجھے است از
اچھے مباحث حکمت سیاست مدنی چون مدار
این امور بر احتمالات عقلیہ نیست بلکہ بر آنچه
در عادت موجب دفع مفسدہ با وجود مصلحت
باشد باید دانست کہ این عزیز ناقص یا این نون
بہیج کار نمی آید وجود عدم او مساوی است
او خود نمی داند کہ شریعت و مصلحت چیست تا
اچھ موافق شریعت و مصلحت است و مخالف
آن است تیز نماید کہ راز جمع دہد و از دیگرے
بہی فرماید و اعتماد در ہر فن بر اہل آن فن کون و
خود مقلد محض ہون ہرگز راست نمی آید و کار
نئے کشاید اکثر مفسدہ در عالم اذہین جہت نشی
شدہ و اگر تسلیم این شخص ضرور افتد ان ضرورت
بہیج منظور است باجملہ شک نیست کہ خلیفہ
چون متصف باین صفات فاضلہ باشد فرمے
از تشبہ با پیغمبر علیہ السلام پیدا کردہ است ہم
در ملکات و ہم در افعال چون بر خلافت راشدہ
و صفے دیگر زیادہ کنیم و گوئیم خلافت راشدہ
خاصہ مرجع آن تشبہ خلیفہ است بہ پیغامبر
علیہ السلام زیادہ از آنچه در خلافت راشدہ
شرط کردیم در تفصیل آن زیادہ می باید افتد
تبرر سخن این است کہ آن خلیفہ
مین پیغامبر نہ خواہد بود

معمولی تلخی گفتار واقع ہو کر اس حلف باہمی کو توڑ پھوڑ ملے لہذا
حکماء نے کہا ہے کہ لوگوں کے باہمی میل جول کے متعدد وجوہ ہوتے
ہیں۔ رنجیت (یعنی خوف)، رغبت و حاجت اور طابع کا یکساں
ہونا، اور صفات کسبیه پر اتفاق (یعنی ہم پیشگی)، اور رسم
و عقل۔ اور جو اجتماع ایک یاد و وجہ سے ہوجاتے گا وہ ناپائیدار
ہوگا اور ایسے اتفاق کو دنیا دینا کہ بڑی لڑائیاں اور بڑے کام
صورت پذیر نہیں ہوتے اور یہ ایک ایسا بحث ہے جو سیاست
مدن کو ان مباحث حکمت میں سے ہے جو بہت واضح ہیں۔
چونکہ مدار ان امور کا احتمالات عقلیہ پر نہیں ہے بلکہ ان چیزوں
پر ہے جو عادت دفع مفسدہ کی موجب ہوتی ہیں مصلحت کے
ہلے جانے کے ساتھ تو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ ناقص عزیز یا یہ
عورت کسی کام میں نہیں آتے گی اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے
وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ شریعت کیا چیز ہے اور مصلحت کیا۔ و
اس چیز میں جو موافق شریعت اور مصلحت کے ہے اور اس
چیز میں جو خلاف شریعت و مصلحت ہے کیا تمیز کر سکے گا کہ ایک
کو ترجیح دے اور دوسرے سے منع کرے اور کسی فن میں بھی اس
فن والوں پر اعتماد کر کے خود مقلد محض رہ جانا ہرگز درست نہیں
ہوتا اور اس سے گہرہ کشائی نہیں ہوتی۔ عالم میں اکثر مفسدہ
اسی جہت سے پیدا ہوتے۔ اور اگر ایسے شخص کو سپرد کرنے پر کوئی
مجبوری ہو تو ضرورات تبیح المظہورات (ضرورت میں منوعات کو
سبک کر دیتی ہیں) الغرض اس میں شک نہیں ہے کہ خلیفہ جب ان
صفات فاضلہ سے متصف ہوگا تو اس نے ایک قسم کی مشابہت
پیغمبر علیہ السلام سے پیدا کر لی ہے ملکات میں بھی اور افعال میں
بھی۔ جب خلافت راشدہ پر ہم ایک صفت اور بڑھا کر یہ کہیں
کہ "خلافت راشدہ خاصہ" تو اس کا آل ہوگا خلیفہ کا زیادہ
مشابہ ہونا پیغمبر علیہ السلام سے بہ نسبت اس مشابہت کے جس کو
ہم نے خلافت راشدہ کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل
ہیں زیادہ کرنی ضروری معلوم ہوتی ہے۔
چونکہ کی بات یہ ہے کہ وہ خلیفہ مین پیغمبر نہیں ہوگا کہ اس کا

یہ وصف ہو کہ اس پر نزول وحی بھی ہو اور اس کی طاعت کو نبی کی طرح فرض قرار دیا جائے۔ بلکہ امتیوں کی صفات میں سے (اس کے لئے ہم کو) ایسا وصف اخذ کرنا چاہیے جو پیغمبر کی ایسی صفات سے قریب تر ہو جو پیغمبری کی جہت سے مخصوص ہیں (یہ وصف) نمونہ ہو اس وصف پیغمبری کا اور اس کا ظل ہو۔ چہرہ سمجھ لیا جائے کہ معتبر تشبیہ یہاں وہی تشبیہ ہے جو ایسے اوصاف میں ہو جو پیغمبر کو باعتبار پیغمبری حاصل ہوں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ خوب صورت تھے اور دوسرے پیغمبر حال میں متفاوت تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف اجملیت باعتبار پیغمبری نہ ہو گا۔ آپ ناشی تھے اور تمام انبیاء اسباط بنی اسرائیل (یعنی یعقوب علیہ السلام) کے بیٹوں کی اولاد) میں سے تھے۔ پس آپ کا وصف اجملیت بھی باعتبار پیغمبری نہ ہو گا۔ اور ہمارا قول "باعتبار پیغمبری" شامل ہے جہاد کو مثلاً حالانکہ اکثر پیغمبر مأمور بجهاد نہیں ہوئے۔ کیونکہ جہاد ناشی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبری اور وحی کی اس جہت سے جو آپ کو جہاد میں لاتی۔ پھر تشبیہ ان تمام اوصاف سے مطلوب ہے جو لوازم پیغمبر میں سے تھے یا اکثر اوصاف سے تشبیہ باعتبار اوصاف قلیلہ مطلوب نہیں ہے۔ کیونکہ جو مسلمان بھی ہے وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ نہ کچھ تشبیہ لئے ہوئے ہے اگرچہ نماز چنگانہ اور تلاوت قرآن وغیرہ (عام عبادات) میں ہو۔ اور افاضل ائمتہ تو آپ کے ساتھ بعض اوصاف کمال میں بہت تشبیہ رکھتے تھے جیسا حدیث نے کہا ہے عبداللہ بن مسعودؓ کے بارے میں۔ اور یہ خلافت شے واحدیں ہے نہ کہ اور چیزوں میں بھی۔ مقصود خلافت خاصہ سے خلافت مطلقہ ہے باعتبار ان تمام چیزوں کے جو پیغمبری کی حیثیت سے پیغمبر سے صادر ہوتی تھیں۔ پھر (ہم کہتے ہیں کہ) پیغمبر کے ساتھ

تازول و وفراض طاعت صفت او باشد بلکہ از صفات ائمتیان و صفی کہ اقرب است بصفات پیغامبر از جہت پیغامبری و نمونہ او و ظل او ست اخذ باید کرد باز تشبیہ معتبر اینجا تشبیہ در اوصافی است کہ پیغامبر را باعتبار پیغامبری باشد مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجملیت بونم و پیغامبران و دیگر در حال متفاوت پس اجملیت و صف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار پیغامبری نباشد و ناشی بود و سائر انبیاء از اسباط بنی اسرائیل پس اجملیت باعتبار پیغامبری نخواہد بود و قول باعتبار پیغامبری شامل است جہاد را مثلاً حالانکہ اکثر پیغامبران بجهاد مأمور نہ بودند زیرا کہ جہاد ناشی است از جہت و پیغامبری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت را بجهاد آورد باز تشبیہ بجمع انچه از لوازم پیغامبر است مطلوب است یا اکثر ان تشبیہ باعتبار بعض اوصاف قلیلہ زیرا کہ ہر مسلمانے کہ بہت با پیغمبر تشبیہ درست کردہ است اگرچہ در نماز چنگانہ و تلاوت قرآن و مانند آن باشد و افاضل ائمتہ تشبیہ درست داشتند در بعض اوصاف کما قال حدیث فی عبداللہ بن مسعود و آبن خلا درشتے واحد است دون آخر مقصود از خلافت خاصہ خلافت مطلقہ است باعتبار جمع انچه از پیغامبر صاف می شد از جہت پیغامبری باز تشبیہ با پیغامبر

۱۰ یہ تلخیص ہے عبدالرحمن بن زید کی حدیث کی طرف انھوں نے فرمایا کہ میں نے حدیث سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روش اور آپ کی عادت اور طریقہ سے قریب تر کون ہے کہ ہم یہ صفات اُس سے حاصل کریں۔ حدیث نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کسی شخص کو کہ ان صفات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو سوائے عبداللہ بن مسعودؓ نے اللہ عز و جل کے ۱۲

ایسا شبہ جو اس صفت کے ساتھ ہو جس کی ہم نے تقریر کی ہے کسی میں نہیں ہو سکتا بجز ایسے شخص کے جو امت کے طبقہ علیا (یعنی سبک بلند طبقہ) میں سے ہو نہ کہ طبقہ زیرین و طبقہ دریاں سے۔ اور طبقہ علیا میں سے ہونا دو صورتوں سے ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ اس اعتبار سے ہو کہ نفس میں تشبہ موجود ہو پیغمبر کے ساتھ عبادات میں اور مقامات عالیہ میں اور اخلاقی حمیل میں۔ دوسری یہ کہ تشبہ باعتبار سوابق اسلامیہ کے ہو جیسا کہ اور جہاد اور پیغمبر کے ساتھ نفس میں تشبہ نہیں ہو سکتا مگر اس صورت میں کہ یہ شخص اپنے نفس کی دو قوتوں میں پیغمبر کے ساتھ پیدائشی اور انکسابی مناسبت کھتا ہو یعنی قوت عاقلہ اور عاملہ۔ اور دونوں قوتوں کے ثمرات مجامدا اور مجموعی طور پر اس سے دیکھے جائیں۔ اور وہ مناسبت جبلیہ و کسبا پیدا نہیں ہو سکتی مگر اس صورت میں کہ نفس پیغمبر کے ذریعے اور اس کی صحبت کی برکت سے مواعد الہی کی تکمیل کے لئے خدا کی طرف سے ایک داعیہ اس کے قلب میں ڈالیں۔ اور داعیہ الہی کے آثار اور برکات اس کے افعال و اطوار میں دیکھے جائیں۔ اور (وہ آثار و برکات) پیدا نہیں ہو سکتی مگر اس صورت میں کہ یہ شخص افاضہ معلوم میں پیغمبر اور اس کی امت کے درمیان واسطہ ہو۔

اور خلافتِ خاصہ کے معنی اس وقت واضح ہوں گے جب پہلے تشریع کی حقیقت کو سمجھ لیا جائے، اس کے بعد نبوت کی حقیقت کو۔ کیونکہ "خلافتِ خاصہ" نبوت کا نمونہ ہے اور اس کے ساتھ مشابہ ہے اس بنا پر ضروری ہو گیا کہ ہم چند نکتے لکھیں۔

نکتہ اولیٰ۔ تشریع تتمہ ہے تقدیر کا۔ تقدیر کے معنی میں اندازہ مقرر کر دینا۔ خدا تعالیٰ نے ہر نوع کے لئے ایک اندازہ مقرر کر دیا ہے۔ ہر نوع کی ایک خاص فطرت ہے اور خاص صورت ہے اور اس کے خاص افعال اور خاص اخلاق ہیں اور اہمال جلیہ (یعنی قدرتی غیر کسبی) ہیں جو کہ صورتِ نوعیہ اور

این صفت کہ تقریر کر دیم نئی نہ تواند شد الا آنکس آن شخص از طبقہ طیبائے امت باشد از طبقہ سفلے و وسطے و از طبقہ علیا بودن بدو وجه تواند بود یکی باعتبار تشبہ نفس با پیغمبر در عبادات و مقامات سنیہ و اخلاقی حمیدہ و دیگر باعتبار سوابق اسلامیہ مثل ہجرت و جہاد و نئی تواند شد مگر آنکہ این شخص در دو قوت نفس خود یعنی قوت عاقلہ و عاملہ جلیہ و کسبا با پیغمبر مناسبت داشته باشد و ثمرات ہر دورا جدا جدا و مجموعا از دوسے دیدہ شود و نئی نہ تواند شد مگر آنکہ داعیہ الہی برائے اتمام مواعد الہی در قلب او ریزند بواسطہ نفس پیغمبر و برکت صحبت او و آثار برکات داعیہ الہیہ در افعال و اطوار او دیدہ شود و نئی نہ تواند شد مگر آنکہ واسطہ باشد در میان پیغامبر و امت او در افاضہ معلوم و معنی حقیقتِ خلافتِ خاصہ دقتی واضح گردد کہ حقیقتِ تشریع را اولاً دانستہ شود بعد ازان حقیقتِ نبوت را زیرا کہ خلافتِ خاصہ نمونہ نبوت است و تشبہ است باو پس لابد گفتہ چندی باید کہ بنویسیم۔

نکتہ اولیٰ تشریع تتمہ تقدیر است معنی تقدیر اندازہ ہندون خدائے تعالیٰ برائے ہر نوع اندازہ ہندادہ است ہر نوع را خلقیہ است خاص و صوریہ است خاص و افعالی و اخلاقیہ است و الہامات جبلیہ کہ در میان صورتِ نوعیہ و

۱۔ مواعد الہی سے حق تعالیٰ کے وہ وعدہ مراد ہیں جو اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کئے۔ مثلاً ملک اس اور شام وغیرہ مسلمانوں کو دیا جائیگا وغیرہ ۲۔ ترجمہ

حاجت طاریہ کے درمیان پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہ قصہ بہت طویل ہے۔ اور انواع میں سے سب سے افضل نوع انسان ہے۔ عقل و ذکاوت اور عجیب و غریب طریقوں سے بتدیج رہنمائی حاصل کرتے رہنا اس کی نوع کا مقصد ہے اور آدمی کے نفس میں دو قوتیں رکھی ہیں قوتِ ملکیت اور قوتِ ہیبت۔ اگر آدمی اپنے کو تو ملکیت کے حوالے کر دے اور وہ سب کام کرتا ہے جو قوتِ ملکیت میں ترقی کا سبب بنتے ہیں تو وہ فرشتوں کے شمار میں داخل ہوگا گویا یہ بھی فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہوگا۔ اور اگر اپنے کو قوتِ ہیبت کے حوالے کرے گا تو بہائم کے شمار میں داخل ہوگا گویا بہائم میں سے ایک ہیبت یہ بھی ہے۔ اور ایک حالت اعتدال کی ہے کہ نوع انسان اس کا تقاضا کرتی ہے اور وہ ہے دونوں قوتوں کا امتزاج کہ انسان افعالِ ہیبت میں سے وہ کام کرے جو ملکیت سے تضاد کی نسبت رکھتے ہوں اور افعالِ ملکیت میں سے وہ کام کرے کہ ہیبت کے ساتھ ان کا ٹکراؤ نہ ہو۔ پس دونوں قوتیں صلح کر لیں۔ اور انسان کی صورت نوعیت دراصل اسی ہیبتِ اعتدالیہ کا تقاضا کرتی ہے۔ اگر باقے کا تا فراموشی کی حد تک پہنچ جانا آڑے نہ آجائے فطرۃً ۱۱ ذلٰہ الخ (۳۰: ۳۱) اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو جس پر اللہ تعالیٰ نے کوئی کو پید کیا ہے؟ اشارہ اسی ہیبت کی طرف ہے۔ اور اس ہیبتِ اعتدالیہ کے لئے ملکات ہیں اور احوال و افعال ہیں اور اس کے لئے کاسبات (یعنی مخصوص طریقے جن سے وہ حاصل ہو) ہیں اور منقصات ہیں (یعنی وہ کام جو اس ہیبتِ اعتدالیہ میں نقص پیدا کر دیں) اور ان منقصات کے کفارات بھی ہیں (یعنی اس ہیبتِ اعتدالیہ میں جو نقص واقع ہو اس کی تلافی کے طریقے) اور یہ قصہ اس سے مشابہت رکھتا ہے کہ

حاجت طاریہ متولدہ میشود و این قصہ بس دراز است و آدمی افضل انواع حیوان است عقل و ذکاوت و کاد است با انواع غریبہ از ارتقا متقدّمتر نوع اوست و در نفس آدمی دو قوت نہادہ اند قوتِ ملکیت و قوتِ ہیبت اگر آدمی خود را بقوتِ ملکیت دہد و بہم آن کند کہ سبب زیادت قوتِ ملکیت است در عداد ملائکہ داخل شود گویا ملکے است از ملائکہ و اگر خود را بقوتِ ہیبت دہد در عداد بہائم داخل گردد گویا ہیبت است از بہائم و حالتی بہت کہ اعتدال نوع آدمی آن را اقتضا سے کند و آن امتزاج است در ہر دو قوت از افعالِ ہیبت آن کند کہ با ملکیت تضاد نہ داشتہ باشد و از افعالِ ملکیت آن کند کہ با ہیبت نہ تزامم نہ خیزد پس ہر دو قوت صلح کنند و اصل صورت نوعیت ان بہین ہیبتِ اعتدالیہ را تقاضا میکند اگر عصیان اداہ مانع آن نہ باشد فطرۃً ۱۱ ذلٰہ الخ (۳۰: ۳۱) فطرۃً ۱۱ ذلٰہ الخ علیہا اشارہ بہان ہیبت است و برلئے این ہیبت اعتدالیہ ملکات است و احوال است و افعال و آن را کاسبات است و آن را منقصات است و کفارات آن منقصات است و این قصہ بہان می ماند کہ

۱۱ حاجت طاریہ وقتی اور ہنگامی ضرورت جو جسم پر آپڑے۔ ایک نومولود بچے کو کون رکھا سکتا ہے کہ ان کی پستان میں تیری غذا ہے اور کس کے حاصل کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کو منہ میں لے کر اس طرح پیچھ اور دودھ پیتا رہے۔ لیکن جیسے ضرورت غذا طاری ہوئی تو بہائم ربائی نے جس کو بہائم چلنے کیے سب کچھ بتا دیا۔ اسی پر جلد حیوانات کو قیاس کر لیا جائے کہ حیوان کا میلان اور رجحان الگ ہے تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ اسی لئے یہ فرما کر چھوڑ دیا کہ میں قصہ بس دراز است سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ۱۱ ترجمہ

ایک ماہر طبیب پچاننا ہے کہ ہیئت اعتدالیہ جس کو صحت کہتے ہیں اُس کے قائم رکھنے کے لئے کچھ اسباب ہوتے ہیں اور کچھ منقصات (یعنی صحت کو ناقص کرنے والی چیزیں) ہوتی ہیں اس لئے وہ امر کر لے (اُن باتوں کا جو اعتدال مزاج کو قائم رکھتی ہیں) اور نہی کر لے (منقصات سے)۔ جب ازل الا زال میں خدا تعالیٰ نے تمام منقصات نوعیہ کے اندازے مقرر فرمائے تو ان کے ذیل میں بمقتضائے حکمت ضروری ہوا کہ ہیئت اعتدالیہ نفسانیہ کو جس کو شرع میں "فطرت" کے نام سے موسوم کیا گیا ہے اور اس کے ملکات (یعنی خصائل و اسامیہ) کو اور ان احوال کو جو اُن ملکات سے ابھرتے ہیں اور ان کے کواسب کو (یعنی اُن طریقوں کو جن سے وہ ملکات حاصل ہوں) اور اُن کے منقصات کو (جو ان ملکات یا ہیئت اعتدالیہ کو خراب کرنے والے ہیں) معین فرمادیں اور اس کو شریعت بنی آدم کہتے ہیں (چنانچہ) بعض اشیاء کو واجب کیا اور بعض دوسری چیزوں کو مستحب اور مباح و مکروہ و حرام۔ اور اس کی تعلیم بشر کو نہیں ہوتی مگر الہامات جبلیہ کے مشابہ ہو کر۔ اور بے واسطہ تعلیم کے قابل کوئی نہیں ہوتا بجز ایسے انسان کے جو قوتائے نفسانیہ (بہیمیت و ملکیت) کے اعتبار سے پورے اعتدال پر ہو۔ اور وہ شرع واحد ہے اس میں تغیر و تبدل کبھی نہیں ہو سکتا لیکن قابل کا کام یہ ہے کہ وہ احکام (واجب، مستحب، مباح، مکروہ، حرام) کو خاص (مناسب) موقعوں کے ساتھ مقید کرے جیسا کہ طبیب کسی شخص کی صحت کے لئے اُس کی اور موسم اور اس خاص شہر کی آب و ہوا کے پیش نظر بہت سے محتمل نسخوں میں سے ایک نسخہ تجویز کر لے۔ اور اس کو بشرق و مہاجر کہتے ہیں لیکن جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرَاعًا وَ مِّنْهَا جَاءَ (۲۸:۵) تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے خاص شریعت اور خاص طریقت تجویز کی تھی؛

مکتبہ دوم۔ یہ گمان نہ کیجئے کہ ارسالِ رسل کے معنی پیغمبروں کو اوپر سے نیچے یا مشرق سے مغرب کو یا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیج دینا ہے۔ بلکہ اللہ جل شانہ کی طرف سے رسولوں کو بھیجنے کے معنی یہ ہیں کہ ارادۃ خداوندی کا تعلق اس امر سے ہو جائے کہ

صاحبِ طب می شناسد کہ برائی ہیئت اعتدالیہ کہ مستی بصمت است اسباب است و منقصات است پس امر میکنید و نہی مینماید چون در ازل الا زال خدا تعالیٰ جمیع منقصات نوعیہ را تقدیر نمود در ذیل آن بمقتضی حکمت و طب شد کہ ہیئت اعتدالیہ نفسانیہ کہ در شرع مستی بظرفۃ است و ملکات و احوال کہ ازان سے خیزد و کواسب و منقصات او معین فرماید و آن را شریعت بنی آدم گویند بعض اشیاء را واجب ساخت و بعض آخر را مندوب و مباح و مکروہ و حرام و تعلیم آن بشر رائے باشد گر شبیہ الہامات جبلیہ و قابل تعلیم بے واسطہ نماند الا امدلی انسان باعتبار قوتے نفسانیہ و آن شرع واحد است تغیر و تبدل را وہ بان نیست لیکن قابل آن است کہ بموجب طالع مقید کنند مانند آنکہ طبیب برائے صحت آدمی نسخہ خاص بعد ملاحظہ سن و فصل و بلد معین سے نماید از میان چندین محتملات و این را بشرق و مہاجر گویند لیکن جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرَاعًا وَ مِّنْهَا جَاءَ۔

مکتبہ دوم۔ گمان کن کہ ارسالِ رسل فرستادن پیغامبر است از بالا بہت یا از مشرق بمغرب یا از بلد بے بلد بلکہ معنی ارسالِ رسول از جانب حق جل و علا آن است کہ ارادۃ الہیہ متعلق شود آنکہ

شریعت کو عام بنی آدم جان لیں تاکہ اُن کی اصلاح ہو جائے اور
 خوب مشہور اور شائع ہو جائے اور لوگوں کی عقل اور قوای
 اس علم حق سے بھر جائیں تاکہ یہ بہت سے نیک لوگوں کے حق میں
 نیک کاموں کے کرنے کا ارادہ پیدا ہو جائے گا اور بُرے کاموں
 سے باز رہنے کا سبب بن جائے۔ یا بنی آدم کے درمیان بہت
 سی قسموں کے شرک اور مظالم شائع ہو جائیں اور اُن کا دفع
 ہو جائے پیغمبر کے بغیر جو عالم علوی کا تائید یافتہ ہو میسر نہ
 ہو سکے۔ یا مبعوض قوموں میں سے کسی قوم پر عذاب کا وقت
 اور اُس کی مدت مقدّرہ آپہنچے اور یہ مصلحت نہ ہو کہ آسمان
 سے پتھر برسا کر یا سخت آواز سے ہلاک کریں بلکہ یہ مصلحت ہو کہ
 ایک صاحب شوکت پیغمبر بھیجا جائے کہ وہ صاحب عزت شخص
 بمنزلہ جبریلؑ اس جماعت لمحوں کو عذاب دینے کا ذریعہ بن جائے اور اس علم
 اور اس داعیہ کے قابل تمام افراد انسان نہیں ہیں بلکہ ان میں
 سے وہ فرد ہوتا ہے جو سب سے زیادہ اُعدل ہوتا ہے (یعنی جس
 کی قوت کلیہ و قوت بہیمیہ غایت اعتدال پر ہوں) اور سب سے
 زیادہ (مصلحتاً باطن جلتے نفس کی وجہ سے) ملاکہ مقررین کے
 مشابہت رکھتا ہو۔ اور امر حق کے ظہور کے قابل تمام اوقات
 نہیں ہوتے، بلکہ حکمت الہیہ افراد کے وجود میں آنے سے پہلے
 ہی ایک فرد کو معین کر لیتی ہے اور ایک زمانہ کو مشخص کر دیتی
 ہے۔ جب وہ زمانہ آپہنچتا ہے اور وہ فرد (حسب مشیت الہی)
 وجود میں آجاتا ہے تو اس فرد معتدل کے نفس مقدس کا اپنے
 لئے انتخاب فرما لیتی ہے وَاصْطَلَعْتَكَ لِنَفْسِي (۲۰: ۴۱) اور
 میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کیا؛ اور اُس شرع کا فیضان
 اُس کے دل پر فرمائیے ہیں اور اُس فرد معتدل کے تمام قولے
 عقلیہ اور قلبیہ کو اپنا تابع بنا لیتے اور ایک امت کو اُس کے
 گرد جمع کر دیتے ہیں اور اس کو منصب ارشاد و تعلیم عطا
 فرماتے ہیں اور اُن (امتوں کو) اُس سے (علم و رشد حاصل
 کرتے کی توفیق بخشتے ہیں اور اس داعیہ (حصول علم و رشد)
 کو اُن لوگوں کے درمیان شائع کر دیتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ

شریعت را بموجب بنی آدم برانند تا اصلاح ایشان
 باشد و از مشہورات ذاتہ گردد و عقل و قوای
 ایشان بآن علم حق ممتلئ شود تا سبب مدد
 ارادۂ افعال خیر و دفع از منہیات گردد و حق
 بسطکار یا در میان بنی آدم انواع شرک مظالم
 شائع گردد و دفع شرک و مظالم امیان
 ایشان بدون پیغامبر مویذ از جانب
 قدس میسر نباشد تا قوس از مبعوضین را وقت
 عقوبت و اجل آن در رسد و مصلحت نباشد
 کہ سنگ از آسمان افرازد یا بہ صیہ املاک
 نماید بلکہ مصلحت ارسال رسولے باشد تا
 شوکت کہ آن عزیز بمنزلہ جبریلؑ واسطۂ تقدیر
 آن جماعۂ لمحوں گردد و این علم و این داعیہ
 را ہمہ افراد انسان قابل نیستند بلکہ قابل آن
 اعدل افراد و اشبہ آن بملا اعلیٰ
 تواند شد و ہمہ اوقات قابل ظہور امر حق
 نیست بلکہ حکمت الہیہ پیش از وجود افراد
 معین میکند فردے را و مشخص میازد
 زمانے را چون آن زمان در رسد و آن
 مرد بوجود آید نفس قدسیہ آن فرد
 معتدل را برلئے خود اصطناع فرماید کہ
 وَاصْطَلَعْتَكَ لِنَفْسِي و آن شرع در
 دل او ریزد و جمیع قولے عقلیہ و قلبیہ
 آن فرد معتدل را مسخر خود نماید
 دأشے گردد وے جمع کند و او را
 منصب ارشاد و تعلیم کرامت فرماید
 و ایشان را توفیق تعلم و استرشاد
 بخشد و این داعیہ را در میان ایشان
 شائع گردانند بدان ماند کہ

ایک چراغ گھر میں جلا دیا جائے اور اُس کا عکس آن آئینوں میں پڑے جو چراغ کے چاروں طرف کھڑے کر دیئے گئے ہیں۔ تو اس ارشادِ اند بیفتد پس بوجود این ارشاد و استرشاد ہر دو معنی موجود شوند ہم کمال نفس پیغامبر و نفوس امۃ آخرت للأناس وہم آن شریعت الہیہ کہ در ازل الازال صورت بستہ بود ہر دو حقیقت یکجا بہ نحوے از انحاء متحقق موجود گشت چنانکہ کتاب طب را مثلاً وجود خلق است و وجود لفظ و وجود ذہنی پس وجود خلق رنگے است سیاه بر صفہ کافذ بوضع خاص ریختہ لیکن دال بر حروف چند و حروف صوئے است خاص غیر قار دال بر صورت ذہنیۃ چند و آن صور ذہنیۃ تفصیل مسائل طب و عل معضلات اوست بسبب نوشتن این کتاب را ہے بقواعد طب پیدا شد و در میان مردم رواج پیدا آمد باین اسلوب آن شریعت مثلاً در ملکوت باین تعلیم و تعلیم متحقق شد پس این است معنی ارسال و مکمل و ازال کتب فتنہ و این وجود ہے است در ضمن وجودے آن یک روح است و آن دیگر جسد و صورت نبی گاہے صورت بادشاہ و خلیفہ می باشد و گاہے صورت جبر و عالم و گاہے صورت زاهد و مرشد

ایک چراغ گھر میں جلا دیا جائے اور اُس کا عکس آن آئینوں میں پڑے جو چراغ کے چاروں طرف کھڑے کر دیئے گئے ہیں۔ تو اس ارشادِ اند بیفتد پس بوجود این ارشاد و استرشاد ہر دو معنی موجود شوند ہم کمال نفس پیغامبر و نفوس امۃ آخرت للأناس وہم آن شریعت الہیہ کہ در ازل الازال صورت بستہ بود ہر دو حقیقت یکجا بہ نحوے از انحاء متحقق موجود گشت چنانکہ کتاب طب را مثلاً وجود خلق است و وجود لفظ و وجود ذہنی پس وجود خلق رنگے است سیاه بر صفہ کافذ بوضع خاص ریختہ لیکن دال بر حروف چند و حروف صوئے است خاص غیر قار دال بر صورت ذہنیۃ چند و آن صور ذہنیۃ تفصیل مسائل طب و عل معضلات اوست بسبب نوشتن این کتاب را ہے بقواعد طب پیدا شد و در میان مردم رواج پیدا آمد باین اسلوب آن شریعت مثلاً در ملکوت باین تعلیم و تعلیم متحقق شد پس این است معنی ارسال و مکمل و ازال کتب فتنہ و این وجود ہے است در ضمن وجودے آن یک روح است و آن دیگر جسد و صورت نبی گاہے صورت بادشاہ و خلیفہ می باشد و گاہے صورت جبر و عالم و گاہے صورت زاهد و مرشد

۱۔ تعلیم ہے آیت کتم خیر امۃ آخرت للأناس کہ جانب اور اس طرف اشارہ بھی ہے کہ امت کا کمال خیریت نقل ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کا جیسا کہ چراغ کی روشنی مثال ہے واضح ہے اور اس طرف بھی کہ کتم غیر امت کے اصل غالب وہی ہیں جو اس ذاتِ ساجد امتیاز کے ہمیشہ گرد و پیش رہتے تھے اشتیاق احمد رضا رحمہ اللہ

ہر صورت کے لئے اسباب ہوتے ہیں یعنی بخت اور حظ اور قوسے۔ اور ہر صورت کے لئے افعال اور آثار ہیں جیسا کہ مادہ بدن عناصر اربع ہیں (آگ، ہوا، پانی، مٹی) اور نفس ناطقہ اُس کی روح مدبرہ ہے، اور بدن کا سبب لطفہ ہے اور غذا میں۔ ظاہر میں لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو بادشاہی سمجھ لیا اور اس فتح کی روح پر نظر نہیں کی یعنی فتح کی حقیقت پر غور نہ کیا، اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اور ابدی بدبختی میں پڑے رہ گئے۔ اور تمام شریعتوں سے افضل شریعت جو فضل بشر پر نازل ہوئی اُس کی صورت چند چیزوں سے مرکب تھی صورت خلافت بھی اور ایک تبعہ معلم کی صورت بھی اور زاہد مرشد کی صورت بھی۔

مکتہ سوم۔ خلافت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن۔ ظاہر خلافت کا سلطنت اور فرمانروائی ہے اقامت دین کے لئے اور اُس کا باطن تشبیر ہے پیغمبر کے ساتھ اُن اوصاف میں جو کہ پیغمبری سے تعلق رکھتے ہیں۔ پس نبوت تو دجیسا کہ ابھی لکھا جا چکا ہے) یہ ہے کہ ارادۃ الہیہ عالم کی بھلائی اور مفیدین و کفار کی سرکوبی اور افعال و اقوال پیغمبر کے ضمن میں ترویج شریعت سے متعلق ہو جائے اور خلافت یہ ہے کہ ارادۃ الہیہ متعلق ہو افعال پیغمبر کی تکمیل اور اقوال پیغمبر کے منضبط کرنے اور اُس کی نور کی اشاعت اور دین کے غلبے سے (اس کا ظہور ہوگا) خلافت (یعنی نیابت) پیغمبر کے لئے اُس کی اُمت میں سے کسی شخص کے قیام کے ضمن میں۔ اور دین پیغمبر کو بالاتر کرنے کا عزم راسخ ایسے شخص کے دل میں ڈال دین اور دلوں سے اس کا انعکاس (یعنی اس کا اثر) تمام اُمت پر پہنچے۔ اور یہ عزیز قوت عاقلہ اور قوت عالمہ میں نفس پیغمبر کے ساتھ خاص نسبت رکھتا ہوگا اس لئے

وہر صورت را استیسا است از بخت و حظ و قوسے و ہر صورت را افعال است و آثار چنانکہ مادۂ بدن عناصر اربعہ است و نفس ناطقہ روح مدبرہ اوست و سبب بدن لطفہ است و اغذیہ ظاہر میان نبوت آنحضرت را صلے اللہ علیہ وسلم بادشاہی دانستند و روح این فتح کہ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ بے زبرد و در شقا۔ ابدانہ و افضل الشرائع کہ بر افضل بشر نازل شد صورت او مرکب بود از چند چیز ہم صورت خلافت وہم صورت جبر معلم وہم صورت زاہد مرشد۔

مکتہ سوم خلافت ظہری دارد و باطن ظہر خلافت سلطنت و فرمانروائی است بر اقامت دین و باطن آن تشبیر است با پیغمبر در او صلف کہ پیغمبری تعلق دارد پس نبوت آن است کہ ارادۃ الہیہ متعلق شود بصلاح عالم و کتب مفیدین و کفار و ترویج شریعت در ضمن افعال و اقوال پیغمبر و خلافت آن است کہ متعلق شود ارادۃ الہیہ تکمیل افعال پیغمبر و ضبط اقوال و اشاعت نور او و غلبۃ دین او در ضمن قیام شخصے از اُمت بخلافت پیغمبر و داعیہ اطلاع دین پیغمبر در ظاہر شخصے ریزند و از انجا منعکس شود بسائر اُمت و این عزیز قوت عاقلہ و قوت عالمہ نسبت دارد بالتبیین پیغمبر

۱۔ بخت ایک نقطہ ہے جو حق تعالیٰ نے نفوس ناطقہ انسانی میں ودیعت کھلی ہے اور ایک قوت اُس کے ساتھ ملا دی ہے کہ بموجب اپنے مقصد کے تمام نفوس کو جذب کرے اس پر فصل کلام حضرت مصنف قدس اللہ سرہ نے ہمت میں لیا ہے جس کا ترجمہ نام قطرات مرشدنا حضرت مولانا عبد اللہ شاہ کراچی کے فرمایا۔ یہ مضمون قطرہ باتسویں میں تحریر فرمایا گیا ہے ۱۱ اشتیاق احمد رضا اللہ عنہ ص ۱۱۰ خط کے تحت ہے جس میں مدعی جس کو جس قدر علوم دینا تھے وہ ان میں دیتے جا چکے۔ یہاں کسی سبب سے اُمت ان پر تہمت ترقیع ہوئے تہمت میں اور جن سے جاہل تھے وہ جہالت خود ہی ترقیع کر دیتے ہیں ۱۲ ترجم

پس محدث باشد و فراست او موافق وحی آمد
و انواع کرامات و مقامات کہ آن کمال نفس او
باستبار قوت عالم شناختہ شود درین عزیز
موجود باشد لابد صورت خلیفہ میباید کہ موافق
باشد با صورت پیغمبر اگر پیغمبر بادشاہ است
خلیفہ بحال بادشاہ خواہ بود اگر جبر است و
زادہ لابد خلیفہ بہمان صفت خواہ بود در پیغمبر
خصوص صورت از پیغمبری خارج است و در
خلیفہ خصوص صورت داخل خلافت است کہ پیش
صورت و معنی ہر دو استحقاق نام خلیفہ پیدا
کرده است چنانکہ فصل از عوارض جنس است
و داخل در نوع و چنانکہ خاصہ از عوارض بہت
نوعیہ است و از صفات نفسیہ صنف و دوران
حکم ہر ملکہ کہ منظر مصلحتی باشد مقتضی حکمت
است کہ بعموم مصلحت تعلق دارد و خصوصاً آن
ملت مقتضی شریعت است کہ بخصوص مصلحت
تعلق دارد و شہادت کہ پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم چون داعیہ آلبیہ در نفس قدسیہ او
رنجید و وے تنہا بود و برلے او آغوان و
انصار مطلوب شد تا در حیات پیغمبر امانت
او کنند و بعد از وفات او واسطہ باشند
در میان پیغمبر و امت چون در ازل
الآزال در مرتبہ قدر پیغمبر و امت او
مثل گشت جیسے کالواسطہ بودند در تاثیر
پیغمبر در امت خود باعتبار مناسبت جلیہ
و افعال صادرہ از ایشان چنانکہ
پیغمبر بوصف پیغمبر در آن جا
معین شد این جماعہ بوصف
خلافت مثل شد نہ

محدث (ملہم) ہوگا اور اس کی فراست وحی کے موافق پڑے او
بہت تقسیم کی کرامتیں اور مقامات جن سے اُس کے نفس کا کمال
باستبار قوت عالم کے پچانا جاسکے اس عزیز میں موجود ہوں گی اس
لازمی طور پر یہ ہونا چاہیے کہ خلیفہ کی صورت موافق ہو پیغمبر کی
صورت کے۔ پیغمبر اگر بادشاہ ہے تو خلیفہ بھی ضرور بادشاہ ہوگا۔
اگر قیصر عالم اور زاہد ہے تو ضروری ہے کہ خلیفہ بھی اُسی صفت
پر ہوگا۔ پیغمبر میں تو صورت کی خصوصیت پیغمبری سے خارج
ہے مگر خلیفہ کے حق میں صورت کی خصوصیت خلافت میں داخل
ہے کہ صورت و معنی دونوں میں مشابہ ہونے کی وجہ سے ہی
اُسے خلافت کے لقب کا استحقاق حاصل ہوا ہے جس طرح کہ
فصل "جنس کے عوارض میں سے ہوتا ہے (اور جنس کی بہت
میں داخل نہیں ہوتا) اور (وہی فصل) نوع میں داخل آتا
ہوتا ہے۔ اور جس طرح کہ "خاصہ" اہمیت نوعیہ کے عوارض
میں سے ہے اور صنف کی صفات نفسیہ میں سے ہے اور دوران
حکم ہر ایسی علت کا جو منظر ہو کسی مصلحت کا وہ ایسی حکمت
کا مقتضی ہوتا ہے جس کا تعلق عموم مصلحت سے ہوتا ہے اور
اس علت مقتضی (یعنی مقتضی عموم مصلحت) کا خصوص شریعت ہے
جو (ان) مصلحتات (عموم مصلحت) کو خاص کرنے سے تعلق رکھتی
ہے اور اس میں کوئی مشابہ نہیں کہ جب داعیہ آلبیہ ہمارے
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس میں ڈالا گیا تو آپ تنہا تھے
اور آپ کے لئے امانت و مدد کرنے والے مطلوب ہوتے تاکہ
پیغمبر کی حیات میں اُن کی امانت کریں اور اُن کی وفات کے
بعد واسطہ بن جائیں پیغمبر اور امت کے درمیان۔ جب ازل لآزال
میں مرتبہ قدر میں پیغمبر اور اُن کی امت مثالی صورتوں میں
نمایاں ہوئی تو (اُن صورتوں میں سے) ایک جماعت پیغمبر کی
تاثیر کے امت تک پہنچنے کے لئے مثل واسطہ کے تھی قدرتی
طبعی مناسبت اور افعال کی وجہ سے جو ان سے صادر ہوتے
والے تھے۔ جس طرح کہ پیغمبر بوصف پیغمبر اُس مرتبہ میں
معین ہوا (اسی طرح) یہ جماعت بوصف خلافت مثل ہوئی۔

این معنی در ازل الّا زائل برائے ایٹان نوشتہ اند
 و در خانج بہان معنی بر روی کار آمد و بعد انتقال
 بہان امور در صحیفہ نفس ایٹان منتقش ماند و ما
 حسن اقبل فی ہذا الموضع و در دت ازل آمد تا
 روز ابدیاید و چون شکر گزار دس این دولت سر
 چون خلافت ظاہرہ و باطنہ مجتمع شود آن را خلیفہ
 خاص گوئیم و خلافت عامہ مرتبہ الیت اولیت
 و آن مرتبہ اشبہ مراتب ولایت است بہ نبوت
 و علمائے اُمت کہ حکمت الہیہ ایٹان را در ترمج
 دین محمدی علی صاحبہ الصلوٰات و التسلیمات و
 تجدید شریعت او قائم فرمودہ صاحب مراتب اند
 و خلافت عامہ جامع این ہمہ مراتب است این
 است حقیقت خلافت خاصہ چون مفہوم خلافت
 عامہ منقہ شد مالا استقرہ احوال و اقوال خلفا
 باید کرد از صور قصہا بار طرح آن انتقال باید نمود
 و از قصص کثیرہ بی بختی مشترک باید برد تا واضح
 شود کہ این جامہ بان متصف اند و آیات قرآن
 را و احادیث پیغامبر و آثار سلف صالح را تتبع باید
 فرمود تا در تنقیح معنی خلافت و اثبات لوازم
 آن در اشخاص معینہ مدد فرماید۔

چونکہ یہ معنی ازل الّا زائل میں ان کے لئے لکھے جا چکے ہیں تو خانج
 میں بھی اس معنی کا ظہور ہوا اور انتقال کے بعد بھی وہی امور
 انہی کے نفس کے صحیفہ پر نقش ہو کر رہ گئے اور اس معنی میں کیا
 خوب کہا گیا ۵ دردت ز ازل آمد... الخ یعنی تیرا در ازل
 سے آیا ہے اور ابد تک قائم رہے گا۔ اس ہمیشہ رہنے والی دولت
 کا شکر کوئی کیسے ادا کرے جب خلافت ظاہرہ اور باطنہ مجتمع
 ہو جائیں تو ہم اس کو خلیفہ خاص کہتے ہیں اور خلافت خاصہ ولایت
 کا ایک مرتبہ ہے اور وہ مرتبہ ولایت کے مراتب میں سب سے زیادہ
 نبوت سے مشابہت رکھتا ہے۔ اور علمائے اُمت کہ حکمت الہیہ نے
 اُن کو دین محمدی علی صاحبہ الصلوٰات و التسلیمات کو راجع دینے
 اور آپ کی شریعت کی تجدید کے لئے قائم فرمایا صاحب مراتب
 ہیں اور خلافت عامہ ان تمام مراتب کی جامع ہے۔ یہ ہے حقیقت
 خلافت عامہ کی۔ جب خلافت خاصہ کا مفہوم منع ہو گیا تو اب
 خلفاء کے احوال و اقوال کا بنظر غائر مطالعہ کرنا چاہیے۔ اور (خلفاء
 کے) قصصوں کی صورتوں سے اُن قصصوں کی روح کی طرف خیال کو
 منتقل کرنا چاہیے اور بہت سے قصصوں سے ایک مشترک حقیقت پہنچنے
 کی کوشش کرنی چاہیے تاکہ واضح ہو جائے کہ یہ حضرات اس صفت
 (خلافت خاصہ) سے متصف ہیں۔ اور آیات قرآن اور احادیث
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالحین کے آثار کا تتبع کرنا
 چاہیے تاکہ معنی خلافت کی انتیج میں اور اشخاص معینہ میں اُس کے
 لوازم کا ثبوت حاصل ہونے میں مدد مل جائے۔

ملکت چہارم آخر تقریر کردیم معنی خلیفہ
 خاص پیغامبر بود مطلقاً احوال میخوایم کہ بیان
 کنیم خلیفہ خاص پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم
 بحسب صورت بہ چہ اوصاف بیاید کہ متصف
 باشد بما کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم افضل انبیاء
 بود و شریعت او افضل شرائع الہیہ و کتاب
 نازل بروی افضل کتب سماویہ و پیغامبران
 گاہے بصورت بادشاہان بروز میگرد
 مانند حضرت داود و سلیمان علیہما السلام

ملکت چہارم آخر تقریر کردیم معنی خلیفہ
 خاص پیغامبر بود مطلقاً احوال میخوایم کہ بیان
 کنیم خلیفہ خاص پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم
 بحسب صورت بہ چہ اوصاف بیاید کہ متصف
 باشد بما کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم افضل انبیاء
 بود و شریعت او افضل شرائع الہیہ و کتاب
 نازل بروی افضل کتب سماویہ و پیغامبران
 گاہے بصورت بادشاہان بروز میگرد
 مانند حضرت داود و سلیمان علیہما السلام

وگاہی بصورت اخبار مانند حضرت زکریا علیہ السلام
وگاہی بصورت زکریا مانند حضرت یونس و
حضرت یحییٰ علیہما السلام و در ہر صورتی خدا
تعالیٰ ایشان را جلیبے و غلبے عزتے کرامت می
فرمود و اُمت را توفیق انقیاد عطا می نمود آن
غلبہ و آن انقیاد بمنزلہ بدن کبھی انسان می بود
و عنایت الہی در میان بمنزلہ نفس ناطقہ چنانکہ
بدن آشیانہ نفس می باشد صورت این غلبہ
و عزت و جہاد و آن انقیاد قوم و نیایش ایشان
بدن نبوت است و عنایت الہی و فتح غیبی کہ انکا
فَقَدْ جَاءَكَ فَخْرًا مِّنَّا لِيُخَفِّفَ لَكَ اللَّهُ مَا
تَقَدَّرَ مِنْ دُخْلِكَ وَمَا تُكَحِّلُ رُوح
نبوت گویا حقیقت نبوت در پس پردہ حرکت
می فرماید مانند ظہور حرکت باد در ضمن حرکت
شیر وابی کہ از انواب می سازند ماہ شیران
و لے شیر علم و جنبش از باد باشد دمدم و ظہور
نبوت بہترین پناہان جمع بود در باد شاہی و جبریت
زہد پس صورت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم
آدمین مسلمین بود گرد وی صلی اللہ علیہ وسلم این طغی
در کہ متزاید شدن گرفت تا آنکہ صورت اقبال بہم
رسید مانند رئیس مدینہ از مدین یا قریہ از قریہ
بعد اذان با مورد شدن ہجرت و مسلمین از ہر جہ
موفق گشتند ہجرت و تہیابرائی جہاد پدید آمد و منہ
ریاست و جمع فوج و فرمان روائی افزون شدن
گرفت تا آنکہ فتح مکہ بوقوع آمد و وفود
عرب از ہر طرف بخدمت آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم شتافتند
و سورۃ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ

اور کبھی اخبار (مہتر علماء) کی صورت میں مانند حضرت زکریا علیہ
السلام کے اور کبھی زاہدوں کی صورت میں مانند حضرت یونس
و حضرت یحییٰ علیہما السلام کے اور ہر صورت میں خدا تعالیٰ ان
کو ایک جاہ اور غلبہ اور عزت عطا فرماتا رہا ہے اور اُمت کو
ان کی فرمانبرداری کی توفیق بخشا رہا ہے۔ وہ غلبہ اور وہ
اطاعت اس مرتبہ میں تھی جیسے ایک انسان کا گوشت پوست
سے بنا ہوا بدن ہوتا ہے اور اس کے اندر عنایت الہی نفس
ناطقہ کے مرتبہ میں۔ جس طرح کہ بدن آشیانہ ہوتا ہے نفس کا
اسی طرح (پتھروں کے) اُس غلبہ اور عزت و جہاد اور ان کی
قوم کی اطاعت و فرمانبرداری کی صورت نبوت کا بدن ہے
اور عنایت الہی اور فتح غیبی جس کی طرف اس آیت میں اشارہ
ہے نبوت کی روح اِنَّا فَخَّرْنَا لَكَ فَخْرًا مِّنَّا الخ یوں کہتے کہ
حقیقت نبوت پس پردہ سے حرکت فرماتی رہی ہے جس طرح
ہوا کی حرکت کا ظہور ہوتا ہے شیر اور مچھلی کی حرکت کے ضمن میں
جو پکڑوں سے بناتے ہیں (اور مکان کی سبب بلند منزل پر ہوا
کار خ معلوم کہنے کے لئے لگا دیتے ہیں) ماہہ شیران الخ
ہم سب شیر ہیں مگر جھنڈے کے شیر۔ جن کو دمدم ہوا ہے جنبش
ہوتی رہتی ہے و اس پیغمبر کی نبوت کا ظہور جو تمام پیغمبروں سے
بہتر ہے جامع ہوگا بادشاہی کا اور جبریت دینے بجز علم کا
اور زہد کا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صورت
ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد مسلمانوں کا جمع ہونا
یہ حقیقت کہ میں حرقی پذیر ہونا شروع ہوتی یہاں تک کہ اقبال منکر
کی صورت اس حد تک پہنچی جیسا کہ شہروں میں سے کسی شہر کا یا
قریات میں سے کسی قریہ کا تیس ہوتا ہے۔ اس کے بعد آپ کو ہجرت
کا حکم ہوا اور مسلمانوں کو بھی ہر جانب ہجرت کی توفیق ملی
اور جہاد کے سامان فراہم ہوئے گئے اور منہ ریاست اور فرمان
فوج اور فرمانروائی کے ترقی پذیر ہوئے یہاں تک کہ فتح مکہ
و قوع میں آگئی اور ہر طرف سے عرب کے وفود آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں دوڑ پڑے اور سورۃ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ

وَالْقَلَمُ وَرَأَيْتَ النَّكَاسَ يَدْخُلُ الْوَحْيَ فِي دِينِي
 اللَّهُ أَفْوَاجًا نَزَلَ يَأْتِ وَدُرُغُودَ تَبُوكَ
 چہل ہزار کس و بروایت ہفتاد ہزار کس در رکاب آن
 جناب صلی اللہ علیہ وسلم حاضر بودند و در حجتہ الوداع
 صد ہزار و بیست و پنج ہزار کس بلا زمبت آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم حاضر شدند و میں و تہامہ و نجد و
 بعض نواح شام و در تصرف صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم داخل شد و جزیرہ و زکوٰۃ ازان بلدان سے
 گرفتند و مالان آنجناب در ہر مکان بنشیند تا
 آنکہ صورت سلطان ناحیہ از نواحی پیدا آمد چنانکہ
 جسد طفل در جمیع اقطار در ضمن نمونہ مزایہ میگرفت
 و ہر لمحہ نوحی نفس ناطقہ تکامل میشود همچنان بزرگ
 نبوت و فیوض رسالت متضاعف می شد و درین
 صورت یک پایہ از ترقی باقی ماندہ بود کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم برفیق اعلیٰ انتقال فرمود
 و آن ہیئت و القدرین است کہ جمیع بادشاہان
 را مطیع خود ساخت و ولایت فرمازد و اتی برہم
 افرخت و این پایہ را بعرف بادشاہان پیشین شایستہ
 میگفتند و خدا تعالیٰ آنحضرت را صلی اللہ علیہ
 وسلم باین ترقی بہ بشارت متواترہ نواخت
 و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراتب بسیار و کرات بشمار
 آن را زادہ فرمود و چون ندیدی آیتہا النفس المطمئنة
 الذیجی الی ربک در رسید و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم بیک اجابت گفتند خداوند تعالیٰ آن موعود
 را بدست خلفا معجز گردانید و فاضل و درم رک نام ازین
 باجزار ایشان بودند بروست ایشان مفتوح شد و فراتر ازین
 جمیع مسلمانان از و آہندہ دہدہ عطا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نداد و نعمت متعال شد و در ضمن این ترقیات معنی نبوت متواتر
 گشت و مضمون ہُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

نازل ہوتی۔ اور غزوہ تبوک میں چالیس ہزار شخص اور ایک وقت
 میں ستر ہزار اشخاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر رکاب
 حاضر تھے اور حجتہ الوداع میں ایک لاکھ پچیس ہزار اشخاص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ظل عاقل میں حاضر تھے اور میں اور
 تہامہ و نجد اور بعض شام کے علاقے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے تصرف میں داخل ہوئے اور ان شہروں سے جزیرہ اور زکوٰۃ
 وصول کیا جاتا تھا اور آپ کے عامل ہر مقام میں تعینات ہو گئے
 یہاں تک کہ وہ صورت پیدا ہو گئی جو ایک علاقہ کی بادشاہی کی
 ہوتی ہے۔ جیسا کہ بچے کا جسم جب بڑھوتری پر ہوتا ہے تو تمام اعضاء
 میں سے بڑھا کر تلے اور ہر لمحہ نفس ناطقہ کی قوتیں کمال پذیر
 ہوتی ہیں، اسی طرح نبوت کی برکتیں برابر بڑھتی رہیں۔ اور
 اس صورت میں ترقی کا ایک مرتبہ باقی رہا ہوا تھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ربیبی اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئے اور
 وہ (باقی ماندہ مرتبہ) ذوالقرنین کی ہیئت کا ہے کہ انھوں نے
 تمام بادشاہوں کو اپنا مطیع بنایا اور فرمانروائی کا جھنڈا سب
 پر بلند کیا تھا اور اس مرتبہ کو پہلے بادشاہوں کے عرف میں شایستہ
 کہتے تھے اور خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 ترقی پر متواتر بشارتوں سے نوازا اور آنجناب علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
 نے بہت دفعہ اور بے شمار مرتبہ اُس کو ظاہر بھی فرمایا اور جب
 مَا يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ لَمْ يَبْنِ لَهَا نَفْسٌ مُطْمَئِنَّةٌ لِبَنِي
 رب کی طرف واپس چل) پہنچی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قبول فرماتے ہوئے بیک کہا تو خدا تعالیٰ نے اُن وعدوں کو
 خلفاء کے ہاتھوں پر پورا کیا اور فارس اور روم کو کہ تمام رقبے
 زمین اُن کی باجگزار تھی اُن کے ہاتھوں پر فتح کرایا اور ان جماعتوں
 کے خزانے مسلمانوں کو دیدیئے اور وہ سب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حسات کے ہتے میں رکھ دیئے اور نعمت کمال کو پہنچ
 گئی اور ترقیات کے ضمن میں حقیقت نبوت بہت کشادہ (یعنی
 ہمہ گیر) ہو گئی اور اس آیت کا مضمون عیاں ہو گیا ہُوَ الَّذِي
 أَرْسَلَ رَسُولَهُ (۹: ۶۱) وہ اللہ ایسا ہے جس نے اپنے رسول کو

ہدایت اور سچا دین دیکر بھیجا ہے تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے
والحمد للہ رب العالمین۔ اب صورت جبریت (یعنی افاضہ
علوم کی وضاحت کی جاتی ہے جو) یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایسے وقت میں پیدا ہوئے کہ سب کے سب عرب کا
شعار بیت پرستی بنا ہوا تھا۔ انبیائے سابقین کے طور و طریقہ و
کلّیہ فراموش کر چکے تھے نہ اُن کو معاد کی خبر تھی (یعنی اس نئی
حیات کے بعد پھر کیا گزے گی اور کوٹ کر کہاں جانا ہوگا)۔
اور نہ اُن کے درمیان مبداء کا کوئی ذکر تھا (کہ ہمارا خالق کون
ہے ہمارے جسم کی ابتدا کیسے ہوئی کس نے جسم کو اور روح
کو پیدا کیا، روح کو کس نے جسم میں داخل کیا) اُن کا آئین یہ تھا
کہ ایک دوسرے پر ظلم کرتے رہیں۔ حرام و حلال کی انھیں کچھ
خبر نہیں تھی۔ پھر حق سبحانہ و تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو مبعوث فرمایا اور کتب الہیہ میں کی بہترین کتاب ان
سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل فرمائی جس آپ نے
قسم قسم کے احکام اور طرح طرح کی حکمتوں پر کلام فرمایا جیسا کہ ارشاد
باری تعالیٰ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (۳۱-۳۰) اور نہ

آپ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بناتے ہیں اُن کا ارشاد
بڑی وحی ہے جو اُن پر بھیجی جاتی ہے؛ اور ایک جماعت کو اللہ
تعالیٰ نے توفیق بخشی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
علم و فلاح کے ارشادات محفوظ رکھنے کی۔ اُمّی (اُن پڑھے) لوگوں
نے کتاب اللہ کو پڑھا اور احادیث حکم و احکام کو یاد کر لیا اس
حد تک کہ وہ جنگوں میں پہننے والے فوج کے تیج عالم بن گئے۔
پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اس بزرگ (یعنی
کتاب اللہ و تعلیم نبوی) کی (اصل طرح) حفاظت فرمائی کہ ہر
زمانہ میں ایک جماعت کو قرابت قرآن کی توفیق بخشی او
کچھ لوگوں کو تفسیر قرآن کی توفیق عطا ہوئی اور ایک گروہ
کو روایت حدیث سے ممتاز فرمایا اور ایک قوم کو فتویٰ
اور قضاء پر قائم کر دیا اور زمانہ میں خلف کو سلف سے علوم

بِالْمَعْدَىٰ وَدِینِ الْحَقِّ یُظْهِرُکَ عَلَی الدِّینِ
کَلَامَ بَظُورِ یُوسُفَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِینَ
و اما صورت جبریت اُن بود کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم در وقتہ پیداشد
کہ عرب کلّہم شعار بیت پرستی داشتند
راہ و رسم انبیاء سابقین بالکلّیہ فراموش
نمودہ نہ از معاد ایشان را خبری نہ و نہ
از مبداء در میان ایشان ذکرے ظلم
بر یک دیگر آئین ایشان بود حلال
و حرام نئے داشتند پس حق سبحانہ
و تعالیٰ آنحضرت را صلی اللہ علیہ
وسلم مبعوث فرمود و بہترین کتب
الہیہ بروے صلی اللہ علیہ وسلم
نازل نمود و با انواع احکام و حکم الطاق
فرمود کہ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ
اِنَّہٗ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوْحٰی و جامع را
موفق گردانید بحفظ علم و رشد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم امتیں کتاب اللہ را
خوانند و احادیث حکم و احکام را یاد گرفتند
تا حدی کہ بادیہ نشینان اخبار ملت
گشتند باز در میان امت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم حفظ این ستر
فرمود و در ہر عصرے جمعے را
بقرابت قرآن توفیق بخشید و برے
را بتفسیر قرآن میسر ساخت طائفہ
را بروایت حدیث ممتاز گردانید
و قومی را بقضاء و قضاء قائم نمود
و در ہر زمانے خلف را

لے دنیا میں سیکھوں نبی آئے کہ کسی کی امت کو سوائے امت محمدی کے یہ توفیق عطا نہیں ہوئی کہ اپنے نبی کے ارشادات کی کماحقہ حفاظت کرتے ہرگز

توفیق اخذ از سلف داد اگر کسی دل وانا داشته باشد باندہ مار الحیوة از مرغ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منفر شدہ است و آن را جداول و اہنار پدید آمد مسلمین شرقاً و غرباً از ان جداول و اہنار حصہ یافتہ اند و بہین معنی در روز حشر مثل بکوثر خواہ شد ماہ ابیض من الفین و اخطا من السئل آفایہ کعدو نجوم السماء پیش از بعثت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پنج چیز ازین قبیل موجود نبودند و بعد بعثت از میان قلب مبارک صلی اللہ علیہ وسلم چشمہ جوشید و تمام آفاق رسید در ضمن این تعلیم و تلقن حفظ آن شریعت حقہ کہ در عنایت اولی ثابت بود و در صدور ملاطفتی مثل گشتہ نزول فرمود و منتشر شد این را قیاس عقل نتوان گفت از شدت ظہور بلکہ رأی العین بایست نمود و ترقی در صورت جبریت نیز مراتب دارد تا ہنگامیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در مکہ تشریف داشتند اکثر علوم الہیہ کہ روز و شب بر قلب مبارک او باران صفت نزول میفرمود ہمہ توحید عبادت بود و دانستن معاد و قصص انبیاء سالفہ صلوات اللہ علیہ علیہم اجمعین چون بمکہ رسیدند و امان علم گشادہ تر شد پس بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احکام و حکم مفصل تر نازل گردید و آنجناب طریقت ادا صلوٰۃ و زکوٰۃ و صوم و حج و انبا و منہیات نکاح و بیع و طریقت سیاست مدن و ادب معیشت علی اکمل الی

افذ کرنے کی توفیق دی۔ اگر کوئی دل وانا رکھتا ہوگا تو وہ جان لے گا کہ یہ آپ حیات چشمہ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جاری ہوا ہے اور اُس سے بہت سی نہریں اور گولیں ظہور میں آگئیں اور مسلمانوں نے مشرق سے مغرب تک اُن نہروں او گولوں سے حصہ حاصل کیا اور یہی حقیقت روز حشر میں بصورت کوثر مثل ہوگی (جس کے بارے میں ارشاد ہے کہ) آتش کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔ اُس کے ظروف اتنے ہیں جتنے آسمان پر ستارے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے کوئی چیز اس نوع و انداز کی موجود نہیں تھی۔ (یعنی علوم و حکم کی اشاعت کبھی اس طرح نہیں ہوتی) بعد بعثت کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے ایک چشمہ نے جوش مارا اور تمام عالم میں پہنچ گیا اس تعلیم و تلقن اور اس حفظ کے ضمن میں وہ شریعت حقہ جو پہلی عنایت میں جبکہ اعیان امت بترتیب استفاضہ ملکوت میں صورت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد جمع ہوئے اور نبوت و شریعت کا مثل ہوا ثابت ہو چکی تھی اُس نے ملاطفتی (ملاکہ مقررین) کے سینوں میں مثل ہو کر نزول فرمایا اور عالم میں پھیل گئی۔ اس کو نقل کا قیاس نہیں کہہ سکتے۔ اس کو شدت ظہور کا نتیجہ بلکہ آنکھوں دیکھی بات شمار کرنی چاہیے۔ اور ترقی بصورت جبریت بھی کہی مرتبہ رکھتی ہے۔ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف رکھتے تھے اکثر علوم الہیہ دن رات آپ کے قلب مبارک پر بارش کی طرح نازل ہوتے رہتے تھے وہ سب توحید عبادت اور علم معاد اور انبیاء سابقین صلوات اللہ علیہ علیہم اجمعین کے قصص تھے۔ جب آپ مدینہ میں پہنچے تو آپ کا دامن علم بہت کشاو ہو گیا آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر احکام اور حکم (یعنی حکمتیں) بہت مفصل نازل ہوئیں اور آنجناب نے نماز ادا کرنے اور زکوٰۃ دینے اور روزے رکھنے اور حج ادا کرنے کے طریقے اور واجبات و منہیات نکاح و خرید و فروخت کی وضاحت اور سیاست شہری کے اصول اور باہمی میل جول کے آداب اکمل طور پر

بیان فرمائے۔ ان دو مرتبوں کے بعد تیسرا مرتبہ جو کہ جبریت کا آخری مرتبہ ہے باقی رہ گیا۔ اور یہ تیسرا مرتبہ دو قسم ہے۔ ایک قسم تو وہ ہے جو کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھی وجود میں آسکتی تھی کسی قدر تنگی کے ساتھ، لیکن مشیت الہی نے اس کو مؤخر رکھا تاکہ جبریت کی جہت میں خلفاء کے لئے خلافت کا وصف نام ہو جائے اور وہ ہے قرآن کا جمع کرنا کھولنے کے پھول اور پتھری کی سختیوں اور لوگوں کے سینوں سے ہٹانے تک کہ دو گتوں کے درمیان (یعنی ایک جلد میں) جمع ہو گیا اور اسی ہیئت اجتماعیت کے ساتھ آفاق میں (یعنی تمام دنیا میں) اشاعت ہو گیا اور حفظ قرآن کا دروازہ تمام مسلمانوں پر کھل گیا۔ اور ایک قسم وہ ہے جو کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اس کا وجود میں آنا ممکن نہیں تھا اس لئے ضروری ہوا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد متحقق ہو اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان احکام کی نفی تھی جو کہ ابھی تک لوگوں کے درمیان شائع نہیں ہوئے تھے، خلفائے اُن کی نفی کی اور اُن کو لوگوں کے سینوں سے برآمد کر کے اُن کے مطابق احکام دیتے اور اُن کے احکام کی وجہ سے اُن کی اشاعت ہو گئی۔ اور نیز بعض نصوص ایسی تھیں کہ جن میں مختلف معنوں کا احتمال تھا اور بعض مراد کی تشخیص مشکل ہوتی تھی خلفائے اُن نے ایک استنباط خفی کے ساتھ معنی مراد کی تشخیص کی جن پر اہل حل عقد کا بعد میں اجماع منعقد ہو گیا اور اُن چیزوں میں جو ہمیشہ نفس شائع سے ثابت نہ ہوں طریق اجتہاد واضح کر دیا۔ اور رقا حدیث اور اُس میں احتیاط کا طریقہ سکھایا۔ اور یہ آخری مرتبہ جبریت خلفائے اُن کے لئے پر پورا ہو گیا اور اس قسم کا استفادہ براہ راست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہو سکتا تھا۔ کیونکہ جو کچھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کیا جاگا وہ سنت میں داخل ہو گا یا کتاب میں۔ تو (عقلاً) ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خلیفہ کا ہونا ضروری تھا جو کہ قرآن کو

بیان فرمودند بعد این دو مرتبہ مرتبہ سیوم کہ آخر مرتبہ جبریت است باقی ماند و این مرتبہ سیوم دو قسم است قسمی آنست کہ بحضور پیغمبر می توانست بوجود آمد ہوئے از عسر لیکن مشیت الہیہ آن را مؤخر داشت تا خلفاء را معنی خلافت در جبریت تمام شود و آن جمع قرآن است و از سبب کثافت و صدور رجال تا آنکہ بنی النضیر مجموع شد و یہاں ہیئت اجتماعیت در آفاق شیوع یافت و دروازہ حفظ قرآن بر کافہ مسلمین مفتوح گردید و قسمی آنست کہ بحضور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ممکن نبود کہ بوجود آید لہذا بعد از صلی اللہ علیہ وسلم متحقق شود و ان فیہ احکام آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہنوز در میان مردم شائع نگشتہ بود و خلفاء اُن را نفی نہیں نمودند و از صدور رجال بر آوردند و حکم بر آن فرمودند و بسبب حکم ایشان فاش شد و نیز بعض نصوص متعلی معنی شتہ بود تشخیص معنی مراد مشکل می شد خلفاء تشخیص معنی مراد کردند یا استنباط خفی کہ خلفاء اجماع اہل حل عقد بر آن گردانیدند و طرق اجتہاد در انہ نصاً از شارع ناسی نشود مہمہ کردند و طرق روایت حدیث و احتیاط در ان آموختند و این مرتبہ آخر بردست خلفائے تمام شد و این قسم بے واسطہ از پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم نئے توان نمود زیرا کہ ہرچہ از پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم استفادہ کردہ شود اُن داخل سنت خواہد بود یا کتاب پس پیغامبر ارا صلی اللہ علیہ وسلم خلیفہ بے باید کہ جمع

جمع کرے اور استنباط احکام شرع کی تعلیم دے۔ اور فقہ کی انوار میں سب سے زیادہ افضل نوع کتاب وسنت کے بعد وہ مسائل ہیں جن پر خلفائے کا اجماع ہو چکا ہے ان کے احکام بشوہ فقہائے صحابہ دیتے اور ہر ایک حکم امت میں نافذ ہوا اور تمام امت نے اس کو قبول کیا اور یہ نوع پیغمبر کے زمانہ میں نہیں ہو سکتی تھی۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صورت پر غور کیا جائے کہ آپ زاہد و عابد اور مسلمانوں کے راہ نما ہیں نسبت احسان حاصل کرنے کے مختلف طریقوں کے ساتھ وظائف طاعات پر عمل کرنے کے ذریعہ سے۔ اور اس راہ نمائی کے چند طریقہ مفہوم ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ قوانین (حصول نسبت) احسان مثل وظائف نماز و ذکر کی تشریح اور زبان کی نگہداشت کو بیان کر دینا اور مقامات و احوال کی طرف اشارہ کر دینا۔ پھر ان مقامات و احوال کو تاثیر صحبت سے دکھا دینا اور اسی معنی کی طرف اشارہ واقع ہوا ہے کلمہ دیکھتے تھے میں (۲: ۹۲) اور رسول ان کو پاک کرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر زمانہ میں افاضل امت احسان سے متصف ہونے اور ان کے نفوس اللہ کے رنگ سے منصف ہونے میں کل ہونے کے بعد مقامات و احوال پر رہنمائی کرتے رہے ہیں اور تمام لوگوں کو ان کی فیض رسانی اور ان کی فیضیابی کے نتیجہ میں بہت سے خاندانوں (یعنی سلوک طریقت کے بڑے بڑے خاندان) بن گئے۔ اور یہ بھی ایک بہتر ہے اسرار خداوندی میں سے جو کہ حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں تھا اور سب سے پہلے اور سب سے آگے اس سلسلہ میں حضرات خلفائے تھے کہ عالم کی ان حقیقتوں کی طرف رہ نمائی فرماتے تھے قول سے بھی اور افضل سے بھی۔ اور مسائل احسان کی تعلیم جو قولاً اور فعلاً ہو بہت سے مراتب رکھتی ہے اور اس کا آخری مرتبہ دو قسم پہلے۔ ایک قسم وہ ہے کہ لوگ (طالبن) اس کو بلا واسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لے سکتے تھے کسی شکل کے ساتھ۔ عنایت الہی نے اس تعلیم کے لئے خلفاء راہ کو

سند قرآن و تعلیم نماید استنباط شرائع و افضل النواع فقہ بعد کتاب وسنت اجماعیات خلفاء است کہ بشوہ فقہائے صحابہ حکم کرند و ان حکم نافذ شد در امت و ہمد امت ان را قبول کردند و این نوع در زمان پیغمبر بنی تو اند شد اما صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ زاہد و عابد و راہ نمائندہ مسلمین باشد با نواع الکتاب احسان از تلبس بوظائف طاعات و این راہ نمودن بچند نوع مقصود است بہتہید قوانین احسان مثل وظائف صلوات و ذکر و بیان کردن نمودن احسان و اشارہ نمودن بمقامات و احوال دیگر نمودن ان مقامات و احوال بتاثر صحبت و ہمین معنی اشارہ واقع شد در کلمہ دیکھتے تھے و بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در ہر عصری افاضل امت بعد انصاف باہم و کمال انصاف نفوس ایشان بمقامات و احوال دلالت نمودند سائر الناس و از افادہ ایشان و استفادہ آنان خانوادہ ملتئم شد و این نیز بہتری است از اسرار الہی کہ در بعثت حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم منظوم بود و اول و آخر این سلسلہ خلفاء بودند کہ عالم را باین معانی دلالت سے فرمودند قولاً و فعللاً و تقسیم مسائل احسان قولاً و فعللاً مراتب بسیار دارد مرتبہ آخریش دو قسم است قسمی آنست کہ مردم بے واسطہ از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اند شد گرفت بنوعی از عسر عنایت الہی خلفاء را

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام بنا دیا تاکہ آسانی سے حاصل ہو جائے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف کمالات کے جامع تھے جیسے عصمت اور وحی اور احسان۔ اور بعض امور آپ سے صادر ہوتے تھے احسان کی جہت سے اور بعض نبوت کی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کرنے والے متبع ہو جاتے تھے کہ مثلاً یہ خاص فعل آنجناب کے ساتھ مخصوص ہے کہ اس کا صدور آپ سے از جہت نبوت ہوا ہے تو اس میں اتباع کی راہ مسدود ہے اور حجب تمام اس سے خالی یا جہت احسان سے ہے تو محسنین امت کو اس کی اقتداء کرنی چاہیے اور اس کے حاصل کرنے میں کوشش کرنی چاہیے مگر دونوں دروازے بند ہیں اور حیرت کمال امتیاز میں مانع ہو جاتی ہے جب خلفاء نے اس طریقہ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیا اور لوگوں نے ان امور کا مشاہدہ خلفاء سے کر لیا تو واضح ہو گیا کہ یہ سب امور باب احسان سے متعلق تھے امت کے تمام محسنین کو اس کی اقتداء کرنی چاہیے۔ اور معجزہ مخصوص ہے انبیاء کے ساتھ اور کرامت عام اولیاء کے لئے اور وحی مخصوص انبیاء کے ساتھ ہے اور محدثیت عام ہے اور وہ کشف جو کہ دلیل قطعی ہو سکتا ہے مخصوص ہے انبیاء کے ساتھ۔ اور کشف بشارات و فراسات عام ہے۔ اور دوسری قسم وہ ہے کہ لوگ اس کو بے واسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ نہیں کر سکتے تھے مگر بطریق رموز و اشارے کے ذریعہ و حال کے طور پر مانند محبت رسول کے کہ بالفعل اس کو فنا فی الرسول کہتے ہیں یا نسبت اویسیہ یا انقیاد شراعی اور مقام شہداء میں تقویٰ پر عمل کرنا (یعنی احوط صورت امتیاز کرنا) اور اسی پر دوسری باتوں کو قیاس کر لو۔ پیغمبر کے لئے محبت رسول کے کیا معنی۔ اور نسبت اویسیہ کی وہاں کیا صورت ہوگی۔ یہ تمام مباحث بغیر توسط خلفاء نہ ٹھکانے پر نہیں آتے تو تمام امت ان امور کے اعتبار سے واسطہ کی محتاج ہوئی جنہیں

قائم مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برای این تعلیم ساخت تا بدست آید تفصیل این اجمال آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جامع بودند در کمالات ششگانه مثل عصمت وحی و احسان و بعض امور از ایشان صادر می شد از جهت احسان و بعض از جهت نبوت مستفیدان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بجمرت در مانند که این فعل مثلاً مخصوص باجناب است از جهت نبوت صادر شد پس راه اتباع در ان مسدود است و حجب تمام از ان تہی یا از جهت احسان است پس محسنین امت را بان اقتداء مباد کرد و سعی در تحصیل آن مباد نمود ہر دو باب مستحبی شد و حیرت مانع کمال امتیاز سے گردید چون خلفاء این طریقہ را از آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اخذ نمودند و مردمان از خلفاء مشاہدہ آن امور کردند و واضح شد کہ این ہمہ باب احسان است ہمہ محسنین امت را اقتداء بان باید کرد و معجزہ مخصوص انبیاء است و کرامت علم برای اولیاء وحی مخصوص انبیاء است و محدثیت عام کشف کہ دلیل قطعی تواند بود مخصوص بانبیاء است و کشف بشارات و فراسات عام و قسمی است کہ مردم آن را بواسطہ از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمی توانستند اخذ نمود الا بطریق رموز و اشارہ دون بالفعل و الحال مانند محبت رسول کہ بالفعل آن را فنا فی الرسول گویند یا نسبت اویسیہ یا انقیاد شراعی و در مقام شہداء بر روی برہن و علی الذل القیاس پیغامبر را محبت رسول چہ معنی دارد و نسبت اویسیہ انجامہ صورت بدو این ہمہ مباحث بدون توسط خلفاء درست نمی آید پس جمیع افراد امت باعتبار این امور محتاج شدہ بواسطہ

سخن کوتاه تشبہ با حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم در صورت نبوت
بغیر قیام خلیفہ بادشاہی
عالم بشکل قیام ذوالقرنین
بادشاہی ہر دو جانب زمین
کہ فارس و روم و ماعول
آن باشد میسر نیست و ہمچنین
بغیر جمع قرآن و صرف
ہمت بلیغہ در اشاعت
آن و حل ناس بر تلاوت
آن و بدون اجماعیات در
ہر بابے از ابواب فقہ میسر
نست و ہمچنین بدون افادہ جملہ
صالحہ از مسایل احسان میسر

نست۔ **مکتبہ پنجم در بیان آکہ**
تشبہ با پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم باعتبار استعداد
و ملکات کہ مصدر افعال و
احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم بودہ است بچہ صفت می
باید کہ باشد و اینجاد و دقیقہ است کہ ہم آن
از ضروریات این بحث است بلکہ از ہیات اکثر
مباحث کلامیہ۔

دقیقہ اولی خلق اشیا بواسطہ از حضرت
حق است جل شانہ بارادہ و اختیار نزدیک اہل حق
پس ایمان تولید غلط است توقیف کہ بعض اشیا را
بر بعض دیدہ می شود بر سبیل جری عادت است
عادت اللہ چنان جاری شدہ کہ

اور بالا جہاں یہ بھی سمجھ لیجئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ صورت نبوت میں مشابہت میسر نہیں ہو سکتی خلیفہ
کے بادشاہی عالم کی جگہ سنبھالے بغیر جس طرح ذوالقرنین نے
بادشاہی عالم پر قبضہ کیا تھا کہ خلیفہ زمین کی دونوں جانب
فارس و روم اور اس کے ماحول پر منتصرف ہو اور اسی طرح
بغیر جمع قرآن کے میسر نہ ہوگی اور اس کی اشاعت میں اور لوگوں
کو اس کی تلاوت پر رغبت دلانے میں بڑی سعی بلیغ اور
ہمت کی ضرورت تھی۔ نیز بغیر اجماعیات کے جو فقہ کے ہر باب
میں موجود ہیں یہ مشابہت صورت کیسے میسر ہو سکتی تھی او
اسی طرح مسائل احسان کے بارے میں بغیر ارشادات صالحہ کے
افادے کے صورت نبوت میں تشبہ میسر نہیں آ سکتا تھا۔

مکتبہ چہم اس امر کے بیان میں ہم اے پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ تشبہ کے لئے ان استعدادات و ملکات کے اعتبار
سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و احوال کے مصدر
ہیں کیا صفت ہونی چاہیے کہ یہ پیدا ہو جائے اور یہاں ایسے دو
دقیقے ہیں کہ پہلے ان کا سمجھ لینا اس بحث کے لئے ضروریات
میں سے ہے بلکہ اکثر مباحث کلامیہ کی ہمت میں سے ہے۔

دقیقہ اولی۔ اہل حق کے نزدیک تمام اشیا کی پیدائش
حضرت حق جل شانہ کے ارادے و اختیار سے بغیر واسطہ کسی
سے ہوتی ہے۔ اور ایجاب و تولید کا خیال غلط ہے (یعنی جب
سبب وجود میں آجائے گا تو مسبب کا خود ہی پیدا ہو جائے گا)

ہے۔ حق تعالیٰ کی ذات علتہ العلل ہے۔ ہر وجود کی براہ راست
علت نہیں ہے۔ اس طرح ایک وجود سے جو افعال پیدا ہوتے
ہیں ان کا خالق براہ راست حق تعالیٰ نہیں۔ ان افعال کے خلق
کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حق تعالیٰ
نے وہ وجود پیدا کیا جس سے چیزیں پھولنے لگیں۔ اس نظریہ کا
ابطال مقصود ہے (۱۲ مترجم) جو توقف (یعنی موقوف ہونا)
بعض اشیا کا بعض پر دیکھا جاتا ہے یہ عادت اللہ کے جاری
ہونے کی بنا پر ہے۔ عادت الہی اسی طرح جاری ہوئی کہ بعض

عقوب وجود بعض اشیاء مخلوق کذا وکذا خلق فرمایا اینجا قدم قومی لغزیدہ است در ہر ہند کہ با سبب بر سبب خاص کند یا بہ سبب بر اسباب خاص این شبہ ہم رسانند کہ افادہ اشیاء با ارادہ فاعل مختار است بطریق ایجاب و تولید پس استدلال با سبب خاصہ بر سبب خاص و بالعکس نتوان کرد و این شبہ مضطربہ صفت مصالح دنیا و آخرت ہمہ موقوف بر استدلال است از اسباب بر مستقیبات و بالعکس تخم در زمین چرامی ریزند و آن را چرا آب میدہند و استحلال دوا چرامیکنند و جہاد باعداء چرامعلی مے آرند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در عرب و در جمیع امور چراماسبب خاصہ را ملاحظہ می فرمودند و پے بہ سبب خاص می بردند و اگر این استدلال از میان بر نیز عقل بیکار افتد و فاعل و سبب یکسان شوند و تخری خلفاء در امور ملکی و امنی ایشان دران باب فضیلت نہ دہد و تکلف بآن نہ شوند سُبْحَانَكَ اَبَدِ الْجَنَّةِ عَظِيمٌ حق آن است کہ توقیف مستقیبات بر اسباب امر حق است و خلق بے واسطہ بارادہ فاعل مختار نیز امر حق ہر کہ تطبیق در ہر دو امر تواند داشت و عقل او گنجائش آن کند جائز است اورا کہ درین مسئلہ سخن راند و الا ہر دو مسلک را حق دانند و از تفصیل بازمانند و قیقہ ثانیہ آنکہ در بادی رای دانستہ میشود آرد کہ از اسباب و مستقیبات سازند پیش

اشیاء کے وجود کے پیچھے بعض اشیاء جو ایسی ایسی صفت سے مخلوق ہوں پیدا فرماتے۔ یہاں ایک دوسری قوم کے قدم ڈنگ لگتے وہ ہر ایسے استدلال پر جس میں اسباب سے مستبب خاص پر استدلال کیا جاتے، یا مستبب سے اسباب خاص پر یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ افادہ اشیاء۔ فاعل مختار کے ارادے سے ہوا ہے بطریق ایجاب و تولید نہیں ہوا جس کو ہم نے مذہب اہل حق قرار دیا ہے۔ ایجاب و تولید کا مطلب یہی ہے جو ہم نے ابھی بیان کیا ہے تو اسباب خاصہ سے مستبب پر اور مستبب سے اسباب پر استدلال نہیں کر سکتے۔ اور یہ شبہ محض ایک مضطربہ (یعنی مغالطہ میں ڈالنے والی دلیل) ہے۔ دنیا اور آخرت کی تمام مصالح میں اسباب سے مستقیبات پر اور مستقیبات سے اسباب پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ایک بیج زمین میں کیوں بولتے ہیں اور اُس کو کیوں پانی دیتے ہیں۔ اور دوا کا استعمال کیوں کرتے ہیں۔ دشمنوں کے ساتھ جہاد کیوں عمل میں لایا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہبوں میں اور سب کاموں میں کیوں اسباب خاصہ کو ملاحظہ فرماتے تھے اور مستبب خاص کا پتہ چلا لیتے تھے۔ اور اگر یہ استدلال درمیان سے اٹھ جائے تو عقل بے کار رہ جائے اور عقل اور احمق یکساں ہو جائیں۔ اور امور ملکی میں خلفاء کی تدابیر کرنا اور اُن کی اصابت راجی اس باب میں ان کی کوئی فضیلت ثابت نہ کر سکے گی اور وہ اُس پر تکلف بھی ہوں گے۔ سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ۔ حق یہ ہے کہ مستقیبات کا اسباب پر موقوف ہونا امر حق ہے۔ اور یہ بھی امر حق ہے کہ ہر شے کی تخلیق بارادہ فاعل مختار یعنی اللہ جل شانہ کے ارادے سے) بے واسطہ ہوتی ہے۔ جو شخص ان دونوں میں مطابقت نہ سکے اور اس کی عقل میں یہ گنجائش ہو اُس کے لئے تو جہات ہے کہ وہ اس مسئلہ میں کلام کرے ورنہ ہر دو مسلک کو حق سمجھے اور تفصیل میں جھگڑنے سے بچ جائے۔ قیقہ ثانیہ۔ بظاہر یہ سمجھا جاتا ہے کہ جواد کے اسباب و مستقیبات سے حاصل کی جائیں گی وہ اُن لوگوں کے نزدیک جو

تاکلان بخت را مرید قطع را فائدہ مدہ
 چہ غرق مادت ممکن است ہچنان
 پیش تا کلان با یجاب نیز اکثر آن
 فائدہ قطع مدہ زیرا کہ در عالم کون
 و فساد یقین ہائیکہ ہمین اشیا را سبب
 باشند لا غیر و ہائیکہ وجود مانع
 و انتفاء شروط فتنے است مطلق
 کثر تھا و انتشارا میسر نیست مہذا
 فی نفس الامر اعتقاد جازم در بعض
 امور حاصل میشود بلکہ در بعض مواد
 یقین نیز ہم می رسد و این سخن
 بہان میماند کہ اطلاق حس بسیار
 است مہذا در بعض مواد با حواس
 یقین حاصل سے گردد و سلامت
 مواد و صور در اکثر اظہار غیر
 متیقن بہ مہذا یقین در بعض امور پیدا
 میشود و احتمال مجاز و اشتراک و تخصیص
 مام و مانند آن در کلام مخبر صادق
 قائم مہذا یقین بمضمون خطاب شایع
 حاصل می گردد و انکار این معانی
 مکابرہ است و تبرر دیدن آن است
 کہ حد سے غنی نفس را در بعض
 عالم حاصل میشود و یقین بان محدود
 متشیع میگردد من حیث یتدری
 او لا یتدری۔

ارادہ و اختیار کے قائل ہیں قطعیت کا فائدہ نہ دیں گی کیونکہ غرق
 مادت بھی ممکن ہے۔ (تو مثلاً دھوس کو دیکھ کر وہ یہ یقین نہیں کریں
 کہ آگ موجود ہے وہ یہ خیال کر سکتے ہیں کہ خلاف عادت جاریہ
 ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بغیر آگ کے ہی پیدا کر دیا ہو) اسی طرح
 جو لوگ ایجاب کے قائل ہیں (یعنی موجب وجود سبب کو قرار دینے
 والے ہیں) ان کے نزدیک بھی اکثر ایسی دلیلیں قطعیت کا فائدہ
 نہ دیں گی۔ کیونکہ عالم کون و فساد (بننے بگڑنے والی دنیا) میں
 یہ یقین میسر نہیں ہے کہ ہی اشیا اسباب ہیں اور کوئی سبب
 نہیں اور (یہ یقین کرنا بھی دشوار ہے) کہ (سبب پیدا ہونے
 سے مسبب کے پیدا ہونے میں) کسی مانع کی موجودگی بھی نہیں ہے
 اور (سبب سے مسبب کے وجود میں آنے کی جو شرطیں ہیں) ان شرطوں
 کو لوڑنے والی کوئی چیز نہیں ہے جو بہت زیادہ اور بہت سلی
 ہوئی ہوتی ہیں اس کے باوجود نفس الامر میں بعض امور کے
 بارے میں بخت اعتقاد حاصل ہو جاتا ہے۔ بلکہ بعض مواقع میں
 بخت یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ اور یہ اس قسم کی بات ہے کہ اطلاق
 جس بہت ہوتی ہیں مگر اس کے باوجود بعض مادیوں میں احساس
 سے یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ اور مادیوں اور صورتوں کی سلامتی
 اکثر لوگوں کی راتے میں قابل یقین نہیں ہوتی مگر اس کے باوجود
 بعض امور میں یقین پیدا ہو جاتا ہے اور مجاز و اشتراک و تخصیص
 مام اور اس قسم کے احتمالات مخبر صادق کے کلام میں قائم ہوتے
 ہیں مگر اس کے باوجود شایع مضمون خطاب کا یقین حاصل
 ہو جاتا ہے۔ اگر ان چیزوں کا انکار کیا جائے تو یہ بہت دھڑی
 ہوگی۔ اور یہاں ایک راز ہے وہ یہ کہ بعض مقامات میں نفس کو
 (اسباب جدا ہو کر) ایک غنی گمان حاصل ہو جاتا ہے اور اس
 دلیل کے نتیجے میں منضم ہو کر جائے یا نہ جانے کے طور پر یقین
 حاصل ہو جاتا ہے۔

آن دو دقیقوں کے ذکر سے فارغ ہو کر اب ہم اصل بات کی
 طرف چلتے ہیں۔ ایسے افعال جو ایک خاص رفتار کے ساتھ چلتے چلتے
 اور ایک دوسرے سے قریب ہوں نفس ناطقہ سے پیدا نہیں ہوتے

چون این دو دقیقہ مذکور
 شد بر اصل سخن رویم
 افعال متشیع متعارفہ از نفس
 ناطقہ پیدا نئے شود

تا آنکہ آن نفس را ملکہ راستہ باشد مناسب
آن احوال و احوال و این بہمان میانہ کہ متکلیف
گفتہ اند کہ بنا بر عالم بروجہ اتقان دلالت می
کند بر آنکہ موجد آن عالم است و مرید است
و حکیم است و قادر است پس خلیفہ پیغامبر
صلی اللہ علیہ وسلم کہ مصدق این سہ قسم ضال
کہ بصورت پیغامبری او تعلق دارند لابد است
از آنکہ در نفس ناطقہ او کمال ہر دو قوت
و دینیت نہادہ باشند قوت عاقلہ و قوت
عالمہ و در اجتماع این دو قوت و اصطلاح
ہر یکہ با دیگری نیز برائے داشتہ باشد تا شائستہ
خلافت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شود از
ثمرات کمال قوت عاقلہ در پیغامبر و وحی است
و در خلیفہ محمد ثبوت و صدقیت و فراست
صاوتہ کہ بسبب آن اصابت کند در ظنون
خود و لفظی شبی الاکان کما قال و راجی او موافق
اقتدا و وحی الہی در واقعات بسیار و از ثمرات
کمال قوت عالمہ در پیغامبر عصمت است از معاصی
و سمیت صلاح و در خلیفہ صلاح و عفت و معفو
بودن از معاصی تا آنکہ پیغامبر در حق او گوہی
دہد کہ **اِنَّ الشَّيْطَانَ يَفْرُ مِنْ ظِلِّكَ فَلَا تَدْرُ**
از ثمرات براعت ہیبت امتزاجیہ ہر دو قوت
در پیغامبر معجزات است و واردات غریبہ
و واقعات عجیبہ مثل معراج و در خلیفہ مقام
و احوال عالیہ است و کرامات خارقہ و تاثیر
دعوات و تاثیر خواص او در مردم چون این
سہ صفت در خلیفہ یافتہ شود خلیفہ
سہ نوع از تشبہ با پیغامبر درست کند
لیکن آنکہ مرشد ظالمن باشد

تا آنکہ آن احوال و احوال کے مناسب نفس میں ملکہ راستہ پیدا
ہو جائے۔ اور یہ اسی بات کے مشابہ ہے جو متکلیفین کہتے ہیں کہ بناء
عالم بروجہ اتقان (پختگی) اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کی
پیدا کرنے والا عالم ہے، مرید (صاحب ارادہ) ہے اور صاحب
حکمت ہے، صاحب قدرت ہے۔ تو یہاں اُن پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کے جو کہ ان تین قسم کے احوال کے مصدق تھے جو آپ کی
پیغمبری کی صورت سے تعلق رکھتے ہیں خلیفہ کے لئے یہ ضروری
امر ہے کہ اُن کے نفس ناطقہ میں دونوں قسم کی قوتوں کا کمال
و دینیت کیا گیا ہو یعنی قوت عاقلہ اور قوت عالمہ کا کمال اور وہ
دونوں قوتوں کے اجتماع میں اور ان میں سے ایک کو دوسرے
کے ساتھ ملا کر بروئے کار لانے کا ملکہ رکھتے ہوں، تاکہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی خلافت کے قابل بن سکیں۔ پیغمبر میں قوت
عاقلہ کے ثمرات کمال میں سے وحی ہے اور خلیفہ میں محمد ثبوت او
صدقیت اور فراست صادقہ ہے کہ جن کے سبب وہ اپنے ظنون
میں مصیبت ہوگا اور وہ جس شے کی نسبت کوئی گمان کرے گا
وہ بالکل اُس کے گمان کے مطابق ثابت ہوگی۔ اور بہت
سے واقعات میں اُس کی لئے وحی الہی کے مطابق پڑے گی۔
اور پیغمبر میں قوت عالمہ کے ثمرات کمال میں سے عصمت ہے
معاصی سے اور طریقہ حسنہ اور خلیفہ میں صلاح و عفت او
معاصی سے معفو ہونا اس مرتبہ تک ہے کہ پیغمبر بھی اُس کے
حق میں یہ گواہی دے کہ **اِنَّ الشَّيْطَانَ يَفْرُ مِنَ الظِّلِّ** یعنی شیطان
فلاں کے سایہ سے بھی بھاگتا ہے، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
میں دونوں قوتوں (عاقلہ اور عالمہ) کی ہیبت امتزاجیہ
جو چیز بروئے کار آتی ہے وہ معجزات ہیں اور واردات عجیبہ
اور واقعات عجیبہ مثل معراج کے اور خلیفہ میں مقامات
اور بلند احوال ہیں اور خارق عادت کرامتیں ہیں اور دعاؤں
کی تاثیر اور لوگوں میں اُن کے مواعظ کی تاثیر ہیں۔ جب یہ
تین صفات خلیفہ میں پائی جائیں گی تو خلیفہ پیغمبر کے ساتھ
تشبہ کی تین قسمیں درست کر لے گا۔ ایک یہ کہ پیغمبر کے بعد

مُرشدِ خلاق ہو۔ دوسری یہ کہ اس کا نفس از سر تحقیق داعیہ
الہیہ کو قبول کرے اور مجھے تقلید نہیں۔ جب وہ اس داعیہ میں
محقق ہو جائے گا تو اس کے کاموں میں برکات عجیبہ کا ظہور
ہوگا۔ تیسری یہ کہ شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰت و
التسلیمات میں احکام مہیجی اور حکمیں بھی پوری ہمارت پیدا
کر لے اور اس کی پیغمبر کے ساتھ نسبت ہو جائے جو
تخریج (احکام) کہنے والے کی ہوتی ہے مجتہد سے۔

یہاں ایک دقیقہ یاد رکھنے کے قابل ہے۔ شریعتوں میں
یہ طے شدہ امر ہے کہ معجزہ نبوت انبیاء کا مثبت ہوتا ہے
اور معجزہ سے خلاق پر اللہ کی حجت لازم ہو جاتی ہے۔
اہل معقول کی عقلیں اس بات میں پریشانی میں پڑی ہوئی
ہیں اُن میں سے جو لوگ سمجھدار ہیں انہوں نے اس (لزام)
حجت اللہ کی یہ صورت نکالی کہ محمول کیا قیاس غائب
بر شاہد کے نظریے پر کہ جس طرح بادشاہ سے اس کا ایک لہجی
یہ درخواست کرتا ہے کہ آپ میری گزارش پر اپنی عادت کے
علاقہ کچھ باتیں کر دیجئے تاکہ لوگوں کو میری سچائی معلوم
ہو جائے۔ مُصلیٰ تبارک تعالیٰ کے ساتھ پیغمبر کا ایسا ہی معاملہ
ہے۔ دوسرے لوگوں نے اس پر مختلف تقاضیں پیش کر دیں
اور بات ناتمام رہ گئی۔ اور اس باب میں حق یہ ہے کہ پیغمبر
کے صدق کو محکم نہیں جانتے مگر صرف اس حجت سے کہ علوم
فطریہ جن کی مقتضی نوع انسانی ہے وہ اُن کے سینوں
میں قائم ہیں (علوم فطریہ حسب اقتضائے نوع پر چند صفات
قبل لکھا جا چکا ہے) تو جو قبول کرنے والے ہیں وہ (اس علم
کی بنا پر) دل کی شہادت سے قبول کرتے ہیں اور اس
مقتضی نوع (علم فطری) سے حجت تمام ہوتی ہے اگرچہ ضد
کے طور پر انکار کرتے رہیں وَحْدًا وَبِحَالٍ (۱۴:۲۷) اور
ظلم و کبر کی راہ سے ان (معجزات) کے منکر ہو گئے حالانکہ
اُن کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا؛ مگر یہ (تذہب)
کہ یہ سچا کلام پچھلے زمانہ کے علماء کی تقلید سے حاصل کر لیا

بعد پیغامبر دیگر آنکہ داعیہ الہیہ را نفس اوقول
کند از سر تحقیق نہ از سر تقلید و چون دین
داعیہ محقق باشد برکات عجیبہ در کار آید
او ظاہر شود سیوم آنکہ در شریعت محمدیہ
علیٰ صاحبہا الصلوٰت و التسلیمات چہ
در احکام و چہ در حکم ہائے پیدا
کند و نسبت او با پیغامبر مانند نسبت
تخریج باشد مجتہد۔

و اینجا دقیقہ ہے باید یاد گرفت
در شرائع مقرر شدہ است کہ
معجزہ مثبت نبوت انبیاء است و
حقہ اللہ بر خلاق لازم میشود بمعجزہ۔
عقول اہل معقول درین کلمہ شذوہ
بزرگ افتاد اشل آہنہا قیاس غائب
بر شاہد درست کردہ بران فرد آورده
کہ چنانکہ باو شاہ را ایچے میگوید کہ مخالف
عادت خود کن بالتامیس من تاروم
صدق مرا معلوم کنند همچنان معاملہ
پیغامبر باعدائی تبارک و تعالیٰ است
و عمران بالواری مناقضات پیش آمدند معنی ناتمام
ماند و حق دین باب آن است کہ صدق
پیغامبر را مکلفان نمیدانند الا از حجت آنکہ علوم
فطریہ کہ مقتضی نوع انسان است در صدور
ایشان قائم است بشہادت دل قبول میکنند
و بان مقتضی نوع حجت تمام میشود اگرچہ
تعنت کنند در انکار وَحْدًا وَبِحَالٍ
وَاسْتَقْبَلْتُمْہَا اَنْفُسُہُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا
و اما آنکہ این کلام صادق از
تقلید علمائے پیشین اخذ نموده است

یا ایک طرح کے غور و فکر سے پایا اور رسالت کا دعویٰ کر دیا ہے
یاد فی الواقع یہی بات ہے کہ ان کو کہیں سے نہیں ملا مجبوری
آئی اور ایک ایسے داعیہ کے جو سات آسمانوں کے اوپر سے
آئی ہے اگرچہ اکثر حصہ اس کا انبیاء سابقین کی باتوں کے موافق
ہو گیا ہو۔ اتنا شبہ (اس علم فطری کے باوجود) باقی رہا۔
جب معجزات غارقہ عادت دیکھے اور ان کی صحبت کی برکت
کا مشاہدہ بھی ہوا تو حقانیت نے ہر طرف سے جوش مارا اور
حق باطل سے ممتاز ہو گیا اور یہ بات انسان کی اصل سرشت
میں رکھی ہے۔ جب یہ واقعہ بیان کر دیا گیا تو اب ہم اہل
بات کی طرف پلٹے ہیں۔ خلیفہ میں اس قسم کی برکات ہوتی
چاہئیں کہ وہ ظاہر ہو جائیں یہاں تک کہ سب لوگ جان لیں
کہ ہمارے قتل نے ہمارے ساتھ خیر کا ارادہ فرمایا کہ اب خلیفہ
راشد ہمارے لئے مقرر کر دیا اِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ الْخ (۲: ۲۸)

ان کے بادشاہ ہونے کی یہ علامت ہے کہ تمہارے پاس وہ
صندوق آجائے گا جس میں تین (اور برکت) کی چیز ہے
تمہارے رب کی طرف سے اور کچھ بھی ہوتی چیزیں ہیں جن کو

حضرت موسیٰ و حضرت ہارون (علیہما السلام) چھوٹے تھے
اب ان افعال پر غور کیا جائے جو بادشاہی سے تعلق رکھتے
ہیں وہ پختگی کے طور پر صادر نہ ہوں گے مگر صرف اس حال
میں خلیفہ کا نفس ناطقہ چند صفات سے متصف ہو۔ اول شہنشاہی
اور ہر شخص کے مرتبہ کی شناخت اور ہر شخص کے حوصلہ
کی شناخت تاکہ (عہدہ داروں کو) امور کی سپردگی میں
خطا نہ کرے اور مملکت کی رخنہ بندی ان کے واقع ہونے
سے پہلے کر سکے۔ دوسری دقیقہ رس ہم روشن دماغی جس
ظن بھی اس درجہ کا ہو کہ گویا خود دیکھ لیا اور خود سن لیا۔
کیونکہ ایسا بہت ہوتا ہے کہ ایک دوسرے سے ٹکرانے والے
امور پیش آتے ہیں کہ اگر سستی کرو تو خلل واقع ہو اور اگر
عجلت کو کام میں لائیں تو خلل عظیم واقع ہو جائے۔ اِذَا
كُنْتَ ذَا رَأْيٍ الْخ جب تو ذی رائے ہے (اور تو نے سمجھ لیا کہ

و یا ہنوی از فکر دریافتہ و ادما حتی رسالت
نمودہ است یا تلقی نہ کردہ است بلا ہنوی
الہی و داعیہ نازلہ از فوق سبع سموات
اگرچہ موافق شدہ باشد در اکثر آن بانی
سابقین این قدر شبہ باقی ماند چون معجزات
غارقہ دیدہ و برکات صحبت ایشان معلوم
کردند حقانیت از ہر طرف جوش زد و حق
از باطل ممتاز گشت و این نیز در اصل
جہلت انسان نہادہ اند چون این واقعہ
گفتہ شد اہل سخن برویم خلیفہ را این
قسم برکات می باید کہ ظاہر شود تا ہمگان
بدانند کہ خدای ما ما ارادہ خیر فرمودہ کہ
این چنین خلیفہ راشدے بر ما منصوب اختہ
اِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ اَنْ يَأْتِيَكُمُ الْقَابُوتُ
فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا
تَرَكَ الْاٰلُ الْمُؤْمِنُ وَالْاٰلُ الْهَادُونَ اَا

افعالے کہ تعلق بہ بادشاہی دارد بروہ
اتقان صادر نشود مگر آنکہ نفس ناطقہ
خلیفہ متصف باشد بچند صفت یکے
حزم و مرتبہ شناسی ہر شخص و شناخت
حوصلہ ہر یکے تا در تفویض امور
خطا نہ کنند و سد خلل مملکت
پیش از وقوع آن تواند نمود
و مگر فراست المعیہ یلْقٰنُ بَکَ
الْقُلُوبَ کَاَنْ قَدْ رَاہُ وَ قَدْ سَمِعَا
نیرا کہ بسیار است کہ امور متعارضہ
بہم سے آید اگر تا آنی کنند خلل
واقع شود و اگر عجلت را کار فرمایند خلل عظیم
بظہور آید اِذَا كُنْتَ ذَا رَأْيٍ

یہ کام ہونا چاہیے) تو پختہ ارادے والا بن (اور پورا کر ڈال) یہ فساد راتے کی دلیل ہے کہ توفیق دے میں مبتلا ہو کر کروں یا نہ کروں) اگر تو ذی راتے ہے تو صاحب حاجت بن جا رہے مناسب لوگوں سے مشورے کر) کیونکہ یہ فساد راتے کی بات ہے کہ تو جلدی کر جاتے۔ اور اس اشتباہ سے راتے کا آلہ بجز فہم و ساد و روشن و ماعنی اور کوئی چیز نہیں۔ اور یہ بات ایسے شخص پر جو بادشاہوں کی صحبت میں پہنچا ہو گا یا اس نے اُن کی تالیف کا مطالعہ کیا ہو گا ماعنی نہ ہو گی۔ دوسری چیز بخت کار کشا ہے نہ کہ آوندھا بخت کہ جب کوئی اہم کام پیش آجائے تو گدھے کی طرح کچھڑیں دھنس کر رہ جائے فردوسی نوز کے مائے جانے کے بعد بادشاہ کے انتخاب پر زل و ستا کی زبان سے اُس کی راتے بیان کرتا ہے ۵۰ نزدیک ہر پہلو کی ہر پہلو کے لئے تاج و تخت زیبا نہیں۔ اس کے لئے ایسا بادشاہ ہونا چاہیے جو بیدار بخت ہو۔ جس کے اوپر خدا کا فضل ہو، جس کے کلام سے عقل کا نور چمکتا ہو، اور اس (بخت) کی حقیقت پردہ غیب کے سوا اور کہیں نہیں۔ اور سولے مخبر صادق کوئی نہیں بتا سکتا۔ اور غلط بین مجوسی کو اکب کی رفتار اور زائچہ پیدائش پر اعتماد کرتے ہیں اور یہ سب وہی علوم ہیں جن سے شاعر نے منع کیا ہے۔ اس لئے شاعر نے جو کچھ اشارات کر دیئے اُن کے سوا دوسری راہوں سے سوچنا درست نہیں ہے۔ دوسری صفت شجاعت رکھتا ہو جو کہ تہوڑ (مقام ہلاکت میں بے پرواہی سے کود پڑنا) اور جبن (بزدلی) کی درمیانی صفت ہے۔ اور حکم جو کہ جرأت اور پست ہمتی کی درمیانی صفت ہے اور حکمت جو عیاری اور غفلت کی درمیانی صفت ہے اور عدالت کہ اس کے سبب سے ہر حالت میں اُس حالت کے مناسب نفس پر قابو پاتا ہے اور کلام ان مباحث میں طویل ہوتا ہے اس لئے مختصراً نمونہ از خروائے پر اکتفاء کیا جاتا ہے) کہ وہ افعال جن کا تعلق جبریت سے ہے وہ علی وجہ البصیرۃ صادر نہیں ہو سکتے

فکن ذاعزیمۃ ۶ فان فساد الرای ان تترک ذاک اذ اکنت ذای رای فکن ذای ریتۃ فان فساد الرای ان تتعلا ۷ و مختصر ازین اشتباہ غیر فراست اللعۃ چیزے نیست و این معنی بر کسیک بصیرت ملوک رسید باشد یا تالیف ایشان را دیدہ ماعنی خواہ بود دیگر بخت کار کشا نہ بخت ملکوں کہ چون کالے پیش آید مانند خرد در گل باز ماند فردوسی در قصہ راتے ندن در تعین بادشاہ بعد گشتہ شدن نوذر از زبان زال داستان میگوید ۵۰ نزدیک ہر پہلو تاج و تخت باید یکے شاہ بیدار بخت کہ باشد برو فرۃ ایزدی ۵۱ بنا بر زگفتار او بخردی ۵۲ و معرفت این معنی جز در پردہ غیب نیست و جز مخبر صادق آن را بصیر نتواند کرد و غلط بینان مجوس بر تفسیرات کو اکب و زائچہ ولادت اعتمادی نمودند و این ہمہ ملوک و عوام است کہ شاعر ازان ہی فرمودہ اند غیر آنچه از اشارات شاعر آن را بفہمند او کہ نیست دیگر شجاعت کہ توسط است در میان تہو و جبن داشتہ باشد و حکم کہ توسط است در جرأت و غم و حکمت کہ حد وسط است در جبر و غفلت و عدالت کہ بسبب آن در ہر حالت مناسبان حالت بر نفس فائز شود و الکلام فی ہذہ المباحث بطول اما افعا لیکہ تعلق بجمہریت دارد و بر وجہ انتقان صادر نشود

مگر صرف اس حال میں کہ خلیفہ کتاب وسنت کا عالم ہو اور نہ ہم خدا داد کے ساتھ اس کو حاصل کیا ہو اور ہر حکم کی مصلحت جانتا ہو۔ اس کی نسبت پیغمبر کے ساتھ ایسی ہے جیسی تخریج احکام کرنے والوں کی بہتہ مستقل کے ساتھ۔ فن فقہ میں پوری ہمارت رکھتا ہو اور فن حکمت اس کے دل سے جوش نارتا ہو۔ اور جو شخص یہ علوم خود نہ جانتا ہو گا وہ دوسروں کو کیا افادہ کرے گا؟ خشک آبرے الخ ایک خشک بادل جو اپنی سے خالی ہو گا۔ اس کو دوسروں کو سیراب کرنے کی صفت کیوں حاصل ہوگی؟ اور اس کے ساتھ قوم پر اس کی شفقت اور تعلیم علوم میں اس کا اہتمام بھی دیکھا جائے اور (قرآن و حدیث میں) تحریف کے دروازوں کا بند کرنا بھی اس کے پیش نظر ہو۔

اور یہاں ایک دقیقہ ہے اس کو بھی سمجھ لیا جائے۔ جبریت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام وہ شخص ہے کہ جس چیز پر شارع نے غور و خوض نہ کیا ہو وہ بھی اس کو بھل چھوڑ دے اور جس کی گہرائی پر شارع نے توجہ نہ دی ہو وہ بھی نہ جس طرح عمل میں ميان روی مطلوب، علم میں بھی ميان روی اہم مہیات میں سے ہے بہت سی باریک بینیاں اور بسیار گونیاں ہیں جنہوں نے ایک جز کو ملت مصطفویہ کی جبریت کے مقام سے گرا دیا۔ ہر کہ دور انداز تر الخ جو شخص (تیر کو) بہت دور پھینکنے والا ہے وہ زیادہ دور ہی رہتا ہے ایسے شکار سے وہ سب سے زیادہ ناکامیاب رہتا ہے (یعنی زیادہ زور کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ تیر شکار کے جسم سے گزر کر بھل جاتا ہے اور شکار بھاگ جاتا ہے) تب ہی وہ افعال جو ارشاد امت سے تعلق رکھتے ہیں علی وجہ البصیرت صادر نہیں ہوتے مگر صرف اس صورت میں کہ (مرشد) راہ متوسط کو پہچانتا جس کی تعبیر یہ ارشاد کرتا ہے **فَطَرَا اللَّهُ الْبَاقِيَ الْخَيْرَ (۳۰: ۳۰)** اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے؛ اور کرامات خارقہ و مقامات عالیہ

مگر کہ خلیفہ عالم بکتاب وسنت باشد و ملتے آن بفہم خدا داد نمودہ باشد و مصلحت ہر علیہ دانستہ نسبت او با پیغامبر مانند نسبت محمدین با محمد مستقل فن فقہ را خوب و در ذیہ و فن حکمت از دل او جوشیدہ و آنکہ خود این علوم نداند دیگران را چہ افادہ فرماید؟

خشک آبرے کہ بود زاب تہی؛
ناید ازوے صفت آب دی؛
و جمعاً لطیف او با قوم و اہتمام او در تعلیم علوم دیدہ شود و سد ابواب تحریف منظور نظر او بود۔

و ایجاد قیادت آن را نیز باید فہمید چہر
ملت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
شخصے است کہ در انچہ شارع خوض نہ فرمود
بھل گزارد و چیسے کہ تعمق در ان نہ کردہ
تعمق در ان نکند چنانکہ قصد فی العمل مطلوب
شدہ است قصد فی العلم نیز از اہم مہیات
آمدہ بسا وقت نظر و شتقاق بیان کہ جبر
را از جبریت ملت مصطفویہ در انداختہ
ہر کہ دور انداز ترا و دور تر

از چنین صید است او ہموگر تر؛
اما فعل کے بارشاد امت تعلق دارد بروہ
اتقان صادر نشود مگر آنکہ راہ متوسط را کہ
فَطَرَا اللَّهُ الْبَاقِيَ الْخَيْرَ
عبارت ازان است شناختہ
باشد و کرامات خارقہ و
مقامات عالیہ

رکھتا ہو۔ اور یہاں بھی ایک دقیقہ ہے مثل دقیقہ سابقہ کہ عمل میں بھی میانہ روی مطلوب ہے۔ اور قوتِ بہیمیت اور ملکیت کے درمیان صلح کرنی چاہیے نہ ملکیت کو مطلقاً بیکار چھوڑ دینا اور نہ بہیمیت سے بالکل جدا ہو جانا اویسی وہ درمیانی حد ہے جو انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کے نظر رہی ہے۔ یہاں بھی غلطی نہ کرنا اور (کسی کی) بسیار گوئی سے دھوکے میں نہ پڑنا۔ وحدت وجود اور معرفت تنزلاتِ نفس (یعنی وجود مطلق کے پانچ تنزلات جن پر شیخ اکبر غفرلہ نے کلام کیا ہے) اور فلسفہ کی طرف چل دینا اشیاء کی کیفیات کے سلسلہ میں، یہ سب اس درمیانی حد سے تجاوز ہے۔ کچھ مردِ مروت اور بزرگوار کے جتنے مت چلو (صراطِ مستقیم نہ چھوڑو) اس تہمتِ ہستی میں (حقیقی ہستی اُسی ذات کی ہے ہم پرستی کا اطلاق گویا ایک تہمت ہے) کہ راستہ میں جو اس یارِ بے نشان کی طرف جاتا ہے ہماری کچھ علامتیں ہیں (سیدھی سڑک کو چھوڑ کر) بگیا اختیار کر کے تو وہ علامتیں رُل جاتیں گی۔ جب اس بحث پر (جو کہنا تھا) کہد یا گیا تو ایک اور بحث بھی سنو۔ جو اس سے زیادہ دقیق ہے۔ تہذیبِ نفوس کہ جس سے نجاتِ اخروی کا تعلق ہے بلکہ سعادتِ دُورین اُس سے مربوط ہے اُس کی دو قسمیں ہوسکتی ہیں۔ ایک نفوس کی استعدادیں کہ جس کی شرح گزر چکی ہے۔ دوسری اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے نازل ہونے والی برکتیں جو سوابقِ اسلامیہ (یعنی پہلے اسلام لانا، پہلے ہجرت کرنا، پہلے جہاد کرنا، پہلے اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنا وغیرہ) کی بنا پر نازل ہوتی ہیں بندوں کے کسب اور اُن کی استعدادوں سے بھی پہلے (یعنی ارشاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم، اِنَّ لِّمَنْ يُّكَفِّرُ الْخِيَانَةَ تَحَايِي رَبِّهِ جَانِبًا) سے تمھارے اس دورِ زمان میں کچھ لطیف ہوتیں آ رہی ہیں آگاہی کے ساتھ اُن کے سامنے آ جاؤ اور برکت کی تقسیم ہر ملت میں طعہ ہوتی ہے اور ہماری ملت (اسلام) میں اُن برکات کو سب سے زیادہ کھینچنے والی چیز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

داشتہ باشد و این نیز دقیقہ الیت مثل دقیقہ سابقہ قصد فی العمل مطلوب است در میان بہیمیت و ملکیت صلح ہے باید کرد نہ ملکیت را مطلقاً بیکار گذاشتن و نہ از بہیمیت مطلقاً صلح گشتن و آن حد وسط یہاں است صلح نظیر انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم این غلط نہ کنی و بشقہ کلام مبرور نہ گردی و وحدت وجود و معرفت تنزلاتِ خمس و خروج بسوئے فلسفہ در تقریر لیات اشیاء ہمہ از حد وسط بیرون است

کچھ مردِ بہمتِ ہستی کہ در طریقہ ارانشا نہاست از ان یارِ بے نشان چون این بحث گفتہ شد معنی دیگر نامفہوم ازین بحث بشنو تہذیبِ نفوس کہ نجاتِ اخروی ہاں منوط است بلکہ سعادتِ دُورین ہاں مربوط دو نوع تواند بود یک استعدادِ نفوس کہ شرح اُن گزشتہ دیگر برکتِ نازلہ از نزدیکِ خدائی تبارک و تعالیٰ بنا بر سوابقِ اسلامیہ پیشتر از کسب بندگان و استعداداتِ ایشان اِنَّ رَبِّکُمْ فِیْ رَآءِکُمْ دَہْرُکُمْ نَعَاتٍ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ہا و لین نوحہ در ہر ملت علی حدہ ہے باشد و ملت ما جالبِ اعظم اُن برکاتِ امانت پیغامبر است صلی اللہ علیہ وسلم

دروقت غربت دینِ خدای تعالیٰ چوں آنحضرت
 راحلہ اللہ علیہ وسلم محض برحمتِ خود بستے
 عالم فرستاد آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام تنہا
 بود ہر کہ امامت اوصلی اللہ علیہ وسلم برحمت
 مشمول برکاتِ الہیہ گشت و ہر کہ متاخر شد از
 مراتب قرب متاخر شد لہذا در شریعت ماہم
 گشت کہ ہر کہ ہجرت اوسان تر در مراتب قرب
 بلند تر و ہر کہ در جہاد اداء مقدم تر در صف
 سعادہ پیش قدم تر۔ قال اللہ تعالیٰ لا
 یستوی منکم من اتفق من قبل الفجر
 و قاتل و اولئک اعظم درجہ من
 الذین اتفقوا من بعد و قاتلوا و مال
 تبارک و تعالیٰ لا یستوی القاعدون من
 المؤمنین غداً اولی الصّٰر و الجاہد و
 فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم
 اللہ الجہادین باموالہم و انفسہم
 علی القاعدین درجہ و کلا و عند
 اللہ الحسنہ و فصل اللہ الجہادین
 علی القاعدین اجر عظیم و درجہ
 متہ و مغیرہ و رحمتہ و کان
 اللہ غفوراً رحیماً و سہ درینا
 آن است کہ مراد حق جل و علا
 اطلاق کلمۃ اللہ بود موافقت بامراد
 و سہ سبحانہ در یک ساعت
 بہتر از عبادت صد سالہ خواہ
 بود لہذا مومنین اولین کہ
 قبل از ہجرت در
 بہ زیور ایمان ملے
 شدہ

کی اعانت ہے اُس دور میں جب کہ دین میں غربت تھی دینے
 اور اپن تھا کہ لوگ اس قول سے بدکتے تھے کہ معبود صرف ایک
 اللہ کی ذات ہے (خدا تعالیٰ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو محض اپنی رحمت سے عالم کی طرف بھیجا تو آنجناب علیہ الصلوٰۃ
 والسلام تنہا تھے۔ اُس وقت جو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اعانت کے لئے اٹھا وہ برکاتِ الہیہ اُس کے شامل حال
 ہو گئیں اور جو پیچھے رہ گیا وہ مراتبِ قرب میں بھی پیچھے رہ گیا
 لہذا ہماری شریعت میں یہ قاعدہ پختہ ہو گیا کہ جس شخص کی ہجرت
 سابق تر ہوئی وہ مراتبِ قرب میں بلند تر رہے اور جو اہل دین
 کے خلاف جہاد میں سب سے مقدم رہے وہ اہل سعادت کی صف میں
 سب سے زیادہ پیش قدم رہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں لا
 یستوی منکم الخ (۱۰:۵۷) جو لوگ تم میں سے فتح مکہ سے
 پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور لڑ چکے سب کے برابر
 نہیں ہیں۔ وہ لوگ درجہ میں اُن لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں
 نے (فتح مکہ کے) بعد میں خرچ کیا اور لڑے۔ اور حق تعالیٰ
 نے ارشاد فرمایا لا یستوی القاعدون الخ (۹۵:۴) برابر
 نہیں وہ مسلمان جو بلا کسی عذر کے گھر میں بیٹھے رہیں اور
 وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد
 کریں اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بنا یا ہے
 جو اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں بہ نسبت گھر میں
 بیٹھنے والوں کے اور سب کے اللہ تعالیٰ نے اچھے گھر کا وعدہ کر دیا
 ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بمقابلہ گھر میں بیٹھنے والوں
 کے بڑا اجر عظیم دیا ہے یعنی بہت سے درجے جو خدا کی طرف سے
 ملیں گے اور مغفرت و رحمت اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت
 والے بڑی رحمت والے ہیں۔ اور یہاں یہ ناہیہ کہ حق تعالیٰ
 کی مراد اطلاق کلمۃ اللہ تھی اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کی
 مراد کی موافقت میں ایک ساعت بسر کرنا سو برس کی عبادت
 سے بہتر ہوگا۔ یہ سبب ہے کہ مومنین اولین یعنی جو کہ ہجرت
 سے پہلے مکہ میں زیور ایمان سے آراستہ ہوتے وہ باہتار ثواب

تمام عالم میں بالا و برتر رہے اور جو لوگ بدر و اُحد اور محمدؐ کی لڑائیوں میں حاضر تھے وہ سب پر بازی لے گئے۔ اور جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استہام سے عالم کی صورت اس شکل معنوی کے ساتھ متشکل ہو گئی جو عنہ اللہ متعلق ہے تو اس جماعت کے لوگ دنیا میں بھی سر بلند قرار پائے۔ اس اعتبار سے ضروری ٹھہرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ خاص ہاجرین اولین میں سے ہو اور بدر و اُحد اور حدیبیہ کے حاضرین میں سے۔ یہ ایک ایسا راز ہے کہ ظاہرین لوگوں کی ہمت اس تک نہیں پہنچتی لیکن جب کہ کتاب و سنت کو پڑھتے ہیں تو مجبور ہو کر قبول کرتے ہیں۔ جب اس قسم کا خلیفہ جو پیغمبر کے ساتھ بہت سی وجوہ سے مشابہت رکھنے والا ہو صدر عالم ہو جائے گا اور لطف خداوندی زمام اختیار اس کے ہاتھ میں دیدیگا تو (عالم پر) رحمت پوری ہو جائے گی۔ حکمتِ محض است اگر انہی یہ حکمت محض ہے اگر چنانچہ آفریں کی عنایت کسی بندہ کو مصلحتِ عام کے لئے منتخب کر لے؛ نبوت اور خلافت صرف اس جماعت خاص کی تہذیب نفوس ہی کا قاعدہ نہیں رکھتی بلکہ یہ تمام عالم کے لئے ایک برکت ہوتی ہے جو اس جماعت کی تہذیب نفوس کے ضمن میں عبادتِ حق ہے اور ان کے نفوس میں سے جوش مارتی ہے۔ یہ برکت سلسلہ تکوین کی ہے۔ مطلق بابِ تشریع میں سے نہیں ہے۔ یہ بمنزلہ ہولتِ معتدل کے ہے جو تمام عالم کے پیاروں کو تندرست کرتی ہے یا ایک عظیم بارش کے درجہ میں کہ ٹھنڈی کے قحط کا ازالہ کر دیتی ہے۔

مکتبہ ششم لوگوں میں سے خلافتِ خاصہ کی استعداد رکھنے والوں کو پہچاننے کے طریقے کے بیان میں۔ جس طرح کہ نبوت کا دعویٰ کرنے والوں میں سے پیغمبرِ برحق کا پہچانا بہت دشوار ہے اور جس پر اللہ تعالیٰ آسان کر دے اس کے لئے آسان بھی ہے اسی طرح خلافتِ خاصہ نبوت کی استعداد رکھنے

سر آمد عالم آمد اعتبارِ ثواب و آناکمہ در مشہد بدر و اُحد و حدیبیہ حاضر ہونے کوئی مسابقت رہودند و چون باہتمام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورتِ عالم شکلِ معنوی کے عنہ اللہ متعلق است این جامعہ در دنیا نیز سر آمد عالم آمد باین اعتبار واجب شد کہ خلیفہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از ہاجرین اولین باشد و از حاضرین بدر و اُحد و حدیبیہ این سری است کہ ظاہر میان نفہم آن بے رسد لیکن وقتے کہ کتاب و سنت می خوانند علی گزہ آن را قبول می کنند چون این قسم خلیفہ کہ متشابه پیغمبر باشد بوجہ بسیار مد عالم شود و لطفی از د کردگار زمام اختیار بدست او بدر رحمت تمام شود۔

حکمت محض است اگر لطفِ جہان آفرین و خاص کذبندہ مصلحتِ عام را

نبوت و خلافت نبوت محض تہذیب نفوس این جامعہ خاصہ نیست بلکہ برکت است عام براتی تمام عالم کہ در ضمن تہذیب نفوس این جامعہ پیدا شد و از میان نفوس ایشان جو شیوہ از باب تکوین است مطلق باب تشریع بمنزلہ ہوائی معتدل است کہ امراض مرضی عالم را علاج فراید یا باران عظیم کہ قحط قحط زدگان را ازالہ نماید۔

مکتبہ ششم در طریق شناختن مستعدان خلافتِ خاصہ از میان مردمان چنانکہ شناختن پیغامبر برحق از میان ایمان نبوت بغایت عیسر است و اذہ، لیسر طے من یسرو اللہ علیہ ہمچنان معرفت مستعد خلافتِ خاصہ نبوت

نیز میرا است مخلص ازین حیرت مظلمہ دو چنر
 تو بعد چنانکہ معرفت پیغامبر نیز بدو وجہ باشد
 یکے سابق از نبوت این نبی و دیگر لاحق بعد از
 نبوت آوہ سابق آن است کہ پیغامبران
 پیشین بوجود پیغامبر متاخر بشارت دہند و آن
 بشارت در اُمت ایشان شائع شود مُبَشِّرًا
 بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اُمُّہُ اَحْمَدُ
 اَوْ لَوْ یَکُنِ لَہُمْ اَیَّہُ اَنْ یَعْلَمَہُ عَلَوًا
 بَنِی اِسْمَائِیلَ و این برتری است عجیب
 از اسرار تکوین چون خواہند کہ پیغامبر کے
 صاحب شوکت را در آخر زمان مبعوث فرمایند
 بر زبان پیغامبران سابق بآن معنی
 اخبار نمایند و بعد از ان منامات مردم
 و انذارات کہنہ و مانند آن ہمدردی
 اخبار آن پیغامبران سازند اما
 وجہ لاحق آنست کہ شریعت پیغامبر
 لاحق مُصَدِّقِ شریعت سابقہ باشد
 و معجزات باہرہ بردست این پیغامبر ظاہر
 سازند و شریعت اورا سمعہ بیضا
 گردانند تا ہلاک نشود ہر کہ ہلاک شود
 اِلَّا طَلَعَتْ مِنْ رِجْلِہِ جَنَانٌ در خلافت
 خلفاء حیرت واقع است و مخلص ازین حیرت
 دو وجہ می باشد یکے سابق کہ اخبار پیغامبر
 بانواع بسیار نخست بیان فرماید کہ فلان
 کس ہستی است دوم (اعلام) نماید کہ فلان شخص
 از صدیقین و شہداء و صالحین است سیوم ہذا
 استحقاق او خلافت را قولاً و عملاً ارشاد کند
 چون سخن تا اینجا رسید مَحْمَدُ اللہ بخلافت او
 قائم گردید و مردمان اطاعت او ممکن

والے کا پہچانا بھی دشوار ہے۔ اس سخت حیرت سے رہائی پانے
 کی دو راہیں ہو سکتی ہیں جس طرح پیغمبر کی شناخت دو وجہ
 سے ہوتی ہے۔ ایک وجہ کا تعلق اس نبی کی نبوت سے پہلے کے
 زمانے سے ہے اور دوسری کا بعد از نبوت آنے والے زمانے سے۔
 وجہ سابق تو یہ ہے کہ پچھلے زمانے کے پیغمبر بعد میں آنے والے
 پیغمبر کی بشارت دیں اور وہ بشارت اُن کی اُمت کے درمیان
 شائع ہو جائے۔ (جیسے حضرت عیسیٰؑ کی بشارت) مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ
 یَأْتِی الْخِ (۶۱: ۶۰) اور سیکر بعد جو ایک رسول آنے والے
 ہیں جن کا (مبارک) نام احمد ہو گا میں ان کی بشارت دینے
 والا ہوں؛ اَوْ لَوْ یَکُنِ لَہُمْ اَیَّہُ اَنْ یَعْلَمَہُ عَلَوًا (۱۹: ۲۶) کیا ان
 لوگوں کے لئے یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس کو علماء بنی اسرائیل
 جانتے ہیں؛ اور اسرار تکوین میں سے یہ ایک ستر عجیب ہے کہ
 جب چاہتے ہیں کہ ایک صاحب شوکت پیغمبر کو آخر زمان میں
 مبعوث فرمائیں تو سابق پیغمبروں کی زبان سے اس امر کی خبر
 دیں اور اس کے بعد لوگوں کے خوابوں اور کاجنوں وغیرہ
 کی تنبیہات کے ذریعہ سے انبیاء کی خبروں کی تائید کرائیں۔
 یہی وجہ لاحق تو وہ یہ ہے کہ پیغمبر لاحق کی شریعت سابقہ
 شریعت کی تصدیق کرنے والی بنے اور اس پیغمبر کے ہاتھ پر
 کھلے ہوئے معجزات کا ظہور اور اس کی شریعت کو آسمان اور
 صاف روشن بنائیں تاکہ کوئی ہلاک نہ ہو اور جو ہلاک
 ہونے والے ہیں ان پر خدا کی حجت قائم ہو جائے۔ اسی طرح
 کی حیرت خلفاء کی خلافت میں بھی ہے اور اس حیرت سے
 رہائی پانے کی بھی دو صورتیں ہیں۔ ایک سابق اور وہ ہے
 بہت سے طریقوں سے پیغمبر کا خبر دینے رہنا کہ اول بیان
 فرمائیں کہ فلان شخص جتنی ہے دوم لوگوں کو یہ بتائیں کہ فلان
 شخص صدیقین اور شہداء و صالحین میں سے ہے سوم خلافت
 کے لئے اس کے استحقاق کی علامتوں کو قولاً و عملاً ارشاد
 فرمائیں۔ جب بات یہاں تک پہنچ گئی تو اس کی خلافت پر
 اللہ کی محبت قائم ہو گئی اور لوگ اس کی اطاعت کے ممکن

یہ نبوت و ورثے اور مراتب بسیار است کہ
خدای تعالیٰ خواص عباد خود را بآنان می نوازد
آپون تعلق بعوم ناس ندارد ببحث مادیان
نیست و شریعت ظاہرہ چندان دلائل آن
تعلق بفرمودہ اگر این قسم ولایت را در اشخاص
معتبرین مقرر نمائیم غلط نہ کنی و انکار ولایت
دیگران نہ ثنائی و اگر فضیلت یکی بر دیگرے
تقرر نمائیم مراد ما افضلیت در ہین مرتبہ خواہد
بود نہ باعتبار مراتب آسمانی بآپنی بسیار
است و مقصود البیان بمان است کہ شرائع
آئینیہ تعلق بآن داشته باشد فرخ ثانی انجہ
بیان کردیم صورت کاملہ خلافت خاصہ است
چنانکہ افراد ہر نوع در مقتضی آن نوع مختلف
مے افتد باعتبار موادے کہ مطیعہ آن نوع
بودہ است ہچنان لازم نیست کہ ہمہ خلفاء
درین خواص مساوی الاقدام باشند ممکن است
کہ شخصے باعتبار یک وصف اقوی و اقدم
باشد شخصے دیگر باعتبار وصف دیگر اثبتہ اولی
بعد اشتراک ہمہ در اصل این امور پس چنانکہ
انبیاء در اصل نبوت مشترک اند و در اصول
لوازم نبوت متوافق و در زیادت و قلت بعض
اوصاف متفاوت ہچنان بعض خلفاء سوابق
اسلامیہ بیشتر دارند و بعض سلیقہ بادشاہی
زیادہ تر بعد اتفاق در اصول لوازم خلافت
خاصہ و ہذا حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
در مستعدان خلافت سخن داشت باعتبار بعض
اوصاف جلیلہ کہ سیاست ملک تعلق دارد
فرخ ثالث اگر جامع از کمل مؤمنین و در اصل
لوازم خلافت خاصہ ہچنان باشد و در زیادت

سبک زیادہ نبوت سے مشابہ ہے اور اس کے بعد اور بہت سے
مرتبے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو ان سے نواز لے
گر چونکہ ان کا تعلق عام لوگوں سے نہیں ہے اس لئے ان کے
ہم نے بحث نہیں کی اور شریعت ظاہرہ نے ان کے اثبات
کے بارے میں کچھ فرمایا بھی نہیں۔ اگر اس قسم کی ولایت کو
ہم چند اشخاص معین میں حصر کر دیں تو تم غلطی نہ کرنا اور
دوسروں کی ولایت سے انکار نہ کرنا۔ اور اگر ہم ایک کی فضیلت
دوسرے پر قرار دیں تو ہماری مراد اسی مرتبہ میں افضلیت
ہوگی، تمام مراتب کے اعتبار سے نہیں۔ اسرار الہی بہت میں
بیان سے مقصود وہی ہے جس سے کہ شرائع (احکام) الہیہ
تعلق رکھتے ہوں۔ فرخ ثانی جو کچھ ہم نے بیان کیا وہ خلافت
خاصہ کی صورت کا بدلہ ہے۔ جس طرح کہ ہر نوع کے افراد
اس نوع کے مقتضائیں مختلف ہو جاتے ہیں ان آدموں کے
اعتبار سے جن پر وہ نوع مسلط ہوتی ہے اسی طرح یہ لازم
نہیں ہے کہ ان خواص میں تمام خلفاء کے قدم یکساں چلے
ہوں۔ ممکن ہے کہ ایک شخص ان تمام اصل امور میں اشتراک
کے بعد ایک وصف کے اعتبار سے زیادہ قوی اور آگے ہو اور
دوسرا شخص دوسرے وصف کے اعتبار سے زیادہ رسوخ و
اولیت رکھتا ہو۔ تو جیسا کہ سب انبیاء اصل نبوت میں مشترک
ہیں اور لوازم نبوت کے اصول میں ایک دوسرے کے موافق
اور بعض اوصاف کی کمی و زیادتی میں جدا جدا ہیں اسی
طرح بعض خلفاء سوابق اسلامیہ زیادہ رکھتے ہیں اور
بعض بادشاہی کا سلیقہ زیادہ رکھتے ہیں اصول لوازم
خلافت خاصہ میں متفق ہونے کے بعد اور اسی کی بنا پر
حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت کی استعداد
رکھنے والوں کے بارے میں کچھ باتیں فرمائی تھیں جو بعض ان
اوصاف طبعیہ کے اعتبار سے تھیں جو سیاست حکومت سے
متعلق تھیں۔ فرخ ثالث اگر مؤمنین کا لین کی ایک جماعت
اصل لوازم خلافت میں ہم ترتیب ہوں اور اور اوصاف کی

زیادتی کسی میں مختلف، تو ہمارے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت خاصہ کا مقتضی یہ ہے کہ جس میں بادشاہی سے تعلق رکھنے والے اوصاف زیادہ ہوں وہ مقدم ہوگا اس پر جس میں اوصاف متعلقہ جبریت و زہد زیادہ ہوں، اس کی کئی وجہ ہیں۔ پہلی یہ کہ منتظم بادشاہ اپنی شوکت سے یہ کر سکتا ہے کہ اہلکار و زاہدین کو ان کے اپنے مستقر پر پابند رکھتے ہوئے ان سے جبریت و زہد سے تعلق رکھنے والی خدمات لے لے اور ان کے ان مناصب پر مامور ہونے کے بعد فوائد مطلوبہ شائع ہو جائیں چونکہ وہ اپنے ملکات خلقیہ اور کسبیبہ کی مناسبتوں سے ان سب کو پہچانتا ہے کہ سالک بے خبرنود زراہ و رسم منزہا (یعنی راہ پر چلنے والا منزلوں کے راستے اور نشانیوں سے بے خبر نہیں ہوتا) بخلاف اہلکار و زہاد کے کہ وہ بادشاہوں اور ان کے مددگاروں (امراء و وزراء) میں تفریق پیدا نہیں کر سکتے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ہم اوصاف ظاہرہ میں جو ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے لئے روپوش (نقاب) تھے تامل کریں گے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت آپ کی جبریت اور زہد سے زیادہ ظاہر پائیں گے اس لئے ایسے مجرؤ کی رعایت جو زیادہ ظاہر اور زیادہ قوی ہو احق اور اولیٰ ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ تر اوقات میں لٹکھراہ (سلاخ) اور ملک داری کی سیاست کے لکھ کو (امراء و عمال کے نقرہ میں) مقدم رکھا ہے۔ جیسا کہ عتاب بن مسعود کو مکہ کا امیر بنانا باوجود ہماجرین و انصار کے موجود ہونے کے۔ ایک ضروری بات یہ ہے کہ جب یہ ساٹھ گنتے بیان کر دیے گئے ہیں تو جاننا چاہیے کہ خلافت خاصہ کا مفہوم جس اسلوب سے ہم نے بیان کیا ہے یہ ایک علم شریف ہے کہ نور توفیق نے اس بندہ ضعیف کے دل پر اس کا فیضان کیا ہے جو اس کو سمجھ لے گا وہ اس کی قدر کرے گا اور جو نہیں سمجھ لے گا وہ اس کا انکار کرے گا۔ وذلک من فضل اللہ الخ اور یہ ہم پر اور سب لوگوں پر اللہ کا فضل

وثلث اوصاف متفاوت مقتضی خلافت خاصہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آن است کہ صاحب زیادت اوصاف متعلقہ بہ بادشاہی مقدم باشد بر صاحب زیادت اوصاف متعلقہ بجمہریت و زہد بچند وجہ کئی آئند بادشاہ ضابط بشوکت خود متواتر کہ اہلکار و زہاد را در پایگاہ ایشان نگاہ داشتہ از ایشان امور متعلقہ بجمہریت و زہد بگیرد و در عالم بعد نصب ایشان قائمہ ہائے مطلوبہ شائع گردد چون بہ مناسبات ملکات جلیبہ کسبیبہ خود آن ہمہ را می شناسد

کہ سالک بے خبرنود زراہ و رسم منزہا بخلاف اہلکار و زہاد کہ نمی تواند تغییر دادن ملوک و اعوان ملوک را دوم آنکہ چون در اوصاف ظاہرہ کہ روپوش نبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تامل کنیم خلافت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر تر بود از جبریت و زہد ہے صلی اللہ علیہ وسلم پس رعایت مجرؤ و ظہر و اقوی احق و اولیٰ است سیوم آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در بیابانے از اوقات رعایت ملک سیاست لشکر اسلام و ملک داری مقدم داشتہ اند مانند امیر عتاب بن مسعود کہ باوجود بودن ہماجرین و انصار و لایہ چون این ہفت مکتبہ گفتہ شد باید دانست کہ مفہوم خلافت خاصہ بر نیچے کہ بیان کردیم علی است شریف کہ نور توفیق آن را در خاطر بندہ ضعیف رنجہ نیست عظم من یعرف و یستکبر من لا یعرف و ذالک من فضل اللہ علینا و علی الناس

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔

مقصد ثانی

در دلائل عقلیہ بر خلافت خلفاء کہ ماخوذ باشند از استقرار احوال و افعال پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم یا ماخوذ باشند از مقتضات مسلمہ عند المسلمین از انجست کہ فیض آن مقتضات مستلزم محال شرعی است مثلاً خلف و عدۃ الہی لازم آید یا قایم و عصمت پیغامبر ہم رسد یا جماع امت مرحومہ بر ضلال ظاہر گردد و این مبحث منحصر بہت در دو مقدمہ مقدمہ نخستین آنکہ بدلائل عقلیہ یقین میکنیم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لا بد خلیفہ برائے امت خود معین فرمودہ است و انقیاد آن عزیز در آنچه خلافت تعلق دارد لازم نمودہ دوم آنکہ بدلائل عقلیہ یقین مینماییم کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائی است خود خلیفہ معین ساخته است آن خلیفہ صدیق اکبر است لا غیر ثم الفاروقی بعدہ ثم ذو النورین بعد الفاروقی۔

وہذا أو ان الشروع فی المقدمۃ الاولی و پیش از شروع در تقریر آن نکتہ البیت ہمکہ ترتیب دلائل و تقریب آن بمسائل بر معرفت او موقوف است و آن نکتہ آن است کہ مراو ما از تعیین خلیفہ کہ بموجب و لزوم آن زبان سے کشائیم نہ آن است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک بوفات خود مسلمان را جمع فرماید و بیعت آن خلیفہ امر نماید یا فعلی از افعال مفہمہ استخلاف درین حالت بعمل آورد چنانچہ

مگر اکثر لوگ شکر نہیں کرتے۔

فصل ہفتم کا مقصد ثانی

خلافت خلفاء پر ایسی دلائل عقلیہ کے بیان میں جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و افعال کے استقرار سے ماخوذ ہوں یا ان مقتضات سے ماخوذ ہوں جو مسلمانوں کے نزدیک مسلمہ ہیں اس جہت سے کہ ان مقتضات کی نفی محال شرعی کو مستلزم ہو۔ مثلاً وعدہ الہی کا خلاف ہونا لازم آجاتے یا عصمت پیغمبر پر اعتراض واقع ہو جاتے۔ یا امت مرحومہ کا اجتماع گمراہی پر ظاہر ہو جاتے۔ اور بیعت منحصر ہے دو مقدمہ میں۔ پہلا مقدمہ یہ ہے کہ دلائل عقلیہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے ضرور کوئی خلیفہ معین فرمایا ہے اور اس صاحب عزت کی فرمانبرداری ان باتوں میں جو خلافت سے تعلق رکھتی ہیں لازم کی ہے۔ دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ دلائل عقلیہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے خلیفہ معین کیا ہے تو وہ خلیفہ صدیق اکبر ہیں اور کوئی دوسرا نہیں پھر ان کے بعد فاروقی ہیں پھر بعد فاروقی کے ذو النورین ہیں۔

پہلا مقدمہ اب یہاں سے پہلا مقدمہ شروع ہوتا ہے۔ اس کی تقریر شروع کرنے سے پہلے ایک اہم نکتہ کا بیان کرنا ضروری ہے کہ دلائل کی ترتیب اور مسائل کا ان سے ثابت کرنا اس کے سمجھنے پر موقوف ہے اور وہ نکتہ یہ ہے کہ ہمارا مراد تعیین خلیفہ سے کہ جس کے واجب اور لازم ہونے پر ہم زبان کھول رہے ہیں یہ نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے قریب مسلمانوں کو جمع فرمائیں اور اس خلیفہ سے بیعت کے لئے حکم دیں یا اس حالت میں کوئی ایسا کام کریں جو خلافت کو سمجھانے والے کاموں میں سے ہو جیسا کہ

احمال بر تخت نشاندن و چتر بر سر نہادن معلوم
استخلاف می باشد بلکہ مراد از ایجاب شرعی است
مثل سائر شریعات چنانکہ وضو و غسل و نماز
و زکوٰۃ و سائر عبادات و مناکات و مباحات
واقضیہ و جراحات و درم شرعیہ خود امت را
مکلف ساخت بھن قرآن و اشارہ آن تارے
و بھن حدیث و اشارہ آن ائمہ و بشریہ
اجماع و قیاس صحیح جلی مرۃ ثالثہ و بھن
واجبات کہ بخلیفہ خاص مکلف سازد بآن
انواع تکلیف کہ تقریر کردیم و بھن این نکتہ
شہنی عظیم مندرج میگردد طائفہ از اہل سنت
در صدور آنکہ خلافت خلفاء بھن ثابت شد و
حدیث چند درین باب روایت کنند و اکثر از
مکلفین و محدثین در بے آنکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم استخلاف کردہ و نقلے چند درین
باب روایت میکنند چون بنظر انصاف می بینیم
این نقول محمول است بر نفی ہیت خاصہ کہ
در وقت عقد ولایت عہد می باشد و آن احادیث
وال بر خلافت مثل ولایت سائر ادہ شرعیہ
بر ثبوت موجب آن قال محمد بن اسمعیل حنفی
محمد بن ابیہیم عن القاسم بن محمد ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال میں سمع کبیر عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الصلوٰۃ این
ابوبکر یابے اللہ ذلک و المسلمون
قلوا لا مقالہ قابہا عمر عند وفاتہ
لم یکن المسلمون ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قد
استخلف ابابکر و کنتہ قال
منہ وفاتہ ان

اس زمانہ میں تخت پر بٹھانا اور سر پر چتر رکھنا جانشین قرار
دینے کی رسم ہوتی ہے بلکہ ہماری مراد ایجاب شرعی ہے تمام
شرعیات کی طرح۔ جس طرح کہ آپ نے اپنی عمر شریف میں
امت کو وضو اور غسل کے لئے نماز اور زکوٰۃ اور تمام عبادات
کے لئے اور امور نکاح و طلاق و فروخت اور جھگڑوں کے فیصلے
اور امور قصاص کے لئے مکلف کیا تھے قرآن سے اور کبھی
اشارہ نص سے اور نص حدیث اور کبھی اُس کے اشارے سے
اور بترتیب ثالثہ اجماع اور قیاس صحیح جلی کو حجت شرعی قرار
دینے سے اسی طرح واجب ہے کہ خلیفہ خاص سے آپ مکلف
بنائیں مکلف بنانے کی ان انواع سے جن کی ہم نے تقریر کی ہے
اور اس نکتہ کے ذمہ نشین کرنے سے ایک بڑا شور و غوغا بلند
ہو جاتے گا۔ اہل سنت میں سے ایک جماعت تو اس کے دینے
ہے کہ خلافت خلفاء نص سے ثابت ہے اور اس باب میں چند
حدیث روایت کرتے ہیں۔ اور اکثر لوگ متکلمین اور محدثین
میں سے اس کے دینے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور اس باب میں چند منقولات
روایت کرتے ہیں۔ جب ہم بنظر انصاف دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا
ہے کہ یہ نقول محمول ہیں ہیت خاصہ کی نفی پر جو کہ ولی عہد
قرار دینے کے وقت ہوتی ہے حالانکہ وہ احادیث خلافت پر اسی
طرح دلالت کرتی ہیں جس طرح تمام ادہ شرعیہ اپنے
ثبوت موجب پر دلالت کرتی ہیں۔ محمد بن اسمعیل نے کہا کہ
مجھ سے روایت کی محمد بن ابیہیم نے قاسم بن محمد سے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی تکبیر (کی آواز) نماز میں سنی تو فرمایا کہ ابوبکرؓ کہاں ہے۔
اللہ اس کو قبول نہیں کرتا ہے اور نہ (جماعت) مسلمانان۔
تو اگر ایک بات نہ ہوتی جس کو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی وفات کے نزدیک
کہا تھا تو مسلمان اس بات میں شک نہ کرتے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو خلیفہ بنایا ہے۔ لیکن انھوں نے
اپنی وفات کے وقت یہ فرمایا تھا کہ اگر میں (کسی کو) خلیفہ

بنائوں تو (میکر لے گنجائش ہے کہ) اُس شخص نے اپنا خلیفہ بنایا ہے جو مجھ سے بہتر ہے (یعنی ابو بکرؓ نے) اور اگر لوگوں پر چھوڑ دوں تو (اس کی بھی گنجائش ہے) اُن پر اُس شخص نے چھوڑ دیا تھا جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) تو لوگوں نے یہ جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا تھا تو عمر رضی اللہ عنہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں غیر متہم ہے (یعنی یہ فرما کر کہ اگر میں بھی کسی کو خلیفہ قرار دیدوں تو مجھ سے بہتر شخص یعنی ابو بکرؓ ایسا کر چکے ہیں یہ بات صاف کر دی کہ ابو بکرؓ کے خلیفہ بنانے پر ان کو اعتراض نہ تھا) اور ہماری مراد نص جلی سے یہ نہیں ہے کہ کوئی صریح آیت اس باب میں نازل ہوئی ہو یا کوئی صریح حدیث ہو جو تواتر کے مرتبہ پر پہنچی ہوئی ہو بلکہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اخبار میں سے بہت سی احادیث اختلاف کی قدر مشترک میں متحد ہوں۔ بعض میں ان خلفاء کا نام بطریق رمز و ابہام کے لیا گیا ہو اور اسم خلافت کی تصریح کر دی ہو جیسا کہ سب سے زیادہ عزت والے کا ارشاد ہے وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْخِزْيَانَةَ (۵۵:۲۴) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان کو زمین میں ضرور خلافت عطا فرماتے گا الخ۔ یا خلفاء کا نام تعیین اور تصریح کے ساتھ لیا گیا ہو اور خلافت کے معنی کنایہ ادا کئے گئے ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اقتدار کرو اُن کا جو میرے بعد ہوں گے یعنی ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہ اور بعض میں دونوں باتیں اشارہ اور ابہام کے طور پر کی گئی ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ يَكْفِيهِمْ فَوَضَّلْنَاهُمْ أَهْلًا مِنْ بَنِي النَّبِيِّ يَنْصَرِفُونَ (۸۱:۲۲) یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم اُن کو دنیا میں حکومت دیدیں تو یہ لوگ نماز کی پابندی رکھیں الخ اور بعض میں لوازم خلافت کا ان عزیزوں کے حق میں صریح اثبات کیا ہو اور بعض میں ایما۔ اور اشارہ اور اقتضا سے اُس معنی کی جانب کنایہ کیا گیا ہو۔ جب سب

اَسْتَخْلَفْتُ فَقَدْ اَسْتَخْلَفْتُ مِنْ حَيْثُ خَيْرٌ
یعنی و اِن اَرْتَرُكُمْ فَقَدْ اَرْتَرُكُمْ مِنْ
جو غیر میں فعرف الناس ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یستخلف
احداً فکان عمر رضی اللہ عنہ غیر متہم
ملے اے بکر رضی اللہ عنہما و مراد ما
از نص جلی نہ آن است کہ یک ایک
صریح درین باب نازل شدہ باشد یا حدیث
صریح بتواتر رسیدہ باشد بلکہ می تواند بود
کہ آیات و احادیث بسیار از اخبار دور
قدر مشترک اختلاف متحد باشند و بعض
ناہم این خلفاء بطریق رمز و ابہام برودہ باشند
و باسم خلافت تصریح کردہ باشند کما
قال عز من قائل وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
اَمْوَاثَهُمْ وَ يَحْكُمُوا الصَّلٰوةَ يَنْصَرِفُونَ
الذیہ یا ناہم خلفاء بطریق تعیین و تصریح
برودہ باشند و معنی خلافت کنایہ ادا
کردہ باشند کما قال البیہ صلی
اللہ علیہ وسلم اَتَدْرَا بِالَّذِیْنَ مِنْ
بعْدِ اَبِی بکر و عمر و و بعض
برودہ بطریق رمز و ابہام بیان نمودہ
باشند کما قال عز من قائل الَّذِينَ
اِنْ تَمَكَّنْتُمْ فِي الْاَكْثَرِ مِنْ
اَتَاَمُوا الصَّلٰوةَ الذیہ و در بعض
لوازم خلافت باین عزیزان صریح
اثبات کردہ باشند و در بعض
بطریق ایما و اشارہ و اقتضا
بأن معنی کنایت نمودہ باشند
چون ہ

سبب اجتماع یہ ہم آید در مدعی خود دلیل قاطع
گردد و محبت تحریف بآن قائم شود و ہاں نکتہ
شعبہ دیگر نیز مندرج میگرد طائفہ در صدد
اگر غلابت این بزرگواران بنص ثابت است
لیکن بنص خفی و جہے در بیان آنکہ اینجانب
جلی است چون بنظر انصاف می بینیم اگر یک
حدیث یا یک دلیل از میان برداریم آن خود
جلی نیست لیکن انجہ از شائع بار سیدہ است
قاطع و جلی است و آئندگان فرین استنباطی
دانند کہ اکثر احکام قطعیہ مسلمہ میں المسلمین
مانند جمعہ و عیدین بغیر این طریق کہ گفتیم
نص جلی ندارند چون این نکتہ مہمہ شد
بتر اصل سخن رویم دلیل اول استغناء احادیث
کہ در باب فتن روایت میکنند دلالت ظاہر
دارد بر آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر
وقائع اجماعیہ تقریر فرمودہ است و ہر واقعہ را بلفظ
او اکر وہ کہ رضای خدائی تعالی یا سطح بآن اذعان
مفہوم شود چون این مقدمہ را بشناختم بخیر فی
نصین می نمایم کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
خلیفہ اول و ثانی و ثالث کہ پر نزدیک بودند و در
اختلاف قوم در استخلاف ایشان تفرق بر می خاست
و کار ہائے عظیم مثلاً فتح فارس و روم بر ہم نوز
ابستہ تعین فرمودہ اند ماقبل می تواند
تجویز کرد کہ اہم ہمت را بگزارد و در
بیان امور جزئیہ اہتمام نمایند سبب ایک
بہا بہتان عظیم درین بحث جواز قلم اگر
شرفا و شرفین استنان نماید چہ ضرور
کہ گنج عثمان او کردہ شود۔
ہ ان استندک اللہ تعالی

سبب اجتماع یہ ہم آید در مدعی خود دلیل قاطع
گردد و محبت تحریف بآن قائم شود و ہاں نکتہ
شعبہ دیگر نیز مندرج میگرد طائفہ در صدد
اگر غلابت این بزرگواران بنص ثابت است
لیکن بنص خفی و جہے در بیان آنکہ اینجانب
جلی است چون بنظر انصاف می بینیم اگر یک
حدیث یا یک دلیل از میان برداریم آن خود
جلی نیست لیکن انجہ از شائع بار سیدہ است
قاطع و جلی است و آئندگان فرین استنباطی
دانند کہ اکثر احکام قطعیہ مسلمہ میں المسلمین
مانند جمعہ و عیدین بغیر این طریق کہ گفتیم
نص جلی ندارند چون این نکتہ مہمہ شد
بتر اصل سخن رویم دلیل اول استغناء احادیث
کہ در باب فتن روایت میکنند دلالت ظاہر
دارد بر آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر
وقائع اجماعیہ تقریر فرمودہ است و ہر واقعہ را بلفظ
او اکر وہ کہ رضای خدائی تعالی یا سطح بآن اذعان
مفہوم شود چون این مقدمہ را بشناختم بخیر فی
نصین می نمایم کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
خلیفہ اول و ثانی و ثالث کہ پر نزدیک بودند و در
اختلاف قوم در استخلاف ایشان تفرق بر می خاست
و کار ہائے عظیم مثلاً فتح فارس و روم بر ہم نوز
ابستہ تعین فرمودہ اند ماقبل می تواند
تجویز کرد کہ اہم ہمت را بگزارد و در
بیان امور جزئیہ اہتمام نمایند سبب ایک
بہا بہتان عظیم درین بحث جواز قلم اگر
شرفا و شرفین استنان نماید چہ ضرور
کہ گنج عثمان او کردہ شود۔
ہ ان استندک اللہ تعالی

یہ جان لو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین میں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی پیغمبر نہیں
ہوگا۔ تو حکمت الہیہ نے تقاضا کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعد سے روز قیامت تک ہونے والے اہم واقعات
کے حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر جاری ہوجائیں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نسبت بعض واقعات کے
اللہ جل شانہ کی رضا اور بہ نسبت بعض واقعات کے اللہ
تعالیٰ کی ناراضی بیان فرما دیں تاکہ نسبت تمام ہوجائے اور
محنت قائم ہوجائے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
وہ تمام واقعات منکشف ہو گئے اور ہر واقعہ کے ساتھ جو
رضایانا ناراضی تھی وہ بھی نمودار ہو گئی۔ اور آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات میں اُن سب کی اس طرح
خبر دی جس طرح کوئی شخص چشم ظاہری سے دیکھتا ہے۔
پھر آپ نے سلسلہ وار ایک کے بعد ایک بیان فرمائے۔ حکمت
اس کی مقتضی ہے کہ اجمالاً و تفصیلاً تمام واقعات بیان فرمادیں
ہیں۔ اگر آج کوئی غفا واقع ہو گیا تو اُس کی وجہ راویوں
کا نسیان ہے یا نکل واقعات میں سے ہر ایک کی صورت
خاصہ پر تطبیق میں دشواری واقع ہوئی ہے۔ بیان اجمالاً
حال حدیث حذیفہؓ سے سنو۔ فرماتے ہیں کہ ہم میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر کھڑے ہوئے اور اسی
جائے قیام پر کھڑے کھڑے آپ نے قیامت تک ہونے والی
کوئی بات نہیں چھوڑی مگر یہ کہ سب ہی کو بیان کر دیا جو
اُن کو یاد رکھ سکا اس نے یاد رکھے اور جو یاد نہ رکھ سکا وہ
بھول گیا۔ میرے ساتھی ان کو بولتے ہیں اور ان میں سے
کوئی بات ہوتی ہے جس کو میں بھول چکا تھا پھر میں اس کو
دیکھتا ہوں تو مجھے اس طرح یاد آجاتی ہے جیسا کوئی شخص
دوسرے شخص کے چہرے کو یاد رکھتا ہے جب وہ اُس سے
غائب ہو، پھر جب اُس کو دیکھے گا تو اُس کو پہچان لے گا۔
اب اُن واقعات کا تفصیلاً بیان کیا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین
است بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر
نخواہم بود پس حکمت الہیہ تقاضا کر کہ حکم وقائع
کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تا روز
قیامت بودی است بر زبان من صلی اللہ علیہ
وسلم جاری شود و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
رضائی حق جل و علا بہ نسبت بعض اُن وقائع
و سخط او تعالیٰ بہ نسبت بعض بیان فرماید تا قیامت
تمام شود و محنت قائم گردد پس بر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ اُن وقائع منکشف
گشت و رضا و سخط بہ نسبت ہر یک از انہا نمودار
گردید و وی صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ اُن در
بعض اوقات خبر دادند مانند کسیکہ چشم ظاہر
سے بیند باز بحسب تقریبات واحدہ بعد واحدہ
بیان فرمودند و حکمت مقتضی اُن است کہ ہمہ
اُن وقائع میں شدہ بالاستیعاب اجمالاً و تفصیلاً
اگر امروز خفائے واقع شدہ باشد بہ نسبت بیان
روایۃ یا بسبب صعوبت تطبیق وصف کل پر
صورت خاصہ واقع شدہ است اما بیان اجمالاً
پس از حدیث حذیفہؓ قال قام فینا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مقاماً ما ترک شیئاً یکون
فی مقامہ ذلک الی قیام الساعة الا حدیث
بہ حفظ من حفظہ و نسبہ بن نسبہ مد علیہ اوصافی
ہو لا۔ و انہ لیکون منہ الشئ قد نسیتہ فاراہ
فاذکرہ کما یذکر الرجل وجہ الرجل اذا غاب
عنہ ثم اذا راہ عرفہ متفق
علیہ۔
و اما بیان اُن وقائع
تفصیلاً آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی خبر دی ہے بہت سی احادیث میں غریبوں وغیرہ کے سلسلہ میں۔ آپ کا یہ ارشاد بھی اسی امر سے متعلق ہے ایک عورت کو کہ اگر تو مجھے نہ پاتے تو ابو بکرؓ کے پاس آجاتا۔ اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے حضرت صدیقؓ کی خلافت کے صحیح ہونے پر کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ماجرا بطریق وحی معلوم فرمایا اور تقریر کر دی اور اظہار کراہت نہ فرمایا۔ (جیسا کہ آنے والے زمانہ کی ناپسندیدہ خبروں میں آپ کہتے رہے) اور اگر کوئی اصولی اس استدلال میں ہم سے جھگڑا کرے تو ہم کہیں گے کہ یہ بھی روایت کہتے ہیں حسنؓ سے کہ عمرؓ کے سامنے کسرے کے کنگن لاتے گئے تو انھوں نے اُن دونوں کو سراقہ بن مالک کو پہنایا تو وہ اس کی کہنیوں تک پہنچے۔ پھر فرمایا احمد بن محمد کسرے بن ہرمز کے کنگن بنی مدج میں کے ایک اعرابی سراقہ بن مالک کے ہاتھوں میں۔ شافعیؒ نے فرمایا کہ سراقہ بن مالک کو اس لئے وہ کنگن پہنائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقہ سے فرمایا اور آپ اس کے بازوؤں کو دیکھ رہے تھے کہ گویا میں تیرے ساتھ ہوں تو نے یہیں رکھے ہیں کسرے کے کنگن اور اس کا پچکا اور اس کا تاج؛ اور معلوم ہے کہ یہ کنگن سونے کے تھے اور سونے کا پہننا مردوں کے لئے حرام ہے اور شافعیؒ نے جو کہ اصولیوں کے سردار اور رئیس ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر دینے کو اُس پر انکار کے بغیر اس عموم کا تخصیص رکھا ہے اور بخاریؒ جابرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ اپنی بیوی سے کہتے تھے کہ ہم سے اپنے گدوں کو دُور رکھ اور وہ استدلال لیتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر دینے سے گدوں کے

علیہ وسلم از خلافت صدیق رضی اللہ عنہ خبر دادند در احادیث بسیار از منامات و غیر آن مِنْ ذلک قولہ لامرأۃ ان لم تجدینی فأتیۃ ابابکر و این حدیث دلالت میکند بر صحت خلافت حضرت صدیقؓ زیرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم این ماجرا بطریق وحی معلوم فرمودند و تقریر نمودند و اظہار کراہت نکردند و اگر اصولی درین استدلال با ماننا قشہ کند گوئیم بیعتی روایت میکنند من حسن ان عمر آتے بیو اڑے کسرے فاقبہما سراقہ بن مالک فبلغا منکبہ فقال الحمد للہ بیو اڑی کسرے بن ہرمز فی یدے سراقہ بن مالک اعرابے من بنی مدج قال الشافعی اتما لقبہما سراقہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لسراقۃ و نظر الی ذراعہ کانی بک قد لبست بیو اڑی کسرے و منطلقہ و تائمہ و معلوم است کہ این سوار از ذہب بود و لباس ذہب مردان را حرام است و شافعیؒ کہ راس و رئیس اصولیان است خبر دادن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با عدم انکار بران مخفیہ اُن عموم داشتہ است و بخاریؒ از جابرؓ نقل میکند کہ زنی خود را می گفت اُخری عنّا اُتھا ملک و وی استدلال میگیرد بخبر دادن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوجود اُتھا

۱۵ بخرین سے مال لے کر لا تھا یہ خبر منکر ایک حاجت مند عورت آپ کے پاس آئی تھی آپ نے اس سے یہ فرمایا تھا۔ ۱۵ اصولی کا منشاء یہ ہے کہ کراہت کے اظہار نہ کرنے سے صحت خلافت کیسے لازم آگئی۔ جیسے کسرے کے کنگن سراقہ کو پہنایا دینے سے مردوں کے لئے سونے کے زیور کا استعمال صحیح نہیں ہو جاتا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ شافعیؒ کنگن پہنانے کی وجہ حضورؐ کا خاص ارشاد بتا رہے ہیں یہ ارشاد ان کے نزدیک بھی مختص ہے تو اس واقعہ کو استدلال میں پیش کرنا غلط ہے ۱۲ اشتیاق احمد عفی عنہ

و سکوت فرمودن از انکار بران پس
 این اصولی نہ استدالات صحابہ را
 یاد گرفتہ است و نہ مذہب شیخ
 خود و اللہ اعلم تو این سخن بنا بر
 تبرع است و الا اقتدا بالذین
 من بعدی ابے بکر و عمر صریح
 است در ایجاب اقتدا بہ شیخین
 و نظائر آن بسیار یافتہ میشود
 بعد از ان خبر دادند بآنکہ در انعقاد
 خلافت صدیق اکبرؓ خلاف گوئہ واقع
 خواہد شد و یا بے اللہ و المسلمون
 الا ابابکر بعد از ان خبر دادند بقرعہ
 روت یہ تبلیغ آیت یا ایہا الذین
 آمنوا من یزید من یزید عن دینہ
 فسوف یأتی اللہ بقوم یحبونہم
 و یحبونہ و اہلہ کمال رضا
 باین قتال فرمودند بعد از ان
 خبر دادند بقتال فارس و
 روم در حدیث شیخینؓ اذا ملک
 کسرے فلا کسرے بعدہ و
 اذا ملک قیصر فلا قیصر بعدہ
 و الذی نفسی بیدہ لتفتقن کوزہما فی
 سبیل اللہ و خبر دادند بجمع قرآن در
 مصاحف بہ تبلیغ آیت ان علیکما
 جمعة و قرآنہ و خبر دادند
 بخلافیت فاروق اعظمؓ در
 احادیث بسیار در حدیث
 نزاع و ذنوب

وجود پر اور اس پر انکار سے سکوت فرماتے پر۔ تو اس اصولی
 نے نہ صحابہؓ کے استدالات کو یاد رکھا ہے اور نہ اپنے شیخ
 کے مذہب کو، واللہ اعلم۔ اور یہ بات بنا بر تبرع (مزید افادہ)
 ہے ورنہ اقتدا بالذین من بعدی یعنی ابی بکرؓ و عمرؓ
 (اقتدا کرو ان دونوں ابوبکرؓ و عمرؓ کی میرے بعد)
 صریح ہے اقتدا شیخینؓ کے واجب کرنے میں۔ اور اس
 کی نظیریں بہت پائی جاتی ہیں۔ اس کے بعد آپؐ نے خبر دی
 کہ خلافت صدیق اکبرؓ کے انعقاد میں کچھ اختلاف واقع
 ہوگا و یا بے اللہ و المسلمون الا ابابکر (یعنی اور اللہ
 انکار کرتا ہے یعنی ناپسند کرتا ہے ابوبکرؓ کے سوا اور کسی کو)
 اس کے بعد، خبر دی (اللہ تعالیٰ نے آئندہ آنے والے)
 قصہ روت کی اس آیت کی تبلیغ سے: یا ایہا الذین آمنوا
 من یزید من یزید الخ (۵: ۵۴) اے ایمان والو! جو شخص تم
 میں سے اپنے دین سے پھر جاوے تو اللہ تعالیٰ بہت جلد
 ایسی قوم کو لے آئے گا جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور
 ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی، اور اس قتال سے
 کمال رضا کا اظہار فرمایا۔ اس کے بعد، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فارس اور روم سے قتال کی خبر دی حدیث شیخینؓ
 میں ہے، جب کسرے ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی
 کسرے نہ ہوگا اور جب قیصر ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد
 کوئی قیصر نہ ہوگا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری
 جان ہے کہ تم ان دونوں کے خزانوں کو اللہ کے راستہ
 میں ضرور خرچ کرو گے۔ اور خبر دی مصاحف میں قرآن جمع
 ہونے کی اس آیت کی تبلیغ سے ان علیکما جمعة و
 قرآنہ۔ اور آپؐ نے بہت سی حدیثوں میں خبر دی فاروق
 اعظمؓ کی خلافت کی۔ حدیث نزاع و ذنوب (یعنی ڈول
 کھینچنا۔ آپؐ نے خواب دیکھا کہ میں کنویں میں سے پانی کھینچ
 رہا ہوں۔ پھر آپؐ نے حضرت ابوبکرؓ کو ڈول دے دیا۔ انھوں
 چند ڈول کھینچ کر حضرت عمرؓ کو دیدیا تو انھوں نے اتنے زیادہ

دول کھینچے کہ زمین کو سیراب کر دیا۔ اور بعض کا تعلق بعض کے ساتھ۔ اور آپ نے ان کی اقتدار کا حکم دیا **اقتلوا والی حدیث** (مذکورہ بالا) میں۔ اور آپ نے حضرت عثمانؓ کی خلافت کی خبر دی اور اس بات کی کہ آخر ایام میں اُن پر ایک بلا آئیگی۔ اور آپ نے خبر دی کہ اُن سے قیص خلافت کو اتر دانا چاہیں گے اور وہ اُس دن حق پر ہوں گے اور اُن کے دشمن ظالم و فاسق ہوں گے۔ اور فرمایا کہ اس قیص کو نہ اُتارنا۔ اور آپ نے خبر دی کہ علیؓ ترقی کے قریش کے ساتھ جھگڑے ہوں گے۔ اور عہد توڑنے والوں اور اسلام سے نیکل جانے والوں (یعنی خوارج) اور ظالموں کے ساتھ جنگ واقع ہوگی۔ اور آپ نے خبر دی کہ اُہبات المؤمنین میں سے ایک پر فلاں جگہ گئے ہوں گے اور وہ مصیبت میں پڑ جائے گی اور آخر میں رہا ہو جائیگی۔ اور عمار بن یاسر کو باغی جماعت کے لوگ قتل کر دیں گے۔ اور جو سب زیادہ حق پر ہوگا اُس کے ہاتھ پر جماعت مارے گی لوگ (یعنی خوارج) ہلاک ہو جائیں گے۔ اُس جماعت کی نشانی ایک مشدودن شخص ہوگا (یعنی جس کا ایک ہاتھ ناقص الخلقہ عورت کی پستان جیسا ہو، چنانچہ جنگ نہروان کی لاشوں میں تلاش کرنے سے اس شخص کی لاش ملی جس کا یہی علیہ تھا کہ مونڈھے کے خربے اُس کے ایک ہاتھ کے بچلے صرف ایک گوشت کا ٹوٹھڑا سر پستان کے مشابہ لگا ہوا تھا جس پر چند لمبے بال بھی تھے ۱۲۰ مترجم) اور آپ نے حضرت عمرؓ کے قتل کی خبر دی اور اُن کے قاتل کے بارے میں فرمایا کہ وہ سب زیادہ بد بخت شخص ہوگا۔ اور معاویہؓ سے فرمایا کہ اگر تو بادشاہ ہو جائے تو نیک کام کرنا اور فرمایا کہ اُس وقت تیرا کیا حال ہوگا اگر اللہ نے تجھے قیص پہنائی۔ اس سے آپ خلافت مراد لے رہے تو اُم المؤمنین) اُم حبیبہؓ نے کہا کہ کیا اللہ میرے بھائی کو قیص پہناتے والا ہے؟ فرمایا کہ ہاں! اور نیکن اس میں فساد ہوں گے اور فسادات اور فسادات اور اس کلمہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اُن کی خلافت تسلط کے ذریعہ سے منع ہوگی

و لوط بعض با بعض وامر کردند باقتدار او در حدیث **اقتلوا** و خبر دادند بخلای حضرت عثمانؓ و بآنکہ در آخر ایام او بلایے خواهد آمد و خبیر دادند بآنکہ از نزاع قیص خلافت خواهند خواست و وہ آن روز بر حق خواهد بود و اعدائے او ظالم و فاسق و فرمودند آن قیص را نزع کن و خبیر دادند کہ مرقیہ را با قریش مناقشات خواهد افتاد و با انبیین و مایہین و قاسطین جنگ واقع خواهد شد و خبر دادند کہ یکے از اُہبات المؤمنین را فلاں جا بکلاب نواح خواهند کرد و وئے در بلایے خواهد افتاد و در آخر فلاح خواهد شد و عمار بن یاسر را قتیہ باغیہ خواهند کشت و بردست آوئے الناس بالحق جماعہ مارے ہلاک خواهند شد **آیتیم** رجل مشدودن و بہ قتل حضرت عمرؓ نیز خبیر دادند و در حق قاتل او فرمود اشقے الناس و معاویہ را فرمود ان ملک فاسق و فرمود کیف یک لوقد تمسک اللہ قیصاً **یعنی** الخلفاء مات اُم حبیبہؓ او **ان** اللہ یقتضی اخي قال نعم و لکن فیہ ہنات و ہنات و ہنات و این کلمہ اشعار است بآنکہ خلافت او منع خواهد شد بجهت تسلط

نہ حسب بیعت و سیرت او موافق سیرت شیخین نہ باشد و آن خلافت بعد بنی بر امام وقت باشد و ہذا سہ بار لفظ منات فرمود و نیز با معاویہ فرمود ان ولینت امراً فانن الله واعدل و آن اشارہ بامارت شام و خلافت است جمعاً و عن الحسن بن علی قال سمعت علیاً یقول سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول لا ینال الایام و اللیالی حتی یمکت معاویہ مزاحیہ فی انحصار النقص للعلی و فرمود لن یقلب معاویہ ابداً و یصلح امام حسن خبر دادند و کہنے ہذا سید و یصلح الله بہ بین فتین عظیمین من المسلمین و یقتل حسین بن علی خبر دادند و فرمودند جبیر بن ربیع آن زمین نمود و در حدیث حضرت مرتضیٰ در باب عاشورا مذکور است و سیتوب الله علی قوم آخرین و بوقتہ حرہ خبر دادند و امر کردند اہل مدینہ را بکف از قال قال کیف یک اباذر اذا کان بالمدينة قتل تغیر الدماء الخ و بخروج عبد الله ابن الزبیر خبر دادند و آن در مسند حضرت فاروق و ذی النورین و مرتضیٰ ہر سہ یافتہ میشود و آن را بلفظی تفسیر کردند کہ مشر باشد بانگہ خروج او سبب سفک دماء و بہتک حرمت حرم گردد و منتج مصالح نشود پس اشارہ شد بسخط و آذ خروج بنی مروان خبہ دادند کہ رأیت فی النوم بینہ حکم ینزول علی منبری

بیعت کے ذریعہ سے نہ ہوگی اور ان کی سیرت شیخین کی سیرت کے موافق نہ ہوگی اور وہ خلافت امام وقت سے بغاوت کے بعد منعقد ہوگی اسی لئے آپ نے تین مرتبہ لفظ منات (فساد) فرمایا۔ اور نیز معاویہ سے فرمایا اگر تو والی امر بن جائے تو اللہ سے ڈر اور انصاف کر اور یہ اشارہ بامارت شام اور خلافت دونوں کی طرف ہے۔ اور مروی ہے حسن بن علی سے فرماتے تھے میں نے سنا علی سے وہ فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ دن اور رات نہیں گزرے گی کہ معاویہ بادشاہ ہو جائے گا۔ اس وقت کو خصال نص میں دلیلی کی طرف منسوب کیا ہے اور فرمایا کہ معاویہ کبھی مغلوب نہ ہوگا۔ اور امام حسن کے صلح کرنے کی خبر دی کہ میرا یہ بڑا سید (سرور) ہے اور عقرب اللہ تعالیٰ اس کے سبب سے صلح کر لے گا مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں۔ اور آپ نے حسین بن علی کے قتل کی خبر دی اور فرمایا کہ جبیر بن ربیع نے مجھے اُس زمین کی مٹی دکھائی۔ اور حضرت مرتضیٰ کے حدیث میں باب عاشوراء میں مذکور ہے اور اللہ تعالیٰ رحمت سے متوجہ ہوگا دوسری قوم پر بھی۔ اور آپ نے واقعہ حرہ کی خبر دی اور اہل مدینہ کو قتال سے رکنے کا حکم دیا۔ فرمایا کیا حال ہوگا تیرا لے ابوذر جب مدینہ میں ایسا اہل واقع ہوگا جو لوگوں کے خون سے بھر جائے گا۔ اور عبد اللہ بن الزبیر کے خروج کی آپ نے خبر دی اور یہ حضرات فاروق بن ذی النورین و مرتضیٰ تینوں کی سند میں ملتی ہے اور اس کو ایسے الفاظ سے تعبیر کیا ہے جو کہ اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ اس کا خروج خون پہنے اور حرمت حرم کی بہتک کا موجب ہوگا اور بھلائیوں کا نتیجہ پیدا کرنے والا نہ ہوگا۔ تو اشارہ ہوا ناراضی کی جانب۔ اور آپ نے بنی مروان کے خروج کی خبر دی کہ میں نے خواب میں بنی حکم کو دیکھا کہ میرے منبر پر

۱۰ یعنی اس تاریخ میں قوم موسیٰ پر متوجہ ہوا تھا کہ ان کو فرعون سے ربانی بخشی اور اسی تاریخ میں ایک اور قوم کو مراتب عظیمہ عطا فرمانے والا ہے یہ اشارہ ہے حضرت حسین اور ان کے رفقاء کی طرف ۱۲ مترجم

اچھل رہے ہیں جس طرح بندر اُچھلتے ہیں۔ اور یہ تعبیر بھی ناگواری کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اور حسن بن علی سے مروی ہے کہ اکابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی امیہ کی بادشاہی کو دیکھا (یعنی خواب میں) تو آپ کو اس کی ناگواری ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا اَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ فَهْمٍ یَّكْبَهُ بَنُو اُمَیَّہ قال بعضهم فبناہ مئة ملک بنی امیہ فاذا ہی الف شہر لا یزید ولا ینقص ودر اخبار بسیار آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنو العباس را بشارت خلافت دادند و در تواتر مشہور است کہ علی بن عبد اللہ بن عباس این معنی بر ملائے گفت و بادشاہ بنی امیہ اورا باین سبب ایذا داد و اہانت کرد و فی حدیث ابن عباس عن امہ لما ولد عبد اللہ قال اذ ہی بانی الخلفاء فآخر بذالک العباس فانما ذکر لہ فقال ہو ما آخرت ہذا ابو الخلفاء حتی یكون منهم من یصلی بعیسیٰ علیہ السلام عزاء فی المنصاع لانی نعیم و خبر داد از خروج ابو مسلم خراسانی قال تخرج رایات سود من خراسان لا یرد لمشی حتی یتصب بالیسا و عن ابن عباس عن امیہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ینا السقاج و المنصور و الہدی و اخرج الزبیر بن بکارج عن علی بن ابی طالب انہ اوصی عن ضربہ ابن نعیم فقال فی وصیئہ

اچھل رہے ہیں جس طرح بندر اُچھلتے ہیں۔ اور یہ تعبیر بھی ناگواری کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اور حسن بن علی سے مروی ہے کہ اکابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی امیہ کی بادشاہی کو دیکھا (یعنی خواب میں) تو آپ کو اس کی ناگواری ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا اَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ فَهْمٍ یَّكْبَهُ بَنُو اُمَیَّہ کہ اس مدت تک بنو امیہ حکومت کریں گے بعض کہاکہ ہم نے زمانہ حکومت بنی امیہ کا حساب کیا تو وہ پورے ہزار ماہ ثابت ہوئی نہ زیادہ نہ کم۔ اور بہت خبروں میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عباس کو خلافت کی بشارت دی ہے۔ اور تواتر میں مشہور ہے کہ علی بن عبد اللہ ابن عباس یہ بات بر ملا کہا کرتے تھے اور بادشاہ بنی امیہ نے اس سبب ان کو ایذا دی اور توہین کی۔ اور ایک حدیث ابن عباس میں ان کی والدہ سے مروی ہے کہ جب عبد اللہ (ابن عباس) پیدا ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ خلفاء کے باپ کو یجا۔ اس کی خبر عباس نے کہی ہوئی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور آپ سے اس بات کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ تمہیں جو بتایا گیا ٹھیک ہے وہ خلفاء کا باپ ہے یہاں تک کہ ان میں سے ایسا شخص بھی ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نماز پڑھے گا۔ خصالیں ابی نعیم میں یہ ذکر کیا گیا ہے۔ اور آپ نے ابو مسلم خراسانی کے خروج کی خبر دیتے ہوئے فرمایا کہ خراسان سے سیاہ جھنڈے نکلیں گے ان کو کوئی شے نہیں ٹوٹا سکے گی یہاں تک کہ وہ ایلیا (شہر بیت المقدس) پر نصب کر دیتے جاتیں گے۔ اور مروی ہے ابن عباس سے کہ بنی امیہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم میں سے سقاج ہوگا اور منصور اور جہدی۔ اور یہ حدیث احمدی کی زبیر بن بکارج نے روایت ہے علی بن ابی طالب سے کہ جب ابن نعیم نے ان پر ضرب لگائی تو آپ نے وصیت کی

ابو العباس سقاج آل عباس میں کا پہلا خلیفہ تھا

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر نے
 بما یؤتی من اختلاف بعدہ وامرہ
 بقتال التاکثین والماریقین والقاسطین و
 اخیر نے بهذا الذی اصابتہ و اخیر نے
 ان یمکک معاویۃ وابنہ بنیہ ثم
 یصیر الی بنی مروان یحوار ثوبہا و
 ان هذا الامر صائر الی بنی امیۃ ثم
 الی بنی العباس و ارا فی الترتیب لہ تعقل
 یا اسین ذکر ذلک فی انصاف
 و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر داؤد
 از اہل خروج کہ بر باد شاہین اسلام
 خروج کنند قال حدیثہ واللہ مارک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قاتلہ
 فتنیۃ الی ان تنقض الدنیا یبلغ
 من معہ ثلاثاۃ فصاعدا الا قد سماہ
 لنا باسمہ واسم امیہ واسم قبیلہ
 رواہ ابو داؤد و خبر داؤد از بادشاہی
 حرکان عن ابن مسعود قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکوا
 الشریک ما ترکوکم قال اول من یسلب
 اُمتی و ماخوئہم اللہ بنو قنظورا عزاء فی
 انصاف الی الطبرانی والبیہقیم و از
 واقعہ ہلاکو خان و کشتن مستعصم خبر داؤد
 عن ابی بکرۃ قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ان ارضا تسمی بالبصرۃ
 او البصرۃ ینزلہا ناس من المسلمین
 عندہم نہر یقال لہ دجلۃ یؤتی
 بہم علیہا جسر و یکثر اہلہا فاذا کان
 فی آخر الزمان جاء بنو قنظورا

اور اسی وصیت میں یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اختلاف ان کے بعد ہونے والا تھا اس کی مجھے خبر دی اور مجھے حکم دیا کہ ہمدشکنوں، دین سے خارج ہونے والوں، ظالموں سے لڑوں اور آپ نے مجھے اس حادثہ کی خبر بھی دی تھی جو مجھ پر بڑا ہے اور آپ نے مجھے خبر دی کہ معاویہ اور اس کا بیٹا یزید بادشاہ بنیں گے پھر حکومت بنی مروان کی طرف پہنچ جائے گی، اور وہ اس کے وارث ہوں گے اور یہ کہ یہ امر بنی امیہ میں قائم ہے گا پھر بنی عباس کی طرف چلا جائے گا اور مجھے وہ مٹی دکھائی جس پر حسین قتل ہوگا اس کا ذکر کیا گیا ہے خصائص میں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ان اہل خروج کی جو بادشاہین اسلام کے مقابلہ پر نکلیں گے۔ حدیث ہے کہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سردارِ قنہ کا ذکر نہیں چھوڑا دنیا کے خاتمہ تک۔ جن کا ذکر آپ نے فرمایا ان کی شمار تین تسمو سے بڑھی ہوئی ہے۔ ہمارے سامنے آپ نے ان سب کے نام لئے او ان کے باپ کے نام اور ان کے قبیلہ کے نام۔ اس کو روایت کیا ابو داؤد نے۔ اور آپ نے خبر دی ترکوں کی بادشاہی کی۔ ابن مسعود سے مروی ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ترکوں سے تعرض نہ کرنا جب تک وہ تم سے تعرض نہ کریں۔ فرمایا سب سے پہلے میری اُمت سے جو لوگ حکومت اور جو اللہ نے ان کو دیا ہے چھینیں گے وہ بنو قنظورا ہوں گے (یعنی ترک) خصائص میں اس کو منسوب کیا گیا طبرانی اور ابو نعیم کی طرف۔ اور آپ نے ہلاکو خان کے واقعہ کی اور مستعصم کے نامے جانے کی خبر دی۔ ابو بکر سے مروی ہے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک زمین ہے جس کا نام بصرہ یا البصرہ ہے وہاں مسلمانوں میں کے بہت سے لوگ رہتے تھیں گے۔ ان کے قریب ایک نہر ہوگی جس کو دجلہ کہا جائے گا اس پر ان کا ایک پل ہوگا اور اس کی آبادی بہت ہو جائے گی۔ جب آخر زمانہ ہوگا تو بنو قنظورا اس

جن کے چوڑے چہرے ہوں گے اور چھوٹی آنکھیں۔ وہ اُس
 نہر کے کنارے پر اتر پڑیں گے تو شہر کے لوگ اُس وقت تین
 فرقوں میں بٹ جائیں گے۔ ایک فرقہ اپنی اصل سے بل جائے گا
 وہ کافر ہو جائے گا۔ اور ایک فرقہ صرف اپنی جان کی فکر کرے گا
 وہ بھی کافر ہو جائے گا اور ایک فرقہ اُن سے شدت کے ساتھ
 لڑے گا تو اللہ تعالیٰ اُن کے بقیہ کو فتح دے گا۔ اس کو منسو
 کیا خصائص میں ابو نعیم کی طرف۔ اور مراد بصرہ سے بغداد ہے
 کیونکہ بغداد نرم پتھروں والی زمین ہے۔ بصرہ نرم پتھر کو کہتے
 ہیں۔ اور نسخ سے مراد کامیابی ہے صرف ایک مثال کے موقع
 میں۔ اور بریدہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ میری امت کو تین مرتبہ ایسی
 قوم ہلاک لیجائے گی جن کے چوڑے منہ ہوں گے اور چھوٹی
 آنکھیں ہوں گی اُن کے چہرے ڈھال کی طرح ہوں گے یہاں
 تک کہ وہ جزیرۃ العرب میں ان سے ملیں گے۔ پہلی مرتبہ قالی
 تو بھاگ کر اُن سے نجات پالیں گے۔ اور دوسری جماعت والوں
 میں سے بعض نجات پالیں گے اور بعض ہلاک ہو جائیں گے۔
 تیسری جماعت کا یہ حال ہو گا کہ جوان میں سے باقی بچے ہوں
 وہ صلح کر لیں گے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ وہ کون ہیں
 فرمایا کہ ترک۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری
 جان ہے کہ وہ مسلمانوں کی مسجدوں کی چار دیواریوں کے اندر
 اپنے گھوڑے باندھیں گے۔ منسوب کیا اس کو خصائص کبریٰ
 میں احمد و بزار و حاکم کی طرف۔ اور ظاہر یہ ہے کہ پہلی مرتبہ
 سے مراد سلجوقیوں کا فتنہ ہے کہ حکم خلیفہ عباسی اُن سے
 مغلوب ہو گیا اور بلاد ماوراء النہر اور خوارزم اور خراسان
 میں اس کی خلافت کے نام کے سوا کچھ باقی نہ رہا اور دوسری
 مرتبہ سے مراد فتنہ چنگیزیہ ہے جنہوں نے خلیفہ عباسی کو
 قتل کر دیا اور بعض عباسیہ مصر چلے گئے اور خلافت قائم
 کر لی اور ابھی تک دیار عرب میں ان کی خلافت باقی تھی۔
 اور تیسری مرتبہ سے مراد ہے غلبہ عثمانیہ کا بلاد عرب پر اور

عرائض الوجہ صفار الامین حتی نزول اسباب
 النہر ففرق الناس عند ذلک ثلاث فرقۃ
 تملق باصلہا کفروا و فرقة تأخذ علی انفسہا
 کفروا و فرقة تقاتلہم قتالاً شدیداً فیجہم
 اللہ علی بقیتہم عزاء فی الخصائص فی البیہیم
 والمراد بالبصرۃ بغداد لان بغداد ارض ذات
 بصرۃ لے حجارة کثران و یالقی الظفر فی ملک
 المتکلم فقط و عن بریدۃ سمعت النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم یقول ان تہتی یسوقہا قوم عرب
 الوجہ صفار الامین کان وجہہم الجمیع ظلی
 مرات حتی یلقوہم بجزیرۃ العرب اما الاول
 ینجو من ہرب منہم و اما الثانیۃ ینجو
 بعض و یتبک بعض و اما الثالثۃ فیصلطون
 من بقیہ منہم قالوا یا رسول اللہ من ہم قال
 الترح و الذی انفسی بیدہ لیرکبن خیلہم لے
 سواری مساجد المسلمین عزاء فی الخصائص
 لاحمد و البزار و الحاکم و ظاہر ان است کہ مراد
 از مرۃ اولی فتنۃ سلجوقہ است کہ حکم خلیفہ
 عباسی بسبب ایشان مغلوب شد و در بلاد
 ماوراء النہر و خوارزم و خراسان
 بجز نامے از خلافت ایشان
 نہ ماند و از مرۃ ثانیہ فتنۃ
 چنگیزیہ کہ خلیفہ عباسی را
 گشتند و بعض عباسیہ بمصر
 رفتند و خلافت خواستند و
 ہنوز در دیار عرب خلافت
 ایشان باقی ماندہ بود
 و از مرۃ ثالثہ غلبہ عثمانیہ
 بر بلاد عرب و

تمووریہ بر بلاد فارس تا آنکہ ریاست قریش کان
لم یکن گشت واصطلام کلی روتی داد و عن معاویہ
قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
يقول لیظن التمرک علی العربیۃ تلحقها بمنابت
الشیخ والقیصوم عزاء اللہ ابی یعلیٰ بعد از ان خبر
دادند بخلافیت ہمدی و خروج و جمال و نزول صلی
علیہ و بر آمدن یاجوج و ماجوج لے آخر مذکور
و شرحہ بطول و چنانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم از احوال ملوک و خلفاء خبر دادند چہنمان
از تفریق اُمت خود خبر دادند فرمودند کہ اصل
و انتشار نوعی از اختلاف خوارج خواہند بود
و واقع شد این حادثہ زیرا کہ چون خوارج سبھی
حضرت مرتضیٰ برہم خوردند مذہب ایشان درین
سہ قوم ظہور نمود معتزلہ و اصحاب الرأی
و قلاۃ متصوفہ و فرمودند کہ در باب مرتضیٰ
افراط و تفریط خواہند کرد و این اختلاف
سبب شیوع مذہب باطلہ خواہد شد و چہن
واقع شد زیرا کہ امامیہ و زیدیہ و اسماعیلیہ
از میان ایشان پیدا شدند و شیعہ ایشان بسیار
پیدا شد و عروقی خفیہ از ایشان در جمیع طوائف
ناس در آمد الا ماشاء اللہ و از ائمہ اہل سنت خبر
دادند فرمودند یوشک لتأس ان یضربوا الکبا
الابلی فلا یجدوا عالماً اعلم من عالم
المدینۃ قال سفیان زلت ہذا العالم
مالک بن انس رواہ الحاکم و صحیح
و عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا قریشاً
فان عالمہا یملأ الارض علماً قال
الامام احمد و غیرہ هذا العالم

تمووریہ کا بلاد فارس پر یہاں تک کہ قریش کی ریاست کان
کم یکن ہو گئی (یعنی گویا بھی تھی ہی نہیں) اور بالکل ہی تباہ
ہو گیا۔ اور معاویہ سے مروی ہے کہاکہ میں شمار رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ ضرور غالب ہوں
تو کہ عرب پر یہاں تک کہ شیخ اور قیصوم کے (عرب کی خاص
سبزیوں کے نام ہیں) اُگنے کی جگہ تک جا ملیں گے۔ منسوب کیا
اس روایت کو ابو یعلیٰ کی طرف۔ آج کے بعد آپ نے خبر دی
ہمدی کی خلافت کی اور خروج و جمال اور نزول صلی علیہ
السلام کی اور یاجوج و ماجوج کے نکلنے کی آخر واقعات
مذکورہ تک اور اس کی تفصیل لمبی ہے۔ اور جس طرح آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بادشاہوں اور خلفاء کے حالات کی
خبر دی اسی طرح اپنی اُمت کے تفرقہ کی بھی خبر دی اور
فرمایا کہ اصل اور منشاء اختلاف کی ایک نوع کا خوارج ہوں
اور یہ حادثہ واقع ہو چکا۔ کیونکہ جب خوارج حضرت مرتضیٰ
کی سعی سے تہ وبالا ہو گئے تو ان کے مذہب سے تین قوموں
میں ظہور کیا معتزلہ اور اصحاب الرأی اور غالی متصوفین
اور فرمایا کہ لوگ مرتضیٰ کے بارے میں افراط و تفریط کریں
اور یہ اختلاف باطل مذہب کے شائع ہونے کا سبب بن جائیگا
اور ایسا ہی واقع ہوا کیونکہ امامیہ اور زیدیہ اور اسماعیلیہ
ان میں سے پیدا ہو گئے اور ان کا شر بہت ظاہر ہوا اور
ان کی باریک رگیں سب ہی لوگوں کی جماعتوں میں پہنچ
گئیں، الا ماشاء اللہ۔ اور آج کل ائمہ اہل سنت کی خبر دی
فرمایا کہ قریب وقت آنے کا کہ لوگ اونٹوں پر در علم کی طلب
میں (سفر کرتے پھریں گے تو عالم مدینہ سے بڑا کوئی عالم
نہ پائیں گے۔ سفیان نے کہا کہ ہماری دلتے میں یہ عالم ایک
ابن النرج ہیں۔ اس کو حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا۔ اور
ابن مسعود سے مروی ہے کہاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ قریش کو نکالیاں نہ دو کیونکہ قریش کا
عالم زمین کو علم سے بھرے گا۔ امام احمد و غیرہ نے کہا کہ یہ عالم

امام شافعیؒ میں کیونکہ رومی زمین پر کسی عالم قریشی کا علم صحابہ اور غیر صحابہ میں سے نہیں پھیلا ہے جس قدر شافعی سے پھیلا ہے۔ کتاب المعرفہ میں یہ حدیث بیہقی کی طرف منسوب ہے۔ اور آپؐ نے خبر دی کہ فارسیں رجال علماء پیدا ہوں گے۔ بڑے بڑے محدثین بخاری، مسلم، ترمذی و ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ، دارمی اور دارقطنی و حاکم اور بیہقی اور ابن کثیر و علاوہ اور بھی سب فارسی سے پیدا ہوئے۔ اور فقہاء میں سے ابو طیب اور شیخ ابو حامد اور شیخ ابو اسحق شیرازی اور جوینی و امام الحرمین و امام غزالیؒ اور دوسرے حضرات فارسی سے پیدا ہوئے بلکہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے یاران ماوراء النہر و خراسانی بھی اہل فارس میں سے ہیں اور اس بشارت میں داخل ہیں۔ اور آپؐ نے اس امر کی خبر دی کہ ہر صدی کے سرے پر ایک مجدد پیدا ہوگا اور ایسا ہی واقع ہوا اور ہر صدی کے سرے پر کوئی ایسا مجدد ظاہر ہوتا رہا کہ جس نے از سر نو دین کا احیاء کیا۔ پہلی صدی میں عمر بن عبد العزیزؒ نے بادشاہوں کی زیادتیوں کی بیخ کنی کی اور رسوم صالحہ کی بنیاد ڈالی۔ دوسری صدی میں امام شافعیؒ نے اصول و فروع فقہ کی بنیاد ڈالی۔ اور تیسری صدی میں ابو الحسن اشعریؒ نے قواعد اہل سنت کو محکم کیا اور اہل بدعت کے ساتھ بہت سے مناظرات کئے۔ اور چوتھی صدی میں حاکم اور بیہقی اور دوسرے حضرات نے علم حدیث کو مضبوط کیا اور ابو حامد (اسفہانی) اور دوسرے علماء نے تفریعات فقہیہ کو واضح کیا۔ اور پانچویں صدی میں غزالیؒ (یعنی امام محمد غزالیؒ) نے ایک نئی راہ پیدا کی اور فقہ و تصوف اور کلام کو آپس میں ملا دیا اور ان فنون کے حقائق میں جو نزاع تھا آپس کو برطرف کیا۔ اور چھٹی صدی میں امام رازیؒ نے علم کلام کی اشاعت کی۔ اور امام نوویؒ نے علم فقہ کو مضبوط کیا۔ اور اسی طرح اب تک ہر صدی کے سرے پر ایک مجدد ہوتا آیا ہے۔ ابہر کیف دین کی سمجھ کھنڈالنے

ہو ا شافعی لاندہ لم یتشر فی طباق الارض من علم عالم قریشی من الصحابہ و غیرہم ما اشتر من الشافعیہ مفرغاً الی البیہقی فی کتاب المعرفہ و خبر دادند کہ از فارس رجال علماء پیدا خواہند شد کبار محدثین بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و دارمی و دارقطنی و حاکم و بیہقی و غیر ایشان ہمہ از فارس پیدا شدند و از فقہاء ابو الطیب و شیخ ابو حامد و شیخ ابو اسحق شیرازی و جوینی و امام الحرمین و امام غزالی و غیر ایشان از فارس پیدا شدند بلکہ امام ابو حنیفہ و یاران ماوراء النہر و خراسانی و نیز از اہل فارس آمد و در میان این بشارت داخل و خبر دادند از اہل بر آئیں ہر مائتہ مجدد پیدا خواہد شد و چہان واقع شد و ہر سر ہر مائتہ مجددی کہ از سر نو احیاء دین نمود پدید آمد ہر مائتہ اول عمر بن عبد العزیز جو ملوک را برداشت و رسوم صالحہ بنیاد نهاد و بر مائتہ ثانیہ شافعی تاسیس اصول و تفریع فقہ کرد و بر مائتہ ثالثہ ابو الحسن اشعری احکام قواعد اہل سنت نمود و ہر مائتہ چہم مناظرہ ہا کرد و ہر مائتہ رابعہ حاکم و بیہقی و غیر ایشان احکام علم حدیث نمودند و ابو حامد و غیر ایشان تفریعات فقہیہ آوردند و ہر مائتہ خامسہ غزالی رہے جدید پیدا کرد و فقہ و تصوف و کلام را بر ہم آمیخت و از میان حقان این فنون نزاع بر داشت و در مائتہ ساویمہ امام رازی اشاعت علم کلام کرد و اما نووی احکام علم فقہ و چہان تاحال بر سر ہر مائتہ مجدد پیدا شدہ آمدہ است بالجلہ نصیب متفطن فقہ

اذین احادیث آن است کہ از نحو او ایامتی این احادیث تعلق رضا بعضی وقائع و بعضی واقعات سے ناراضی (غصہ خداوندی) کا ادراک کریں اور ان احادیث کو محض قصہ خوانی پر محمول نہ کریں۔ اؤ میں تعجب کرتا ہوں اس شخص پر جو حضرت فاروقؓ کے استدلال کو حدیث کیف بک اذ تعدو ملکوں سے جزیرہ عربیہ یہودیہ کو نکال دینے کی مشروعیت کو اور اس بات کو ملاحظہ کرے کہ یہود کو سرزمین خیبر میں ٹھہرا بنا بر خوشنودی نہیں تھا حالانکہ آپؐ کا وہ ارشاد مستقبل میں ہونے والی بات کی اطلاع دینے کے اسلوب پر تھا اگر حضرت عمرؓ نے سیاق کلام سے اس پیش آنے والی بات پر آپؐ کی رضا کو سمجھ لیا تھا۔ اور اس کے بعد بھی ایسی آئندہ کی خبروں کو جن کے ساتھ بشارت و احسان کا اظہار ہو رہا ہو ان سے دلیل پکڑنے کی صحت میں اور ان واقعات اور ان کی تقریر کی مشروعیت میں توقف کرے تو یہ اہل عقل کے نزدیک یقیناً ایک بڑی تعجب خیز بات ہوگی۔ مروی ہے ابن عمرؓ سے بیان کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر تقریر کی۔ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہود کو ان کے اموال پر مائل بنایا تھا اور فرمایا تھا کہ ہم تم کو مقرر کرتے ہیں جب تک تم کو اللہ تم مقرر رکھے اور اب میری رائے یہ ہے کہ ان کو نکال دیا جائے۔ جب عمرؓ نے اس پر اجماع کر لیا تو بنی ابی الحقیق میں سے ایک شخص ان کے پاس آیا اور بولا کہ اے امیر المؤمنینؓ کیا تم ہم کو نکالتے ہو حالانکہ ہم کو محمدؐ نے مقرر کیا اور ہم کو اموال پر مائل بنایا تو عمرؓ نے فرمایا کیا تو نے یہ گمان کر لیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول قبول کیا ہوں کہ اس وقت کیا حال ہو گا جب تو خیبر سے نکالا جائے گا اور راتوں رات اپنے اپنے جان و مال کو بھگتا ہوا الے جا رہا ہو گا۔ تو اس نے کہا کہ یہ تو ابو القاسم کی (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی) ایک سنہی کی بات تھی۔ تو عمرؓ نے فرمایا تو جھوٹ بول رہا ہے دشمن خدا۔

اذین احادیث آن است کہ از نحو او ایامتی این احادیث تعلق رضا بعضی وقائع و بعضی واقعات سے ناراضی (غصہ خداوندی) کا ادراک کریں اور ان احادیث کو محض قصہ خوانی پر محمول نہ کریں۔ اؤ میں تعجب کرتا ہوں اس شخص پر جو حضرت فاروقؓ کے استدلال کو حدیث کیف بک اذ تعدو ملکوں سے جزیرہ عربیہ یہودیہ کو نکال دینے کی مشروعیت کو اور اس بات کو ملاحظہ کرے کہ یہود کو سرزمین خیبر میں ٹھہرا بنا بر خوشنودی نہیں تھا حالانکہ آپؐ کا وہ ارشاد مستقبل میں ہونے والی بات کی اطلاع دینے کے اسلوب پر تھا اگر حضرت عمرؓ نے سیاق کلام سے اس پیش آنے والی بات پر آپؐ کی رضا کو سمجھ لیا تھا۔ اور اس کے بعد بھی ایسی آئندہ کی خبروں کو جن کے ساتھ بشارت و احسان کا اظہار ہو رہا ہو ان سے دلیل پکڑنے کی صحت میں اور ان واقعات اور ان کی تقریر کی مشروعیت میں توقف کرے تو یہ اہل عقل کے نزدیک یقیناً ایک بڑی تعجب خیز بات ہوگی۔ مروی ہے ابن عمرؓ سے بیان کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر تقریر کی۔ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہود کو ان کے اموال پر مائل بنایا تھا اور فرمایا تھا کہ ہم تم کو مقرر کرتے ہیں جب تک تم کو اللہ تم مقرر رکھے اور اب میری رائے یہ ہے کہ ان کو نکال دیا جائے۔ جب عمرؓ نے اس پر اجماع کر لیا تو بنی ابی الحقیق میں سے ایک شخص ان کے پاس آیا اور بولا کہ اے امیر المؤمنینؓ کیا تم ہم کو نکالتے ہو حالانکہ ہم کو محمدؐ نے مقرر کیا اور ہم کو اموال پر مائل بنایا تو عمرؓ نے فرمایا کیا تو نے یہ گمان کر لیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول قبول کیا ہوں کہ اس وقت کیا حال ہو گا جب تو خیبر سے نکالا جائے گا اور راتوں رات اپنے اپنے جان و مال کو بھگتا ہوا الے جا رہا ہو گا۔ تو اس نے کہا کہ یہ تو ابو القاسم کی (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی) ایک سنہی کی بات تھی۔ تو عمرؓ نے فرمایا تو جھوٹ بول رہا ہے دشمن خدا۔

فَاَهْلَاهُمْ عُمْرًا وَعَطَاهُمْ قِيَمَةً مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الشَّرِّ
مَالًا وَابِلًا وَعَرَضًا مِّنْ اَنْتَابٍ وَجِبَالٍ وَغَيْرِ
ذٰلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

دلیل ثانی ہر کہ کتاب فضائل الصحابہ از
اصول خواندہ باشد و فن معرفۃ الصحابہ را تتبع
نمودہ باشد البتہ میدانند کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم در حق ہر یک از اصحاب خود کثرت
و خاست با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و شہادت
نفس رانی فرمودہ است و کلمہ کہ مرآت حاصل
میرا و تو اندوہ بر زبان شریف جاری شد و
این قصص بیرون از شمار است ہر گاہ براتے
ہر کس کلمہ رواں ساختہ است بر کبار اصحاب
خود در زمان حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کہ وزیر و مشیر او بودند و بعد فی صلی اللہ
علیہ وسلم تحمل اُھل۔ خلافت نمودند چنانچہ انفس
نفرمودہ باشد و خلافت ایشان از دو حالت
بیرون نیست یا خیر است یا شر اگر خیر است بہترین
جمع خیرات است کہ مَن سَنَ سَنَ سَنَ حَسَنَ فِی
الاسلام کَانَ لَہُ الْاَجْرُ مَا وَاَجْرُ مَنْ عَلٰی ہٰذَا و این
بزرگواران را مثل اجور جمیع مجاہدین و جمیع
آہنما کہ بسی ایشان ہندی شدہ اند حاصل
است و اگر شر است بدترین شر است زیرا کہ
دین محمد را بہم زدند و امام معصوم را
ترسانیدند تا بہر تقدیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
امور جزئیہ اصحاب خود را کہ بعد آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم بآن متصف شدہ نہ بیان می
فرماید چرا اہر عظیم را اِذَا لَیَ الْاَجْرُ
و اِذَا لَیَ الشَّرِّ بَیَانِ نَفَرَا یَدِ الْاَجْرِ خَیْرَ
لَطْفِ خَدَائِی تَعَالٰی و رَافِقِ حَضْرَتِ پِنَاہِ

تو عمری نے اُن کو نکال دیا اور اُن کو اُن کا جو کچھ بچل اور مال
تھا اور اُونٹ اور اُن کے پالان اور رستیاں وغیرہ تھیں
اُس سب کی قیمت دیدی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا۔
دوسری دلیل جس نے اصول میں سے کتاب فضائل الصحابہ
پڑھی ہوگی اور فن معرفۃ الصحابہ کا تتبع کیا ہوگا وہ یقیناً
جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اُن اصحاب
میں سے ہر ایک کے حق میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نشست برخواست رکھتے تھے کچھ ارشاد فرمایا ہے
اور اُن کے بارے میں ایسا کلمہ زبان شریف پر جاری ہوا جو
کہ اُن کے حاصل عمر کا آئینہ ہو سکتا ہے اور ایسے واقعات اتنے
زیادہ ہیں کہ اُن کو شمار کرنا مشکل ہے۔ جب کہ آپ نے شخص
کے متعلق کوئی بات ضرور فرمائی ہے تو آپ نے اپنے بڑے اصحاب
کے بارے میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر او
مشیر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جنہوں
نے خلافت کا بوجھ بھی سنبھالا کیوں ایسے کلمات حسنہ ارشاد
نہ فرمائے ہوں گے۔ اُن کی خلافت دو حال سے باہر نہیں ہو سکتی
خیر ہے یا شر۔ اگر خیر ہے تو تمام خیرات سے بہتر ہے کہ (ارشاد
نہ یَا اَیُّکَیَا، مَن سَنَ سَنَ سَنَ حَسَنَ فِی الْاِسْلَامِ
مِیْنِ کوئی اچھی ذکر و اِثْر ہے گا اُس کو اُس کا اجر ملے گا اور
اُس کا اجر بھی ملے گا جو اس پر عمل کرے گا۔ ان بزرگواروں
کو تمام مجاہدین اور تمام اُن لوگوں کے برابر کا اجر حاصل
ہے جو ان کی کوشش سے ہدایت یافتہ ہوئے ہیں۔ اور اگر
شر ہے تو بدترین شر ہے کیونکہ انھوں نے دین محمدی کو زبرد
زیر کر دیا اور امام معصوم کو خوف زدہ کر دیا۔ تو ہر صورت
میں جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے
امور جزئیہ تک کو جن سے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
بعد متصف ہوئے بیان فرمائیں اور ایک امر عظیم کو خواہ وہ
خیر میں سے ہو یا شر میں سے کیوں نہ بیان فرمائیں۔ اگر خیر ہے
تو خدا تعالیٰ کا لطف اور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی

تقاضا کرتی ہے کہ اُس خیریت پر مطلع فرمائیں تاکہ لوگ اُس
خیر کو خیر سمجھیں اور اُس کا اہتمام کریں اور اگر شر ہے تو کلف الہی
اور شفقت حضرت رسالت پناہی تقاضا کرتی ہے کہ اُس کے
شر ہونے پر مطلع فرمائیں تاکہ لوگ اُس کو شر سمجھیں اور اُن پر
اللہ کی محبت قائم ہو جائے۔ اور اگر نوع ثانی ہوتی (یعنی شر)
اور وہ بھی (اتنی اہم کہ) امر خلافت کا بیان ہے اور تعین خلفاء
سے وہ نوع متعلق ہے کہ فلاں فلاں خلافت کے حقدار نہیں
ہیں۔ حقدار دوسرا شخص ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی اس سیرت کا تفصیلی مطالعہ جو احوال صحابہ
پر تکلم سے تعلق رکھتا ہے اس بات کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ
آپؐ کے خلفاء کا بیان فرمایا ہے اور خلفاء کی تعین پورے طور
پر فرمائی ہے۔ اور اس نکتہ کو بھی ہم مفصل کر دینا چاہتے ہیں۔
جاننا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترجمانِ غیب
تھے۔ جو کچھ بھی آپؐ نے صحابہؓ کے مناقب کے بارے میں بیان
فرمایا اور جس شخص میں فضیلت کا اظہار کیا انجام کار وہی فضیلت
بروئے کار آئی۔ آپؐ نے اُبی بن کعب کو اختصاص بخشا سید القدر
کہا اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا ہے کہ تم کو سورۃ
لحم یکن تعلیم کروں۔ اُبیؓ نے کہا اَوْسَمَّیَ اللہ (یعنی کیا
اللہ نے میرا نام لیا؟) فرمایا کہ ہاں! تو اُبیؓ کی آنکھیں بھرائیں
اور سورۃ لحم یکن کی تخصیص میں یہ راز ہے کہ اس سورت میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت قرآن کا اور اس امر
جلیل الشان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشغول رہنے
کا مدح کے طور پر اور اہل کتاب پر ہجرت قائم کرنے کے لئے ذکر
فرمایا ہے رَسُوْلٌ مِّنْ اللہِ الْخَبْرُ (۳۱۹۸) ایک اللہ کا رسول
(جولان کو) پاک صحیفے پڑھ کر سناتے جن میں درست مضامین
لکھے ہوں؛ واللہ اعلم۔ اور کچھ یہ بھی جانتے ہو کہ اُبیؓ کی
تخصیص میں کیا نکتہ ہے؟ وہ یہ ہے کہ تقدیر الہی میں یوں
تھا کہ اُمتِ مرحومہ کے قراء کی عظیم جماعت کا سلسلہ بارگاہ
رسالت صلی اللہ علیہ وسلم تک اُن کے واسطے سے پہنچے۔ اور

تقاضا مینا یہ کہ برانِ خیریت مطلع سازند نامردم
آن خیر را خیر دانند وہاں اہتمام نایند و اگر شر
است کلف الہی و دریافت حضرت رسالت
پناہی تقاضا می فرماید کہ بر شریت آن مطلع
سازند نامردم آن را شر بدانند و محبت اللہ بر
ایشان قائم شود و اگر نوع ثانی سے ہو اُن نیز
بیان امر خلافت است و نوعی از تعین خلفاء
است کہ فلاں و فلاں بخلافت حقیق نیستند
و حقیق غیر ایشان است بالجملہ استقرار سیرت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حکم بر احوال
صحابہ دلالت ظاہرہ دارد کہ خلفاء را بیان
فرمودہ است و تعین خلفاء را بوجہ اتم کردہ
و این نکتہ را نیز تفصیل دہیم۔

باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ترجمانِ غیب بود در آنچه از مناقب ہر یک از
صحابہ بیان فرمود دہر گئے را بفضیلتی کہ درو
بود و ماقبہ الامہان فضیلت بروئے کار آمد
اختصاص داد اُبی بن کعب را سید القراء گفت
و فرمود کہ خدای تعالیٰ مرا فرمودہ است کہ سورۃ
لحم یکن را تعلیم تو کنم اُبیؓ گفت اَوْسَمَّیَ
اللہ قال نعم فذرفت عینا اُبیؓ و تبرور تخصیص
سورۃ لحم یکن آنست کہ دران سورۃ تلاوت نہ فرماید
صلی اللہ علیہ وسلم قرآن را و اشتغال آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم باین امر جلیل الشان بطریق صحیح
الزام محبت بر اہل کتاب مذکور فرمودہ اند و رسول
مِّنْ اللہِ یَتْلُو حُكْمًا مُّطَهَّرًا فَمِنْ کِتَابِ قَدِیْمَةٍ
و اللہ اعلم بیچ میدانی کہ نکتہ در تخصیص اُبیؓ چیست
آنست کہ سلسلہ جماعہ عظیمہ از قراء اُمتِ مرحومہ
را بواسطہ او جناب رسالت رسیدن مقرر بود

و عبد اللہ بن مسعود راجعاً فرمود کہ انہم کہ
 اِنَّ اُمَّمَ عِبِدَ فَخْزُوْهُ وَاَنْفَرَاكُمْ فَاَنْفَرُوْهُ بِرَأْسِ
 اَکْمَ سِلْسِلَةٍ فَقَدْ وُقِرَاتِ جَمْعٌ خَفِیْرٌ اَنْتَ بِنَا
 رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پیوستن مقدر بود
 و در حق خالدؓ چرا فرمود سیف بن سید بن خالد
 برائے آنکہ فتوح بسیار بردست او بہم آمدنی بود
 و در حق سعدؓ چرا فرمود صے ان بننے حتی
 تَقْتَضِیْکَ اَقْوَامٌ وَ یَقْرِیْکَ اَعْرَابٌ برائے
 آنکہ فتح عراق و حکومت آن بردست او
 شدنی بود و در حق ابو عبیدہؓ چرا گفت این اند
 الائمة ابو عبیدہ برائے آن گفت کہ حل و
 عقدش بردست او اُنقادن بود و در حق عمرؓ
 ابن العاص گفت نَقَمَ الْمَالُ الصَّالِحَ لِطَبْلِ الصَّالِحِ
 برائے آنکہ ابا لب مصر بطور او بود و نی بود
 و در حق معاویہؓ گفت اِنْ وَرِیْتُ اَمْرًا نَاسِ
 فَاَنْحَسْنَ اِلَیْہِمُ برائے آن گفت کہ خلافت
 انہما بردست بود و در حق ابن عباسؓ دعا
 کرد اللہم فلیک الکتاب برائے آنکہ تفسیر قرآن
 بردست او شائع شدنی بود و در حق انسؓ
 گفت اللہم اکثر مالک و ولدہ ہجنان ظہور نمود
 کہ سر مودہ بود و در حق ابوذرؓ فرمود
 یمنی فی الزہد زیرا کہ این صفت در یمن
 کابل بود و ابو ہریرہؓ را حیثیات علم
 در دامن ریخت کہ در بخت
 او اکثر روایت حدیث مشاہدہ
 نمودہ بود و در حق شعیبؓ
 چرا گفت اِمْتَدُوا بِالْاَدْنِیْنَ
 یمن بعد

عبد اللہ بن مسعودؓ کے بارے میں آپؐ نے کیوں فرمایا کہ جو کچھ
 تم کو این اُمّ عبد حکم ہے اُس کو قبول کرو اور جو کچھ وہ تم کو
 پڑھائے اُس کو پڑھو، یہ بھی اسی لئے تھا کہ سلسلہ فقہ
 اور قرابت کے ایک بہت بڑے گروہ کو ان کے واسطے سے
 بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے پیوستہ ہونا مقدر تھا۔
 آپؐ نے خالدؓ کے حق میں کیوں فرمایا سیف من سیوف
 اللہ (یعنی خالد اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار ہے) اس
 کہ بہت سی فتوحات ان کے ہاتھ پر ہونے والی تھیں۔ آپؐ
 سعد بن ابی وقاصؓ کے حق میں یہ کیوں فرمایا کہ اُمّید ہے کہ
 تو باقی رہے گا یہاں تک کہ تجھ سے کچھ قومیں نفع اٹھائیں
 اور کچھ دوسرے لوگ نقصان اٹھائیں؛ یہ اس لئے فرمایا
 تھا کہ عراق کی فتح ان کے ہاتھ سے ہونے والی تھی اور اُن
 وہاں حکومت کرنا تھی۔ آپؐ ابو عبیدہؓ بن الجراح کے حق میں
 کیوں فرمایا کہ اس اُمت کا امین ابو عبیدہؓ ہے؛ اس لئے
 فرمایا کہ شام کے حل و عقد کا معاملہ ان کے ہاتھ میں پڑنے والا
 تھا۔ آپؐ نے عمرؓ بن العاص کے حق میں فرمایا کہ مال صالح
 مرد صالح کے حق میں بہتر ہے؛ اس لئے کہ مصر کی حکومت ان
 نظم میں لےنے والی تھی۔ آپؐ نے معاویہؓ کے حق میں فرمایا اگر
 تو والی امر بن جائے تو لوگوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا؛ اس
 فرمایا کہ خلافت آخر میں اُن کے ہاتھ میں پہنچنے والی تھی۔ اور
 آپؐ نے ابن عباسؓ کے حق میں فرمایا اے اللہ اس کو کتاب
 (یعنی قرآن) سکھائے؛ اس لئے کہ قرآن کی تفسیر اُن کے
 ہاتھ پر شائع ہونے والی تھی۔ آپؐ نے انسؓ کے حق میں فرمایا
 ابھی اس کو مال و اولاد زیادہ ہے؛ جیسا آپؐ فرمایا ویسا ہی
 ظاہر ہوا۔ اور ابوذرؓ کے حق میں فرمایا کہ رُہمیں عیسیٰؑ
 کے مشابہ ہے؛ اس لئے کہ یہ صفت اُن میں کابل تھی۔ ابو ہریرہؓ
 کے دامن میں علم کی ٹٹھیاں ڈال دیں کہ اُن کے نصیب میں
 آپؐ نے روایت حدیث کی کثرت مشاہدہ فرمائی تھی۔ شعیبؓ
 کے حق میں کیوں فرمایا اقتدوا بالآدنیین کی میرے بعد

ابی بکر و عمر زیرا کہ خلافت ایشان مقدر بود۔
 دلیل ثالث ہر کہ فن مغازی را متبع نموده
 باشد البتہ میدانند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہر گاہ برای غزوہ از مدینہ شریفہ سفر می فرمود
 شخصے را حاکم مدینہ مینمودند امر مسلمین را گاہی
 بہل نگذاشته اند پس چون کس رحلت از دنیا
 نواختند و غیبت بکبری پیش آمد آن سیرت مصیبت
 خود را چہ احوالات نہ فرماید اگر تاہل کفی در را
 ساء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شذر و ذر
 گزاشتن امت بغیر شق محال دانی و اگر اصلاح
 عالم کہ سبب بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم بودہ است پیش نظر داری شاہر گذشتن
 بنی آدم بعد سعی بلخ در تربیت و اصلاح آہنا
 بہافت و تناقض انکاری و اگر بر سیرت علیہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نصب حکام و
 قضاء و تفویض ہر امری بسختی آن نظر بگماری
 بدستخلاف پر زود کردن دنیا مستنکر و مستبعد
 شمار می استغفرا اکثر افراد و احوال و حکم کردن
 بموجب آن در افراد و احوال باقیہ کی از اولیہ
 خطابیہ است کہ در معرفت احکام بان اکتفا
 میتوان کرد و قضیص نصب لو اب بعد بر آمدن
 در غزوات ازان واضح تر است کہ بغل شمر
 ازان احتیاج افتد۔

دلیل الجمع اگر شریعتہ را کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم بر لے دفع مفسد عالم و اصلاح
 جہانیاں با آورده بشیم عبرت متبع کنی شک
 نداری در آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 آن مقررات کہ افراد بنی آدم را
 از حقیض بہیبت

یعنی ابوبکر و عمر کی۔ کیونکہ ان کی خلافت مقدر تھی۔
 تیسری دلیل۔ جس نے فن مغازی کا متبع کیا ہوگا وہ ضرور
 جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی غزوہ کے لئے
 مدینہ شریفہ سے سفر فرماتے تھے تو کسی شخص کو مدینہ کا حاکم
 بنا دیتے تھے۔ امر مسلمین کو کبھی آپ نے بہل نہیں چھوڑا ہے۔
 تو جب آپ نے دنیا سے رخصت ہونے کا عزم فرمایا اور سب سے
 بڑی مفارقت پیش آگئی تو آپ اپنی سیرت پسندیدہ کی مراعات
 کیوں نہ فرماتیں۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت
 کا بلہ پر غور کرو گے تو تم کو آپ کا امت کو منتشر حالت میں
 چھوڑ دینا بغیر انتظام کے محال معلوم ہوگا اور اگر عالم کی
 اصلاح کو تم پیش نظر رکھو جو کہ آنحضرت کی بعثت کا سبب
 تھی تو بنی آدم کو ان کی تربیت و اصلاح میں سعی بلخ کے
 بعد خالی چھوڑ دینا تناقض اور تناقض شمار کرو گے (یعنی
 دو متضاد قسم کے کام) اگر حکام اور قضا کے تقرر میں
 اور ہر امر کو اس کے مستحق کو سپرد کرنے میں آپ کی سیرت
 مالیہ پر نظر کرو گے تو بغیر کسی کو غلیفہ بنانے دنیا کو رخصت
 کر دینا تم کو بالکل اوپری اور مستبعد بات معلوم ہوگی۔ اکثر
 افراد و احوال کی تفصیل کو پیش نظر رکھ کر اس کے بموجب افراد
 اور احوال باقیہ میں حکم لگانا اولیہ خطابیہ میں سے ہے کہ
 معرفت احکام میں اس پر اکتفا کر سکتے ہیں۔ اور غزوات
 میں تشریف لجانے کے وقت قائم مقاموں کو نصب کرنے
 کے قیضہ اتنے زیادہ واضح ہیں کہ ان میں سے کچھ واقعات
 نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

چوتھی دلیل۔ اگر اس شریعت کا جس کو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم عالم کے مفسد کو دفع کرنے اور جہان
 والوں کی اصلاح کے لئے ہمارے پاس لائے ہیں چشم عبرت
 کے ساتھ متبع کرو گے تو تم کو اس بات میں کوئی شک نہ ہوگا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تقرب خداوندی پر
 پہنچانے والے ایسے اعمال جو کہ افراد بنی آدم کو بہیبت کی پستی سے

محال کہ ملکیت کی بلندی پر پہنچا دیں بیان فرماتے ہیں۔ اس کے بعد جن چیزوں کی حاجت واقع ہوتی ہے جیسے اچھی زندگی بسر کرنے اور روزی کمانے کے آداب و معاملات ٹھہر لیا اصطلاحاً، شہری سیاست سب کو آپ نے مشرّح فرمادیا اور جو نامناسب باتیں ان مواقع میں تھیں اُن سے روکا اور دھمکایا اور اُن سب سے گزر کر قابل تحسین امور کو اور مفاسد کے ذرائع اور گناہوں کی طرف رغبت پیدا کرنے والے اسباب کی راہیں بند کرنے کے طریقوں کو اچھی طرح کھول کر ظاہر فرمایا اور ہر چیز بیان کر دی، ارکان اور شرط و آداب کو آپ نے مفصل کر دیا۔ کیا ایسے صاحب حکمت دانشمند اور شفیق و مہربان کے بارے میں عقل اس بات کو جائز رکھتی ہے کہ آپ اپنی امت کو خاص مقام ہلاکت میں چھوڑ دیں اور اُن کی اس سے رہائی کی کوئی تدبیر نہ کریں۔ غزوہ تبوک میں آپ شام کی طرف متوجہ ہوں اور رومیوں کی قوت غضبیہ کو کچھ مٹا دیں اور اُن کو دھمکائیں، اور کسرے (شاہ فارس) کو خط لکھیں کہ جس کے سبب غیرت کی آگ اُس کے دماغ میں پہنچ جائے، اور وہ کمال رعونت کے ساتھ اپنا قاصد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے اور آپ کی توہین کا ارادہ کرے۔ اور کئی نبوت کا دعوے کرنے والے مانند مسیلہ کذاب اور اسود غسی کے سر زمین عرب سے اُٹھ کھڑے ہوتے ہوں اور ضعیف الاسلام لوگ کفر کو رواج دینے کے پیچھے پڑ گئے ہوں۔ اور قرآن کی سورتیں چڑیوں کی طرح لوگوں کے ہاتھوں میں پراگندہ ہوں۔ کیا (ایسے نازک وقت میں) اس حکیم فانا کی حکمت اور اس شفیق مہربان کی شفقت بات مناسب رکھتی ہے کہ اصلاح عالم کی تدبیر کئے بغیر، اور اپنی امت کو اپنے کسی قائم مقام کے زیر انتظام تجویز کئے بغیر عالم سے گزر جائے؟ (جبکہ دنیا سے گزرنا کا وقت بھی آچکا ہو وحی الہی و معلوم ہو چکا ہو) سوال اگر تم یہ کہو کہ تمام احکام شرع میں بیان نہیں ہو

باوجود ملکیت رسانہ بیان فرمودہ بعد از ان ہرچہ حاجت آن مان است از آداب معیشت و مکاسب و معاملات و تدبیر منازل و سیاست مدن ہمہ را مشروح ساخته و ہر ناہیستی کہ در انجا بود از ان منع و زجر نموده و از ان ہمہ گذشتہ تحیثات و سبب ذرائع مفاسد و دوامی اثم را بوجہ اتم مبین گردانید و ہر چیز بیان کردہ ارکان و شرط و آداب مفصل ساخته مثل این حکیم دانا و شفیق مہربان عقل تجویز میکند کہ امت خود را در عین ہلکہ سپارد و تدبیر خلاص ایشان نہ فرماید در غزوہ تبوک متوجہ شام شود و اشارہ قوت غضبیہ رومیان کند ایشان را متحویف نماید و نامہ کبرامی نویسد کہ آتش غیرت بسبب آن بد لغ اور سد وے از کمال رعونت خود قاصد پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرستد و قصد اہانت کند و یقیناً مانند مسیلہ کذاب و اسود غسی از زمین عرب برخاستہ باشند و مردم ضعیف الاسلام در پے ترویج کفر افتادہ باشند و سبب قرآن مانند عصافیر در دست مردم پراگندہ باشد بملکت این حکیم دانا و رافیت ابن شفیق مہربان مناسب اند کہ تدبیر اصلاح عالم ناگردہ امت خود را زیر نسق خلیفہ نہ سپردہ از عالم بگذرد۔ سوال اگر کوئی ہمہ احکام شرع مبین نشناخت

لے یہ دعویٰ نبوت کی وفات سے تقریباً ایک دن قبل فیروز کے ہاتھ سے قتل ہوا آپ نے اصحاب کو اس سے مطلع فرمادیا تھا ۱۲ مترجم

بلکہ بسیار از احکام بقیاس مجتہدین حوالہ گذاشته اند
نصب خلیفہ ہم از احکام غیر متیقنہ باشد۔
جواب۔ گوئیم چیزیکہ در زمان آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم واقع بود خبر آن بان حضرت رسیدہ
لابد اصلاح آن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمودہ است اگر خبر است تقریر نمودہ و اگر شر
است منع فرمودہ والا تقریر بر معصیت لازم
آید و آن محال است و مصادوم عصمت و
چیسکہ کہ قریب الوجود و قریب الحصول بود
آن را بیان فرمود آری آنچہ بعید الوقوع
است اثرات شہات بان کرد و آن میں
رحمت است احکامی کہ بقیاس مجتہدین حوالہ
کرده اند آن و قاتل بعید الوقوع است نہ قریب
الوقوع و واقعہ کہ تقریر آن کریم قریب الوقوع
است پیش پا افتادہ کہ ہر ماضی و قویع آن
غدا اوبعد غیر میدانہ شتان میں اقبیلتین باز
بر قیاس مجتہدین آن را حوالہ کرد کہ عقل تحقیق
آن مستقبل باشد نہ آنچہ تقدیر معض باشد
و تعیین خلیفہ کہ در زمان آئندہ تفر
و تبدیل نہ کنند و سعی او مفید
مطالب مقصودہ باشد امرے
موکول بترجمان لسان غیب کہ عقل
را دخل نتوان بود۔

دلیل خامس غلبہ بر جمیع ادیان در
رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
منطوقی بود کما قال عز من قال
هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِأَمْرِهُدَى وَدِينٍ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدِّينِ ۚ كُلُّهُ

بلکہ احکام کا بہت سا حصہ مجتہدین کے قیاس پر چھوڑ دیا گیا ہے۔
تو نصب خلیفہ بھی احکام غیر متیقنہ میں سے ہوگا۔
جواب ہم کہتے ہیں کہ جس چیز کا وقوع آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا اور اس کی خبر آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو پہنچ گئی تو ضرور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کی اصلاح فرمائی ہے۔ اگر خبر ہے تو آپ نے اس کو قائم
رکھا اور اگر شر ہے تو اس سے آپ نے منع فرمادیا۔ ورنہ معصیت
پر برقرار رکھنا لازم آئے گا اور یہ محال (شرعی) ہے اور منافی
عصمت۔ اور جو چیزیں قریب الوجود اور قریب الحصول تھیں
ان کو آپ نے بیان فرمادیا۔ ہاں جو باتیں بعید الوقوع تھیں
ان سے ازالہ شہات کے درپے آپ نہیں ہوئے اور یہ میں
رحمت ہے۔ تو جو احکام قیاس مجتہدین کے حوالے کئے گئے ہیں
وہ بعید الوقوع واقعات ہیں نہ کہ قریب الوقوع۔ اور
جس واقعہ کی ہم نے تقریر کی ہے وہ قریب الوقوع اور شرعی
افتادہ ہے، ایسا کہ ہر صاحب عقل اس کے وقوع کو ہر زمانہ
میں جانتا ہے۔ دونوں باتوں کے محل و مواقع میں بڑا بعد
ہے۔ پھر قیاس مجتہدین کے حوالے بھی صرف ان چیزوں کو
کیا گیا ہے کہ جن کی تحقیق میں عقل مستقل ہو، نہ ایسی چیزیں
جو تقدیری معض ہوں اور ایسے خلیفہ کی تعیین جو کہ آئندہ
زمانہ میں کوئی تفر و تبدیل نہ کرے اور مطالب مقصودہ
کے لئے اس کی سعی مفید ہو، یہ ایک ایسا امر ہے جس کا انحصار
لسان غیب کے ترجمان پر ہے کہ جس میں عقل کے دخل دینے کا
موقع نہیں ہے۔

چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں مقرر تھا جیسا کہ اس عزیز و حکیم کا
ارشاد ہے هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِأَمْرِهُدَى وَدِينٍ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدِّينِ ۚ كُلُّهُ
وہ اللہ ایسا ہے جس نے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی
قرآن) اور سجادین (یعنی اسلام) دے کر بھیجا ہے تاکہ اس
(دین) کو تمام (بقیہ) دینوں پر غالب کرے گو مشرک

وَكُوْنُوْا اَلْمُسْلِمِيْنَ وَكَمَارُوْا
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْاَوَّلِ
 اِنَّ بَطْرَ بَغْيِ فَارِسٍ وَالدُّوْمِ فِي
 اَوَّلِ مَبْعَثِهِ بِمَكَّةَ وَفِي اَوَّلِ تَقْدِيْمِهِ
 بِالْمَدِيْنَةِ وَحَدِّ وَفَاتِهِ وَاِذَا اَخْتَصَرْتُمْ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْرِيْبَ عِبَادِ
 بَانَ فَرِيضَةَ مَحْتَمَةٍ اَكْمَلْتُمْ اَدْلَا
 اَدْوَابَ كَرْدِهِ بِاشْتِدَادِ حَاشَا مِنْ
 ذَلِكْ زِيْرَاكَ فُتُوْحِ فَارِسٍ وَالدُّوْمِ
 اِذَا اَنْ قَبِيْلَ نَيْسَبُورَ كَيْدِ بَدُوْنِ نَصَبِ
 خَلِيْفَةٍ رَاشِدٍ يُمَيِّزُ شُودَ وَ مَطْلُوقِ
 اِيْمَابِ خَلِيْفَةِ اُمِّيْ خَلِيْفَةِ كَانِ كَفَايَةِ
 نَبِيِّ كَنْدِ زِيْرَاكَ بَرَاتِ اَمْرِ قُوْتِ بَرِ
 نَفْسِ سَامَانِيَّتِ مَسْتَقِمْ بَاغِيْرَ مَسْتَقِمْ مُشْتَبِهٍ
 وَ قَرْمِ اَخْتِيَارِ بَرَاتِ كَسِ زُوْنِ كَبَرَاتِ اَنْ
 مُوْفِقِ بَاشِدِ وَاَنْ اَمْرِ بَرُوْءِ يَسْتَرْ كَرْدِ
 اِزْ طُوْمِ اَتِيْهَانِ بِيْرُوْنِ اسْتِ وَ مُقَدَّمَةِ
 الْوَاِجِبِ وَاجِبَةٍ وَ فِتْنَةِ رَدِّتِ مَعْلُوْمِ
 اَخْتَصَرْتُمْ بُوْدِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْدِ
 شَدِّتِ اسْتِ بَزُوْلِ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 مَنْ يُوْقِفُوْكُمْ فَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَ اِيْنِمْ وَ اَدْلَا
 اِيْنِ فِتْنَةِ دُرْ زَانِ مُشْرِيفِ نَهْلُوْرُ كَرْدِ مَسْبَلَةِ كَنْدَا
 وَ اَسُوْدِ غَسِّيْ سَرِيْرِدِ اَشْتَدِّ وَ اَلْقَطْعِ مَعْلُوْمِ بُوْدِ
 اَنْ مُتَنَبِيْانِ وَ مُرْتَدَانِ اِذَا دَسْتِ يَابِنْدِ لَيْتِ
 اِسْلَامِ رَا بَرِيْمِ زَنْدِ وَ مُسْلِمَانِ رَا مَسْأَلِ
 سَا زَنْدِ وَ دَفْعِ اِيْنِ فِتْنَةِ سَوَا كَيْدِ نَصَبِ خَلِيْفَةِ رَا
 مَكْنِ نَيْسَبُورِ وَ دَنْدِ هَرِ خَلِيْفَةِ كَيْدِ بَلَكِ شَخْصِ عَزِيْزِ
 الْقَدْرِ كَيْدِ بَرِ غَيْبِ بَلَكِ اِيْنِ اَمْرِ عَظِيْمِ
 مُعَيَّنِ فَرَا يَدِ دَفْعِ ضَرَرِ وَاجِبِ اسْتِ

کیسے ہی ناخوش ہوں، اور جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے تواتر کے ساتھ مروی ہے کہ آپ نے فارس اور روم
 کی فتح کی بشارت دی کہ میں ابتدائی زمانہ بعثت میں اور
 مدینہ تشریف لانے کے شروع زمانہ میں اور اپنی وفات کے
 قریب بھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بندوں کو
 اس یقینی فریضہ کو پورا کرنے کے قابل نہ بنائیں تو لازم آئے گا
 کہ آپ نے جو امر واجب تھا اس کی ادائیگی نہ کی جو آپ کی
 نسبت ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ فارس اور روم کا فتح کرنا
 اس درجہ کی بات نہیں جو خلیفہ راشد کے نصب کئے بغیر
 ہو جاتے۔ اور مطلقاً خلیفہ مقرر کر دینا کہ کسی کو بھی کر دیا جا
 سکتا نہیں ہو سکتا کیونکہ حکم رانی کی صلاحیت ہر نفس
 میں نہیں ہوتی، مستحق غیر مستحق کے ساتھ ملے جلے ہیں اور
 قرعہ اختیار کسی ایسے شخص کے نام پر متعین کر دینا جو اس لیے
 (اللہ کی طرف سے) موفق ہو اور یہ (اہم کام) اس پر آسان ہو
 اُمتوں کے علوم سے باہر ہے۔ اور واجب کا مقدمہ بھی ہوتا
 ہوتا ہے۔ اور فتنہ ردت (جو پیش کیے والا تھا) آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے نزول سے معلوم تھا
 کہ پیدا ہونے والا ہے اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا (۵: ۵۴)
 اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پھر جائے
 اور اس فتنہ کی شروعات آپ کے زمانہ شریف میں ظاہر ہوگی
 تمہیں کہ تمہیلہ کذاب اور اسود غسی سر اٹھا چکے تھے۔ اور
 یہ بات قطعی طور پر معلوم تھی کہ وہ تمہیلان نبوت اور مرتدین
 اگر قابو پالیں تو ملت اسلام کو برباد کر دیں گے اور مسلمانوں کی
 بیخ کنی کر ڈالیں گے۔ اور اس فتنہ کا دفع کرنا خلیفہ راشد کے
 نصب کئے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی
 بھی خلیفہ بن جاتے۔ بلکہ (ایسے نازک وقت میں) ایک صاحب
 عزت اور صاحب قدرت شخص کی ضرورت تھی جس کو تدبیر
 غیب اس امر عظیم کے لئے معین فرماتے۔ اور دفع ضرر واجب
 ہے (تو یہ ضرر جو اسلام اور مسلمانوں کے سروں پر منڈ لارہا تھا

اس کا دفع بھی واجب تھا) اور حقیقتِ حریصٌ عَلَیْکُمُ الْخِ
(۱۲۸۱۹) جو تمھاری منفعت کے بڑے خواہشمند رہتے ہیں۔
ایمانداروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق اور مہربان ہیں؛ بغیر
مسلمانوں کو خیر سے قریب کرنے اور شر سے بعید کرنے کے
محقق نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِذَا قَالُوا لَیْسَ لَکُمْ
اَبْعَثْ الْخِ (۲۴۶۰۲) جب کہ ان لوگوں نے اپنے پیغمبر سے
کہا کہ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر کر دیجئے کہ ہم اللہ کی
راہ میں (جالت سے) قتال کریں؛ اگر تم اس آیت میں اپنی
فہم کو کام میں لاؤ تو جان لو گے کہ کفار کے ساتھ مقابلہ خواہ
ابتداءً ہو (کہ جارحانہ طور پر تم خود ان پر حملہ کرو) یا و فعاہو
(یعنی بطور مدافعت کہ وہ حملہ آور ہیں اور تم اپنا سچاؤ کر لے
و لے) بغیر نصبِ خلیفہ ممکن نہیں ہے اور ہر خلیفہ اس کے لئے
قائم (یعنی صاحبِ صلاحیت) نہیں ہو سکتا، بلکہ ایک کے بعد
دوسرا کرنا پڑے گا اور اس ایک کو متمیز کرنا عقولِ عامہ غایب
ہے۔ اس لئے پیغمبر کی ضرورت ہے جو عیسیٰ حکم سے اُس کی
تعیین کرے اور ظاہر مبینوں کے اختلاف کے فتنہ کو جو تعین
خلافت میں پیدا ہو دبا دے۔ اور بعض معاتبِ عرفیہ اور عیو
رسمیہ کے پیش نظر اس پر جرح و قدح کرنے والوں کی آتش
فساد کو معارفِ حقہ کے مصفا پانی سے بجھائے۔ اور اگر
تم بادشاہوں کی تاریخ کو بڑھو گے تو ضرور جان لو گے کہ
اس قسم کے حالات میں لوگ کسی عزیز الوجود بادشاہ کے
نصب کرنے پر بے چین ہو گئے ہیں اور ایسے بادشاہ کی تعین
میں کبھی قواعدِ نجوم سے دلیل لیتے تھے اور کبھی خوابوں اور
استحاکے سے اور کبھی کسی ایسے حکیم کی فراست سے جس کی
کہانت پر اعتماد رکھتے ہوں۔ اور اس قصہ کی جزئیات حد
شمار سے باہر ہیں اگر تمھیں یاد نہیں تو (شاہنامہ فردوسی میں
ہے) زالِ داستان کا رلے دینے کا قصہ نوز کے قتل چوٹنے
کے بعد اور اُس کا یہ کہنا ہے نہ زبید بہر پہلوی تاج و تخت الخ
پہلوی کے لئے تاج و تخت زیبا نہیں ہے۔ اس کے لئے

و حقیقتِ حریصٌ عَلَیْکُمُ الْخِ
بغیر قریب بخیر و تبعد از
شر متحقق نہ شود قَالَ اللہ تعالیٰ
اِذَا قَالُوا لَیْسَ لَکُمْ اَبْعَثْ لَنَا
مِلْکًا نَّقَاتِلْ فِی سَبِیلِ اللہ اگر
درین آیہ فہم خود را کار فرما نشوی
بدانی کہ مقابلہ با کفار ابتداً
و دفعاً بغیر نصبِ خلیفہ امکان
نیست و ہر خلیفہ بآن قائم نہ
تواند شد بل واحد بعد
واحد و متمیز این واحد از عقول
عامہ غایب است پیغامبر باید
کہ از تلقی غیب تعین آن فرماید
و فتنہ اختلاف ظاہر مبینان در
تعیین خلافت فرو نشاند و
آتشِ شغب قدحِ کُسنندگان
بہ بعض معاتبِ عرفیہ و مثالب
رسمیہ آبِ زلالِ معارفِ حقہ
اطفا نماید و اگر تاریخِ ملوک را
بخوانی البتہ بدانی کہ در مثل این
حالات مضطر شدہ اند بنصبِ بادشاہ
عزیز الوجود و در تعین آن بادشاہ
گاہی بذیلِ نجوم متمسک می شدنت
و گاہی بہ رویا و استخارہ و گاہی بفر
حکیم کہ بر کہانت او اعتماد داشتہ باشند
و جزئیات این قصص از حد شمار بیرون
است و اگر یاد داری کہ قصہ زامی زدن
زالِ داستان بعد قتلِ نوز و گفتنِ او
نہ زبید بہر پہلوی تاج و تخت

ایسا بادشاہ ہونا چاہیے جو مبارک سخت والا ہو۔ ایسا کلاس
خدا کا دہرہ ہو۔ اس کے کلام سے عقل کا نور چمکتا ہو۔ آؤ
برزخ اور جہاں کا اتفاق کرنا اور کاؤس کی ضعف سلطنت
کا قصہ اس کے بڑھاپے کے زمانہ میں اور گوردز کا خواب
دیکھنا کہ سلطنت فارس کی اصلاح کیخسرو کی خلافت سے
ہوگی اور اقصائے توران سے کیخسرو کو لانے کے لئے گویا
بھینسا، یہ قصہ بھی کافی ہو جائے گا۔ اور یہاں ایک دقیقہ
ہے اگر اس کو سمجھ لو تو اکثر دشواریاں آسان ہو جائیں گی۔
عادت الہی اس طرح جاری ہے کہ جب اکثر مخلوق کسی شے
میں مبتلا ہو جاتی ہے تو اللہ مدبر السموات والارض کوئی الہام
یا تقریباً کہ جو قلوب عامہ کو کسی خاص راستے کی طرف مائل
کرتے تاکہ عالم کی اصلاح اس تدبیر سے ہو جائے اور سختی
رفع ہونے کی صورت پیدا ہو۔ رسولوں کی بعثت اور ہر
صدی کے سرے پر مجددین کا نصب کرنا اور بہت سی چیزیں
اسی اصل پر متفرع ہیں۔ وہ راز کہ جس نے آفاق میں غلبہ
کفر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا تقاضا
کیا تھا یہی ہے جیسا کہ ایک حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے (تمام روی زمین کے لوگوں کو دیکھا) تو ناپسند
کیا ان میں سے عرب والوں کو بھی اور عجم والوں کو بھی پھر
چند اہل کتاب کے جو باقی رہنے والے تھے (اپنے دین پر)
اور (کہا) کہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ تیری آزمائش کروں
ان سے اور ان کی آزمائش کروں تجھ سے، آخر حدیث
تک۔ اسی راز نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
عالم ازلے سے عالم اعلیٰ کو انتقال فرمایا اور ابھی تک دین کا
غلبہ جیسا کہ چاہیے تھا نہیں ہوا تھا اور دین حق میں خلل واقع
ہونے کے استنباط جمع ہو گئے دوبارہ اپنے چہرے سے برقع اٹھایا
اور ایک خلیفہ کی پھر (دوسرے) خلیفہ کی تعیین کی تاکہ
اللہ نے جس چیز کا ارادہ کیا تھا وہ پوری ہو گئی اور اس کا
 وعدہ پورا ہو گیا۔ اور جس طرح کہ ایسے شخص کا پہچانا جو بار بار

باید کے شاہ فرستہ بخت
کہ باشد پرو فرہ ایزدی
ستاد ز گفتار او بخردی
دور آخر کار برزو و جہاں
ضعف سلطنت کاؤس در وقت
پیری او و خواب دیدن
گوردز کہ اصلاح سلطنت فارس
بخلافت کیخسرو خواب بود و گویا
فرستادن بر آوردن کیخسرو
از اقصیٰ توران این نیز کفایت
میکند و اینجا دقیقہ ایست کہ اگر فہم
کئی اکثر مصلحت آسان شود سنہ
اللہ جاری است بر آنکہ چون
اکثر خلق بشدت در ماند مدبر
السموات الارض الہامی یا تقریبی
می فرستد تا اصلاح عالم بان
تدبیر و رفع شدت صورت گیرد
بعثت رسول و نصب مجددین بر سر
ہر امت و چیز کہ بسیار متفرع
بر همین اصل است تشریح کفایت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در وقت
خلیفہ کفر در آفاق تقاضا کردہ
است کہ انما فی الحدیث القدسی
ان اللہ مقرر عزیم و مجسم الالباقای
من اہل الکتاب والی اردت ان ابذلک
بہم و ابذلک بہم کہ الحدیث یہاں
بہر چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
از عالم ازلے بعالم اعلیٰ انتقال فرمود
و ہنوز ظہور دین حق چنانکہ سے
بایست نشد و استنباط اخلال دین حق
بہم رسید بار دیگر برقع از روئے
خود کشاد و تعیین خلیفہ ثم غلیفہ
نمود تا آنکہ مراد حق تمام شد
و موعود او منہج گشت و چنانکہ
معرفت شخصہ کہ متحمل اعباء نبوت

متکفل ہو جائے بشر کے علوم سے خارج ہے اور اسی بنا پر جاہلوں نے کہا لَوْلَا نُزِّلَ الْكِتَابُ (۳۱، ۳۲) یہ قرآن (اگر کلام الہی ہے تو) ان دونوں بستیوں (مکہ اور طائف کے

رہنے والوں) میں سے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں نازل کیا گیا؟ اسی طرح اس شخص کا پہنچنا جو بار خلافت کو اٹھائے اور مراد حق کو کمال کو پہنچائے بشر کی قدرت میں نہیں ہے۔ یہ سب غیب کی تدبیر ہے جو پردوں کے پیچھے سے بہت سے کام کرتی ہے اور لازمی ہے کہ پیغمبر اس شخص معین کے بار میں ارشاد فرمائے۔ اور اگر ہم فرض کر لیں کہ تعین کی بعض انواع کو چھوڑ دے تو ایسا صرف خدا کے متکفل ہونے کے اعتماد کی بنا پر ہی ہو گا کہ یَا بَیُّ اَللّٰهُ لَمْ یُعِیْنِ اللّٰهُ تَعَالٰی اور مومنین بجز ابو بکرؓ دوسرے سے انکار کرتے ہیں۔ ظاہر میں لوگ خلافت کے معنی یہ سمجھتے ہیں کہ ایک شخص کو اپنی نوع کے لوگوں میں سے فرماں روائی کے لئے صدر بنا دیا جائے اور اس معنی سے گڑھتے ہیں اور اس صدر نشینی پر حسد کرنے لگتے ہیں و یَا بَیُّ اَللّٰهُ لَمْ یُعِیْنِ اللّٰهُ تَعَالٰی اپنا نور پورا کر کے چھوڑ تلے، اور جو تدبیر غیب کے حقیقت شناس ہیں وہ دیکھتے ہیں کہ اصلاح عالم اور ایفائے وعدہ کے لئے کی جاتی ہے، اور اس خلیفہ بنانے کو ایک بڑی نعمت شمار کرتے ہیں کہ حکمت محض است الخ خالص حکمت ہے اگر جہاں کو پیدا کرنے والے کی عنایت کسی بند کو مصلحت عام کے لئے خاص کر لے۔

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحت کے ساتھ کسی خلیفہ کو نامزد کیا ہے تو وہ خلیفہ صدیق اکبرؓ ہیں اور کوئی دوسرا نہیں پھر ان کے بعد عمرؓ پھر بعد عمرؓ کے عثمانؓ اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات تو اس سے معلوم ہے کہ صدیقؓ اور فاروقؓ اور ذی النورینؓ ملک کے بادشاہ تھے اور فرمانروائی کرتے تھے اور سب لوگوں کا معاملہ ان کے ساتھ وہی تھا جو رعیت کا خلیفہ کے ساتھ ہوتا ہے

میشود از علوم بشر خارج است و لهذا جاہلان گفتند لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْكِتَابُ عَلٰی سَرَجِلٍ مِّنَ الْقَمَرِ یَتَّبِعِ عَظِیْمُ جَنَانٍ معرفت شخصہ کہ اعباء خلافت حل نماید و آن مراد حق را کمال رساند مقدور بشر نیست این ہمہ تدبیر غیبی است کہ از پس پردہ کار نامیکند و لامد است کہ پیغمبر بآن شخص معین ارشاد فرماید اگر فرض کنیم کہ بعض انواع تعین بگذارد و آن نخواہد بود الا از بہت اعتماد بر تکفل الہی کہ یَا بَیُّ اللّٰهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ اِلَّا اَبَا بَکْرٍ ظاہر بیان معنی خلافت تصد شخصہ بر ابتداء فوج خود فرمانروائی فہم میکنند و ازین معنی میکانند و برین تصد حسدی و نہ و یَا بَیُّ اللّٰهُ اَلَا اَنْ یُعِیْنِ اللّٰهُ تَعَالٰی نور کا حقیقت شناسی تدبیر غیب بر اصلاح عالم و اجاز موعودی مینند و این استخلاف را کے از نعم عظیمی می شمارند کہ حکمت محض است اگر کطف جہاں آفرین خاص کند بندہ مصلحت عام را و مقدمہ ثانیہ آنکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنصیع بخلیفہ فرمودہ است آن خلیفہ صدیق اکبر است لا غیر ثم عمرؓ ثم عثمانؓ بعد عمر و لیش آنکہ بتواتر معلوم شد کہ صدیقؓ و ذی النورینؓ و ذو النورینؓ بادشاہان زمین بودند و فرمان روائی سے کردند و مردمان ہمہ بایشان معاملہ رعیت با خلیفہ بجا سے آوردند

وَلَقَدْ بَعَثْنَا خَلِيفَةً رَسُولِ اللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 نَزَامِيكَرُونَ اِيْن قَدَر رَاخُو د موافق و مخالف
 ہمہ میدان پس یک جزو خلافت کہ فرما زوای
 است ایشان را ثابت شد نہ غیر ایشان را پس
 از غیر این مسمیین اسم خلافت نفی شد گفتگو
 سنی و شیعی در آن است کہ ایشان درین فرما
 مطیع بودند یا عاصی شایع بخلاف ایشان
 نص کردہ بود یا بخلاف دیگرے یا بر خلافت
 هیچ کس نص نہ فرمود پس میگویم اگر نص
 شایع بر ہمین عزیزان بود و ایشان موافق
 آن نص خلیفہ شدند فیہا و اگر نص براتے
 دیگر می بود و ایشان بسینہ زوری خلیفہ شد و
 عاصی گشتند در تصدی خلافت قباحتہایے
 بسیار لازم می آید تہ لیس در کلام رب العز
 جل و علا و کلام افضل الصلوات والتسلیمات
 و کذب متواترات مرویہ از صادق مصدق
 و اجماع اُمت مرحومہ بر ضلالت و ارتطاع
 امن از احکام شرع و عدم قیام حجت تکلیف
 بچیز از احکام برین یک از اُمت و
 مخالفت حکم عقل صراح و تناقض در
 مقصود شایع امتدیس در کلام رب
 العزت بر تقدیرے کہ ایشان عاصی
 باشند در خلافت اذان جہت لازم
 مے آید کہ در قرآن عظیم بشارت
 بہشت و مع و ثنا و اخبار برضا
 اہل بیعت شجرہ و سابقین اولین از
 ہاجرین و انصار آمدہ است لَقَدْ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَايَعُوْكَ
 حَتَّى الشَّجَرَةِ

اور سب لوگ اُن کو یا خلیفہ رسول اللہ اور یا امیر المؤمنین کہہ کر
 پکارنے تھے۔ اتنی بات موافق اور مخالف سب جانتے ہیں، تو
 خلافت کا ایک جزو جو کہ فرما زوای ہے وہ تو اُن کے لئے ثابت
 ہو گیا نہ دوسروں کے لئے اس لئے ان حضرات کے سوا جن کے
 نام لئے گئے ہیں دوسرے ناموں کے ساتھ خلافت کا لقب
 نہیں لگایا جائے گا اس کی نفی ہو گئی۔ اب گفتگو سنی و شیعی
 کی اس میں ہے کہ وہ اس فرما زوای میں مطیع تھے یا عاصی۔
 شایع نے ان کی خلافت پر نص کی تھی یا کسی دوسرے
 کی خلافت پر۔ یا کسی شخص کی خلافت پر نص نہیں فرمائی۔
 اب ہم کہتے ہیں کہ اگر نص شایع ان ہی بزرگواروں پر تھی
 اور وہ اُس نص کے موافق خلیفہ ہوتے تو فہما۔ اور اگر
 نص کسی دوسرے کے لئے تھی اور یہ صاحبان سینہ زوری
 خلیفہ بن کر عاصی ہو گئے تو اِس تعرض خلافت (یعنی اس
 حیثیت خلافت) میں بہت سی قباحتیں لازم آتی ہیں۔ کلام
 رب العزت جل شانہ اور کلام افضل الانبیاء علیہ افضل الصلوات
 والتسلیمات میں تہ لیس (یعنی عیب کو چھپالینا) حضرت صادق
 و مصدق سے متواترات مرویہ کا جھوٹا ہونا اور امت مرحومہ
 کا اجماع گمراہی پر۔ احکام شرع سے امن (الطینان) کا اٹھ
 جانا۔ احکام میں سے کسی بھی حکم پر تکلف بناتے جانے کی
 محبت کا کسی بھی امتی پر عدم قیام۔ حکم عقل صریح کی مخالفت
 مقصود شایع میں تناقض۔ کلام رب العزت میں تہ لیس
 کا بیان اس صورت میں کہ ان بزرگواروں کو خلافت میں
 عاصی مانا جائے اُس جہت سے لازم آتی ہے کہ قرآن مجید
 میں اُن حضرات صحابہ کے حق میں جو ہاجرین و انصار میں
 سے سابقین اولین میں سے تھے جو بیعت شجرہ میں شامل
 تھے، جنت کی بشارت اور مع و ثنا اور (اللہ تعالیٰ کے اُن
 سے) راضی ہونے کی خبر دی گئی ہے لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 (۱۸۰/۴۸) بیشک اللہ تعالیٰ اُن مسلمانوں سے خوش ہوا
 جب کہ یہ لوگ آپ سے درخت (سمرہ) کے نیچے بیعت کر چکے تھے

فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَّا لَهُمْ مَفْجَأٌ قَرِيبًا وَ مُغَائِرٌ كَثِيرَةٌ يَتَّخِذُونَ فِيهَا وَلَدَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا وَ شُعَيْنَ ارَا
جمه اند پس اگر ایشان غاصب جابه می بودند تدلیس عظیم باشد و خدا تعالی از تدلیس منزّه است و غیر شعین از دو حالت بیرون نیستند یا امانت نمودند یا سکوت ورزدیدند اگر امانت کردند همه ظالم و فاسق باشند زیرا که اعانت ظالم الظلم است قال الله تعالى احْسِبُوا الَّذِيْنَ ظَلَمْتُمْ وَاَسْرُوْا اَجْمَعُوْا وَاَسْكُوتُوا فَهُمْ يُبْعِدُونَ اگر سکوت کردند سکوت بنابر خوف بود یا بغیر خوف اگر بغیر خوف بود همه ماضی شدند و اگر خوف بود آن خوف در جمیع هاجرین و انصار و اهل بیعت رضوان یا اکثر ایشان بود یا قلیل را از ایشان اگر جمیع را بود یا اکثر را این مقدمه بطل است بالبداهت زیرا که چون هاجرین یا اکثر ایشان بر صرب خلافت از شعین کمری بستند استقلال ایشان صورت نمی بست و شعین را بجز هاجرین و انصار ناصری نبود و اگر اقل را خوف لاحق شده بود اکثر ماضی شدند یا غایت آن اقل پس این بذرات بصیغه جمع هرگز محرف باشد و از آن جهت که اگر صدیقی در خلافت خود جابر و غاصب بود در حق او آیات وارد بر کمال هیچ دشنام و بشرة بد خویش جنت نازل نمی شد لیکن آیات بسیار باین صفت نازل شد

تو ان کی خلافت حق ہے۔ (جی ملازمت (تدلیس) تو وہ اس جہت سے ہے کہ کسی ایسے شخص کی مدح و ثنا جو فساد عام کا مبداء ہو تدلیس ہے اور خدا تعالیٰ تدلیس سے منزہ ہے اور کسی ایسے شخص کو بشارت دینا جو کہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو اور بغیر توبہ مرجائے اشاعرہ کے نزدیک قلیل الوقوع اور معتزلہ کے نزدیک متنع الوقوع ہے (یعنی ایسی بشارت کا وقوع محال ہے) اور بہر صورت ان کی رفعت قدر کا ظاہر کرنا اور جو حال جلی اور واضح ہے اس کو نہ بیان کرنا بڑی تدلیس ہے۔ اور اگر شاربج بنی اسرائیل کے قصوں میں سے کوئی ذکر فرمائے اور اس پر انکار ذکرے تو وہ دلیل ہوگا اس کام کے جواز پر۔ مگر اس صورت میں کہ اس کی تقریر میں تدلیس کا ظن بھی موجود ہو کیسے جواز بکل کے گا۔ غرض ایسے شخص کی ثنا و مدح کا اور اس کو بہشت کی بشارت کا کیا وزن ہے جس سے آخر عمر میں ایسے بدترین افعال کا ظہور ہوا ہو۔ سبحانک ہذا بہتان عظیم۔ درابطلان لازم آئے کا حال تو وہ اس جہت سے ہے کہ مفسرین کی ایک بڑی جماعت نے بہت سی آیات کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ یہ صدیق اکبر کے حق میں وارد ہوتی ہیں اور یہ روایات بہت سے طرق رکھتی ہیں اس حیثیت سے کہ جب ان کے اجتماع پر نظر کرتے ہیں تو امر مشترک کا یقین ہو جاتا ہے اور جب کہ وہ سب حضرت صدیق کے حق میں وارد ہیں تو صدیق کا دخول اس میں قطعی ہو جاتا ہے اور بعض آیات میں ملاوہ روایات سلف بہت سے قرائن بھی اس امر کے پائے جاتے ہیں کہ ان کا سبب نزول حضرت صدیق ہوئے ہیں۔ أُولَ الْأَنْصَارِ وَكَانَ الْخَزَنَةُ (۱۰۹) اگر تم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جب کہ آپ کو کافروں نے جلا وطن کر دیا تھا جب کہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے جس وقت کہ دونوں غار میں تھے جب کہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم (کچھ) غم نہ کرو یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے؛ اور غار کے رفیق موافق و مخالف سب کے نزدیک صدیق کے سوا اور کوئی تھا

پس خلافت او حق است آما ملازمت پس ازان جہت کہ مدح و ثنائی شخصے کہ مبداء فساد عام شود تدلیس است و خدائی قبالے از تدلیس منزہ است و بشارت کیسکہ مرتکب کبیرہ باشد و بغیر توبہ بیزد نزدیک اشاعرہ قلیل الوقوع است و نزدیک معتزلہ متنع الوقوع و بہر تقدیر در تنویہ امرے بغیر بیان جلیۃ الحال تدلیس عظیم است و اگر شاربج قصص بنی اسرائیل ذکر فرماید و انکار بران کند دلیل باشد بر جواز آن کار از جہت آنکہ تقریر او تدلیس است کلیف ثنا و مدح و بشارت بہشت شخصے را کہ در آخر عمر جنین کار لای شنیعہ از وی بظہور آمد سبحانک ہذا بہتان عظیم آما بطلان لازم پس ازان جہت کہ جمیع انفیاز مفسرین در آیات بسیار ذکر کردہ اند کہ در حق صدیق نازل شدہ اند و این روایات طرق بسیار وارد یکجہتے کہ نزدیک اجتماع یقین بہر مشترک حاصل شود و چون در حق صدیق وارد باشند دخول صدیق در ان قطعی باشد در بعض آیات بجز روایات سلف قرائن بسیار یافتہ میثود کہ سبب نزول آن حضرت صدیق بودہ است أُولَ الْأَنْصَارِ وَكَانَ الْخَزَنَةُ (۱۰۹) اگر تم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جب کہ آپ کو کافروں نے جلا وطن کر دیا تھا جب کہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے جس وقت کہ دونوں غار میں تھے جب کہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم (کچھ) غم نہ کرو یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے؛ اور غار کے رفیق موافق و مخالف سب کے نزدیک صدیق کے سوا اور کوئی تھا

دُومَ وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَ
الشَّعْبَةُ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَ
الْمَسْكِينِ وَ الْمُهْجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَلِيَعْلَمُوا وَلِيَصْغَحُوا لَأَلَّا يَحْبُونَ أَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
اشارت است بصديقؑ باتفاق سليم
لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ
الْفَتْحِ وَ قَاتَلَ قَالَ الواحدی قال
الکلبی فی روایت محمد بن الفضل نزلت
فی الی یکر تمل علیؑ ہذا ان کان اول
مَنْ أَنْفَقَ الْمَالِ علیؑ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم واول من قاتل علیؑ
الاسلام و قال ابن مسعود اول من
انظر اسلامہ سبیغہ السبی صلی اللہ علیہ
وسلم و ابو بکر و قد شہدہ لہ
السبۃ صلی اللہ علیہ وسلم بانفاق مالہ
قبل الفتح فی احادیث کثیرۃ
چہام قَاتَلَ اللّٰهُ هُوَ مَوْلَاهُ وَ
جَلَدِيْلٌ وَصَالِحٌ الْمُؤْمِنِيْنَ
قال الواحدی قال عطایہ عن ابن عباس
یرید ابابکر و عمر والیان للنبی صلی
اللہ علیہ وسلم علی من عاداه و یضمر
و عن ابن مسعود عن السبۃ صلی اللہ
علیہ وسلم فی قولہ و صلح المؤمنین
قال صلح المؤمنین ابو بکر و عمر و جیشم
وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
اِحْسَانًا حَمَلَتْهُ اُمُّهُ كُرْهًا
وَ وَضَعَتْهُ كُرْهًا وَ حَمَلَهُ وَ
فَضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا اَحْيَا

دُومَ وَلَا يَأْتِلُ الْخ (۲۲:۲۴) اور جو لوگ تم میں (دینی) بزرگی
اور (دنوی) وسعت والے ہیں وہ اہل قرابت کو اور مساکین
کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے تم نہ بھا
جیئیں اور چاہیے کہ یہ معاف کر دیں اور درگزر کریں۔ کیا تم یہ
بات نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر کے عیش
اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے؛ بالاتفاق اشارہ ہے صدیقؑ اکبر کی
طرف۔ سوم لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ الْخ (۱۰:۵۷) جو لوگ تم میں سے
فتح کر کے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور لڑ چکے سب
برابر نہیں ہیں۔ الخ؛ واحدی نے کہا کہ کلبی کا قول ہے محمد بن
الفضل کی روایت میں کہ یہ آیت ابو بکرؓ کے بارے میں نازل
ہوتی۔ یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مال خرچ کیا اور پہلے شخص
ہیں جس نے اسلام کے لئے جہاد کیا۔ اور ابن مسعودؓ نے کہا کہ
سب سے پہلے جس نے اسلام کی مدد اپنی تلوار سے کی نبی صلی اللہ
علیہ وسلم ہیں اور ابو بکرؓ۔ اور یہت سی احادیث میں ان کے
حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح سے پہلے ان کے مال
خرچ کرنے کی شہادت دی۔ چہام قَاتَلَ اللّٰهُ هُوَ مَوْلَاهُ
(۲۲:۲۴) تو (یاد رکھو) پیغمبر کا نسیق اللہ ہے اور جبریلؑ ہے
اور نیک مسلمان ہیں؛ واحدی نے کہا کہ کہا عطایہ نے مروی
ہے ابن عباسؓ سے کہ مراد میں ابو بکرؓ و عمرؓ جو گہداشت کرتے
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر دشمن کے مقابلہ پر
اور یہ دونوں آپؐ کی مدد کرتے تھے۔ اور روایت ہے ابن مسعودؓ
سے وہ روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قول حق
تعالیٰ و صلح المؤمنین میں کہ وہ ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔ جیشم
وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ (۱۵:۳۶) اور ہم نے انسان کو اپنے
ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے اس کی ماں
نے اس کو بڑی مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا اور بڑی مشقت
کے ساتھ اس کو جنا اور اس کو پیٹ میں رکھا اور دودھ
چھوڑا تیس مہینے (میں پورا ہوتا ہے) یہاں تک کہ جب وہ

اپنی جوانی کو پہنچ جائے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے اے میرے پروردگار مجھ کو اس پر ہلاومت دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں اور میں نیک کام کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے لئے صلاحیت پیدا کر دیجئے۔ میں آپ کی جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں فرمانبردار ہوں؛ کہا واحدی نے کہ کہا مقاتل اور عطاء دہلی نے کہ مروی ہے ابن عباس سے اس آیت کے بارے میں کہ یہ نازل ہوئی صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں اور ان کے محل اور دودھ چھوڑنے کی مقدار ہی تیس ماہ تھی۔ اور اس بات کی صحت پر یہ قول بھی دلالت کرتا ہے حتیٰ اذا بلغ أشده؛ آخر آیت تک اور ہم جانتے ہیں کہ بہت سے جو عمر کی اس حد کو پہنچتے ہیں ان سے یہ قول صاف نہیں ہوتا اور وہ جو اللہ نے ذکر فرمایا ان کی بات کا قال رب اوزعنی الآیہ توبہ دلالت کرتا ہے کہ ایک فرد معین انسان کے بارے میں اور وہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اور اس ارشاد بلغ أشده کے معنی میں عطاء نے کہا اٹھارہ سال اور یہ اس لئے کہ وہ مصاحبِ محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب کہ وہ اٹھارہ سال کے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تیس سال کے تھے جب شام کی طرف تجارت کے لئے گئے تھے پھر وہ کبھی کسی سفر اور حضر میں آپ سے جدا نہیں ہوتے تھے۔ پھر جب چالیس سال عمر ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی بنائے جا چکے تو انھوں نے اپنے رب سے دعا کرتے ہوئے کہا رب اوزعنی یعنی اہمنی ان اشکر نعمتک علیّ اے میرے رب مجھے الہام کر دیجئے کہ میں آپ کی نعمت کا شکر کروں جو مجھ پر ہوئی ہدایت اور ایمان کی توفیق سے یہاں تک کہ میں نے تیرے ساتھ شرک نہیں کیا وکالی والدی اور میرے والدین پر ہوئی یعنی ابو قحافہ عثمان بن عمرو اور امّ الخیر بنت صخر بن عمرو۔ فرمایا علی بن ابی طالب نے

بَلَّغْ أَشَدَّهُ وَ بَلَّغْ أَسْرَعَ سَنَةٍ
قَالَ سَرِبَ أَوْ سَرَعَتْ أَنْ أَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى
وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ
وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي اتَّقِ
تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ
قال الواحدی قال مقاتل وعطاء ائجله
عن ابن عباس هذه الآية
نازلة في الصديق رضي الله
تعالى عنه وكان حمله وفصاله
هذا القدر ويدر على صحة هذا
قوله حتى إذا بلغ أشده الآية
وقد علمنا ان كثيرا من الناس
من بلغ هذا المبلغ لم يكن منه في
القول وهو ما ذكر الله عنه قال
رب اوزعني الآية فدل انه
في انسان بعينه وهو ابو بكر رضي
الله تعالى عنه ومعنى قوله بلغ
أشده قال عطاء ثمانى عشرة سنة
وذلك انه صحب النبي صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي
صلى الله عليه وسلم عشرين سنة في
تجارته الى الشام فكان لا يفارقه في أسفاره و
مضوره فلما بلغ اربعين سنة ومضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعارفة فقال
رب اوزعني اهنى ان اشكر نعمتك على
بالهداية والایمان حتى لم اشرك بك على
والدنى ابى قحافه عثمان بن عمرو و امّ
الخیر بنت صخر بن عمرو قال علی بن ابی طالب

[illegible]

غرض سے دیتا ہے کہ (گناہوں سے) پاک ہو جاتے؛ مفسرین اس پر متفق ہیں کہ اس آیت سے مراد صدیق اکبرؓ ہیں جب آپؐ نے چالیس ہزار اسلام کی راہ میں صرف کئے۔ اور با اتفاق مفسرین یہ آیت کہتے ہیں کہ میں بجز صدیقؓ کے کسی نے اس دھنگ سے فروع نہیں کیا ہے۔ اور بہت سے وجوہ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ اشارہ حضرت مرتضیٰؓ کی طرف نہیں ہے کیونکہ حضرت مرتضیٰؓ کم عمر تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت میں تھے اور مال نہیں رکھتے تھے کہ فروع کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت مرتضیٰؓ پر تربیت کا احسان تھا اس لئے وہ قالاً لا بعد عندہ من نعمتہ مجرب کے مصلوق نہیں ہو سکتے، بخلاف صدیق اکبرؓ کے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر نعمت صرف قلیلہم اسلام کی بنا۔

پڑتے اور کوئی (مالی) وجہ نہ تھی۔ اور اس انعت کی کوئی جزا نہیں ہے جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کا قول ہے وَمَا أَشْكَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ (۱۰۹:۲۶ وغیرہ) اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس رب العالمین کے ذمہ ہے!

اور جب درجہ متعین ہو گیا کہ اس سے مراد صدیق اکبرؑ ہیں تو معلوم ہو گیا کہ ان کی عاقبت محمود ہے اس لئے کہ (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَسَوْفَ يَرْتَضِي (۹۲: ۷۱) اور

یہ شخص ضرور خوش ہو جائیگا، اور جو ائمہ اور مرضی
 بن عند اللہ ہو (یعنی جس کو اللہ کی رضا حاصل ہو) حال میں
 اور استقبال میں وہ اکرم (بزرگ تر) ہے اور اکرم بہترین
 اُمت ہے اور بہترین اُمت احق بالخلافت ہے (یعنی خلافت
 کا سب سے زیادہ مستحق)۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہاں جس ائمہ
 مراد ہے تو ہم جواب دیں گے کہ عموم آیت میں موردِ نظر
 داخل ہونا یقینی ہوتا ہے بر تقدیر تنزل ہم کہتے ہیں کہ حضرت
 صدیقؓ کو خلافت باعتبار ظاہر تو حاصل ہی تھی جس پر سب کا
 اتفاق ہے۔ اب تو اس میں بحث ہے کہ یہ خلافت حقہ تھی
 یا نہیں اور بہت سے قصوں کی شہادت سے حضرت صدیقؓ کا

الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى مَقْتَرَانِ
متفق اند بر آنکه مراد ازین آیه صدق
اکبر است چون اربعین الف در راه اسلام
صرفت نمود و آیت مکیه است باتفاق
مفسرین و در که غیر صدیق گفته اتفاق
باین اسلوب کرده است و وجه بسیا
ولایت میکند بر آنکه حضرت مرتضی
مورد آیت نبود زیرا که مرتضی صغیر
بود در کفایت آنحضرت صلی الله علیه
وسلم و مال نداشت تا اتفاق کند و
آنحضرت صلی الله علیه وسلم بر مرتضی
مست تربیت داشت بخلاف صدیق
اکبر که آنحضرت صلی الله علیه وسلم بر وی
نوعت تعلیم اسلام داشت لاغیر و آن
نعمت راجحانی نیست کما قال الانبیاء علیهم
السلام وَمَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ
أَجْرِي إِلَّا فَعَلْتُمُ الطَّاعَاتِ و چون
مراد از آن صدیق باشد معلوم شد که
عاقبت او محمود است لقوله تعالى
وَلَسَوْفَ يَرْضَى و اتقه و مرضی من
عند الله فی الحال و الاستقبال اکرم
است و اکرم بهترین ائمت است و بهترین
است احق بالخلاف است و اگر کسی
گوید که مراد اینجا جنس ائمه است گوئیم
دخول مورد نص در عموم آیت قطع
است بر تقدیر تنزیل میگوئیم که صدیق را
خلافت باعتبار ظاهر حاصل بود بالاتفاق
بحث در آن است که این خلافت حق
بود یا نه و بشهادت قصه ای بسیار صدیق

متصف باین صفات بود پس بشارت بروی صادق باشد و باید کہ آخر کار و محمود بود و آخر کار خلیفہ بود قاصب و جاتر نہا شد درین خلافت و ازان جہت کہ دو آیت استخلاف اعمی آیت وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ و آیه الَّذِينَ آمَنُوا نے الارض ہر دو دریک واقعہ فروو آمدہ اند مطلق یکے را دیگر تصدیق سے نماید و انجہ از ہر دو حاصل شد استخلاف ہاجرین اولین است و درج خلافت ایشان و بیان آنکہ اگر تمکین نے الارض نصیب ایشان گردد لا بد جزہ دیگر کہ بان خلافت راشدہ شود بان منضم خواہد بود و تقریر این مباحث گزشت و ازان جہت کہ خلائی تعالیٰ سے فرماید قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَعَدَ عَوْنٌ إِلَىٰ قَوْمِهِ أُولَٰئِكَ بَاقِي شدیدا تَقَاتَلُوا بِقَوْمِهِمْ أَوْ يُسْلَمُونَ كَانَ يُطِيعُوا يَوْمَئِذٍ كَمَا تَوْفِيقِي اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَأَن تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوْفِيقِي مِّن قَبْلُ يَعْلَمُ فَكُم عَدَا بَا أَيْمَانًا قال الواحدی اگر المفسرین علیٰ ان ہو لاء بنو حنیفہ تابع مسیلہ قال رافع بن خدیج کنا لقرآن بِذِهِ الْآيَةِ وَلَا نَعْلَمُ مَنْ هُمْ هَتَّىٰ وَالْبُؤْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ أَعْنِ الْقَالَ بَنِي حَنِيفَةَ فَعَلِمْنَا أَنَّهُمْ يَوْمَ قَالَ ابْنُ جَرَّحٍ سَبَّحَ عُمَرُ الْقَالَ فَارَسَ تَقَاتَلُوا هَمَّ أَوْ يُسْلَمُونَ او کیون

ان صفات سے متصف ہونا ثابت ہے تو بشارت ان پر صادق ہو گئی اور چاہیے کہ ان کا انجام محمود ہو اور آخر نتیجہ یہ کہ خلیفہ (برحق و جاتر) ہوں اور قاصب و جاتر (ظالم) نہ ہوں۔ اور اس جہت سے (کلام حق میں تبدیلیں لازم آتی ہے) کہ دو آیت استخلاف یعنی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور آیت الَّذِينَ آمَنُوا دو دونوں ایک ہی واقعہ میں نازل ہوئی ہیں۔ ایک کے مطلق کو دوسری مقید کرتی ہے اور دو دونوں کے مجموعہ سے جو حاصل ہوا وہ ہاجرین اولین کا استخلاف ہے اور ان کی خلافت کی شجہ اور اس بات کا بیان ہے کہ اگر تمکین فی الارض (یعنی بلکہ پر حکومت) ان کے حصہ میں آجائے تو ضروری ہے کہ دوسرا جز کہ جس سے مل کر یہ خلافت راشدہ ہو جائے اُس کے متنا منضم ہو جائے گا۔ اور ان مباحث کی تقریر (جلد اول میں) کر چکی ہے۔ اور اس جہت سے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ آپ ان بھیجے رہنے والے ان دیہاتیوں سے یہ کہہ دیجئے کہ عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں (سے ملنے) کی طرف بلائے جاؤ گے جو محنت لڑنے والے ہوں گے کہ یا تو ان سے ملنے رہو یا وہ مطیع (اسلام) ہو جائیں سو اگر تم اطاعت کرو گے تو تم کو اللہ تعالیٰ نیک عوض (یعنی جنت) دیگا اور اگر تم (اُس وقت بھی) روگردانی کرو گے جیسا اس کے قبل روگردانی کر چکے ہو تو وہ دردناک عذاب کی سزا دے گا، واحدی نے کہا کہ اکثر مفسرین اس راہ پر ہیں کہ یہ لوگ (جن کو سخت کہا گیا ہے) بنو حنیفہ تھے مسیلہ کہ ان کے شعبین۔ رافع بن خدیج نے کہا کہ ہم آیت پر صا کرتے تھے اور یہ نہیں جانتے تھے کہ وہ کون ہیں یہاں تک کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہم کو بنو حنیفہ کے قتال کی طرف بلا یا تو ہم سمجھے کہ وہ یہ لوگ ہیں۔ کہا ابن جریر نے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم کو عمرؓ بلائیگا قتال فارس کی طرف کہ تم ان سے ملنے رہو یا وہ مطیع ہو جائیں یعنی یا ان سے

اسلام ظاہر ہو جائے سو اگر تم اطاعت کرو گے ابوبکر اور عمر
کی تم کو اللہ نیک عوض دے گا یعنی جنت اور اگر تم روگردانی
کر گے یعنی ان دونوں کی اطاعت سے اعراض کر گے جیسا
اس کے قبل روگردانی کہ چکے ہو یعنی اعراض کر چکے ہو محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے حدیث کی طرف چلنے میں تو
وہ تم کو عذاب دے گا آخرت میں سخت عذاب اور آیت خلافت
شیخین پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں
کی طاعت پر جنت کا وعدہ کیا اور ان دونوں کی مخالفت
پر عذاب الیم کا۔ ابن جریج کا قول ختم ہوا۔ وعدہ فرمایا
کہ زمانہ مستقبل میں البتہ کفار کے ساتھ جہاد کے لئے ایک
داعی تم کو بلائے گا اور اس داعی کی دعوت سبب ہوگی
قبول دعوت کے وجوب کی پس اگر قبول کریں گے تو ثواب
اور اگر قبول نہیں کریں گے تو معذب ہوں گے اور یہ اختلاف
حق کا لازم ہیں ہے اور جہاد کی طرف دعوت خلیفہ کی سب سے
زیادہ کھلی ہوئی اور سب سے بڑی صفات میں سے ہے۔ اور
دعوت ان احتمالات سے باہر نہیں کہ یہ داعی یا آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم تھے یا خلفاء۔ ثلاثہ یا حضرات مرتضیٰ یا بنی امیہ یا
بنی عباس۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً داعی نہیں
تھے کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ تَخْلُجُوا مَعَ آبَائِكُمْ
لَنْ تَخْلُجُوا مَعَ آبَائِكُمْ عَدُوًّا (۸۳:۹) تو آپ یہ کہہ دیجئے
کہ تم کبھی بھی میرے ساتھ نہ چلو گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر
کسی دشمن (دین) سے لڑو گے؛ اور یہ آیت قصہ حدیبیہ
میں نازل ہوئی ہے اور بعد حدیبیہ کے جو غزوات آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے ہیں ان سب کا پورا حال منضبط اور معلوم ہے۔
اس کے بعد آپ غزوہ خیبر کے لئے نکلے ہیں اور آپ نے اعراب
میں سے کسی کو دعوت نہیں دی اور غزوہ فسطح کہ اور حنین
کے لئے آپ نکلے تو یہ قتال کسی قوم اولیٰ باس صاحب
قوت شدید کے ساتھ نہ تھا کیونکہ یہ کلمہ دلالت کرتا ہے اس سے
قوم کی مغارت پر قوم اول سے جو کہ قریش اور ان کے گزشتہ

منہم الاسلام فَاِنْ طِيعُوا ابَا بَكْرٍ وَعُمَرُ
اللَّهُ أَجْرًا مَسْنًا يَنْتَهِمُ وَإِنْ تَوَلَّوْا
فَرَضُوا عَنْ طَاعَتِهِمَا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ عَرْضَكُمْ عَنْ
طَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْأَلَةِ
حَدِيثِيَّةٍ يُعَذِّبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابًا أَلِيمًا
وَالْآيَةُ تَمَلُّ عَلَى خَلَاةِ الشَّيْخَيْنِ فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى وَعَدَ طَاعَتَهُمَا الْجَنَّةَ وَطَاعَتَهُ
مَخَالَفَتَهُمَا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ انْتَهَى وَعَدَهُ فَرَمُودُ
كَهْ در زبان مستقبل البتہ داعیہ خواہد
بود اعراب را بسوتے جہاد کفار و دعوت
این داعی سبب وجوب قبول دعوت
خواہد بود پس اگر قبول کنند ثواب
یابند و اگر قبول نکنند معاقب شوند و
این لازم بین اختلاف حق است و
دعوت بہ جہاد اشہر و اعظم صفات
خلیفہ است و عالی نیست انہما کہ این داعی
یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا خلفاء
ثلاثہ یا مرتضیٰ یا بنی امیہ یا بنی عباس
و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم البتہ داعی
نہ بود زیرا کہ خدا تعالیٰ فرماید لَنْ
تَخْلُجُوا مَعَ آبَائِكُمْ عَدُوًّا لَنْ تَخْلُجُوا
مَعَ آبَائِكُمْ عَدُوًّا وَ این آیه در قصہ حدیبیہ
نازل شدہ است و غزوات آنحضرت
بعد حدیبیہ محصور و معلوم است
بعد ازان بغزوہ خیبر بر آمدند و کہے
از اعراب را دعوت نہ نمودند و بغزوہ
فسطح کہ و حنین ابن قتال بقوم اولیٰ
باس نہ بود زیرا کہ این کلمہ دلالت میکند بر مغارت
این قوم با قوم اول کہ قریش و حوالی ایشان

ہاشم و ظاہر اولیٰ باس شدیدہ آنست کہ
 بہ نسبت قریش شدت باس داشتہ باشند و این
 معنی در غیر روم و عجم یافتہ نشد و نہ مرتفعی زیر کہ
 مقامات معنی رضی اللہ عنہ برای طلب خلافت
 بود نہ بہجت اسلام و تقالوہنم او تیکلون
 دلالت میکند بر آنکہ آن دعوت کفار است نہ بہجت
 اسلام و بنو امیہ و بنو عباس دعوت نکردند
 اعراب حجاز را بقتال کفار کما ہو معلوم من
 التاریخ قطعاً و دعوت صدیق اکبر بسو قتال
 اہل شام و عراق بود و دعوت فاروق نیز
 بقتال عراق و شام و مصر بود و دعوت عثمانی
 النورین بقتال اہل خراسان و افریقہ و مغرب
 واقع شد کما ہو مبسوط فی التاریخ پس دعوت
 ایشان واجب الاتتمال بود و این صفت
 خلیفہ حق است و چون حقیقت ایشان در
 دعوت بجماد روم و عجم ظاہر شد جمیع اصحاب
 ایشان واجب الاتتمال باشند زیرا کہ کمال
 بکلمہ اسلام مجمع اند بر دو قول جمیع اثبات
 وجوب انقیاد ایشان کردہ اند و در جمیع
 و جماعہ نفی وجوب انقیاد ایشان
 کنند در جمیع احکام فلما بطل الثانی
 تعین الاول و آزان بہت کہ عدلہ تعالیٰ
 سے فرماید یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْ
 بَرِّئُوا مِنْ کُفْرٍ عَنْ دِیْنِہِمْ فَسَوْفَ
 یَاْتِی اللّٰہُ بِقَوْمٍ خَیْرٌ مِنْہُمْ وَ یُحِبُّوْنَ
 اَدْلٰہِ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ اَعْرِضْ عَلَی
 الْکَافِرِیْنَ یَحْجَاہُذُوْنَ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ
 وَ لَا یَجَاہُذُوْنَ لِقَوْمَہٗ لَا یُحِبُّ ذٰلِكَ فَضَّلَ
 اللّٰہُ یُؤْتِیہِ مَنْ یَّشَآءُ وَ اللّٰہُ

لوگ ہیں اور اولیٰ باس شدیدہ کے لفظ سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ
 بہ نسبت قریش کے یہ زیادہ طاقت رکھتے ہوں اور یہ معنی روم
 و فارس کے سوا اوروں میں نہیں پاتے گئے۔ اور نہ وہ دہلی
 حضرت مرتضیٰ تھے کیونکہ آپ کے مقامات طلب خلافت
 کے لئے ہوتے بہت اسلام سے نہیں اور تقالوہنم او تیکلون
 اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ قتال کفار کے ساتھ اسلام کی
 طرف دعوت کے لئے ہوگا۔ اور بنو امیہ و بنو عباس نے اعراب
 حجاز کو کفار سے قتال کے لئے کبھی دعوت نہیں دی یہ بات
 تاریخ سے قطعی طور پر ثابت ہے۔ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 اہل شام و عراق سے قتال کے لئے تھے اور حضرت فاروق
 کی دعوت بھی عراق اور شام اور مصر سے قتال کے لئے تھی۔
 اور ذی النورین کی دعوت اہل خراسان و افریقہ و مغرب سے
 قتال کے لئے واقع ہوئی جیسا کہ تاریخ میں تفصیل کے ساتھ
 مذکور ہے۔ تو ان کی دعوت کی تعمیل کرنا واجب تھا اور صفت
 خلیفہ برحق کی ہے۔ اور جب ان کی حقیقت روم و عجم سے جہاد
 کے لئے دعوت دینے میں ظاہر ہوگئی تو ان کے تمام احکام
 واجب الاتتمال ہوں گے۔ کیونکہ جتنے کلمہ گو ہیں وہ دو قول
 پر متفق ہیں ایک جماعت تمام احکام میں ان کی اطاعت کے
 وجوب کو ثابت کرتی ہے اور دوسری جماعت تمام احکام میں
 ان کی دعوت کے وجوب کا انکار کرتی ہے۔ تو جب کہ دوسرا
 قول باطل ہو گیا تو پہلا متعین ہو گیا۔ اور اس بہت سے کہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْ بَرِّئُوا مِنْ کُفْرٍ
 (۵:۵) اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے
 پھر جاوے تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو لئے گئے گا
 جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے
 محبت ہوگی۔ مہربان ہوں گے وہ مسلمانوں پر تیز ہوں گے
 کافروں پر جہاد کرتے ہوں گے اللہ کی راہ میں اور وہ لوگ
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ کریں گے۔
 یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہیں عطا فرمائیں اللہ تعالیٰ

بڑی وسعت والے ہیں بڑے علم والے ہیں؛ اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ محبوبین کا لین کی جماعت جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہوں گے مرتدین کے ساتھ جہاد کریں گے اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں ظاہر نہیں ہوئی۔ کیونکہ اسود غسی نے خروج نہیں کیا تھا اور ان صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی طرف لشکر روانہ نہیں کیا تھا اور نہ حضرت مرتضیٰؑ کے زمانہ میں کیونکہ ان کو قتال کا اتفاق باغیوں اور خارجیوں کے ساتھ ہوا ہے نہ کہ مرتدین کے ساتھ۔ اور خلفائے بنی عباس و بنی امیہ نے بھی مرتدین کی کسی جماعت سے بطریق فوج کشی قتال نہیں کیا۔ اور غولے آیت سے لوگوں کو جمع ہونا اور قتال کا قاتم ہونا مفہوم ہو رہا ہے تو متعین ہو گیا کہ جن لوگوں کا وصف اس آیت میں مذکور ہے وہ صدیق اور فاروق اور ان کے لشکر تھے اور عرف عام میں قتال منسوب ہوتا ہے خلیفہ کی طرف اگرچہ وہ موقع جنگ میں موجود نہ ہو۔ اور اگر صدیق و فاروق خلیفہ نہ ہوں تو جس جماعت نے ان کے حکم سے جہاد کیا یا بیعت کی اور ان کے خلیفہ بنانے پر راضی ہوئے محبین اور محبوبین نہیں ہو سکتے حالانکہ یہ آیت اس پر دلالت کر رہی ہے کہ یہ جماعت محبتیں اور محبوبین ہیں اور مومنین پر شفقت کرنے والے ہیں اور کافرین کے ساتھ تیز ہیں اور یہ سب مجاہد ہوں گے اور کسی سے نہ ڈریں گے اور یہ تمام اوصاف کمال ہیں۔ پھر فرمایا ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء (یعنی یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے) اور یہ آیت دلالت کرتی ہے کمال فضل اور انتہا درجہ کی ثناء پر توانیت ہو گیا کہ شیخین اپنے آیات خلافت میں مع اس جماعت کے لوگوں کے جو ان کے قریب تھے ان صفات کا بلکہ کے ساتھ موصوف تھے جن سے بالا و برتر شریعت میں کوئی صفت نہیں ہے اور مروج خدا تھے، اللہ کا فضل ان کا شامل حال تھا اور یہ بات اختلاف جن کیلئے

واسع علیکم ہ واین آیت دلالت می کند بر آنکہ جماعہ محبوبین کا لین مرضیین جہاد خواہند کرد با مرتدین و این معنی در زمان شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر نہ شد زیرا کہ اسود غسی خروج نکردہ بود و آن جناب بسوی مے لشکر می روان نہ کردہ و نہ در ایام حضرت مرتضیٰؑ زیرا کہ قتال ایشان با بغات یا خوارج اتفاق افتاد نہ مرتدین و خلفائے بنی عباس و بنی امیہ نیز با هیچ یکے از مرتدین بطریق فوج کشی قتال نکردند و مفہوم از غولے آیت جمع رجال و نصب قتال است پس متعین شد کہ آن موصوفین صدیق و فاروق و جوش ایشان بودند و در عرف عام قتال منسوب میشود بخلیفہ چندان مے خود حاضر واقعہ نباشد و اگر صدیق و فاروق خلیفہ نباشند جمعے کہ با ایشان جہاد کردند یا بیعت نمودند و باستخلاف ایشان راضی شدند محبتیں و محبوبین بننے بودند و باز این آیت دلالت می کند بر آنکہ این جماعہ محبتیں و محبوبین اند و بر مومنین رحماند و بر کافرین استدار و مجاہد باشند و از کسی نہ ترسند و این ہمہ اوصاف کمال است باز فرمود ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء و این دلالت میکند بر کمال فضل و ثناء و بر شہادت شدہ شیخین و ایام خلافت خود و ایام کہ بتلع ایشان بودند موصوف بودند بقا کاملہ کہ در شریعت بہتر از ان و صفت نیست و مروج و مشمول فضل الہی بودند و این معنی لازم است اختلاف

۱۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے تو ان مرتدین کا مقابلہ جنہوں نے مدینہ کو گھیر لیا تھا بنفس نفیس خود کیا تھا۔ مرتدین کے ساتھ یہ سب سے پہلے جنگ تھی جس سے ان کے چمکے چھوڑا دیئے تھے ۱۱ مترجم

ووال بر افضلیت ایشان است واما لزوم تدلیس در کلام افضل انبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام بر تقدیرے کہ خلافت شیخین بنی مشاریخ ثلاثہ جو رہا شد ازان جہت است کہ بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ بہشت برائے این بزرگواران در احادیث بشمار کہ روایت کردہ شد از جامعہ عظیمہ فی کل طبقہ و ہمہ آن احادیث علی کثرۃ مرقبہا و تشعب اسانید و دلالت میکند بر یک معنی کہ بشارت است بہ بہشت پس این معنی با قطع ثابت شد و اگر ایشان فاسق و جائز باشند لائق بشارت نباشند و بشارت تدلیس بود و بشارت ایشان مبین میشود و در فصل کہ تقریر آن سابقا گذشت و اما کذب متواترات مرویہ از صادق صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث بسیار خلافت این بزرگواران اثبات فرمودہ نفی تارۃ و اشارۃ اثر مجمل تارۃ و منفصل آخری پس این احادیث اگر چہ ہر یک خبر واحد است اما چون آن ہر یک ملاحظہ کنیم غیر محصور باشد متفق در یک معنی و آن صحت خلافت ایشان است و در خلافت خویش بیان این مجمل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایا قلب ذکر نمود بعد ازان فرمود لا دری ما بقائی فیکم فاقعدوا بالذین من بعدک لے بکر و عمر مراد آن است کہ بالذین یعولان من بعدک

ہے اور ان کی افضلیت پر دلالت کرنے والی ہے و اما لزوم تدلیس افضل انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام میں اس صورت میں کہ خلافت شیخین بنی مشاریخ ثلاثہ (حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ) جو رہا شد اس جہت سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان بزرگواروں کو بہشت کی بشارت دینا بہت بڑی جماعت کی طرف سے ہر طبقہ میں بشمار احادیث میں روایت کیا گیا ہے۔ اور یہ تمام احادیث اپنے طریقوں کی کثرت اور اسنادوں کے پھیلاؤ کے ساتھ ایک ہی معنی پر دلالت کرتی ہیں یعنی بہشت کی بشارت پر اس لئے اس معنی کا ثبوت قطعی طور پر ہے اور اگر یہ حضرات فاسق اور ظالم ہوں تو بشارت کے لائق نہیں ہوں گے اور یہ بشارت تدلیس ہوگی تو اور ان کی بشارت کو دس فصلوں میں بیان کیا گیا ہے جن کی تقریر گزر چکی ہے۔ اور رہا کذب متواترات کا لازم آنا جو حضرت صادق و مصدق علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہیں وہ اس جہت سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی احادیث میں ان بزرگواروں کی خلافت کا اثبات فرمایا ہے۔ کبھی نفس کے طور پر، کبھی اشارے کے طور پر، کبھی مجمل اور کبھی مفصل۔ تو یہ احادیث اگر چہ ہر ایک ان میں سے خبر واحد ہے لیکن جب ہم ان سب کو ملاحظہ کریں تو وہ غیر محصور ہو جاتیں گی، ایک معنی میں متفق اور وہ (معنی میں) ان حضرات کی خلافت کی صحت اپنی خلافت کے زمانہ میں۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب (یعنی پُرانے کنوئیں) والے خواب کا ذکر کیا (جس میں اپنے اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ڈول کھینچنے کا ذکر فرمایا) اس کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ میرا تم میں باقی رہنے کا کتنا زمانہ ہے تو تمہیں چاہیے کہ میرے بعد ان دونوں یعنی ابو بکرؓ و عمرؓ کی اقتدار کرو۔ مراد یہ ہے کہ ان دونوں کی جو میرے بعد

فی مقامی زیرا کہ صلہ مخصوص و متعین موصول
باشد و وجود ایشان بغیر قیام بمقام آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص و متعین این ہر دو
نہی تواند شد و صلہ باید کہ مخاطبین موصول را
بآن شناختہ باشند پس دانستہ شد کہ ذکر
رقیالقلب و مانند آن مخاطبان شنیدہ بودند
و مراد از اقتدا۔ اقتداء در امور خلافت است
زیرا کہ تعلیق اقتداء بلفظی کہ مشعر بخلاف باشد
ایما است بآنکہ اقتداء رعیت بخلیفہ مراد داشته
اند در ہمین حدیث تعلیم قرآن و غیر آن بدوران
حوالہ کردہ شد پس مراد از اقتداء غیر فتوے
تعلیم است و آن نیست الا اختلاف پس حدیث
والاست برای یاب انقیاد قوم ایشان را من
جیت الخلفاء و ہمین است معنی تشریع اختلاف
و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در خطبہ تودیع
کہ امت را بآن تودیع کردند فرمودند
علیکم بنبی و سنتہ الخلفاء الراشدين
من بعثک عظموا علیہا بالنواجز بعد
از انکہ روایہ چند مذکور کردند کہ ذال باشد
بر آنکہ ولایۃ امر بعد آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم خلفائے ثلاثہ خواہند بود
پس گویا فرمودند علیکم بنبی و سنتہ
لے بمرور عمر عثمان پس این قول ایجاب
انقیاد قوم است در انجہ بخلاف متعلق
باشد بایشان و ہوا المطلوب و آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث مستفیضہ
خبر دادند کہ بعد وفات من
صلی اللہ علیہ وسلم خلافت نبوت
و خلافت رحمت خواہد بود

میرے قائم مقام ہوں گے۔ اس لئے کہ صلہ مخصوص اور تعین
کیا کرتا ہے موصول کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
قائم مقام ہوتے بغیر صرف ان حضرات کا وجود ان دونوں
مخصوص اور متعین نہیں ہو سکتا اور صلہ کو ایسا ہونا چاہیے کہ
اس کے ذریعہ سے مخاطبین موصول کو پہچان لیں و معلوم
ہو گیا کہ (اقتداء کا حکم سننے سے پہلے) مخاطبین روایاتی
قلیب و انھیں جیسی باتیں سن چکے تھے اور (امراقتدوا میں)
اقتداء سے مراد امور خلافت میں اقتداء ہے کیونکہ اقتداء کو
متعلق کرنا ایسے لفظ کے ساتھ جو خلافت کی جانب اشارہ کرتا ہے
اس بات کی طرف ایسا ہے کہ یہاں اقتداء سے وہ اقتداء مراد
ہے جو رعیت خلیفہ کی کرتی ہے۔ اسی حدیث میں تعلیم قرآن
وغیرہ کو دوسروں کے حوالے کیا گیا ہے پس ان کی اقتداء سے
جو مراد ہے وہ تعلیم اور فتویٰ کی اقتداء سے جدا گانہ ہے اور
وہ اختلاف کے سوا اور کچھ نہیں۔ اس لئے یہ حدیث اس پر
دالت کر رہی ہے کہ قوم پر ان کی انقیاد و اطاعت بحیث
خلافت واجب ہے اور اختلاف کی تشریع کی ہی معنی ہیں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (آخری خطبہ) خطبہ
وداع میں جس میں آپ نے امت کو رخصت کیا فرمایا ہے
علیکم بنبی و سنتہ الخلفاء الراشدين یعنی میرے بعد تمھارے
لئے ضروری ہے کہ میرے طریقہ پر اور خلفاء راشدین کے طریقہ
پر چلو۔ اس کو دانتوں سے مضبوط پکڑ لو۔ (یہ فرمایا) بعد
چند روایا ذکر فرمانے کے تاکہ اس پر دالت کرے کہ بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے والی امر تینوں خلفاء ہوں گے۔ تو گویا
یوں فرمایا ہے کہ تم کو لازم ہے میرے طریقہ پر چلنا اور ابوبکر
اور عمرؓ اور عثمانؓ کے طریقہ پر چلنا۔ تو یہ قول قوم پر
اطاعت ان جملہ امور میں واجب کرتا ہے جن کا تعلق ان کی
خلافت سے ہے اور وہی مطلوب ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے احادیث مستفیضہ میں اس بات کی خبر دی کہ
آپ کی وفات کے بعد خلافت نبوت و خلافت رحمت ہوگی

و بعد ازان ملک عضو و اپنے متصل وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقع شد خلافت خلفائے اربعہ بود پس خلافت ایشان خلافت نبوت و رحمت باشد و اگر سیرت این خلفاء مشابہ سیرت انبیاء نبی بود یا ایشان بغصب خلافت گرفته بودند خلافت نبوت و رحمت نبی بود و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث مستفیضہ اعلام فرمودند بآنکہ خلافت تاسیست سال است و سفینہ تفسیر کرد آن را خلافت خلفائے اربعہ و عقل نیز بران دلالت میکند بآنکہ مطلق ریاست موقت بستی سال نیست پس این خلفاء متصف بخلافے بودند کثیر ملک عضو باشد پس این خلافت مدوح بود و خلافتے کہ بغصب و جور باشد مدوح نمی شود و در احادیث مستفیضہ وارد شدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رویا قلب دیدند و جماعہ از صحابہ نیز با تواریخ مختلفہ رویا دیدند ازان جملہ حدیث سبب و اصل ازا آسمان تارمین و حدیث تنویر بعض ایشان بعض و حدیث آشامیدن آب بترتیب تشویش یافتن عثمان و باز جمع شدن استبا براجی او و حدیث وزن بترتیب لے غیر ذلک و این ہمہ معبر است بخلاف و این تفسیر در بعض تبصریح وارد شدہ و در بعض باشد و در بعض ازان سکوت کردند از اظہار سخن بلکہ بان مبتغ شدند پس ازینجا و اتیم کہ خلافت ایشان ظلم و جور نبود و آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در مرض آخر صدیق را امام نماز ساختند

اور اس کے بعد ملک عضو دار کاٹ کی بادشاہت اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے متصل واقع ہوئی وہ خلفاء اربعہ کی خلافت تھی تو ان کی خلافت خلافت نبوت و رحمت ہوتی اور اگر ان خلفاء کی سیرت انبیاء کی سیرت کے مشابہ نہ ہوتی یا انھوں نے غصب کے خلافت کو لیا ہوتا تو خلافت نبوت و رحمت نہ ہوتی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث مستفیضہ میں یہ علم عطا فرمایا ہے کہ خلافت کا زمانہ تیس سال ہے اور سفینہ نے اس کی تفسیر خلفاء اربعہ کی خلافت کی ہے اور عقل بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کیونکہ مطلق ریاست کی ميعاد تو تیس سال نہیں ہے۔ تو یہ خلفاء ایسی خلافت سے متصف تھے جو ملک عضو سے مفارقت رکھتی تھی۔ پس یہ خلافت مدوح تھی اور جو خلافت کہ غصب و جور کی ہوتی ہے وہ مدوح نہیں ہوتی۔ اور احادیث مستفیضہ میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب پر پڑنے کوئی والا خواب دیکھا۔ اور صحابہ میں سے ایک جماعت نے بھی مختلف قسم کے خواب دیکھے۔ ان میں سے وہ حدیث ہے جس میں رشی کا ذکر ہے جو آسمان سے لٹک کر زمین سے ملی ہوئی تھی اور وہ حدیث ہے جس میں بعض کا بعض سے لٹکنے کا ذکر ہے (دیکھا تھا کہ ابوبکر صدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لٹکے ہوئے یعنی جڑے ہوئے ہیں ۱۲ مترجم) اور وہ حدیث جس میں ترتیب دار پانی پینے اور عثمان کی تشویش اور پھر ان کے لئے اسباب جمع ہونے کا ذکر ہے۔ اور وہ حدیث جس میں ترتیب وار وزن کئے جانے کا ذکر ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی ہیں اور ان سب کی تعبیر خلافت لی گئی اور یہ تفسیر بعض میں صراحت کے ساتھ وارد ہوئی اور بعض میں اشارہ کے ساتھ اور بعض میں سکوت ہے مگر نہ اظہار ناگواری سے بلکہ ان سے آپ بشائش ہوتے تو یہاں سے ہم نے جان لیا کہ ان کی خلافت ظلم و جور کی نہ تھی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری مرض میں ابوبکر صدیق کو نماز کا امام بنایا

وہ امامت دیگری راضی نشدند و این دلالت می کند بر استخلاف صدیق عقیلاً و نقلاً اما عقلاً انانیت که عادت جاری است بآنکه بر تخت نشاندن نزدیک موت و دلالت بر استخلاف میکند و عقد لواء دلالت بر تائید و دوات و تسلیم دادن دلیل منصب وزارت است و این اشارات حکم عمارات دارند مثل اشاره بدست و سرچنگ و لاکم و امامت در نماز منصب آنحضرت بود صلی اللہ علیہ وسلم و بهترین امور دین و دنیا پس تسلیم آن بصدیق دلیل باشد بر امامت او مقام خلافت را و اما نقلاً پس اذان جنت کہ بمی در وقت عقد خلافت بآن تشبہ کرد و مثل فاروق در قضا و ابو عبیدہ و ابن مسعود و از سائر حاضرین ردی و انکاری برین استدلال ظاہر نشد پس گویا ہمہ استصواب آن استدلال نمودند و اگر امروز در دلالت این فعل خفائی خیال کرده شود در عصر صحابہ خفائی نبود و مثل این اشارات مختلف میشود دلالت او بامتناع عادات و عصور و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سائل را فرمودند ان لم یجدینی فأتے ابابکر و این نیز صریح است در آنکہ خلافت بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بصدیق راجع شود زیرا کہ تصرف در بیت المال داد و برداری پیغامبری از خواص خلیفہ است و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود لا یفتقن فی المسجد خوفہ الا خوفہ بے بکر و این حدیث دلالت میکند بر خلافت صدیق و تمام درین دلالت دوجہ نقل میکنند قبل لان الخلیفۃ یحتاج الی الاکثار من دخول المسجد لشدۃ احتیاج الی لازمۃ المسجد کی تعبیر ہم و بکر ہم نبیہام

اور کسی دوسرے کی امامت پر راضی نہ ہوئے۔ اور یہ دلالت کرتی ہے صدیق اکبرؓ کے خلیفہ بنانے پر عقلاً اور نقلاً۔ عقلاً تو اس طرح کہ یہ عادت جاری ہے کہ موت کے قریب تخت پر بٹھانا خلیفہ بنانے پر دلالت کرتا ہے اور پھر برا بامعنا امیر بنانے پر دلالت کرتا ہے اور دوات و قلم دینا منصب وزارت کی دلیل ہے اور یہ اشارات عبارات کا حکم رکھتے ہیں۔ جیسے بجائے ہاں یا نہ کہنے کے ہاتھ سے اور سر سے اشارہ کر دینا، اور نماز میں امام بننا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب تھا اور دین و دنیا کے امور میں سب سے بہتر تو صدیقؓ کو اس کا سپرد کر دینا دلیل ہوگی ان کو مقام خلافت پر قائم کرنے کی۔ رہا نقلاً تو وہ اس جہت سے کہ ایک جماعت نے خلافت کے انعقاد کے وقت اس کو دلیل بنایا جیسے حضرات فاروقؓ و مرتضیٰؓ و ابو عبیدہؓ اور ابن مسعودؓ اور تمام حاضرین میں سے کسی کی جانب سے اس استدلال پر کوئی رد و انکار ظاہر نہ ہوا۔ تو گویا سب نے اس استدلال کا استصواب کیا۔ اور اگر آج میں نبی کی ولایت میں کوئی اخفا خیال کیا جائے (تو کم فہمی ہے جب کہ صحابہ کے زمانہ میں کوئی اخفا نہیں تھا اور اس قسم کے اشارات میں عادات اور زمانوں کے اختلاف سے دلالت مختلف ہوتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل سے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پالتے تو ابوبکرؓ کے پاس آ جانا۔ اور یہ بھی اس بات کی صریح دلیل ہے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلافت حضرت صدیقؓ کی طرف راجع ہوگی کیونکہ بیعت اللہ میں تصرف اور پیغمبر کے وعدوں کو پورا کرنا خلیفہ کے خواص میں سے ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجد میں کوئی کھڑکی ہرگز باقی نہ رکھی جائے بجز ابوبکرؓ کی کھڑکی کے۔ اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے صدیقؓ کی خلافت پر اور علماء نے اس دلالت کی دوجہ بیان کی ہیں۔ کہا گیا کہ اس وجہ سے کہ خلیفہ کو بکثرت مسجد میں داخل ہونے کی ضرورت واقع ہوتی ہے تاکہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور ان میں امر و نہی کرے

و یقتضی ہم وکان الناس فی الزمن الاول
لا یقتضون الا فی المسجد و قبل لائۃ اشارۃ
الی سدر غبات الناس فی الخلافة و حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ذکر کردہ
است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریب
مرض موت فرمودند لقد سمعت ان ادعوا ابک
واخاک الحدیث و این حدیث صریح است
در آنکہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
استخلاف صدیق بود و ذکر وہ میداشتند کہ غیر
صدیق بان رغبت کند لیکن ترک کردند کما
خلافت بنام او و اخذ بیعت برلے او بنا بر
توکل بر وعدہ الہی و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
در جواب بنی مصطلق فرمودند کہ صدقات را
بعد من بانی بکر و ہند و بعد از وے بکر و بعد
از وے عثمان و بعد از عثمان ساکت شدند و
اخذ صدقات کی از خواص خلافت است و
امر بایمانہ صدقات امر است بانقیاد ایشان
در امور خلافت و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ خواندند و بعد از ان امر فرمودند صدیق
و فاروق را بخواندن خطبہ بترتیب این معنی
دلالت مینماید بر خلافت ایشان بترتیب زیر کہ
خطبہ کی از لازم خلافت است نہاں
اجمل مسجد بترتیب و فرمودن آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ہم الخفاء و دلالت
می کند بر آنکہ خلافت ایشان منعقد است
و مسلمین مامورند بانقیاد ایشان از جهت
خلافت و موجب است از یکیک بقولہ
تعالیٰ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِینَ احْبَصُوا فِی
سَبِيلِ اللّٰهِ استدلال میکنند

اور ان میں فیصلے کرے اور پہلے زمانہ میں لوگوں کی عادت تھی
کہ مقدمات کے فیصلے مسجد کے سوا اور کسی جگہ نہیں کرتے تھے
اور کہا گیا کہ اس لئے (یہ حکم دیا تھا) کہ اس سے خلافت کی طرف
لوگوں کی رغبتوں کا انداد مقصود تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے مرض موت کے قریب فرمایا کہ میں نے قصد کر لیا ہے
کہ تیرے باپ و بھائی کو بلاؤں آخر حدیث تک۔ اور یہ حدیث
صریح ہے اس امر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود
صدیقؓ کو خلیفہ بنانا تھا اور آپؐ کو ناگوار معلوم ہوتا تھا کہ
صدیقؓ کے سوا کوئی دوسرا اس کی رغبت کرے لیکن ان کے
ہم پر خلافت لکھ دینے اور ان کے حق میں بیعت لینے کو آپؐ
وعدہ الہی پر توکل کی بنا پر ترک کر دیا۔ (اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے بنی مصطلق کے جواب میں فرمایا کہ میرے
بعد صدقات ابو بکرؓ کو دیتے جاتیں اور ان کے بعد عمرؓ کو اور
ان کے بعد عثمانؓ کو اور بعد عثمانؓ سے ساکت ہو گئے۔ اور
صدقات کا وصول کرنا خلافت کے خواص میں سے ہے۔ اور
ان کو صدقات لینے کے حکم سے مقصد امور خلافت میں ان کی
اطاعت کا حکم دینا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے خطبہ پڑھا۔ اس کے بعد حکم دیا صدیقؓ و فاروقؓ کو بترتیب
خطبہ پڑھنے کے لئے۔ یہ بات دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ
ان کی خلافت اسی ترتیب سے ہوگی کیونکہ خطبہ بھی لوازم
خلافت میں سے ہے۔ اور مسجد کے پتھروں کا ترتیب ساتھ
رکھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ یہ
خلفاء ہیں اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی خلافت منعقد
ہے اور مسلمان اس پر مامور ہیں کہ ان کو خلیفہ جلتے ہوئے
ان کی اطاعت کریں۔ اور تعجب ہے ایسے شخص سے جو قول
باری تعالیٰ اَلَّذِینَ احْبَصُوا فِی سَبِيلِ اللّٰهِ
سے (۲۷۳:۲) صدقات اصل حق ان صاحبمندیوں کا ہے
جو مقید ہو گئے ہوں اللہ کی راہ میں الخ (استدلال کرے

ان کی ملک کے کفار کی طرف منتقل ہونے پر اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ھُوَ الْخَلْقَاءُ سے امور خلافت
میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے پر استدلال نہ کرے۔ اور
گویا مسجد شاعر اسلام میں سے ہے اور دین کی صورت ہے
اور اس کی بنیاد رکھنا کفایہ ہے امر دین کے لئے تیار ہونے سے
اور اس صورت کو خدا تعالیٰ نے ظاہر کیا تاکہ پیغمبر حقیقت امر
سے مطلع ہو جائیں جیسا کہ اونٹنی کے بیٹھے سے اس بات پر
مطلع ہونے کے صلح کر لینی چاہتے، واللہ اعلم۔ اور رکوع خامیس
قسم دوم شواہد النبوت میں ایک شخص کا قصہ مذکور ہے
جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند اونٹوں کے بوجھ
کی مقدار کھجوریں عطا فرمائیں اور فرمایا کہ میرے بعد ابو بکرؓ
اور ابو بکرؓ کے بعد عمرؓ اور عمرؓ کے بعد عثمانؓ تجھے دیتے ہیں
اور ایک دیہاتی کا قصہ ہے کہ اُس نے چند اونٹ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ فروخت کئے اور آنحضرت نے
اُس سے فرمایا کہ اگر مجھ پر کوئی حادثہ واقع ہو جائے تو ابو بکرؓ
ان کی قیمت دے گا اور اگر ابو بکرؓ پر حادثہ پڑ جائے تو عمرؓ
دے گا۔ تحقیق کے دن آپ سے جند بے پوچھا کہ آپ کے بزرگترین
اصحاب میں سے کون ہے جو آپ کا قائم مقام ہو۔ فرمایا کہ ابو بکرؓ
میرا قائم مقام ہو گا اور عمرؓ میرا دوست ہے کہ سچائی سے
گفتگو کرتا ہے اور عثمانؓ مجھ سے (خاص تعلق رکھتا ہے) اور
علیؓ میرا بھائی ہے۔ اور شواہد النبوت میں حضرت عثمانؓ
کی کرامات میں مذکور ہے کہ ابو بکرؓ نے بیان کیا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کنکریاں اپنے ہاتھ میں لے لیں تو
وہ تسبیح کہنے لگیں (یعنی سبحان اللہ سبحان اللہ کی آواز ان
میں سے نکلنے لگی) اس کے بعد آپ نے ابو بکرؓ کے ہاتھ پر رکھ دیں
تو وہ تسبیح کہتی رہیں۔ پھر عمرؓ کے ہاتھ پر رکھ دیں تو وہ تسبیح
کہتی رہیں۔ اس کے بعد عثمانؓ کے ہاتھ پر رکھ دیں تو وہ تسبیح کہتی رہیں۔

بانتقال الملک ایٹان بکفار و بقول آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ہم الخلفاء۔ استدلال ممکنہ ہے
اجاب انقیاد ایٹان در امور خلافت و گویا مسجد
از شاعر اسلام است و صورت دین است
و اساس نہاد ان کنایہ است از قیام بامر
دین و این صورت را خدا تعالیٰ ظاہر فرمود
- یا پیغمبر بر حقیقت امر مطلع شود چنانکہ از دسترس
ناقہ مطلع شد نہ بر آنکہ صلح باید کرد واللہ اعلم
در رکوع خامیس در قسم دوم اور در شواہد النبوت
مذکور است قصہ شخصے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم چند شتر بار خرماداد و فرمود بعد
از من ابو بکر و بعد از ابو بکر عمر و بعد از عمر
عثمان را خواہند داد قصہ اعرابی کہ چند شتر
بر دست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برفت
و آنحضرت بوسے فرمودند اگر مرا حادثہ افتد
ابو بکر من آن دہد و اگر ابو بکر مرا حادثہ افتد عمر
دہد و روز حنین جندب پر سید کہ گرامی ترین
اصحاب تو کیست کہ قائم مقام تو باشد فرمود
ابو بکر قائم مقام من باشد و عمر دوست من
است بر اوستی سخن میگوید و عثمان از من است
و علی برادر من است در شواہد النبوت در
کرامات حضرت عثمان مذکور است ابو بکر گفت
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند سنگریزہ در
دست خود گرفتند آن سنگریزہ تسبیح گفتند بعد از ان
در دست ابو بکر نہادند تسبیح گفتند بعد
از ان در دست عمر نہادند تسبیح گفتند بعد
از ان در دست عثمان نہادند تسبیح کردند

شواہد النبوت مولانا جامی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیفات میں سے مشہور کتاب ہے جن حلقوں نے اپنے فضل و رحمت سے اس باب کو اس کتاب کے حصہ اول کی
توسیع عطا فرمائی، اب مولوی اردو خان بھی اس کے مطالعہ سے متغیض ہو سکتا ہے ۱۲ اشتیاق احمد رضا اللہ عنہ

وہم ورن محل مذکور است کہ شہید از
 شہدائے یمامہ بعد مردن تکلم کرد و
 گفت محمد رسول اللہ ابوبکر الصديق
 عمر الشہید عثمان ذوالنورین شیخین را
 نزدیک خدای تعالیٰ منزلت عظیمہ بود
 زیادہ از منزلت سائر صحابہ پس
 احق بالخلافۃ باشند اما مقدمہ اولیٰ
 پس با حدیث مستفیضہ حدیث حضرت
 انس و غیر ہما ہذا بن سید اکہول اہل
 الجنتۃ من الاولین و الآخرین الا
 التبتین و المسلمین و حدیث تجلی غاص
 بہجت ابوبکر و مصافحہ و معانقہ با فاروق
 و حدیث منزلت شیخین فوق اہل و بیات
 محلے باشد و اما مقدمہ ثانیہ پس
 ازان جہت کہ از ضروریات دین
 است کہ مقصود از عبادات و طاعات
 و اشغال صوفیہ و غیر آن نیست الا
 حصول منزلت نزدیک خدای تعالیٰ و انبیاء
 فاضل نشدند بر غیر خود و اولیا بہتر
 نشدند از غیر خود الا از جہت منزلت
 عند اللہ شیخین احب بودند
 از سائر صحابہ نزدیک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پس احق
 بالخلافۃ باشند اما مقدمہ اولیٰ

اور اسی موقع میں مذکور ہے کہ شہدا یمامہ میں سے ایک شہید
 مرنے کے بعد کلام کیا اور کہا کہ محمد رسول اللہ میں ابوبکرؓ صدیق
 ہیں عمرؓ شہید ہیں عثمانؓ ذوالنورین ہیں شیخین (ابوبکرؓ
 و عمرؓ رضی اللہ عنہما) کا خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا مرتبہ تھا
 تمام صحابہ سے زیادہ اس لئے وہ خلافت کے زیادہ حقدار
 ہوں گے؛ مقدمہ اولیٰ یعنی شیخین کا مرتبہ تمام اصحاب
 سے بڑا ہے؛ احادیث مستفیضہ سے ثابت ہے حضرت علیؓ و انسؓ
 و غیر ہا کی حدیث ہذا بن سید اکہول اہل الجنة الخ سے
 یعنی یہ دونوں (ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما) بنیین اور مسلیین کے
 علاوہ تمام اوصیاء و علمائے جنتیوں کے سردار ہیں اولین میں
 سے ہوں یا آخرین میں سے؛ اور اس حدیث سے جس میں ابوبکرؓ
 کے لئے خاص تجلی کا ذکر ہے۔ اور فاروقؓ کے ساتھ مصافحہ
 و معانقہ کرنا۔ اور وہ حدیث جس کا مضمون یہ ہے کہ تمام بلند
 درجات والوں سے شیخین کا مرتبہ بلند ہے۔ رلم مقدمہ ثانیہ
 (یعنی عند اللہ بھی شیخین کا مرتبہ سب سے بڑا ہے) وہ اس جہت
 سے ہے کہ یہ بات ضروریات دین میں سے ہے کہ عبادات اور
 طاعات اور اشغال صوفیہ و غیر سے کوئی مقصد نہیں ہوتا بجز
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک حصول منزلت کے اور انبیاء غیر انبیاء
 اور اولیا۔ غیر اولیا سے صرف منزلت عند اللہ ہی کی بناء پر
 افضل ہوتے ہیں (تو شیخین کی افضلیت بھی اسی بناء پر ہوتی
 کہ وہ عند اللہ افضل ہیں۔ اور جو عند اللہ سب سے افضل ہو وہ
 احق بالخلافۃ ہوگا۔ اس لئے شیخین احق بالخلافۃ ہیں) شیخین
 سب صحابہ سے زیادہ محبوب تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک اس لئے وہ خلافت کے زیادہ حقدار ہوں گے۔ مقدمہ اولیٰ

۱۔ یہ حضرت جابرؓ کی حدیث کی طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ سے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ اللہ تعالیٰ نے تم کو رضوانی اکرم
 کیا۔ بعض اصحاب نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ رضوان اکبر کیا ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے کام تجلی فرمائیگا اور ان کے
 کے لئے خاص تجلی فرمائے گا؛ رواہ الحاکم و مسند ۱۲۔ حضرت علیؓ و انسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعلیٰ درجہ
 والے نیچے درجہ والوں کو اس طرح (درشن) نظر آئیں گے جس طرح تم لوگ اس ستارے کو دیکھتے ہو جو آفاق پر نظر آتا ہے اور ابوبکرؓ و عمرؓ ان ہی
 میں سے ہیں اور ان سے زیادہ صاحب نعمت و ترقی۔ ابن ماجہ

پس بحديث مستفيض از عائشہ قبل
ہا ائى اصحاب النبى صلی اللہ علیہ
وسلم کان أحب الیہ قالت
ابوبکر ثم عمر و از عمر و بن العاص
قال عائشہ و من الرجال ابولہثم
عمر و از انس مثله و مراد از
حُب اینجا حُبّت مقاربت است در
منزلت بدلیل قول عائشہ لو کان
مختلفاً لاستخلف ابابکر ثم عمر مقدّمہ
ثانیہ اذان جہت کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نطق بہوا
نخے کند حُبّت او خصوصاً از جہت
کمال بہوایست پس اَحَبِّیَّت دلالّت
نکند بر افضلیت - شیخین وزیران
آن حضرت بودند و ایشان
را بسبع و بعیر خود تشبیه داد و معلوم
است کہ آنقدر با مروت کسی است
کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پست و بلند سیاست را شناختہ باشد و آنکہ
عزیز ترین مردم باشد احق است
بالخلافت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
باشیخین معاملہ کہ امیر با
منظر الامارۃ سے کند می فرمود
و این معاملات اشارت است
بمستلک ایشان اذان جملہ
است مشاورت با ایشان در
تبلیغ رسالت و تقدیم ایشان
در جمیع امور

(یعنی شیخین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب اصحاب سے زیادہ
تھے) ثابت ہے حدیث مستفيض سے جو عائشہ سے مروی ہے کہ
اُن سے پوچھا گیا کہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون آپ
کو سب سے زیادہ احب (پیارا) تھا فرمایا کہ ابوبکرؓ پھر عمرؓ اور
عمر و بن العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
پوچھا گیا کہ عورتوں میں سے آپ کو کس سے زیادہ محبت ہے فرمایا
کہ عائشہ سے۔ اور مردوں میں سے (فرمایا کہ) اُس کے پاس
پھر عمرؓ سے۔ اور انسؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اور حُبّت
سے مراد یہاں پر حُبّت مقاربت ہے مرتبہ میں۔ اس کی دلیل
عائشہ کا یہ قول ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی
کو غلط بنائے والے ہوتے تو ابوبکرؓ کو بناتے پھر عمرؓ کو بناتے۔
مقدمہ ثانیہ (شیخین) اس لئے آنحضرت کو محبوب تھے کہ یہ
احب الناس الی اللہ تھے) اس بنا پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا کلام (امور دینی میں) خواہش نفسانی سے نہیں ہوتا
تھا (بالطریق عن الہوی) آپ کی محبت بھی خصوصاً (اُن کے
تقرب الی اللہ میں) کمال کی جہت سے خواہش نفس سے نہیں
ہے (تو ان کی اَحَبِّیَّت الی اللہ کی بنا پر تھی) اس لئے (آپ
کی اَحَبِّیَّت شیخین کی افضلیت پر دلالت کرتی ہے۔ شیخین
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر تھے۔ اور آپ نے
ان کو اپنی سمع و بصر سے تشبیہ دی۔ اور یہ صاف بات ہے کہ
ملت کے امور میں سب سے زیادہ تجربہ کار وہی ہے جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سیاست کی اوج پنج پہچان
چکا ہو (اس لئے یہ حضرات عزیز ملت تھے) اور جو عزیز ترین ہوگا
لوگوں میں وہ خلافت کا حقدار ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
شیخین بن کے ساتھ وہ برتاؤ کرتے تھے جو امیر کا برتاؤ ہوتا
ہے منظر الامارات (ولی ہمد) کے ساتھ اور یہ معاملات اشارہ
ہیں ان کے استخلاف کی طرف۔ اُن معاملات میں سے ہے
تبلیغ رسالت میں ان کے ساتھ مشورے اور ان کو تمام امور میں

۱۔ مراد یہ ہے کہ رسمی طور پر مثل ولیمہ دی مروجہ کے اگر اعلان خلافت فرماتے ۱۲ مترجم

و تبسم بالیشان و امر کردن بامامت
در قصه بنی عمرو بن عوف و مانند آن
صدیق و فاروق و صاحب خلافت
و استند و خلافت ایشان حق
بود بحديث حذیفہ ان تستخلفوا
الابكر الخ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و سلم گواہی دادند صدیق را ہاںکہ اول
کے است کہ در جنت داخل شود و
ہاںکہ صاحب آنحضرت باشد بر حوض
و نہا کردہ شود اور از جمیع دروازہ ہست
بہشت و ہاںکہ می چہ کنندہ تر
است در التواضع بر و جبرئیل با
میکائیل در غزوہ بدر با ابود و کہ
متصف با این صفات باشد اقرب
است بآن حضرت در منزلت و
ہر کہ اقرب باشد با آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم حق بالخلافت
است آن حضرت صلی اللہ علیہ
و سلم خبر دادند کہ فاروق استعداد
نبوت دارد در قوت علیہ و
علیہ اما علیہ جاتے کہ
گفتند شیطان از وے میگریزد
و رویا قیص و مانند آن و
این تلو عصمت است و نائب او
است و اما علیہ جاتے کہ گفتند
الحق یطعن علی لسان عمر و
گفتند می محمد ث است
و رویا لکن و موافقت راتے او با وحی
و این خصلت تلو وحی و نائب اوست

مقدم رکھا اور ان کے ساتھ تبسم کرنا اور قصہ بنی عمرو بن عوف
میں ان کو امامت کا حکم دینا اور مانند ان کے (بہت واقعات ہیں)
صدیق و فاروق و خلافت کی صلاحیت رکھتے تھے اور ان کی
خلافت برحق تھی حدیث حذیفہ ان تستخلفوا الابکر الخ سے
(یعنی تم ابو بکرؓ کو خلیفہ بنالینا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے صدیقؓ کے حق میں گواہی دی کہ وہ سب سے پہلا شخص
جو کہ جنت میں داخل ہوگا اور اس بات کی کہ وہ حوض پران
صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق ہوں گے اور ان کو بہشت کے
تمام دروازوں سے پکارا جائے گا۔ اور اس بات کی کہ نیکی کی
تمام اقسام میں سب سے زیادہ ٹھیک کام کرنے والوں میں سے
ہیں۔ اور جبرئیلؑ بمعیت میکائیلؑ غزوہ بدر میں ابو بکرؓ کے ساتھ
تھے اور جو شخص کہ ان صفات سے متصف ہوگا وہ مرتبہ میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب ہے۔ اور جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب ہوگا وہ خلافت کا زیادہ
ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ فاروقؓ نبوت
کی استعداد رکھتے ہیں قوت علیہ اور علیہ میں۔ رہا علیہ تو اس
وہ موقع ہے جہاں فرمایا ہے کہ شیطان اس سے بھاگتا ہے اور
قیص والا خواب (جو کہ حضرت عمرؓ نے دیکھا تھا کہ وہ اتنا بڑا
کرتے پہنے ہوئے ہیں جو قدموں سے بھی نیچے پہنچا ہوا ہے جسکی
تعبیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت عمل کی فراوانی
سے دی تھی) اور اس کے مانند اور چند خواب (جن کا جلد اول
میں مفصل بیان گزر چکا ہے) اور یہ قلام مقام عصمت اور اسکا
نائب ہے۔ رہا علیہ تو اس کا نبوت اس ارشاد میں ہے الحق
یطعن علی لسان عمر (یعنی عمرؓ کی زبان سے حق جاری ہو
ہے) اور فرمایا کہ عمرؓ اس امت کا محدث ہے۔ اور دودھ ملا
خواب (جو حضرت عمرؓ نے دیکھا تھا کہ اتنا دودھ پیاجو انگلیوں
تک پہنچ گیا جس کی تعبیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے علم
کی فراوانی سے دی تھی) اور ان کی راتے کا ہمیشہ وحی کے موافق
ہونا۔ اور یہ خصلت قائم مقام وحی اور اس کی نائب ہے۔

پس وقتے کہ نبوت منقطع شد احق بالخلافۃ
 شخصے است کہ استعداد او شبہ بہ استعداد
 انبیاء است آنحضرت فرمودہ است صلے
 اللہ علیہ وسلم اطاعت الشمس علی جبل خیر
 من عمرہا پس لابد است کہ خیریت او برہمہ
 در وقتے از اوقات عمر او باشد و در آخر عمر
 خلیفہ بود پس خلافت او حق باشد آنحضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم دُعا کرد و در حق فاروق
 عیسیٰ حمیداً و مت شہیداً پس اگر غضب
 و جور کردہ باشد عیسیٰ حمید کہا میسرش شود
 آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم در احادیث
 مستفیضہ تصریح فرمودہ است خیر القرون
 قرنہم الذین یؤمنون بربہم ثم الذین یؤمنون
 بظہر الکذب پس اگر صدیق و فاروق و ذوالنورین
 غاصب و جائری بودند اکثر الناس اعانتی
 نمودند ایشان را بر ظلم و جور اہل حق نبی بودند
 و قرن ایشان بدترین قرنہا می بود و اما قطع
 امت مرحومہ بر ضلالت از آن جہت کہ اجماع
 واقع شد بر خلافت صدیق و فاروق و
 ہمہ امت بایشان بیعت کردند معاملہ بیعت
 با خلیفہ با ایشان بجا آوردند و بلفظ خلیفہ و امیر
 المؤمنین ندا کردند پس اگر ایشان حقیق بالخلافۃ
 بودند فهو المطلوب و اگر نبودند ہمہ عاصی
 و فاسق و کاذب و ضال شدند و بدترین
 خلق اللہ باشند و لازم باطل است
 زیرا کہ خدائے تعالیٰ فرمودہ
 اَسْتَكْبَرْتُمْ خَيْرَ امَّةٍ
 اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامُرُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ

توجب کہ نبوت منقطع ہو گئی تو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق وہ
 شخص ہے جس کی استعداد انبیاء کی استعداد کے مشابہ ہے۔
 اور ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آفتاب طلوع
 نہیں ہوا کسی ایسے شخص پر جو عمر سے بہتر ہو۔ اس لئے ضروری
 ہوگا کہ کوئی وقت اُن کی عمر کے اوقات میں سے ایسا آئے کہ ان کی
 افضلیت سب پر ثابت ہو اور وہ (اُس) آخر عمر میں خلیفہ
 ہوں تو ان کی خلافت حق ہوگی۔ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم
 نے فاروقؓ کے حق میں دُعا کی کہ تو محمود زندگی بسر کرے
 اور شہادت کی موت پائے، تو اگر انھوں نے غضب اور
 ظلم کیا ہوتا تو عیسیٰ مسیح (یعنی پاکیزہ زندگی) ان کو کیسے میسر
 ہو جاتی۔ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے احادیث مستفیضہ
 میں تصریح فرمائی ہے کہ تمام زمانوں سے بہتر میرا زمانہ ہے پھر
 ان لوگوں کا جو میرے زمانے والوں سے ملیں گے۔ پھر ان لوگوں کا
 جو اُن سے ملیں گے پھر کذب کا ظہور ہوگا۔ تو اگر صدیق و
 فاروق اور ذوالنورین رضی اللہ عنہم غاصب اور ظالم ہوتے
 اور لوگوں کی اکثریت ظلم و جور پر ان کی مدد کرنے والی
 ہوتی تو وہ اہل حق نہ ہوتے اور ان کا زمانہ بدترین زمانہ
 ہوتا۔ رہا امت مرحومہ کا ضلالت پر اجماع لازم تھا
 تو وہ اس جہت سے ہے کہ صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما
 کی خلافت پر اجماع واقع ہوا ہے اور تمام امت نے اُن سے
 بیعت کی اور ان کے ساتھ سب وہی معاملہ کرتے ہے جو
 رعیت کا خلیفہ کے ساتھ ہوتا ہے اور سب اُن کو لفظ خلیفہ
 اور امیر المؤمنین سے پکارتے ہے تو اگر یہ صاحبان خلافت
 کے حقدار تھے تو وہی ہمارا مقصد ہے اور اگر نہیں تھے تو
 سب لوگ گنہگار اور فاسق اور مجھوٹے اور گمراہ ہوتے
 ہیں اور (لازم آتا ہے کہ) یہ لوگ بدترین خلق اللہ ہوں۔
 اور جو لازم آرہا ہے وہ باطل ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا
 كَذَّبُوا خَيْرَ امَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (۱۱۰:۳) جتنی امتیں لوگوں پر ظاہر
 کی جا چکی ہیں تم اُن سب سے بہتر ہو تم لوگ نیک کام کرنے کا

وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْكَفْرِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ
وَقَالَ خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْبَى الْحَدِيثِ وَأَزْهَجُ
كَمُتْكَانِ بَكَّةَ إِسْلَامٍ مُتَّفِقٍ أَنْدَرُكُمْ أَمَامَ
بَحَقِّ بَعْدَ أَنْخَضَرْتِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدِيقِ
بُودِ يَامَرْتُفَعُ لِسَاقِ خَالِجِ نَيْسَتِ اَزِينِ دُو
قَوْلِ وَمَرْتُفَعُ تَرْكِ كَرْدِ مَنَازَعَتِ بَاصِدِيقِ لِسِ
مُتَعَقِبِ شَدِّ حَقِّ صَدِيقِ اسْتِ زِيرَاكَ تَرْكِ
مَنَازَعَتِ خَالِي اَزْدُو حَالِ نَيْسَتِ يَا اِنِ اسْتِ كِ
بِنَا بَرِ تَقِيَةِ بُودِ بَاغِيَرِ تَقِيَةِ تَقِيَةِ بَاطِلِ اسْتِ زِيرَاكَ
حَضْرَتِ مَرْتُفَعُ بَعْدَ أَنْخَضَرْتِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَاجِزِ بُنُودِ بُوچِ كِ اَمَكَانِ مَقَامَتِ صَدِيقِ
مَاشَتِ بَاشَدِ اَزِينِ جِهَتِ كِ شَجَاعِ بُودِ بَا لَاتَفَاقِ
دَبُزِ بَشَمِ بَا بُودِ نَدِ اِبُوسُفْيَانِ رَيْسِ بَنِي
عَبْدِ الشَّمْسِ بَا اَوْ مَوَافِقِ شَدِّ بُودِ دُزِيرِ بَا بُودِ
وَحَضْرَتِ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِاَعْلُو
وَقَرَابَتِ خُودِ زُودِيَةِ اِبُودِ وَدَا اِدْعَى دُودَا
اسْتِ قَبُولِ رِيَا سَتِ اَوْرَا وَنْفُوسِ عَوَامِ مَطْمَنِ
اَنْدِ بَا كِ خِلَافَتِ دُرِّ قَارِبِ خَلِيفَةِ اَوَّلِ بَاشَدِ
وَاَكْرِ بَغِيَرِ تَقِيَةِ تَرْكِ مَنَازَعَتِ نَمُودِ عَصِيَانِ
پِشَا بَرِ وِخْيَانَتِ دَرِ حَقِّ اَمْتِ كَرُودِ بَاشَدِ وَفَا
وَخَانِ لَاتِقِ اَمَامَتِ بُنُودِ وَاَكْرِ شَيْعَةِ كُودِ
كَهْمُفَادِ هَزَارِ اَزِ عَرَبِ بَاصِدِيقِ بَيْعَتِ كَرُودِ
بُودِ دِ عَرَبِ اَزِ بَيْعَتِ خُودِ رَجُوعِ نَمِي
كُشَنَدِ بَاطِلِ اسْتِ زِيرَاكَ هُمُفَادِ
هَزَارِ بَا مَرْتُفَعُ دُرِّ اَيَامِ خِلَافَتِ
اَوْ بَيْعَتِ نَمُودِ بُودِ دِ بازِ
رَجُوعِ كَرُودِ بازِ بَيْعَتِ هُمُفَادِ
هَزَارِ دُرِّ بِيَكِ فَعِهْ بُنُودِ دَرِ بَيْعَتِ اَوَّلِ بَجَزِ

حکم دیتے ہو اور برے کام سے روکتے ہو اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی
اور فرمایا خیر القرون قرنی، الحدیث۔ اور اس جہت سے کہ
جس قدر بھی کلمہ گو یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنے والے ہیں وہ
سب اس پر متفق ہیں کہ امام برحق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے بعد صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تھے یا علی
مرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔ تو حق ان دو قول سے باہر نہیں ہے۔
اور حضرت مرتضیٰ نے حضرت صدیقؓ کے ساتھ امامت میں
منازعت کو ترک کر دیا لہذا متعین ہو گیا کہ صدیقؓ حق پر تھے
اس لئے کہ ترک منازعت دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو نابار
تقیہ تھا یا بغیر تقیہ۔ تقیہ باطل ہے۔ کیونکہ حضرت مرتضیٰ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی طرح ایسے عاجز نہ تھے کہ صدیقؓ
کی مقاومت کی آپ میں طاقت نہ ہو اس لئے کہ بالاتفاق
آپ بہادر تھے اور بنو ہاشم اُن کے ساتھ تھے اور ابوسفیان جو
کہ بنی عبد شمس کا رئیس تھا وہ اُن کے موافق ہو چکا تھا اور
زبیر اُن کے ساتھ تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
جن کا بڑا بلند مقام اور (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
بیٹی ہونے کی وجہ سے) بلند قربت تھی وہ آپ کی زوجہ تھیں
اور یہ تمام دوامی میں سب سے بڑا داعیہ تھا عوام کے لئے آپ کی
ریاست کو قبول کرنے کا اور (عاوۃ) عوام کے نفوس اس
امر پر مطمئن ہوتے ہیں کہ خلافت پہلے حکم ران کے اقارب کی
طرف جائے۔ اور اگر بغیر تقیہ کے منازعت ترک کی ہوتی تو
پیغمبرؐ کی نافرمانی اور امت کے حق میں خیانت کی ہوتی اور اسی
اور خائن امامت کے لائق نہیں ہوتا۔ اور اگر شیعہ کہیں کہ ستر ہزار
عرب نے صدیقؓ سے بیعت کر لی تھی اور عرب اپنی بیعت سے
رجوع نہیں کرتے باطل ہے۔ کیونکہ ستر ہزار لوگوں نے
حضرت مرتضیٰؓ کے ساتھ اُن کے زمانہ خلافت میں بیعت کی تھی
اور پھر رجوع کر لیا۔ اور پھر (صدیق اکبرؓ سے) وہ ستر ہزار کی
بیعت ایک ہی دفعہ میں نہیں ہو گئی تھی۔ بیعت اول میں بجز

چند تن بیعت کر دہ بودند پس مامی شد بزرگ
منازعت قبل بیعت اول و بعد از وی قبل
تمام امر و اگر گویند مشغول بود باہم پیغامبر
گویم مامی شد بزرگ مصلحت مامی برائی کار
کہ فائدہ آن مترتب نشد و آذان بہت کہ
امت متفق است بر آنکہ امام حق بعد
آن حضرت صلی علیہ وسلم کے ازیں وہ
کس بود پس میگوتیم کہ مرتضیٰ امام نبود
زیرا کہ متواتر شد کہ در ایام خلافت
خود مکرر گفت خیر ہذہ الامۃ ابو بکر ثم
عمر و این قول او خالی از سلسلہ احتمال
نیست قلب او با زبان موافق بود و درین
قول و ہوا الحق و بہ مثبت المطلوب یا
متی دانست خلاف او لیکن بغیر ضرورت
و بغیر تقیہ با جمیع این سخن می گفت و
با جمیع خلاف این پس او مدلس
و خائن و راعیہ باشد و مدلس خائن
و راعیہ لائق امامت نباشد یا تقیہ
بود و تقیہ در خلافت وجہ عداوت
و مہذا اگر اکر ایہ بودہ است
سے ایست کہ بر قدر اکراہ
اکفا می کرد و چندین مبالغہ نمائی
نمود و اگر تقیہ با وجود خلافت و
شجاعت و شوکت و قیام بقال جمیع
اہل ارض جائز باشد ہی توان گفت
کہ با جمیع کہ باشند بد سے
بودند در خفیہ بنا بر تقیہ اہل
شیخین مے نمود پس کلام خیر الامۃ
متفق است و خلاف او

چند تن کے کسی جماعت نے بیعت نہیں کی تھی۔ تو یہ نتیجہ مترتب
ہو گا کہ وہ ترک منازعت پر عاصی ہوئے بیعت اول سے پہلے
بھی اور اُس کے بعد بھی امر خلافت کی تکمیل سے قبل۔ اور اگر یہ
جواب نہیں کہ وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں مشغول
تھے تو ہم کہیں گے کہ پھر اس وجہ سے عاصی ہوتے کہ مصلحت
عامہ ترک کر دی ایسے کام میں مشغول ہو کر جس میں کوئی فائدہ
مترتب نہیں ہوا۔ اور (ضلالت پر اُمت مرحومہ کا اجتماع لازم
آتا ہے) اس جہت سے بھی کہ امت متفق ہے اس پر کہ امام
برحق بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دو آدمیوں میں سے
ایک تھا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت مرتضیٰ امام نہیں تھے کیونکہ
یہ تو اتنے ثابت ہے کہ آپ نے اپنے ایام خلافت میں مکرر فرمایا
کہ اس امت میں سب سے بہتر ابو بکر تھے پھر عمرؓ اور ان کا
یہ قول تین احتمال سے خالی نہیں ہے۔ اس قول میں اُن کا
قلب زبان کے ساتھ موافق تھا اور یہی حق ہے اور اسی سے
مطلوب ثابت ہوتا ہے۔ یا یہ کہ قلب (زبان کے موافق نہیں تھا)
وہ اس کے خلاف جانتا تھا لیکن وہ بغیر ضرورت کے اور بغیر
تقیہ کے ایک جماعت کے سامنے یہ بات کہہ دیتے تھے اور دوسری
جماعت کے سامنے اس کے خلاف۔ تو (نعوذ باللہ من ذلک)
آپ مدلس اور خائن اور راعیہ (مکمل مزاج) ہوتے اور جو
مدلس اور خائن اور راعیہ ہو وہ امامت کے لائق نہیں ہو گا۔
یا یہ کہ تقیہ کر رہے تھے اور تقیہ بزبان خلافت کوئی وجہ نہیں
رکھتا۔ اور اس کے باوجود اگر کوئی اکراہ تھا تو مقدار اکراہ پر
اکتفا کرتے اور اتنا مبالغہ نہ کرتے۔ اور اگر باوجود خلیفہ ہونے
کے اور شجاعت اور شوکت کے اور تمام اہل ارض کے مقابلہ
پر قتال کے لئے کھڑے ہونے کی استطاعت کے بھی تقیہ جائز
ہو گا تو کہہ سکتے ہیں کہ جس جماعت کے سامنے خفیہ طور پر شیخین
کی بُرائی کرتے تھے وہ شیخین کا انکار بنا بر تقیہ کرتے تھے
تو وہ کلام خیر امت والا (یعنی اس امت میں سب سے بہتر ابو بکرؓ
تھے پھر عمرؓ) متفق (یعنی منظر واقعیت) تھا اور جو اس کی خلاف

وہ تقیہ تھا۔ اور پھر یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اسلام کا ظاہر کرنا اور چمکانا نماز پڑھنا اور دوزخ سے ڈرنا سب مسلمانوں سے تقیہ کی بنا پر تھا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ترک اسلام کی وجہ سے جو تنفر ہوگا وہ بہت سخت ہوگا یہ نسبت اس تنفر کے جو شیخینؒ کے انکار سے ہو سکتا ہے۔ تو ان کے اسلام ہی کی طرف سے اطمینان آجھ گیا چہ جائیکہ امامت۔ اور اگر اس تقیہ کی بدولت، اس قدر قباحتوں تک نوبت پہنچ جائیگی کہ کوئی مسلمان ان کا خیال بھی نہیں کر سکتا۔ پس ثابت ہوا کہ خلافت صدیقؓ کا حق تھا اور ان کے بعد فاروقؓ کا حق تھا بالکل اسی دلیل سے کہ انکار کی صورت میں اُمتِ محمدیہ کا ضلالت پر اجتماع لازم آئے گا اور اس جہت سے بھی کہ خلافت دو شخصوں سے خارج نہیں ہے صدیقؓ اور مرتضیٰؓ۔ لیکن مرتضیٰؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ نہ ہوتے تو صدیقؓ خلافت کے لئے متعین ہو گئے۔ اس بات پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت مرتضیٰؓ خلیفہ نہیں تھے یہ دلیل ہے کہ خلافت کا انعقاد ان تین صورتوں سے باہر نہیں یعنی (نص شائع سے ہوگا یا بیعت سے یا تسلط (غلبہ) سے، اقوال اہل ان بنی ہاشم سے، اولیہ یمینوں مرتبے حضرت مرتضیٰؓ میں مفقود تھے اور حضرت صدیقؓ میں موجود تھے۔ (ان میں سے دو صورتیں، بیعت و تسلط تو خود ظاہر ہیں۔ تہی نص تو وہ اس جہت سے (نہیں ہے) کہ اگر حضرت مرتضیٰؓ کی خلافت میں موجود ہوتی، ان کے پاس ہوتی یا کسی اور صحابی کے پاس ہوتی تو جب دیکھتے کہ خلافت مرتضیٰؓ سے مٹانی اور دوسرے کے لئے منعقد کی جا رہی ہے البتہ اس کا اظہار کرتے اور خلافت کی سعی کرنے والے کو الزام لگاتے، ورد گنہگار ہوتے اور عادت جاریہ کے مطابق اس الزام کی صورت نقل کی جاتی خصوصاً شیخینؓ کی موت کے بعد اور حضرت مرتضیٰؓ کے خلافت پر قائم ہو جانے کے بعد اور بہت کچھ پھیلے ہوئے باہمی اختلافات کے زمانہ میں (کوئی تو اس نص کا اظہار

اوقیہ و میوان گفت کہ اظہار اسلام و نماز پنجگانہ خواندن و ازدوزخ ترسیدن ہمہ بنا بر تقیہ مسلمین بود و شک نیست بفرقہ قوم بزرگ اسلام اشد بود از تنفر بسبب انکار شیخین پس امن اسلام او بر خاست چہ جائے امامت و این ہمہ بقا حاتمے سے کشد کہ یحییٰ مسلمانی خیال آن نے تواند کرد پس ثابت شد کہ خلافت حق صدیقؓ بود و بعد از ان حق فاروقؓ نہ ہمیں دلیل بعینہ و ازان جہت کہ خلافت خارج نیست ازدو شخص صدیقؓ و مرتضیٰؓ لیکن مرتضیٰؓ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیفہ نہ ہو پس متعین شد صدیقؓ برائے خلافت دلیل بر آنکہ حضرت مرتضیٰؓ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیفہ نہ ہو آن است کہ انعقاد خلافت بنفس شارع می باشد یا بیعت یا بتسلط، اقوال امت ازین سہ بیرون نیست و ہر سہ در مرتضیٰؓ مفقود بود و در صدیقؓ موجود آما بیعت و تسلط خود ظاہر است و آما نص پس ازان جہت کہ اگر نص در خلافت حضرت مرتضیٰؓ می بود نزدیک او یا نزدیک کسی از صحابہ چون دیدند کہ خلافت از مرتضیٰؓ صرف کردند و برای غیر او منعقد ساختند البتہ اظہار آن نص میکردند و سامی خلافت را درین کار الزام نمیدادند و الا عاصی میشد و ماد قاضیہ است بآنکہ صورت آن الزام نقل کردہ می شد خصوصاً بعد موت شیخین و قیام مرتضیٰؓ بخلافت و وقوع مشاجرات عرفیہ

و درین صورت البتہ مرقعہ بان نقص مطلع
 میشد و انکار نص نمی کرد لیکن حضرت مرقعہ
 انکار نص برلئے خود کرده است و اما ارتطاع
 امن از احکام شرح از انجبت کہ اگر خلافت
 صدیق و فاروق حق نباشد و بغصب و جبر
 آن را گرفته باشند ایشان و معاونان ایشان
 فاسق و ضال باشند و اگر چنین باشد از
 قرآن و سنن امن بر خیزد زیرا کہ قرآن جمیع
 کردہ شیخین است بردست اعوان ایشان
 و سنن اکثر از مشین و اعوان ایشان مروی
 است و غیر ایشان چون سکوت کردند از بنی مکر
 آن سکوت بنا بر تقیہ بود یا بغیر تقیہ اگر بغیر
 تقیہ بود آئین خلق اللہ بودند و اگر بنا بر
 تقیہ سکوت کردند ہرچہ ایشان بران موافقت
 کردند دران نیز منہم بتقیہ اند و ہرچہ
 دران مخالفت کردند و پوشیدند آن
 غیر مرضی است لقولہ تعالیٰ وَلَیْسَ لَہُمْ
 لَہُمْ دِیْنُہُمْ الَّذِیْ اَرْقَعُ لَہُمْ
 وَلَیْسَ لَہُمْ دِیْنُہُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِہُمْ اَمَّا
 وَ مہلک درین صورت تقاض
 من غیر ترجیح عارض می شود
 پس نتیجہ بدست امت باقی
 نامد پس ایشان ہبل مانند و
 تبلیغ ایشان واقع نشد پس
 اگر شیعہ گویند حقیقت قرآن را
 دانستیم از تلاوت امتہ آن را گوئیم
 بمنزل کہ بنا بر تقیہ باشد و اگر گویند
 بنا بر حفظ الہی کما قال و
 اِنَّا لَہٗ لَحٰفِظُوْنَ ہ گوئیم

کرتا، اور اس صورت میں یقیناً حضرت مرقعہ اس نص پر مطلع
 ہوتے اور انکار نص نہ کرتے۔ لیکن حضرت مرقعہ نے تو یہ
 فرما کر کہ خیر امت ابو بکر ہیں پھر عمرؓ اپنے حق میں خود نص کا
 انکار کر دیا ہے۔ اور رہا احکام شریعت سے اطمینان کا اٹھ جانا
 تو وہ اس جہت سے ہے کہ اگر صدیق و فاروقؓ کی خلافت حق
 نہ ہو اور انھوں نے اس کو غصب اور جبر سے لیا ہو تو وہ اور
 ان کے معاون فاسق اور گمراہ ہوں گے اور اگر ایسا ہوگا تو
 قرآن اور حدیث سے بھی امن اٹھ جاتے گا۔ کیونکہ قرآن شیخین کا
 جمع کرایا ہوا ہے اپنے پیغمکاروں کے ہاتھوں سے اور احادیث اکثر
 شیخین اور ان کے مددگاروں سے مروی ہیں۔ اور دوسرے
 لوگوں نے بھی منکر سے سکوت کیا تو یہ سکوت یا تو تقیہ کی بنا پر
 تھا یا بغیر تقیہ کے۔ اگر بغیر تقیہ کے تھا تو سب لوگ خلق اللہ ہیں
 سے سب بڑے فاسق ہوئے۔ اور اگر بر بنا۔ تقیہ سکوت کیا
 تو جس چیز پر ان لوگوں نے موافقت کی اس میں بھی تقیہ پر
 متہم ہوں گے اور جس چیز میں مخالفت کی اور چھپایا وہ حق تعالیٰ
 کے اس قول کی بنا پر بغیر مرضی (نا پسندیدہ) ہے وَلَیْسَ لَہُمْ
 لَہُمْ دِیْنُہُمْ الَّذِیْ اَرْقَعُ لَہُمْ اور جس دین کو اللہ تعالیٰ
 نے ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام) اس کو ان کے نفع
 آخرت کے لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف کے بعد
 اس کو مبتدل یہ امن کر دے گا، اور اس کے ساتھ ہی اس صورت
 میں ترجیح بلا مرجح بھی عارض ہوگی۔ کہ نہ اظہار کے لئے کوئی
 مرجح ہے اور داغفار کے لئے (تو امت کے لئے) (اصول دین کے
 ثبوت کے لئے) کوئی حجت ہی باقی نہ رہی۔ نتیجہ یہ پیدا ہوگا کہ
 یہ لوگ ہبل ٹھہرے اور کوئی تبلیغ ان سے واقع ہی نہیں ہوئی۔
 اب اگر شیعہ یہ کہیں کہ ہم نے قرآن کے حق ہونے کو امت کی
 تلاوت سے جانا تو ہم کہیں گے کہ یا احتمال موجود ہے کہ یہ تلاوت
 بنا بر تقیہ ہو رہی ہو۔ اور اگر یہ کہیں کہ حقیقت قرآن کو ہم نے
 حفظ الہی کی بنا پر جانا جیسا کہ ارشاد ہوا ہے وَ اِنَّا لَہٗ لَحٰفِظُوْنَ
 (۱:۱۵) اور ہم اس کے محافظ (اور نگہبان) ہیں ہم سب کے

یہاں سے معلوم ہو گیا کہ حفاظت الہی پر اعتماد کر سکتے ہیں تو امام معصوم کا وجود کیوں لازم ہوا کہ اس سے قرأت عن کتاب قرآن کی حقیقت کو سمجھیں، اگر کہیں کہ ائمہ کی حقیقت کو ہم نے معجزہ سے جانا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ کوئی معجزہ (ان حضرات ائمہ سے) بطریق قواثر یا شہرت یا استفاضہ ثابت نہیں ہوا اور اگر کرامت کی کوئی بات ثابت ہے تو وہ بطور خبر واحد کے ہے اور بغیر تحدی (مخالف کو لٹکانے) کے۔ اور اس قسم کی باتیں شیخین سے بھی منقول ہیں۔ اس بات کو تھوڑی وضاحت کے ساتھ سمجھ لیا جائے۔ جاننا چاہیے کہ مکلف قرار دینے کی حجت کا قیام، مکلف ہم کی معرفت کے بغیر صحیح نہیں۔ اور یہ معرفت حاصل ہونے کی اس کے سوا کوئی صورت نہیں کہ صاحب شرع سے منقول ہو۔ جب ہم نقل کی تفصیل پر غور کرتے ہیں تو عقل ضروری قرار دیتی ہے اس امر کو کہ نقل کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں۔ ایک تسلیم تو وہ ہے جس کو شریعت میں بڑھان کر سکتے ہیں۔

عندکم فیہ من اللہ بڑھان (اس بابے میں تمہارے پاس اللہ کی طرف سے آتی ہوئی کوئی دلیل ہے) اور یقین کہ احکام الہی میں معتبر مانا جائے نہ وہ یقین جس کو محکمات یقین کہتے ہیں، نقل کی اسی نوع سے متعلق ہے۔ اور شریعت کے مطابق ہونا اور بدعت ہونا وہ اسی نوع کی موافقت اور مخالفت سے مربوط ہے۔ اور وہ تفریق جو کہ حرام کیا گیا ہے اور وہ اختلاف جو کہ بڑھے وہ اُمت کا اختلاف ہے اس نوع میں وَلَا تَلْکُمْ وَلَا کَالَّذِینَ (۱۰۵: ۳) اور تم ان لوگوں کی طرح نہ

ہونا جنہوں باہم تفریق کر لی اور باہم اختلاف کیا اللہ اور یہ ارشاد کہ (مَنْ أَخَذَ مِنَ الْخِصْمِ مَا لَمْ یَسْمَعْ مِنْ دِینِ مِیْنَتِیْ) بات بڑھائی جو اس میں نہیں تھی تو وہ مردود ہے، وہ اسی نوع پر محمول ہے۔ اور یہ نوع عبارت ہے نص میرے جو کتاب اللہ کی ہو اور حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مشہور ہو جو کہ اسناد متعددہ سے ایک راوی کی روایت دوسرے راوی سے ہوتی ہو تو ہر طبقہ میں چلی آ رہی ہو، اور ایسی خبر واحد

ازینجا معلوم شد کہ بر حفظ الہی اعتماد سے توان نمود پس امام معصوم چرا لازم شود اگر گویند حقیقت ائمہ و انبیاء بمعجزہ گویم نقل بیسج معجزہ بطریق قواثر یا شہرت یا استفاضہ ثابت نشد و اگر چیکہ از کرامت ثابت است بطریق واحد بغیر تحدی است و مثل آن از شیخین منقول است این سخن را اندکے کشاودہ تر باید دانست قیام حجت تکلیف بغیر معرفت محکمات صحیح نیست و آن معرفت بدون نقل از صاحب شرع صورت نہ بندد و چون عقل را در بے تفصیل نقل فرستیم بالضرورة حکم کند بان کہ نقل بر دو نوع سے تواند بود فیہ کہ در شریعت آن را بڑھان میخواند گفت عندکم فیہ من اللہ بڑھان و یقین کہ ماخوذ در شرائع است نہ یقین کہ محکمات زبان بان می کشاید بان نوع از نقل مربوط است و تسنن و ابتداء بر موافقت و مخالفت آن نوع منوط و تفریق محرم و اختلاف قبیح اختلاف اُمت است و این نوع وَلَا تَلْکُمْ وَلَا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا الْآیۃ من احدث فی دیننا مایسئیر فهو رد محمول است برین نوع و این نوع عبارت است از نص صحیح کتاب اللہ و حدیث مشہور حضرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم و اشکام کہ بطریق متعددہ بردایت رجال حال فی کل طبقہ ہم رسد و حکم تعدد مشہور است خبر واحد

قرآن آن را بمرتبتہ یقین رساند و این قرآن مفہوم مخالف و موافق کتاب اللہ باشد یا حکم مسریع عقل بر حسب مضمون خبر یا قیاس بر اصول شیعہ و مانعہ ان و اجماع امت مرحومہ خصوصاً اجماع طبقہ اولی از امت و قیاس جلی بر این امور مذکور و نوع دیگر در اخبار احادیہ کہ در واروگیر اختلاف علماء در تصحیح و تضعیف افتادہ و اقسام متعارضہ و اجابہ متوالفہ کہ امت در تطبیق آنہا شذو و فذ رفتہ اند و استدلالات ضعیفہ کہ عقول در رد و قبول آن گفتگو کردہ و حکم این نوع آن است کہ درین مسائل ہمت خود را بوافقت صاحب شریعت صرف باید نمود ہرچہ بعد استغراق چند مفلون باشد بران عمل باید کہ این حکم کلی نیز باجماع امت در میان مختلفان درین نوع ہمہ مصیب اند یا یکی مصیب دیگر مغلطی معذور بناء علی اختلاف ہم فی ذلک علی قولین تفسیق را در اینجا مجال نیست و اختلاف امت درین نوع رحمت است و وسعت است و این نیز بضرورت حکم عقل معلوم است کہ متماثل در تکلیف نوع اول است و قسم رابع از نوع اول کہ قیاس جلی است متفرعست بر قسم اول کیکہ خلاف شیعین بلکہ مشائخ ثلاثہ را مکر است و این بزرگواران را بفسق و کفر ملعون می سازد خاک در دہن او در حقیقت تیشہ بر پا دین زودہ است و خلع کربہ دین از رقبہ خواستہ است زیرا کہ کتاب اللہ جمع شیعین است

جو حدیث مشہور کہ حکم میں ہو جس کو قرآن یقین کے مرتبہ میں پہنچادیں اور (ان قرآن کی تفصیل یہ ہے کہ) یہ قرآن کتاب اللہ کا مفہوم مخالف اور موافق ہوں گے یا عقل کا حکم مسریع اس خبر واحد کے مضمون کے مطابق ہو یا مختلف اصولوں وغیرہ پر قیاس کے مطابق ہو۔ اور اجماع امت مرحومہ خصوصاً امت کے طبقہ اولے کا اجماع۔ اور ان امور مذکورہ پر قیاس جلی و دوسری قسم وہ اخبار احادیہ جن کے قبول و عدم قبول میں صحت و ضعف روایات کی وجہ سے علماء میں اختلاف واقع ہوا اور ایک دوسرے سے تعارض اور اختلاف کھنے والے قیاساً جو ان اخبار کی تطبیق میں زیر بحث آتے جن میں امت کو کچھ نہیں پیش آتیں اور استدلالات ضعیفہ ہیں جن میں عقول نے ان کو رد یا قبول پر غور کیا۔ اور اس نوع کا حکم یہ ہے کہ ایسے مسائل میں اپنی ہمت کو صاحب شریعت کی موافقت میں مصروف رکھنا چاہیے جو کچھ بھی ہماری جدوجہد کے انتہاء درجہ تک پہنچنے کے بعد ظن غالب ہو اس پر عمل کر لینا چاہیے۔ یہ حکم کلی بھی ہم نے اجماع امت سے پایا ہے۔ اس نوع میں اختلاف راتے کھنے والے سب مصیب ہیں یا ایک مصیب اور دوسرا مغلطی معذور جیسا کہ اس مسئلہ میں علماء امت کے دو مختلف قول پائے جاتے ہیں۔ یہ وہ موقع ہے جس میں کسی کے حق میں فسق کا حکم لگانے کی گنجائش نہیں ہے۔ اور اس نوع میں اختلاف امت رحمت ہے اور (اس اختلاف میں کافی گنجائش ہے۔ اور بضرورت حکم عقل معلوم ہے کہ تکلیف شرعی کے بارے میں اصلی شے نوع اول ہے۔ اور نوع اول کی قسم رابع یعنی قیاس جلی پہلی تین قسموں پر متفرع ہے۔ جو شخص کہ خلافت شیعین بلکہ ہر سہ مشائخ کی خلافت کا منکر ہے اور اس کے منہ میں خاک کہ یہ ان بزرگواروں کو فسق اور کفر سے ملعون کرتا ہے۔ در حقیقت ایسے لوگ دین کی جڑ پر کلھا چلا ہے میں اور دین کی بندش کو ان لوگوں نے اپنی گردن سے ہٹا دینا چاہیے۔ کیونکہ کتاب اللہ شیعین کی جمع کی ہوتی ہے۔

و سبب اتفاق عالم بران ذو النورین است
اگر ایشان خلافت را بہ غصب و جور گرفتہ
بودند و منصوص علیہ بالخلافۃ را ترسانید
بودند و فریضہ از فرائض اللہ ترک کردہ اند
افسوس خلق اللہ باشند و بدترین ناس و
پہچنان معاونان ایشان پس نقل ہر واحد از
ایشان قابل اعتماد نماند و اگر تواتر را مستیاباً
کنیم مطلب ما محل است زیرا کہ ثبوت خلافت
این عزیزان بر نقل متواتر متحقق است و
اگر نقل چند کس کہ بزعم این ملحدان مستبرک
خلافت غفار بود بشتریم ازان نام بردہ
نقل قرآن و احکام ثابت نہ شد و نہ بطریق
خبر واحد و اگر بالفرض مروی باشد بضعیف
ترین نقل خواہد بود کہ ہمیکس از ہرہ علم آن
نمیداند و باین قدر نوع اول از نقل ہم نمی
رسد و احادیث مشہورہ نقل مشایخ ثلاثہ و
اعوان ایشان و قائلان بخلافۃ ایشان
است پس نقل ہر واحد از ایشان قابل اعتماد
نباشد و اگر تواتر را معتد سازیم تیر
ایشان ہم در سبب ایشان باز گشتہ
باشد وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْيَقَالَ وَ اجماع امت کلامیت جمل چون
آن را بر شگافیم در غیر زمان خلافت ثلاثہ
متفق نشدہ و بغیر حکم ایشان منعقد
رگشتہ پس آن را هیچ اعتبار نباشد بالجملہ
در دست ما هیچ چیز از شریعت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم از نوع اول

اور تمام عالم اسلام کو اس پر متفق کرنے کا سبب ذور النورین
ہیں۔ اگر ان حضرات نے خلافت کو غصب و جور سے لیا تھا
اور جس کے حق میں خلافت منصوص تھی اُس کو مخالف کر دیا
تھا اور اللہ کے فرائض میں سے ایک فریضہ ترک کر دیا تھا تو
یہ صاحبان اللہ کی مخلوق میں سب سے بڑے فاسق اور بدترین
لوگ ہوتے اور ان کے معاون بھی ایسے ہی ہوتے۔ تو ان
میں سے ہر ایک کی نقل ناقابل اعتماد ہو جاتی ہے اور اگر ہم تواتر
کا مستبار کریں تو ہمارا مطلب حاصل ہے کیونکہ ان عزیزوں
کی خلافت کا ثبوت نقل متواتر سے متحقق ہے اور اگر چند ایسے
لوگوں کی نقل ہم سنیں جو کہ ان ملحدین کے گمان میں مستبرک
خلافت غفار تھے تو ان صاحبوں سے جن کے نام یہ لیتے ہیں
قرآن اور احکام کی نقل ثابت نہیں ہوتی۔ اور نہ بطریق خبر
واحد ان سے ثابت ہے اور اگر بالفرض مروی بھی ہو تو وہ
ضعیف ترین نقل ہوگی کہ ماہرین علم میں سے کوئی شخص بھی
اس کو نہ جانتا ہوگا اور اس نقل کا مرتبہ اُس نوع اول کی
نقل کے مرتبہ کو کہاں پہنچتا ہے اور احادیث مشہورہ مشایخ
ثلاثہ کی نقل کی ہوتی ہیں اور ان کے مدگاروں کی جو
ان کی خلافت کے قائل تھے۔ تو ان (درواقہ شیعہ) میں کسی
کی نقل اعتماد کے قابل نہ ہوگی۔ اور اگر ہم تواتر کو معتد قرار
دیں تو یہ ان کا بھیٹکا ہوا تیر ان کے سینہ میں کوٹا یا جا چکا ہے
(یعنی اگر تواتر کو معتبر مانتے ہو تو نقل متواتر سے مشایخ ثلاثہ
کی خلافت بھی ثابت ہے) وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ
اور اجماع امت ایک جمل کلمہ ہے جب ہم اس کا تجزیہ کرتے
ہیں تو ثابت ہوتا ہے کہ خلفا ثلاثہ کے علاوہ کسی زمانہ میں
یہ متفق نہیں ہوا اور ان کے حکم کے بغیر کبھی منعقد نہیں
ہوا۔ تو اس کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ ہمارے
ہاتھ میں شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوع اول کی

ایہ یہ شیعوں کے جواب پر منعقد ہے جواب کا پہل یہ ہے کہ وہین کا ثبوت شیعیان اور ان کے قبیح کی روایات میں مختصر نہیں ہے۔ وہین کا ثبوت تواتر ہے۔
اس پر فرماتے ہیں کہ اگر تواتر کو مانتے ہو تو ان حضرات کی خلافت کا ثبوت بھی

کوئی چیز نہ ہو اور امت کے لوگ اپنے اپنے ظن و گمان پر عمل کرتے رہ کر ہیں۔ اور ثبوت عمل منظومات پر جزئیات شریعت میں ثابت نہیں ہے مگر طبقہ اول کے اجماع سے اور وہ بھی متحقق نہ ہے تو کوئی شخص آج حکم شرعی کا مکلف نہیں ہے۔ اس عقیدہ باللہ پر اللہ کی لعنت اور فرشتوں کی اور سب لوگوں کی لعنت۔

رہی عقل خالص کے حکم کی مخالفت (یعنی ایسی عقل جو تعصبات اور ضد وغیرہ الایضوں سے پاک ہو) تو وہ اس جہت سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شریعت غراء دے کر مبعوث فرمایا ایک نعمت عظیمہ اور بہت بڑا لطف ہے اور بنی آدم سے قتال کرنا جو قبیح لذات تھا اسی مصلحت کے لئے جائز کیا گیا۔ تو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام امت کے لوگ آپ کے بعد ایمان خارج ہو جائیں، اور گمراہی پر چلنا شروع کر دیں، بجز ایک تھوڑی سی جماعت کے جو غایت درجہ کمی میں ہو تو یہ نعمت ایک نعمت عظیمہ ہوگی اور قتال صرف اتنے فائدہ کے لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو مسلمان ہو جائیں اور تھوڑے زمانہ کے بعد ایمان سے نکل جائیں۔ یا اسلام کی صرف صورت کے لئے بغیر اس کے کہ وہ آخرت میں کوئی نفع دے بہت بڑا نقصان اور گمراہی ہوتی بڑی ہے۔ اور اگر یہ سب لوگ یا ان میں کے اکثر حق پر ہوتے تو انکار منکر کیوں نہ کرتے اور کیوں جائز (ظلم کرنے والے) اور غاصب کے آگے گردن جھکا دیتے۔ اس میں تھوڑی دیر کے لئے عقل کو حکم بنانا چاہیے وہ بہت سے مجاہدے جو جناب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلاء کلمۃ اسلام کے لئے کیے ہیں اتنی سی بات کے لئے کہ جماعت مسلمین ایک دروازے سے تو اسلام میں داخل ہوں اور دوسرے دروازے سے باہر نکل جائیں اور اس قدر آدمیوں کو جو قتل کیا اور غارت کیا اور ان کی عورتوں کو اور اولاد کو گرفتار کر کے قیدی بنایا بس اسی بات کے لئے تھا کہ کلمۃ اسلام کو زمانہ کے کہیں اور آخرت میں کوئی حصہ نہ پائیں۔ اور اگر شیعہ یہ کہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو حضرت مرتضیٰ

ناشد امت بظنون خود لم عمل کنند ثبوت عمل بظنون در جزئیات شریعت ثابت نیست الا باجماع طبقہ اول پس آن نیز متحقق نباشد پس بیکیس ایوم مکلف بحکم شرعی نیست کہتہ اللہ والملائکہ والناس اجمعین علی ہذہ العقیدۃ الباطلۃ اما مخالفت حکم عقل صراح اذا نہمت کہ بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشریعت غراء نعمت عظیمہ و لطیف بیسم است و قال بنی آدم کہ لذات قبیح بود برائے ہمین مصلحت خیر رکرد شد پس اگر تمام امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد وی از ایمان برآدہ باشند و راہ خلافت پیمودہ مگر جمعے اندک در غایت قلت این نعمت نعمت عظیمہ نباشد و قتال برائے ہمین فائدہ کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان شوند و عقرب از ایمان برآیند یا برائی صورت اسلام بدون آنکہ در آخرت نفع دہد کہین عظیم بود و قبیح فاحشہ اگر ایشان یا اکثر ایشان بر حق بودند چرا انکار منکر کردند و چرا تسلیم جائز و غاصب نمودند درین مقام عقل خود را اندکے حکم باید ساخت آن مجاہد کہ جناب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم در پے اعلاء کلمۃ اسلام کشیدند برائی ہمین قدر بود کہ جماعت مسلمین از یک در اسلام درآیند و از در دیگر بدر روند و این قدر آدمیا را کہ کشتند و غارت کردند و بنا و ذریۃ ایشان را اسیر گرفتند برائے ہمین بود کہ تلفظ بلفظ اسلام کنند و در آخرت بہرہ نیابند و اگر شیعہ گویند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باستخلاف مرتضیٰ

اور اُن کی اولاد کو خلیفہ قرار دینے سے تمام مسلمانوں کے لئے دنیا و آخرت میں غیریت کا ارادہ فرمایا اور انھوں نے اپنے اختیار سے امام کو خائف بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے۔ تو ہم ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ خالص عقل کل مقتضی یہ ہے کہ موجودات کی ترتیب اور بادشاہوں کا تسلط اور مانند اُس کے جو قضا اولے کے مطابق ظاہر ہو جائے اصل ہے طعام کے مرتبہ میں اور علوم حقہ و سنن راشدہ کا الہام جو اللہ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ پاکیزہ قلب میں اصلاحِ عالم کے لئے ڈال گیا اور وہاں سے ان علوم کا اجرا۔ حواریین کے دلوں میں اور وہاں سے علوم الناس کے دلوں میں ایک طبقہ کے بعد دوسرے طبقہ کے دلوں میں ہوا یہ اصلاح ہے جو بمنزلہ نمک کچے طعام کے لئے۔ تو جتنی بھی شریعتیں آئیں سب کائناتِ خارجی کی استعدادوں کے اندازے کے مطابق واقع ہوتی ہیں۔ حکیم اعلیٰ جل جلالہ کی حکمت میں ہرگز یہ گنجائش نہیں ہے کہ نطفہ الہی کے تحقق کا مدار جو ہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول بننے کا مقتضی ہوا تھا حضرت مرتضیٰ اور اُن کی اولاد کی خلافت پر مستحق رہے و محصور ہو جائے۔ حالانکہ عقائد اولے میں مقرر تھا کہ کسی زمانہ میں دایمان قیامت تک حضرت مرتضیٰ اور اُن کی اولاد منصور نہ ہوں گے اور کبھی بھی اُن کی خلافت جیسی ہونی چاہیے قائم نہ ہوگی، بلکہ ان کے درمیان میں سے جو شخص بھی اپنی طرف لوگوں کو دعوت دے گا اور قتال کے لئے سر اٹھائے گا مخدول (یعنی رسوا) اور مقتول ہوگا۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لَكَ

(۳: ۱۷۱ تا ۱۷۳) اور ہمارے خاص بندوں کے لئے ہمارا یہ قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی غالب گئے جائیں گے اور (ہمارا تو قاعدہ عام ہے کہ) ہمارا ہی لشکر غالب رہتا ہے۔ اور اُن خلفاء کے لئے جو انبیاء کے خلفاء برحق ہوتے ہیں مرسلیں کی پیروی میسر ہوتی ہے اس لئے ان کو بھی بارگاہِ خداوندی سے نصرت ملتی ہے اور وہ بھی غالب

و اولاد او خیریت جمیع مسلمین ارادہ فرمودہ در دنیا و آخرت و ایشان باختیار خود با خلافت امام بر خود قسم کردہ اند جو اب میگویم تحقیقاً صراح عقل آن است کہ ترتیب موجودات تسلط بادشاہان و مانند آن بر حسب عنایت اولی اصل است بمنزلہ طعام و الہام عالم حقہ و سنن راشدہ برائے اصلاحِ عالم در دل از کی خلق اللہ و از اسبابِ اجرائے آن علوم در دل حواریین و از اسبابِ در دل علوم ہمس طبقہ بعد طبقہ اصلاح است بمنزلہ نمک در طعام پس شرائع ہمہ باندازہ استعداد کائنات خارجی واقع است ہرگز در حکمت حکیم اعلیٰ جل جلالہ گنجائش ندارد کہ مدار تحقق نطفہ الہی کہ مقتضی ارسال حضرت پیغمبر ماہودہ است صلی اللہ علیہ وسلم بعد خلافت مرتضیٰ و اولاد او را سازند حال آنکہ در عنایت اولے مقرر بود کہ هیچ گاہ حضرت مرتضیٰ و اولاد او تا دایمان قیامت منصور نشوند و هیچ گاہ خلافت ایشان ملے و جہا صورت نگیرد بلکہ از میان ایشان ہر کہ دعوت بخود کند و سر بقال برآرد مخدول بلکہ مقتول گردد خدا تعالیٰ فرماید وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا

الْمُرْسَلِينَ قُلْنَا لَهُمُ الْمَنصُورُونَ وَلَا تَجِدُ أَصْنَافًا إِلَّا جُندَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝

و خلفاء الذين هم مرسليهم خلفاء الانبياء حقاً أسوة المرسلين فهم المنصورون وهم الغالبون

ہستے ہیں۔ ممکن ہے کہ نماز کا امر فرمائیں اور لاکھوں آدمی توفیق پائیں اور نماز پڑھیں اور اس سببے مراتب عالیہ پر پہنچ جائیں اور بعض بد بخت کہ جس کی بد بختی عنایت اولیٰ میں قطعی ہو چکی ہے وہ اس حکم کی تعمیل نہ کرے اور فیض مام سے محروم ہے۔ اور یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی ایسی بات فرمائیں کہ کبھی بھی کوئی شخص اس پر عمل نہ کرے۔ (اور حکیم عقل خالص کی مخالفت) اس جہت سے ہے کہ حق تعالیٰ کے افعال کا عالم میں ایک خاص اسلوب جاری ہونا بعض معانی دقیقہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر ہم اس کو سنۃ اللہ (عادت اللہ) کے حوالے کریں تو بجا ہے اور اگر لزوم عقلی کہیں تو یہ بھی جائز ہے۔ اور اسی بناء پر آیات میں کلام کرنے والوں (یعنی حضرات علماء علم کلام) نے اس بناء عجیب نظام سے جس کی مراعات عالم میں مشاہدہ کی جا رہی ہے اس واجب الوجود کا اثبات کیا ہے جو قادر مختار ہے، علیم ہے، قدیر ہے۔ اور انھوں نے بتوتوں کے بارے میں دعوت کے بغیر کے مطابق معجزات کے ظہور کو مثبت نبوت قرار دیا ہے۔ محسوسا میں سے اس کی نظیر پستان میں دودھ کی موجودگی کا دلالت کرنے سے اس پر کہ پہلے ولادت ہو چکی ہے اور زمین کی سرسبز اور زراعت کی بڑھوتری کا دلالت کرتا ہے اس پر کہ بارش ہو چکی ہے اور نقاہت کا دلالت کرتا ہے کہ پہلے بیماری پر اور نشان زخم کا دلالت کرتا ہے زخم پر وغیرہ، تو کھٹیف خداوندی نے جو کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا سبب ہو لیا ابتدائے حال میں ایک کام کیا اور وہ یہ ہے ایک جماعت نے دعوت توحید کے قبول کرنے پر اتفاق کیا اور شرک کا اور مشرکوں کا انکار ہجرت سے پہلے ظہور میں آیا۔ اس کے بعد اس نے دوسرا کام انجام دیا جو اسی کام پر متفرع تھا اور وہ ہے اولاً دشمنان خدا کے ساتھ جہاد اور اس کے بعد دوسرے مرتبہ میں بنی آدم کی افواج کا اللہ کے دین میں داخل کرنا۔ پھر اس نے دوسرا کام انجام دیا جو اس کام پر متفرع تھا اور وہ ہے کسے اور کسے کی دولت کا اناک شیعین کے ہاتھ پر۔ اب بنی حق امتیہ مرحومہ

مکن است کہ نماز امر فرماید و ہزاران ہزار توفیق یابند و نماز خوانند و باین سبب مراتب عالیہ رسند و بعض اشقیاء کہ شقیوت او در عنایت اولیٰ محتمم شدہ امتثال آن امر کنند و از فیض مام محروم ماند و ممکن نیست کہ پیغمبر فرماید کہ پہنچ گاہ پہنچس آن را عمل کنند و آنرا بخت کہ جریان افعال خداقی تعالیٰ در عالم بر تسبیح واحد دلالت بر بعض معانی دقیقہ سے فرماید اگر آن را بر سنۃ اللہ حوالہ نہ کنیم بجا است و اگر لزوم عقلی نیز تقریر کنیم روا است و لہذا ممکنان در آیات از نظام احسن کہ در عالم مراعات ثبات لجب الوجود قادر مختار علیم قدیر کردہ اند و در نبوت ظہور معجزہ بر طبق دعویٰ پیغامبر مثبت نبوت قرار دادہ اند نظیر آن از محسوسات دلالت شیرستان است بر سبق ولادت و دلالت غصب و تربع اراضی است بر سبق غیث و دلالت نقاہت است بر مرض و دلالت جرات است بر جرح الی غیر ذلک پس لطف خداقی تعالیٰ کہ سبب بعثت پیغامبر باصلے اللہ علیہ وسلم شدہ است در اول حال کاری کرد کہ اتفاق طائفہ بر قبول دعوت توحید و انکار شرک و مشرکان بظہور آمدنیش از ہجرت بعد از اذائے فرمود متفرع برین کار و آن جہاد اعلیٰ اللہ است اولاً و دخول افواج بنی آدم فی دین اللہ آخراً بعد ازان کالے دیگر نمود متفرع برین کار و آن ازالہ دولبت کسرے و قبضہ است بر دست شیعین پس دین حق از امتیہ مرحومہ

تمام ادیان ظاہر شد بعد از انکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر حال میں ان سب کی بشارت دیتے اور ترغیب فرماتے رہے ہیں۔ تو یہ ایک خاص اسلوب ترتیب ہے جیسے درخت کا پودا جمانا اور اس میں سے شاخوں اور پتوں کا نکلنا۔ پہلے مرتبہ میں۔ پھر کلیوں کا نکلنا دوسرے مرتبہ میں۔ پھر پھلوں کا نکلنا تیسرے مرتبہ میں اور مانند آدمی کے بچپن اور جوانی اور بزرگپائی کے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے پر مرتب ہوتا ہے۔ جب ہم نے ایک ہی نسخہ دیکھا تو جان لیا کہ اسی لطف کی کار فرمائی ہے کہ ساعت بساعت اُس کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ پس خلافت خلفائے کی حقیقت اس (قدرتی) نسخہ واحد سے عقل بطریق حدس کے ادراک کر لیتی ہے جیسا کہ پہلے کلیوں کے اوپر پھر پھلوں کے لگنے کی ترتیب ہم پہنچاتے ہیں کہ باغبان کا مقصد پھل تھا اور باغبان کا وہ لطف کہ جس نے درختوں کے پودے لگائے کا تقاضا کیا تھا بعینہ وہی لطف کلیوں اور پھلوں کا تقاضی ہوا تھا۔ اسی طرح قرآن کا آیات آیات نازل ہونا، اس کے بعد سورت سورت ہو کر مرتب ہونا۔ اس کے بعد سب کا حصہ میں جمع ہونا، یہ ایک نسخہ واحد ہے، اسی طرح احکام کے اصل علوم کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے نکلنا فرمانا، اس کے بعد قیاس و اجماع کے لاحق ہونے سے اس شجر پر برگ و بار کا ہونا ہو جانا۔ اور اسی طرح سینہ شریف آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام سے علم احسان کا جلوہ کرنا اور اس کے بعد خلفاء میں اُن علوم احسان کے پھولوں کا اظہار ہونا، یہ سب ایک ترتیب واحد ہے جو ایک نسخہ کے ساتھ جاری ہے جس کا اول آخر کی بشارت دیتا ہے اور اس کا آخر اول پر دلالت کرتا ہے۔ اور (حکم عقل کی مخالفت) اس جہت سے بھی ہے کہ تمام مسلمانوں نے خلفائے سے بیعت کی اور اُن کی خلافت پر متفق ہو گئے۔ اس کے بعد اُن کے ہاتھ پر اولاً

برسب اِدیان ظاہر شد بعد از انکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بان ہمہ درک حال بشارت می دادند و ترغیب می فرمودند پس این نسخہ واحد مانند نہال نشاندن و برآمدن غصان و اوراق اولاً و برآمدن اظہار ثانیاً و خروج ثمار ثالثاً و مانند طفلی و جوانی و کہولت آدمی و ترتیب ہر یکے بر دیگرے چون این نسخہ واحد دیدیم دانستیم بہان لطف است کہ ساعت بساعت آثار اولیٰ ہر می شود پس حقیقت خلافت خلفائے ازین نسخہ واحد عقل بطریق حدس ادراک کرد چنانکہ از ترتیب اظہار و ثمار می شناسیم کہ قصد باغبان ثمر بود و ان لطف باغبان کہ نشاندن نہال را تقاضا کردہ بود بہان لطف بعینہ متقاضی از اہل و ثمار گشتہ، چنان نزول قرآن آیات آیات بعد از ان سوره سوره مرتب شدن بعد از ان ہمہ در مصاحف جمع گشتن نسخی است واحد چنان اصل علوم احکام از سینہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بروز فرمودن بعد از ان بلوق قیاس اجماع نمودن و مقرر شدن و ہجنان علم احسان از صدر شریف آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام جلوہ نمودن و بعد از ان در خلفاء اُن علوم احسانہ عمل کردن ہمہ ترتیب واحد است متناسق بیشتر اولاً و آخر و بدل آخرہ علی اولہ و از ان جہت کہ مسلمین ہمہ با خلفاء بیعت نمودند و متفق شدند بر خلافت ایشان بعد از ان بردست ایشان

حدس اس کو کہتے ہیں کہ قیاس کے تمام مقدمات ذکر کئے جاتے ہیں پہلے ہی ذہن متوجہ پہنچ جاتے۔ مثلاً یہ دیکھ کر ان کتاب کے ساتھ قریب و بعد کے اختلافات چاند کی حالت میں ظہر ہوتا ہے یہ نتیجہ اندک کیا کہ نور قمر مستجاب ہے نور شمس سے۔ مزید

مُردین سے قتال ہوا اور پھر دوبارہ فارس اور روم کے ساتھ جہاد ہوا۔ پھر قرآن اُن کے اہتمام سے جمع ہوا اور متفق علیہ ہوا اور شام اور عراق اور یمن کے شہروں سے کفر کو نکالا گیا اور حدود جاری شد نماز و روزہ و تلاوت قرآن و اتفاق مسلمان ہر ایک دیگر پر پیدا آمد و آنچہ کیش از بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نامی و نشانی از وی نشیدہ بودیم بعض بسبب کے صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر شدہ بود و در جمیع اقطار ارض فاش گشت درین قدر خود اتفاق واقع است پس عقل صراح کہ بکدورت تعصب کدہ نشدہ باشد حکم یناید کہ اس خلافت حق است و عصیان پیغامبر در عقد آن واقع نشد و در مقاصد خلافت قصوری روئی نہاد زیرا کہ ہل در اتفاق سواد اعظم از اُمت مرحومہ موافقت امر پیغامبر است و عدم عصیان او و پیغامبر ایشان مکی است و قرآن کہ امام ایشان است مکی اگر اختلاف در میان اُمت واقع شود بعارض ہوا است یا بعلت جہل و عقل صراح می شناسد کہ پدید آمدن عارض ہوا بحد و وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدون وقوع امری کہ آثارِ قوت غضبیہ ایشان کند بغایت بعید است و عقد متقدم کہ سبب این انحراف باشد غیر معلوم و جہل نفس از سواد اعظم بغایت دور و اگر ایشان از نفس غافل بودند صاحب حق چرا اظہار حق نہ کرد و کدام خوف موجب ستر آن گشت سُبْحَانَکَ ہذا بہتان عظیم و غیریت افعال ایشان معلوم کردیم از موافقت آنہا بقرآن

مُردین سے قتال ہوا اور پھر دوبارہ فارس اور روم کے ساتھ جہاد ہوا۔ پھر قرآن اُن کے اہتمام سے جمع ہوا اور متفق علیہ ہوا اور شام اور عراق اور یمن کے شہروں سے کفر کو نکالا گیا اور حدود جاری ہوئیں۔ نماز و روزہ اور تلاوت قرآن اور مسلمانوں کا ایک دوسرے سے اتفاق ظاہر ہوا اور ان چیزوں کہ جن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہم نے ان کا کبھی نام و نشان بھی نہ سنا تھا محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب بن جانے سے ظاہر ہو گئی تھیں اور زمین کی تمام جوانب میں کھل کر سامنے آ گئیں۔ اتنی بات پر سب کا ہی اتفاق ہے۔ تو عقل خالص جو تعصب کی کدورت سے مکدر نہ ہوتی ہوگی حکم لگاتی ہے کہ یہ خلافت حق ہے۔ اور اس کے منہقد ہونے میں نہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی واقع ہوتی اور نہ خلافت کے مقاصد میں کوئی قصور پیدا ہوا اس لئے کہ اُمت مرحومہ کے سواد اعظم کے اتفاق میں جو اصل چیز ہے وہ پیغمبر کے حکم کی موافقت ہے اور اُس کی نافرمانی نہ کرنا اور ان کا پیغمبر مکی ہے اور قرآن جو کہ اُن کا امام ہے وہ بھی مکی ہے (یعنی اس کا نزول کعبۃ قریش پر ہوا ہے) اگر کوئی اختلاف اُمت کے درمیان واقع ہو جائے تو وہ یا تو خواہش نفسانی کے عارض ہو جانے کی وجہ سے ہوگا یا بر بنائے جہل۔ اور عقل خالص یہ جانتی ہے کہ ہوائے نفس کے عارض کا ظاہر ہونا صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے بغیر کسی ایسی بات کے واقع ہونے کے جو ان کی قوت غضبیہ کو جوش میں لاتے نہایت بعید ہے اور پہلے سے ایسے کینہ کی موجودگی کا بھی علم نہیں جس کو اس انحراف کا سبب سمجھا جائے۔ اور سواد اعظم کا نفس سے جاہل رہنا بہت مستبعد بات ہے اور اگر مان لیا جائے کہ یہ سبب نفس سے غافل تھے تو صاحب حق نے کیوں نہ اظہار حق کیا اور کونسا خوف لاحق ہو رہا تھا جو حق کو چھپانے پر مجبور کر رہا تھا۔ سُبْحَانَکَ ہذا بہتان عظیم ہم نے ان کے افعال کا خیر ہونا معلوم کیا قرآن سے ان افعال کی موافقت کے ذریعہ سے

مقل حکم ہی کند کہ این ہمہ خیر است و حق
است قطعاً و مصلحت شرع در تأیید این هزار
ہزار در امری کہ رشیدان معلوم است بموافقت
قرآن بسبب آنکہ متصدی آن شخصے شد غیر
شخصے هیچ نیست و ایجاب اختلاف شخصے کہ
خلافت آن بودنی نیست کہ امام مصلحت است
آقارب و اعراب شخصے کہ خلافت از
دست اورفت بہر شیش متعلق میشود و ہر یک
کہ در ترکش ایشان است می انما زندہ و فدیہ
حب جاہ برادار غیر واقع حل کند و بر اقدام
خلافت جمہور دلالت فرماید قاعدۃ مقل صراح
آن است کہ بر ظاہر اعتماد کنند مگر آنکہ قرآن
قویۃ اذان ظاہر باز دارد مثلاً دیدیم کہ ترکش
شعلہ می زند تا آنکہ بر غلیظ مس خود مطلع
نشویم باوجود جوہری کہ شعیبہ بناری نماید
بہ یقین بدانیم بمجرد احتمال قصد آن
نہ کردن و پختن طعم را بران موقوف
نہ گذاشتن محض دیوانگی است اما
تناقض در مصلحت شرع اذان جہت
کہ شیعہ می گویند لطف واجب است
بر خدائی تعالیٰ و لطف او تعالیٰ تقاضا
می فرماید کہ ملت را حافظ باشد و آن حافظ
ملت لابد است از آنکہ عالم معصوم
باشد و معصوم غیر مرتضیٰ نبود پس او
امام باشد و اما ماسد قوی کنیم در معتقد
اولی و ثانیہ بتغییر آسمان کہیم کہ خدائی تعالیٰ
متصف است بلطف لطف کما قال
اللہ لَطِيفٌ رَّحِيمٌ ۴
و وعدہ فرمود

مقل فیصلہ کرتی ہے کہ یہ سب خیر اور حق ہے قطعاً اور شریعت
کی مصلحت ان لاکھوں آدمیوں کو گنہگار بنانے میں اور ایسے امر
کے باجے میں جس کا خیر ہونا بھی معلوم ہے قرآن کی موافقت کی
وجہ سے اور گنہگار بنانے کا سبب بھی صرف یہ کہ ایک شخص اُس کے
فکر میں لگ رہا ہے دوسرے شخص کے مقابلہ پر کچھ نہیں
ہے۔ اور ایسے شخص کے اختلاف کو واجب کرنے میں جس کی
خلافت ہونے والی نہیں ہے مصلحت بھی کیا ہوتی۔ البتہ ایسے
شخص کے اقارب اور مددگار جس کے ہاتھ سے خلافت جا چکی
ہے ہر گھاس سے لٹکنے اور سہارا لینے کی کوشش کرتے ہیں جیسا
ڈوبتا ہوا کوشش کرتے ہیں۔ الغرض یہی کہ شیش (بکل شیش) اور جو
تیر بھی اُن کے ترکش میں ہوتا ہے اُسی کو چلا دیتے ہیں اور بعید
نہیں کہ جاہ کی محبت غیر واقعی دعویٰ پر ابھارے اور خلاف
جمہور اقدام پر رہ نہائی کرے۔ اور خالص مقل کا قاعدہ یہ ہے کہ
ظاہر پر اعتماد کریں مگر یہ کہ مضبوط قرآن اُس ظاہر سے روکیں مثلاً
ہم دیکھ لیتے ہیں کہ آگ شعلہ مار رہی ہے تو جب تک ہم اپنی
غلطی جس پر مطلع نہ ہو جائیں باوجود اس کے کہ ایک جوہر ایسا
جکدار ہوتا ہے جو آگ کے مشابہ دکھائی دیتا ہے ہم اس کو یقیناً
آگ ہی یقین کریں گے اور صرف اس احتمال سے کہ یہ دھونگے
والا جوہر نہ ہو اُس کی طرف دھیان نہ دینا اور کھانا کچے کو اس
پر موقوف نہ سمجھنا محض دیوانگی ہوگی۔ رہ مصلحت شرع میں
تناقض تو اس جہت سے ہے کہ شیعہ کہتے ہیں کہ لطف واجب ہے
خدا تعالیٰ پر اور اُس تعالیٰ شاء کا لطف یہ تقاضا فرماتا ہے
کہ ملت کا کوئی محافظ ہو۔ اور اُس محافظ کے لئے ضروری ہے
کہ وہ عالم اور معصوم ہو اور سوائے مرتضیٰ کے کوئی معصوم
نہیں تھا تو وہی امام ہوں گے۔ اور ہم موافقت کرتے ہیں پہلے
مقدمہ میں اور دوسرے میں تھوڑے تغیر کے ساتھ۔ ہم کہتے
ہیں کہ خدا تعالیٰ پر لطف اگرچہ واجب نہیں ہے مگر وہ متصف
بلطف ہے جیسا کہ اُس نے ارشاد فرمایا ہے اللہ لَطِيفٌ رَّحِيمٌ
(اللہ اپنے بندوں پر لطف کرنے والا ہے) اور اسی نے وعدہ فرمایا

حفظ قرآن را وَاَتَاكَ لِحِفْظُوتٍ وَوَعَدَ
 او واجب الوقوع است و میگویم کہ لطف تقاضا
 میکند کہ ملت را حفظ باشد اما این حافظ سہ چیز
 میتواند شد یکی سلم آنکہ خود متکفل حفظ باشد پس
 ہمیشہ دفعۃً بعد دفعۃً تقریبی احداث فرماید از
 غیب بالقادر و تطلب مری کہ امر کند بمعروف
 و نہی از منکر و القادر و تطلب قوم النیاد اورا
 قال اللہ تعالیٰ وَاَتَاكَ لِحِفْظُوتٍ و قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُعِثُّ فِی ہر
 آتِیَ فِی ہذہ الامة من یجود و دیہا قوم
 آنکہ اُمت مرحومہ را من حیث الجموع مانع
 باشد کہ بر فضائل مجتمع نشوند ماکا قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمع اُمتی علی
 الضلالة سیوم شخص را معین کند کہ اقامت
 دین فرماید و چنانکہ شیعہ میگویند کہ لطف گاہی
 ظہور امام معصوم است و آن اکل الزواح
 لطف است و گاہی وجود او و اخفا و آن نیز
 از اصل لطف خالی نیست تا میگویم کہ گاہی خدا
 تعالیٰ ہر سہ نوع حفظ را جمع میفرماید و آن اکل
 الزواح لطف است آن در ایام خلافت رحمت
 و خلافت نبوت است و گاہی بروو نوع اول
 اکتفا می نماید زیرا کہ اصل لطف بآن مژدوی
 سے شود و در مقدمہ ثالثہ نیز مساعده می
 کنیم بنوعی از تفسیر پس می گوئیم کہ اگر
 لطف الہی تعین شخص را کہ حافظ
 ملت باشد تقاضا فرماید لابد است
 از ان کہ کثیر کثرت علوم و بعلوم
 درہم در آخرت باشد تا لطف
 متحقق گردد و عصمت بمعنی کہ

قرآن کی حفاظت کا وَاَتَاكَ لِحِفْظُوتٍ (اور ہم قرآن کی
 ضرور حفاظت کرنے والے ہیں) اور اُس کا وعدہ واجب الوقوع
 ہے (یعنی اُس کا پورا ہونا ضروری ہے) اور ہم (بھی) کہتے ہیں کہ
 لطف تقاضا کرتا ہے کہ ملت کا کوئی محافظ ہو نہ مگر یہ محافظ تین
 چیز ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ وہ خود حفاظت کا متکفل ہو کہ وہ ہمیشہ
 بار بار ایسی صورت غیب سے پیدا فرماتا ہے کہ وہ کسی مرد کے قلب
 میں القاء فرماتا ہے کہ وہ نیک کاموں کا امر اور بُرے کاموں
 سے منع کرتا ہے اور قوم کے قلوب میں اُس کی فراہم داری
 کا القاء کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَاَتَاكَ لِحِفْظُوتٍ
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 صدی میں اس امت کے پاس ایک ایسا شخص بھیجا جائیگا
 جو اُس کے دین کی تجدید کرے گا۔ دوسری چیز ہے کہ اُمت
 مرحومہ میں بحیثیت مجموعی یہ خاصیت ہو کہ وہ گمراہی پر متفق
 نہ ہوں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ میری اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ تیسری چیز یہ ہے کہ حق تقا
 کسی شخص کو معین فرمائیں کہ وہ اقامت دین فرمائے اور مسلمان
 شیعہ کہتے ہیں کہ ”ایک لطف گاہ امام معصوم کا ظہور ہے اور
 وہ لطف کی کامل ترین نوع ہے اور کبھی اُس کے وجود میں
 اخفا ہوتا ہے اور وہ بھی اصل لطف سے خالی نہیں ہے۔ ہم
 کہتے ہیں کہ کبھی حق تعالیٰ حفاظت کی تینوں انواع کو جمع فرما
 دیتا ہے اور وہ لطف کی انواع میں کامل ترین نوع ہے اور
 اُس کا ظہور ہوتا ہے خلافت رحمت اور خلافت نبوت کے ایام
 میں۔ اور کبھی دو نوع اول پر اکتفاء کر لیتا ہے کیونکہ اصل
 لطف اس سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور تیسرے مقدمہ میں بھی ہم
 اُن کا ساتھ دیتے ہیں مژدے سے تفسیر کے ساتھ تو ہم کہتے ہیں
 کہ اگر لطف الہی کسی ایسے شخص کے تعین کا تقاضا فرمائے جو
 ملت کی حفاظت کرنے والا ہو تو ضروری ہے کہ اُس کے پاس
 میں (دنیا میں) کثرت علم کی بشارت ہو اور آخرت میں بلند
 مقام کی بشارت ہو تاکہ لطف متحقق ہو۔ اور عصمت کا جس میں

شیعہ اثبات می کنند ضرور نیست ممکن است کہ در اول عمر کافر و فاسق باشد بعد از ان خدائی تعالیٰ توبہ نصیب کند و بزبان پیامبر اطلاع دهد کہ آخر حال او خیرست و نصیر یما و تلویحا حسن حال و مال او تسلیم فرماید لیکن اینجا شرط دیگر مطلوب است و آن آن است کہ امام ظاہر و منصور بود زیرا کہ اگر محقق باشد تکلیف باتماح شخص مجہول کہ نامری نماید و نہ ہی می کند لازم آید و اگر غرض بود تقریب بخیر نباشد از نصب او بلکہ تقریب بشر باشد و ترک نصب او اقرب باشد بلطف از نصب او زیرا کہ در صورت اولیٰ مواخذہ نباشد بترک واجب و فعل مجرم و درین صورت مواخذہ خواهد بود بعد ہمیدہ مقدمات می گوئیم کہ لابد امام حق بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجود بود اتفاق علیہ الوفاق و الخلاف و آن امام متدین اکبر است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد از ان فاروق اعظم زیرا کہ ہر دو بمشرب علم و فلاح و صلاح بودہ اند و ظاہر و منصور بودہ نہ حضرت رضی اللہ عنہ زیرا کہ اگرچہ عالم بود و بمشرب بہشت بود ظاہر و منصور نہ بود و محقق ابن مسئلہ موقوف است بر ہمیدہ کلمتہ بدان اسعد کہ اللہ تعالیٰ اشرف کلمتہ اند کہ احکام اللہ تعالیٰ معطل باعراض نیست و این مسئلہ را بروشنی سر داده اند کہ موافق آن باشد کہ در ارسال رسل و انزال کتب و نسخ شرائع سابقہ و برہم زدن عادات جاہلیت

شیعہ اثبات کرتے ہیں وہ ضروری نہیں ہیں۔ لیکن ہے کہ اوائل عمر میں کافر و فاسق ہو اس کے بعد اللہ تعالیٰ توبہ نصیب کر دے اور پیغمبر کی زبان سے اطلاع دیدے کہ اس کا آخر حال اچھا ہوگا اور نصرت کے ساتھ، کبھی اشارات کے ساتھ اس کے حال اور انجام کی عمدگی کا بیان فرماتے ہیں۔ لیکن یہاں ایک دوسری شرط بھی مطلوب ہے اور وہ یہ ہے کہ امام ظاہر اور منصور ہو۔ اس لئے کہ اگر چھپا ہوا ہوگا تو ایک ایسے شخص کے اتباع کا مکلف ہونا لازم آئے گا جو مجہول ہو کہ وہ نہ امر کرتا ہے اور نہ نہی۔ اور اگر (منصور نہ ہوگا کہ غیب سے اس کی مدد کی جائے بلکہ) مخدول ہوگا تو اس کے نصب (امامت) کا انجام بخیر نہ ہوگا بلکہ انجام بہ شر ہوگا اور اس کا ترک نصب بہ نسبت اس کے نصب کے لطف سے قریب تر ہوگا کیونکہ پہلی صورت (یعنی ترک منصب امامت) میں اس پر ترک واجب اور فعل حرام کا مواخذہ نہ ہوگا اور دوسری صورت میں حق مواخذہ ہوگا۔ ہمیدہ مقدمات کے بعد ہم کہتے ہیں کہ امام حق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد موجود ہو۔ اس بات پر موافق اور مخالف سب کا اتفاق ہے۔ اور وہ امام صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور ان کے بعد فاروق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کیونکہ دونوں کے حق میں علم اور فلاح اور صلاحیت کی بشارتیں واقع ہوئی ہیں اور وہ ظاہر بھی تھے اور منصور بھی۔ نہ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کیونکہ اگرچہ عالم بھی تھے اور بمشرب بہشت بھی لیکن ظاہر اور منصور نہیں تھے۔ اور تحقیق اس مسئلہ کی ایک کلمتہ کی ہمیدہ پر موقوف ہے۔ جان لو اللہ تعالیٰ تم کو صاحب سعادت بنائے کہ اشارہ لے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام معطل باعراض نہیں ہیں یعنی احکام الہی کی علت کوئی اغراض نہیں ہوتیں اور اس مسئلہ کو ان صاحبان نے ایسی روش کے ساتھ منضبط کیا ہے کہ جس پر یہ بات نکلتی ہے کہ رسولوں کے پیچھے اور کما بوں کے نازل کرنے اور پچھل شریعتوں کے منسوخ کرنے اور عادات جاہلیت کے

مصلحت منظور نیست ارادہ کہ ترجیح احد المقدور
است کار خود کردہ است و این قول باین
ضرورت و ہیئت مسلم نیست آری فرضیہ کہ
تکمیل ذات واجب کند فی نفسہ قننی است
و مصلحتی کہ مرجع آن لطف عباد باشد مربوط
ساختن بعض مستیات با سبب واقع است
اصل مذہب فقہاء چہ صحابہ و تابعین و چہ
من بعد ایشان معرفت مطلق احکام است
باعتبار مناسب و مشائخین معانی
مناسبہ مثلاً حفظ نفس و مال و عقل و
عرض و ولایت ضروری دانستہ اند و قصاص
و حدود و تبرک و شرب و قذف و
ارتداد بران دائرہ ساختہ اند و مشرعت
صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و حج برائے
تہذیب نفس و غرض او از اسرار
بہیمیت و انبساط او در نضائی ملکیت
امرے است مقرر و مفاسد کبار
ذنوب معقول امام غزالی در باب
توبہ چہ قدر تصریح بیان کردہ است
آزین ہم گذشتیم استقرار احکام و اعمال
فطانت دران بالجوہر بمعرفت مصلحت
مطلوبہ و مفسدہ مطرودہ مضطر
میگرداند چنانکہ در محبت بالغہ
اکثر آن مطالب تقریر نمودیم
آزین ہم گذشتیم در قرآن و احادیث
غیر بیائے از مصالح و مفاسد
مبین شد در باب ارسال
رسل گفتہ اند

ختم کرنے میں کوئی مصلحت منظور نہیں ہے۔ بس ارادے نے
جو احد المقدورین کی ترجیح کرتا ہے اپنا کام کر ڈالا ہے۔ یہ قول
اس صورت و ہیئت سے مسلم نہیں ہے۔ ہاں (مطلق بالا غرض)
ہونا اس لحاظ سے درست ہے، جب کہ غرض سے ایسی غرض مراد
لی جائے جو ذات واجب تالی شائد کی تکمیل کرنے والی مانی جائے
اُس کی نفی درست ہے۔ اور ایسی مصلحت جس کا مرجع بندوں
پر لطف کرنا ہو اور بعض مستیات کو اسباب کے ساتھ مربوط کرنا ہو
واقع ہے۔ سب کا اصل مذہب فقہاء کیا اور صحابہ و تابعین
کیا اور ان کے بعد والوں کا بھی احکام کی علتوں کو مناسب اعتبار
کے ساتھ پہچانتا ہے اور معافی مناسبہ کا پہچانتا ہے مثلاً نفس
اور مال و عقل اور آبرو اور ولایت کی حفاظت ضروری سمجھی
ہے اور قصاص اور حدود و چوری اور شراب اور کسی تہمت
لگانے کی اور ارتداد کو اسی پر دائر کیا ہے (یعنی حفاظت نفس
کی مصلحت سے قصاص اور چوری و شراب اور تہمتوں کو روکنے
کے لئے ہر ایک کی حد قائم کی گئی) حفاظت ولایت کے لئے ارتداد
کی سزا (قتل) تجویز فرمائی) اور نماز و روزے اور زکوٰۃ و حج
کی مشروعیت نفس کی تہذیب کے لئے ہے اور تاکہ وہ بہیمیت
کی قید سے باہر ہو اور ملکیت کی فضا میں اس کو انبساط حاصل
ہو۔ یہ سب طے شدہ باتیں ہیں اور کبار ذنوب کے مفاسد
بھی عقل کے نزدیک مسلم ہیں۔ امام غزالی نے باب توبہ میں اسکی
کس قدر تصریح کی ہے۔ اس کے اسوا جب ہم یکے بعد دیگرے
احکام کو پڑھتے ہیں اور ان اعمال حکمت کو جو ان سے متعلق ہیں
دیکھتے ہیں تو اس میں شائع کو جو مصلحت مطلوب ہے اور جن
مفسدہ کو دفع کرنا منظور ہے اُس کی معرفت مصلحت کے سمجھنے
پر مضطر کر دیتی ہے جیسا کہ محبت بالغہ (یعنی محبت اللہ البالغہ)
میں اکثر ان مطالب کی ہم نے تقریر کی ہے۔ اس کو بھی چھوڑو
قرآن اور احادیث میں بہت سی مصالح اور مفاسد کی خبریں
صاف طور پر بیان کی گئی ہیں۔ ارسال رسل کے بارے میں فرمایا ہے

و ایسی چیزیں جو تحت قدرتِ اعلیٰ ہیں مثلاً یہ کہ جو واحد اس کا ہم ان میں سے ایک کو مثلاً جو زید کو ترجیح دینا ارادے کا کام ہو یا کہ

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بَعْدَ آبٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا سُرُونًا فَنَذِيرُكَ إِلَيْنَا مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ وَ نَحْنُ نَعْلَمُ ۝ وَ دَرِ حَدِيثِ تَدْسِي آدَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ بَنِي آدَمَ حُفَاةً وَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ إِحْمَالَتُهُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ مَقَّتْ عَرَبَهُمْ وَ مَجْهَمَ وَ أَلَى بَعْثِكَ إِلَيْكَ بِهِمْ وَ أَتَيْتَهُمْ وَ دَرِ حَدِيثِ وَ أَرَدَ شَدَّهِ كَرَمُ اللَّهِ أَنْ تَحْضُرَ مَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَلْ مُتَدَرِّجٌ عَشْرٌ اسْتِ وَ آيِنِ مَقَدَّمَاتِ بُوَجْهِ شَهْرَتِ يَافَتْهُ كَسْتِي بِرَقَاعَةِ خُودِ كَمَا التَّزَامِ مَدْلُولِ حَدِيثِ مَشْهُورِ اسْتِ بِهْ أَثْبَاتِ أَنْ مَضْطَرِي شُودِ بِحَقِيقَتِ نَذِيرِ سُنَّتِ نَقُولِ اشْعَرِي اسْتِ وَ نَقُولِ مَاتَرِيدِي هَرْجِهْ عِلْمِ نَصِ كِتَابِ حَدِيثِ مَشْهُورِ وَ اِجْمَاعِ اِمْتِ وَ قِيَاسِ حَلِي بِاشْدِ بَيَانِ سُنَّتِ اسْتِ وَ قَائِلِ بَانَ شَيْئِي اشْعَرِي بِاشْدِ يَافَتْهُ آفَانِ قَلْبِ غَالِبِ فَقِيرِ آفَانِ اسْتِ كَمَا غَرَضِ اشْعَرِي دَرِينِ مَسَائِلِ مُنَوَّرِ چَندِ اسْتِ كَمَا سَوَرِ مَذَاهِبِ مُخَالَفِ مَا بِهِ سَبَبِ آفَانِ مُنَوَّرِ مِي شَكَنْدِ نَجْزِمِ بَاكَمِ دَرِ شَرِيعَتِ چَنِينَ وَ چَنِينَ اسْتِ چُونِ اَيْنِ نَكْتِهْ بُوَجْهِ اِجْمَالِ مَذْكَورِ شَدِ بَايَدِ دَانَسْتِ كَمَا سَبَبِ اِرْسَالِ رَسُلِ وَ اِنْزَالِ كُتُبِ وَ تَكْلِيفِ هَكَاكَ شَرَعِ لُطْفِ اَلَّهِ اسْتِ يَعْنِي رَسِيدِ اِنْفِرَادِ بَنِي آدَمِ كَمَا اِلٰهِي نُوْعِي خُودِ بَرُونِ اَيْنِ چَنِيْزِ مُيَسَّرِ نَمِي آدَمِ بَيَانِ رَحْمَتِ كَمَا

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بَعْدَ آبٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا سُرُونًا فَنَذِيرُكَ إِلَيْنَا مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ وَ نَحْنُ نَعْلَمُ ۝ وَ دَرِ حَدِيثِ تَدْسِي آدَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ بَنِي آدَمَ حُفَاةً وَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ إِحْمَالَتُهُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ مَقَّتْ عَرَبَهُمْ وَ مَجْهَمَ وَ أَلَى بَعْثِكَ إِلَيْكَ بِهِمْ وَ أَتَيْتَهُمْ وَ دَرِ حَدِيثِ وَ أَرَدَ شَدَّهِ كَرَمُ اللَّهِ أَنْ تَحْضُرَ مَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَلْ مُتَدَرِّجٌ عَشْرٌ اسْتِ وَ آيِنِ مَقَدَّمَاتِ بُوَجْهِ شَهْرَتِ يَافَتْهُ كَسْتِي بِرَقَاعَةِ خُودِ كَمَا التَّزَامِ مَدْلُولِ حَدِيثِ مَشْهُورِ اسْتِ بِهْ أَثْبَاتِ أَنْ مَضْطَرِي شُودِ بِحَقِيقَتِ نَذِيرِ سُنَّتِ نَقُولِ اشْعَرِي اسْتِ وَ نَقُولِ مَاتَرِيدِي هَرْجِهْ عِلْمِ نَصِ كِتَابِ حَدِيثِ مَشْهُورِ وَ اِجْمَاعِ اِمْتِ وَ قِيَاسِ حَلِي بِاشْدِ بَيَانِ سُنَّتِ اسْتِ وَ قَائِلِ بَانَ شَيْئِي اشْعَرِي بِاشْدِ يَافَتْهُ آفَانِ قَلْبِ غَالِبِ فَقِيرِ آفَانِ اسْتِ كَمَا غَرَضِ اشْعَرِي دَرِينِ مَسَائِلِ مُنَوَّرِ چَندِ اسْتِ كَمَا سَوَرِ مَذَاهِبِ مُخَالَفِ مَا بِهِ سَبَبِ آفَانِ مُنَوَّرِ مِي شَكَنْدِ نَجْزِمِ بَاكَمِ دَرِ شَرِيعَتِ چَنِينَ وَ چَنِينَ اسْتِ چُونِ اَيْنِ نَكْتِهْ بُوَجْهِ اِجْمَالِ مَذْكَورِ شَدِ بَايَدِ دَانَسْتِ كَمَا سَبَبِ اِرْسَالِ رَسُلِ وَ اِنْزَالِ كُتُبِ وَ تَكْلِيفِ هَكَاكَ شَرَعِ لُطْفِ اَلَّهِ اسْتِ يَعْنِي رَسِيدِ اِنْفِرَادِ بَنِي آدَمِ كَمَا اِلٰهِي نُوْعِي خُودِ بَرُونِ اَيْنِ چَنِيْزِ مُيَسَّرِ نَمِي آدَمِ بَيَانِ رَحْمَتِ كَمَا

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بَعْدَ آبٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا سُرُونًا فَنَذِيرُكَ إِلَيْنَا مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ وَ نَحْنُ نَعْلَمُ ۝ وَ دَرِ حَدِيثِ تَدْسِي آدَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ بَنِي آدَمَ حُفَاةً وَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ إِحْمَالَتُهُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ مَقَّتْ عَرَبَهُمْ وَ مَجْهَمَ وَ أَلَى بَعْثِكَ إِلَيْكَ بِهِمْ وَ أَتَيْتَهُمْ وَ دَرِ حَدِيثِ وَ أَرَدَ شَدَّهِ كَرَمُ اللَّهِ أَنْ تَحْضُرَ مَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَلْ مُتَدَرِّجٌ عَشْرٌ اسْتِ وَ آيِنِ مَقَدَّمَاتِ بُوَجْهِ شَهْرَتِ يَافَتْهُ كَسْتِي بِرَقَاعَةِ خُودِ كَمَا التَّزَامِ مَدْلُولِ حَدِيثِ مَشْهُورِ اسْتِ بِهْ أَثْبَاتِ أَنْ مَضْطَرِي شُودِ بِحَقِيقَتِ نَذِيرِ سُنَّتِ نَقُولِ اشْعَرِي اسْتِ وَ نَقُولِ مَاتَرِيدِي هَرْجِهْ عِلْمِ نَصِ كِتَابِ حَدِيثِ مَشْهُورِ وَ اِجْمَاعِ اِمْتِ وَ قِيَاسِ حَلِي بِاشْدِ بَيَانِ سُنَّتِ اسْتِ وَ قَائِلِ بَانَ شَيْئِي اشْعَرِي بِاشْدِ يَافَتْهُ آفَانِ قَلْبِ غَالِبِ فَقِيرِ آفَانِ اسْتِ كَمَا غَرَضِ اشْعَرِي دَرِينِ مَسَائِلِ مُنَوَّرِ چَندِ اسْتِ كَمَا سَوَرِ مَذَاهِبِ مُخَالَفِ مَا بِهِ سَبَبِ آفَانِ مُنَوَّرِ مِي شَكَنْدِ نَجْزِمِ بَاكَمِ دَرِ شَرِيعَتِ چَنِينَ وَ چَنِينَ اسْتِ چُونِ اَيْنِ نَكْتِهْ بُوَجْهِ اِجْمَالِ مَذْكَورِ شَدِ بَايَدِ دَانَسْتِ كَمَا سَبَبِ اِرْسَالِ رَسُلِ وَ اِنْزَالِ كُتُبِ وَ تَكْلِيفِ هَكَاكَ شَرَعِ لُطْفِ اَلَّهِ اسْتِ يَعْنِي رَسِيدِ اِنْفِرَادِ بَنِي آدَمِ كَمَا اِلٰهِي نُوْعِي خُودِ بَرُونِ اَيْنِ چَنِيْزِ مُيَسَّرِ نَمِي آدَمِ بَيَانِ رَحْمَتِ كَمَا

جامع خلق نوع انسان شدہ است بار دیگر برقع
از روی خود کشاد و افاضہ شریعتی فرمود کہ
تکمیل افراد بشر نماید و ایشان را بکمال و جمال خود
رساند یہاں میماند کہ باغبان ہنال می نشاند و
تربیت او میکند در اول مرتبہ اثر تربیت او
نشستن تخم است در زمین و جذب کردن آب و
آب و ہوا را از اطراف و جوانب خود و ثانیاً
ہمان تربیت سبب ظہور شاخ و برگ درخت
میشود و ثانیاً بعینہ ہمان تربیت موجب وجود
از لار و شمار میگردد و نیز آن تربیت اولاً سبب
زیادت اجزاء درخت است و ثانیاً بعینہ ہمان
تربیت باعث تازگی اجزاء درخت و ظہور
تخاطب طبع مجیبہ در اوراق و از لار او میگردد
و چنان غذائے کہ مدبر السموات والارض
اولاً سبب زیادت اجزاء طفل ساختہ
است ہمان غذا ثانیاً موجب ظہور جمال و حسن
او و پدید آمدن حرکات و سکنات خاصہ
بنوع او گشتہ است پس تشریع تتمہ تقدیر است
و تکلیف شرع تتمہ تکوین نوع است چون
این نکته بخاطر نیست اصل عرض پروردگار
حق جل و علا در کتاب عظیمی فرماید
الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَاَقَالَ تَعَالَى
وَلِيُكْمِلَ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
ارْتَضَى لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ
خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ
بِي شَيْئًا وَاَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حَدِيثٍ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ وَابُو ذَرٍّ

جو نوع انسان کی پیدائش کا باعث ہوتی تھی دوبارہ اپنے
چہرے سے برقع ہٹایا اور ایک ایسی شریعت کا فیضان فرمایا
جو کہ افراد بشر کی تکمیل کرے اور ان کو اپنے کمال اور جمال پر
پہنچا دے۔ اس کی وہی مثال ہے کہ ایک باغبان پودے لگاتا
اور ان کی تربیت کرتا ہے۔ اس کی تربیت کے اثر کا پہلا مرتبہ
زمین میں تخم کا جنما ہوتا ہے۔ پھر اس کا اپنے اطراف و جوانب سے
پانی اور ہوا کا جذب کرنا۔ دوسرے مرتبہ میں وہی تربیت مسخت
کی شلخ اور پتوں کے ظہور کا سبب بنتی ہے۔ تیسرے مرتبہ میں
بعینہ وہی تربیت پھولوں اور پھلوں کے وجود کا سبب بنتی
ہے۔ اور نیز وہ تربیت اولاً درخت کے اجزاء کی زیادتی کا سبب
بنتی ہے اور ثانیاً وہی تربیت درخت کے اجزاء کی تازگی اور پتوں
اور پھولوں میں عجیب و غریب رنگارنگی خطوط کا باعث بنتی ہے۔ اور
اسی طرح جس غذا کو وہ ذات مدبر السموات والارض اولاً اپنے
کے اجزاء کی زیادتی کا سبب بناتی ہے وہی غذا دوسرے مرتبہ
میں جمال و حسن کے ظہور اور ان حرکات و سکنات کے پیدا ہونے
کا سبب بناتی جاتی ہے جو اس کی نوع کے ساتھ خاص ہوتی ہیں
نتیجہ تشریع تتمہ ہے تقدیر کا اور تکلیف شرع تکوین نوع کا تتمہ
ہوتی ہے۔ جب یہ ممکنہ ذہن نشین ہو گیا تو اب ہم اصل غرض
شروع کرتے ہیں حق تعالیٰ شانہ اپنی کتاب عظیم میں فرماتے
ہیں ھُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الْخ (۳۳:۹) وہ اللہ ایسا ہے کہ
اُس نے اپنے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا
دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اُس کو تمام (بقیہ) دینوں پر غالب
کر دے گو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں اور ارشاد فرماتے
ہیں وَلِيُكْمِلَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي (۵۵:۲۳) اور جس دین کو (اللہ)
تعالیٰ نے ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام) اس کو ان کے
دفع آخرت کے لئے قوت دینگا اور ان کے اس خوف کے بعد
اُس کو تبدیل بہ امن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت کرتے
رہیں اور میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں اور نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عدی بن حاتم اور ابو ذر

المقداد وغیرہم حتیٰ صار مشہوراً ولقین اللہ
 ہذا الامر حتیٰ یدخل فی کل بیت من
 مہربان او یبر بجز عزیز اذول ذلیل انعام
 شتے والمعنی المشترك واحد دین حق
 ہمان است کہ ممکن شد و ہمان
 است کہ تمام شد و ہمان است کہ
 شرفاً و غرباً در بیوت دبر و مدر درآمد
 و شک نیست کہ صدیق اکبر و فاروق
 اعظم و ذی النورین مسلط شدند بروی
 ارض و روم و فارس رافع کردند و قرآن
 را جمع نمودند ہمان قرآن در تمام عالم
 شائع شدہ است و مسائل اجماعیہ
 ایشان در جمیع آفاق منتشر گشتہ و اکثر
 اہل اسلام بجزیب سنت متغیب
 شدہ اند چہ محدثین و چہ فقہاء و قراء
 و چہ مفتیین و چہ بادشاہان رومی
 زمین و بر سادات اہل بیت گاہے
 خلافت منتظم نہ شد الا خلافت حضرت
 مرتضیٰ فقط و معلوم است کہ حضرت
 مرتضیٰ در ایام خلافت خود چہ
 دیدہ و چہ کشیدہ و ایام خلافت
 حضرت مرتضیٰ بجزیب شیعیہ
 ایام ابتلاء و ایام تقیہ و
 خوف بودہ است و بعد از چہار
 سال کہ فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدر
 بقار انتقال فرمود بنوامیدہ در افتاد استیصال امر
 او چہ کوششہا نمودہ اند و بعد از حضرت مرتضیٰ
 بیچگاہ خلافت بر سید مستقر نہ شد
 خروج میکردند و در اول جمع حال نصب قال

مقداد و غیرہم کی حدیث میں یہاں تک کہ (طریق مقدودہ کی بنا
 پر یہ حدیث) مشہور ہو گئی اور اللہ تعالیٰ اس امر (اسلام)
 کو ضرور پورا کرے گا یہاں تک کہ یہ (دین اسلام) ہر گھر میں
 داخل ہو جائے گا یہاں تک کہ وہ گھر میں کا بنا ہوا ہو یا بال
 کا (یعنی شہر اور دیہات کے سب گھروں میں) صاحب عزت
 کی عزت کے ساتھ کہ وہ بخوشی قبول کرے اپنی عزت باقی رکھے
 یا کسی ذلیل ہونے والے کی ذلت کے ساتھ کہ وہ مطلوب اسلام
 ہو کر ذلت سے زندگی بسر کرے۔ احادیث کے الفاظ مختلف ہیں
 مفہوم مشترک سب کا ایک ہے۔ دین حق وہی ہے جو ممکن (یعنی
 طاقتور ہوا اور وہی ہے جو پورا ہوا۔ اور وہی ہے جو مشرق
 سے مغرب تک بالوں اور مٹی کے بنے ہوئے گھروں میں داخل ہوا۔
 اور اس میں کسی کو شک نہیں ہے کہ صدیق اکبر و فاروق اعظم اور
 ذی النورین رومی زمین پر مسلط ہوئے اور انھوں نے روم و
 فارس کو فتح کیا اور قرآن کو جمع کیا۔ وہی قرآن تمام عالم میں
 شائع ہوا ہے۔ اور جن مسائل پر ان حضرات کا اجماع ہوا وہ
 چاروں طرف پھیل گئے۔ اور اکثر اہل اسلام نے اہل سنت ہی
 کے مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا۔ کیا محدثین اور کیا فقہاء اور
 قراء اور کیا مفسرین اور کیا بادشاہان رومی زمین۔ اور سادات
 اہل بیت بر کبھی امر خلافت منتظم نہیں ہوا۔ بجز خلافت حضرت
 مرتضیٰ کے فقط اور سب کو معلوم ہے کہ حضرت مرتضیٰ نے
 اپنے ایام خلافت میں کیا دیکھا اور کس قدر مشکلات میں
 مبتلا ہے۔ اور حضرت مرتضیٰ کے ایام خلافت مذہب شیعیہ
 کے (معاذ کے) مطابق ابتلاء کے ایام اور تقیہ اور خوف کے
 ایام ہوتے ہیں اور چار سال کے بعد جب کہ آپ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ دار البقا کی طرف انتقال فرماتے تو بنو امیہ نے
 ان کے امر (خلافت) کے انخفاء اور بیخ کنی میں کس قدر کوشش
 کی ہیں۔ اور حضرت مرتضیٰ کے بعد کسی وقت بھی کسی سید
 پر خلافت نہیں ٹھہری۔ خلیفہ کے مقابلہ پر خروج کرتے تھے
 اور لوگوں کے جمع اور قتال کے قیام کے اول محلہ میں ہی

قتل کر دیتے جاتے تھے یہاں تک کہ دنیائے ان سے انقطاع کا
اعلان کر دیا (یعنی ان سے منہ موڑ لیا) اس مذہب کے قائل ہمیشہ
رُسا اور ذلیل ہوتے رہے جیسا کہ معترض ہے شیعوں کے کلام
میں۔ اب انصاف کرنا چاہیے کہ ہمارا دین ممکن (یعنی جاؤ لے
ہوئے) ہے یا شیعوں کا دین، اور مکمل اور پورا کیا ہوا مذہب
ارشاد لیتیم (ہمارا طریقہ ہے یا شیعہ کا لطف الہی نے جو کہ
پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت اور ان کے دین کی اشاعت
سے مطلوب تھا مذہب اہل سنت کو ختمہ (تکلیف و اتہام) دیا ہے
یا مذہب شیعہ کو افادہ فرمایا ہے۔ ایسے امام کا نصب کرنا جو چھاپا
والا، ڈسٹے والا ہو کہ اپنے مذہب کو لوگوں کے روبرو پیش کرتے
پر قادر نہ ہو لطف الہی ہے یا ایسے بادشاہ کو تسلط عطا کرنا جو دہر
کے سورج کی طرح ظہور کرے اور اعلان کے ساتھ اپنے دین کی
تقریر کرے اور دنیا کو مشرق سے مغرب تک اپنا فرمانبردار بنائے
اس بھاری لطف کی اصل مصلحت زمین کے اطراف میں دین کا
شائع ہونا ہے یا ایسے امام کا نصب کرنا جو چھاپا ہے اور رسوا
ہو جو کہ تمام عالم کے گنہگار بننے کا سبب ہو۔ اگر بالفرض ان
بشارات متواترہ کا مدار صرف اسلام کی صورت ہے بغیر حقیقت
کے تو وہ لطف نہ ہو گا بلکہ تملیس ہوگی اور بنی آدم کے گرد و پا
کے ساتھ (ارادہ خیر کے بجائے) ارادہ شر ہوگا۔

سوال اگر تم یہ کہو کہ اس دلیل سے جس کی تم نے تقریر کی ہے
مدعا اُس وقت ثابت ہوگا جب کہ مخالف اُس کے معارضہ میں
دوسری دلیلیں نہ پیش کرے۔ لیکن شیعہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ** (۵: ۸) اور جو لوگ

رشتہ دار ہیں کتاب اللہ میں ایک دوسرے کی رفاقت کے
زیادہ حقدار ہیں، اور حضرت مرتضیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے اولوالارحام (یعنی رشتہ دار) تھے نہ محمد بن ابی
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ**
(۵: ۵۵) تمہارے دوست تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
اور ایما دار لوگ ہیں جو کہ اس حالت میں نماز کی پابندی رکھتے ہیں الخ

کشتہ میثدند لا ان آؤنک الذین یبصر
قائل باین مذہب ہمیشہ مخدول و مطرود
بودہ است کما ہو متصرح فی کلامہ حالاً
انصاف بامداد کہ دین ناممکن است یا
دین شیعہ و متعمم طریقہ ما است یا طریقہ
شیعہ لطف الہی بہ بعثت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ
والسلام و اشاعت دین او مطلوب بود
مذہب اہل سنت را نتیجہ دادہ است یا نہ
شیعہ را افادہ فرمودہ تعصب امامی مخفی
خالف کہ اصلاً بر عرض مذہب خود علی رہیں
الاشہاد قادر نشد لطف الہی است یا تسلیط
بادشاہی کہ مانند مسلسل رابعۃ التہار ظہور
فراید و دین خود را باطلان تقریر کند و
شرق و غرب عالم را مسخر حکم خود گرداند
مدار این لطف جسیم شیوع دین است
در اقطار ارض یا نصب امام مختص مخدول کی
سبب تاہم جمیع عالم شود اگر بغرض مدار این بشا
متواترہ صورت اسلام باشد بغیر حقیقت
آن لطف نباشد بلکہ تملیس باشد و ارادہ
شر بطوائف بنی آدم۔

سوال اگر کوئی باین دلیل کہ تقریر کردی
مدعا قیہ ثابت شود کہ مخالف در معارضہ آن دلیلیں
دیگر تقریر نکند لیکن شیعہ گفتہ اند قال
اللہ تعالیٰ **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ** یعنی
أُولَىٰ بَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ حضرت
مرتضیٰ از اولوالارحام آنحضرت بودند
محمد بن ابی و قال تعالیٰ **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ**
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ
يُفْقَهُونَ الصَّلَاةَ الآیہ

وائتہ تفسیر صریح تصریح بآن کردہ اندک اشارت
بر تفسیر است وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم
الغدیر من کنت مولاهُ فعلی مولاهُ وقال صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم فرج الی تبوک انت
مبنی بمنزلة ہارون من موسی الا انہ ابی بعدہ
وقال صلی اللہ علیہ وسلم انی تارک فیکم ما ان
تسکتہم بہ لن تفضلوا من بعدک الحدیث ابن
ہبہ دلالت بر خلافت حضرت مرتضیٰ میناید و
زاد صاحب الاساس من الزیدیۃ حدیث حسن
والحسین امانا قانا اوقعدوا ابوبہا غیر ہذا۔
جواب گویم ظاہر بجانب ما است زیرا کہ
متصل وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
این عزیزان متصل امر خلافت شدہ
و جمہور اصحاب احکام خلافت ایشان
را قبول نمودند و آثار جلیلہ بر خلافت
آن بزرگواران مترتب گشت و مخالفی
بایت خلافت نصب نکرد اتفاق سواد
اعظم البتہ بر حق می باشد و عدول
از حق نیست الا بعارض ہوا یا بعلم
جہل و وجود این ہر دو در سواد اعظم
بغایت بعید است و آنچه ایشان کردند
ہمہ غیر بود بدلت قرآن و موافقت
آن عمل اول سکوت قوم رضا و تسلیم
است خصم مدعی خلافت ظاہر است زیرا کہ
حاصل مذہب خصم تفسیق یا تکفیر
جمع امت مرحومہ است خصوصاً طبقہ
اولی ازالیشان و بیج چیز شیعی تر ازان
نواند بود و دعوی نص است بر
حضرت مرتضیٰ

اور صاف طور پر ائمہ تفسیر نے یہ صراحت کی ہے کہ اس میں اشارہ
ہے حضرت مرتضیٰ کی طرف۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
یوم الغدیر میں فرمایا ہے۔ من کنت مولاهُ فعلی مولاهُ الخ یعنی جس کا میں
محبوب ہوں علیؑ بھی اُس کا محبوب ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جس نے آپؐ تبوک کے لئے نکلے فرمایا (حضرت علیؑ
سے) تو میرے لئے اس درجہ میں ہے جیسے ہارونؑ تھے موسیٰؑ
کے لئے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ اور فرمایا حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہ میں تم میں وہ چیز چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم
نے اس کو مضبوطی سے پکڑ لیا تو میرے بعد تم ہرگز گمراہ نہ
بنو گے آخر حدیث تک۔ یہ سب چیزیں حضرت مرتضیٰ کی خلافت
پر دلالت کر رہی ہیں اور صاحب الاساس جو (فرقہ شیعیہ)
زیدیہ میں سے ہے اس حدیث کا اضافہ کیا کہ حسن اور حسین
دو نواں امام ہیں خواہ وہ دو نواں کھڑے ہوں یا بیٹھے ہوں
اور ان کا باپ ان دو نواں سے بہتر ہے۔

جواب ہم کہتے ہیں کہ ظاہر حدیث ہماری جانب میں ہے۔
کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے متصل معزز
حضرات (شیعیان) امر خلافت میں مشغول ہوئے اور تمام اصحاب
نے ان کی خلافت کے احکام کو قبول کیا اور ان بزرگواروں
کی خلافت پر عمدہ آثار بھی مترتب ہوئے اور کسی مخالفت
خلافت کا جھنڈا بلند نہیں کیا۔ سواد اعظم کا اتفاق یقیناً حق
پر ہوتا ہے۔ اور حق سے روگردانی خواہش نفس کے آڑے آجاتی
سے ہی ہوتی ہے یا جہل علم سے اور ان دو نواں باتوں کا پایا
جانا سواد اعظم میں بہت بعید ہے اور جو کچھ ان حضرات نے
کیا قرآن کی دلالت اور اُس کی موافقت میں سب خیر تھا۔
تبھی پہلی بات یہ ہے کہ قوم کا سکوت رضا اور تسلیم ہے اور
دشمن مدعی کا دعویٰ خلافت ظاہر ہے اس لئے کہ دشمن کے
مذہب کا حاصل تمام امت مرحومہ کی تفسیق یا تکفیر ہے خصوصاً
امت میں کے طبقہ اولیٰ کی اور اس سے زیادہ بدترین کوئی چیز
نہیں ہو سکتی اور حضرت مرتضیٰ کے حق میں نص کا دعویٰ صحیح

اور صحابہ میں سے کسی نے بھی اس کو روایت نہیں کیا اور نہ خود حضرت مرتضیٰ نے اپنے خطبوں یا باہمی مکالمات میں اس کا ذکر فرمایا اور نہ ان کی اولاد سے کبھی اس امر کا اثبات ظاہر ہوا اور ان کے مذہب کا حاصل امامت ہے اس معنی میں کہ وہ ایسی حجت ہے جو معصومہ ہے (کہ اس میں خطا کا احتمال نہیں) اور اس کی فرمانبرداری فرض ہے۔ اگر یہ معنی ثابت ہوتے تو لازمی تھا کہ فزقی اسلامیہ میں سے کوئی فرقہ تو اس کا اعتراض کرتا۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ اس مذہب کی اختراع کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ اول ملت (یعنی دور اول کے مسلمانوں) میں نہیں تھا۔ آہستہ آہستہ ظاہر ہونا خوف اور تقیہ کی صفت پر شروع ہوا اور جس قدر صدر اول سے بعد ہوتا رہا اس عقیدے نے مستحکم ہونا شروع کیا یہاں تک کہ کتابیں اور دفتر بن گئے۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ ان لوگوں کے دلائل کا پھسپھسا پن ظاہر ہے کہ ان لوگوں نے قرآن و حدیث کے مشابہات کو تلاش کر کے ایسی دُور از کار تاویلیں اختراع کیں کہ کلام کا سیاق و سباق جن کا انکار کرتا ہے (تفصیل اس کی مفصل جواب میں لگے آ رہی ہے) پھر ہم ایک نکتہ بیان کرتے ہیں کہ اگر بالفرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول امر میں کوئی ایسا کلمہ فرمایا ہو جو حضرت مرتضیٰ کی خلافت پر دلالت کرتا ہو اور اس کے بعد متصل وفات کے آپ نے تقریر فرمائی صدیق کے مناقب میں اور نماز کی امامت بھی صدیق کے سپرد فرمائی تو یہ بعد کا عمل تاریخ ہو گا پہلے حکم کا یا اس کلام کو اس کے ظاہر (مبادر) معنی سے پھرنا ہو گا۔ اگر ہم اس مقام سے بھی نیچے اتر آئیں تو ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل اس سے بالاتر ہے کہ وہ یہ نہ خیال فرمائیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے قریب صدیق اکبر کے مناقب کا بیان کرنا اور منصب امامت نماز ان کے سپرد کرنا آخر حال میں خلاف مدعا دلیل بن سکتی ہے تو آپ کو چاہیے تھا کہ آپ اس سے رکھیں ورنہ تدبیریں اور تلبیسیں ہوجائے گی۔ لیکن جب آپ اس سے نہیں لگے تو ہم جان

دیکھیں اور صحابہ ان کی روایت نہ کرو نہ خود مرتضیٰ نے در خطب و محاورات خود ایراد آن نمود و نہ از اولاد و اثبات آن ظاہر گردید و حاصل مذہب ایشان امامت است بمعنی حجت معصومہ مفترض الطاعت و اگر اس معنی ثابت می بود لا محالہ فرقہ از فزقی اسلامیہ اعتراف بآن میکرد باز میگویم ملائمت و تأیید برین مذہب ہوئی است کہ در اول ملت نبود بعد از ان شیئا فشیئا ظاہر شدن گرفت بر صفت خوف و تقیہ و ہر چند زبان قدرت پیش آمدن عقیدہ محکم شدن گرفت تا آنکہ کتب و دفاتر پر دست باز میگویم سخافت اولیٰ ایشان پیدا است کہ مشابہات قرآن و سنت را تتبع کردہ تاویل دور از کار اختراع نمودند کہ سیاق و سباق اذان ابا یمناید باز نکتہ بیان کنیم اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغرض اول امر فرمودہ باشند کلمہ کہ بر خلافت حضرت مرتضیٰ دلالت دارد بعد از ان متصل وفات خطبہ خواندند در مناقب صدیق و امامت صلوة بصدیق تفویض فرمودند پس ابن متاخر تاریخ حکم مشین بودہ است یا صرف آن کلام از ظاہر خودش بمعنی دیگر نمودہ اند و اگر اذین مقام نیز تنزل نایم گوئیم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محفل است از انکہ ندانند کہ ذکر مناقب صدیق اکبر قریب بوفات وی صلی اللہ علیہ وسلم و تفویض منصب امامت صلوة بصدیق و تاخر حال مستحکک خلاف مدعا می تواند شد پس بابت کہ امساک فرمایند اذان و الا تدبیس و تلبیس باشد چون امساک نہ فرمودہ دانستیم کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عرض حضرت مرتضیٰ کو غلیفہ قرار دینا نہیں تھی۔ پھر ہم ایک دوسرا نکتہ ذکر کرتے ہیں کہ قرآن عظیم میں مرتضیٰ کے غلیفہ قرار دینے کا ذکر صریح لفظ کے ساتھ واقع نہیں ہوا اور نہ حدیث مشہور میں وارد ہوا ہوا ہے اور مخالف سب کو اس کا اعتراف ہے۔ باقی رہا کتاب حدیث مشہور میں کوئی اشارہ غلیفہ یا صریح خبر واحدہ جس کی روایت میں مخالف متفقہ (یعنی تنہا) ہے۔ سو جو کچھ اشارہ غلیفہ ہے سو او اعظم کا قول جس صفت کے ساتھ ہم ذکر کیے ہیں وہ اس اشعار کو منع (یعنی منسوخ) بھی کر سکتا ہے اور کلام کا کچھ دوسرے معنی طرف بھی پھیر سکتا ہے اس پر ہمارا اور ہمارے مخالفین کا اجماع ہے۔ اور خبر واحدہ جو ایسے اور ایسے اتفاق کے مقابلہ میں واقع ہو (جس کی مفصل کیفیت تحریر کی جا چکی ہے) پھر منسوخ ہے اس پر بھی ہمارا اور ہمارے مخالفین کا اجماع ہے۔ پھر ہم ایک اور نکتہ بیان کرتے ہیں کہ صریح دلائل میں سے بہت دلیلیں استخلاف کے بارے میں نص نہیں ہیں بلکہ کسی شخص کے استحقاق استخلاف کا بیان کرتی ہیں۔ ان اولیٰ کا حاصل یہ ہے کہ وہ شخص فی نفسہ کاہل ہے اور خلافت کی شرطیں اس میں پوری موجود ہیں اگر اس پر اتفاق واقع ہوگا تو وہ غلیفہ راشد ہوگا۔ اور یہ بات عین استخلاف نہیں ہے اور اس قسم کی دلیلیں ہمارے سامنے صدیق اور مرتضیٰ دو توں کے لئے موجود ہیں۔ اور مقدمہ میں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معاملہ کا جو خلفائے کے ساتھ آپہنس قسم کا کرتے تھے جو امرا۔ اپنے (ولی عہد) منتظر الامارت کے ساتھ کرتے ہیں تو لا اور فعلاً ذکر کر چکے ہیں۔ جب ایسے ایک شخص کے لئے خارج میں فرمانروائی متحقق ہو گئی تو یہ اولیٰ اس کی خلافت راشدہ کا اثبات کریں گی۔ کیونکہ خلافت راشدہ کے دو جزو ہیں۔ ایک فرمانروائی اور وہ (جس امر ہے) جس سے معلوم ہو جائے گا۔ اور دوسرا جزو فرمانروائی کی اہلیت ان اوصاف کے ساتھ جن کو حق تعالیٰ نے اس شخص کی استعداد میں

عرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استخلاف مرتضیٰ نبود باز نکتہ دیگر میگوئیم در قرآن عظیم ذکر استخلاف مرتضیٰ بصریح لفظ واقع نہ شدہ است و نہ در حدیث مشہور وارد شدہ باعتبار موافق و مخالف باقی ماند اشارہ غلیفہ کتاب و حدیث مشہور یا صریح خبر واحدہ کہ مخالف برتقا آن متفقہ است ہرچہ اشارہ غلیفہ است قول سواد اعظم بصفیہ کے ذکر کر دیم منع آن اشارہ و صرف کلام بغیر آن ہی تواند کرد باجماع متنا و من مخالفینا و خبر واحدہ کہ در مقابلہ اتفاق کذا و کذا واقع شود غیر مسوع است باجماع متنا و من مخالفینا باز نکتہ دیگر میگوئیم بسیار از اولیٰ صریح نص نیست در استخلاف بلکہ بیان استحقاق شخص کے کند استخلاف را و حاصل آن اولیٰ آن است کہ شخص نے نفسہ کاہل است و شروط خلافت درے متوفر اگر اتفاق بران واقع شود آن خلافت راشدہ خواہ بود و این نہ عین استخلاف است و این اولیٰ پیش باوجود است براتے ہرکے از صدیق و مرتضیٰ و در مقدمہ معاملہ آنحضرت ہا خلفاء آنچہ امرا با منتظر الامارۃ سے کند تو لا و فعلاً ذکر کر دیم چون فرمانروائی در خارج براتے شخصے متحقق شد این اولیٰ اثبات خلافت راشدہ او خواہند کرد زیرا کہ خلافت راشدہ دو جزو دارد یکے فرمانروائی و آن با حسن معلوم خواہ بود و دیگر اہلیت فرمانروائی باوصافیکہ خدا ہی تعالیٰ در استعداد این شخص

ودیعت نہادہ است و آن پہنن نصوس معلوم خواہد شد و چون فرمایند واتی در حق متحقق نشد این اولہ بر کمال شخص نے نفس ولالت خواہند کرد نہ برایجاب خلافت اولیس این اولہ خالی از غرض استدلال خواہد بود باجملہ این مقالہ بمنزلہ نقض اجمالی است اولہ مخالف را و تنبیہ جملہ است بر طریق تفصی ادا اشکالات ایشان اجمال متوجہ جواب تفصیلی می شویم قولہ تعالیٰ وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی مِنْ بَعْضٍ فی کتاب اللہ اگر انصاف را کار فرمایم و نظر بسباق و سباق آید بر گام یکس فی رابعہ انہاء معلوم خواہد شد کہ خدا تعالیٰ درین آیات فضائل ہماجرین و انصار بیان می فرماید و چون ہمہ در مرتبہ علیا از امت واقع اند امری نماید بتواصل بایک دیگر مانند کہ یک قبیلہ بایک دیگر میکنند در تا کہ عیادت مریض و شہود جنازہ و غیر آن و این منزلہ را از غیر ایشان بان سلب میفرماید وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ خِفَافٍ يَهَاجِرُوا الْاَوَّلَ بک حکم کہ اگر استنصار کنند از عامہ مسلمین بر کفار لازم است نصر ایشان اگر این نصر در میان نیاید فتنہ عظیم برغیر ذکہ طلبہ کفار بر مسلمین است و استیصال مسلمین را ساقط ازین میفرماید وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی مِنْ بَعْضٍ فی کتاب اللہ یعنی وجوب تواصل بین المہاجرین و الانصار تا ساقط تواصل ارحام

ودیعت رکھا ہے اور وہ انھیں نصوس سے معلوم ہوگا اور جب فرمایند واتی کسی شخص میں متحقق نہ ہوگی تو یہ دلائل اس شخص کے فی نفسہ کمال پر دلالت کریں گی نہ اس کی خلافت کے ایجاب پر تو اس قسم کی اولہ سے استدلال کرنے والے کی غرض (جو کہ ایجاب خلافت ہے) پوری نہ ہوگی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ یہ مقالہ (جو سپرد قرطاس کیا گیا ہے) اولہ مخالف کے مقابلہ پر بعض اجمالی کے مرتبہ میں ہے اور ایک تنبیہ مجمل ہے ان کے اشکالات سے خلاصی کی رہ نمائی کے لئے۔ اب ہم جواب تفصیلی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی مِنْ بَعْضٍ فی کتاب اللہ میں اگر ہم انصاف کو کام میں لائیں اور آیت کے سیاق اور سباق کو پیش نظر رکھیں تو دہرے کے سولج کی طرح واضح طور پر معلوم ہو جائیگا کہ خدا تعالیٰ ان آیات میں مہاجرین اور انصار کے فضائل بیان فرما رہے ہیں اور چونکہ سب حضرات امت کے اونچے مرتبہ میں واقع ہوتے ہیں تو ایک دوسرے کے ساتھ اچھے میل ملاپ کا حکم دے رہے ہیں جیسا کہ ایک قبیلہ کے لوگ ایک دوسرے کے ساتھ رکھتے ہیں عیادت بیمار اور جنازے میں شرکت وغیرہ کی پابندی کرنے میں۔ اور اس مرتبہ تواصل یعنی اس قدر میل ملاپ کو غیر مہاجرین و انصار سے لزوم کو سلب فرمایا ہے اس ارشاد سے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ خِفَافٍ يَهَاجِرُوا الْاَوَّلَ اور جو لوگ ایمان تولائے اور ہجرت نہیں کی تمھارا ان سے رفاقت کا کوئی تعلق نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں الخ؛ گر ایک حکم میں کہ اگر عام مسلمانوں میں سے کفار کے مقابلہ پر مدد طلب کریں تو ان کی مدد کرنا لازم ہے اگر یہ مدد نہ کی جائے تو ایک فتنہ عظیم اٹھ کھڑا ہوگا کہ کفار کا غلبہ مسلمانوں پر ہو جائے اور سرے سے مسلمانوں کی برادری واقع ہو جائے۔ اس کے بعد یہ ارشاد فرمایا ہے وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی مِنْ بَعْضٍ یعنی ہماجرین و انصار کے درمیان تواصل یعنی میل ملاپ کا وجوب تواصل ارحام (یعنی قرابت کے تعلق سے میل ملاپ)

نہیں گفتم کہ تو اصل ارحام بگذارد و تو اصل
ہماجرین و انصار پیش گیرید بلکہ لازم وصل
ارحام بر طور خود است محکم غیر منسوخ و تو اصل
بین المہاجرین و الانصار مزاحمت آن ہمارا ہر دو
واجب اند و ہر دو مطلوب پس سیاق و سباق
دلالت می کند کہ مراد از اوئے بعضی صلہ
رحم است نہ قارث و جمعی کہ قارث فہمید اند
آیہ را از سیاق و سباق منقطع ساخته اند
درین آیت مخالف را اصلاً جائی ناخن زدن
نہست لیکن قرنی و ہوا ایشان را بڑا ویلی
بابل محل کرد گفتند الآیۃ مائۃ فی اللہ
کلمہ بصوت الاستثناء و منہا الامۃ و علی
من اولی الارحام دون لے بکر ہو آؤئی
بخلافہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و عجب است کہ از اہل عقل این کلام صلا
شود زیرا کہ غایت الامر آنست کہ مطلق باشد و
پرسیدہ شود آنی کذا ام فی کذا چنانکہ گوئیم
زید مقدم است بر عمرو و سوال متوجہ شود کہ در
علم یاد نسب یاد شجاعت الی غیر ذلک پس
یا باطلامت اطلاق است یا نہ اول مطلق است
و ثانی مقید مطلق را حوالہ بر قرآن می کنند یا قید
را صریحاً ذکر مینمایند و صحت استثناء بران
دلالت نمی کند زیرا کہ اگر استثناء باشد مثلاً
گوئیم اولی الا فی کذا آنجا تقدیر مستثنی منہ غلیم
کرد بقرینہ مستثنی مانند قرأت الا یوم الجمعۃ
معنا قرأت کل یوم الا یوم الجمعۃ
ولو قلت قرأت

کامنا صح نہیں۔ ہم سے یہ نہیں کہا کہ تو اصل ارحام درشتہ داری کا
میل ملاپ (چھوڑ دو اور ہماجرین و انصار کا تو اصل اختیار کرلو
بلکہ تعلیق قرابت کا لازم اپنے طور پر حسب سابق محکم ہے۔ منسوخ
نہیں ہوا ہے اور ہماجرین و انصار کا بخوڑہ تو اصل اس کے
ساتھ مزاحمت نہیں رکھنا، دونوں واجب ہیں اور دونوں مطلوب
ہیں۔ تو ظاہر سیاق و سباق اس پر دلالت کرتا ہے کہ آؤئی
ببعض سے مراد صلہ رحم ہے نہ قارث۔ جس جماعت نے اس کا
مطلب قارث سمجھا ہے انہوں نے آیت کو سیاق اور سباق سے
منقطع کر دیا ہے تو اس آیت میں مخالف کو قطعاً ناخن مارنے کی
بھی گنجائش نہیں لیکن دلوں کی کجی اور غلبہ ہوئے نفس نے
تاویل باطل پر ابھارا۔ کہتے ہیں کہ آیت عام ہے تمام امور میں
استثناء کی صحت کی وجہ سے اور ان امور میں سے ایک امامت
بھی ہے اور اولو الارحام میں سے علی ہیں نہ ابو بکر، اس لئے
وہ آؤئی بخلاف یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت
کے زیادہ حقدار ہیں اور تعجب ہے کہ اہل عقل سے یہ کلام صادر ہو
کیونکہ غایت الامر یہ ہے کہ مطلق ہو اور پوچھا جائے کہ (اولی
کس چیز میں ہیں) اس میں ہیں یا اس میں ہیں۔ جیسا کہ ہم کہیں
کہ زید مقدم ہے عمرو پر۔ اور پھر سوال پیدا ہو کہ (کس چیز میں
مقدم ہے) علم میں؟ یا نسب میں؟ یا شجاعت میں؟ الی غیر ذلک
پس (استثناء) علامت اطلاق کے ساتھ ہے یا نہیں۔ پہلا مطلق
ہے اور دوسرا مقید۔ مطلق کو قرآن کے حوالے کر دیتے ہیں یا
قید کو صریحاً ذکر کرتے ہیں اور صحت استثناء اس پر دلالت
نہیں کرتی کیونکہ اگر استثناء ہوگا مثلاً یوں کہیں اؤئی الا فی
کذا وہاں مستثنی منہ کو مقدّر کریں گے بقرینہ مستثنی۔ جیسا قرأت
الا یوم الجمعۃ (میں نے پڑھا، بجز جمعہ کے دن کے) اس کے
معنی ہیں قرأت کل یوم الا یوم الجمعۃ کے (یعنی میں نے
پڑھا ہر دن میں بجز یوم جمعہ کے) اور اگر تم صرف قرأت

لے یہاں یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ اس معنی کے لحاظ سے حضرت مرتضیٰ کے پہلے حضرت عباسؓ حقدار ٹھہرتے ہیں جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا تھے۔ جب چچا موجود ہوتا ہے تو اصول وراثت میں بھیجا محروم ہوتا ہے۔ ۱۱ مترجم

کہو گے۔ تو یہ صرف خبر ہوگی کسی بھی قرأت کی اسی طرح یہاں سمجھ لیجئے۔ اور اگر یہ کلام صحیح ہوگا تو لازم آئے گا کہ جب کوئی امام مرحلتے تو اولاً الارحام امامت کو اپنے درمیان بطور مال کے تقسیم کر لیا کریں اور اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اور یہاں ایک نہایت قیمتی نکتہ ہے۔ دنیا میں دو طریق مرقع ہیں ایک طریقہ انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کاکہ نبوت میں توارث نہیں ہے۔ حضرت موسیٰؑ اور ہارونؑ لاویؑ کی اولاد میں سے مبعوث ہوئے اور حضرت یوشعؑ بن یامین کی اولاد میں سے اور حضرت داؤدؑ اور سلیمانؑ ہودا کی اولاد میں سے۔ اسی طرح ہر ایک سبط سے انبیاء ہوتے رہے۔ اور ایک طریقہ بادشاہوں کا جیسا کہ بادشاہوں کی تاریخوں میں توارث کے ساتھ تم نے معلوم کیا ہوگا کہ ایک بادشاہ مر جاتا ہے اور ایک شخص اُس کی اولاد میں سے سلطنت پر بیٹھ جاتا ہے اور اگر کوئی دوسرا بادشاہی کا خواستگار ہوتا تھا تو وارث ملک اولاد کو جانتے ہوئے لوگ جنگ کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اُس کو دفع کرتے تھے مگر یہ کہ وہ غالب آجاتے اور اس کی حالت میں دولت پہلے بادشاہ کے خاندان میں سے باہر نکل جاتی۔ اور خلافت نبوت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ نبوت کے ساتھ ملحق ہو اور اس میں توارث جاری نہ ہو، دوسرا یہ کہ بادشاہی کی طرف راجع ہو اور بمقتضائے طبیعت بشر اس میں توارث جاری کر دیں۔ اگر نبوت کے ساتھ ملحق کریں گے تو کسی کو خلیفہ بنانا چاہیے جو نبوت کے کاموں کو پورا کرنے والا ہو۔ اور اگر بطور بادشاہی کے لیں گے تو لوگوں کے نفوس اور طبائع وراث کے قائم کرنے کی طرف رغبت کریں گی۔ جب ہم نے دیکھا کہ سب لوگوں نے اُس طریق کے خلاف عمل کیا جو بادشاہوں میں جاری تھا تو ہم نے جان لیا کہ ان کی مراد انبیاء کی سنت صالحہ کو قائم کرنا تھا۔ اس نکتہ کی طرف عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے اشارہ فرمایا تھا اس وقت میں جب معاویہؓ نے اپنے بیٹے کو خلیفہ قرار دینا چاہا تھا تو انھوں نے کہا تھا کہ یہ کبیری اور قیسری سنت ہے۔ ابو بکرؓ اور عمرؓ کی سنت نہیں ہے۔ اور اگر ہم اس مقام

پاکان اخبار امن قرار دے تاکہ لک نہا و اگر این کلام صحیح باشد لازم آید کہ چون امامی بمیرد امامت را اولاد الارحام در میان خود با قیمت بنماید بمنزل مال و لا قائل بہ و اینها مکتہ ایست بقائے حقین در عالم دو سنت مسلوک بود یکی بطریقہ انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کہ توارث در نبوت نیست حضرت موسیٰؑ و ہارونؑ از سبط لاوی مبعوث شدند و حضرت یوشعؑ از سبط بن یامین باز حضرت داؤدؑ و سلیمانؑ از سبط ہودا بکذا و بکذا و بکے طریقہ ملک چنانکہ در تواریخ سلاطین بتواتر معلوم کردہ باشی کہ بادشاہ ہی میرد و شخصے از اولاد او بر سلطنت می نشست و اگر دیگری بادشاہی میخواست وارث ملک اولاد را دانستہ بیجنگ بر می خاستند و اورا دفع می ساختند مگر آنکہ غالب آید و جینیذ دولت از خاندان بادشاہ اول بیرون می رفت و خلافت نبوت دوا احتمال دار چیکے آنکہ بہ نبوت ملحق شود و توارث دران جاری نہ گردد دوم آنکہ بہ بادشاہی راجع شود بہ مقتضای طبیعت بشر توارث دران جاری کنند اگر بہ نبوت ملحق سازند کسی را خلیفہ باید کرد کہ متمم کار دے نبوت باشد و اگر از قبیل بادشاہی گیرند نفوس و طبائع ایشان باقامت وراث میل کند چون دیدیم کہ ہمہ برخلاف سنت مستمرہ در ملک عمل کردند و انستیم کہ مراد ایشان اقامت سنت صالحہ انبیاء بود باین نکتہ عبدالرحمن بن ابی بکرؓ ارشاد فرمودہ است در قصۃ استخلاف معاویہؓ پسیر خود را حیث قائل سنت کبیری و قیسری لا سنت ابی بکرؓ و عمرؓ اگر ازین مقام

تشریل غایتیم گوئیم کہ ترک عادت مستمرہ نمون
دلیل است بر آنکہ ایجا دلیلے قوی تر یافتند
بر خلاف عادت مستمرہ باوجود رغبت طبائع دران
قوله تعالیٰ اِنَّمَا وَلِیْکُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَ
الَّذِیْنَ اٰمَنُوا الَّذِیْنَ یَقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ کَالْحَاقِ
سیاق آیت ذکر مرتدین است و جہاد با ایشان و
این معنی باغفاق مفسرین در حق صدیق اکبر است
قالہ قتادہ و الضحاک و الحسن البصری و عواد
کہ در عالم پیدا شد آری دلیل است بران اذ میان
مؤرخین کیست کہ یاد دارد کہ کسی درین مدّت متلاو
یہ وصف جمع رجال نصب قال ہر تدین نمودہ
باشد سوائے صدیق اکبر و لفظ اِنَّمَا در کلام عرب
برائے دلیل جملہ سابقہ و تحقیق و تثبیت او
مے آید یعنی لے مسلمانان از امتداد عرب جموع
مجموعۃ ایشان چرامی ترسید غیر ازین نیست کہ
کار ساز شد اور حقیقت خدا است کہ اہل اہام سے
کند و تدبیر امور بان اہام سے فراید و رسول
او کہ سر رشته قریب بر جہاد او در عالم آوردہ
است و بدوائے خیر دستگیر امت خود است
و در ظاہر محققین اہل ایمان کہ باقامت صلوة
و ایتار زکوٰۃ بوصف نیایش و خشوع
متصف اند و اہلیت تحمل داعیہ الکیہ
دارند و خدای تعالیٰ بر دست ایشان اتہام
اصلاح عالم سے فراید پس اِنَّمَا وَلِیْکُمْ
بشادت سیاق و سباق نازل است در باب
صدیق اکبر و تعریض است با و متابعان
او و اگر بعوم صیغہ متمک شویم
جمع محققین را شامل است
و لهذا

تشریل کہیں تو کہیں گے کہ عادت مستمرہ کا ترک کرنا دلیل ہے
اس بات پر کہ ان کو کوئی ایسی دلیل مل گئی جو عادت مستمرہ کے
خلاف اور اس سے زیادہ قوی ہے۔ باوجودیکہ اس کی طرف
طبیعتیں رغبت رکھتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد اِنَّمَا
وَلِیْکُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ ۝۵۵۔ جس کو شیعہ نے حضرت مرتضیٰ
کے حق میں بیان کیا۔ اس آیت کا ہر سیاق مرتدین کا ذکر اور
ان کے ساتھ جہاد ہے اور یہ معنی باغفاق مفسرین حضرت صدیق
اکبر کے حق میں ہیں۔ اس کے قائل ہیں قتادہ اور ضحاک اور
حسن بصری اور سب سے بڑی دلیل اس پر وہ حوادث ہیں
جو کہ عالم میں پیدا ہوئے تھے۔ مؤرخین میں سے کون ہے جو
پیدا رکھتا ہے کہ انس لمبی اور دراز مدت میں صدیق اکبر کے
سوا کوئی اور بھی محتاج وہ وصف رکھتا تھا کہ اس نے لوگوں
کو جمع کر کے مرتدین کے ساتھ قتال کیا۔ اور لفظ اِنَّمَا کلام عرب
میں جملہ سابقہ کی دلیل اور اس کی تحقیق و تثبیت کے لئے
آتا ہے۔ معنی یہ ہوتے کہ لے مسلمانو! عرب کے ارعاد اور ان
کے اجتماع سے تم کیوں ڈرتے ہو سوائے اس کے کچھ نہیں کہ
تمہارا کار ساز در حقیقت خدا ہے جو کہ اہام کرتا ہے اور اہام
کے ذریعہ سے تدبیر امور فرماتا ہے اور اس کا رسول کہ جہاد
پر ترغیب کا سلسلہ عالم میں اسی کی ذات سے وابستہ ہے او
وہ دوائے خیر سے اپنی امت کی مدد کرتا ہے اور ظاہر اسباب
کے درجہ میں محققین اہل ایمان ہیں جو کہ اقامت صلوة اور
ایتار زکوٰۃ اور اس کی حمد و ثنا کرنے کے اوصاف اور مشور
سے متصف ہیں اور داعیہ الکیہ کے تحمل کی اہلیت رکھتے ہیں
اور خدا تعالیٰ ان کے ہاتھ پر اصلاح عالم کی تکمیل فرماتا ہے۔ اِنَّمَا
آیت مذکورہ اِنَّمَا وَلِیْکُمْ سِیَاق و سباق کی شہادت سے
صدیق اکبر کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور ان کی اور ان کے
متابعین کی طرف تعریض کرتی ہے۔ اور اگر صیغہ کے عموم سے
ہم دلیل پڑیں تو تمام محققین کو دینے ان سب کو جن سے اس
سلسلہ میں سامی متحقق ہوتیں شامل ہے۔ اور اسی بنا پر

قال ابو جعفر محمد بن طه الباقر عین الله فی الباقر عین الله قبل ان انزلت فی طه قال هو من المؤمنین افرجه البغوی وقال جابر بن عبد الله نزلت فی عبد الله ابن سلام لما نجره قوله ملائذ یخ این مبتدیان و اما شاکن که این سیاق و سباق را گذارسته در پی ترمیم هوای باطل خود افتاده اندقال الزیدی فی الاساس لمن یقولہ و الذین آمنوا علی و عدو لوقوع التواتر بذک من المفسرین و اهل التواضع و رد بلفظ الجمع من باب المطلق العام علی اخاص و نظیره قوله قلای هو الذین یقولون و یففقوا علی من عندنا ثم یحوّل الله و یمنع بها من ابی و عدو اما تواتری که بان قوه می کند ظهور است معنی تواتر آن است که جماعه عظیمه که تواثر ایشان عاده بر کذب متنع باشد بحس ادراک کرده باشند چیسیر را و خبر دهند آنان اذ ذاک خویش اینجا رس غیر سماع از صادق مصدق نمی تواند بود و بی حدیث مرفوع ثابت نیست چه جای تواتر و اگر بمسامحه از لفظ تواتر اتفاق اراده کرده شود آن در غیر منع است لما تواتر عن جابر و الباقر بلکه این تاویل امر است مختلف فی تاویل می باید کرد و دان اگر بر قاعده باشد اذ کنیم و اگر غلاب قاعده است رد نایم باز میگویم کدام ضرورت پیش آمده که از لفظ عام معنی خاص اراده می باید کرد و بتفصیل کله از لفظ جمع مفردا مراد باید گرفت این قسم تاویل بعید را قرینه قویه می باید و آن قرینه گما است آنچه ظن نقیصه کار می کند آن است که بعض

مردم بطریق تعریف حضرت مرتضیٰ را ازین لفظ فہمیدہ باشند و تعریف امر جدائی است غیر تخصیص عام اینجا عام بر معنی عموم خود باقی است مہذا قرآن دلالت یمانیدہ بردخل فرد واحد در عام بلکہ بر آنکہ سوق کلام برائی اولو است چنانکہ در فصل تعریضات بسط نمودیم لیکن این شخص بسبب قلت معلومات خود بآن معنی آشنائست بر تخصیص فرد و می آورد بآزمی گوئیم کہ اینجا تعریف وقتے راست بیاید کہ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ حال واقع شود از یُؤْتُونَ التَّكْوِيْنَ تَبَا و آن قصہ مخمرہ کر از مرتضیٰ واقع شد و کلاہا ممنوعان بستہ وجہ یکے آنکہ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ حال واقع شدہ بعد دو جملہ متناسقہ داخلہ در جہز صلہ و مبتنی بر ضمیر جمع کہ فاعل آن ہر دو است پس ظاہر آن است کہ از ہر دو جملہ حال واقع شدہ باشد و مبتنی بر معنی مربوط نہ کرد کہ یَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ بخلاف آنکہ گوئیم وَ هُمُ خَائِعُونَ بقیہ فی اقامۃ الصَّلَاةِ وَ اِثَارَ الزَّكَاةِ یا گوئیم یَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ المفروضہ و یُؤْتُونَ الزَّكَاةَ المكتوبہ و ہُمُ الرَّاكِعُونَ مواظبون علی النوازل دوم آنکہ یُؤْتُونَ صیغہ مضارع است دلالت مے کند بر استمرار تجدیدی پس اگر مقیدہ شود بحال مے باید کہ چندین دفعہ ایثار زکوٰۃ در حین رکوع بعمل آمدہ باشد و یک بار کفایت نئے کند و لا قائل بہ سیروم آنکہ توجیہ کہ ما اختیار کردیم آؤغل است

لوگ بطریق تعریف اس لفظ سے حضرت مرتضیٰ کو سمجھے ہوں اور تعریف ایک جدا امر ہے تخصیص عام سے۔ اس جگہ عام اپنے عموم پر باقی رہتا ہے اس کے باوجود قرآن دلالت کرتے ہیں عام میں صرف فرد واحد کے داخل ہونے پر بلکہ اس بات پر کہ بات کا یہ انداز بیان اُسی کے لئے تھا جیسا کہ تعریضات کی فصل میں ہم نے مفصل لکھا ہے۔ لیکن یہ شخص اپنی قلت معلومات کے سبب اس معنی کا آشنا نہیں ہے اس لئے تخصیص پر محمول کر رہے ہیں ہم کہتے ہیں کہ یہاں تعریف اُس وقت صادق آئے گی جب کہ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ حال واقع ہو تہا یُؤْتُونَ التَّكْوِيْنَ سے اور وہ قصہ مخمرہ حضرت مرتضیٰ سے کر واقع ہوا ہو اور دونوں باتیں ممنوع ہیں تین وجہ سے ایک یہ کہ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ حال واقع ہوا ہے بعد ایسے دو جملوں کے جو ایک ہی نسق پر ارشاد ہوئے (یعنی یَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ اور یُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) جو صلہ (الذین) کے احاطہ میں داخل ہیں اور جو مبتنی ہیں ضمیر جمع پر جو کہ اُن دونوں کی فاعل ہے تو ظاہر یہ ہے کہ دونوں جملہ سے حال واقع ہوا ہو اور اس صورت میں معنی مربوط نہیں ہونے کہ یہ صورت ہوگی کہ یَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ بخلاف اس کے کہ یوں کہا جائے کہ وَ هُمُ خَائِعُونَ لِلَّهِ فی اقامۃ الصَّلَاةِ و اِثَارَ الزَّكَاةِ التَّكْوِيْنَ واللہ کے لئے عاجزی کرنے والے ہیں نماز قائم رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے میں) یا یوں کہیں یَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ الْمُفْرَغَةَ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ التَّكْوِيْنَ الْمُكَتُوبَةَ وَ هُمُ الرَّاكِعُونَ مواظبون علی النوازل (فرض نماز میں قائم رکھتے ہیں اور فرض زکوٰۃ ادا کرتے ہیں دریاں حالیکہ وہ رکوع کرنے والے ہیں یعنی نوافل پر مواظبت رکھنے والے ہیں)۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یُؤْتُونَ صیغہ مضارع ہے جو دلالت کرتا ہے استمرار تجدیدی پر لہذا گو یہ حال سے مقید ہوگا تو چاہیے کہ بار بار زکوٰۃ دینا رکوع کے وقت عمل میں آیا ہو اور ایک بار کا عمل استمرار تجدیدی کے لئے کافی نہیں ہوتا۔ اور کوئی اس کا قائل نہیں۔ (ممنوع ہونے کی) تیسری وجہ یہ ہے کہ جو توجیہ ہم نے اختیار کی ہے وہ تہذیب نفس میں بڑا دخل

رکعتی ہے اور کتاب و سنت کے ساتھ پوری موافقت رکھتی ہے اس لئے کہ خشوع در وقت نماز کے وقت میں اور صدقہ (دولوں) مطلوب شرعی ہیں اور ہزاروں دلائل شریعت اُن کے مطلوب ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور اسی طرح فرائض کو قائم رکھنا اور نوافل پر مواظبت شریعت میں ممدوح ہے اور افراد بطریق افضلیت و اعلیٰ کا ان پر مدار واقع ہوا ہے، بخلاف رکوع کے وقت صدقہ دینے کے کہ کوئی مناسبت مقاصد شریعت کے ساتھ اس میں واضح نہیں ہے۔ بجز اس کے کہ صدقات میں مسارعت پر فی الجملہ دلالت کئے اور اس صورت میں حسن عبارت یہ ہوگی کہ یوں کہیں وہ ہم یسار عون فی الصدقہ۔ خصوصیت رکوع کا اس میں کوئی دخل نہیں کہ مع اس پر دائر ہو۔ پھر اگر ہم تسلیم کر لیں کہ آیت حضرت مرتضیٰؑ کی شان میں نازل ہوتی ہے تو زیادہ سے زیادہ دلالت اس بات پر ہوگی کہ حضرت مرتضیٰؑ مسلمانوں کو مدد دینے والے ہیں اور یہ بات حسب واقعہ ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے مرتضیٰؑ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مواقع قال میں توفیق عظیم عطا فرمائی تھی یہاں تک کہ اُن سے امور عجیبہ کا ظہور ہوا جیسا کہ روز بدر اور جنگ احد میں آپؐ کا مقابلہ کرنا اور عمرو بن عبدود کو قتل کرنا اور غزوہ خندق میں اور واقعہ خیبر میں طلعہ کا فسخ کرنا اور اس طرح کے بہت واقعات ہیں اور یہ نصر مسلمین (یعنی مسلمانوں کی مدد) تھی، خلافت کہاں سے مفہوم ہو گئی۔ اور اگر شیعہ یہ کہیں کہ ولی کے معنی امور میں تصرف کرنے والے کے ہیں جیسا عورت کا ولی نکاح کے بارے میں اور لڑکے کا ولی اُس کے معاملات کے بارے میں اور ضمیر خطاب کی اُمت کے واسطے ہے اور اُمت کا ولی صرف امام ہی ہوتا ہے۔ تو ہم جواب دیں گے اولاً بنقض اجمالی اگر یہ آیت حضرت مرتضیٰؑ کی امامت فی الحال پر دلالت کرنے والی ہے تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کی حالت میں بھی امام ہوں گے اور اس کا کوئی قائل نہیں۔ اور اگر اس کے معنی و کو بعد حین سمجھیں (یعنی خلافت کا ظہور ہوگا اگر یہ کچھ زمانہ گزرنے کے بعد ہو) تو یہ تو ہماری تائید کرے گی کیونکہ اوقات میں

در تہذیب نفس و آفاق است کتاب و سنت
زیرا کہ خشوع در وقت صلوة و صدقہ مطلوب
شرعی است و ہزاران دلیل شرعی بر طلب
اُن دلالت مینماید و ہچنان اقامت بر فرائض
یا مواظبت بر نوافل ممدوح است در شریعت و
مدار افضلیت و اعلیٰ کیلئے افراد بشر واقع شدہ بخلاف
صدقہ دادن در وقت رکوع کیچ مناسبت با
مقاصد شریعت پیدا نمی کند الا آنکہ فی الجملہ دلالت
دارد بر مسارعت در صدقات و حیثین حسن عبارت
اُن باشد کہ گویند وہم یسار عون فی الصدقہ
خصوصیت رکوع را دخل نیست کہ مدح دائر گردد
بر اُن باز اگر تسلیم نہائیم کہ آیت نازل شدہ است
در شان حضرت مرتضیٰؑ غایت دلالت اُن است
کہ حضرت مرتضیٰؑ مہاجر مسلمین است و الامر مذکور
زیرا کہ خدائی تعالیٰ مرتضیٰؑ را در مشاہد آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم توفیق عظیم کرامت فرمود تا امور
عجیبہ از مے بطور آمد مثل مبارزت در روز
بدر و جنگ احد و قتل عمرو بن عبدود در
غزوہ خندق و فتح حصن در واقعہ خیبر الی
غیر ذلک و این نصر مسلمین بود خلافت از
کجا مفہوم شد و اگر شیعہ گویند ولی بمعنی
متصرف است در امور مانند ولی مرآة در
نکاح و ولی صبی در معاملات او و ضمیر خطاب
برای اُمت است و ولی اُمت نمی باشد مگر امام
جواب گوئیم اولاً بنقض اجمالی اگر این آیت دلالت
است بر امامت او فی الحال پس در حال حیات
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امام باشد
ولا قائل بہ و اگر معنی و کو بعد حین نفہم
بر ما ناہض گردد زیرا کہ در وقت

سے کسی وقت (سے ہم وہ وقت مراد مانتے ہیں) جو آپ کے خلاف
پر قیام کا وقت تھا اور آپ امام برحق تھے۔ اور دوسرا تحقیقی زمانہ
میں جس جگہ لفظ ولایت آیا ہے اس کے معنی نصرت (یعنی مدد)
لئے گئے ہیں۔ سورہ انفال میں ہے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا

الْحَزَّ (۸: ۷۲) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت
کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے راستہ میں جہاد بھی کیا
اور جن لوگوں نے پہلے کو جگہ دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے
کے رفیق ہیں اور جو ایمان لائے اور گھر نہیں چھوڑا تم کو ان کی
رفاقت سے کچھ کام نہیں جب تک وہ گھر نہ چھوڑ آئیں اور

اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین میں تو تم کو لازم ہے ان کی مدد کرنی
اور سورہ مائدہ میں ہے لَا تَجِدُ دِينَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى

إِيمَانًا وَالْمَسِيحِيَّةَ دِينًا وَلَا يَهُودَ وَلَا نَصَارَى كُودُوسًا وَلَا يَهُودَ وَلَا نَصَارَى
یاد دہکار ہیں ایک دوسرے کے؛ ان کے علاوہ اور بھی ہیں
خصوصاً اس آیت میں سیاق و سباق نصرت کے معنی پر صاف
صاف دلالت کر رہے ہیں کیونکہ اول یہ فرما کر پھر آگے یہ فرماتے ہیں
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ

وَالْوَجُوهُ شَخْصٌ تَمَّ مِنْ لَيْسَ دِينَ سَ مِنْكُمْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ
بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کر دے گا جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت
ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی الخ؛ اور یہ نصرت
ہی کی طرف اشارہ ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں وَمَنْ يَتَوَلَّ

اللَّهُ (۵: ۵۶) اور جو شخص اللہ سے دوستی رکھے گا اور اس
کے رسول سے اور ایماندار لوگوں سے سو اللہ کا گروہ بلا شک
غالب ہے؛ اور یہ نصرت کے معنی میں صریح ہے۔ انصاف کو کہ
یہ دلیل فی نفسہ حضرت مرتضیٰ کی خلافت کے وجوب پر دلالت
کرتی ہے؛ یا مولیٰ نفس کی بیماری سے اپنے سینہ کو ہٹا کر اپنے لئے
دور دراز سے پہنچ کر اپنے دعا پر آیت کو ڈال دیا ہے (زیدی کہتا

ہے) تَوَلَّى تَوَلَّى لَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا
ارشاد ہوا کہ میرا (یہ) عہدہ (نبوت) خلافت و وزی کرنے
والوں کو نہ ملے گا؛ یعنی خلافت اور البوکریہ ظالم تھا کیونکہ

از اوقات و ہجرت قیامہ بالخلافہ امام
بحق بود و ثنائاً بکل ہر جا در قرآن ولایت
آمدہ معنی آن نصرت است فی الانفال إِنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
أَوْفُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ
بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا
مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا يَتِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ
يُهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَفَضُّوْكُمْ فِي
الَّذِينَ قَعَلَكُمْ النَّصْرَ الْآيَةُ - وَفِي
الْمَائِدَةِ لَا تَجِدُ دِينَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
أَوْ لِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ لِّ
غَيْرِ ذَلِكَ خُصُوصًا دِينَ آيَةِ سِيَامٍ
وَسِيَامٍ جِهَرًا بِرِيعَةِ نَصْرٍ دِلَالَتِ

سے شاید زیرا کہ در اول سے فرماید
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ
عَنْ دِينِهِ فَمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ
يُجَاهِدُكُمْ وَيُجَاهِدُكُمْ الْآيَةُ دِلَالَتِ
نصرت است بعد از ان میفرماید وَمَنْ
يَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
فَأَن جَزَبَ اللَّهُ هُمُ الْغَالِبُونَ و
این صریح است در نصرت انصاف بہ کہ
این دلیل نے نفسہ دلالت بر وجوب خلافت
حضرت مرتضیٰ می نماید یا بعارض ہوا دفعاً
بالضد بر مدعا دور و درازی
فرود آورده اند قولہ تعالیٰ
لَا يَتَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ
یعنی الخلافۃ و البوکریہ کان
ظالماً لاۃ

کان کافرًا فی اول عمره حتی لبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم و وہ ماہ لے الاسلام اصل وقتہ آنست کہ خدائی تعالیٰ خطاب فرمود: حضرت ابراہیم علیہ صلوات اللہ وسلامہ راقی جاعلک للناس امامًا قال و من ذریئتی کان لا ینال عہدی الظالمین مگر یہ معنی امام پیشوا است نبی باشد یا خلیفہ عالم مقتدا لیکن مراد در اینجا نبی است بلا شک پس کلام این است کہ خدائی تبارک و تعالیٰ حضرت ابراہیمؑ را نبی ساخت برائے مردمان و مبعوث گردانید اور اسے مردمان کے صلوات اللہ علیہ سوال نمود کہ بار خدایا از ذریت من جمع را انبیا گردان حق سبحانہ فرمود نہ رسد و من یا نبوت من ظالمان را و در حکایت ابن ماجہ را و است بر مشرکان عرب با طبع وجہ کہ میگفتند لولا لا نزل هذا القرآن ان علی سرجیل من القرآن عظیم چون معنی آیت شد میگویم اینجا اصلاً ذکر خلافت نیست و مدلول آیت بامستلزام اسکا ندارد و ذکر نبوت و وحی است و علی التسلیم لفظ ظالم حقیقہ بر شخص منطلق است کہ در وقت وقوع مضمون جملہ ظالم باشد نہ بر شخص کہ در زمانہ قبل است یا بعد است ظالم بود اطلاق عصیر غمر یا غمرہ عصیر نماز است بالاتفاق و ابو بکر صدیق در وقت نیل خلافت ظالم نبود تو کہ صلی اللہ علیہ وسلم الا فرضی ان لکون من بمنزلة الان من مؤمن الا ان لا نبی بعث بعد اصل وقتہ آن است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ شد بغزوہ تبوک

وہ اول عمر میں کافر تھا یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور ان کو اسلام کی طرف دعوت دی۔ اصل وقتہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب فرمایا (اقی جاعلک الخ ۱۲۴:۲) کہ میں تم کو لوگوں کا مقتدا بنانا چاہتا ہوں اور انھوں نے عرض کیا اور میری اولاد میں سے بھی کسی کسی کو (نبوت دیجئے) ارشاد ہوا کہ میرا یہ عہد (نبوت) خلافت و وزی کرنے والوں کو نہ ملے گا۔ اگرچہ امام کے معنی پیشوا ہیں بنی ہویا خلیفہ یا عالم مقتدا۔ لیکن بغیر کسی شک کے یہاں بنی مراد ہے تو کلام کے معنی یہ ہیں کہ خدا نے تبارک و تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لوگوں کے لئے نبی بنایا اور ان کو لوگوں کی طرف مبعوث کیا اور اپنے صلوات اللہ وسلامہ علیہ سوال کیا کہ خدایا میری اولاد میں سے بھی ایک جماعت کو انبیا بنائیے۔ حق سبحانہ نے فرمایا کہ میری وحی یا میری نبوت ظالموں کو نہیں پہنچے گی۔ اور اس ماجلہ کے بیان کا مقصد مشرکین عرب کے اس قول کا الیغ طور پر رد کرنا مقصود ہے جو وہ کہتے تھے لولا لا نزل الخ (۱۲۴:۳) اور کہنے لگے کہ یہ قرآن (اگر کلام الہی ہے تو) ان دونوں بستیوں (مکہ و طائف کے پہنے والوں) میں سے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں نازل کیا گیا۔ جب آیت کے معنی معلوم ہو گئے تو ہم کہتے ہیں کہ یہاں قطعاً خلافت کا کوئی ذکر نہیں اور آیت کے مدلول نے مسئلہ خلافت کو چھوا بھی نہیں۔ یہاں مقصد نبوت اور وحی کا ذکر ہے۔ اور بناء بر تسلیم ہم کہتے ہیں کہ لفظ ظالم حقیقہ ایسے شخص پر یو لا جاتا ہے جو کہ مضمون جملہ کے واقع ہونے کے وقت ظالم ہونہ ایسے شخص پر جو کسی زمانہ میں اس سے پہلے یا بعد میں ظالم ہوا ہو۔ شیرے کا اطلاق غمر پر یا غمر کا شیرے پر بالاتفاق مجاز ہے اور ابو بکر صدیقؓ خلافت لینے کے وقت ظالم نہیں تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد الا فرضی ان لکون الخ یعنی کیا تو اس پر راضی نہیں ہے کہ تیرا مرتبہ میرے ساتھ وہ ہو جو ہارون کا مرتبہ تھا موسیٰ کے ساتھ اصل وقتہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کی طرف متوجہ ہوئے

حضرت مرتضیٰؑ مادر خانہ گذاشت بہت مصلحت
خانہ خود ازین وجہ گوند ملائے بخاطر حضرت مرتضیٰؑ
بہم رسید کہ وقت جنگ چہا ہمراہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نباشد آنحضرت (مردو حالاً ترننے ان
تکون منی بمنزلہ ہارون بن حوٹہ اخرج الترمذی
والحاکم من حدیث سعد بن سعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول لعلی وغلغف فی بعض مخار فیقال
علی یا رسول اللہ شغلنی مع النساء والنسب
فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ترنن
ان تکون منی بمنزلہ ہارون بن موسیٰ الا ان
لابوۃ بعدنی حاصل آنت کہ حضرت موسیٰؑ
در وقت غیبت خود از بنی اسرائیل بسوئے طو حضرت
ہارون را خلیفہ ساخت پس حضرت ہارون جمع
کرد در میان سہ خصلت از اہل بیت حضرت موسیٰؑ
بود و خلیفہ او بود بعد غیبت موسیٰؑ بود آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم چون مرتضیٰؑ را خلیفہ ساخت
در غزوہ تبوک مرتضیٰؑ نشہ پیداکرد بحضرت ہارون
در دو خصلت اول خلافت در وقت غیبت و
بودن از اہل بیت نہ در خصلت ثالثہ کہ نبوۃ
است این معنی باخلافت کبریٰ کہ بعد وفات
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باشد چہی بکے
ندارد زیرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
در ہر غزوہ شخصے را امیر مدینہ مقرر
مے ساخت خلافت کبریٰ دیگر است
و خلافت صغریٰ در وقت غیبت از
مدینہ داکر دلالت کند بر آنکہ مرتضیٰؑ
حقیق است بآنکہ تفویض امور
باو فرمایند

اور حضرت مرتضیٰؑ کو اپنی خانگی مصلحتوں کی وجہ سے گھر میں چھوڑا
اس کی وجہ سے ایک گوند ملا حضرت مرتضیٰؑ کے دل میں پیدا ہوا
کہ جنگ کے وقت وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ
ہوں گے تو آنحضرت نے فرمایا کہ کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ
تمہارا مرتبہ میرے ساتھ وہ ہو جو ہارون کا مرتبہ تھا موسیٰؑ کے
ساتھ۔ اخذ کیا ترمذی اور حاکم نے سعد کی حدیث سے کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ علی رضی اللہ عنہ
سے فرما رہے تھے اور بعض غزوات میں آپؑ ان کو اپنا نائب بنا کر
چھوڑ دیتا تھا تو آپؑ علیؑ نے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ مجھے عودت
اور لڑکوں کے ساتھ چھوڑ رہے ہیں تو ان سے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ تمہارا مرتبہ
میرے ساتھ وہ ہو جو ہارون کا مرتبہ تھا موسیٰؑ کے ساتھ بجز
اس کے کہ میرے بعد نبوت نہیں ہے۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ
علیؑ کے نام سے طو کی طرف جاتے وقت اپنی غیر ماضی تک ہی تھے
پس حضرت ہارونؑ کو اپنا خلیفہ بنایا تھا تو حضرت ہارونؑ میں
تین خوبیاں جمع ہو گئی تھیں (پہلی) یہ کہ وہ حضرت موسیٰؑ کے
اہل بیت میں سے تھے۔ (دوسری) یہ کہ ان کی عدم موجودگی
میں ان کے خلیفہ ہوتے۔ (تیسری) یہ کہ نبی تھے۔ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے جب مرتضیٰؑ کو خلیفہ بنایا غزوہ تبوک میں تو
حضرت مرتضیٰؑ نے حضرت ہارونؑ کے ساتھ دو خوبیوں میں مشا
عہل کر لی اول (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی) غیبت کے وقت
ان کی خلافت دوسری اہل بیت نبوت میں سے ہونا۔ تیسری خوبی
جو نبوت تھی اس میں مشابہت نہ ہوتی۔ یہ مفہوم خلافت کبریٰ
کے ساتھ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد
ہوگی کوئی ربط نہیں رکھتا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر
غزوے میں کسی شخص کو امیر مدینہ مقرر کرتے تھے خلافت کبریٰ
اور بات ہے اور خلافت صغریٰ مدینہ سے غیر ماضی کے وقت
میں اور بات۔ اور اگر (یہ ارشاد نبوی) اس بات پر دلالت
کے کہ مرتضیٰؑ اس بات کے حقدار ہیں کہ امور ہمہ ان کے سپرد فرمائیں

ان میں سے باذہب ماخلاف ندارد اگر مراد حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم خلافتِ کبرے می بود تشبیہ
داد بوشع کہ خلیفہ حضرت موسیٰ بعد وفات او
بود نہ بحضرت ہارون زیرا کہ حضرت ہارون در
وقت غیبت حضرت موسیٰ بجانب طور خلیفہ
او بود نہ بعد وفات او موت حضرت ہارون
قبل حضرت موسیٰ است بچند سال مالاعت
شیعہ باید دید کہ برای تصحیح این دلیل گفته اند
ہذا یؤید علی ان جمیع المنازل الثابتہ بہارون
من موکد ثابتہ علی علیہ من النبی صلی اللہ علیہ
وسلم والا لما صح الاستثناؤ و من المنازل
الثابتہ بہارون من موسیٰ استحقاقہ للقیام
مقامہ بعد وفاتہ لو عاش لاذ لو عزله
کان منفرًا و ذلک غیر جائز علی
الانبیاء و نیز گفته اند من جملہ منازل
ہارون من موسیٰ اند کان شریکاً
لہ فی الرسالۃ و من لوازمہ استحقاق
الطاعۃ بعد وفاتہ موسیٰ لویقہ فوجب
ان یتثبت ذلک علیہ الا انہ مستخ
الشکرۃ فی الرسالۃ فوجب ان یتبع المنقرض
الطاعۃ علی الامتہ من غیبہ
رسالۃ و هذا معنی الامامۃ جواب
میگویم بمنزلت ہارون من موسیٰ لویقہ
از تشبیہ است و معتبر در تشبیہ اوصاف
مشہورہ مذکورہ علی الاقبتہ است
نہ اوصاف دور و دماز بہان
می ماند کہ شخصی از
زید بمنزلۃ الاسد آیناب
دو بر بفرم

تو اس خیال کا ہمارے مذہب کے ساتھ کوئی اختلاف نہیں۔ اور اگر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد خلافتِ کبرے ہوتی تو آپ
حضرت یوشع علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دیتے جو حضرت موسیٰ علیہ
السلام کے خلیفہ ہوئے اُن کی وفات کے بعد حضرت ہارون سے
تشبیہ دیتے کیونکہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کی بجانب طور غیبت
کے وقت میں اُن کے خلیفہ ہوتے تھے نہ اُن کی وفات کے بعد حضرت
ہارون کی وفات حضرت موسیٰ علیہ السلام سے چند سال قبل ہوئی۔
اب شیعوں کی ہمت صریح دیکھنے کے قابل ہے کہ اس دلیل کو معیض
بنانے کے لئے کہتے ہیں کہ یہ (کلام) دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ تمام
منازل (درجات) جو ہارون کے لئے ثابت ہیں موسیٰ کی جانب سے
وہ علی کے لئے ثابت ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے۔ اگر
ایسا نہ ہوگا تو استثناء صحیح نہ ہوگا اور اُن منازل میں سے جو ہارون
کے لئے موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے ثابت ہیں وہ اُن کا استحقاق
ہے موسیٰ کی وفات کے بعد ان کا قائم مقام بننے کا اگر زندہ رہیں
کیونکہ موسیٰ نے اگر ان کو برخواست کر دیا ہوتا تو اُن سے نفرت
دلنے والے ہوتے اور انبیاء کے حق میں یہ جائز نہیں ہے۔ اور
نیز کہا ہے کہ ان منازل میں سے جو ہارون کے لئے موسیٰ علیہ السلام
کی جانب سے ثابت ہیں ایک ہے کہ وہ ان کے شریک تھے رسالت
میں اور اس کے لوازم میں ہے استحقاق طاعت کا موسیٰ علیہ السلام
کی وفات کے بعد اگر وہ باقی رہیں تو ضروری ہوا کہ یہ سب اوصاف
ثابت کئے جائیں حضرت علی کے لئے بھی سوائے اس کے کہ رسالت
میں اُن کی شرکت متنع ہوگئی تو واجب ہوا کہ بغیر رسالت کے
اُن کو امت پر اس حیثیت کے ساتھ کہ اُن کی اطاعت واجب ہو باقی
رکھا جائے اور یہی معنی امامت کے ہیں۔ ہم جواب میں کہتے ہیں
کہ ہارون کے مرتبہ میں ہونا بہ نسبت موسیٰ کے تشبیہ کی ایک نوع
ہے اور تشبیہ میں وہی اوصاف معتبر ہوتے ہیں جو مشہور ہوتے
ہیں اور زمانوں پر اُن کا ذکر آتا رہتا ہے نہ کہ دور دراز کے اوصاف
یہ ایسی ہی بات ہے کہ کوئی شخص "زید بمنزلۃ الاسد" (زید
شیر کے مرتبہ میں ہے) زید کے شیر جیسے دانت اور لبہ بال بھی سمجھ

یا شرکت در سببیت اور اک نماید مشہود از خصال حضرت ہارون، ہمان خصال ثلاث است هیچ مطلقاً از مثل این کلام معنی استحقاق خلافت بعد و فلان نمی تواند فهمید خصوصاً باین علاقہ کہ از عدم استحقاق خلافت عزل لازم می آید و از عزل تغیر خلافت متحقق می شود بلکہ میتوان گفت کہ اگر ہارون بعد موتہ دومہ می بود خلیفہ نمی شد بخلافت اصطلاحی زیرا کہ خلافت اصطلاحی غیر پیغمبر را لائق است نہ پیغمبر را و میتوان گفت کہ انقطاع کار کہ بشرط غیبت تعلویض نموده باشد عزل نیست بلکہ نامی آن کار است مثل آنکہ گویند فلان کار کردہ بیا و دی کردہ آمد و میتوان گفت استحقاق طاعت در انبیا بہبت نبوت است چون نبوت یا از میان مستثنی ساختند ہر چہ بہبت نبوت باشد آن ہم مستثنی شد و اکثر امت مرتبہ کہ امامت است بمعنی معصوم مفروض الطاعت اثبات نمی کنند بل مفهوم آن محصل نمی شود بنامی کلام بران بنادان چہ قدر از انصاف دور است قولہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم من کنت مولاً فلیقہ مولاً اصل قصہ آنست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مرتضیٰ را بجانب بن فرستاد و آنجا در میان حضرت مرتضیٰ و لشکران او خشونی طالع شد چون در حجۃ الوداع بخدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسید و اصحاب او مشرف شد لشکر او پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شکایت عرض نمودند و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند روز توقف فرمود و از حضرت مرتضیٰ حقیقت حال استفسار نمود چون اصل قصہ بخاطر شریف متعین شد

یا سببیت میں زید کی شرکت کا اور اک کرے حضرت ہارون کی مشہود خوبیوں میں سے وہی تین خوبیاں ہیں (جو ہم نے ذکر کی ہیں) کوئی ذی عقل اس قسم کے کلام سے بعد وفات خلافت استحقاق کے معنی نہیں سمجھ سکتا خصوصاً اس جوڑ کے لگانے کی وجہ سے (جو مضحکہ خیز ہے) کہ خلافت کے عدم استحقاق کی وجہ سے عزل (یعنی خلافت سے معزولی) لازم آتی ہے اور معزولی سے تغیر خلافت متحقق ہوتا ہے۔ بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر ہارون بعد موتہ کے زندہ ہوتے تو وہ خلافت اصطلاحی کے ساتھ خلیفہ نہ ہوتے۔ کیونکہ خلافت اصطلاحی غیر پیغمبر کے لئے سزاوار ہے کہ پیغمبر کے لئے اور کہہ سکتے ہیں کہ اس کام کا منقطع (ایم) ہو جائے جس کو بشرط غیبت سپرد کیا گیا ہو عزل لینے اس عہد سے برخواست کرنا نہیں ہے بلکہ اس کام کا مکمل ہو جانا ہے جیسا کہ کسی کو کہا جائے کہ فلان کام کر کے آجاؤ اور وہ کر کے آ گیا۔ اور کہہ سکتے ہیں کہ انبیاء میں استحقاق طاعت نبوت کی جہت سے ہوتا ہے۔ جب نبوت کو درمیان سے مستثنیٰ کر دیا تو جو وصف نبوی کی جہت سے آئے والا ہے وہ بھی مستثنیٰ ہو گیا۔ اور امت کی اکثر امامت کے (اس محترمہ) مرتبہ کو یعنی معصوم مفروض الطاعت کو ثابت نہیں کرتی بلکہ اس کا مفہوم حاصل ہوتا ہی نہیں ایسی چیز یہ کلام کی بنیاد رکھنا انصاف کے کس قدر بعید ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد یوم غدیر خم میں کہ من کنت مولاً فلیقہ مولاً اصل قصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرتضیٰ کو یمن کی جانب بھیجا تھا وہاں اُن کے اور اُن کے لشکر والوں کے درمیان کچھ ناگواری واقع ہو گئی۔ جب حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت مرتضیٰ اور آپ کے اصحاب حاضری سے شرف ہوئے تو آپ کے لشکر والوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شکایت پیش کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند روز توقف فرمایا اور حضرت مرتضیٰ حقیقت حال دریافت کی۔ جب اصل قصہ آپ کے خیال مبارک میں متعین ہوا

عہ غم خوار ہوئے پیش اور ہم کی تشدید کے ساتھ ایک موضع ہے کہ اور مدینہ کے درمیان جحفہ سے یمن میل کے فاصلہ پر اور اس کے قریب پانی کا ایک چشمہ

وَقَعْنَتْ لَشْرِيَانِ مَعْلُومٍ كَرْدِيدٍ دَرِ اَشْيَائِهِ رُجُوعِ
 اَز حُجَّةِ الْوُدَاعِ خُطْبَةٍ بِرُخْوَانِهِ دَرِ اَمْرِ بَرْمَانِيَّةِ
 صَلَۃِ اَهْلِ بَيْتٍ دُودِ اَخْرِ خُطْبَةٍ دَرِ بَعْضِ
 رَوَايَاتِ مَرْوِيِّ اسْتَدْرَجَ زَجَرَ فَرَمُودِ اِز
 خُشُونَتِ بَا مَرْتَضِيٍّ وَ اَمْرَ نَمُودِ بَدَوَسْتِيٍّ اَوْ
 اَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِّنْ طَرَفِ اِسْمَاعِيلِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ مِنْ بَلَدِ
 حَبَانَ مِنْ يَزِيدِ بْنِ جَبَانَ قَالَ اِنْ اِنْفَلَقْتُ اَنَا
 وَ حُصَيْنِ بْنِ سَبْرَةَ وَ عَمْرِ بْنِ مُسْلِمٍ اِلَى
 زَيْدِ بْنِ اَرْثَمٍ عَلَمَا جُلْنَا لِيهِ قَالَ لَوْ حُصَيْنِ
 لَقَدْ لَقِيتُ يَزِيدَ خَيْرًا كَثِيرًا رَأَيْتُ رَسُولَ
 اللهِ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ سَمِعْتُ حَدِيثَهُ
 وَ غَزَوْتُ مَعَهُ وَ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ لَقَدْ لَقِيتُ يَزِيدَ
 خَيْرًا كَثِيرًا حَدَّثَنَا يَزِيدُ مَأْمُوعٌ عَنْ رَسُولِ اللهِ
 صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا ابْنَ اُمِّي وَ اللهُ لَقَدْ
 كَبُرْتُ سِتْرِي وَ قَدَّمْتُ عَهْدِي وَ نَسِيتُ بَعْضَ لَدُنِّي
 كُنْتُ اَعْمَى مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَاَمَّا حُكْمُكُمْ فَاَقْبَلُوا وَ اَلَا فَلَا حُكْمَ فَوْضَيْتُ
 ثُمَّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللهِ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمًا فِينَا خُطْبِيًّا بَاءً يَوْمِي حُكْمًا مِنْ كَلَمَةٍ وَ
 الْمَدِينَةُ فَحَمْدُ اللهِ وَ اَشْفَى عَلَيْهِ وَ عَطَا وَ ذَكَرَ
 ثُمَّ قَالَ اِمَّا بَعْدُ اَلَا يَا اَيُّهَا النَّاسُ قَاتِلُوا اَنَا
 بِشَرِّ يَوْشَكٍ اَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ اللهِ بِبَيْتٍ
 فَاجِبَتْ وَ اَنَا تَارِكٌ لَكُمْ ثَقَلَيْنِ
 اَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللهِ فِيهِ الْهُدَى وَ
 النُّورُ فَخُذُوا بِكِتَابِ اللهِ وَ اسْتَمْسِكُوا
 بِهِ فَتُحَقِّقَ عَلَيْكُمْ كِتَابُ اللهِ وَ رَقَبَتُهُ فِيهِ
 ثُمَّ قَالَ وَ اَهْلُ بَيْتِي اَذْكُرْكُمْ اللهُ فِي
 اَهْلِ بَيْتِي اَذْكُرْكُمْ اللهُ فِي
 اَهْلِ بَيْتِي

نواپت کو لشکر والوں کی آپ کے ساتھ سرکشی معلوم ہو گئی تو صحابہ کرام
 سے واپسی کے دوران میں آپ نے اہل بیت کے ساتھ حسن سلوک کے
 بارے میں ایک خطبہ پڑھا اور آخر خطبہ میں بعض روایات میں مروی
 ہے کہ آپ نے حضرت مرتضیٰ کے ساتھ تھک کلامی بر لوگوں کو بھڑکا
 اور ان کے ساتھ دوستی رکھنے کا حکم دیا۔ اخذ کیا مسلم نے بروایت
 اسماعیل بن ابراہیم از ابی جہان از زید بن حبان، انھوں نے بیان
 کیا کہ میں اور حُصَین بن سبرہ اور عمر بن مسلم، زید بن ارقم کے
 پاس گئے۔ جب ہم ان کے پاس بیٹھ گئے تو ان سے حُصَین نے کہا
 کہ اے زید آپ کو خیر کثیر نصیب ہوئی کہ آپ نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کا کلام سنا اور آپ کے ساتھ
 جہاد کیا اور آپ کے پیچھے غار پڑھی بیشک اے زید آپ کو خیر کثیر نصیب
 ہوئی۔ اے زید آپ ہم سے کوئی ایسی بات بیان کیجئے جو آپ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی۔ زید نے فرمایا کہ اے پیغمبر
 اللہ میری عمر بڑی ہو گئی اور میرا زمانہ پُرانا ہو گیا اور میں بعض
 وہ باتیں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر یاد
 کی تھیں بھول گیا ہوں تو جو کچھ میں نے تم سے بیان کی ہیں
 ان کو قبول کرو اور جو نہیں کہیں ان پر مجھے تکلیف نہ دو۔ پھر
 کہا کہ ایک ن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے خطبہ
 پڑھنے کے لئے اُس مقام پر کھڑے ہوتے جس کو تم کہا جاتا ہے جو کہ
 اور مدینہ کے درمیان ہے تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور
 وعظ و نصیحت کی پھر فرمایا اِذَا بَعْدُ یَا دُرُودُ لے لوگو! میں ایک شے
 ہوں وہ وقت قریب ہے کہ میرے رب کا قاصد آجائے اور میں اُس
 کی دعوت قبول کروں اور میں تم میں دو بھاری چیزیں چھوڑتا ہوں
 ان میں سے پہلی کتاب اللہ ہے جس میں ہدایت اور نور ہے تو
 کتاب اللہ کو پکڑو اور اُس کو سنبھالے رہو تو آپ نے کتاب اللہ پر
 لوگوں کو بھارا اور اس کی طرف رغبت دلائی۔ پھر فرمایا اور
 (دوسری چیز) مسکے اہل بیت ہیں۔ میں اپنے اہل بیت کے بارے
 میں تمہیں اللہ کو یاد دلاتا ہوں۔ میں اپنے اہل بیت کے بارے
 میں تمہیں اللہ کو یاد دلاتا ہوں کہ اللہ کی رضا حاصل کرنے کیلئے

فَقَالَ لَا خَصْمِينَ وَمَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ يَأْذِيكَ أَلَيْسَ
 نَسَاءُكَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ نَسَاءُكَ مِنْ أَهْلِ
 بَيْتِهِ وَلَكِنْ أَهْلُ بَيْتِهِ مِنْ حَرَمِ الصَّدَقَةِ بَعْدُ
 قَالَ وَمَنْ يَحْمِ قَالِ هَمْ آلُ عَلِيٍّ وَآلُ عَقِيلٍ
 وَآلُ جَعْفَرٍ وَآلُ مَبَاسٍ قَالِ مَحَلٌّ أَتَوَلَّاهُ
 حَرَمِ الصَّدَقَةِ قَالِ نَعَمْ وَمِنْ طَرَفِ مُحَمَّدٍ
 ابْنِ فَضِيلٍ وَجَرِيرِ بْنِ أَبِي جَبَانٍ خُوْدُ
 السَّمْعِيِّ وَفِي طَرَفِ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ مِنْ
 يَزِيدِ بْنِ جَبَانٍ نَسَاءُكَ آيِنَ قَدَرِ خُوْدِ مَحْمُودٍ
 اسْتِ مَذْكُورٍ فِي مَصْبُوحِ مُسْلِمٍ فِي زِيَادَةِ قِصَّةِ
 اِمْرِئِ النَّاسِ بِمَوْلَاةٍ مُّرْتَضَى اِيْجَا مَذْكُورِ نِسْتِ
 وَابْنِ حَدِيثِ دِرَانِ زِيَادَةِ مُخْتَلَفِ اَنَدِ
 طَائِفَةِ مَصْبُوحِ دَانَدِ وَطَائِفَةِ غَرِيبِ
 مَطْلُوقِ وَمِلِ بَنْدَةِ ضَعِيفِ بَانَ اسْتِ كِ
 اِيْنِ زِيَادَةِ نِيْزِ مَصْبُوحِ اسْتِ لِيْكَنِ
 بِدَرَجَةِ حَدِيثِ مُسْلِمٍ اَخْرَجِ اَلْحَاكِمُ مِنْ
 طَرَفِ سَلِيْمَانَ اَلْاَعْمَشُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
 اَبِي ثَابِتٍ عَنْ اَبِي الطَّيْلُوفِ عَنْ رِيْدِ بْنِ
 اَرْقَمٍ قَالِ لَمَّا بَلَغَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَنَزَلَ غَيْرُكُمْ
 اَمْرٌ بِدِرَجَاتٍ فَنَقِمْنَ قَالِ كَاتِبِيْ قَدْ
 وَصِيْتُ فَاَجَبْتُ اِنِّيْ قَدْ تَرَكْتُ فِيْكُمْ
 اَلْقُلُوبَ اَحَدَهَا اَكْبَرُ مِنَ الْاُخْرَى كِتَابُ اللّٰهِ
 تَعَالَى وَرِثَتِيْ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُوْنَ
 فِيسِهَا فَاَنْظُرُوا لَنْ يَتَقَرَّرَ قَاتِيْ يَرُدُّ
 عَلَيَّ الْخَوْضُ ثُمَّ قَالِ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ
 وَجَلَّ مُوَلَّائِيْ وَ اَنَا وَلِيَّ كُلِّ
 مَوْمِنٍ ثُمَّ اَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ رَضِيَ
 اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ وَلِيًّا

میرے اہل بیت کے ساتھ نیک برتاؤ کرو) تو ان سے خصمین نے
 کہا کہ اے زید اہل بیت نبی کون ہیں۔ کیا آپ کی بیبیاں آپ کی
 اہل بیت میں سے نہیں۔ زید بن ارقم نے کہا کہ آپ کی بیبیاں آپ
 کے اہل بیت میں سے ہیں۔ لیکن (در حقیقت) آپ کے اہل بیت وہ
 ہیں کہ آپ کے بعد جن پر صدقہ لینا حرام کیا گیا۔ خصمین نے کہا کہ
 وہ کون ہیں! زید نے فرمایا کہ وہ آل علیؑ اور آل عقیلؑ اور آل
 اور آل عباسؑ ہیں۔ خصمین نے کہا کہ کیا ان سب پر صدقہ لینا حرام
 ہے؟ زید نے کہا ہاں! اور بروایت محمد بن فضیل اور جریر
 از ابی جہان مثل حدیث اسمعیل (مذکورہ بالا)۔ اور بروایت
 سعید بن مسروق از یزید بن جہان۔ اُسی طرح۔ اتنی بات تو
 بلاشبہ صحیح ہے جو صحیح مسلم میں مذکور ہے اور حضرت مرتضیٰؑ
 کی مولاۃ کے قصہ کا اضافہ یہاں مذکور نہیں ہے۔ اور اس اضافہ
 کے بارے میں اہل حدیث مختلف الزاتے ہیں ایک جماعت نے صحیح
 قرار دیا اور ایک جماعت نے غریب مطلق۔ اور بندہ ضعیف کا
 رجحان یہ ہے کہ یہ اضافہ بھی صحیح ہے۔ لیکن حدیث مسلم کے
 درجہ میں نہیں۔ آخذ کیا حاکم نے بروایت سلیمان الأعمش از
 حبیب بن ابی ثابت از ابی الطیّیل عن رید بن ارقم۔ کہا جب کہ
 واپس ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے
 اور اترے غدیر خم میں، تو آپ نے حکم دیا سیڑھیوں کے متعلق
 تو ان کو صاف کر دیا گیا۔ (جن پر آپ نے مع اصحاب آرام
 فرمایا پھر آپ نے ایک خطبہ دیا جس کے دوران میں) آپ نے
 فرمایا گویا کہ میں پکار لیا گیا ہوں اور جواب قبول بھی نے چکا ہوں
 میں تم میں دو بھاری چیزیں چھوڑ رہا ہوں ان میں سے ایک
 دوسرے سے بڑی ہے۔ کتاب اللہ اور میرے اہل بیت۔ تو دیکھو
 کہ ان دونوں کے ساتھ میرے بعد تمہیں کیا معاملہ کرنا ہے۔ یہ
 دونوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے
 پاس حوض پر وارد ہوں گے۔ پھر آپ نے فرمایا بیشک اللہ عزوجل
 میرا مولا (محبوب) ہے اور میں دوست قریبی ہوں ہر مومن کا پھر
 آپ نے علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا پھر فرمایا کہ جس کا دوست میں

یہ بھی اُس کا دوست ہے۔ اے اللہ آپ اس سے محبت کیجئے جو علیؑ سے محبت کرے اور اُس کے دشمنی کا معاملہ کیجئے جو اُس سے دشمنی کرے اور ذکر کیا (زید بن ارقم نے) حدیث کو اُس کی تفصیل کے ساتھ۔ اور اخذ کیا حاکم نے بروایت سلمہ بن کہیل از کہیل از ابی اظہر کہ انھوں نے زید بن ارقم سے سنا وہ کہتے تھے کہ اترے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ اور مدینہ کے درمیان نزدیک شمر کے درختوں کے پانچ بڑے درجات میں تو لوگوں نے سمرا کے نیچے کی زمین پر جھاڑو دیدی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آرام فرمایا شاہک پھر نماز پڑھی پھر آپ نے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا۔ اور اللہ کی حمد و ثناء کی اور اللہ کا ذکر اور وعظ کیا۔ اور جو اللہ کو منظور تھا کہ آپ کہیں وہ آپ نے کہنے کے بعد فرمایا اے لوگو! میں تم میں دو چیزیں چھوڑتا ہوں اگر تم نے ان دونوں کا اتباع کیا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ دونوں کتاب اللہ ہیں اور میرا اہل بیت اور عترت یعنی خاص اقرباء ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین کے ساتھ اُن کے نفسوں سے بھی زیادہ تعلق رکھتا ہوں۔ یہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا (دہر مرتبہ) لوگوں نے کہا "نعم" یعنی بیشک۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس کا مولا ہوں علیؑ بھی اُس کا مولیٰ ہے (یعنی ولی اور محبوب) اخذ کیا حاکم نے۔ زیدہ اسلمی سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے بن کی طرف علیؑ کی معیت میں جہاد کیا وہاں میں نے اُن سے لغزش دی پھر جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو میں نے علیؑ کا ذکر کیا اور اُن کی بڑائی بیان کی۔ تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو متغیر ہوتے ہوئے دیکھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اے زیدہ کیا میں مومنین کے ساتھ ان کے نفسوں سے زیادہ تعلق والا نہیں ہوں! میں نے کہا کہ بیشک یا رسول اللہ پھر آپ نے فرمایا کہ میں جس کا مولا ہوں علیؑ بھی اُس کا مولیٰ ہے۔ اور اخذ کیا

فَبَئِذَا وَلَيْتَ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالِ اللَّهُ و
قَادِ مَنْ مَادَاهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ
وَ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ سَلَمَةَ بْنِ
كَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ لُبِّهِ الطَّيْلِ أَنَّ سَمْعَ
بَنِي أَرْقَمٍ يَقُولُ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ مَعَ
سَمَرَاتٍ خَمْسٍ دَرَجَاتٍ عَفَاكُمُ الْخَمْسُ
النَّاسُ مَا تَمَّتِ السَّمَرَاتُ لَكُمْ رَاحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَشِيَّةً فَصَلَّى ثُمَّ قَامَ خَلِيفًا فَمَدَّ اللَّهُ
وَالْتَفَتَ عَلَيْهِ وَذَكَرَ وَوَعظَ فَقَالَ مَا شَاءَ
اللَّهُ إِنَّهُ يَقُولُ ثُمَّ قَالَ إِنِّي أَنَا النَّاسُ لَئِنْ
جَارَكُمُ فَيَكُمُ أَمْرٌ لَنْ تَقْضُوا إِنِ اتَّبَعْتُمَا
وَمَا كُنَّا اللَّهُ وَاهِلٌ بَيْنِي مَتْرَفِي ثُمَّ
قَالَ أَتَعْلَمُونَ لَئِنْ أَدَلَّ بِالْمَوْنِ مِنَ الْفَيْسَمِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالُوا نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ
فَعَلَى مَوْلَاهُ وَ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ عَنْ بَرِيقَةَ الْأَسْلَمِيِّ
قَالَ غَزَوْتُ مَعَ عَلِيٍّ لَئِنْ أَلَمِنَ فَرَأَيْتَ
مِنْهُ جَفْوَةً فَقَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ عَلَيْهِ فَتَقَعَصَمَتْ
فَرَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَغَيَّرُ فَقَالَ يَا بَرِيدَةُ السُّتُ أَدُلُّ
بِالْمَوْنِ مِنَ الْفَيْسَمِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَقَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ
وَ أَخْرَجَ

۱۔ سمو ایک فاردار درخت ہے ایک کے شاخ پر چل بھی لگتا ہے جو اہل عرب کہلاتے ہیں ۲۔ مترجم ۳۔ نہایت میں ہے کہ مشہور قول بھی ہے کہ عترت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن اہل بیت کو کہتے ہیں جن پر زکوٰۃ لینا حرام ہے ۴۔

الحاکم والترذی نحوہ عن عمران بن حصین قال
بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سریرۃ
و استعمل علیہم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
فمنع علی فی السریرۃ فاصاب جاریۃ فاکر و
ذلک علیہ فتعاقد اربعۃ من اصحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذ لقینا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اخبرناہ بما صنع علی قال عمران وکان
المسلمون اذا قدموا من سفر بذاہب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فظروا الیہ وسلموا علیہ
ثم ینصرفون الی رحابہم فلما قدمت
السریرۃ سلما علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقام احد الاربعۃ فقال یا رسول اللہ اللہ
ان علیا صنع کذا فاعرض عنہ ثم قام الثالث
فقال مثل ذلک فاعرض عنہ ثم قام الرابع
فقال یا رسول اللہ اللہ ان علیا صنع کذا
وکذا فاقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
والغضب فی وجہہ فقال ما تریہ من
علی ان علیا یمنی وانا منہ وانا
ذلی کل مؤمن و اخرج الحاکم عن عبد
شاش الاسدی وکان من اصحاب الصحیحۃ
قال خرجنا مع علی رضی اللہ عنہ الی البین
فجاءنی فی سفرہ ذلک حتی وجدت
فی نفسی فلما قدمت اظهرت شکایتی
فی المسجد حتی بلغ ذلک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال فذلت المسجد

حاکم نے اور ترمذی نے بھی اسی طرح - مروی ہے عمران بن حصین
سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریر بچھا
اور اُس پر امیر بنایا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو اور علی
سریر میں بڑے جائے تھے کہ انھوں نے ایک جاریہ پر اپنا قبضہ
کر لیا۔ ان کی یہ بات لوگوں کو ناگوار ہوئی اس کے بعد اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے چار نے باہم بیٹھ کر لیا
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملیں گے تو جو کچھ علی
نے کیا ہے اُس کی ہم آپ کو خبر دیں گے۔ عمران کہتے ہیں اور مسلمانوں
کا یہ معمول تھا کہ جب سفر سے آیا کرتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے شروع کرتے اور آپ کی طرف دیکھتے اور آپ کو سلام
کہتے پھر اپنے کماؤں کی طرف واپس ہوتے تو جب سریر آیا تو
لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو ان چار
میں سے ایک کھڑا ہوا اور بولا یا رسول اللہ کیا آپ کو علم نہیں
ہے کہ علی نے ایسا کیا تو آپ نے اُس سے منہ پھیر لیا۔ پھر دوسرا کھڑا
ہوا تو اُس نے بھی ایسا ہی کیا تو آپ نے اُس سے بھی منہ پھیر لیا
پھر تیسرا کھڑا ہوا اور اُس نے بھی وہی کہا، اُس سے بھی آپ نے
منہ پھیر لیا۔ پھر چوتھا کھڑا ہوا اور اُس نے کہا یا رسول اللہ علی نے
ایسا اور ایسا کیا تو اُس کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
متوجہ ہوئے اور آپ کے چہرے پر غضب کے آثار تھے اور آپ نے
فرمایا کہ تم لوگ علیؑ کے بارے میں کیا ارادہ رکھتے ہو۔ بیشک علیؑ
مجھ سے ہے اور میں اُس سے (یعنی نہ میں علیؑ کو چھوڑ سکتا ہوں
اور نہ علیؑ مجھے چھوڑ سکتا ہے) اور میں ہر مؤمن کا قریبی دوست
ہوں۔ اور اخذ کیا حاکم نے، روایت ہے عمرو شاش الاسدی سے
اور وہ اصحاب حدیبیہ میں سے تھے کہا کہ ہم علی رضی اللہ عنہ
ساتھ ہمیں کی طرف بچلے۔ تو انھوں نے اس سفر میں مجھے تکلیف
پہنچائی یہاں تک کہ میرے دل میں رنج پیدا ہو گیا۔ جب میں نے
آیا تو میں نے مسجد میں (لوگوں کے سامنے) اُن سے جو شکایت
تھی اُس کا اظہار کیا۔ یہاں تک کہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تک پہنچ گئی۔ عمرو نے کہا کہ میں آگے دن صبح کو مسجد میں

ذات غداۃ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ناس من اصحابہ فلما رآہ اَبَدَ نِی
 مینہ قال یقول حَذَّوْا الِی التَّنْظَرُ حَتَّ
 اِذَا جِلَسْتُ قَالَ یَا عَمْرُو اَمَّا اللّٰهُ لَقَدْ
 اَزَدْتَنی فَقُلْتُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اُوْذَیْکَ
 یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ جَلِیْ مِنْ اُوْذَیْ عَلَیَّ
 فَقَدْ اُذِنِی وَ اَخْرَجَ الْحَاکِمُ عَنْ ابِی سَعِیْدٍ
 الْحَدِیْثَ شَکَّی الْاَنَاسُ عَلَیْ بَنِ ابِی طَالِبٍ
 اِلَی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَامَ
 خِیْنًا خَطِیْبًا فَمَسَّتْهُ یَقُوْلُ لَیْسَ بِالْاَنَاسِ لَا
 تَشْکُوْا عَلَیَّ فَوَاللّٰهِ اِنَّہٗ لَا یَقِیْشُنْ فِی
 ذَاتِ اللّٰهِ اَوْ فِی سَبْلِ اللّٰهِ وَ اَخْرَجَ
 التِّرْمِذِیُّ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ بَعَثَ الْمُنَبِّیُّ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ جَبِشَیْنَ وَ اَمْرَ
 عَلَیْ اَحَدِہَا عَلَیْ بَنِ ابِی طَالِبٍ وَ عَلَی
 الْاُخْرَی خَالِدَ بْنَ الْوَلِیْدِ وَ قَالَ اِذَا كَانَ
 الْقِتَالُ فَلَیْطَ قَالَ فَافْتَحَ عَلَیْ حِصْنًا فَافْتَحَ
 مِنْہُ جَارِیۃً فَکَتَبَ مَعِی خَالِدٌ کِتَابًا
 اِلَی الْمُنَبِّیِّ یَشِیْءُ بِہٖ قَالَ فَقَدِمْتُ عَلَی
 الْمُنَبِّیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ الْکِتَابَ
 فَتَغَیَّرَ لَوْنُہٗ ثُمَّ قَالَ مَا تَرٰی فِی رَجُلٍ
 یَحِبُّ اللّٰہَ وَ رَسُوْلَہٗ وَ یُحِبُّ اللّٰہَ وَ
 رَسُوْلَہٗ قَالَ قُلْتُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ
 غَضَبِ اللّٰهِ وَ غَضَبِ رَسُوْلِہٖ وَ اِنْ
 اَنَا رَسُوْلٌ فَکُنْتُ وَ اَنْ فَضِلْتُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 بِرَأَیِ مَعَالِجَہٗ اِنْ دَارَ عِضَالُ الْمُبَالِغِیْنَ بِکَارِ
 بُرْدٍ وَ تَهْدِیْدَاتٍ شَدِیْدَہٗ فَرَمُوْا اَزَابِلَہٗ
 فَرَمُوْا مِنْ سَبِّ عَلَیَّ فَقَدْ
 سَبَّیْنِی

داخل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی
 ایک جماعت میں موجود تھے تو جب آپ نے دیکھا تو اپنی دونوں
 آنکھوں کو مجھ پر جمادیا۔ راوی نے کہا کہ ان کا یہ کہنا تھا کہ آپ نے
 میری طرف تیز نظر سے دیکھا۔ یہاں تک کہ جب میں بیٹھ گیا تو آپ نے
 فرمایا کہ اے عمرو! خبردار بخدا تو نے مجھے اذیت پہنچائی۔ میں نے
 کہا کہ میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اس بات سے کہ آپ کو اذیت
 پہنچاؤں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کیوں نہیں کہیں علیؓ کو اذیت
 پہنچائی اُس نے مجھے اذیت پہنچائی۔ اخذ کی حاکم نے، روایت ہے
 ابوسعید خدریؓ سے کہ لوگوں نے علیؓ بن ابی طالب کی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو آپ ہمارے سامنے بحیثیت
 خطیب کھڑے ہوئے تو میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ لوگو علیؓ
 کی شکایت نہ کرو۔ واللہ وہ اللہ کی ذات، یا فرمایا کہ اللہ کی
 راہ کے بارے میں کچھ تشدد ہے۔ اخذ کیا ترمذی نے، مروی
 ہے برائے، کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو لشکر بھیجے اور
 ان میں سے ایک پر امیر بنایا علیؓ بن ابی طالب کو اور دوسرے پر
 خالد بن الولید کو اور فرمایا کہ جب قتال ہو تو علیؓ (دوسرے لشکر
 کے) امیر ہوں گے (براہ راست) کہا کہ پھر علیؓ نے ایک قلعہ فتح کیا
 اور (غنیمت میں سے) ایک جاری لے لی اس کے بعد خالدؓ نے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک خط لکھ کر میری معرفت بھیجا
 جس میں علیؓ کی منبری کی تھی۔ براہ راست کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں (وہ خط لیکر) پہنچا۔ جب آپ نے وہ خط پڑھا
 تو آپ کا رنگ بدل گیا۔ پھر فرمایا کہ تو اُس شخص کے بارے میں کیا کہے
 رکھتا ہے جو محبت کرتا ہے اللہ اور اُس کے رسول سے اور اللہ سے
 اور اس کا رسول اُس سے محبت کرتے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں اللہ
 کی پناہ چاہتا ہوں اللہ کے غضب سے اور اُس کے رسول کے غضب سے
 میں تو صرف ایک ایلی ہوں۔ تو آپ خاموش ہو گئے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لا علاج بیماری کے معالجہ کے لئے بڑی
 کوششیں فرمائی ہیں اور سخت تنبیہات بھی کی ہیں۔ اُن میں سے
 یہ ہے کہ فرمایا جس نے علیؓ کو گالی دی اُس نے مجھے گالی دی۔

اس کو اخذ کیا حاکم نے حدیث ائمہ سلمہ سے۔ اور ان میں سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرتضیٰ کو خطاب فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اُس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اُس نے اللہ کی نافرمانی کی اور جس نے تیری اطاعت کی اُس نے میری اطاعت کی اور جس نے تیری نافرمانی کی اُس نے میری نافرمانی کی۔ اس کو حاکم نے اخذ کیا حدیث ابو ذر سے۔ اور ان میں سے یہ ہے کہ علیؑ کی محبت ایمان کی علامت ہے اور علیؑ سے بغض نفاق کی علامت ہے اس کو بخاری نے اخذ کیا۔ اور فرمایا اے علیؑ مبارک ہے وہ شخص جس نے تجھ سے محبت کی اور بد انجام ہے وہ شخص جس نے تجھ سے بغض رکھا اور تجھ پر ٹھوٹ بولا۔ اور یہ تمام الفاظ قریب قریب معنی کے ہیں اور ان کے فرمانے کے اوقات بھی قریب قریب تھے۔ جب یہ حدیث اور اس کا سبب درود منع ہو گیا تو اب ہم اصل بات کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ جبر مال اہل بیت کے حق کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہت بڑی نیکی ہے نیک برتاؤ کرنا اپنے باپ سے محبت کرنے والوں کے ساتھ اس کو اخذ کیا مسلم نے حدیث ابن عمرؓ سے۔ اور اس میں شک نہیں کہ جب باپ سے محبت کرنے والوں کے ساتھ نیک برتاؤ مطلوب شرعی ہے تو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بدرجہ اولیٰ مطلوب ہے اور یہ بات قرین عقل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ارشاد فرمائیں اور حضرت عباسؓ اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور ازواج طاہرات سب اس امر میں داخل ہیں۔ عبد اللہ ابن ربیعہ سے مروی ہے کہ (ایک مرتبہ) عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غصہ سے بھرے ہوئے آئے اور میں آپ کے پاس موجود تھا۔ آپ نے فرمایا کہ آپ کو کس بات پر غصہ آرہا ہے۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے ساتھ قریش کا یہ کیا معاملہ ہے کہ جب یہ لوگ باہم ایک دوسرے سے ہلتے ہیں تو بخندہ پیشانی ہلتے ہیں اور جب ہم سے ہلتے ہیں تو ان کا حال بدل جاتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آگیا یہاں تک

اخریہ الحاکم من حدیث ائمہ سلمہ وادان جملہ خلا فرمود بحضرت مرتضیٰ من اطاعتی فقد اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصا من عصاک فقد عصانی اخریہ الحاکم من حدیث ابی ذر وازان جملہ حب علیؑ آیت الایمان وبقض علیؑ آیت الشقاق اخریہ الجائے و فرمود یا علیؑ طوبیٰ لمن آمَنک و صدق نیک ووبیٰ لمن بغضک وکذب نیک واین ہمہ الفاظ متقارب المعنی است و اوقات ورود آن نیز متقارب بودہ است چون این حدیث و سبب ورود آن منع شد حالاً باصل سخن متوجہ شویم آقا حق اہل بیت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ است ان ابر الیر صلیہ الرجل اہل و ذر آیتہ اخریہ مسلم من حدیث ابن عمرؓ شک نیست چون صلہ اہل و ذر پدید مطلوب شد صلہ اقارب حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم بالاولیٰ مطلوب است و معقول المعنی است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم البتہ بآن فرمایند و عباسؓ و اولاد او و ازواج طاہرات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ درین امر داخل اند عن مبدیٰ ابن ربیعہ ان العباسؓ دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متغضباً و انا منہ فقال ما اغضبک قال یا رسول اللہ بالنا و لقریش اذا تلاؤا بینہم تلاؤا بوجہ مبشرۃ و اذا لقونا لقونا بغیر ذلک فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی

امرو جہنم ثم قال والذی نفسی بسیدہ
لا یدخل قلب رجل الا یمان حتی یرجعکم
ثم قال ایہا الناس من
آذائے مجی فقد آذائے فانما علم الرجل
منہ اسیہ اعرجہ التردی ومن ثلثہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کان یقول لنسائہ ان امرک ما یرئى
من بعدی ولن یقصر علیک الا
العساکرون الصد یقول قالت عائشہ
یعنی المتصدقین ثم قالت عائشہ
لابی سلمہ بن عبد الرحمن سقے
اللہ اباک من سلبیل الجنتہ مکان
ابن عوف قد تصدق علی اہبات
المؤمنین بعد یتیم یتیم باربعین ألفاً
اعرجہ التردی ومن اثم سلمہ قالت سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
واذواہم ان الذی یموت یموت بکسر ہر
العقادق البار اللہم استر عبد الرحمن ابن عوف
من سلبیل الجنتہ رواہ احمد ومعنی جمع در
کتاب وغیرہ ان است تا وقتہ کہ ایمان
کتاب اللہ واجب است صلہ اقارب ازواج
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز واجب است سیاق
این کہ قریب سیاق این حدیث است کہ
کان یومئذ باللہ والیوم الآخر فلیکرم فیہ
واین معنی از لفظ مسلم و حدیث زید بن ارقم کہ
امح الفاظ اوست ظاہر است لا خفاء
لا و اما غضب برائے مرنے

آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا۔ پھر فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے
ہاتھ میں میری جان ہے کسی شخص کے قلب میں ایمان داخل نہ ہوگا
یہاں تک کہ وہ تم سے اللہ اور اُس کے رسول کے لئے محبت کرے۔
پھر آپ نے (عوام سے) فرمایا کہ اے لوگو! جس نے میرے چچا کو اذیت
پہنچائی اُس نے مجھے اذیت پہنچائی کیونکہ کسی شخص کا چچا باپ کی
ایک شاخ (یعنی باپ کے مرتبہ میں) ہے۔ اس کو اخذ کیا ترمذی نے۔
اور مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(ایک مرتبہ) اپنی بیویوں سے فرمایا ہے تھے کہ تمہارا معاملہ میرے
بعد میرے لئے اہم امور میں سے ہے تمہاری خدمت پر کمر بستہ رہو
کوئی نہ ہوگا بخیر صابروں کے اور صدیقوں کے عائشہ نے کہا کہ
آپ کی مراد (لوجہ اللہ) فیض والوں سے تھی۔ پھر فرمایا عائشہ نے
ابو سلمہ بن عبد الرحمن (بن عوف سے) کہ اللہ نے تیرے باپ کو جنت
کی (نہر) سلیل سے سیراب کیا اور ابن عوف نے اہبات المؤمنین
پر ایک بڑا باغ صدقہ کیا تھا جو چالیس ہزار میں فروخت ہوا تھا
اخذ کیا اس کو ترمذی نے۔ اور ام سلمہ سے مروی ہے کہا کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ اپنی ازواج سے
فرمایا ہے تھے کہ جو شخص میرے بعد تم سے سخاوت کا معاملہ کرے گا
وہ صادق اور نیک کروار ہوگا۔ اے اللہ عبد الرحمن بن عوف
کو سلیل جنت سے سیراب کر۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ اور
کتاب اللہ اور اس کے ساتھ دوسروں کو جمع کرنے کے معنی یہ
ہیں کہ جب تک کتاب اللہ پر ایمان لانا واجب ہے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے اقارب و ازواج کے ساتھ حسن سلوک بھی واجب
ہے۔ اور اس کلام کا سیاق اس حدیث کے سیاق کے قریب ہے
کہ جو شخص تم میں سے اللہ اور یوم قیامت پر ایمان لاتا ہے اُس کو
چاہئے کہ اپنے بہان کا اکرام کرے۔ اور یہ معنی زید بن ارقم کی روایت
حدیث میں مسلم کے الفاظ سے جو اُس کے سب سے زیادہ صحیح الفاظ
ہیں ظاہر ہیں۔ اس میں کوئی خفا نہیں ہے۔ راہ حضرت مرنے

یہ تشریح اس حدیث سے متعلق ہے جو گریچ کی ہے کہ میں دو برہمی بھاری چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں کتاب اللہ اور اپنے اہل بیت کو جو زندہ
ابن ارقم نے روایت کی ہے ۱۳ مترجم

کے لئے آپ کا غصہ کرنا اور ان کو ایذا سے باز رہنے کی تاکید کرنا یہ سب قرین عقل ہے۔ جب حضرت مرتضیٰ کا حق پر ہونا ظاہر ہو گیا اور ان کے حق میں بدگونی کرنے والوں کا جھوٹا ہونا واضح ہو گیا تو حق کا اتباع کرنے والے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے بغیر ان تاکیدات کے اور کیا چارہ کار ہوتا اور جولوگ عدل الہی سے اس سختی کے علاوہ اور کیا ظاہر ہوتا۔ ملکوت کا جوش میں آجانا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہمت لگاتے جانے کے وقت تمہیں معلوم ہی ہو چکا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا جب کہ صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے ماہن ایک گونہ رنجش پیدا ہوتی تھی کہ کیا تم میرے رفیق کامیری خاطر بھیانہ چھوڑو گے الخ تم پر یہ ہی کچھ ہو (اس طرح آپ نے) دوستی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لئے اس کلمہ سے وصیت کی اَلَسْتُ اُولٰٓئِکُمُ الْیَمِیْنِ کیا میں تم سے تمھاری جانوں کی بہ نسبت قریب تر نہیں ہوں۔ سب نے کہا کہ کیوں نہیں تو آپ نے فرمایا کہ مَن کُنْتُ مَولَاہُ لَہُ تو میں جس کا مولے ہوں علیؑ بھی اُس کا مولے ہے۔ اے اللہ جو علیؑ پر سے محبت کرے اُس سے آپ محبت کیجئے اور جو علیؑ پر سے عداوت کرے اُس سے آپ عداوت کیجئے۔ اور اس کلمہ (اَلَسْتُ اُولٰٓئِکُمُ) سے ابتداء کے یہ معنی ہیں کہ پیغمبر صلوات اللہ وسلامہ علیہ کا حق اُمت پر یہ ہے کہ اپنی تمام مصالح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مصالح کے پیش کر دیں (سپریم بتوایہ خویش راہ تو دانی حساب کم و بیش را) اور اُن کو پیغمبر کے ہوتے ہوئے کوئی اختیار اور استقلال نہ رہے گا جس طرح بچہ دایہ کے ہاتھ میں ہوتا ہے یا اندھا راہبر کے ہاتھ میں، اس طرح خود بے اختیار ہو جانا چاہیے۔ تو جو لوگ حضرت مرتضیٰ کے ساتھ عداوت رکھتے ہوں اور اُن سے شکایت کے وجوہ بیان کریں وہ اپنے نفس و عقل پر اعتماد نہ کریں اور پیغمبر کے

و تاکید در بنی ایثار او نیز معقول المنع است چنان حق مرتضیٰ ظاہر شد و لغت بدگویان در حق او واضح گردید از متبع حق بغیر این تاکیدات چه آید و از چارہ عدل الہی بغیر این تشدد چه بروز نماید جو شیدین ملکوت ہنگام انکس حضرت عائشہؓ دانستہ و قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حقہ کہ ملالے در میان صدیق اکبرؓ و فاروق اعظمؓ رفت ہل اَنتُم تبارکون یعنی صابغہ الحدیث خواندہ وصیت دوستی مرتضیٰ را باین کلمہ نمود اَلَسْتُ اُولٰٓئِکُمُ الْیَمِیْنِ اَلَفْکُمُ تَالُوا بِلَی قَالُ فَمَن کُنْتُ مَولَاہُ فَعَلِیْکُم مَولَاہُ اَللّٰہُمَّ وَالِی مَنِّ ذَا لَہُ و عَادِی مَنِّ عَادِی اَیْن اَیْن کلمہ اُن است کہ حق پیغامبر صلوات اللہ وسلامہ علیہ بر اُمت اُن است کہ جمیع مصالح خود را تفویض بحسابِ مصلی اللہ علیہ وسلم نمایند و ایشان را با پیغامبر خیرت و استقلالی نباشد مانند طفل در دست دایہ یا مانند احمی در دست قاندے اختیار باید بود پس آنکہ بامرتضیٰ عداوت داشتہ باشند و وجوہ شکایت او تقریر کنند بر نفس و عقل خود اعتماد نہ نمایند و تابع حکم پیغامبر

۱۔ اس لفظ سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ حضرت مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے حق میں عدل و انصاف اور بدگونی کرنے والوں کو ڈانٹ ڈپٹ درحقیقت فعل الہی تھا جس کا ظہور ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا، آپ بنظر چارہ واکر تھے اور حقیقت یہ سبغل خداوندی تھا جس طرح اچھے ہاتھوں کے افعال اگرچہ اُن سے صادر ہوتے ہیں مگر وہ سب قلب کے حکم ہوتے ہیں ۱۲ مترجم

باشند و معنی مولے دوست است بقریۃ
 اللہم وال من والاه وعاو من عاواه
 وبقریۃ امادیت بسیار کہ مذکور کردیم
 لا یغفرض ولا تشکو احب علی آیت
 الایمان من سب یلیا فقد سب علی لے
 غیر ذلک چون این معنی واضح شد
 باید دانست کہ این حدیث بامستلہ ابکا
 استخلاف مساعی ندارد اینجا تعظیم صلہ
 اہل بیت مراد است و امر بدوستی حضرت
 مرتضیٰ و نہی از دشمنی او است و
 این نوع در حق مرتضیٰ تنہا نہ فرمودہ اند
 بلکہ در حق عباس و اولاد او و در
 حق ازواج طاہرات نیز وارد شدہ
 و در حق صدیق اکبر نیز ہک انتم
 تارکون لی ابابکر الحدیث لغت شیعہ
 را تماشائون چون درین حدیث ہم
 جاتی ناخن زدن ندیدند گفتند مولے بمعنی
 اولے است و اولی متصرف در حق تمام
 امت می گیریم و اولی بقصر ف در حق صحیح
 امت امام است پس مرتضیٰ امام باشد
 گوئیم مولے بمعنی محبوب است از جہت
 قرینہ استبا متقدمہ و از جہت اعادیت کہ
 قریب بمضمون این حدیث و نزدیک
 بزبان او وارد شدہ و از جہت
 قرینہ اللہم وال من والاه و عاو من عاواه
 کاوہ باز میگوئیم مولے بمعنی معتق و معین
 مشہور است و بمعنی ناصر و مالک نیز
 آمدہ لیکن بمعنی ولی امر نیامدہ هیچ
 اخل بمعنی فیصل خواندہ ایم باز میگوئیم

عالم کے تابع رہیں اور مولیٰ کے معنی ہیں دوست۔ اس کا قرینہ ہے
 اللہم وال من والاه الخ اور بہت سی احادیث اس کا قرینہ ہیں
 جن کا بیان ہم کر چکے ہیں (مثلاً لا یغفرض ولا تشکو) یعنی نہ
 بغض رکھ نہ شکایت کر۔ علیؑ کی محبت ایمان کی علامت ہے۔
 جس نے علیؑ کو گالی دی اُس نے مجھے گالی دی۔ وغیرہ ذلک جب
 یہ معنی واضح ہو گئے تو جاننا چاہیے کہ اس حدیث کا مسئلہ ایسا
 اختلاف سے کوئی دور کا علاقہ بھی نہیں۔ یہاں صرف اہل بیت
 کے ساتھ حسن سلوک کی عظمت بیان کرنا مقصود ہے اور حضرت
 مرتضیٰؑ کی دوستی کا حکم اور ان سے دشمنی رکھنے کی ممانعت مراد
 ہے۔ اور اس قسم کی گفتگو آپؑ تنہا حضرت مرتضیٰؑ ہی کے حق
 میں نہیں فرمائی بلکہ عباسؑ اور ان کی اولاد اور ازواج طاہرات
 کے حق میں بھی فرمائی ہیں اور صدیق اکبرؑ کے حق میں بھی ہل
 اتم تارکون لی ابابکر الخ (کیا تم میری خاطر ابوبکرؓ کو نہ چھوڑو گے)
 شیعوں کی دروغ بیانی کا تماشادیکھو جب ان کو اس حدیث
 میں بھی ناخن رکھنے تک کی جگہ نہ ملی تو کہنے لگے کہ مولے بمعنی
 اولے ہے اور اولے کو ہم تمام امت کے حق میں تصرف کرنے والے
 کے معنی میں لیتے ہی ہیں (آیت استبی اولے بالمؤمنین الخ میں)
 اور جو تمام امت کے حق میں اولے بقصر ف ہے وہ امام ہے پس
 مرتضیٰؑ امام ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ مولے کے معنی ہیں محبوب،
 ان اسباب قرینہ سے جو بیان ہو چکے اور ان احادیث کے
 قرینہ سے جو اس حدیث کے مضمون سے قریب ہیں اور اس
 حدیث کے زبان کے نزدیک ہی وارد ہوئی ہیں اور ان کلمات
 کے قرینہ سے اللہم وال من والاه الخ۔ ہم پھر کہتے ہیں کہ مولیٰ
 معتق (آزاد کرنے والے) اور معتق (آزاد کردہ غلام) کے معنی
 میں مشہور ہے اور ناصر و مالک کے معنی میں بھی آیا ہے (ان
 اللہ مو کے الذین آمنوا فان الکفرین لا مولے لهم) ولی
 امر کے معنی میں نہیں آیا۔ اور کوئی افضل بمعنی فیصل ہم نے
 نہیں پڑھا (یعنی یہ لوگ اولے کے جوہر وزن افضل ہے اور
 ولی کے جوہر وزن فیصل ہے ایک معنی بنا ہے) ہم پھر کہتے ہیں

<p>اگر مولے بمعنی اولے باشد یاد در لفظ ذکر اولے آمدہ باشد ہنوز دارو گیر جاری است از کجا کہ ولایت در تصرف امور ملکۃ مراد است :</p>	<p>یا لعمریں، اگر مولے بمعنی اولے ہو یا کسی حدیث کے، لفظ میں ذکر ولی کا آ بھی گیا ہو تو پھر بھی یہ گرفت کرنے کا موقع موجود ہے گا کہ ولایت کو امور ملکۃ میں تصرف کرنے معنی میں مراد کہاں سے لے لیا گیا :</p>
---	---

فصل ششم در فضیلت شیخین کے اثبات میں

اور اس مطلب کو واضح کیا جائے گا اول فقہیہ اور اول فقہیہ سے اور
اسی بنا پر اس فصل کو ہم دو قسموں پر منقسم کرتے ہیں۔

مقصد اول

(جو پہلی قسم کا عنوان ہے) اول فقہیہ میں۔ جاننا چاہیے کہ شیخین
کی فضیلت تمام صحابہؓ پر ثابت ہے بدلائل قرآن و بدلائل
سنت سنہ تصریح کے ساتھ اور اشارات کے ساتھ اور اجماع امت
سے اور کسی شخص کے خلاف خاصہ اختلاف اور اس کے اپنی
رعیت پر افضل ہونے میں لازم و لازم کی نسبت ہونا لہذا مقصد
اول کو ہم نے چار مسلک پر منقسم کیا۔

مسلک اول کتاب اللہ کا دلالت کرنا اس پر کہ صدیق اکبرؓ
کو تمام امت پر فضیلت ہے۔ خدا تعالیٰ نے تمام صحابہؓ کو ایک
مرتبہ میں نہیں رکھا ہے بلکہ بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔
دلائل شرعیہ پر تفصیلی نظر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فضیلت دو
وجہ سے شریعت میں معتبر ہے۔ ایک سوانح اسلامیہ کے اعتبار سے
اور دوسری نفسانی صفات کے اعتبار سے جن میں سے صدیقیت اور
شہیدیت اور حواریت ہیں۔ اور سابقین و ابرار کے مراتب کا جدا
جدا ہونا اسی سبب سے ہے اور نیز بہت سی آیات اور احادیث سے
مستنبط ہوتا ہے کہ جمال کی خوبی اور مال کی کثرت اور نسب کی فوقیت
اور ان جیسی اور صفات اس فضیلت میں بے اثر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ وَمَا آمَوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ خَالِفًا لِّمَا جَاءَ بِكُمْ

فصل ششم در فضیلت شیخین

و این مطلب میں می شود باولہ نقلیہ و اولہ
عقلیہ و لہذا این فصل را بدو قسم منقسم ساختیم۔

مقصد اول

در اولہ نقلیہ باید دانست کہ تفصیل شیخین بر سائر
صحابہ ثابت است بدلائل کتاب و بتقریر و
تلویح سنہ سنہ و باجماع امت و بلازمیت
اختلاف شخص بخلاف خاصہ افضلیت اور
رعیت خویش و لہذا مقصد اول را منقسم ساختیم
بر چار مسلک۔

مسلک اول در دلالت کتاب اللہ بر افضلیت
صدیق اکبرؓ بر سائر امت خدا تعالیٰ تمام صحابہؓ
را در یک مرتبہ نہ بنیادہ است بلکہ بعض را بر بعض
افضل دادہ و از استقرار اولہ شرع معلوم می
شود کہ این فضیلت بدو وجہ در شریعت معتبر است
یکی باعتبار سوانح اسلامیہ و دیگر باعتبار صفات نفسانی
کہ صدیقیت و شہیدیت و حواریت از انجملہ است
تا بن مراتب سابقین و ابرار بآن سبب است نیز از آیات
و احادیث بسیار مستنبط می شود کہ براعت جمال و
کثرت مال و فوقیت نسب از ان درین فضیلت
بہت اثر ندارد و مَا آمَوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ

۱۔ دوسری قسم اولہ عقلیہ کسی مطلوب و نفع میں موجود نہیں ہے اس کو طبع کرنے والوں نے آخر طبع میں اس کا اظہار کیا ہے جس کو انشاء اللہ آخر میں درج کرتے ہیں۔

بِالَّتِي تَكُنُّ بِكُمْ عِنْدَ نَارِ لُفْءِ الْإِيمَانِ
 أَمِنْ وَعَمَلٍ صَالِحًا وَقَالَ وَجَعَلَكُمْ
 شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ
 أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ وَقَالَ
 الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّلَاحُ خَيْرٌ عِنْدَ
 رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا عَنْ سَهْلِ
 بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 رَجُلٌ عِنْدَكَ جَارِسٌ مَا رَأَيْتُ فِي هَذَا
 فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِ النَّاسِ هَذَا
 وَاللَّهِ خَيْرٌ إِنَّ خُطْبَ انْ يَنْتَفِعُ
 وَإِنْ شَفَعَ انْ يَنْفَعُ قَالَ فَكَلَّمَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
 مَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ فِي هَذَا فَقَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ فَقَرَاءِ
 الْمُسْلِمِينَ هَذَا خَيْرٌ مِمَّا أَنْ يَنْفَعُ
 وَأَنْ لَا يَنْفَعُ وَأَنْ لَا يَنْفَعُ قَالَ
 وَأَنْ لَا يَنْفَعُ قَالَ لَا يَسْمَعُ يَقُولُ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا
 خَيْرٌ مِنْ بِلَادِ الْأَرْضِ مِثْلُ هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 وَأَمَّا وَجْهُ سَوَابِقِ الْمُسْلِمِينَ بَيْنَ خَدَيْهِ
 تَقَالِي مِي فَرَايَ لَا يَسْتَوِي الْقُعْدَانِ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الْقُدْرَةِ
 وَالتَّجَاهِدِ وَنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَفَضَّلَ
 اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ
 بِأَمْوَالِهِمْ

تھاکے اموال اور اولاد ایسی چیز نہیں جو درجے میں تم کو ہمارا
 مقرب بنائے (یعنی مؤثر ملت قرب کی بھی نہیں) مگر ان جو
 ایمان لاوے اور اچھے کام کرے (یہ دونوں چیزیں البتہ سبب
 قرب ہیں) اور فرمایا وَجَعَلَكُمْ شُعُوبًا بِالْخ (۱۳۰: ۲۹) اور
 تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے
 کو شناخت کر سکو اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف وہی
 ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو؛ اور فرمایا الْمَالُ وَالْبَنُونَ
 (۲۶: ۱۸) مال اور اولاد حیات دنیا کی ایک رونق ہے اور
 جو اعمال صالحہ باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک
 ثواب کے اعتبار سے بھی (ہزار درجہ) بہتر ہیں اور امیکہ اقبال
 سے بھی (ہزار درجہ) بہتر ہیں؛ سہل بن سعد سے مروی ہے کہ ایک
 شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے گزرا تو آپ
 نے ایک شخص سے جو آپ کے پاس بیٹھا تھا فرمایا کہ اس شخص کے
 بائے میں تمہاری کیا رات ہے تو اس نے کہا کہ یہ شریف لوگوں
 میں سے ہے۔ یہ واللہ اس قابل ہے کہ اگر پیغام نکاح بھیجے تو اس
 اس سے نکاح کر دیا جائے اور اگر سفارش کرے تو اس کی سفارش
 قبول کی جائے۔ کہا کہ یہ شکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خاموش ہو گئے۔ پھر ایک اور شخص گزرا تو اس سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص کے متعلق تمہاری کیا
 رات ہے تو اس نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ فقرا مسلمین میں سے
 ہے یہ اس قابل ہے کہ اگر پیغام نکاح بھیجے تو نہ کیا جائے اور اگر
 سفارش کرے تو اس کی سفارش نہ قبول کی جائے اور اگر کچھ
 کہے تو اس کی بات کو نہ سنا جائے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اگر اس جیسے آدمیوں سے زمین بھر دیتے تو یہ ان
 سب سے افضل ہو گا یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ ترمذی وجہ سوابق اسلامیہ
 تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَسْتَوِي الْقُعْدَانِ (۲: ۹۵-۹۶)
 برابر نہیں وہ مسلمان جو بلا کسی قدر کے گھریں بیٹھے رہیں اور
 وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں اللہ
 تعالیٰ نے ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بنایا ہے جو اپنے مالوں

وَأَنْفُسَهُمْ عَلَى الْفُجْعَيْنِ دَرَجَةً
وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَةَ وَفَضَلَ
اللَّهُ الْمُجْعِدِينَ عَلَى الْفُجْعَيْنِ أَجْرًا
عَظِيمًا دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَ
رَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
خدا نے تمہارے دین آیت افادہ سے فرمایا کہ
صحابہ بربک طبقہ تیسرے بلکہ بعض ایشان افضل از
بعض نفعدار افضل جہاد است فی سبیل اللہ بال نفس
یعنی مباشرت قتال کفار یا ممال خویں یعنی بال نفس
فی سبیل اللہ ازین آیت واضح گشت کہ مجاہدان
بال نفس خود یا ممال خود مرد و فرامت اندواز
طبقہ علیا امت و ایشان افضل انداز غیر
خود یا در احادیث مشہورہ کہ تکلیف بآن قائم
است و بعد ثبوت آہا عدلے باقی کے ماند
ثابت شد کہ ہمہ این عزیمت و در جمع ممال
خیر برکاب سعادت آن حضرت علی اللہ
علیہ وسلم حاضر بودند لآنکہ بعضی لاوقات
لغز و دواڑ جمے مباشرت قتال زیادہ
تر بود و اندواز بعض دیگر اتفاق بیشتر
بظہور انجامید و از جمے ہر دو ہر وجہ
کمال متحقق گشت قتال اللہ تعالیٰ
وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَتَفَقَّحُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ
أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْهِمْ وَكَاتِلٍ
أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا
مِنْ بَعْدٍ وَكَاتِلُوا وَكَلا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَةَ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ وَعن مجاہد
فی قولہ لا یستوی منکم

مَنْ الْفَتْحُ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ يَقُولُ مَنْ اسْلَمَ
وَقَاتَلَ اَوَّلِيكَ اعظم درجہ من الذين
انفقوا من بعد عيسى اسلموا يقول ليس من
الجزء من لم يهاجر وكذا وعد الله الحسنه و
من قاده في قوله لا يسكنكم من الفتح
من قبل الفتح وقاتل قال كان قتالان احدهما فضل
من الآخر وكانت نفقتان احدهما فضل من الآخر كانت
النفقة والقتال قبل الفتح فتح مكة افضل من
النفقة والقتال بعد ذلك وكذا وعد
الله الحسنه قال الجنة اين آية
نفس است در آن که جمعه که قبل
فتح که قتال و انفاق في سبيل الله
از ایشان بطور آمد بهتر اند اذان جا
که بعد فتح که قتال و انفاق بعمل
آوردہ اند و این آیت بطریق مفهوم موافق
دلائل می کند بآنکه در میان جمعه که انفاق
و قتال قبل الفتح متفق اند نیز تباین مراد
واقع است هر چند اعانت پیغامبر
علیه الصلوٰۃ والسلام باستبار قتال و
انفاق سابق تر فضیلت زیادہ تر دین
مفهوم موافق شاید بسیار دارد
از کتاب و سنت ازان جمله آیت سورۃ
انفال وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَ
جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَنَصَرُوا اُولَئِكَ هُمُ
الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَسَازِقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا
مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ

جمنوں نے فروع کیا فتح سے پہلے فرمایا جو اسلام لائے اور قتال
کیا وہ لوگ بڑے ہیں ان لوگوں سے جنہوں نے فروع کیا بعد
یعنی جو اسلام لائے فرمایا ہے کہ جس نے ہجرت کی وہ مثل اس کے
نہیں جس نے ہجرت نہیں کی اور سب سے اللہ نے وعدہ کیا ہے نیک
اجر کا۔ اور قتادہ سے مروی ہے اس ارشاد کے متعلق برابر نہیں
تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے فروع کیا فتح سے پہلے اور قتال کیا
کہا کہ دو طرح کے، قتال تھے ان دونوں میں کا ایک دوسرے
افضل تھا اور دو طرح کے، فروع تھے ایک ان میں کا دوسرے
افضل تھا اور جو فروع اور قتال قبل فتح یعنی قبل فتح مکہ تھا وہ
افضل تھا اس فروع اور قتال سے جو اس کے بعد ہوا اور سب
سے اللہ نے وعدہ کیا ہے نیک اجر کا، کہا کہ جنت کا۔ یہ آیت نص
ہے اس بابے میں کہ جس جماعت کو فتح کئے سے پہلے فی سبیل اللہ
قتال اور مال کا فروع کرنا ظہور میں آیا وہ لوگ بہتر ہیں اس جماعت
کے لوگوں سے جو کہ بعد فتح مکہ قتال اور انفاق عمل میں لائے۔
اور یہ آیت مفہوم موافق کے طور پر اس بات پر دلالت کرتی
ہے کہ اس جماعت میں بھی جو فتح سے پہلے انفاق اور قتال میں
متفق ہیں اختلاف مراتب موجود ہے۔ جس قدر بھی پیغمبر علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی اعانت باعتبار قتال اور انفاق کے زیادہ پہلے ہوگی
اُسی ہی فضیلت زیادہ تر ہوگی اور اس مفہوم موافق کے ثبوت
کے لئے کتاب اللہ اور حدیث میں بہت سی شہادتیں موجود
ہیں۔ ان میں سے سورۃ انفال کی یہ آیت ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَهَاجَرُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ (۸: ۷۳-۷۵) اور جو لوگ (اول) مسلمان
ہوئے اور انہوں نے (ہجرت نبویہ کے زمانہ میں) ہجرت کی
اور اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے اور جن لوگوں نے ان سے پہلے
کو اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد کی یہ لوگ ایمان کا پورا حق
ادا کرنے والے ہیں ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت اور
(جنت میں) بڑی معزز روزی ہے۔ اور جو لوگ (ہجرت نبویہ
کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ
جہاد کیا سو یہ لوگ (کو فضیلت میں برابر نہیں لیکن تاہم) تمہارے

ہی شمار میں ہیں؟ یہ کلمہ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ اس بات پر صریح طور پر دلالت کر رہا ہے کہ جس جماعت کی ہجرت اور جہاد متقدم ہے اُن کی فضیلت زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔ اور اُن میں سے بخاری کی حدیث ہے جو ابو درداءؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فاروق اعظمؓ کو جو کہ ہاجرین اولین میں سے تھے ارشاد فرمایا کہ کیا تم میری وجہ سے میرے صحابی کو چھوڑ دے گے۔ اس میں اُن کے چھوڑنے کی علت اُن کے تقدم کو بنایا ہے نصیحتیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اور اُن میں سے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ خالد بن الولید اور عبدالرحمن بن عوف کے درمیان کچھ کہاشنی ہو گئی تو خالدؓ نے عبدالرحمنؓ بن عوف سے کہا کہ تم اپنے کو ہم سے اوجھنا ہے ہو چند ایام پہلے ہم سے سخت کر جانے کی وجہ سے۔ یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ گئی تو آپؐ فرمایا کہ میرے لئے میرے اصحاب کو چھوڑ دو قسم اُس ذات کی میرا نفس جس کے ہاتھ میں ہے کہ اگر تم مثل اُحد بہاڑ کے یا مثل بہاڑوں کے (فرمایا یہ شک راوی ہے) سونا خرچ کر دو گے تو تم ان کے اعمال تک پہنچو گے۔ اور اُن میں سے وہ حدیث متفق ہے جس کے راوی ابوسعید خدریؓ وغیرہ ہیں کہ میرے اصحاب کو گالیاں نہ دو۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اگر اُحد بہاڑ کی برابر سونا خرچ کر دے گا تو وہ اُن میں سے ایک مد کو نہ پہنچ سکے گا اور نہ اُس کے آدمے کے برابر مد دو رطل کا پیمانہ ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور ظاہر ہے کہ یہ خطاب جمہور حاضرین سے فرمایا (جو سب اصحاب میں سے تھے) تو آپؐ نے لامحالہ لفظ اصحاب سے قدام صحابہ کا ارادہ فرمایا۔ جب کہ یہ مقدمہ واضح ہو گیا تو جانا چاہیے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ہجرت سے پہلے اللہ کے راستہ میں لڑائی بھی کی اور مال بھی خرچ کیا ہے اور فاروق اعظمؓ نے ہجرت سے پہلے اللہ کی راہ میں لڑائی کی ہے۔ بخلاف دوسرے صحابہؓ کے خواہ حضرت مرتضیٰؓ ہوں یا دوسرے حضرات اُن سے ہجرت سے پہلے لڑائی اور اتفاق واقع نہیں ہوا، تو شیخین افضل ہوتے حضرت مرتضیٰؓ اور

مِنْكُمْ اِن کلمہ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ دلالت صریحہ دارد بر آنکہ ہجرت و جہاد جماعہ کے متقدم است فضیلت ایشان فائق تر و از انجملہ حدیث بخاری عن ابی الدرداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاروق اعظمؓ را کہ از ہاجرین اولین بود ارشاد نمود کہ ہل انتم تارکون لی صاحبی مثل ساخت حرک اور بہ تقدم اور در تصدیق پیغامبر و از انجملہ حدیث انس کان بین خالد بن الولید و بین عبدالرحمن بن عوف ابن عوف کلام فقال خالد لعبد الرحمن بن عوف تسلیلون ملینا یا ایہم سبقتمونا یہاں بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال وعولای اصحابی فالذی نفسی یدم لو انفقتم مثل اُحد او مثل الجبال ذہباً ما بلغتم اعمالہم و از انجملہ حدیث بروایت ابوسعید خدریؓ وغیرہ ولا تسبوا اصحابی فالذی نفسی یدم لو ان اُحدکم انفق مثل اُحد ذہباً ما درک مد اُحدیم ولا یصلیکم و ظاہر است کہ خطاب براتی جمہور حاضرین است پس بلفظ اصحاب قدامی صحابہ را ارادہ کردہ اند لامحالہ چون این مقدمہ بوضوح پیوست باید دانست کہ صدیق اکبرؓ پیش از ہجرت قتال و اتفاق فی سبیل اللہ کردہ است و فاروق اعظمؓ پیش از ہجرت قتال فی سبیل اللہ نمودہ بخلاف صحابہ دیگر چہ حضرت مرتضیٰؓ و چہ غیر او قبل از ہجرت قتال و اتفاق از ایشان واقع شدہ پس شیخین بہ افضل باشند از حضرت مرتضیٰؓ

و غیر او بمقتضای قولے این آیت قال
الواحدی لایستوی منکم من ألقن من
قبل الفسخ و قائل معنی فتح مکہ قال
مقاتل لایستوی فی الفضل من ألقن ما
و قائل العدو من قبل فتح مکہ مع من
انفق من بعد و قائل قال الکلبی نے
روایت محمد بن الفضیل نزالت فی ابی بکر
تمل علی هذا انه کان اول من انفق المال
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی سبیل اللہ و اول من قائل علی الاسلام
قال ابن مسعود اول من اظهر اسلامه
سفيہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر
و قد شهدہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بانفاق مالہ قبل الفسخ فیما اخبرنا عبد اللہ
ابن اسحق بإسناده عن ابن عمر قال بینا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالنس وعنده ابو بکر الصديق
علیه عباۃ قد ظہبا علی صدرہ بجلال
اذ نزل علیہ جبریل فاقرأہ من اللہ
السلام فقال یا محمد مالی ارضی ابابکر
علیه عباۃ قد ظہبا علی صدرہ بجلال
قال یا جبریل ألقن ما قبل الفسخ علی
قال فاقرأہ من اللہ السلام و کل ذہ
یقول لک ربک اراض انت معنی
فی فترک هذا ام ساطع فالتفت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم الی ابی بکر فقال
یا بکر هذا جبریل یقرک من اللہ السلام
و یقول لک ربک اراض انت معنی
نے فترک هذا ام ساطع قال
نبی ابو بکر فقال علی ربی

دیگر صحابہ حسب تقاضائے مفہوم آیت (مذکورہ) و احدی نے
کہا برابر نہیں ہیں تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے خرچ کیا فتح سے
یعنی فتح مکہ سے پہلے اور قال کیا مقاتل نے کہا وہ لوگ جنہوں
نے فتح مکہ سے پہلے اپنا مال خرچ کیا اور قال کیا فضیلت میں ان
لوگوں کے برابر نہیں ہیں جنہوں نے بعد میں انفاق مال اور
قال کیا۔ کلبی نے کہا محمد بن الفضیل کی روایت میں کہ یہ آیت
نازل ہوئی ابو بکر کے ہاں میں اور اس بات پر دلالت کرتی ہے
کہ وہ ان میں سے پہلے شخص تھے جنہوں نے اللہ کے راستہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مال خرچ کیا اور سب سے پہلے
شخص ہیں جنہوں نے اسلام کے لئے قتال کیا۔ ابن مسعود نے
کہا سب سے پہلے حسنؓ نے اسلام کی پشت پناہی اپنی تلوار سے کی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کے حق میں انفاق مال کی جو قبل فتح انہوں نے کیا
شہادت دی اس کا ذکر اس خبر میں ہے جس کو عبد اللہ بن اسحق
نے اپنی اسناد سے ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ اس دوران میں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے اور آپ کے صدیق اکبرؓ اس
حالت میں موجود تھے کہ ان کے جسم پر ایک ٹپٹہ تھا جس کے کناروں
کو اپنے سینہ پر (لوہے یا لکڑی کے) کمانوں سے جوڑ رکھا تھا کہ
آپ کے اوپر جبریل علیہ السلام نازل ہوتے اور اللہ کی طرف سے
سلام پہنچایا۔ پھر کمالے عہد کیا بات ہے کہ میں ابو بکرؓ کو اس حال
میں دیکھتا ہوں کہ ان پر ایک عبا (چوڑہ) ہے جس کو سینہ پر کمانوں
سے جوڑ رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا اے جبریلؑ انہوں نے فتح سے قبل
اپنا مال مجھ پر خرچ کر دیا۔ جبریلؑ نے کہا کہ ان کو اللہ کی طرف
سے سلام پہنچا دیجئے اور ان سے کہتے کہ آپ کا رب آپ سے یہ
کہتا ہے کہ تو اپنے اس فقر میں مجھ سے راضی ہے یا ناراض؟ تو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ کی طرف التفات کر کے فرمایا کہ
یہ جبریلؑ ہیں تم کو اللہ کی طرف سے سلام کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ
تم سے فرماتا ہے کہ کیا تو اپنے اس فقر میں مجھ سے راضی ہے یا ناراض
ہے؟ راوی نے کہا کہ اس پر ابو بکرؓ روتے اور کہا کہ کیا اپنے رب پر

میں غصہ کروں گا؟ میں اپنے رب سے خوش ہوں۔ میں اپنے رب سے خوش ہوں۔ ارشاد باری تعالیٰ اُولَئِكَ اَعْطَمَ دَرَجَةً اِلَیْهِمْ عَطَا۔ نے کہا جنت کے درجات ایک دوسرے سے بڑھ کر ہیں تو جن لوگوں نے انفاق کیا فتح سے قبل وہ اُس کے افضل درجہ میں ہوں گے۔ زجاج نے کہا اس لئے کہ جو (اسلام میں) پیش قدمی کرنے والے ہیں ان کو زیادہ مشقتیں پہنچیں لہجہ بعد والوں کی بنسبت اور اسلام پر ان کی بصیرتیں بھی زیادہ گہری ہیں۔ اور سب سے اللہ نے نیک امیر کا وعدہ کیا یعنی دونوں فریق سے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا۔ رہا ابو بکر صدیقؓ کا قتال ہجرت سے پہلے تو بہت طریقوں سے ثابت ہے۔ اخذ کیا بخاری نے مروی ہے عروہ سے کہا کہ میں نے عہد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہا کہ مجھے بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشرکین نے سب سے زیادہ کونسا سخت معاملہ کیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ اس دوران میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے صحن میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عقبہ بن ابی معیط آیا اور اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مونڈھا پکڑا اور ان کا کپڑا ان کی گردن میں ڈال کر سختی کے ساتھ گلا گھونٹنے لگا تو ابو بکرؓ آئے اور انھوں نے اُس کے مونڈھے پر کڑ کر اُس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دھکیل دیا پھر کہا اَنُقَتُّوْنَ رَجُلًا اَنْ یَقُوْلَ رَیِّیَ اللّٰهُ وَفَدَّ حَآزِمٌ بِالْبَیِّنَاتِ دِکَیَا تَمَّ اَبَکْ شَخْصٌ کُوْا سَبَاتٍ پَر قَتْلَ کُتَے ہو کہ وہ یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے حالانکہ وہ تھکے پاس واضح دلیل لایا ہے۔ اور عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی چیز سے سخت تکلیف نہیں پہنچائی گئی جو اس سے زیادہ شدید ہو کہ آپ دن چڑھے بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے۔ جب آپ فارغ ہو گئے تو مشرکین آپ سے بٹے اور آپ کی چادر کے پلوں کو پکڑ کر کہنے لگے کہ تو ہی ہے وہ جو ہم ان سے منع کرتا ہے جن کو ہمارے باپ دادا پوجتے آئے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں میں وہی ہوں تو ابو بکرؓ آئے اور آپ کو پیچھے سے لپٹ گئے پھر کہا کہ اَنُقَتُّوْنَ

اَحْصَبَ اَنَا مِنْ رَیِّیَ رَاضٍ اَنَا مِنْ رَیِّیَ رَاضٍ
وَقَوْلُهُ اُولَئِكَ اَعْطَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوا
مِنْ بَعْدِهِ وَكَانَ کَوْنُ قَاتِلِ عَطَا دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ
یَتَخَاضَلُ فَاَلَّذِیْنَ اَنْفَقُوا مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ فِی
اَفْضَلِهَا قَاتِلِ الزَّجَاجِ لِاَنَّ الْمُتَعَدِّیْنَ نَابِهِمْ مِنْ
الْمَشَقَّةِ اَكْثَرُ مِمَّا نَالُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَكَانَتْ بَصَائِرُهُمْ
اِیضًا اَفْضَلَ وَكَلَّمَ اللَّهُ اَكْبَحَ سَلَا الْفَرِیْقِیْنَ
وَعَدَ اللَّهُ الْجَمْعَةَ اَمَّا قَاتِلِ ابِی بَرَصَدِیْنِ
پیش از ہجرت پس ثابت ست بطریق
بسیار اخرج النجاشی عن عروہ قال
قُلْتُ لِعَبْدِ اللّٰهِ بِنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ الْغُبَرِیِّ
بِأَشَدِّ شَيْءٍ صَنَعَ الْمُشْرِكُونَ بِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِنَا رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَصْنَعُ یَعْنَارُ الْكَعْبَةِ
اِذَا قَبِلَ عَقِبَةُ ابْنِ اَبِی مَعِیْطٍ فَآخِذٌ
بِمَنْكِبِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
وَلَوْ هِیَ ثَوْبٌ فِی عُنُقِهِ فَمَنْعَهُ خَوْفًا شَدِیْدًا
فَاَقْبَلَ ابُو بَكْرٍ فَآخِذٌ بِمَنْكِبِهِ وَدَفَعَهُ
مَنْ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
قَالَ اَنُقَتُّوْنَ رَجُلًا اَنْ یَقُوْلَ رَیِّیَ
اللّٰهُ وَفَدَّ حَآزِمٌ کُم بِالْبَیِّنَاتِ دَعَا عَمْرٍو
بِنِ الْعَاصِ قَالَ مَا تَسُوْءُوْنَ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بَشَرٌ
كَانَ اَشَدَّ مِنْ اَنْ طَافَ بِالْبَیْتِ
ضَمِّی فَلَئِنْ فَرَعْتُ فَاَخِذْتُ بِالْجَمَاعِ رِدَاةً
وَقَالُوا اِنَّتَ الَّذِیْ تَهْنَا اَعْمَا کَانَ یَعْبُدُ
اَبَاؤُنَا قَالَ اَنَا ذَاکَ فَقَامَ ابُو بَكْرٍ
فَاَلْتَزَمَهُ مِنْ وِرَآءِهِ ثُمَّ قَالَ
اَنُقَتُّوْنَ

رجلاً انہ یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم و ان یک کاذباً فلیہ کذبہ و ان یک صادقاً یتبکم بعض الذین بعدکم ان اللہ لا یہدی من ہو مشرک کذاباً رافعاً صوته بذلک و عیناً کبر شیخان حتی ارسکوه و عن انس بن مالک قال قد ضربوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی غشی علیہ فقام ابو بکر فجعل یتاد ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ قالوا من ہذا قالوا ہذا ابن ابی قحافہ و عن اسماء بنت ابی بکر انہم قالوا ہا ما اشد ما رأیت المشرکین یلغوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تالت کائن المشرکون قعوداً فی المسجد الحرام فتذاکروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آہتہم و ما یقول فی آہتہم فیما ہم کذلک اذ دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسجد فقاموا الیہ و کان اذا سألوہ عن شئی صدقہم فقالوا الست تقول فی آہتہنا کذا و کذا قال الیہ فقتلوا بہ جمہم فالتی الصریح الیہ ابی بکر فقیل لا اذکرک صاحبک فخرج ابو بکر حتی دخل المسجد فوجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و الناس مجتمعون علیہ فقال ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم قال فلیکم قال فلیکم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رجلاً انہ یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم و ان یک کاذباً فلیہ کذبہ و ان یک صادقاً یتبکم بعض الذین بعدکم ان اللہ لا یہدی من ہو مشرک کذاباً رافعاً صوته بذلک و عیناً کبر شیخان حتی ارسکوه و عن انس بن مالک قال قد ضربوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی غشی علیہ فقام ابو بکر فجعل یتاد ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ قالوا من ہذا قالوا ہذا ابن ابی قحافہ و عن اسماء بنت ابی بکر انہم قالوا ہا ما اشد ما رأیت المشرکین یلغوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تالت کائن المشرکون قعوداً فی المسجد الحرام فتذاکروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آہتہم و ما یقول فی آہتہم فیما ہم کذلک اذ دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسجد فقاموا الیہ و کان اذا سألوہ عن شئی صدقہم فقالوا الست تقول فی آہتہنا کذا و کذا قال الیہ فقتلوا بہ جمہم فالتی الصریح الیہ ابی بکر فقیل لا اذکرک صاحبک فخرج ابو بکر حتی دخل المسجد فوجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و الناس مجتمعون علیہ فقال ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم قال فلیکم قال فلیکم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رجلاً انہ یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم و ان یک کاذباً فلیہ کذبہ و ان یک صادقاً یتبکم بعض الذین بعدکم ان اللہ لا یہدی من ہو مشرک کذاباً رافعاً صوته بذلک و عیناً کبر شیخان حتی ارسکوه و عن انس بن مالک قال قد ضربوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی غشی علیہ فقام ابو بکر فجعل یتاد ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ قالوا من ہذا قالوا ہذا ابن ابی قحافہ و عن اسماء بنت ابی بکر انہم قالوا ہا ما اشد ما رأیت المشرکین یلغوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تالت کائن المشرکون قعوداً فی المسجد الحرام فتذاکروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آہتہم و ما یقول فی آہتہم فیما ہم کذلک اذ دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسجد فقاموا الیہ و کان اذا سألوہ عن شئی صدقہم فقالوا الست تقول فی آہتہنا کذا و کذا قال الیہ فقتلوا بہ جمہم فالتی الصریح الیہ ابی بکر فقیل لا اذکرک صاحبک فخرج ابو بکر حتی دخل المسجد فوجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و الناس مجتمعون علیہ فقال ولیم اقولون رجلاً ان یقول ربی اللہ و قد جاءکم بالبیت من ربکم قال فلیکم قال فلیکم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم و اقبلوا علی ابی بکر یضربونہ قالت فرج
 الینا فجل لدنس شیئا من غدیرہ الا جائ
 منہ وہو یقول تبارکت یاذا الجلال والاکلام
 رواہ ابو عمر فی الاستیعاب وعن علی اذ
 قال ایہا الناس اخرجوہ عنی یا شیخ الناس
 قالوا لا نسلم لمن قال ابو بکر لقد
 رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم و اخذہ قریش فذا یحیی و ذہا
 یکتلم و ہم یقولون انت الذی جلت
 الالہ الہا و امدنا قال فواللہ ما ذکابنا
 احد الا ابو بکر یضرب ہذا و یحیی ہذا یبتل
 ہذا و ہو یقول و لکم اتقولون زہلا
 ان یقول ربی اللہ ثم یرفع صلی
 بردۃ کانت علیہ فیکل فیہ ابلت
 لیسۃ ثم قال انشدکم باللہ انتم
 آل فرعون خیر ام ابو بکر فکت
 القوم فقال الا یحبونہ فواللہ ساء
 من لے بکر خیر من مثل مومن
 آل فرعون و ذاک بل یمت ایمانہ
 و ہذا رجل اکل ایمانہ عن ابن
 جریر قال حدثت ان ابامحافۃ سب
 الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم فصرخ ابو بکر
 صکۃ فسقط قد ذکر ذلک للشیخ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 افعلت یا ابوبکر فقال و اللہ
 لو کان الشیخ قریبا منی
 لضربہ فزلت لا یجد قوما
 یؤمنون باللہ و الیوم
 الا خیر

وسلم کو چھوڑ کر ان کے سامنے آئے اور ان کو مارنا شروع کر دیا۔ اسلئے
 نے کہا جب ابو بکر ہمارے پاس واپس آئے تو وہ اپنے بالوں کی
 جس لٹ کو بھی چھوتے تھے وہ ہاتھ میں ہی (اکھڑی ہوتی) جاتی
 تھی اور وہ یہ کہتے تھے تبارکت یاذا الجلال والاکرام۔ اس کو
 ابو عمر نے روایت کیا استیعاب میں۔ اور علی رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ انھوں نے کہا اے لوگو مجھے سب سے زیادہ بہادر کی خبر
 دو لوگوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے، آپ بتائیے۔ فرمایا کہ ابو بکر رضی
 اللہ عنہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں
 دیکھا ہے کہ آپ کو قریش نے پکڑ رکھا ہے کوئی گردن دباتے ہوئے
 ہے کوئی جھجھوڑ رہا ہے اور یہ کہہ رہے ہیں کہ تو ہی ہے وہ جس نے
 بہت سے معبودوں کے بجائے ایک ہی معبود بنادیا۔ علی رضی اللہ عنہ نے کہا واللہ
 ہم میں سے کوئی قریب بھی نہ گیا بخیر ابو بکر رضی اللہ عنہ کو مارتے
 تھے کسی کو اوندھا کر دیتے اور کسی کو جھجھوڑتے تھے اور کہتے جاتے
 تھے تمہارا ناس ہو کیا تم اس شخص کو قتل کرتے ہو جو کتاب کے
 میرا بھائی ہے پھر علی رضی اللہ عنہ نے جو چادر اوڑھے ہوئے تھے اس کو
 اٹھایا (یعنی پکڑ منہ پر کر لیا) اور رونے لگے یہاں تک کہ ان کی
 ڈاڑھی جھجک گئی پھر بولے میں تم کو خدا کی قسم دیتا ہوں تاکہ
 کیا آل فرعون والا مومن بہتر تھا یا ابو بکر رضی اللہ عنہ۔ پھر قوم چپکے ہی پھر
 فرمایا کیا تم مجھے جواب نہیں دو گے۔ خدا کی قسم ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ایک
 ساعت بہتر ہے مومن آل فرعون کی مانند بہت سے لوگوں سے اور
 یہ وہ شخص تھا جو اپنے ایمان کو چھپاتے ہوئے تھا اور ابو بکر رضی
 اللہ عنہ وہ شخص تھا جو اپنے ایمان کا اعلان کرتے ہوئے تھا۔ ابن جریر
 سے مروی ہے کہ مجھ سے کہا گیا کہ ابو محافہ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو گالی دی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زور سے طمانچہ مارا کہ وہ گر پڑے پھر
 اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو آپ نے
 پوچھا کیا تم نے ایسا کیا ہے اے ابو بکر رضی اللہ عنہ؟ تو انھوں نے کہا واللہ
 اگر تلوار میرے قریب ہوتی تو میں اس کے ضرور مار دیتا تو یہ آیت
 نازل ہوئی۔ لَا تَجِدُ قَوْمًا اٰلِمْ (۲۲:۵۸) جو لوگوں پر اللہ پر
 اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ کو

يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَمَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا لَمَنَعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَاللَّهُ يُفْعِلُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 صدیق نہ پیش از ہجرت پس ثابت ست بطریق بسیار چنانکہ عنقریب ذکر می کنیم و اما قتال فاروق اعظم پیش از ہجرت قال ابن اسحق و لما قدم عمر بن العاص و عبد الله بن ربيعة على قريش ولم يزلوا يطلبوا و رداهم النجاشي بما كرههون و اسلم عمر بن الخطاب و كان رجلاً ذا شكيحة لا يرام ما وراء ظهره انتفع به اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم و هجرة حتى غاصبوا قريشا فكان عبد الله بن مسعود يقول ما كنا نقدر على ان نصلي عند الكعبة حتى اسلم عمر بن الخطاب فلما اسلم قاتل قريشا حتى صلب عند الكعبة و ملينا معه و اخرج الحاكم عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جاء و الصلوة قائمة و نفرع ثلثة جلوس اصدى ابو جحش الليثي قال قوموا فصلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام اثنان و ابى ابو جحش ان يقوم فقال له عمر منك يا ابو جحش مع النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اتوم حتى ياتي ربي هو افو بمنى ذراعين و اسد منى بطشاً فصرخ ثم يرس و جى في التراب قال عمر فمكت اليه فمكت اسد منه ذراعاً و اتولى بطشاً فصرخ ثم دسست وجهه في التراب فالتى عثمان فجزني فخرج عمر بن الخطاب

نہ دیکھیں گے کہ ایسے شخصوں سے دوستی رکھتے ہیں جو اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہوں؛ رہا ابو بکر صدیقؓ کا مال غریب کرنا ہجرت سے پہلے تو بہت سی اسناد سے ثابت ہے جن کا عنقریب ہم ذکر کر رہے ہیں۔ رہا فاروق اعظمؓ کا قتال ہجرت سے پہلے۔ کہا ابن اسحقؒ نے اور جب عمرو بن العاص اور عبد اللہ بن ابی رعیہ (حبشہ سے) قریش کے پاس آگئے اور اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہوتے اور ان کو نجاشی نے ایسی صورت سے واپس کیا جو ان کو ناگوار تھی۔ اور عمر بن الخطابؓ نے اسلام قبول کر لیا۔ اور وہ ایک طاقتور بہادر تھے خطرات کی پرواہ نہ کرتے تھے تو اس سے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوصلہ بڑھ گئے اور حمزہؓ (کے اسلام لانے) سے یہاں تک کہ قریش کا مقابلہ کرنے لگے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کہا کرتے تھے کہ ہم کعبہ کے نزدیک نماز پڑھنے پر قادر نہیں تھے یہاں تک کہ عمر بن الخطابؓ اسلام لے آئے جب وہ اسلام لے آئے تو انھوں نے قریش کے ساتھ قتال کیا یہاں تک کہ انھوں نے کعبہ کے نزدیک نماز پڑھی اور ہم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ آخذ کیا عاکم نے، مروی ہے عبد اللہ بن عمرؓ سے کہ عمر بن الخطابؓ (مسجد الحرام میں) آئے اور نماز تیار تھی اور میں شخص (دروانے میں) بیٹھے ہوئے تھے ان میں کا ایک ابو جحش الليثی تھا۔ عمر بن عمرؓ نے ان سے کہا کہ اٹھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھو۔ تو دو آدمی تو کھڑے ہو گئے اور ابو جحش نے اٹھنے سے انکار کر دیا۔ عمر بن عمرؓ نے اس سے کہا کہ ابو جحش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ۔ اس نے کہا کہ میں تو اس وقت تک نہیں اٹھوں گا جب تک کوئی ایسا شخص میرے پاس نہیں آئے گا جو میرے بازوؤں سے زیادہ طاقت رکھتا ہو اور مجھ سے زوردار پڑھتا ہو وہ مجھ سے کشتی لڑے اور میرے منہ کو مٹی میں رگڑ دے۔ عمر بن عمرؓ نے بیان کیا کہ بس میں اس کی طرف بڑھ گیا۔ میں اس کے زیادہ مضبوط بازو رکھتا تھا اور قوی گرفت والا تھا اور میں نے اس کو پچھاڑ دیا اور اس کے منہ کو مٹی میں رگڑ دیا اتنے میں عثمانؓ آگئے اور انھوں نے مجھے ہٹا دیا تو عمر بن عمرؓ نے

۴۰

قصہ میں بھرے ہوئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے۔ جب اُن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اور اُن کے چہرے سے غصہ محسوس کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اے ابو جحش! کیا بات پیش آئی تو اُنھوں نے کہا یا رسول اللہؐ میں چند لوگوں کے پاس آیا جو مسجد کے دروازے پر بیٹھے ہوتے تھے اور ناز کمزری ہو چکی تھی اور ان میں ابو جحش لیشی بھی تھا تو دو آدمی تو کھڑے ہو گئے الغرض پورا قصہ بیان کر دیا۔ پھر عمرؓ نے کہا واللہ یا رسول اللہؐ مٹانے جو اُس کی مدد کی وہ صرف اس وجہ سے کی کہ اُس نے ایک بات اُن کی دعوت کی تھی اس لئے اُنھوں نے جاہلکہ ابلاس کو شکر تیرے کا موقع دیں۔ مٹانے یہ شکر کہا یا رسول اللہؐ آپؐ اس کا خیال نہ فرمائیے کہ ہمارے متعلق عمرؓ آپؐ کے سامنے کیا کہہ رہے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک عمرؓ کی رضا و رحمت ہے (یعنی تمہیں ان کو رضامند کر لینا چاہیے) واللہ میں خوش ہوتا اگر تم میرے پاس اُس خبیث کا سر لیکر آتے۔ یہ سنتے ہی عمرؓ اُٹھ کر چل دیے جب کچھ دُور پہنچ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو پکارا اور فرمایا کہ عمرؓ یہاں آؤ۔ تم نے کہاں جانے کا ارادہ کیا تو عمرؓ نے کہا کہ میں نے ارادہ کیا کہ آپؐ کے پاس اُس خبیث کا سر لیکر آؤں۔ فرمایا کہ بیٹھ جاؤ کہ میں تم کو بتاؤں، خدا کو ابو جحش لیشی کی ناز کی کوئی پرواہ نہیں۔ آسمان دینا پر اللہ کے بہت فرشتے سر جھکا کر ہوتے ہیں وہ اپنا سر نہیں اٹھائیں گے قیامت قائم ہو جانے تک جب قیامت قائم ہو جائیگی تو وہ اپنا سر اٹھائیں گے اور کہیں گے کہ اے ہمارے رب ہم آپؐ کی وہ عبادت نہ کر سکے جو آپؐ کی عبادت کا حق ہے۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے آپؐ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ (اس حالت میں) کیا کہتے ہیں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ملائکہ آسمان دینا والے ہیں وہ کہتے ہیں سُبْحَانَ ذِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ اور جو دوسرے آسمان والے ہیں وہ کہتے ہیں سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ لے عمرؓ یہ تسبیحات تم بھی اپنی نماز میں کہہ لیا کرو تو عمرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہؐ پھر جو آپؐ مجھے سکھایا تھا اور حکم دیا تھا کہ میں اپنی نماز میں یہ کہا کروں اُس کی یاد کرو

فرمایا کہ کسی مرتبہ یہ کہہ لو اور کسی مرتبہ وہ کہہ لو۔ اور میں چہرے پر
 کا حکم دیا تھا وہ یہ ہے اَعُوذُ بِكَ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَ اَعُوذُ
 بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَ اَعُوذُ بِكَ مِنْكَ جَلَّ وَ جَلَّكَ۔ اور
 مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ عمر بننے مشرکین سے مسجد میں
 میں قتال کیا۔ ایک مرتبہ صبح سے برابر اس وقت تک لڑتے رہے
 جب تک سورج سر کے مقابل نہ آگیا۔ کہا کہ اور تھک گئے اور دم
 لینے کے لئے بیٹھ گئے تھے کہ ایک شخص آیا جس کے بدن پر سرخ
 چادر تھی اور منقش کپڑے کی قمیص تھی خوبصورت تھا۔ وہ آیا
 اور اس نے مشرکین کو ہٹایا اور ان سے کہا کہ اس شخص سے تم
 کیا چاہتے ہو۔ انھوں نے کہا نہیں واللہ اس لڑائی کی کوئی
 وجہ نہیں، بجز اس کے کہ یہ بے دین ہو گیا۔ اس نے کہا کہ ہاں لڑ
 لڑنے کی کیا بات ہے، ایک شخص نے اپنی ذات کے لئے ایک دین پسند
 کر لیا، چھوڑ دے اس کو اور اس کو جو اس نے اپنے نفس کے لئے پسند
 کیا۔ تم سمجھتے ہو کہ بنی عدی (حضرت عمرؓ کے قبیلے والے) گوارا کریں
 اس بات کو کہ عمرؓ قتل کر دیا جائے۔ واللہ بنو عدی اس کو برداشت
 نہیں کریں گے۔ ابن عمرؓ نے کہا اور عمرؓ نے اس دن پکار کر کہہ دیا
 خدائے و شمنو اگر ہماری تعداد میں شوک پہنچ گئی تو ہم تم کو اس
 (کہ) سے نکال دیں گے۔ میں نے اپنے والد سے بعد میں پوچھا کہ
 وہ شخص کون تھا جس نے لوگوں کو آپ سے اس دن ہٹایا تھا تو
 انھوں نے کہا عاص بن وائل تھا عمرو بن العاص کا باپ۔ اور
 مروی ہے عکرمہ سے جو روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سے کہا کہ جب عمرؓ اسلام لائے تو مشرکین نے کہا کہ آج ہم میں سے
 آدھا حصہ بھل گیا۔ اور حضرت عمرؓ نے ان آیات میں کم سن تھے،
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں یمنی زیر پرورش و کفالت
 تھے نہ قتال پر قادر تھے نہ اتفاق پر بخلاف شیخینؓ کے۔ اولاً ان
 اسلام نے قلیت کفر میں کوئی رخنہ نہیں ڈالا تھا بخلاف شیخینؓ کے

قال قُلْ هَذِهِ مَرَّةٌ وَ هَذِهِ مَرَّةٌ وَ كَانَ الَّذِي
 اَمَرَهُ اَنْ قَالَ اَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ
 وَ اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَ اَعُوذُ بِكَ
 مِنْكَ جَلَّ وَ جَلَّكَ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَا
 قَاتَلَا عُمَرَ الْمُشْرِكِينَ فِي مَسْجِدِ كَثَّةٍ فَلَمْ يَزَلْ يُقَالُ لَهُمْ
 مُنْذُ غَدْوَةٍ حَتَّى صَارَتِ الشَّمْسُ حَيَالاً رَأْسَهُ
 قَالَا وَ اُغْنِي وَ قَعْدَ فِذْلٍ رَجُلٍ عَلَيْهِ بَرٌّ
 اَمْرٌ وَ قِيَصٌ مَوْشَى حَسَنُ الْوَجْهِ فَمَا حَتَّى
 اَقْرَبَهُمْ فَقَالَ مَا تَرِيدُونَ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ قَالَا
 لَا وَاللّٰهِ اِلَّا اَنْهُ مَبَا قَالَا فَتَنَّم رَجُلٌ اخْتَارَ
 لِنَفْسِهِ دِينًا رِجْوَةً وَ مَا اخْتَارَ لِنَفْسِهِ تَرُونَ بَنِي عَدِي
 تَرْضَوْنَ اَنْ يُقَاتِلَ عُمَرَ وَاللّٰهُ لَا تَرْضَوْنَ بَنُو عَدِي
 قَالَا وَ قَالَ مُرِّيُوهُنَّ يَا اَعْدَاءَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَوْ
 قَدْ بَلَّغْنَا لُطْمَاتِهِ لَقَدْ اخْرَجْنَاكُمْ مِنْهَا قُلْتُمْ
 لَوْ بَعْدُ مِنْ ذَاكَ الرَّجُلِ الَّذِي رَدَّكُمْ
 عَنْكُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَا ذَاكَ الْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ
 أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ وَ عَنْ بَكْرَةَ
 مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَا لَمَّا
 اسْلَمَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَا الْمُشْرِكُونَ الْيَوْمَ
 اَتَصَفَّيْنَا وَ حَضَرَتْ مَرْتَضَى دَرِينِ
 اَيَّامٍ صَغِيرٍ بُوْدَ دَرِ حَجْرٍ اَنْ حَضَرَتْ مَعْلَى
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ كِفَالَتِهِ اَوْ قَادِرِ
 نَبُوْدِ بَرِّ قِتَالٍ وَ اِنْفَاقٍ بِخِلَافِ
 شَيْخَيْنِ وَ اِسْلَامٍ اَوْ بِنَايَةِ دَرِ
 لَمَّتْ كُفْرٍ نَهْ كَرْدِ بَخْلَافِ شَيْخَيْنِ

۱۔ شروع زمانہ میں یہ سببیات و استغاثات رکوع و سجود میں پڑھے جاتے تھے اور ان کے علاوہ اور بھی احادیث میں مذکور ہیں اس کے بعد جب
 سورۃ فاتحہ میں آیہ فاتحہ باسم ربک العظیم نازل ہوتی تو آپؐ فرمایا کہ اس کو اپنے رکوع میں دکھو اور بیچ اہم ربک الاعلیٰ نازل ہوتی تو فرمایا کہ اس
 سجدہ میں رکھو۔ اس حکم کے بعد سے یہ عمل جاری ہو گیا ۱۲ مترجم عہ میں آپؐ عفو کی پناہ چاہتا ہوں آپؐ عذاب کا اور آپؐ کی رضائی پناہ ۱۳

۱۴ چاہتا ہوں آپؐ کے غصہ سے اور میں آپؐ کی پناہ چاہتا ہوں آپؐ (کے جلال) سے آپؐ کی ذاتِ عظیم الشان ہے ۱۵ مترجم

و اگر کسی در اطلاق قتال در جنگ عصا و مشت
اشکالے داشتہ باشد استعمال شائع عرب آن
اشکال را باطل و وجہ دفع غرایب و دو استعمال
علی مرتفع و ابن مسعود و غیر ایشان از صحابہ
لفظ قتال را برین معنی ادل دلیل است ہما
و اگر این ہمہ کفایت نکند قول تعالی اُذِنَ
لِلَّذِینَ یُعَاقِبُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظِلْمًا و رِشَاءً
ہما برین حال آنکہ آنجا استعمال سلاح نبوی
حاشم شہادت آما وجہ مقربیت پس
خدائے تعالیٰ در سورہ فاتحہ کہ بر
اَلْہِدْ سَلِیْن نَازِل فرمودہ است
مے فرماید اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ
صِرَاطَ الَّذِینَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ
جمہور مسلمین مے باید در ناز خود از
جناب حق جل و علا طلب کنند ہایت
براہ مُنْتَمِعٌ عَلَیْہِم شُک نیست جماعہ کہ
راہ ایشان اعظم مطلوبات است فضل
اند نزدیک خدای تعالیٰ والا طلب راہ
مفضول یا مساوی معقول نئے شود
بعد از آن تفسیر فرمود مُنْتَمِعٌ عَلَیْہِم رَا و
مَنْ یَطِیْعُ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ قَدْ کَانَ مَعَ
مَعَ الَّذِینَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ مِنْ
النَّبِیِّیْنَ وَ الصِّدِّیْقِیْنَ وَ الشُّہَدَآءِ
وَ الصَّالِحِیْنَ وَ کَحَسَنٍ اُولَئِکَ رَفِیْقَہٗ
بعد از آن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آجاذ
مستفیضہ کہ محبت بان قائم شود فرمودند کہ
ابو بکر صدیق است و عمر و عثمان شہید پس از اینجا
مہرین گشت کہ ابن عزیزان افاضل امت اند و
ایشان را ریاست معنوی برائر مسلمین متحقق است

کہ ان کے اسلام نے مشرکین میں بھل ڈال دی تھی)۔ اور اگر کوئی
لاٹھی اور چٹکتے کی لڑائی پر لفظ قتال کے اطلاق میں اشکال
رکھتا ہو تو عرب میں جو استعمال شائع ہے وہ اس اشکال کو بخوبی
دفع کر دے گا اور علی مرتضیٰ اور ابن مسعود وغیرہ صحابہ کا اس
معنی میں لفظ قتال کو استعمال کرنا اس پر مضبوط دلیل ہے اور
اگر یہ سب الحمیدان کے لئے کافی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد
پڑھو اُذِنَ لِلَّذِینَ یُعَاقِبُونَ یَقَاقِبُونَ الْحَرْمَ (۳۹:۲۲) (اب) (ڑنے
کی ان لوگوں کو اجازت دی گئی جن سے قتال کیا جاتا ہے اس
وجہ سے کہ ان پر (بہت) ظلم کیا گیا ہے۔ یہ ہاجرین کی شان
میں فرمایا گیا ہے حالانکہ وہاں ہتھیار کا استعمال نہیں ہوا تھا۔
یہ آیت اس شبہ کو قطع کر دینے والی ہے۔ برہی وجہ مقربیت تو
خدا تعالیٰ نے سورہ فاتحہ میں جو کہ مسلمانوں کی زبانوں پر نازل
فرمائی ہے فرماتے ہیں اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ صِرَاطَ
الَّذِینَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ (یعنی) تمام مسلمانوں کو چاہئے کہ
اپنی نماز میں حضرت حق جل و علا سے طلب کریں مُنْتَمِعٌ عَلَیْہِم کی
راہ کی ہدایت (یعنی جن بندوں پر انعام کیا گیا ان کے راستہ پر
چلنے کی ہدایت) اور اس میں شک نہیں ہے کہ اس جماعت کے
لوگ جن کی راہ اعظم مطلوبات میں سے ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک
افضل میں ورنہ مفضل یا مساوی کی راہ کا طلب کرنا تو کوئی
معقول بات نہ ہوگی۔ اس کے بعد (خود حق تعالیٰ ہی) تفسیر
فرماتے ہیں مُنْتَمِعٌ عَلَیْہِم کی وَمَنْ یَطِیْعُ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ الْحَرْمَ
(۶۹:۴) اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا مان لے گا تو ایسے
اشخاص بھی ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے
انعام فرمایا ہے یعنی انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صلحاء اور
یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں؛ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے امادیت مستفیضہ میں کہ جن سے محبت قائم ہوتی ہے
فرمایا کہ ابو بکر صدیق ہے اور عمرؓ اور عثمانؓ شہید۔ تو یہاں
دلیل طور پر یہ بات واضع ہو گئی کہ یہ بزرگ امت میں سب سے
افضل ہیں۔ اور ان کی معنوی ریاست تمام مسلمانوں پر متحقق ہے

و در معنی این آیت آیات و احادیث بسیار است
متفق درین مضمون کہ امتیاز جوہر منقسم است
بقسم اول مقررین و سابقین دوم ابرار و مقصد
سوم ظالم لنفسہ و مقررین و سابقین ہر دو قسم مسلمین اند
و صدیقان و شبیکان از جملہ قریان و سابقان اند و این
عزیزان از جملہ صدیقان و شہیدان اند تا جایی کہ قریہ
در ہر مقدمہ متفق شدہ است باین نوع استدلال اش
منقول است از حسن بصری و ابو العالیہ قلابی قولہ
تعالیٰ اَہْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ رسول اللہ و صاحبہ
بآذر سودہ تحریم قراءۃ اُبی بن کعب بن ہود کہ
وصالح المؤمنین ابو بکر و عمر بن عباس قال
کان ابی یقرء و صلح المؤمنین ابو بکر و عمر و
سواد اعظم از مفسرین صالح المؤمنین را باین ہر دو
بزرگ تفسیر کردہ اند قال ذلک من الصحابہ ابن
مسعود و ابن عباس و بریدۃ الاسلمی و ابوامامہ
و من التابعین سعید بن جبیر و عکرمہ و میمون بن
ہیران و الحسن البصری و مقاتل بن سلیمان کہنے
بہم قدوۃ و حامل ایشان برین تفسیر آن است
کہ ہر چند کہ کلمہ و صالح المؤمنین عام است آما
قصہ کہ سبب نزول آیت شدہ است دلالت
دارد بقطع کہ صدیق و فاروق داخل اند و
آن عام بے شبہ آئین یہمان مے ماند کہ در
زبان آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابن لتبیتہ
بود ہذا کلم و ہذا اُبدی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم خطبہ خواندند ما بال اقوام تو لیس علی علی
تلا و لانے اللہ ثم یقول اصدہم ہذا کلم و ہذا
اُبدی یعنی ہذا مجلس نبی بیت
ایسہ و امہ فینظر آیتندے
ر ام لا

اور اس آیت کے معنی میں بہت آیات اور احادیث ہیں جو اس
مضمون میں متفق ہیں کہ امتیاز مرحومہ تین قسموں پر منقسم ہے
اول مقررین و سابقین دوم ابرار و مقصد سوم ظالم لنفسہ (یعنی
گناہوں کے ارتکاب سے اپنے نفس پر ظلم کرنے والے)۔ اور مقررین
و سابقین مسلمانوں کے سر و فتر ہیں (یعنی کبکے بڑے و درجہ والے ہیں)
اور صدیقین اور شہداء مقررین اور سابقین میں سے ہیں اور یہ
بزرگ صدیقوں اور شہیدوں میں سے ہیں اس حد تک کہ اس
دلیل کے ہر مقدمہ میں توازن متفق ہو چکا ہے اور اسی نوع کے
استدلال کی طرف اشارہ ہوتا ہے حسن بصری و ابو العالیہ
جو منقول ہے کہ اہدنا الصراط المستقیم میں رسول اللہ اور آپ کے
دونوں صحابیوں کا طریقہ مراد ہے۔ پھر سورہ تحریم میں قراءۃ اُبی
ابن کعب کی یہ تھی کہ و صلح المؤمنین ابو بکر و عمر۔ ابن عباس
سے مروی ہے کہ اُبی بڑھا کرتے تھے و صلح المؤمنین ابو بکر
و عمر اور مفسرین کے سواد اعظم نے صلح المؤمنین کی تفسیر ان
ہی دونوں بزرگوں سے کی ہے۔ صحابہ میں سے یہی کہا ہے ابن مسعود
نے اور ابن عباس نے اور بریدۃ الاسلمی نے اور ابوامامہ نے اور
تابعین میں سے سعید بن جبیر اور عکرمہ اور میمون بن ہیران اور
حسن بصری اور مقاتل بن سلیمان نے اور پیروی کے لئے یہ حضرات
کافی ہیں۔ اور ان کی اس تفسیر کا باعث یہ ہے کہ اگرچہ کلمہ و صالح
المؤمنین عام ہے مگر جو قصہ کہ اس آیت کا سبب نزول ہوا
ہے وہ قطعی دلالت رکھتا ہے کہ صدیق و فاروق بے شبہ اس
عام میں داخل ہیں۔ یہ اسی قسم کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں ابن لتبیتہ نے (جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف سے مائل تھے) کہا تھا یہ تمھارے لئے ہے اور یہ مجھے
ہریدہ دیا گیا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا کہ ایسی
اقوام کو کیا ہو گیا جن کو ہم متولی بناتے ہیں ایسے عمل پر جس پر ہم
کو اللہ نے متولی بنایا ہے پھر ان میں کا ایک شخص کہتا ہے کہ یہ
تمھارا ہے اور یہ مجھے ہریدہ دیا گیا ہے وہ کیوں نہ بیٹھ رہا اپنے ماں
باپ کے گھر میں پھر ہم دیکھتے اس کو کہ ہریدہ دیا جاتا ہے یا نہیں

درین صورت قرآن بسیار دلالت کرد بر آنکه این
 لقب داخل است درین معانیہ بالقطع از آنجمله آنکه
 سوقی کلام و تقریب سخن قصه او و دود است با
 جان لفظ کہ دی گفته بود حکایت کرد و آن را لعل
 انکار کردند هیچ عاقلی در دخول او توقف نمی تواند
 کرد چنان در قصه کہ در میان از دل طاهرات و
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رفتہ است امور
 بسیار واقع شد کہ سامعان مضطرب شدند بحکم دخول
 این ہر دو عزیز در صالح المؤمنین عن عائشہ کہ قالت
 اَنَزَلَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَكَادَتْ الْأُمَّةُ تَهْلِكَ فِي
 سَبِيهِ فَلَمَّا سَرَّ سَيِّئًا مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَجَّعَ الْمَلِكُ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَأَنِّي أَذْهَبُ إِلَى أَبِيكَ فَأَخْبِرُكَ مَا أَنَزَلَ اللّٰهُ
 قَدْ أَنَزَلَ عَذَابًا مِنَ السَّمَاءِ قَالَتْ فَأَنَاتِي أَبِي
 وَهُوَ يَعِدُّ وَيَكَادُ أَن يَنْفِرَ فَقَالَ أُنْشِرِي يَا بَنِيَّةُ
 يَا بَنِي وَ أُمِّي فَإِنَّ اللّٰهَ قَدْ أَنَزَلَ عَذَابًا
 قُلْتُ بِحَمْدِ اللّٰهِ لَا يَجُوكُ وَلَا يَجُوكُ مَا جُوكَ
 الَّذِي أَرْسَلَكَ ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَتَنَادَى فِرَاعِي قُلْتُ بَيِّدْ هَذَا فَاقْبَضَ
 أَبُو بَكْرٍ النُّعْلَ رِيْعَلُوْنِي بِهِ فَفَعَلَتْهُ فَفِيكَ رَسُولُ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْسَمْتُ
 لَا أَفْعَلُ وَفِي سُورَةِ التَّحْرِيمِ قَالَ عُمَرُ فَإِنِّي
 أَخْبَرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَمَّا كَانَ فِي حَيْثُ مِنْ أَجْلِ حَفْصَةَ
 وَاللّٰهُ لَيِّنٌ أَمَرَنِي رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَرْبِ لَاضِرِّقٍ غَنَقَهَا وَ أَمَا
 وَجْهٌ نَفَعَ مُسْلِمِينَ بِسَبَبِ إِيْشَانِ
 قَالَ اللّٰهُ تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ
 أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ

اس صورت میں بہت سے قرآن نے اس بات پر دلالت کی کہ اس لقب
 قطعی طور پر اس معانیہ میں داخل ہے ان میں سے ایک قرینہ یہ ہے
 کہ سیاق کلام اور بنا گفتگو اسی کا قصہ ہوا ہے پھر اسی لفظ
 کی حکایت کی جو اس کا کہا ہوا تھا اور اسی پر گرفت فرمائی کہ کوئی
 صاحب عقل اس کے داخل ہونے میں توقف نہیں کر سکتا۔ اسی طرح
 اس قصہ میں جو ازواج طاهرات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کے مابین پیش آیا تھا بہت سی ایسی باتیں پیش آئیں کہ
 سننے والوں کے اذان بے اختیار ان دونوں بزرگوں کے صالح
 المؤمنین میں داخل ہونے کی طرف گئے۔ حضرت عائشہ رضی
 مری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری بے گناہی کی شہادت نازل
 فرمائی اور امت میرے سبب ہلاکت کے قریب پہنچ گئی تھی تو
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیفیت نزول وہی نازل
 ہو گئی اور فرشتہ عروج کر چکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 میرے پاس کہا کہ اپنی بیٹی کے پاس جا کر خبر کر دو کہ اللہ تعالیٰ نے اس
 سے اس کی بے گناہی کو نازل فرمایا ہے۔ عائشہ نے کہا پھر میرے
 پاس میرے باپ دوڑتے ہوئے آئے قریب تھا کہ گر پڑیں اور کہا کہ
 میری بیٹی خوش خبری سن میرے ماں باپ تیرے قربان اللہ تعالیٰ
 نے تیری بے گناہی نازل کر دی ہے۔ میں نے کہا اللہ کا شکر ہے کہ
 تمہارا اور تمہارے ساتھی کا نہیں جنہوں نے تمہیں بھیجا، پھر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے تو انہوں نے میرے بازو
 کو پکڑا۔ میں نے اس طرح آپ کے ہاتھ کو پکڑا تو ابو بکر نے پنا
 جو تا پکڑا اور مجھ پر اٹھایا میں اس سے بچنے لگی تو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے اور آپ نے فرمایا کہ تم کو قسم دیتا ہوں
 ایسا نہ کرو۔ اور سورہ تحریم کے بیان میں عمر نے کہا کہ میں خیال
 کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گمان کیا ہے کہ میں
 حفصہ کی وجہ سے آیا ہوں واللہ اگر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنے حکم دیں تو میں اس کی گردن مار دوں۔ رہی ان
 کے سب سے مسلمانوں کے نفع کی صورت، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ
 خَيْرَ أُمَّةٍ أَمْثَلُ (۱۱۰۳) تم لوگ اچھی جماعت ہو کہ وہ جماعت

تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَكَهْنُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 الآیہ ازیں آیہ منظوماً معلوم می شود کہ
 اُمت مرحومہ بہتر است از سایر اُتم از
 جہت کمال این صفت کہ امر بمعروف و
 نہی از منکر باشد و منہویا دلالت می
 کند بر آنکہ ہر کہ ازیں اُمت بکمال
 امر بمعروف و نہی از منکر متصف باشد افضل
 است از اداوین خود شاید این مفہوم قول
 خدای عزوجل است وَ لَنُكَلِّمُنَّكُمْ عَنْ آيَاتِنَا
 تَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَا مَرْءُورِ الْمَعْرُوفِ
 وَ تَهْتُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ اُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ ہ باز در آیہ دیگر میفرماید
 در شان ہاجرین اولین الذین ان
 تَمَكَّنْهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ
 وَ اَتَوْا الزَّكَاةَ وَ اَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
 وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ و در خارج تمکین واقع
 نشد الا مشائخ ثلاثہ را پس واجب شد کہ
 وصف مذکور کہ مدار غیرت است درین
 بزرگواران متحقق شدہ باشد این آیات
 دلالت کردند بر فضل این جماعہ بر
 سایر مسلمین و تقلیل شکر کا چندان متحقق
 شد آدمیم بر سر تعیین صدیق اکبر از میان
 ایشان پس میگوئیم خدای تعالی در
 سورہ و ایل فرمود وَ سَيَجْعَلُهَا اٰيَةً لِّلَّذِي
 الَّذِي يُوَفِّي مَالَهُ يَذَرُ حَتَّىٰ وَ سُوْرَةُ
 بِل اِز آن جملہ است کہ در اوّل بعثت
 نازل شدہ وقتے کہ کفار
 ضَعْفَاءِ مسلمین را اذا میدادند
 و صدیق اکبر مال خود را

لوگوں کے لئے ظاہر کی گئی ہے تم لوگ نیک کاموں کو بلاتے ہو
 اور بُرے کاموں سے روکتے ہو۔ اس آیت کے الفاظ سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اس جہت سے اُمت مرحومہ تمام اُمتوں سے بہتر ہے کہ
 وہ اس صفت میں کمال رکھتی ہے کہ نیک کام کا حکم کرتی اور بُرے
 کاموں سے روکتی ہے اور اس کا مفہوم اس پر دلالت کرتا ہے کہ
 جو شخص کہ اس اُمت میں سے امر بمعروف اور نہی از منکر کے
 کمال سے متصف ہے وہ دوسرے لوگوں سے افضل ہے۔ اس مفہوم
 کی شہادت حق تعالیٰ کے اس ارشاد سے ملتی ہے وَ لَنُكَلِّمُنَّكُمْ
 عَنْ آيَاتِنَا تَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ (۳: ۱۰۴) اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضرور
 ہے کہ غیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کام کرنے کو کہا کریں اور
 بُرے کاموں سے روکا کریں اور ایسے لوگ پورے کامیاب
 ہوں گے۔ پھر دوسری آیت میں ہاجرین اولین کی شان میں
 فرماتے ہیں اَلَّذِيْنَ اِمَّا نْ تَمَكَّنْهُمْ فِي الْاَرْضِ (۱۲۲: ۳۱) یہ لوگ ایسے
 ہیں کہ اگر ہم اُن کو دنیا میں حکومت دیدیں تو یہ لوگ (خود بھی)
 ناز کی بابت کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں کو بھی) نیک
 کاموں سے روکنے کو کہیں اور بُرے کاموں سے منع کریں۔ اور
 خارج میں تمکین (یعنی قیام حکومت) واقع نہیں ہوا اگرچہ شایع
 ثلاثہ (یعنی صدیق اکبر و فاروق اعظم و ذی النورین رضی اللہ عنہم)
 کے لئے تو واجب ہوا کہ وصف مذکور جو غیر مولے کا مدار ہے ان
 بزرگواروں میں متحقق ہو گیا ہو۔ یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں اس پر
 کہ اس جماعت کو تمام مسلمانوں پر فضیلت ہے اور شرف کا کیست
 کسی متحقق ہے۔ اب ہم ان میں سے صدیق اکبرؓ کی تعین پر کلام
 کرتے ہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ سورہ و ایل میں فرماتا
 ہے وَ سَيَجْعَلُهَا اٰيَةً لِّلَّذِي الَّذِي يُوَفِّي مَالَهُ (۱۶: ۱۸) اور اُس سے ایسا
 شخص دور رکھا جائے گا جو بڑا پرہیزگار ہے اپنا مال (محض) اس
 غرض سے دیتا ہے کہ (گناہوں سے) پاک ہو جائے؛ اور سورہ
 بِل اُن سورتوں میں سے ہے جو بعثت نبویؐ کے ابتدائی زمانہ میں
 نازل ہوئیں جب کہ کفار ضَعْفَاءِ مسلمین کو ایذا دے رہے تھے اور
 اُن کو کفار کی ایذاؤں سے رہائی کے لئے صدیق اکبرؓ اپنے مال کو

وسیلہ استخلاص ایشان از قذیب کفار میاخذ تا آنکہ سامعان را امکانی نماند در آنکہ یا نقطہ اَنَقَّے الَّذِی یُؤْتِی نَارَکَ یَنْزِلُکَ عام است حضرت صدیق مبرا البتہ اول مرہ در گرفتہ است پیش از دیگران از جهت قیام قرائن یا این است کہ اَلَا نَقُی مہود است و شخص معین مراد است و آن شخص معین صدیق اکبر است عن ابن مسعود قال ان ابابکر الصديق رضی اللہ عنہ اشترى بلالاً من اُمیۃ بن خلف و اُمی بن خلف بمرۃ و عشر اوقی فاعْتَقَہُ اللہ فَاَنْزَلَ اللہ وَاَنْزَلَ اِذَا یَقُتْلُ لَیْ قَوْلِہٖ اِنَّ سَعِیْکُمْ یَنْقُتُ ابوبکر و اُمیۃ وَاُمی الی قولہ وَاَلْکَذِبُ اَلْحَسَنُ قَالَ لَا اَلَا اللہ علی قولہ فَنَسِیَہُ الرَّعْسَ دَی قَالَ النَّارُ مِنْ عَرۃِ اَنَّ ابابکر الصديق من سبعة کلہم یُکَذِّبُ فی اللہ بلالاً و عامر بن زبیر و التہذیب و ابنہما و زبیرۃ و اُم حنی و اُمۃ بنی المول و فیہ نزول و یُحِبُّہَا اَلَا نَقُی لَیْ اَھَرُ السَّوۃِ مِنْ غَامِرِ بْنِ عَدَّاءِ بْنِ الزَّہْرِ مِنْ اَبِیہ قَالَ ابُو مُوَاتَّہَ لَا یُبْرِ اَرَکَ لَقِیْنِ رَتَابًا مُعَا قَالُوا لَکَ اِذَا فَهَلَتْ مَا فَهَلَتْ اَعْتَقَتْ رَجَالًا جُلُودًا یَمْتَعُونَکَ و یَقُومُونَ وَوَنَکَ فَقَالَ یَا بَیْتِ اَقْمَا اُرِیدُ وَبِہِ اللہ فَنَزَلَتْ ہَذِهِ الْآیۃُ فِیہِ فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰ وَاَلْقٰ لَیْ قَوْلہٗ وَاَلَا عِدَّۃُ مِنْ نَعِیۃِ حُجْرَۃِ اَلَا اَتِیْتَا وَبِہِ رِیۃُ اللہ لَیْ قَوْلہٗ وَکَسُوْا یَرْحَمُہُ مِنْ سَعِیدِ بْنِ الْمُسَیَّبِ قَالَ نَزَلَتْ وَاَلَا عِدَّۃُ مِنْ رَعِیۃِ حُجْرَۃِ فِی الْاَبْرِ اَعْتَقَ نَاسًا لَمْ یَلْمَسْ مِنْہُمْ جَنَازًا و لَا شُکْرًا سَبَّحَہُ اَوْ سَبَّحَہُ مِنْہُمْ بَلَالٌ و

و سیلہ بنات ہے تھے۔ یہاں تک کہ سننے والوں کو اس میں کوئی امکان نہیں رہا کہ یا نقطہ اَنَقَّے الَّذِی یُؤْتِی نَارَکَ یَنْزِلُکَ عام ہے اور قرائن کی موجودگی کی بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ دوسرے لوگوں سے پہلے البتہ اس کے حضرت صدیق اکبرؓ کو اول مرتبہ اپنے احاطہ میں لیا ہے اور یا اَلَا نَقُی مہود ہے (اور اس پر الف لام عہد کا ہے) اور شخص معین مراد ہے اور وہ شخص معین صدیق اکبرؓ ہیں۔ ابن مسعود سے مروی ہے کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بلالؓ کو اُمیۃ بن خلف اور اُمی بن خلف سے ایک غلام اور دس اوقہ (سونا) کے خرید لیا پھر اس کو اللہ تم کے واسطے آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وَاَنْزَلَ اللہ وَاَنْزَلَ اِذَا یَقُتْلُ لَیْ قَوْلِہٖ اِنَّ سَعِیْکُمْ یَنْقُتُ ابوبکر (کے بارے میں) اور اُمیۃ وَاُمی (کے بارے میں آگے) وَاَلْکَذِبُ یا حَسَنُ سے کہا کہ (اَلْحَسَنُ) لا اَلَا اللہ مراد ہے۔ فَنَسِیَہُ الرَّعْسَ دَی تک کہا کہ (الرَّعْسَ دَی) نادر مراد ہے۔ مروی ہے عروہ سے کہ ابوبکر صدیقؓ نے سات کو آزاد کیا سب ایسے تھے کہ اللہ پر ایمان لانے کی وجہ سے) ستائے جاتے تھے۔ بلال اور عامر بن زبیر اور ہندیہ اور انس کا بیٹا اور زبیرہ اور اُم حنی اور سبی مول کی باندی اور ان کے بچے میں نازل ہوئی وَاَلْحَسَنُ اَلَا نَقُی سے آخر سورت تک۔ اور مروی ہے عامر ابن عبد اللہ بن الزبیر سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ (علیہ السلام) سے انھوں نے کہا کہ ابوجحافہ نے ابوبکرؓ سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تو ضعیف گردنوں کو آزاد کرتا ہے تو اگر مجھے ایسا ہی کرنا تھا جو تو نے کیا تو یہ کرتا کہ بہادر لوگوں کو آزاد کرتا جو دشمنوں سے) تیرا بچاؤ بننے اور تیری حمایت کے لئے کھڑے ہوتے۔ تو ابوبکرؓ نے کہا کہ میرے آبا میں صرف اللہ کی رضا کا طلبگار ہوں۔ تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰ وَاَلْقٰ سے وَاَلْقٰ یَرْحَمُہُ تک۔ اور مروی ہے سعید بن المسیبؓ انھوں نے کہا کہ نازل ہوئی وَاَلَا عِدَّۃُ مِنْ نَعِیۃِ حُجْرَۃِ ابوبکرؓ کے بارے میں۔ انھوں نے بہت اشخاص کو آزاد کیا اور کسی بدلے اور فکر سے کے طلبگار نہ ہوئے چھ یا سات کو، ان میں سے بلال اور

عامر بن نبیرہ عن ابن عباس فی قولہ و یحبہا
 اللاتقی قال ہو ابو بکر الصدیق و قال حماد
 ابن یاسر فی ذلک شعرا ۛ جزى الله خیرا ۛ
 بلال ۛ و صحیح ۛ و یقفا ۛ و آخری فاکہا و اباجل ۛ
 باجمہ چون این مقدمہ ثابت گشت خدای تعالیٰ
 بای دیگر میفرماید ان اکرمکم عند اللہ
 اتقکم پس صدیق اکبر اتقی امت است
 و اتقی امت اکرم امت است و ہر المطلوب
 باین اسلوب کہ تقریر نمودیم کتاب اللہ بوجہ
 بسیار با فضیلت صدیق و فاروق دلالت بنماید
مسئلہ دوم در تصریح و تلویح شریف سنیت
 با فضیلت صدیق بر سایر امت ثم فاروق ثم
 ذوالنورین و پیش از آنکہ در روایت احادیث
 شروع کنیم برو نکتہ مطلع سازیم نکتہ اولی
 مسئلہ با فضیلت شیخین در ملت اسلامیہ قطعی است
 و بجا قطع حاصل می شود بطوریکہ تعدد طرق
 حدیث تا آنکہ اصل مسئلہ متواتر بالمعنی شود مانند
 سخاوت حاتم و شجاعت رستم و دیگر صفات قرآن
 زیرا کہ خبر واحد بسبب خوف قرآن بسر حدیثین
 رسد مانند آنکہ بیماری را دیدیم کہ صاحبہ کس
 شد و اقارب و پیش اطباء می روند و آخر ایام
 از حیات او بپوشانند و باذیاع ہم والم
 گرفتار شدند بعد از آن رونے دیدہ شد کہ
 در خانہ او نوحہ مشکرہ می کنند و جنازہ بردارند
 ہنساہ اند و از ہر جانب مردم غمگین
 و ساکت بنماتہ اومی در آیند درین
 حالت اگر شخصے خبر دہد کہ آن
 بیمار مردہ است این خبر واحد
 بسبب خوف قرآن

عامر بن نبیرہ ہیں۔ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ و یحبہا
 اللاتقی کے بارے میں انھوں نے کہا کہ وہ ابو بکر صدیق ہیں۔
 اور حماد بن یاسر نے اس کے بارے میں یہ شعر کہا ۛ (ترجمہ)
 اللہ عتیق (یعنی ابو بکر) کو جزائے خیر عطا کرے بلال ۛ اور
 اس کے ساتھیوں کی طرف سے اور رسوا کرے فاکہہ اور اباجل کو۔
 انقرض جب یہ مقدمات ثابت ہو گئے اور خدا تعالیٰ دوسری جگہ
 فرماتا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقکم (یعنی تم میں
 سے زیادہ مرتبہ والا اللہ کے نزدیک وہ ہے جو سے زیادہ
 شقی ہے) اور صدیق اکبر امت کے سب سے زیادہ متقی ہیں اور
 جماعت میں اتقی ہے وہ اکرم امت ہے اور یہی مطلوب ہے۔
 جس اسلوب کے ہم نے تقریر کی ہے کتاب اللہ بہت سی وجوہ کے
 ساتھ صدیق اور فاروق کی با فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔

مسئلہ دوم احادیث نبویہ کی تصریحات و اشارات
 سے صدیق اکبر کی با فضیلت کے بیان میں تمام امت پر پھر فاروق
 کی پھر ذی النورین کی۔ اور روایات حدیث شروع کرنے سے
 پہلے ہم دو نکتوں پر مطلع کرنا چاہتے ہیں پہلا نکتہ با فضیلت
 شیخین کا مسئلہ ملت اسلامیہ میں قطعی ہے اور اس کا قطعیت
 حاصل ہوتی ہے دو وجہ سے ایک روایات حدیث کا تعدد و ہا
 تک کہ اصل مسئلہ متواتر بالمعنی ہو جائے حاتم کی سخاوت اور
 رستم کی شجاعت کی طرح سے۔ دوسری صورت ہے قرآن کا
 چھا جانا کیونکہ خبر واحد قرآن کے محیط ہو جانے سے یقین کی حد
 میں پہنچ جاتی ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ ہم نے ایک بیمار کو
 دیکھا کہ صاحب فراش ہو گیا ہے اور اس کے اقارب اطباء کے
 پاس جا رہے ہیں۔ آخر نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی زندگی سے سب نا امید
 ہو گئے اور بہت کچھ رنج و غم میں گرفتار ہو گئے۔ اس کے بعد
 ایک دن دیکھا گیا کہ اس کے گھر میں بڑی طرح نوحہ کیا جا رہا ہے اور
 جنازہ دروانے پر رکھ لیا ہے اور ہر جانب لوگ غمگین اور خاموش
 اس کے گھر میں جا رہے ہیں۔ اس حالت میں اگر کوئی شخص خبر دے
 کہ وہ بیمار مر گیا ہے تو وہ خبر واحد قرآن کے چھا جانے کی وجہ

سرحدیقین خواہد رسانید چنانچہ احادیث فضیلت شیخین معفوف است بقرائن بسیار و این قرآن دو نوع تواند بود یکی اولیٰ ظنیہ و خطابیہ کہ موافق باشند در اصل مقصد باین خبر واحد انا نعلم عموماً کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در فضیلت ہماجرین و مجاہدین مانند حدیث رفاهہ و رواقہ جابر جبریل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما تعدون اہل بدر فیکم قال من افضل المسلمين وقال رافع بن خدیج خیارنا قال وکذک من شہد بدر ا من الملائکۃ و مانند حدیث جابر گفتا یوم الحدیثۃ القادریع ایتہ فقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتم الیوم خیر اہل الارض و این ہر دو حدیث تغلیل شرکاً جدا در فضیلت حاصل گردانند و تعریضات کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شیخین ہر چند فضیلت بر جمیع امت از انجا مفہوم شود لیکن در معنی فضیلت موافقت میکند و تغلیل شرکاً جدا بعل می آورد دیگر فروع فضیلت کہ امت مرحومہ قولاً و فعلاً بآئی گشتا شدہ اند و در ہر محل دہر موطن افضل ہذہ الامۃ گفتہ اند و این مقالہ را بوجہی سر دادہ اند گویا پیش ازین متیقن بودہ است و تجدید فکر و اذعان مدخل نہ و این ہر دو بحث طولی دارد و بسیار از ان مذکور کردیم اینجا استحضار ان مقالات باید نمود۔ مکتبہ خانیہ چون متفرک کنیم احادیث را کہ در فضیلت شیخین وارد شدہ مدار فضیلت چار خلصت را می یابیم یکے در مرتبہ علیا از مراتب امت بون صدیقیت و شہیدیت

سرحدیقین میں پہنچا دے گی۔ ایسے ہی فضیلت شیخین کی احادیث سے قرآن سے پٹٹی ہوتی ہیں۔ اور یہ قرآن دو قسم کے ہو سکتے ہیں ایک اولیٰ ظنیہ اور خطابیہ جو کہ اصل مقصد میں اس خبر واحد کے موافق ہوں۔ ان میں سے ہیں ہماجرین اور مجاہدین کی فضیلت کے عموماً جو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ میں مذکور ہیں جیسی کہ حدیث رفاهہ اس واقعہ میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل آئے اور کہا کہ تم اپنے میں اہل بدر کو کیسا سمجھتے ہو۔ آپ نے کہا کہ افضل مسلمین میں سے اور رافع بن خدیج نے "خیارنا" روایت کیا یعنی ہم میں کے بہترین مسلمان، جبریل نے کہا اور ایسے ہی وہ فرشتے ہیں جو بدر میں حاضر ہوئے تھے اور مانند حدیث جابر کے کہ ہم یوم (صلی) حدیبیہ میں چودہ سو تھے تو ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم آج تمام زمین والوں سے بہتر ہو اور ان دونوں حدیثوں سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ جو فضیلت میں بڑھے ہوئے ہیں وہ زیادہ کم ہیں اور کتاب اللہ و احادیث رسول اللہ کی فضیلت میں شیخین پر جو تعریضات ہیں اگرچہ وہ ان سے بھی تمام امت پر ان کی فضیلت مفہوم ہوتی ہے لیکن انتہائی درجہ کی فضیلت کا مفہوم اسی کی موافقت میں ہے جو شرکاً فضیلت کی بہت کمی عمل میں لاتا ہے۔ دوسرے قرآن فروع فضیلت کے ہیں کہ امت مرحومہ کے لوگ قولاً اور فعلاً ان سے آشنا ہونے کی بنا پر ان کو اس امت میں سب سے افضل اور اس امت میں کے سب سے بہتر الفاظ کہتے ہیں اور یہ کلام اس انداز سے ادا کرتے ہیں گویا اس کے پہلے یہ بات متیقن ہو چکی ہے اور اس میں جدت فکر کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اور یہ دونوں بحث طویل ہیں اور ان میں سے بہت سا حصہ ہم ذکر کر چکے ہیں یہاں ان مقالات کو مستصر کر لیا جائے۔ دوسرا نکتہ جب ہم ان احادیث پر تفصیلاً غور کرتے ہیں جو کہ شیخین کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں تو مدار فضیلت ہم چار خصلتوں کو پاتے ہیں پہلی ان کا امت کے مراتب میں سے سب سے اونچے مرتبہ پر ہونا جس کو صدیقیت اور شہیدیت کے الفاظ

تعبیر کیا جاتا ہے۔ دوسری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کرتے رہنا اور ترویج اسلام اُس کی عزت کے زماں میں۔ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والا ابو جعفر ہے اُس نے میرا ساتھ دیا اپنے مال سے اور اپنی جان سے اور عزت اسلام جو کہ عمرؓ کی خصائص میں سے ہے اسی خصلت کی طرف اشارہ ہے۔ تیسری جو کام نبوت سے مطلوب تھے ان دونوں بزرگوں کے ہاتھوں سے ان کا پورا ہونا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب جس میں تالیوں کا ذکر ہے اُو وہ خواب جس میں کنوئیں سے پانی کھینچنے کا رقعہ مذکور ہے اسی کی ایک نمائش تھی۔ چوتھی عالم آخرت میں ان کے درجات کا بلند ہونا۔ یہ ارشاد کہ یہ دونوں تمام ادھیر عمرؓ والے اہل جنت کے سردار ہوں گے اور جنت کے بالاخانوں میں ان کے قیام کی خبر دینا اور حشر میں ان کی اولیت اور صدیق کئے لئے نیجلی خاص اور حق تھا کا منافقہ کرنا عمرؓ سے اُسی کا بیان ہے۔ اور یہ خصلت تینوں خصال میں سے کسی ایک سے کبھی جدا نہیں ہوتی کیونکہ ثواب کی اکثریت یا تو صفات نفسانی کے سبب سے ہے یا اسلام کو عزت اور مدد دینے کے سبب سے یا نبوت کے کاموں کو پورا کرنے کے سبب سے۔ لیکن ممکن ہے کہ کسی شخص کو پیغمبر کی صحبت حاصل نہ ہوئی ہو بلکہ وہ سب سے آخر میں ایمان لائے اُو عزت میں سے کسی غزوہ کو بھی وہ نہ پائے اس کے باوجود جو کام بعثت پیغمبر سے مطلوب تھے اُس کے ہاتھ سے پورے ہوتے کے اعتبار سے وہ افضل اُمت ہو یا باعتبار صدیقیت اُو شہیدیت کے اور اُس کی قوت عاقلہ اور عالمہ کو پیغمبر کے نفس تدبیر سے مناسبت ہونے کے اعتبار سے اور ممکن ہے (اپنے شخص کی افضلیت) کہ اسلام کو عزیز بنانے اور پیغمبر کی مدد دینے میں وہ انتہائی کوششیں کرتا رہا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری ایام میں اُس کی وفات ہو جائے اور وہ یہ بھی نہ جانتا ہو کہ پیغمبر سے کون کونسے کام مطلوب ہیں چہ جائیکہ وہ ان کی انجام دہی میں مشغول ہو۔ یا باعتبار قوت عاقلہ اور عالمہ

عزت است از ان دوم امانت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ترویج اسلام در وقت غربت و امن الناس علی ابوبکر و اسانے ہمالہ و نفیسہ و عزت اسلام کہ از خصائص عمر است اشارہ آں رسوم اتمام کار ہائی مطلوب از نبوت ہ این ہر دو عزیز رویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در قصہ مقابلہ و قصہ آب کشیدن از بئر خاشی است از ان چهارم ملو در جبات ایشان در معاود سید اکبول اہل الجنتہ و اقامت در عرفین عالیہ و اولیہ حشر و نیجلی خاص برای صدیق و منافقہ حق برای عمر بیانی است از ان و این خصلت ہرگز جدا نمی تواند شد از یکے از خصال ثلثہ زیرا کہ اکثریت ثواب یا بسبب صفات نفسانی است یا بسبب اعزاز اسلام و نصرت او یا بسبب اتمام کار ہائی نبوت لیکن ممکن است کہ شخصی صحبت پیغمبر نہ باشد بلکہ آخر ہمہ ایمان بیاد و بیج مشہد ساز مشاہیر اوراک نماید مہذا افضل است باشد باعتبار اتمام کار ہائی مطلوب از بعثت پیغمبر بدست او یا باعتبار صدیقیت و شہیدیت و مناسبت قوت عالمہ و عاقلہ او بالنسبہ تدبیر پیغمبر و ممکن است کہ در اعزاز اسلام و نصرت پیغمبر اقصیٰ الغایہ سعی بجا آرد و در آخر ایام آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوفی شود کار ہائی مطلوب پیغمبر را نداند فضلا از آنکہ مباشرت آن نماید باعتبار قوت عالمہ و

پیغمبر کے ساتھ معتد بہ مدار نہایت مری ہمت
او عالی ست از احوال ابراہیم است مقتضای
امکان عقلی لیکن سنتہ اللہ جاری شدہ است ہاںکہ
دوامی بزرگ نہ بزرگ بر نفوس تھسہ کہ ساہا
زیر تربیت پیغامبر پرورش یافتہ باشند و تشریف
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تقاضا یناید کہ خلیفہ
اون باشد الا اکل اُمت باعتبار این خصال اللہ
جیباً باجمہ در احادیث این باب تأملی وافی
بکار باید بود و مدار افضلیت از ہر حدیثی جدا
استنباط باید نمود چون این ہمہ گفتہ شد بوقت
احادیث مشغول شویم۔

آیا باعتبار کار ہائی کہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم
آن را از ہمت پیغامبری می کردند پس شیخین
رافضیت ثابت است با حدیث بسیار۔
اول حدیث ابی ہریرہ قال سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا
انا نائم را اثنی علیہا و لک فزعت
منہا ماشاء اللہ ثم اذ ابی قحافہ فخرج
منہا ذلوا و ذلوا بین و فی نزہ واللہ
لغفر لا ضعف ثم استقامت غریبا
فاخذ ابن الخطاب فلم یرعبہ
من الناس یزعزع عمر
ابن الخطاب حتی ضرب الناس
بظعن و حدیث عبد اللہ بن
عمر ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال

ہم روایات احادیث میں مشغول ہوتے ہیں۔
ان کاموں کے اعتبار سے جن کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبری کی
حیثیت سے انجام دیتے تھے شیخین کی افضلیت بہت سی احادیث
سے ثابت ہوتی ہے۔

پہلی حدیث ابو ہریرہؓ کی کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جب میں سو رہا تھا تو
میں نے اپنے کو ایک پرلنے کنویں پر دیکھا جس پر ایک ڈول مویج
تھا جتنے ڈول اللہ نے چاہے میں نے اس میں سے کھینچے پھر
اس کو دبو کر (ابن ابی قحافہ) نے پکڑ لیا تو اس نے اس میں سے
چند ڈول یا دو ڈول کھینچے اور اس کے کھینچنے میں اور اللہ اس کو
معاف کرے ضعف تھا پھر وہ ڈول چریش بن گیا تو اس کو ابن
الخطاب نے لے لیا تو میں نے لوگوں میں کسی طاقتور شخص کو
اس طرح ڈول کھینچتے ہوئے نہیں دیکھا جس طرح عمر بن الخطاب
کھینچ رہا تھا یہاں تک کہ لوگوں نے اپنے اونٹوں کو پانی پلا کر
پانی کے گرد بٹھا دیا (کہ دوبارہ پانی پسین)۔ اور حدیث عبد اللہ
ابن عمرؓ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

اے چرس اس بڑے ڈول کو کہتے ہیں جس سے کشتکار زمینوں کی سنبھائی کرتے ہیں ۱۲ متر

مجھے دکھلایا گیا گویا کہ میں ڈول کھینچ رہا ہوں ایک گھڑی کے اوپر
جو ایک کنویں پر لگی ہوتی ہے۔ پھر ابو بکرؓ آیا اور اس نے چند ڈول
یا دو ڈول کھینچے اس کے کھینچنے میں ضعف تھا اللہ اس کو معاف کرے
پھر عمرؓ آگیا اور اس نے پانی کھینچنا چاہا تو وہ ڈول جس بن گیا
تو میں نے لوگوں میں کوئی ایسا طاقتور نہیں دیکھا جو اس کی طرح
کام کرنا ہو یہاں تک کہ اس نے سب لوگوں کو سیراب کر دیا اور لوگوں
نے اپنے اونٹوں کو پانی پلا کر پانی کے گرد بٹھادیا۔ ان دونوں کو
بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔ اور ابو طفیل سے مروی ہے وہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ
اس دور ان میں کہ میں آج کی رات (خواب میں) ڈول کھینچ رہا
تھا کہ مجھ پر وارد ہوئیں کچھ بکریاں سیاہ رنگ کی اور کچھ بکریاں
سفید (داخل بہ سرخ) رنگ کی۔ پھر ابو بکرؓ آیا اور اس نے چند ڈول
یا دو ڈول کھینچے جن میں ضعف تھا اور اللہ اس کو معاف کرے۔
پھر عمرؓ آیا تو وہ ڈول جس بن گیا۔ تو اس نے سب حوض بھر
دیتے اور ہر آنے والے کو سیراب کر دیا تو میں نے لوگوں میں کوئی ایسا
طاقتور نہیں دیکھا جو اس سے اچھا کھینچتا ہو۔ میں نے یہ تاویل کی
ہے کہ سیاہ بکریوں سے مراد عرب ہے اور سفید بکریاں۔

دوسری حدیث ابن عمرؓ کی امت کے ساتھ وزن کئے
جہلنے کے مضمون کی۔ اخذ کیا ابن مردود نے روایت ہے ابن عمرؓ
سے کہ ایک صبح کو طلوع شمس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہلے پاس تشریف لائے۔ فرمایا کہ میں نے فجر سے پہلے دیکھا کہ گویا
مجھے بہت سی مقالید اور موازین دی گئی ہیں۔ مقالید تو یہی مفتاح
یعنی چابیاں ہیں اور موازین یہ بھی ویسی ہی ترازویں تھیں جن
سے تولاجاتا ہے۔ پھر ترازو کے ایک پلے میں مجھے رکھا گیا اور دوسری
امت کو دوسرے پلے میں رکھا گیا اور ان کے ساتھ تولایا گیا تو میں
ان سے بخاری رہا۔ پھر ابو بکرؓ کو لایا گیا اور ان کے ساتھ وزن
کیا گیا تو ابو بکرؓ کا پلا جھک گیا (یعنی وہ بھی بخاری ہے)
پھر عمرؓ کو لایا گیا اور ان کے ساتھ تولایا گیا تو ان سے عمرؓ کا پلا
سب جھک گیا۔ پھر عثمانؓ کو لایا گیا اور ان کے ساتھ تولایا گیا

أريت كاني أنزع بدلو بكرة طلع تليق
فجاء أبو بكر فزع ذنبا أو ذنوبين زما
ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر فاستغنى
فاستحالت غزبا فلم أر عبقر يا من الناس
يفرّون من ربي حتى روي الناس و
ضربوا بطنين رواها البخاري ومسلم
وغیرهما ومن ابی الطفیل من استثنی
صلی اللہ علیہ وسلم قال بیننا
أنا أنزع اللبنة أو وردت طلع غنم
سود و غنم غفر فجاء أبو بكر فزع ذنبا
أو ذنوبين فيها ضعف والله يغفر
له ثم جاء عمر فاستحالت غزبا
فلما أحباض و آروى الوراثة
فلم أر عبقر يا من الناس
حسن زما منته فادلت أن
الغنم السود العرب والعفر
العمم۔

روى حدیث ابن عمرؓ فی الموازنة مع الامّة
اخرج ابن مردويه عن ابن عمر خرج علينا
رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ذات فناء
بعد طلوع الشمس قال رأيت قبل الفجر
كاني أعطيت المقاليد والموازين فاما
المقاليد فهي المفتاح واما الموازين فبند
التي يوزن بها فوضعت في كفة ووضعت
أمتي في كفة فوزنت بهم فزججت
ثم رجعت إلى بكر فوزن بهم فزجج
ثم رجعت إلى عمر فوزن بهم
فزجج ثم رجعت إلى عثمان فوزن
بهم۔

فریح ثم رُفِعَتْ۔

سوم حدیث جابر بن عبد اللہ اذ کان معہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رُبُّی اللیلۃ رجلٌ صالحٌ ان ابابکر بنیظہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنیظہ عمر بانی بکر بنیظہ عثمان بنیظہ قال جابر فلما من عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلنا انا الرجل الصالح فرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا تنوط بعضہم بعض فہم ولاۃ ہذا الامر الذی بعث اللہ بہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

چہارم حدیث سمرہ بن جندب ان رجلاً قال یا رسول اللہ انی رأیت اللیلۃ کان ذلوا ذلی من الشفاء فجاء ابوبکر فاخذ بعراقبہا فشرب شراباً ضعیفاً ثم جاء عمر فاخذ بعراقبہا فشرب حتى انقلع ثم جاء عثمان فاخذ بعراقبہا فشرب حتى انقلع ثم جاء علی فاخذ بعراقبہا فانتشلت وانتفخ علیہ منہا شیء۔

پنجم حدیث ابن عباس والی ہریرہ کہ سبہ خلفاء آسمنا بتصریح مذکور شدہ شاہد دلالتی برآمدی می تواند شد آن ابن عباس کان یحدث ان رجلاً آتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی رأیت اللیلۃ فی السماء فقلت منہا السمن والصل فاری الناس یتکفون منہا فالتکثیر والمستقل و اذا سبب واصل من الارض الی السماء فاراک اخذ فحکوت یہ

تو اس کا پلا بھی جھکا رہا۔ پھر ترازو اٹھالی گئی۔

تیسری حدیث جابر بن عبد اللہ کی وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج ایک مرد صالح کو خواہ میں دکھایا گیا کہ ابوبکرؓ ملے ہوئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور عمرؓ ملے ہوئے ہیں ابوبکرؓ کے ساتھ اور عثمانؓ ملے ہوئے ہیں عمرؓ کے ساتھ۔ تو جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ گئے تو ہم نے کہا کہ مرد صالح تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رہا بعض کا بعض کے ساتھ لٹکنا تو اُس کے امر کے والی مراد ہیں جس سے اللہ نقلے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا۔

چوتھی حدیث سمرہ بن جندب کی کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ میں نے آج کی رات میں دیکھا گویا ایک ڈول آسمان سے لٹکا اور ابوبکرؓ آئے اور انھوں نے اُس کے دونوں عرقوے پکڑے پھر اُس کے ڈول کا منہ کھلا رکھنے کے لئے جو لکڑی باندھی جاتی ہے اُس کو عرقوہ کہتے ہیں اور کچھ آہستہ آہستہ پیا۔ پھر عمرؓ آئے اور انھوں نے اُس کے دونوں عرقوے پکڑے پھر خوب شکم سیر ہو کر پیا۔ پھر عثمانؓ آئے اور انھوں نے اُس کے دونوں عرقوے پکڑے اور پیا ہاں تک کہ شکم سیر ہو گئے۔ پھر علیؓ آئے اور انھوں نے اُس کے عرقوے پکڑے تو وہ عرقوہ عیسیٰ لکڑی کھل گئی اور اس میں سے کچھ پانی اُن کے اوپر بھر گیا۔

پانچویں حدیث ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ کی کہ خلفائے کے ناموں کا ذکر وہاں تصریح کے ساتھ مذکور ہوا وہ ان احادیث کی شاہد عدل ہو سکتی ہے۔ یہ کہ ابن عباسؓ بیان کرتے تھے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اُس نے کہا کہ میں نے آج رات خواب میں دیکھا کہ ایک ساتیان ہے جس سے گئی اور شہد شکم لے رہی ہے۔ میں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ اُس میں سے ہتھیلیوں میں لے رہے ہیں۔ بہت لینے والے بھی ہیں اور کیم لینے والے بھی اور اچانک دیکھتا ہوں کہ ایک سی ہے زمین سے اُٹھتا ہے کہ تہی ہوئی آپ کو دیکھتا ہوں کہ آپ نے اُس کو کھڑا اور اوپر بلند ہوئے

ششم حدیث مذکور قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من
قبل الى بكر وعمر ومن ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدك الى بكر وعمر
این حدیث دلالت می کند که شیخین بعد
آنحضرت صلی الله علیه وسلم

(یعنی پڑھتے چلے گئے) پھر اُس کو دوسرے شخص نے پکڑا وہ اس کے ذریعہ سے بلند ہو گیا پھر ایک اور شخص نے پکڑا وہ بھی اُس کے ذریعہ سے بلند ہو گیا۔ پھر اُس کو ایک اور شخص نے پکڑا تو وہ ٹوٹ گئی، پھر بڑھ گئی اور وہ بھی اُس کے ذریعہ سے بلند ہو گیا؛ البتہ نے کہا کہ یا رسول اللہ میرے باپ آپ پر قربان واللہ آپ مجھے اجازت دیدیتے کہ میں اس کی تعمیر دوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا بیان کرو۔ کہا کہ غلہ (یعنی سائبان) سے اسلام مراد ہے اور وہ جو شہد اور گھیک رملہ ہے وہ قرآن ہے اُس کی حلاوت ٹھیک ہی ہے اور زیادہ لینے والے قرآن سے مراد ہیں اور کم لینے والے بھی۔ ہری رشتی جو آسمان سے زمین تک پہنچی ہوتی ہے تو اس کے وہ حق مراد ہے جس پر آپ ہیں تو آپ کو اللہ تعالیٰ بلندی عطا کرے گا۔ پھر اُس کو ایک شخص آپ کے بعد پکڑے گا تو وہ اس کے سبب سے بلند ہو گا۔ پھر اُس کو دوسرا آدمی پکڑے گا وہ اُس کے سبب سے بلند ہو گا۔ پھر اس کو ایک اور شخص پکڑے گا تو وہ ٹوٹ جائیگی اُس سے تو پھر اُس کے لئے جوڑی جاتے گی تو وہ اس کے سبب سے بلند ہو گا۔ یا رسول اللہ میرے باپ آپ پر قربان مجھے بتائیے کہ میں نے ٹھیک تعبیر دی یا خطا کی ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض تو ٹھیک بیان کیا اور بعض میں خطا کی۔ انھوں نے عرض کیا تو خدا کی قسم یا رسول اللہ آپ مجھ سے بیان کر دیجئے جو میں نے خطا کی ہے۔ فرمایا کہ قسم نہ دو۔ یہ تمام احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ جو کام پیغمبر کی بعثت سے مطلوب ہے وہ ان بزرگوں کے ہاتھوں سے ظہور پذیر ہوتے ترتیب کے ساتھ اور اس امر میں کوئی دوسرا ان کا ہمیم و شریک نہیں ہے تو تکمیل کار کے اعتبار سے اُن ہی کو فضیلت حاصل ہوگی کسی دوسرے کو نہ ہوگی۔ چھٹی حدیث مؤلفہ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد ابوبکرؓ و عمرؓ دونوں کی اقتدار کو۔ اور مروی ہے ابن مسعودؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے بعد ابوبکرؓ و عمرؓ دونوں کی اقتدار کمرو۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بعد انصرفت صلی اللہ علیہ وسلم

شیخین آپ کے قائم مقام ہوں گے۔

سنا تو میں حدیث بنی مصطلق کی ہے۔ مروی ہے انس بن مالک کہ کہا کہ بنو مصطلق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیجا اور انھوں نے کہا کہ ہماری طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرو کہ ہم اپنے صدقات آپ کے بعد کس کو دیں۔ انس نے کہا کہ میں آپ کی خدمت میں پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ کو دینا میں نے ہمارے بنو مصطلق سے کہہ دیا۔ انھوں نے کہا کہ پھر آپ کے پاس جاؤ اور یہ پوچھو کہ اگر ابو بکرؓ کو کوئی حادثہ پیش آجائے تو پھر کس کو دیں؟ میں نے آپ کے پاس اس سوال کی اطلاع کی۔ تو آپ نے فرمایا کہ عمرؓ کو دینا۔ (یسنکر) پھر ان لوگوں نے کہا کہ آپ کے پاس واپس جا کر یہ پوچھو کہ اگر عمرؓ کے ساتھ کوئی حادثہ پیش آجائے تو کس کو دیں؟ تو میں نے پھر آپ کے پاس پہنچ کر یہ سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ عثمانؓ کو۔ پھر میں ان کے پاس آیا اور ان کو اطلاع دی۔ تو انھوں نے کہا کہ واپس جاؤ اور یہ سوال کرو کہ اگر عثمانؓ کو کوئی حادثہ پیش آجائے تو کس کو دیں۔ تو میں نے آپ کی خدمت میں جا کر یہ سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر عثمانؓ کو بھی کوئی حادثہ پیش آیا تو پھر زمانہ دراز تک تمھارے لئے ہلاکت ہی طاقت ہوگی۔

آٹھویں حدیث وضع اجمار والی۔ مروی ہے عائشہؓ سے مسجد کی بنیاد کے لئے سب سے پہلے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر اٹھایا تھا۔ پھر دوسرا پتھر ابو بکرؓ نے اٹھایا۔ پھر اور پتھر عمرؓ نے اٹھایا، پھر اور پتھر عثمانؓ نے اٹھایا۔ تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ ان لوگوں کو نہیں دیکھتے کہ کیونکر آپ کی موافقت کر رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اے عائشہؓ یہ لوگ خلفاء ہوں گے میرے بعد۔

قائم در مقام آنحضرت م خرامند بود۔

ترجمہ حدیث بنی مصطلق عن انس بن مالک قال بعثی بنو مصطلق الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا سئلنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی من یمدک من صدقاتنا یومک قال فأتیتہ فسالته فقال الی الی کر فأتیکم فاجبرہم قالوا ارجع الیہ فاسأله فان حدث بانی بکر حدث فالی من فأتیتہ فاجبرہ فقال الی عمر فقالوا ارجع الیہ فاسأله فان حدث بامر حدث فالی من فأتیتہ فسالته فقال الی عثمان فأتیکم فاجبرہم قالوا ارجع فاسأله فان حدث بثمان حدث فلی من فأتیتہ فسالته فقال ان حدث بثمان حدث فلتبناکم الدہر فبنا۔

ترجمہ حدیث وضع اجمار عن عائشہ قالت اول حجر حملہ الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم لبناء المسجد ثم حمل ابو بکرؓ حجراً آخر ثم حمل عمرؓ حجراً آخر ثم حمل عثمانؓ حجراً آخر فقلت یا رسول اللہ ان تراہی الی ہولاء کیف یبعدونک فقال یا عائشہ ہولاء الخلفاء من بعدی۔

۱۵ سوال کا منشا دو اہل زکوٰۃ و صدقات نہ تھا یہ تو ایک عنوان تھا اس امر کا یہ چلانے کے لئے کہ آپ کا خلیفہ کون ہوگا اور خلیفہ کے بعد پھر کون والی امور ہوگا اور اس کے بعد کون جہاں تک پہنچنا ممکن ہو۔ آپ اس منشا کو بخوبی سمجھ رہے تھے آپ نے تین مرتبہ میں تو جواب میں عنوان سوال کی پابندی کی کہ ظلال کو دینا اور پھر ظلال کو دینا۔ چوتھی مرتبہ کے سوال پر آپ نے جو اہل منشاء سوال اور دل کی بات تھی اسی کے پیش نظر جواب دیا جس میں آپ نے عثمانؓ کے بعد ہونے والے فسادات کی خبر دی اور صدقات کے بارے میں کچھ نہ فرمایا کہ مقصود بالذات سوال کرنا والی صدقات سے متعلق ہی نہ تھا ۱۲ اشتیاق احمد رضا اللہ عنہ ع الشیخ الہلاک یعنی اگر یہ عثمان موت خواہد آمد میں تمام عمر رہنے والا ہوگا

ہم حدیث جبر بن مطعم قال ائتت امرأۃ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاکرمہ ان ترجع الیہ
قال رأیت ان جنت ولم اجدک کاہنہا
تقول الموت قال ان لم یجدنی فلتج
الی بکرہ

ترجمہ حدیث عراب بن ساریہ اذ یقول
وَعَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَظِعَ
ذُرْعَتِ مَنَا الْعِیُونَ وَوَجِلَتِ مَنَا الْقُلُوبُ
فَعَلَّمَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ اُذِنَ لِمَوْظِعٍ مَوْضِعٍ
فَمَاذَا نَحْنُ اِلَيْهَا قَالِ تَدْرِكُكُمْ عَلَی الْبِقَاعِ
لَکُمَا کَثِیْرًا لَمْ لَا یَزِجُ مَنَا بَعْدَی الْاَلَا لَکُمَا
مَنْ یَحْشِیْ مَعَكُمْ فِی سِرِّی اخْتَلَفَا کَثِیْرًا
فَعَلِمَکُمْ بِاَمْرِنَا مِنْ سُنَّتِی وَسُنَّتِ الْخَلَفَاءِ
الرَّاشِدِیْنَ الْمُهَدِّیْنَ عَصَوْا عَلَیْهَا بِالْاَوَاحِدِ
وَعَلِمَکُمْ بِالطَّاعَةِ وَاِنْ عَبْدًا جَبَشَا
قَانَمَا الْمُؤْمِنُ کَا تَجَلَّی الْاَلْفِ حِیثُ
اَقْبَسَ رِثْقًا بَعْدَ اَزْ اَنْ تَفْسِرَ
کَرْدَنَ خِلَافَ رَا بُو جَعِی کَ مَنْطِقِ
بَاشَدَ بِرِخْلَافَ مَلِشَ لَاغِیْرَ اَزْ حَدِیْثِ
اَبِی هَرِیْرَةَ الْخِلَافَةُ بِالْمَدِیْنَةِ وَالْمَلِکِ
بِالشَّامِ اَخْرَجَ الْحَاکِمُ اَدِمِیْمَ بَاکِمَ
صَدِیْقِیْ بَیْتِ رُوْدِ اَزْ فَا رُوْقِ وَفَا رُوْقِ بَیْتِ
بُوْدِ اَزْ ذِی التَّوْرِیْنِ بِمِ اَبِی مَعْصُومِ
اَسْتِ اَزْ حَدِیْثِ مَسْتَفِیضِ وَاَنْ
یَا زِدْجِیْمِ اَسْتِ اَزْ اَحَادِیْثِ اَبِی
بَابِ عَمْرِیْ سَفِیْنَةُ مَوَی اَتَمَّ سَلْتَهُ رَفَعَهُ
اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
اَصْبَحَ ثُمَّ اَتَقَبَّلَ

نویں حدیث جبر بن مطعم کی کہاک ایک عورت آنی بنی صلے
اللہ علیہ وسلم کے پاس تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ آپ کے پاس
پھر آئے دودھ والی امداد چاہتی تھی اور مال آئے والا تھا بالفعل موجود
نہیں تھا، اس کے کہاک یہ بتائیے کہ اگر میں آپ کے پاس آؤں اور
آپ کو نہ پاتوں تو باگواہ موت کے خیال سے کہہ ہی تھی۔ آپ
نے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پائے تو ابوبکر کے پاس آجانا۔
دسویں حدیث عراب بن ساریہ کی وہ کہتے ہیں کہ ہم کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحتیں کیں جن سے ہماری
آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور دل ان کی وجہ سے خوف زدہ ہو گیا
ہم نے کہا یا رسول اللہ یہ تو رخصت کرنے والے کی سی نصیحتیں
ہیں تو آپ ہمیں کس پر چھوڑیں گے؟ فرمایا کہ میں تم کو ایسے پیش
کردار والے پر چھوڑ دوں گا جس کی رات اس کے دن کی طرح ہوگی۔
اس کے میرے بعد کوئی سرکشی نہ کرے گا مگر وہی جو ہلاک ہو گیا ہوگا۔
جو تم میں زندہ رہے گا وہ عقیق بہت اختلاف دیکھے گا تو تم پر
لازم ہے کہ میرے طریقے کی پیروی جس کو تم پہچان گئے ہو اور خلفاء
راشدین کے طریقے کی جو ہدایت یافتہ ہیں، اس کو دانستوں سے
مضبوط پڑ لو اور تم پر فرمانبرداری لازم ہے اگرچہ کسی حبشی غلام
کی ہو کیونکہ مؤمن (یعنی فساد سے بچنے اور پراسنہ والے
مسلمان) کی مثال نکیل پڑے ہوئے اونٹ کی سی ہے جس طرف
اس کو ہٹکایا جائیگا اُدھر ہی چل پڑے گا۔ اس کے بعد آپ نے
خلافت کی ایسے طریقے سے تفسیر کی جو صرف تینوں خلفاء پر ہی منطبق
ہوتی ہے اور کسی پر نہیں۔ حدیث ابو ہریرہ میں ہے خلافت میں
میں ہوگی اور بادشاہی شام میں، اخذ کیا اس کو حاکم نے اب
ہم اس بات کو ثابت کرتے ہیں کہ صدیق بہتر ہے فاروق سے
اور فاروق بہتر ہے ذی النورین سے۔ یہ حقیقت مفہوم ہوئی
ہے حدیث مستفیض سے اور وہ اس باب کی احادیث میں سے
گیارہویں حدیث ہے مروی ہے سفینہ سے جو اتم سلمہ رضی
اللہ عنہا کے آزاد کردہ تھے۔ انہوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز سے فارغ ہوتے تو اس کے بعد اپنے

اصحاب کی جانب متوجہ ہو کر فرماتے کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ تو ایک شخص نے کہا کہ میں نے یا رسول اللہ! گویا ایک ترازو آسمان سے اتاری گئی اور آپ کو اس کے ایک پلے میں رکھا گیا اور ابوبکرؓ کو دوسرے پلے میں تو آپ وزنی ہے ابوبکرؓ سے۔ پھر آپ اٹھائے گئے اور ابوبکرؓ آپ کی جگہ اتر گئے۔ پھر عمرؓ بن الخطاب لائے گئے اور ان کو دوسرے پلے میں رکھا گیا تو ابوبکرؓ وزنی تھے پھر ابوبکرؓ کو اٹھا دیا گیا اور عثمانؓ کو رکھا گیا تو عمرؓ وزنی ہے پھر عمرؓ کو اٹھا دیا گیا اور ترازو بھی اٹھالی گئی۔ راوی نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا پھر فرمایا کہ خلافت نبوت تیس سال رہے گی پھر بادشاہی ہو جائیگی۔ اور مروی ہے ابوبکرؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ کن ہے جس نے تم میں سے کوئی خواب دیکھا ہے؟ ایک شخص نے کہا میں نے دیکھا گویا ایک ترازو آسمان سے نازل ہوئی پھر آپ تولے گئے ابوبکرؓ کے ساتھ تو آپ ابوبکرؓ سے بھاری ہے۔ پھر تو لاگیا ابوبکرؓ اور عمرؓ کو تو ابوبکرؓ بھاری ہے۔ پھر تو لاگیا عمرؓ و عثمانؓ کو تو عمرؓ بھاری ہے۔ پھر ترازو اٹھالی گئی تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے نگواری کا مشاہدہ کیا۔ اور عرفجہ سے بھی اسی کی طرح مروی ہے۔ یہاں یہ جاننا چاہئے کہ حدیث ابن عمرؓ کا مضمون دوسرا ہے اور وہ موازنہ تمام امت کے ساتھ ہے اور ابوبکرؓ اور عرفجہ کی حدیث کا مضمون دوسرا ہے اور یہ موازنہ خلفاء کا ہے ایک دوسرے کے ساتھ اور روایت و روایت دونوں معنی صحیح ہیں۔ اور نیز جاننا چاہئے کہ داری روایت کرتے ہیں ابوذر غفاریؓ سے انھوں نے بیان کیا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! جب آپ نبی بنائے گئے تھے تو کیونکر سمجھے کہ آپ نبی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ اے ابوذرؓ! میرے پاس (خواب میں) دو فرشتے آئے جب کہ میں بطحاہ مکہ کے بعض مقام پر تھا۔ ان دونوں میں

صلیٰ علیہ وسلم فقال ابعثکم رای روی فقال رجل ینزل یا رسول اللہ کان میزانا نزل یہ من الشکار فوزنت فی کفۃ ووضیع ابوبکرؓ فی کفۃ اخری فوزنت بانی کفر فوزنت و نزل ابوبکرؓ مکانہ فبسی بمر بن الخطاب ووضیع فی الکفۃ الاخری فریح ابوبکرؓ ثم فریح ابوبکرؓ ووضیع عثمانؓ فریح عمرؓ ثم فریح عمرؓ و رافع البیزان قال فقیر وجه رسول اللہ صلی علیہ وسلم ثم قال خلافة النبوة ثلاثون عامًا ثم یموت کما مات من ابی بکرۃ ان الشیخی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذات یوم من تأمی بکم روایا فقال رجل انما آیت کان میزانا نزل من الشکار فوزنت انت بانی کفر فوزنت بانی کفر ثم وزن ابوبکرؓ و عمرؓ فریح ابوبکرؓ ثم وزن عمرؓ و عثمانؓ فریح عمرؓ ثم رافع البیزان فرأینا الکرامۃ فی وجه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحن عرفجہ نحو من ذلک آیتنا باید دانست کہ مضمون حدیث ابن عمرؓ دیگر است و آن موازنہ با سایر امت است و مضمون حدیث ابی بکرؓ و عرفجہ دیگر و آن موازنہ خلفا است بایک دیگر و ہر دو معنی صحیح است روایت و روایت و روایت و نیز باید دانست کہ داری روایت میکند من ابی ذر الغفاری قال قلت یا رسول اللہ کیف علمت باکمونی حین استنبئت فقال یا باذرؓ اتانی ملکین و انا ببعض بطحاہ مکہ فوقع احدہما

لے بصیرت عہدی اس تزلزل و زن کے سلسلہ کو دیکھتی ہوئی مستقبل کی جانب میں دو رنگ بڑھ گئی اور امت میں جو سخت تزلزلات ہونے لگے تھے ان کے مشاہدے سے آپ کو سچ ہوا۔ در نہ اپنا اور صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ اور ذی النورینؓ کے مراتب کا تفاوت آپ کے لئے اس وقت کوئی نیا علم نہ تھا اور نہ یہ تفاوت کسی ملال خاطر کا موجب ہو سکتا تھا۔ مترجم

الارض وکان الآخر بین السماء والارض فقال
 احدنا لصاحبه اهو هو قال نعم فزنت برئيل فزنت
 به فزنت ثم قال فزنت بعشيرة فزنت بهم
 فزنتهم ثم قال فزنت بانيه فزنت بهم فزنتهم
 ثم قال فزنت باليف فزنت بهم فزنتهم كافي النظر
 اليهم فيشرون من خفة الميزان قال فقال احدنا
 لصاحبه لو زنته بامته لرجعنا آنحضرت صلي
 الله عليه وسلم آنجا از رویا وزن نبوت خود
 را شناختند زیرا که وزن بر رجحان عند الله
 دلالت کرد اینجا ازین واقعہ خلافت و فضیلت
 خلفائے ثلاث معلوم فرمودند و اما باعتبار
 اعانت اسلام در وقت غربت قیام
 بنصرت آنحضرت صلی الله علیه وسلم
 در حالت ایثار کفار و شدت حال پس شیخین
 را افضلیت ثابت است با حدیث بسیاری
 اذان کہ دو از دہم است از احادیث
 این سلسلہ حدیث ابی سعید خدری قال
 قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
 وسلم ما من نبی الا وله وزیران
 من اهل السماء و وزیران من اهل الارض
 فانا و وزیرای من اهل السماء جبرئیل و
 میکائیل و انا و وزیرای من اهل الارض
 فابوبکر و عمر و عن سعید بن المسیب
 قال کان ابوبکر الصديق من استبى
 مكان الوزير فكان ليشاده في جميع
 اموره و كان ثانيه في الاسلام
 و كان ثانيه في الخیار
 و كان ثانيه في العرش
 يوم بدر

ایک تو زمین پر آگیا اور دوسرا آسمان اور زمین کے بیچ میں ٹھہرا۔
 پھر ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہ وہی ہے اُس نے کہا کہ
 ہاں! تو اس کو ایک مرد کے ساتھ تولو۔ پھر میں اُس کے ساتھ تولو
 گیا تو میں وزنی نکلا پھر کہا کہ اس باس کو دس کے ساتھ تولو پھر میں
 اُن کے ساتھ تولو گیا تو میں اُن سے بھی ٹھیکار ہا۔ پھر کہا کہ اس کو
 تھکے ساتھ تولو تو پھر مجھے اُن کے ساتھ تولو گیا تو میں اُن سے
 بھی ٹھیکار ہا۔ پھر کہا کہ اس کو ہزار سے تولو۔ پھر اُن کے ساتھ مجھے
 تولو گیا تو میں ہی ٹھیکار ہا جو یکا میں اُن لوگوں کو دیکھ رہا ہوں ترازو
 کے پلے سے پھل کر منتشر ہوتے ہوتے۔ کہا کہ ایک نے اپنے ساتھی سے
 کہا کہ اگر تو اس کو اس کی تمام اُمت کے ساتھ تولے گا تو یہی اُن
 سے ٹھیکار ہے گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس جگہ خواب
 اپنی نبوت کا وزن پہچانا۔ کیونکہ وزن نے اللہ کے نزدیک رحمان
 پر دلالت کی (اسی طرح) اس جگہ آپ نے اس واقعہ سے منقول
 خلفاء کی خلافت اور افضلیت معلوم کی۔ رہا اعانت اسلام کا اعتبار
 غربت کے زمانہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کے
 لئے کھڑے ہونے کا اعتبار ایثار کفار اور شدت حال کی حالت
 میں تو شیخین کی افضلیت بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ تو
 ان میں سے ایک ہے جو اس سلسلہ کی احادیث میں سے بارہویں
 حدیث ہے حدیث ابوسعید خدری کہ کہہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی نبی نہیں کر اس کے لئے دو وزیر
 (یعنی مددگار) ہوتے ہیں آسمان والوں میں سے اور دو وزیر
 ہوتے ہیں زمین والوں میں سے۔ تو میرے دو وزیر آسمان والوں
 میں سے جبرئیل اور میکائیل ہیں اور جو دو وزیر زمین والوں میں
 سے ہیں تو وہ ابوبکرؓ اور عمرؓ ہیں۔ اور سعید بن المسیب سے
 مرسل مروی ہے کہ ابوبکر صدیقؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ وزیر کے مرتبہ میں تھے تو آپ اُن سے تمام امور میں
 مشورہ کیا کرتے تھے اور وہ آپ سے دوسرے تھے اسلام میں اور
 دوسرے تھے غار میں اور دوسرے تھے بدر کے دن عریش میں
 (بدر کی جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے میدان

میں ایک بجلی بنادی گئی تھی جس میں صرف ابو بکرؓ اور آپؐ شہرے تھے عریش یعنی چھترے وہی مراد ہے) اور دوسرے ہوتے آپؐ کے ساتھ قبر میں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو ان پر مقدم نہیں کرتے تھے۔

تیسرے حصوں حدیث مروی ہے ابو اروی دوسرے سے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ نمودار ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ان دونوں سے مجھے تقویت بخشی۔ اور خدیفہ بن الیمان سے مروی ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپؐ فرماتے تھے کہ میں نے ہجرت ارادہ کیا ہے کہ اطراف ملک میں لوگوں کو بھیجوں جو عوام کو سنن اور فرائض سکھائیں جیسا کہ عیسیٰ بن مریمؑ نے حواریوں کو بھیجا تھا۔ آپؐ سے کہا گیا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ کے بارے میں آپؐ کا کیا خیال ہے۔ فرمایا کہ حقیقت یہ ہے کہ میں ان دونوں سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا کہ یہ دونوں دین کے لئے سمع و بصر کی مانند ہیں۔

چوتھے حصوں فضیلت اپنے اوپر صدیقؑ کے احسان کا اثبات اور یہ مستفیض ہے ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہؓ کی حدیثوں سے۔ ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والا اپنا مال اور ساتھ دینے میں ابو بکرؓ ہے۔ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر کسی کا احسان نہیں جس کی ہم نے مکافات نہ کر دی ہو جو ابو بکرؓ کے کیونکہ ان کے ہم پر اتنے احسان ہیں کہ ان کی مکافات بروز قیامت ان کے ساتھ اللہ کرے گا اور مجھے کسی کے مال نے کبھی اتنا نفع نہیں پہنچایا جس قدر نفع ابو بکرؓ کے مال سے پہنچایا۔ اور یہ اشارہ اس فضیلت کی طرف ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت اور ترویج اسلام کے اعتبار سے ہے۔

پندرہویں فضیلت۔ احرار بالغین میں صدیق اکبرؑ کے اسلام کی اولیت۔ اور ظاہر ہے کہ ملت کفر پر بغیر بالغ اور آزاد کے اسلام

وكان ثانیة فی القبر ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقدّم علیہ احدًا۔

سیر و هم عن لبّ اروي الدوسي قال كنت جالسا عند النبي صلی علیہ وسلم فطلع ابو بکر و عمر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحمد لله الذی ایدنی بہما وعن خدیفة بن الیمان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لقد ہتممت ان ابعث الی الافاق رجلا یطعن الناس الشن والفریض کما بعت عیسی بن مریم الحمایین قیل لا فان انت عن ابی بکر و عمر قال انه لا فتناء لی فیہما اتما من الدین کالسبع والبقر۔

تیسرا درجہ۔ اثبات منہ صدیق بر خود و ان مستفیض است از حدیث ابی سعید خدری والی ہریرہ و حضرت عائشہ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آمن الناس علی فی مالہ وصحبہ ابو بکر و من ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا احد عندنا یؤی الا وقد کافیہ مالا ابوبکر فان لم عندنا یؤی لیکافیہ اللہ بہا يوم القیمة و ما لقی مال احد قط ما لقی مال ابی بکر و این اشارت است با فضیلت باعتبار اعانت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ترویج اسلام۔

پانزدہم اولیت اسلام صدیق اکبر از میان احرار بالغین و ظاہر است کہ نکایت و ملت کفر بغیر بالغ حر ظہور

مئی توان نمود و این نیز مستفیض است از حدیث
ابن دربار و عمرو بن عبسہ و مقدم و عامر بن
ابی الدرداء فی قصۃ مفاخرۃ عمر معہ قال قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یبغی الیکم فقلتم کذبت
وقال ابوبکر صدق و کاسانی بتفسیرہ و مالہ
نہل انتم تا یرون لی صاحبی۔

شائز دہم دعائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
در بارۃ فاروق اللهم اعز الاسلام و ظہور اجابت
این دعا بالغ وجوہ و این نیز مستفیض است
از حدیث ابن عمر و ابن عباس و عائشہ و ابن
مسعود عن ابن عمر قال ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال اللهم اعز الاسلام باحبت
ابن الحلیین الیک باہلی جہل ابو عمر بن الخطاب
قال و کان ابیہما الیہ عمر و اما حصول
عزیت اسلام باسلام فاروق از حدیث ابن
مسعود و ابن عباس و حدیث عن ابن مسعود انہما اذنا عنہ
اسلم عمر و فی روایتہ و اللہ با استطعنا ان
نصلی عند الکعبۃ ظاہرین عنہ اعلم عمر
ہم مقدم استبشار اہل سموات باسلام
فاروق و این نیز تلویح است باعانت اسلام
و مسلمین از حدیث ابن عباس قال
ما اسلم عمر نزل جبریل فقال یا محمد
لقد استبشر اہل السموات باسلام
عمر۔

ہجتم حدیث عمر غنی فتنہ
است و غلق ہجتم است
و این حدیث مستفیض است
عن حدیثہ

کوئی چوٹ نہیں پڑ سکتی تھی اور یہ بھی مستفیض ہے البودردار او
عمرو بن عبسہ اور مقدم اور عامر کی احادیث سے۔ اور مروی ہے
البودردار سے حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی رخصت واقع
ہونے کے زمانہ میں۔ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ
نے مجھے تمہاری طرف مبعوث کیا تو تم نے مجھے مجھوٹا کہا اور ابوبکرؓ
نے میری تصدیق کی اور میرا ساتھ دیا اپنی جان سے اور اپنے مال
سے تو کیا تم میرے لئے میرے رفیق کو چھوڑ دو گے؟

سوقھوس فضیلت۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاء
فاروقؓ کے لئے میں۔ اللهم اعز الاسلام اور اعلیٰ طریقہ پر اس
دعاء کی قبولیت کا ظہور اور یہ بھی مستفیض ہے ابن عمرؓ
اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ اور ابن مسعودؓ کی حدیث
سے، مروی ہے ابن عمرؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے دعاء کی کہ لے اللہ ابو جہل او عمر بن الخطاب دو توں میں سے
کسی ایک جو آپ کو زیادہ پسند ہو اسلام کو عورت دے۔ کہا کہ ان
دو توں میں سے اللہ کے نزدیک پسندیدہ عمرؓ تھے۔ اور راجعت
اسلام کا حصول فاروقؓ کے اسلام سے تو یہ مستفیض ہے ابن
مسعودؓ و ابن عباسؓ اور حدیثہ کی حدیث سے۔ ابن مسعودؓ سے
مروی ہے کہ جب عمرؓ اسلام لائے ہم برابر عزت کے ساتھ پہے
اور ایک روایت میں ہے کہ ہم میں یہ استطاعت نہ تھی کہ ہم کھلم
کھلا کعبہ کے نزدیک نماز پڑھ لیں یہاں تک کہ عمرؓ اسلام لائے۔
سترھویں فضیلت۔ آسمان والوں کا ایک دوسرے کو
عمرؓ کے اسلام سے خوشخبری دینا۔ اور یہ بھی امانت اسلام و
مسلمین کی طرف اشارہ ہے ماخوذ حدیث ابن عباسؓ سے کہا کہ
جب عمرؓ اسلام لائے تو جبریلؑ نازل ہوئے اور انھوں نے
کہا کہ محمدؐ! اہل آسمان نے عمرؓ کے اسلام لائے پر ایک دوسرے کو
بشارت دی۔

آٹھارھویں حدیث عمرؓ فتنہ کا بند دروازہ تھے او
ہجتم کا بند دروازہ تھے اور یہ حدیث مستفیض ہے۔ مروی ہے

لہر سب احادیث ان مانیہیں درج ہو چکی ہیں جو اس کتاب کے راجع اول میں لکھی جا چکی ہیں۔ عمرو بن عبسہ کی یہ حدیث صفحہ ۴۵۲ میں دیکھو ۱۲ مترجم

وقد سألنا عن فتنه التي تخرج كوج البحر
ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين إن نيك
و بيننا ما أأ مغلطاً ثم فسر الباب بعمر بعد أن
در خارج مثل الشمس في رابعة النهار ظاهر شد
كفتح فارس وروم كدر بعثت آنحضرت صلي
الله عليه وسلم لغوف بود بدست ایشان بظهور
رسيدے دخل غیری و مع قرآن كدر كتاب الله
موجود بود با تمام ایشان بعل آد بغیر مشاركت
اكد و اجماع كدر اصل ثالث است از اصول
بسی ایشان بر روی كار آد بدون سعی دیگر
و همچنین تحقیق مقامات تصوف و غیر آن تا كدر
بر طبق اشاره این احادیث ماس بر این فضیلت
این مشایخ ظاهر شد و نیز بتواتر رسیده
صدیق پیش از همه ایمان آورد و بتحریر
آنحضرت صلی الله علیه وسلم قائم شد در
مواطن بسیار و نزدیک بشش سال از نبوت
فاروق اسلام آورد و عزت اسلام بسبب
او ظاهر گردید و این همه بزرگان واضح است
برافضیلت ایشان و تفسیر این احادیث است
والحمد لله رب العالمین بانك صدیق بهتر است از فاروق
درین وصف این معنی مفهوم است از خطاب كدر
آنحضرت صلی الله علیه وسلم در قصه مخامر صدیق
بر فاروق بل انتم تاركون لی صاحبی و آن
نور و هم است از احادیث این مسلك
اخرج البخاری من لای الدرر قال كنت
جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ
أقبل أبو بكر آخذاً بطرف ثوبه
أبداً عن ركبتي فقال النبي صلى
الله عليه وسلم

حذيفة سے اور ان سے حضرت عمرؓ نے اُس فتنہ کے بارے میں سوال
کیا تجھ جس کی موجیں دریا کی موجوں کی طرح اٹھیں گی ذر تو
حذیفہؓ نے یہ جواب دیا تھا کہ، اے امیر المؤمنینؓ اُس فتنہ سے
آپ کو کوئی اندیشہ نہیں تھا اے اور اس فتنہ کے درمیان ایک
بند دروازہ ہے پھر (مسروقؓ کے پوچھنے پر) انھوں نے بند دروازہ
کی تفسیر حضرت عمرؓ کے وجہ سے کی۔ اس کے بعد خارج میں ڈھونڈ
کے سورج کی طرح ظاہر ہو گیا کہ فارس اور روم کی فتح آنحضرت
صلی الله علیه وسلم کی بعثت میں لغوف تھی جس کا ظہور ان کے
ہاتھ پر ہوا بغیر کسی دوسرے کے دخل کے۔ اور جمع قرآن جس کا
کتاب اللہ میں وعدہ کیا گیا تھا ان ہی کے اہتمام سے بغیر کسی
مشارکت کے عمل میں آیا۔ اور اجماع جو کہ اصول شریعت میں کی
تیسری اصل ہے ان ہی کی کوشش سے بروئے کار آئی بغیر کسی
دوسرے کی سعی کے اور اسی کی طرح مقامات تصوف وغیرہ
کی تحقیق یہاں تک کہ ان احادیث کے اشارے کے مطابق ہو
ان مشایخ کا اختصاص ظاہر ہو گیا۔ اور نیز یہ خبر تواتر کے ساتھ
پہنچی ہے کہ صدیقؓ سب سے پہلے ایمان لاتے اور آنحضرت صلی
الله علیه وسلم کی مدد کے لئے کھڑے ہو گئے تھے بہت سے مواقع
میں اور نبوت کے تقریباً چھٹے سال میں فاروقؓ اسلام لائے اور
ان کے سبب اسلام کی عزت نمایاں ہوئی اور یہ سب ان کی
برافضیلت دلیل ہے اور ان احادیث کی تفسیر ہے، والحمد لله۔ اب
ہم اس پر آتے ہیں کہ صدیقؓ افضل ہیں فاروقؓ سے اس
وصف (سابقیت) میں۔ یہ معنی مفہوم ہوتے ہیں آنحضرت صلی
الله علیه وسلم کے اُس قصہ میں خطاب کرنے سے جو صدیقؓ و
فاروقؓ کے مابین ایک جھگڑا پیش آ گیا تھا، (ان الفاظ کے ساتھ)
بل انتم تاركون لی صاحبی اور اس مسلك کی احادیث میں یہ
انیسویں حدیث ہے۔ اتھذ کیا بخاری نے۔ روایت ہے ابوہریرہؓ
سے کہ ان میں نبی صلی الله علیه وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا جب کہ
ابوبکرؓ آتے اپنے کپڑوں کو سمیٹتے ہوئے یہاں تک کہ ان کے دونوں
زانو بھی ظاہر ہوئے تھے تو نبی صلی الله علیه وسلم نے فرمایا کہ

مخالفے سامھی سے کوئی جھگڑا ہو گیا۔ (آنھوں نے اگر) سلام کیا پھر کہا کہ میرے اور ابن الخطاب کے درمیان کچھ بات ہو گئی تھی تو میں نے ان کی طرف پیش قدمی میں جلدی کی پھر نادم ہوا اور ان سے سوال کیا کہ وہ مجھے معاف کریں مگر آنھوں نے مجھ سے انکار کر دیا تو میں آپ کی خدمت میں آ گیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تجھے معاف کرے اے ابوبکرؓ تین مرتبہ۔ پھر عمرؓ نادم ہونے اور ابوبکرؓ کے مکان پہنچنے اور پوچھا کہ کیا یہاں ابوبکرؓ موجود ہیں گھر والوں نے کہا نہیں۔ پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے اور سلام کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ غصہ سے متغیر ہونے لگا یہاں تک کہ ابوبکرؓ ڈر گئے اور اپنے ناتواںوں کے بل کھڑے ہو کر کہنے لگے یا رسول اللہ میں ہی بڑا ظالم تھا دینے خطا میری ہی تھی (دو مرتبہ کہا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے مجھے تمہاری طرف نبی بنا کر بھیجا اور تم نے کہا تو کاذب ہے اور ابوبکرؓ نے کہا تم سچے ہو اور میرا ساتھ دیا اپنی جان سے اور اپنے مال سے تو کیا تم میری وجہ سے میرے ذین کو (دستان) چھوڑ دینگے؟ دو مرتبہ فرمایا۔ پھر اس کے بعد ابوبکرؓ کو کہیں ایذا نہیں دی گئی۔ (یعنی کوئی ایسی گفتگو کسی نے نہیں کی جو غلاوٹ ادب ہو)۔ رہی یہ بات کہ فاروقؓ افضل ہیں ذی النورینؓ سے تو یہ بات مفہوم ہوتی ہے ذی النورینؓ کی اس کہا سنی میں جو فاروقؓ کے ساتھ پیش آئی تھی ابو محشس کو مدد دینے کے بارے میں کہ آپؐ نے فرمایا کہ عمرؓ کی رضا رحمت ہے اور وہ اس مسلک کی احادیث میں سے بیسیوں حدیث ہے عبداللہ بن عمرؓ کی ایک لمبے قصہ کے بارے میں جس میں ابو محشس سے حضرت عمرؓ کی لڑائی کا بیان ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

اما صاحبکم فقد ظلم فسلم فقال انی کان یبغی و بین ابن الخطاب شیء فاکرمتم الیه ثم خدمتم فسالته ان یغفر لی فانی علی فاقبلت ایک فقال یغفر اللہ لک یا ابوبکرؓ ثم ان عمرؓ ظلم فلنے منزل ابی بکرؓ فسال انکم ابوبکرؓ قالوا لا فانی لے الشبی صلی اللہ علیہ وسلم فسلم فسلم فبعل وجه الشبی صلی اللہ علیہ وسلم یتعمر حتی اشفق ابوبکرؓ فمٹا علی رکبتہ فقال یا رسول اللہ واللہ اناکنت اعلم مڑتین فقال الشبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ بعثنی الیکم فقلتم کذب و قال ابوبکرؓ صدق و واسانی بنفسہ و مالہ فبعل انتم تارکون لی صاحبی مڑتین فاما و ذی یسد اما آکر فاروقؓ بہتر است از ذی النورینؓ پس مفہوم است از قصہ مغامرت ذی النورینؓ با فاروقؓ در نصر ابی محشس کہ رضائے عمرؓ رحمتہ و ان سچم است از احادیث ابن مسک حدیث عبد اللہ بن عمرؓ فی قصہ طویلہ فیہا مغامرت عمرؓ مع ابی محشس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایک یغفر اللہ لک یا ابوبکرؓ فانا اس بنا پر نہ تھا کہ ان سے کسی مصیبت کا شائبہ کر کے اچھے دیا مغفرت کی بلکہ صرف اظہارِ شفقت و ولاری کے لئے ہی تھا استعمال کیا۔ عمارہ کلام میں ایسے الفاظ و بیانات ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر و باطن میں اذنِ اہم فرمایا ۱۲ مترجم ۱۱۱ آپ کا یہ کلام ابوبکرؓ کے کلام پر متفرع ہے کہ اگر بالفرض ابوبکرؓ ہی کی زیلتی تھی تو تمہیں میری رفاقت و دیرینہ اودان کی عظیم خدمات اور سابق علیہ السلام ہونے کی وجہ سے ان کے بڑے مرتبہ کو پیش نظر رکھ کر درگزر کرنا چاہیے تھا۔ چاہے یہ معافی مانگنے کے لئے سبقت کریں اور تم معاف نہ کرو اور ان کی بڑائی اور افضلیت کو بھلا دو ۱۲ مترجم عفا اللہ عنہ۔

رضاء عمر رضی اللہ عنہ اعزہ الحاکم آما باعتبار کمال نفسانی و بدون از طبقہ تعلیقات اُمت پس ثابت است باحادیث بسیار کے از آہنا گواہی دادن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدیق را بصفت و فاروق اعظم و ذی النورین را بشہید و آن بلیغ حکیم است از احادیث این مسلک و آن حدیث مستفیض است بروایت عثمان و انس و ابو ہریرہ و سعید ابن زید و صحابی بہم در سند احمد عن ثمامہ بن حزن القشیری فی قصۃ طویۃ قال عثمان انشدکم باللہ و الاسلام بل تعلمون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان علی شہرۃ دمعہ ابوبکر و عمر و انا ففرک ابسل حۃ تساقطت حمارۃ بالمضفیض قال فرکضہ برجلہ فقال اسکن شہیر فانما ملک بنی و صدیق و شہیدان قالوا اللہم نعم قال اللہ اکبر شہدوا لانی و ربی اکعبہ لانی شہید۔

بیت دوم اثبات مرتبہ کہ تلو خلعت باشد صدیق را و آن نیز حدیث مستفیض است جید الاسانید از حدیث ابن عباس و ابن الزبیر و ابوسعید خدری و عبد اللہ بن مسعود و ابو المعالی عن ابن عباس عن انس بن مالک قال لکنتم معہ من

عمرہ کی رضا رحمت ہے۔ اس کو اخذ کیا حاکم نے۔ (ابو جہش لیثی کو حضرت عمرؓ نے پکڑ رکھا تھا اور نیچے گر کر اس کا سر زمین سے رگڑ رہے تھے حضرت عثمانؓ آئے تو انھوں نے چھوڑا دیا۔ یہ بات حضرت عمرؓ کو ناگوار ہوئی اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اُس نے ایک بات ان کی دعوت کی تھی اس لئے انھوں نے اس کی حمایت کی۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا ارشاد فرمایا تھا۔ چند صفحات قبل یہ حدیث مفصل تحریر کی جا چکی ہے) رہا کمال نفسانی کے اعتبار سے اور اُمت کے طبقہ تعلیقات میں ہونے کے لحاظ سے افضل ہونا تو یہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ ان میں سے ایک ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیقیت کی گواہی دینا صدیق اکبرؓ کے لئے اور شہیدیت کی گواہی دینا فاروق اعظمؓ اور ذی النورینؓ کے لئے اور وہ اس مسلک کی احادیث میں سے اکیسویں حدیث ہے اور یہ حدیث مستفیض ہے بروایت عثمانؓ و انسؓ و ابو ہریرہؓ و سعید بن زید اور ایک اور صحابی کی روایت سے جن کا نام معلوم نہیں۔ مسند احمد میں ثمامہ بن حزن القشیری سے ایک طویل قصہ میں مروی ہے کہ عثمانؓ نے کہا کہ میں تمہیں اللہ کا اور اسلام کا واسطہ دکر کہتا ہوں کہ کیا تم جلتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہر کہہ رہے تھے شہیر کہہ کی ایک پہاڑی کا نام ہے) اور آپؐ کے ساتھ ابوبکرؓ فرماتے اور میں تھا تو پہاڑ نے حرکت کی یہاں تک کہ اُس کے پتھر ٹھک کر نشیب میں گرے کہا پھر آپؐ نے اس پر اپنا پاؤں مارا اور فرمایا اے شہیر ساکن ہو کہونکہ جھہ پر ایک نبی ہے اور ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ بیشک عثمانؓ نے کہا اللہ اکبر سب لوگوں نے شہادت دی رب کعبہ کی قسم کہ میں شہید ہوں۔

بانیسویں حدیث صدیقؓ کے لئے ایسے مرتبہ کے اثبات میں جو قریب ہے خلعت کے اور وہ بھی حدیث مستفیض ہے جس کی اسناد جیدہ میں۔ حدیث ابن عباسؓ و ابن الزبیرؓ و ابوسعید خدریؓ و عبد اللہ بن مسعودؓ و ابو المعالی سے۔ مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی اُمت میں سے کسی کو

عَلَيْهِمَا لَا تَحْدُثُ ابَا بَكْرٍ وَلَكِنْ اَخِي
وَصَاحِبِي۔

بیشک سوم موافقت رائی صدیق باوی
قدیمین واقعہ تا آنکہ قدر مشترک متواتر
بالمعنی گشتہ اذ انجملہ قصہ فخاص یہودی
کہ مکرمہ و مجاہد و سدی آن را روایت
کردہ روی من مکرمہ ان المنبئ صلی
علیہ وسلم بعث ابابکر الی فخاص الیہود
سنتہ و کتب الیہ و قال لابی بکر
لَا تَقُتْ عَلٰی بَشْتِیْ حَتّٰی تَرَجِعَ اِلَیْ فُلَا
قَرَأَ فِیْهَا فِی الْکِتَابِ قَالَ قَدْ احْتَسَبَ
رَجُلٌ قَالَ ابوبکر فہست ان اقرتہ بلسیف
ثم ذکرک قول الشی صلی اللہ علیہ وسلم
لَا تَقُتْ عَلٰی بَشْتِیْ فزلت لقد سمع
اللہ قول الذین قالوا ان اللہ فقیہ
و نحن احمقنا و قوله و لستم من
الذین او تو الکتاب من
مقبولکم و قال ابن جریر محدث
ان اباحمانہ سب الشی صلی اللہ
علیہ وسلم ففکد ابوبکر مکتہ
فقط فذكر ذلک للشی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال افعلت یا ابابکر فقال
واللہ لو کان السیف قریباً منی لفرشتہ
فزلت لا تجد تو ما یؤمنون باللہ و
الیزم الاخر الا یہ قی من ابی ایوب
الانصاری عن الشی صلی
اللہ علیہ وسلم قال
لانی رأیت فی المنام غنماً
سوداً

ظلیل بناتاد یعنی ایسا دوست جس سے زیادہ کوئی محبوب نہ ہو
تو ابوبکرؓ کو بنانا لیکن وہ میرا بھائی اور رفیق ہے۔

تیسویں حدیث کہتے ہی واقعات میں صدیق کی رائی کی
موافقت وحی کے ساتھ یہاں تک کہ قدر مشترک متواتر بالمعنی
ہو گیا۔ آں میں سے ایک ہے فخاص یہودی کا قصہ کہ مکرمہ اور
مجاہد اور سدی نے اس کو روایت کیا۔ روایت ہے مکرمہ سے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو بھیجا فخاص یہودی کے پاس اس
کچھ امداد لینے کے لئے اور اس کے پاس خط لکھ کر بھیجا اور ابوبکرؓ
سے یہ فرمایا کہ مجھ سے کوئی بات نہ اٹھا رکھنا یعنی مجھ سے پوچھ
غیر کوئی کام نہ کرنا۔ یہاں تک کہ تم میرے پاس واپس آؤ۔ تو
جب فخاص نے خط کو پڑھا تو اس نے کہا کہ تمھارا رب بیشک محتاج
ہو گیا۔ ابوبکرؓ نے کہا تو میں نے قصد کر لیا کہ اس کو تلوار سے
ٹھنڈا کر دوں پھر مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا یاد آ گیا
کہ کوئی کام مجھ سے پوچھ غیر نہ کرنا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی
لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِیْنِ الْخ (۱۸۱:۳) بیشک اللہ تعالیٰ
نے سن لیا ہے ان لوگوں کا قول جنہوں نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ
منفلس ہے اور ہم مالدار ہیں۔ اور یہ آیت و لستم من
(۱۸۶:۳) اور اللہ آگے کو اور سونگے بہت سی باتیں نازل
کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دیتے گئے ہیں۔ اور ابن جریر
نے کہا کہ ہم سے نقل کیا گیا کہ ابو حمانہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو گالی دی تو ابوبکرؓ نے اس کے اتنے زور سے چھڑ مارا کہ وہ گر گیا۔
اس واقعہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا گیا تو آپؐ نے
کہا کیا ہے ابوبکرؓ تم نے ایسا کیا تو انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم
اگر تلوار میرے قریب ہوتی تو اس پر چلا دیتا۔ اس پر یہ آیت
نازل ہوئی لَوْ یَجِدُ قَوْمًا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ
قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپؐ ان کو نہ
دیکھیں گے کہ ایسے شخصوں سے دوستی رکھتے ہیں جو اللہ اور
رسول کے برخلاف ہیں الخ۔ ابو ایوب انصاریؓ سے مروی ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا سیاح بکریوں کو

جن میں سفید رنگ بکریاں داخل ہو گئیں۔ اے ابوبکرؓ اس کی تعبیر دو۔ تو ابوبکرؓ نے کہا کہ یہ (سبب بکریاں) عرب ہیں جو آپؐ کا اتباع کریں گے پھر ان کے پیچھے علم کے لوگ آجائیں گے یہاں تک کہ ان پر چھا جائیں گے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی تعبیر سحر کے وقت فرشتے نے اسی طرح دی تھی۔ آپؐ عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم بدر میں کہا اے اللہ میں آپؐ کو واسطہ دیتا ہوں آپؐ کے حمد کا اور آپؐ کے وعدے کا اے اللہ اگر آپؐ چاہیں آپؐ کی عبادت کی جائے تو ابوبکرؓ نے آپؐ کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا بس کافی ہے۔ تو آپؐ یہ کہتے ہوئے نکلے سُبْحَنَا مَرْجِعُہُمْ دِیْنِی عَقْرِبَہِ اس جماعت کو خلعت دی جائیگی اور یہ بیٹھ پھیر کر بھاگیں گے، اؤ ابوبکرؓ نے بھی حدیبیہ میں عمرؓ سے وہی کہا جو کچھ ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اور (یہ بھی) اے شخص وہ اللہ کے رسول ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اور وہ ایسے نہیں کہ اپنے رب کی نافرمانی کریں اور وہ ان کا مددگار ہے۔ بس ان کی رکاب مضبوط پکڑے رکھو۔ خدا کی قسم وہی حق پر ہیں (جو کارروائی مصالحت آپؐ کر رہے ہیں بالکل درست اور شائع حق کے مطابق ہے)۔

چوتھیں فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیقؓ سے بہت سے واقعات میں تعبیر پوچھنا یہ دلالت کرتا ہے ان کی قوت عاقلہ کی موافقت پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت عاقلہ کے ساتھ محمد بن اسحقؓ نے کہا مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب وہ ثقیف کا محاصرہ کرتے ہوتے تھے کہ اے ابوبکرؓ میں نے دیکھا کہ میرے پاس ایک رکابی کھن سے بھری ہوئی رکھی ہوئی ہے جو بطور ہدیہ میرے پاس بھیجی گئی۔ اس پر ایک مرنے والی چوہ مارسی تو جو اس میں تھا وہ سب بہہ گیا تو ابوبکرؓ نے کہا کہ میں یہ گمان نہیں کرتا کہ اس دن میں آپؐ جو ارادہ کرتے ہوئے ہیں وہ ان سے حاصل کر لیں گے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور مجھ کو درحقیقت دکھایا جا رہا ہے۔ اور ابن ہشامؓ نے کہا کہ مجھ سے روایت کی بعض اہل علم نے ابیہم ابن جعفر المحمدیؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

دخلت فیہا غنم عقری یا بکر اُعبروا فقال ابوبکر
یا رسول اللہ ہی العرب تمبکت ثم تنبھا العجم
تغمر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہكذا اُعبروا
الملك سحر عن ابن عباس قال قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم یوم بدر اللهم اشدک حدک
وودک اللهم ان شئت لم یغلبکم فاخذ ابوبکر
بیدہ فقال شکک فخرج وہو یقول مستعین
الجمع ویوون النبی وفي الحدیبیہ قال
لعمری ما قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وقال یا ایہا الرجل انک رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ولس یعی رتہ وہو ناہیہ
فاشکک بغرہ فواللہ انہ علی الحق
بیت چہارم تعبیر پر سیدنا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم از صدیق در واقعہ
بسیار و این دلالت می نماید بر موافقت
قوت عاقلہ او با قوت عاقلہ پیغمبر
قال محمد بن اسحق وقد بلغنی ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بکر الصدیق
رضی اللہ عنہ وہو محاصرہ ثقیف
یا بکر انی رأیت انی امدیت الی قبۃ
ملوۃ زبدا فخرک دیک فراق ما سیہا
فقال ابوبکر ما اظن ان یتذکر منہم
یوکت انما یأثر ی فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وانا لارئی ذلک قال
ابن ہشام حدثنی بعض اهل
العلم عن ابراسیم بن جعفر
المحمدی قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے کھجور کے مالیدے میں سے ایک لقمہ کھایا اور اس سے لذت اندوز ہوا۔ پھر جب میں نے اُس کو بھلا تو اس میں سے کچھ میرے حلق میں پھنس گیا تو علیؑ نے اپنا ہاتھ داخل کر کے اُس کو کھینچ لیا۔ تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ کے سرایا میں سے یہ سریہ جس کو آپ بھیج رہے ہیں اس سے وہ چیز جس کو آپ پسند کرتے ہیں کچھ تو آپ کو ملے گی اور اُس کے بعض میں رکاوٹ پیش آئیگی پھر آپ علیؑ کو بھیجیں گے وہ اُس آسان کر دیں گے۔

پچھیسویں فضیلت خود بینی (گھمنڈ) کو صدیقؑ کے سینہ سے نکال دینا۔ اور یہ دلالت کرتا ہے اُن کی قوت عالمہ کی موافقت پر غیبت کی قوت عالمہ کے ساتھ اور یہ صفت عصمت کے ساتھ ملحق ہے، یہ ثابت ہے حدیث عبداللہ بن عمرؓ سے کہ اکابر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنا کمر اکھینچا غرور اور گھمنڈ سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اُس کو (بظن رحمت) نہ دیکھے گا۔ تو ابو بکر صدیقؓ نے کہا کہ میرے کپڑے کا ایک سراٹک جاتا ہے۔ اب میں ہاتھ اس کا خیال رکھوں گا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ازراہ غرور ایسا نہیں کرتے۔

پچھیسویں فضیلت نیکی کی انواع میں صدیق اکبرؑ کی جانت۔ اور یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ان کی قوت عالمہ انبیاء کی قوت عالمہ کے موافق تھی۔ یہ ثابت ہے حدیث ابو ہریرہؓ سے کہ اکابر (ایک دن) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج تم میں سے کون روزے سے ہے۔ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں۔ پھر فرمایا کہ آج تم میں کون کسی جنازے کے ساتھ گیا۔ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں۔ پھر فرمایا کہ آج تم میں سے کس نے مسکین کو کھانا کھلایا ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ آج کسی مریض کی عیادت تم میں سے کس نے کی ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس میں یہ خصلتیں جمع ہو جائیں گی

رَأَيْتُ إِلَى لَقْمَةٍ مِنْ حَبْسٍ فَأَلْتَذُّتُ طَعْمَهَا فَأَعْرَضَ فِي حَلْقِي مِنْهَا شَيْءٌ مِمَّنْ ابْتَلَعَهَا فَأَدْخَلَ عَلَيَّ يَدَهُ وَنَزَعَهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ يَنْتَعِبُ اللَّهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ نَذْرُهُ سَرِيَّةً مِنْ سَرَايَاكَ تَتَّبِعُهَا يَا تَيْبُكَ مِنْهَا بَعْضُ مَا تَنْهَيْتُ وَيَكُونُ فِي بَعْضِهَا اعْتِرَاضٌ فَتَتَّبِعُ عَلَيْهِا فَيُسْتَهْلَكُ۔

بلیت و ششم نزع خیل از صدو صدیق و این دلالت میکند بر موافقت قوت عالمہ او با قوت عالمہ پیغمبر و این تلوع عصمت است از حدیث عبداللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جر ثوبه خيلاً لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابو بکر الصديق ان احد شقي ثوبی يستر عني الا ان اتعاهد ذلک منہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انک لتستضع ذلک خيلاً۔

بلیت و ششم جمع کردن صدیق انواع بر ترا و آن دال است بر موافقت قوت عالمہ انبیاء از حدیث ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اصبح مستکم اليوم صادقاً قال ابو بکر انا قال فمن تبع اليوم مستکم ابو بکر انا قال قال ابو بکر انا قال فمن اطعم اليوم مسکیناً قال ابو بکر انا قال فمن عاد مستکم اليوم مریضاً قال ابو بکر انا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اجتمعن فی امر

۱۵ جس کے منہ میں لانا اور اُس کھانے کو بھی کہتے ہیں جو کھجور اور پنیر وغیرہ سے بنایا جاتا ہے (لغات الوریث) اس نے حق تعالیٰ اس کا ترجمہ کھجور کا مالیدہ کیا ہے ۱۱ ترجمہ

وہ جنت میں داخل ہوگا۔

سنا تیسویں فضیلت حضرت صدیقؓ کو ملا کہ جنت کے آٹھوں دروازوں سے نکارنا۔ یہ ثابت ہے حدیث ابو ہریرہؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس ایک جوڑا خرچ کیا راہِ خدا میں اُس کو پکارا جائے گا جنت کے دروازوں سے کہلے اللہ کے بندے یہ خیر ہے (یعنی جہنم کا مقام) تو جو اہل صلوة میں ہوگا اُس کو بابِ الصلوٰۃ سے پکارا جائیگا اور جو اہل جہاد میں سے ہوگا اُس کو بابِ الجہاد سے پکارا جائیگا اور جو اہل صیام (یعنی روزے داروں) میں سے ہوگا اُس کو بابِ الزیاد سے پکارا جائے گا اور جو اہل صدقہ میں سے ہوگا اُس کو بابِ الصدقہ سے پکارا جائے گا۔ تو ابو ہریرہؓ نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان یا رسول اللہ جو شخص ان دروازوں سے نکاراجائے گا اُس پر ہر دروازے پر جانا ضروری تو نہ ہوگا تو کیا کوئی ایسا شخص بھی ہوگا جس کو ہر دروازے سے پکارا جائے گا۔ فرمایا اہل ایمان امید کرتا ہوں کہ تو ان ہی میں سے ہوگا۔ اخذ کیا اس کو بخاری اور مسلم اور ترمذی نے اور امام مالک نے مؤطا میں۔

آٹھائیسویں فضیلت۔ اللہ کا عمر کی زبان پر حق کو رکھنا اور فاروقؓ میں یہ فضیلت ہے جو ماثِل وحی ہے جو انبیاء کے حق میں ہوتی ہے۔ یہ حدیث مستفیض ہے ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور عمرؓ رضی اللہ عنہم سے۔ مروی ہے ابن عمرؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے حق کو عمرؓ کی زبان اور اس کے قلب میں رکھ دیا ہے۔ اس کو اخذ کیا ترمذی نے۔

انستیسویں فضیلت محمدؐ کا اثبات فاروقؓ کے لئے جو ماثِل وحی ہے۔ اور یہ مستفیض ہے حدیث ابو ہریرہؓ و عائشہؓ و عقبہ بن عامرؓ سے۔ مروی ہے ابو ہریرہؓ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم سے پہلے جو امتیں گزر چکی ہیں اُن میں محدث لوگ ہوتے تھے تو اگر میری امت میں اُن میں سے کوئی

بالا دخل بہت۔
بیت، و مستقیم بنا کر دین ملا کہ صدیقؓ را از ابواب ثانیہ جنت از حدیث ابی ہریرہؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتقى زوجین علی رسول اللہ لودی من ابواب الجنة یا عبد اللہ لودی من ابواب الجنة من اهل الصلوٰۃ دینی من باب الصلوٰۃ من کان من اہل الجہاد دینی من باب الجہاد من کان من اہل الصیام دینی من باب الصیام من کان من اہل الصدقة دینی من باب الصدقة فقال ابو بکر بانی امت دأمت یا رسول اللہ ما علی من ضرورة فهل يدعی احد من تلك الابواب کلها قال نعم وارجو ان تكون منہم اخرجه البخاری و مسلم و الترمذی و مالک فی المؤطا۔

بیت ششم وضع اللہ الحق علی لسان عمر و ابن فضالے است در فاروقؓ کہ تلو وحی است در انبیاء و ابن حدیث مستفیض است از حدیث بن عمرو بن زید و حفصہ و غیر ایشان عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال جعل اللہ الحق علی لسان عمر و قلبہ اخرجه الترمذی۔
بیت ہفتم اثبات محمدیہ کہ تلو وحی است فاروقؓ را د آن مستفیض است از حدیث ابی ہریرہؓ و عائشہؓ و عقبہ بن عامرؓ عن ابی ہریرہؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان فیما کان قبلكم من الامم ناس محمدون فان کن فی امتی منہم

۱۔ بخاری کی روایت میں زوجین کے بعد "من شئ من الاشیاء" بھی مذکور ہے یعنی کسی چیز کا بھی ایک جوڑا ہو مثلاً دودھ و پے یا دودھ و اشرفی، دودھ و کھڑے وغیرہ ۱۲ ترجم

شخص ہے تو وہ عمر ہے۔ اس کو افذ کیا بخاری نے۔

تیسویں فضیلت شیطان کا بھاننا عمر کے سایہ سے اور یہ عصمت کے شامل ہے اور یہ بھی مستفیض ہے سعد بن ابی وقاص اور ابو ہریرہ اور بریدہ اسلمی اور عائشہ کی احادیث سے۔ مروی ہے سعد بن ابی وقاص سے کہنا کہ عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی اجازت چاہی اور قریش کی عورتیں آپؐ سے باتیں کر رہی تھیں اور بہت بول رہی تھیں اور ان کی آوازیں اونچی ہو رہی تھیں۔ اس حدیث کا بیان کرتے کرتے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ جب شیطان کا کسی گلی میں چلتے ہوئے تم سے سامنا ہو جائے تو وہ گلی سے ہٹ کر دوسری گلی میں چلنے لگتا ہے۔ اس کو افذ کیا بخاری اور مسلم نے۔

تیسویں فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروقؓ کو خواب میں دو دھ عطا کرنا یہ ثابت ہے عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث سے کہ رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے سوتے ہوئے (خواب میں) پایا یعنی دو دھ یہاں تک کہ میں اُس کی تراوی کو دیکھتا تھا کہ مسیکے ناخن یا ناخنوں میں (دفریام) جاری ہو رہی تھی۔ پھر وہ میں نے عمرؓ کو دیدیا۔ لوگوں نے کہا کہ پھر آپؐ نے اس کی کیا تعبیر لی؟ فرمایا کہ علم۔ اس کو افذ کیا بخاری اور مسلم نے۔

تیسویں فضیلت - فاروقؓ کی راتے کا وہی الہی کے موافق ہونا اور وہ شامل وہی ہے اور یہ حدیث مستفیض ہے حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے کہنا کہ تین امور میں میری راتے موافق رہی میرے رب کے حکم سے مقام ابراہیم کے بائے میں اور پروے او بدر کے قیدیوں کے بائے میں۔ مسلم اور بخاری نے ایسی روایات افذ کی ہیں۔

تیسویں فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروقؓ میں دین کی زیادتی کو دیکھنا۔ مروی ہے ابو سعید خدریؓ سے کہنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے سوتے ہوئے (خواب میں) لوگوں کو دیکھا جو میرے پیش کیے گئے

احد فائتہ عمر اخرجہ البخاری۔

سبی اسم فرار شیطان از نفل عمر و آن تلوعصمت است و آن نیز مستفیض است از حدیث سعد بن ابی وقاص و ابی ہریرہ و بریدہ اسلمی و عائشہ عن سعد بن ابی وقاص قال استاذن عمر علی رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم و عندہ نسا من قریش یکتلمنہ و یکتثرنہ عالیۃ اصواتہن فذکر الحدیث الی ان قال قال رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم لعمر و الذی نفسی بیدہ بالحقک بشیطانک قطع سارکنا فجا غیر فکت اخرجہ البخاری و مسلم۔

سبی و حکم و ادن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لبن فاروقؓ را در منام از حدیث عبداللہ بن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم قال بینا انا نام شریعت یعنی اللہ بن جتہ انظر الی الرئی یجری فی ظفری او فی اظفارک ثم ناولت عمر قالوا فما اولت قال العلم اخرجہ البخاری و مسلم۔

سبی دوم موافقت رائی فاروقؓ یا وہی الہی و آن تلوع وہی است و این حدیث مستفیض است از حدیث عمر رضی اللہ عنہ قال و انفت ربی ثلاث فی مقام ابراہیم و الحجاب و فی اسارے بدر اخرجہ مسلم و البخاری و سبی و سوم دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیادت دین فاروقؓ عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم یقول بینا انا نام رأیت الناس عرصوا علی

اس حالت میں کہ وہ قیصیں پہنے ہوئے تھے۔ ان میں سے بعض کی قیص چھاتی تک تھی اور بعض کی اس سے نیچے پہنچی ہوئی تھی اور میرے سامنے عمر بن کو پیش کیا گیا اور اس کے اوپر ایسی قیص تھی جس کو وہ کھینچتا ہوا جا رہا تھا۔ لوگوں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس کی کیا تعبیر لی؟ فرمایا کہ دین۔ اس روایت کو بخاری اور مسلم نے ذکر کیا۔

دوسری فضیلت شیخینؓ کی اکثریت ثواب اور بہشت میں اُن کا اعلیٰ مقام ہونے کے اعتبار سے تو یہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ ایک حدیث ہے سید اکہول اہل الجنتہ ذکر یہ دونوں ادھیڑ عمر والے اہل جنت کے سردار ہیں) اور وہ چونتیسویں حدیث ہے اس مسلک کی احادیث میں سے۔ اور وہ مستفیض ہے انسؓ کی اور مرتضیٰؓ کی والو جیفہؓ کی احادیث سے۔ مروی ہے انسؓ کہاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں فرمایا کہ یہ دونوں ادھیڑ عمر والے اہل جنت کے سردار ہیں۔ (وہ اہل جنت) اولین میں سے ہوں (جو اُن سے پہلے گزر چکے) یا آخرین میں سے ہوں (جو اُن کے بعد پیدا ہوئے والے ہیں) بجز نبیین و مرسلین کے، اے علیؓ ان دونوں کو خبر نہ کرنا۔ اس کا ذکر کیا ترمذی نے۔ اور مختلف اسناد کے ساتھ حضرت علیؓ سے مروی ہے اُن میں سے ایک سند ہے علی (زین العابدین) ابن الحسین بن علی از علیؓ بن ابی طالب، فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا جب کہ سامنے دکھائی دیئے ابوبکرؓ و عمرؓ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دونوں بجز انبیاء و مرسلین کے تمام اہل جنت کے خواہ اولین میں سے ہوں یا آخرین میں سے سب کے سردار ہیں، اے علیؓ ان کو خبر نہ کرنا۔

چونتیسویں فضیلت۔ جنت کے بالاخانوں کے ساتھ ان کا اختصاص ثابت ہے ابوسعید خدریؓ کی حدیث ہے۔ کہاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درجات عالیہ والے اہل جنت کو اُن سے نیچے درجات والے اہل جنت اس طرح دکھیں گے جس طرح تم اُس ستارے کو دیکھتے ہو جو آسمان کے اُفق پر طلوع ہو رہا ہو۔ اور ابوبکرؓ

وعلیہم السلام فہما یا یصلح اللہ لہما وینہما یا یصلح دون ذلک و عمرؓ علیؓ عمر وعلیہ قیص یخترہ قالوا فما اولتہ یا رسول اللہ قال الدین افرجہ البخاری و مسلم۔

اما فضیلت شیخینؓ باعتبار اکثریت ثواب و اعطی ہون درجہ ایشان در بہشت پس ثابت است با حدیث بسیار یکی حدیث سید اکہول الجنتہ و آن سی و جہام است از احادیث ابن مسک و آن مستفیض است از حدیث انس و مرتضیٰ و ابی جیفہ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابی بکر و عمرؓ ہذان سید اکہول اہل الجنتہ من الاولین و الآخرين الا النبیین و المرسلین لا تخبرہما یا علیؓ افرجہ الترمذی و عن علیؓ بطریق مختلفہ منہا طریق علی بن الحسین بن علیؓ عن علی بن ابی طالب قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ طلع ابوبکر و عمر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذان سید اکہول اہل الجنتہ من الاولین و الآخرين الا النبیین و المرسلین یا علیؓ لا تخبرہما۔

سی و چہم اختصاص ایشان بقرن جنت از حدیث ابی سعید خدریؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اہل الدرجات العلیٰ کراہم من تحتہم کما ترون النجم الطالع فی افق السماء و ان اباکر

و عمر منہم و انما۔

سہی و ششم تقدم شیخین بر امت و در حشر از حدیث ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج ذات یوم فذل البکر و البکر و عمر اعدہما من یعدہ و الآخر من شہارہ و ہوا تہد بایہما و قال ہکذا تبعث یوم القیۃ و فی روایت عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول من یخشی اللہ من الارض عنہ انا ثم البکر ثم عمر۔

سہی و ششم اول کسے کہ در بہشت آید صدیق خواہ بود از حدیث ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل علیہ السلام فاحذ بیدی فارانی باب الجنۃ الذی تدخل منہ امتی فقال البکر یا رسول اللہ وودت انی کنت معک حتی انظر الیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابکر یا ابکر اول من یدخل الجنۃ من امتی۔

سہی و ششم تہی کردن خدای عز و جل خاصۃ برائے صدیق از حدیث جابر فی قصۃ وفد عبدالقیس قال فاجابہم البکر رضی اللہ عنہ ببواب و اعد البواب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بکر اعطاک اللہ الرضوان الاکبر فقال بعض القوم و ما الرضوان الاکبر۔

و عمر ان ہی میں سے ہیں بلکہ ان سے زیادہ اچھے۔ تحقیق سوس فضیلت۔ قبروں سے زندہ ہو کر اٹھے ہیں شیخین کا امت پر مقدم ہونا۔ یہ ثابت ہے ابن عمر کی حدیث سے کہ ایک ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور مسجد میں داخل ہوتے اور البکر و عمر دونوں میں سے ایک آپ کے دائیں تھا اور ایک بائیں اور آپ ان دونوں کے ہاتھوں کو پکڑے ہوتے تھے اور فرمایا کہ ہم قیامت کے دن اسی طرح اٹھائے جائیں گے۔ اور ان کے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پہلا شخص جس پر سے زمین پھٹے گی میں ہوں پھر البکر پھر عمر۔

تیسفیسوس فضیلت۔ اول جو شخص بہشت میں داخل ہوگا صدیق اکبر ہوں گے۔ یہ ثابت ہے حدیث البکر میرے پاس جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور انھوں نے میرا ہاتھ پکڑا پھر انھوں نے جنت کا وہ دروازہ مجھے دکھایا جس سے میری امت داخل ہوگی۔ تو البکر نے کہا یا رسول اللہ مجھے شوق ہے کہ میں آپ کے ساتھ ہوتا اور میں بھی اُس کو دیکھتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سمجھ لے البکر میری امت میں سے تو وہ پہلا شخص ہوگا جو جنت میں داخل ہوگا۔

الترتیسوس فضیلت۔ خدائی عز و جل کا صدیق کے لئے خاص طور پر تہی کرنا۔ یہ ثابت ہے جابر کی حدیث سے وفد عبدالقیس کے قصہ میں کہا کہ البکر نے ان کو جواب دیا اور اچھا جواب دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لے البکر تم کو اللہ تعالیٰ نے رضوان اکبر عطا کیا۔ تو بعض لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ

۱۴۴ قبلہ عبدالقیس کا ایک وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تھا جس کے شرکار کی تعداد باخلاف روایات چودہ سے چوبیس تک تھی ان میں سے بعضوں نے کچھ لکھو کی اور عمدہ تقریر کی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت البکر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ لے البکر جو کچھ انھوں نے کہا تم نے سنا، تو البکر نے کہا اے یا رسول اللہ اور اس کو سمجھا بھی۔ پھر آپ نے فرمایا تو تم ان کو جواب دو تو البکر نے جواب میں بہت عمدہ تقریر کی۔ یہ حدیث صفحہ ۳۲۹ مرقع اول میں مذکور ہے ۲ مترجم

سنی و ہم حاضر شدن صدیق رضی اللہ عنہ بر
مرض کوثر بجاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از
حدیث عبداللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا بی بکرا انت صاحبی علی المرض
وصاحبی فی الغایہ

چشم اول کسی کہ خدای تعالیٰ باوصاف و صفات
گند فاروق باشد از حدیث ابی بن کعب قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اول من یصلی الله الحی
عمر و اول من یسلم علیه و اول من یأخذ بیده فیه حبله
الجنة فی رواية اخر عنه اول من یبذل نفسه
یوم البقیة عمر و اول من یأخذ بیده فیطلق به
إلى الجنة عمر بن الخطاب. آیدیم بآنکه افضلیت
صدیق مبر فاروق بآنکه مضموم می شود آن مضموم
است از حدیث عامر و حاشه و آن حبل و حیم
است از احادیث ابن مسک حن عامر بن
یا سیر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
یا حمار آتانی جبریل کزناً فقلت یا جبریل
حدثنی بفضائل عمر بن الخطاب فی السابق قال
یا حمار لو صدقت بفضائل عمر مثل ما قلت فخرج
فی قریبه الف سنة إلا خمسين عاماً ما ألقیت
فضائل عمر و ان عمر لحسنه من حسان
ابی بکر و عن عائشة رضی الله عنها
قالت بیارأس رسول الله صلی

رضوان اکبر کیا ہے؟ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے ایک نام تمجلی کرے گا اور ابوبکرؓ کے لئے خاص طور پر تمجلی کرے گا۔

اُتالیسویں فضیلت۔ صدیق رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حوض کوثر پر حاضر ہونا۔ یہ ثابت ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم میرے ساتھی ہو گے حوض پر اور میرے فار کے ساتھی ہو۔
چالیسویں فضیلت۔ ربیع پہلے جس شخص سے اللہ تعالیٰ اصرار

اور معافہ فرمائے گا وہ فاروقؓ ہوں گے۔ ثابت ہے ابی بن کعب کی حدیث سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلا شخص جس سے اللہ تعالیٰ مصافحہ کرے گا عمرؓ ہوگا اور سبک پہلے اُس پر سلام فرمائے گا اور سب سے پہلے اُس کا ہاتھ پکڑ کر جنت میں داخل کرے گا۔ آدھ دوسری روایت میں ابی سے یوں مروی ہے کہ پہلا شخص جس سے حق تعالیٰ قیامت کے دن معافہ کرے گا عمرؓ ہوں گے اور پہلا شخص جس کا ہاتھ پکڑ کر جنت کی طرف لے کر چلے گا عمرؓ بن الخطاب ہیں۔ اب ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ فاروقؓ پر صدیقؓ کی فضیلت کہاں سے منہوم ہوتی ہے۔ اور یہ ثابت ہوتی ہے عمارؓ اور عائشہؓ کی حدیث سے اور یہ اس مسلک کی احادیث میں سے اکتالیسویں حدیث ہے۔ مروی ہے تمار بن یاسرؓ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے عمارؓ میرے پاس ابھی جبرائیلؑ آئے تھے۔ میں نے کہا اے جبرائیلؑ مجھ سے عمرؓ بن الخطاب کے فضائل جو کہ آسمان میں (مشہود) ہیں بیان کرو۔ تو انھوں نے کہا اے عمارؓ اگر میں تم سے عمرؓ کے فضائل بیان کروں اتنے زمانہ تک جتنے زمانہ تک نوحؑ اپنی قوم میں ٹھہرا تھا یعنی پچاس کم ایک ہزار سال تو عمرؓ کے فضائل ختم نہ ہوں گے اور عمرؓ ابو بکرؓ کی نیکیوں میں سے ایک نیکی کے برابر ہے۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اس دوران میں کہ رسول اللہ صلی

بعض روایات میں ہے کہ عمر بن زین سے زیادہ آسمان میں مشہور ہے اور یہ بھی کہ خدا کے فرشتے اتنے ہیں کہ آسمان کا کوئی حصہ ان سے خالی نہیں ہے۔ اہد میں کی محبوبیت عام ہوتی ہے اس کے پاس ہر ایک کو کچھ تعریف کرتا ہے تو اگر اس کمرہوں مخلوق کے مقولات ہی کو بیان کیا جائے تو سیکڑوں بریل صرف بچنے میں کوئی عقلی استبعاد نہیں ہے۔ اس لئے اس کو ماننا نہ سمجھا جائے ۱۲ مترجم

اللہ علیہ وسلم کا سر میری گود میں تھا ایسی بات میں جب کہ آسمان
باکل صاف تھا آواز سے جھک رہے تھے، کہ میں نے کہا یا رسول اللہ
کیا کسی کی نیکیاں اتنی ہوں گی جتنی شمار آسمان کے ستاروں کی
ہے۔ فرمایا ہاں! وہ عمر ہے۔ میں نے کہا پھر حسنت ابو بکرؓ کا کیا
مرتبہ ہو گا۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ یقیناً عمرؓ کی تمام حسنت کا مجموعہ ابو بکرؓ
کی ایک حسنت (یعنی نیکی) کے برابر ہے۔

زہی ان کی فضیلت مطلقاً، کسی خاص چیز کا اعتبار کے بغیر۔
اور وہ یہ تم ہے ان چار خصال (مذکورہ) میں سے کسی ایک خصلت
کی طرف رجحان ہو گی یہ (فضیلت مطلقہ) بہت سی احادیث سے ثابت
ہے۔ ان میں سے عمرؓ بن العاص کی حدیث ہے اور وہ اس مسلک کی
احادیث میں سے یہاں لیسویں حدیث ہے۔ مروی ہے عمرؓ بن العاص
سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو غزوہ ذات السلاسل
میں سردار لشکر بنا کر بھیجا۔ میں نے آپؐ کی خدمت میں جا کر پوچھا کہ
آپؐ کو سب سے زیادہ محبت کس سے ہے؟ فرمایا کہ عائشہؓ ہے۔ پھر میں نے
کہا کہ مردوں میں سے؟ فرمایا کہ ان کے باپ سے۔ میں نے کہا کہ پھر کس سے؟
تو فرمایا کہ عمرؓ بن الخطاب۔ اور یہ (اظہار محبت) کنا یہ ہے مطلقاً
فضیلت ہے۔

تینتالیسویں فضیلت۔ فضیلت فاروقؓ کی حدیث جابر
سے موقوفاً و مرفوعاً اور ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے۔ مروی
ہے جابر بن عبد اللہ سے کہا کہ (ایک مرتبہ) عمرؓ نے ابو بکرؓ کو اس
طرح مخاطب کیا کہ سب لوگوں سے بہتر بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے تو ابو بکرؓ بنے کہا۔ اب کہ تم نے ایسا کہا ہے تو مجھ سے
بھی سن لو، واللہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
ہے آپؐ فرماتے تھے کہ کسی ایسے شخص پر جو عمرؓ سے بہتر ہو آفتاب
طلوع نہیں ہوا۔ اور مروی ہے ابو سعید خدریؓ سے کہا کہ نہ یا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ شخص میری امت میں ہے
بلکہ مرتبہ ہو گا جنت میں۔ ابو سعیدؓ نے کہا کہ واللہ ہم نہیں سمجھتے
تھے ذلک الرجل (یعنی یہ شخص کا شمار اللہ) مگر عمرؓ بن الخطاب
کو یہاں تک کہ وہ اپنی راہ (زندگی سے) گزر گئے۔

اللہ علیہ وسلم فی رجبی فی لیلۃ صا حۃ
اذ قلت یا رسول اللہ ہل یكون لا حول
الحسانۃ عدد نجوم السماء قال نعم عمر قلت
فان حسنت ابی بکر قال اما جمیع حسنات
عمر کمسنتہ واحدۃ من حسنات ابی بکر۔

اما فضیلت ایشان مطلقاً بدون اعتبار
چیزی و آن بہم است راجع بیکہ از خصال راجع
پس ثابت است با حدیث بسیار آذائہ حدیث
عمر بن العاص و آن چہ چہ دوم است از احادیث
این مسلک قرن عمر بن العاص ان ابی بکر صلی اللہ
علیہ وسلم بئس علی حبش ذات السلاسل فائتہ
نقلت ائی الناس أحب ائیک قال عائشہ
نقلت من الرجال قال ابو بکر قلت ثم من قال
عمر بن الخطاب و ان کنایت است از افضلیت
مطلقاً۔

چہل و سوم فضیلت فاروقؓ از حدیث جابر
موقوفاً و مرفوعاً و از حدیث ابی سعید خدریؓ
عن جابر بن عبد اللہ قال قال عمر
لابی بکر یا خیر الناس بعد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابو بکر
اما ان قلت ذاک فلقد سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر
و عن ابی سعید خدری قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ذاک
الرجل ارفع امتی درجۃً فی
البستۃ قال ابو سعید و اللہ ما کنت
زال ذلک الرجل الا عمر بن الخطاب
عنه مضمناً بسبیلہ

چوالیسویں فضیلت۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے باری امانت کے لئے حکم دینا اور ابوبکرؓ کے سوا دوسروں کو امانت سے منع کرنا۔ اور یہ معلوم قطعی ہے کہ امام کو افضل ہونا چاہیے اور یہ حدیث مستفیض ہے عائشہؓ اور ابن عمرؓ اور ابو موسیٰؓ اور عبد اللہ بن زمعہؓ اور عمر بن الخطابؓ اور ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ اور علی بن ابی طالبؓ اور زبیر بن العوامؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم سے۔ مروی ہے عائشہؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہدو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہؐ ابوبکرؓ جب آپؐ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رسولؐ کے (اور) رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرأت نہ سنا سکیں گے تو آپؐ عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہؓ نے بیان کیا کہ آپؐ نے پھر کہا کہ ابوبکرؓ سے کہدو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہؓ نے کہا کہ میں نے پھر حفصہؓ سے کہا کہ ان سے تم کہدو کہ ابوبکرؓ جب آپؐ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو نہ سنا سکیں گے آپؐ عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو حفصہؓ نے ایسا کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یقیناً تم عورتیں یوسفؑ والی عورتوں کی مانند کہدو ابوبکرؓ کو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ تو حفصہؓ نے عائشہؓ سے کہا کہ کبھی مجھے تجھ سے بھلائی نہ ملی۔ اس کو ایک جماعت نے ذکر کیا۔ اور عائشہؓ سے مروی ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی قوم کے لئے زیبا نہیں جن میں ابوبکرؓ موجود ہو کہ ان کے سوا کسی اور کو امام بنائے۔ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف شدید ہو گئی تو ان کے نماز کے بارے میں کہا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہدو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہؓ نے کہا کہ ابوبکرؓ نرم دل شخص ہیں جب قرأت شروع کریں گے تو ان پر گر یہ غالب آجائے گا۔ آپؐ نے فرمایا کہ ان سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ تم یوسفؑ والی عورتیں ہو۔ اس کو اخذ کیا بخاری نے۔

پینتالیسویں فضیلت۔ شاندار طور پر ذکر کرنا آنحضرت صلی اللہ

چہل چہارم امر کردن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بامامت عدل مرض ونبی از امامت غیر ابی بکر و تقاضا معلوم است کہ امام می باید افضل باشد و آن حدیث مستفیض است عن عائشہ و ابن عمر و ابی موسی و عبد اللہ بن زعمہ و عمر بن الخطاب و ابن عباس و ابن مسعود و علی بن ابی طالب و الزبیر بن العوام و غیرہم عن عائشہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مروا اباکر فلیصل بالناس فقلت عائشہ یا رسول اللہ ان اباکر اذا قام متاکم لم یسمع الناس من البکاء فامر عمر فلیصل بالناس قالت فقال مروا اباکر فلیصل بالناس قالت عائشہ فقلت لحفصہ قولي لا ان اباکر اذا قام متاکم لم یسمع الناس من البکاء فامر عمر فلیصل بالناس ففعلت حفصہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم لا تثنی صاحب یوسف مروا اباکر فلیصل بالناس فقلت حفصہ لعائشہ انک لا تصیبت منک غیر اخرجه الجماعة و عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یغنی لقوم فیہم ابوبکر ان یؤمہم فیک و عن ابن عمر لما شہد برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و جمع قیل لہ فی الصلوۃ فقال مروا اباکر فلیصل بالناس قالت عائشہ ان اباکر رجل رقیق اذا قرأ قلب البکاء قال مروہ فلیصل فعدتہ مروہ فلیصل انکم صاحب یوسف اخرجه البخاری۔

چہل و پچیس تنویہ کہ دن آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم بمناقب شیعین با جمعی از صحابہ
و آن مستفیض است از حدیث مرفوعہ
رضی اللہ عنہ و انس و ابی بکر عن علی
رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم رحم اللہ ابابکر و وجہ ابنتہ
و تخلیہ الی دار البجرۃ و اعمق بلائین
الی رحم اللہ عمر یقول الحق و ان کان
مرثا ترک الحق و الہ صدیق رحم اللہ
عثمان تسخیر منہ الملکۃ رحم اللہ
علیہم و اور الحق منہ حیث دار۔

علیہ وسلم کا مناقب شیعین کو صحابہ کی ایک جماعت کے سامنے۔
اور یہ مستفیض ہے حدیث مرفوعہ و انس و ابی بکر عن علی
رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ رحم کرے اللہ ابوبکر پر کہ اس نے اپنی بیٹی مجھ سے بیاہ
دی اور مجھے دارالہجرت تک سوار کر کے لایا اور بلائیں کو اپنے مال
سے (خود کر) آزاد کیا۔ رحم کرے اللہ عمر پر حق بات کہتا ہے اگرچہ
کڑی ہو۔ اُس کو حق گوئی نے ایسے حال پر چھوڑا ہے کہ اُس کا کوئی
مخلص دوست نہ رہا۔ اللہ رحم کرے عثمان پر کہ اس نے ملکہ بھی
شرم کرتے ہیں۔ رحم کرے اللہ علی پر۔ اُسے اللہ جس طرف وہ پھرے
حق کو (بھی) اسی طرف پھیرے۔

چھالیسویں فضیلت۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شیعین
کو دُعا مقرب فرشتوں اور دُعا اولوالعزم پیغمبروں سے تشبیہ دینا۔
اخذ کیا طبرانی نے بسند حسن اُم سلمہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے آپ نے فرمایا کہ آسمان میں دُعا فرشتے ہیں اُن میں سے ایک کے
حکم میں سختی ہوتی ہے اور دوسرے کے حکم میں نرمی اور ہر ایک کا
حکم درست ہوتا ہے اور آپ نے ذکر کیا جبریلؑ اور میکائیلؑ کا،
اور دُعا نبی ہیں ان میں سے ایک کے حکم میں نرمی ہے اور دوسرے کے
حکم میں سختی اور ہر ایک کا حکم درست ہے اور آپ نے ذکر کیا ابراہیمؑ
اور نوحؑ کا۔ اور سیکر دُعا سختی ہیں، ان میں سے ایک کے حکم
میں نرمی ہوتی ہے اور دوسرے کے حکم میں سختی اور ہر ایک کا حکم
درست ہوتا ہے اور آپ نے ذکر کیا ابوبکرؓ اور عمرؓ کا۔ اور عبد اللہ
ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک جماعت کے لوگ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گئے اور انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ابوبکرؓ یہ
گمان کرتے ہیں کہ بھلائیوں اللہ کی طرف سے ہوتی ہیں اور بُرائیاں
بندوں کی طرف سے۔ اور عمرؓ یہ کہتے ہیں کہ بھلائیوں اور بُرائیاں
سب اللہ کی طرف سے ہوتی ہیں تو ایک جماعت اُن کی ہم توا
ہے اور ایک ان کی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ میں تم دونوں کے درمیان وہ فیصلہ کروں گا جو اسراہیلؑ نے
کیا جبریلؑ اور میکائیلؑ کے درمیان۔ میکائیلؑ نے وہ کہا جو

چھل و شکم تشبیہ دادن آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم شیعین را بملکین مقربین و دُعا
پیغمبر اولی العزم آخر الطبرانی بسند حسن
عن اُم سلمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ان فی السماء ملکین احدهما یأمر بالشدۃ
والآخر یأمر باللين و کل مصیبت و ذکر
جبریل و میکائیل و بیان احدهما یأمر باللين
والآخر بالشدۃ و کل مصیبت و ذکر ابراہیم
و نوح و ابی صاحبان احدهما یأمر باللين الآخر
بالشدۃ و کل مصیبت و ذکر ابابکر و عمر و بن
عبد اللہ بن عمرو قال جاء فیا م من الناس
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ رحم ابوبکر
ان الحسنات من اللہ و السیات من العباد و قال
عمر الحسنات و السیات من اللہ قال یذا قوم و
تابع یذا قوم فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لا قاضین بینکم
بقضائہ اسراہیل بن جبریل
و میکائیل
ان
میکائیل قال

بقول ابی بکر و قال جبریل بقول عمر قال
جبریل لم یكسب ائمتہ مختلف اہل
الشّام مختلف اہل الارض فلتنكحکم الے
اسرائیل فقال ما الیہ فقطہ بینہما بحقیقۃ
القدر وخیرہ وشرہ وعلوہ ودرہ وکدرہ من
اللہ ثم قال یا بکر ان اللہ لو اراد ان
لا یصلی لم یخلق الیس فیقال ابوبکر
صدق اللہ ورسولہ و اخرج الحاکم من
حدیث عبد اللہ بن مسعود فی قصۃ بدر
واشارة ابی بکر الی الفداء و اشارۃ
عمر و ابن رواحہ الی القتل قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ماتقولون فی ہذا
ان مثل ہذا کمثل اخوہ ہم کماوا من
تلبہم قال نوح رب لا تذکر علی الارض
من الکافرین ذکرا سراً و قال موسیٰ
ربنا اطمس علی اموالہم وامنہم
علی قلوبہم الایۃ و قال ابراہیم فممن
تبعنی فاکف و منی و من عصانی فاکف
غفور رحیم و قال عیسیٰ ان
تعلوا بہم فائتہم عبادک و
ان تغفر لہم فاکف انت العزیز
الحکیم
چہل و ہم حدیث ابن عمر کنا نخیر
بین الناس فی زمان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقیر ابا بکر
ثم عمر ثم عثمان بن عفان اخرہ
البائس و فی روایت کنا فی زمن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا نعدول ابی بکر احد

ابوبکر کہتے ہیں اور جبریل نے وہ کہا جو عمر کہتے ہیں۔ پھر جبریل نے میکائیل سے (یہ بھی) کہا کہ ہم آسمان والے جب کسی چیز میں اختلاف کرتے ہیں تو زمین والے بھی اختلاف کرتے گتے ہیں۔ تو اب ہم کو اپنا حکم بنانا چاہیے اسرائیل کو تو دونوں نے ان کو حکم بنالیا۔ انھوں نے قدر کی حقیقت پر فیصلہ کیا کہ اُس کا بھلا اور بُرا، میٹھا اور کڑوا سب اللہ کی طرف سے ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اے ابوبکر اگر اللہ قائلے چاہتا کہ اُس کی نافرمانی نہ کی جائے تو وہ الیس کو پیدا نہ کرتا۔ ابوبکر نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا۔ اور اخذ کیا حاکم نے عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے قصہ بدر میں اور ابوبکر کے اشارہ کرنے میں فدیہ کی طرف اور عمر اور ابن رواحہ کے اشارہ کرنے میں قتل کی طرف۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کیا کہتے ہو ان لوگوں کے بارے میں۔ ان لوگوں کی مثال ان کے اُن بھائیوں جیسی ہے جو ان سے پہلے ہو چکے ہیں۔ نوح نے کہا رَبِّ لا تَذَرْنِی الْاَرْضَ (۲۶: ۷۱) اے میرے پروردگار کافروں میں سے زمین پر کوئی باسند نہ چھوڑ؛ آدمی موٹے نے کہا رَبِّنا اطمسْ الْاَرْضَ (۸۸: ۱۰) اے ہمارے رب! ان کے مالوں کو نیست و نابود کر دیجئے اور ان کے دلوں کو ذرا بے سخت کر دیجئے الخ؛ اور ابراہیم نے کہا فَمَنْ تَبِعَنِی الْاَرْضَ (۳۶: ۱۳) پھر جو شخص میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا ہے ہی اور جو شخص میرا بنانا مانے سو آپ کثیر المغفرت اور کثیر الرحمت ہیں؛ اور عیسیٰ نے کہا ان تَعَذَّبْہُمْ الْاَرْضَ (۱۱۸: ۵) اگر آپ ان کو سزا دیں تو یہ آپ کے بندے ہیں اور اگر آپ ان کو معاف فرمادیں تو آپ زبردست ہیں حکمت والے ہیں؛

تسینتا الیسوس فضیلت۔ ابن عمر کی حدیث کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس پر گفتگو کرتے تھے کہ سب سے بہتر کون ہے؟ تو کہا کرتے تھے کہ ابوبکر سب سے بہتر ہیں۔ ان کے بعد عمرؓ، ان کے بعد عثمانؓ بن عفان۔ اس کو اخذ کیا بخاری نے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم کسی کو اصحاب میں سے ابوبکر کے برابر نہیں سمجھتے تھے

اُن کے بعد عمرؓ کے اور پھر عثمانؓ کے برابر (نہیں سمجھتے تھے) پھر ہم اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین تفاضل چھوڑ دیتے تھے۔ اس کو ابو طاوہؓ نے ذکر کیا اور یہ حدیث خبر واحد ہے لیکن ایک بہت صحیح چیز ہے۔ شیخین اور ان کے علاوہ دوسرے اس کی صحت کا یقین رکھتے ہیں۔ اس کو مسلکِ سنت میں بھی لاسکتے ہیں اس اعتبار سے کہ یہ کلام قرار پائے ہوتے امر کو بیان کرتا ہے اور اس کلام کے اعتبار سے یہ مفہوم اجماع میں شامل ہو گیا ہے۔

اور اٹا لیسوس فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بہت سے واقعات میں شیخین کے مشورے کو قبول کرنا۔ مروی ہے عبدالرحمن بن غنم الاشعری سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر و عمرؓ سے فرمایا کہ جب تم دونوں کسی مشورے میں متفق ہو جاؤ تو میں تمھاری رات کے خلاف نہیں کرتا۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ذکر کیا مسلم نے ایک طویل قصہ میں جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے تو کہا یعنی عمرؓ نے یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان کیا آپ نے اپنے خلعیں دے کر ابو ہریرہؓ کو بھیجا ہے کہ جو بیۃ اوداس بات کی گواہی دے کہ اللہ قسم کے سوا کوئی معبود نہیں اور اس کا دل اس پر یقین رکھتا ہو تو اُس کو جنت کی بشارت دیدے فرمایا کہ ہاں - عمرؓ نے کہا کہ (یا رسول اللہ) یہ (اعلان) نہ کیجئے مجھے اندیشہ ہے کہ لوگ اس کا سہارا لیں گے، تو ان کو رہنے دیجئے کہ اعمال کرتے رہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا کہنے دو۔

انتخاب سوسِ فضیلت۔ صدیق اکبرؓ کا لقب صدیق سے مشتق ہونا۔ یہ ثابت ہے حدیث مُرقطۃً وعائشہ رضی اللہ عنہا سے۔
 زناں بن سبر سے مروی ہے کہ ہم نے حضرت علیؓ کو پاکیزہ نفس پایا اور وہ مزاج (بھی) کرتے تھے۔ ہم نے اُن سے کہا کہ: ہمیں اپنے اصحاب کا حال سنائیے۔ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اصحاب میرے اصحاب تھے تو میں نے کہا کہ: ہمیں ابو بکرؓ کا حال سنائیے تو فرمایا کہ وہ ایسے شخص تھے جن کو اللہ تمہارے صدیق کے نام سے موسوم کیا جبریلؑ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اس کو اللہ

الحاکم نے۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک جب ملات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد اقصیٰ کی طرف لیجا لیا گیا اور صبح کو آپ نے لوگوں سے اس کا ذکر کیا تو ان میں سے جو آپ پر ایمان لائے اور آپ کی تصدیق کر چکے تھے کچھ لوگ پھر گئے اور اس قصہ کو لے کر ابو بکرؓ کے پاس پہنچے اور بولے کہ کیا آپ کو اپنے صاحب کا حال معلوم ہے وہ یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ اُن کو آج رات بیت لجا لیا گیا۔ ابو بکرؓ نے کہا کیا اُنھوں نے ایسا کہا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں! ابو بکرؓ نے کہا کہ اگر ایسا ہی ہے کہ اُنھوں نے یہ کہا ہے تو یقیناً سچ کہا۔ لوگوں نے کہا اور تم ایسی بات میں اُس کی تصدیق کرتے ہو کہ وہ رات میں بیت المقدس جا کر صبح سے پہلے واپس بھی آ گیا۔ ابو بکرؓ نے کہا ہاں میں تو اُس بات میں ان کی تصدیق کرتا ہوں جو اس سے زیادہ بعید ہے۔ میں اُن کی تصدیق آسمان کی خبروں میں کرتا ہوں (جو) صبح یا شام میں اُن کے پاس آ جاتی ہیں)۔ اسی وجہ سے ان کا لقب صدیق ہوا۔

پہلی سوسویں فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیق اکبرؓ کو امارت حج کے لئے متعین کرنا۔ حاکم نے افذ کی ابن عباسؓ کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ وہ ان کلمات کے ساتھ نماز کریں (یعنی ابتدائی آیات سورۃ توبہ کے ساتھ)۔ اور بخاری نے افذ کی ابو ہریرہؓ کی روایت جو اسی روایت کے مثل ہے۔

امارت حج ایک امور عظیمہ میں سے ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنا بر نبوت انجام دیتے تھے نماز کی امامت کی طرح بلکہ اختلاف پر نماز کی امامت سے یہ زیادہ قوی دلیل ہے۔ کیونکہ نماز کی امامت تو ہر مسجد میں ایک شخص کی طرف راجع ہوتی ہے اور امارت حج تمام عالم میں صرف ایک شخص کی طرف عائد ہوتی ہے۔ امامت نماز میں ایک (چھوٹی) جماعت پر تقدم ہوتا ہے جو ایک محدود اہل میں ہوتی ہے اور امارت حج میں تقدم غیر محصور جماعتوں پر ہوتا ہے اور اختلاف کی طرف اشارہ ہونے کے باوجود اس میں در حقیقت امارت حج ہماری ملت اسلام میں تو اتنا بڑا تہذیبی ہے

الحاکم ومن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت لما انشأ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المسجداً اقصیٰ أصبح يتحدث الناس بذلک کما تذاہل من کان آمنوا به وصدقہ وسوا بذلک الی ابی بکر فقالوا بل لک الی صاحبک یدعیم اذ انشأ بہ البیۃ الی بیت المقدس قال او قال ذلک قالوا نعم قال لئن کان قال ذلک لقد صدق قالوا ولقد صدقہ اذ ذہب البیۃ الی بیت المقدس وجاء قبل ان یصبح قال نعم انی لا اصدقہ فیما ہو ابعد من ذلک اصدقہ بحبر السماء فی فداءہ او روعہ فلذلک سبى ابو بکر الصدیق۔

پہنچا ہم اعتبار کر دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبرؓ کو امارت حج اخراج الحاکم عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابابکر رضی اللہ عنہ وامرہ ان ینادی بہو لآء الکلمات الخ و اخراج البخاری عن ابی ہریرۃ فی مثل معناه۔

امارت حج کے ازمور عظیمہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آن را بنا بر نبوت بجا می آوردند مثل امامت صلوٰۃ بلکہ اول است بر اختلاف از امامت صلوٰۃ زیرا کہ امامت صلوٰۃ در ہر مسجد بشخصے راجع میگردد و امارت حج در تمام عالم بیکے عائد می شود و امامت صلوٰۃ تقدم است بر قوم محصور و امارت حج تقدم بر اقوام غیبہ محصورین و بحقیقت امارت حج در ملت ما

جیسے دولت ساسانیان و عباسیان میں تخت پر بیٹھنے یا شہنشاہی کے قصر شاہی میں نزول کرنے کا مرتبہ۔ لیکن صحابہؓ نے امامتِ نبویؐ سے استدلال کیا اس کے قریب زائد ہونے کی وجہ سے بخلاف امارت کے کہ اس پر زیادہ عرصہ گزر گیا تھا۔

اکیا و نویں فضیلت - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروقؓ کو لوگوں سے بیعت لینے کے لئے مقرر کرنا اور یہ ان کی افضلیت پر بڑی دلیل ہے۔ یہ وہ روایات احادیث ہیں جو افضلیتِ شیخینؓ پر ان اوراق میں آسانی سے لکھی گئیں اور یہ بہت سی احادیث میں سے نمونہ کے طور پر ہیں۔ ان احادیث کے ایراد سے یہ فرض ہے کہ خصالِ اربع (جن کا شروع میں ذکر کیا گیا ہے) جو کہ افضلیت ہیں (ان بزرگوں میں) پہچانی جاسکیں۔ اور یہ بھی پہچان لیا جائے کہ ان چاروں میں ہر ایک خصلت احادیث متواترہ البتہ سے ثابت ہے۔ یہی فضیلت اہل فضل میں سے اشخاص متعہدہ پر ان کے ناموں کے تعین کے ساتھ تو یہ بات قطعی طور پر اس جگہ نہ ملے گی۔ اس کی قطعیت کے لئے دوسرے مسالک کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

مسلمک سوم مشائخ ثلاثہؓ کی ترتیب خلافت افضلیت پر اجماع اُمت ہے۔ اور اجماع اُمت کی تقریر ہم دو صورتوں کے ساتھ کریں گے۔ اجماع منعقد ہونے کی حکایت فقہ لوگوں کی زبان سے۔ صحابہ و تابعین کے بہت بڑے گروہ کے اقوال کی روا جہاں تک کہ اس بندۂ ضعیف کا مافظہ کام فے کے اور وقت میں گنجائش نہ ملے۔ (یہ روایات ایسی ہوں گی) جو اصل میں باہم متفق ہوں گی چاہے دلالت کے طریقے الگ الگ ہوں یا پہلی صورت کو لیجئے۔ اس کے دو مرتبے ہیں۔ پہلا مرتبہ اجماع کی نقل صریح۔ یہ ثابت ہے حدیث عبداللہ بن عمرؓ کے ایک حصہ سے۔ انھوں نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس پر گفتگو کرتے تھے کہ سب سے بہتر کون ہے تو کہا کرتے تھے کہ ابو بکرؓ سب سے بہتر ہیں ان کے بعد عمرؓ ان کے بعد عثمانؓ اس کو اخذ کیا بخاری نے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم ابو بکرؓ کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے تھے ان کے بعد عمرؓ ان کے بعد

مانیو شستن است بر تخت یا مانند نزول در کو شکب شامان بزرگ در دولت ساسانیان و عباسیان غیر ایشان در اشارہ باستخلاف لیکن صحابہ استدلال نمود با اہمیت بحیثیت قریب ہمداد و بخلاف امارت رج۔

پہا و پنجم اعتبار کردن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاروقؓ کو راجحیت اخذ بیت از ایشان و ان اقل دلیل است بر افضلیت او۔ آہن است آنچہ درین اوراق از رعایت احادیث افضلیت یسر شد و ان نمودہی است از احادیث بسیار غرض از ایراد ان احادیث ان است کہ خصال اربع کہ مدار افضلیت است شناختہ شود و شناختہ شود کہ ہر یکی ازین چہار ثابت است با احادیث متواترہ البتہ فی فضیلت بر اشخاص متعہدہ از اہل فضل بتعین اس۔ آہنہ اینجا قطعی نمی باشد در قطعیت آن رجوع بمساکب دیگر باید کرد۔

مسلمک سوم اجماع اُمت است بر افضلیت مشائخ ثلاثہؓ بر ترتیب خلافت و اجماع اُمت را بدو وجہ تقریر نمایم حکایت انقاد و اجماع از زبان ثقات و روایت اقوال ہم غیر از صحابہ تابعین تا آنجا کہ حافظہ عہد ضعیف کفایت نماید و وقت گنجائش کند متفق باہم در اصل معنی افضلیت ہر چند طرق دلالت متعارف باشند آادہ اہل دو مرتبہ است مرتبہ ادلی نقل صریح اجماع از حدیث عبداللہ بن عمرؓ قال گفتا نخبہ بنی انبیا فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخبہ ابابکرؓ ثم عمرؓ ثم عثمان بن عفانؓ اخرہ البخاری و فی رواۃ لا فضل با بے بکر اہدائم عمر ثم

عثمانؓ کو برابر (کسی کو نہ سمجھتے تھے) پھر ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں سے کسی کو دوسرے پر فضیلت نہ دیتے تھے۔ اس کو ذکر کیا ابو داؤد نے۔ اگرچہ یہ حدیث خبر واحد ہے مگر اس باب میں بہت صحیح چیز ہے اور بہت سے قرائن اس کے ساتھ لگے ہوئے ہیں جن کے اجتماع سے قطعیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ اجماع پر جو دلالت کے اعتبار سے ہم نقل کریں گے اور بہت بڑے گروہ کے اقوال کی روایت جو ہم بیان کریں گے کس وقت طیفہ کے اختلاف پر گفتگو ہوتی ہے تو لوگوں نے لفظ خیر الامۃ اور افضل الناس اور احق بالخلافۃ (یعنی خلافت کے سب سے زیادہ مستحق) اور احق بهذا الامر (اس امر کے سب سے زیادہ حقدار) کہے اور اس طرح استعمال کئے ہیں کہ گویا ان کی نظر میں پہلے ہی سے یہ بات محقق رہی ہے اور اس مقولہ پر ان کی کسی تحقیق اور استدلال کی ضرورت نہیں پڑی۔ (یہ سب قرائن مذکورہ بالا خبر واحد کو قطعیت کا مرتبہ دینے والے ہیں)۔

(پہلی صورت کا) دوسرا مرتبہ ہے نقل اجماع و دلالت۔ اور اس کی بناءً اصل پر ہے اور وہ یہ ہے کہ سکوت قبل از تدوین مذاہب اجماع ہے (یعنی مذاہب کے بننے سے پہلے اس پر کسی کا کلام نہ کرنا بھی مسلم اور متفق علیہ بات سمجھی جاتیگی) اور اس کی تقریر ہم پانچ قیوع کے ساتھ کریں گے۔

نوع اول خلافت صدیق کے انعقاد کے وقت فقہا صحابہ کی ایک جماعت نے صدیق کو افضل اُمت کہا اور اس سے ان کی خلافت پر استدلال کیا اور دوسروں نے تسلیم کیا اور موافقت کی، اول حال میں یا بعد توقف کے۔ اور سکوت و حکیم قبل تدوین مذاہب اجماع ہے جیسا کہ اس کے موقع پر بیان کیا جا چکا ہے حضرت فاروقؓ کی حدیث ہے۔ فرمایا کہ میں نے کہا اے جماعت انصار اے جماعت مسلمین! تمام لوگوں سے زیادہ اولویت رکھنے والا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانشینی کے لئے اُن کے بعد ثانی اثنین انما فی الغار (یہ آیت کی طرف تلمیح ہے یعنی دو میں کا دوسرا جب کہ وہ دونوں غار میں تھے) ابو بکرؓ ہے جو

عثمانؓ ثم یترک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانفاضل بینہم افرج ابو داؤد و ہر چند این حدیث خبر واحد است اصح شئی است درین باب و معنوی است بقرائن بسیار کہ نزدیک اجتماع آہنہا قطع حاصل شود زیرا کہ در نقل اجماع دلالت و در روایت اقوال ہم غنی بیان خواہم کرد کہ ہر وقت کہ در اختلاف طیفہ سخن رفتہ است لفظ خیر الامۃ و افضل الناس و احق بالخلافۃ و احق بهذا الامر گفتہ اند و ان را بوجہ سرودہ اند کہ گویا پیش ازین در نظر ایشان محقق بودہ است و احتیاج استدلال و تحقیق مقال نہ داشتہ اند مرتبہ ثانیہ نقل اجماع دلالت و بناءً ان بر اصلے است و ان آن است کہ سکوت قبل از تدوین مذاہب اجماع است و ان را در مخ نوع تقریر کنیم **نوع اول** وقت انعقاد خلافت صدیق جمے از فقہائے صحابہ صدیق را افضل امت گفتند و بان استدلال کردند بر استخلا او و دیگران تسلیم نمودند و موافقت کردند در اول حال یا بعد توقف و سکوت و تسلیم قبل تدوین مذاہب اجماع است کما یقین فی مجلہ آذ حدیث فاروقؓ قال قلت یا معشر الانصار یا معشر المسلمین ان اولی الناس بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بعدہ ثانی اثنین اذ حمانی الغار ابو بکرؓ

التَّبَاتُ الْمُبِينُ ثُمَّ اخَذَتْ بِيَدِهِ الْحَدِيثَ -
 اخبره ابن ابی شیبہ عن حدیث ابن عباس
 فی قصۃ سقیفۃ بنی ساعدۃ و نیز از حدیث
 فاروقؓ در قصۃ بیعت مائتہ عن انس بن
 مالک انہ سمع خطبۃ عمر الآخرۃ حین جلس
 علی المنبر و ذلک الغد من یوم کوفتہ
 السبئی صلی اللہ علیہ وسلم فقتلہ و ابوکہ
 صامت لا یتکلم قال کنت ارجو ان یمشی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی
 یدبرنا یرید بذلک ان یکن آخریم فان
 یکم محمدؐ قد مات فان اللہ عزوجل
 قد جعل من انظرکم نورا یتسدون
 یروہ ہدی اللہ محمدؐ و ان ابابکر صاحب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثانی
 اشین و ان اولی بالمسلمین باؤیکم فتوموا
 فبایعوه اخبرہ البخاری و نیز از حدیث
 فاروقؓ بروایت ابن مسعود قال لما قبض
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 الانصار منا امیر و منکم امیر قال فانما ہم عمر
 فقال یا معشر الانصار انکم تعلمون ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم امر ابابکر ان یصلی ہنا
 قالوا بلی قال فایکم تطیب نفسہ ان یتقدم
 ابابکر قالوا نعوذ باللہ ان نتقدم
 ابابکر و از حدیث ابو عبیدہ بن الجراح
 فقال تباؤونی و فیکم ثلاث ثلاثہ
 یعنی ابابکر اخبرہ

(دین پر کھلم کھلا سبقت کرنے والا شخص ہے۔ پھر میں نے ان کے
 ہاتھ پکڑا، آخر حدیث تک۔ اس کو اخذ کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس
 کی حدیث سے سقیفہ بنی ساعدہ کے قصہ میں۔ اور نیز حضرت فاروقؓ
 کی حدیث سے بیعت مائتہ کے قصہ میں۔ انس بن مالک سے
 مروی ہے کہ انھوں نے عمرؓ کا دوسرا خطبہ سنا جب کہ وہ منبر
 پر بیٹھے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے اگلے دن
 کی بات ہے۔ عمرؓ نے کلمہ شہادت پڑھا اور ابوبکرؓ کا موشگ
 کچھ نہیں بول رہے تھے۔ عمرؓ نے کہا میں امید (یعنی آرزو) کرتا تھا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ رہیں گے یہاں تک کہ
 وہ ہمارے پیچھے ہوں اس کے مراد یہ تھی کہ ہمارے بعد ان کی وفات
 ہوتی۔ لیکن جو ایہ کہ آپؐ کی وفات پہلے ہوئی (اور ہم روکنے)
 اور اللہ تعالیٰ نے تمھارے درمیان اس نذر کو باقی رکھا جس سے
 تم ہدایت پاتے رہو اور اسی سے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اور یہ کہ ابوبکرؓ (کو باقی رکھا جو) رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب اور ثانی اشین ہیں اور وہ مسلمانوں
 میں سے تمھارے امور کی ولایت کے لئے سب سے بہتر ہیں اس لئے انھوں
 اور ان سے بیعت کرو۔ اس کو ذکر کیا بخاری نے۔ اور نیز اس حدیث
 فاروقؓ سے جس کے راوی ابن مسعود ہیں۔ کہا کہ جب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو انصار نے کہا کہ ایک امیر
 ہم میں سے ہو اور ایک امیر تم میں سے۔ کہا کہ پھر ان کے پاس عمرؓ
 پہنچے اور انھوں نے کہا کہ اگر وہ انصار کیا تم جانتے نہیں ہو کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو حکم دیا کہ وہ لوگوں
 کو نماز پڑھائیں انھوں نے کہا بلیک کہ ابابکرؓ پھر تم میں کون ہے
 جس کا نفس اس کے خوش ہو کہ وہ ابوبکرؓ سے آگے بڑھے؟ انھوں
 نے کہا کہ خدا کی پناہ ہم ابوبکرؓ سے آگے بڑھیں۔ اور ابو عبیدہؓ
 ابن الجراح کی حدیث سے۔ تو ابو عبیدہؓ نے کہا کہ تم میرے پاس
 آئے ہو اور تم میں ثلاث ثلاثہ یعنی ابوبکرؓ موجود ہیں۔ اخذ کیا

۱۔ حضرت ابوبکرؓ کی نایت غفلت کا اظہار کیا کہ غلامیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ سے فرمایا تھا لا تحف ان اللہ متعنا جس کا مفہوم یہ ہے کہ
 یہاں ہم دونوں ہی نہیں ہیں بلکہ تیسرا خدا بھی ہے۔ اسی لئے حضرت ابو عبیدہؓ نے آپ کو ثلاث ثلاثہ یعنی تین میں کا شریک کہا ۱۲۴

ابن ابی شیبہ و اخرج احمد معناه غیر ان ذکر استدلال ابی حبیہ لاستیخلا فی صلۃ اللہ علیہ وسلم فی الصلوۃ و از حدیث مرتضیٰ و زبیر رضی اللہ عنہما صین رجالی البیہت یا غَضِبْنَا اِلَّا اَنَّا اَمْرُنَا عَنْ الْمَشَاوِرَةِ وَاَنَا ذَا ابِیْکُمْ اِذَا نَاسِیَ بِہَا بَعْدَ رَسُولِ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اِنَّ لِنَصَاحِیْ الْغَايِرِ وَثَانِیِ اَشْنِیْ وَاَنَا لِنَعْلَمُ مَشْرَدَ وَکِبَرَهُ و لَقَدْ اَمَرَهُ رَسُولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بِالصَّلَاةِ بِالنَّاسِ وَہُوَ حَیٌّ اَخْرَجَ الْحَکَمُ نَوْرُ دَوْمِ اَنَّهُ فَارُوقٌ دَر جَابِلِیِّ تَقْدَرُ اَفْضَلِیَّتِ صَدِیْقِہٖ بِرِیْزِیَّانِ مِیْ کَرْدِ وَاَزْکَرِیَّ رَدَّیْ و سُولِیَّ دَر مِیْیَانِ نِیَامِ اَزْ حَدِیْثِ عَبْدِ اللہ بنِ حَبَاسِ قَالِ عَمْرُکَانَ وَاَللّٰہُ اَنَّ اُتَقَدُّمُ مَقْضَرِبِ عُنُقِیْ لَا یَقْبِرُ بَنِیْ ذَلِکَ بِنِ حَبِیْثِ اَنْتُمْ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اَتَا مَرْطَلِیَّ قَوْمِ فِہِمُ الْبُکْرِیُّ اَلْقَمِیُّ اَلَّا اِنْ تَسْتَوِلِیْ لِنَفْسِیْ عِنْدَ الْمَوْتِ شَیْئًا لَا اَحَدُہُ الْاَنَ اَخْرِیْ اِنَّمَا یَ وَیْزِ اَزْ حَدِیْثِ ابْنِ عَبَّاسِ قَالِ عُمَرُ فِیْ جَوَابِ مَنْ قَالِ اِنَّمَا کَانَتَ بَیْئَہُ اِلٰی بَرِّیْ قَلَّتْہُ وَتَمَّتْ اَلَا فَاہَا قَدْ کَانَتَ کَذَلِکَ وَاَلِکِنَّ اللّٰہُ وَاَنْتَ شَرٌّ لِّیْ وَاِلَیْسَ فِیْکُمْ مَنْ یَقْطَعُ الْاَعْنَاقَ الْبَیْئَہُ مِثْلُ اَبِیْ بَرِّیْ اَخْرَجَ الْبَیْہَا یَ حَالَا اَنَّهُ عَادَتِ قَوْمِ دَر سَوَالِ دَعْتِہَا ضِیْ دَر مَحَلِ خَفَا مَعْلُومِ اسْتِ

اس کو ابن ابی شیبہ نے۔ اور احمد نے بھی اسی کے ہم معنی روایت کی ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ انھوں نے ابو حبیہ کے استدلال کا بھی ذکر کیا ہے نمازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو بکرؓ کو اپنا خلیفہ بنانے سے۔ اور حدیث مرتضیٰ و زبیر رضی اللہ عنہما سے جب کہ ان دونوں نے بیعت کی طرف رجوع کیا کہ ہم کو غصہ صرف اس بات پر آیا کہ مشاورت سے ہم کو پیچھے کر دیا گیا حالانکہ ہماری رائے یہ ہے کہ ابو بکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت کے سب سے زیادہ مستحق تھے کیونکہ وہ آپ کے یار غار اور ثانی اثنین تھے اور ہم خوب اچھی طرح ان کے شرف اور بزرگی کو جانتے ہیں اور واللہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں نما پڑھانے کا حکم دیا تھا۔ اس روایت کو حاکم نے لیا ہے۔

نور دوم یہ کہ حضرت فاروقؓ بہت سی جاس میں صدیق اکبرؓ کی افضلیت پر مبرہن بیان کرتے ہیں اور کسی کی طرف سے نہ کبھی کوئی تردید پیش آئی نہ سوال۔ عبد اللہ بن عباسؓ کی حدیث سے۔ عمرؓ نے کہا حال یہ تھا کہ خدا کی قسم مجھے آگے بڑھایا جائے اور بغیر کسی گناہ کے سرزد ہوتے میری گردن مار دی جاتے تو یہ مجھے پسند ہے اس سے کہ میں ایسی قوم پر امیر بنوں جن میں ابو بکرؓ موجود ہیں یا اللہ! (اب تک تو دل کا حال یہی ہے) مگر موت کے وقت میرا اس اور کوئی بات بننے تو میں اب اس کو نہیں جانتا۔ بخاری نے اس روایت کو لیا۔ اور نیز حدیث ابن عباسؓ کے عمرؓ نے اس شخص کے جواب میں فرمایا جس نے کہا کہ ابو بکرؓ کی بیعت اچانک ہوئی اور پوری ہو گئی کہ یاد رکھو کہ وہ ہوئی تو اسی طرح لیکن اللہ تعالیٰ نے پجایا اس کے شر سے (ابو بکرؓ کو ہم میں باقی رکھ کر) اور تم میں کوئی ایسا شخص نہیں تھا جس کے سامنے لوگوں کی گردنیں جھکتی ہوں مثل ابو بکرؓ کے۔ بخاری نے اس روایت کو لیا۔ دیکھی ہے حضرت صدیقؓ کی افضلیت پر عمرؓ نے کبھی معارضہ نہیں کیا) حالانکہ محل خفایں سوال اور اعتراض کے بارے میں قوم کی عادت معلوم ہے جو

حضرت مصنف اس اعتراض کا جواب بنا چاہتے ہیں جو کوئی مقرض کہہ سکتا ہے کہ قوم کے سکوت سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے کسی کو اختلاف نہیں تھا اور سکتا ہے کہ عرب کی وجہ سے کوئی اختلاف کی جرأت نہ کر سکا۔ جواب میں فرماتے ہیں کہ قوم کی عادت کے پیش نظر یہ لازم ماننا بڑے بے جا۔ اس بنا پر قوم کی عادت بیان کر کے اس پر ایک اندھ بھی تحریر فرمایا۔ مزید تفصیل کے ایک کتبہ میں کی جائے گی۔ مترجم

ماخوذ از نقول بسیار تا آنکہ متواتر بالمعنی گشته
و در مقالات فاروق بسیار از آن مقالات
مذکور کردیم و روی اند قال یوما طے المنبر
یا معاشر المسلمین ماذا تقولون لو لم یکن
الی الدنیا کذا و مثیل رأیہ نظام الیہ و مل فاعل
سیفہ قال اجل کتا نقول بالسیف کذا
و اشار الی قطعہ فقال رأیہ تعینی بقولک قال
نعم لکاک اعمنی بقولی فہرہ عمر ثلثا و ہو
یہرہ عمر فقال رحمک اللہ الحمد للہ الذی
جعل فی ریتی اذا تعویجت قومی
نوع سوم صدیق در وقت استخلاف
فاروق بیان فضیلت فاروق نمود و
بروی و انکاسے پیش نیام از حدیث
زید بن الحارث ان ابابکر عین حقیرہ
الموت ارسل الی عمر یختلف فقال
الناس ستختلف علینا فظنا خلیفنا
و لوقد ولینا کان افظ و اعظم
فما تقول ربک اذا لقیته
و قد استظفت علینا عمر قال
ابوبکر ابرہی شیخ فوئی اقول الہم
استخلفت علیہم خیر خلقک ثم
ارسل الی عمر فقال رائے
موصیک بوصیۃ الحدیث اخرجه
ابن ابی شیبہ و از حدیث صدیق
عن جابر بن عبد اللہ قال قال عمر لابی بکر یا خیر
الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
ابوبکر اما ان قلت ذاک فقد سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما طلعت شمس
علی رجل خیر من عمر اخرجه

بہت سی نقول سے ماخوذ ہے یہاں تک کہ متواتر بالمعنی ہو گئی۔ اور مقالات
فاروق میں ہم نے ان میں سے بہت سے مقالات ذکر کر دیئے ہیں۔ اور
روایت ہے کہ ایک دن انھوں نے منبر پر کہا کہ اے مسلمانوں کی جماعت
تم کیا کہتے ہو اگر میں اپنا سر دنیا کی طرف پھیر لوں اس طرح اور اپنے سر
کو اپنے پھیلاؤں کے سلسلے تک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے اپنی
تلواریں پھینچی اور کہاں تو ہم تلوار سے ایسا کریں گے اور اشارہ کیا
ان کی گردن کاٹنے کی طرف۔ اپنے کہا کہ تو اپنے قول سے میری ذات
کو مٹا دے رہا ہے؟ اس نے کہا آپ ہی کی ذات کو مٹا دے رہی ہوں تو
اُس کو عمر نے تین مرتبہ چھڑکا اور وہ عمر کے چھڑکا رہا۔ اس کے بعد
عمر نے کہا خدا تجھ پر رحم کرے۔ خدا کا شکر ہے کہ اُس نے میری بیعت
میں ایسے لوگ رکھے کہ اگر میں بیڑا چھڑاؤں تو وہ مجھے سیدھا کریں۔
نوع سوم حضرت صدیق نے فاروق کو خلیفہ بنانے کے
وقت فاروق کی فضیلت بیان کی اور کوئی شخص رد و انکار سے
پیش نہیں آیا۔ زید بن الحارث کی حدیث سے، کہ جب ابوبکر نے
موت کا وقت آیا تو انھوں نے عمر کو بلوایا وہ ان کو خلیفہ بنانا چاہتے
تھے۔ اس پر لوگوں نے کہا کہ آپ ہم پر ایسے شخص کو خلیفہ بنانا چاہتے
ہیں جو تیز کلام اور سخت مزاج ہے اور اگر وہ ہم پر حاکم بن گئے تو او
سے زیادہ سخت گو اور تند مزاج ہو جائیں گے تو آپ اپنے خدا کو کیا
جواب دیں گے جب اس کے رسل گے اس صورت میں کہ آپ نے ہمارے
اوپر عمر کو خلیفہ بنا دیا۔ ابوبکر نے کہا کیا تم مجھے میرے رب سے
ڈرتے ہو؟ میں یہ کہوں گا کہ یا اللہ میں نے ان پر ایسے شخص کو خلیفہ
بنایا جو آپ کی مخلوق میں سب سے بہتر تھا۔ پھر عمر نے کو بلایا اور فرمایا
کہ میں تم کو ایک وصیت کرنا چاہتا ہوں، آخر حدیث تک۔ اخذ کیا
اس کو ابن ابی شیبہ نے۔ اور حدیث صدیق سے جو جابر بن عبد اللہ
سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ (ایک مرتبہ) عمر نے ابوبکر سے کہا کہ
اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے بہتر شخص! تو ابوبکر
نے کہا کہ جب کہ تم نے مجھ سے ایسا کہا تو (اب مجھ سے بھی سن لی میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کسی ایسے
شخص پر آفتاب طلوع نہیں ہوا جو عمر سے بہتر ہو۔ اخذ کیا اس کو

ترذی اور حاکم نے اور معنی یہ ہیں کہ یہ اپنے زمانہ خلافت میں سب سے بہتر ہوگا۔

نوع چہارم عبدالرحمن بن عوف نے ذی النورین کو خلیفہ بنانے کے وقت مجمع عظیم میں شرط کی کہ سیرت شیخین پر عمل کرو اور حاضرین نے اس کو تسلیم کیا اور مقرر تھے رضی اللہ عنہ نے جو امام حضرت ذی النورین سے کیا وہ اپنی ذات کے مقابلہ پر کیا نہ کہ اس شرط پر۔ تو یہ معنی افضلیت شیخین پر دلیل قاطع ہوتے کیونکہ ہر دو اجتہاد کرنے والوں (یعنی خلافت کے امیدواروں) کو مفصول (یعنی کم مرتبہ) یا برابر مرتبہ ملے گا حوالہ دینا کہ تم کو ان کی سیرت پر عمل کرنا ہوگا، عقل میں گنے والی بات نہیں۔ حدیث مسود بن محرز سے، پھر انھوں نے یعنی عبدالرحمن بن عوف نے جو ہر دو انصار موجود تھے ان کو بلوایا اور امراء جیوش کو بلوایا جو اس سال حضرت عمرؓ کے پاس گئے ہوئے تھے۔ جب کہ سب لوگ جمع ہو گئے تو عبدالرحمنؓ نے خطبہ پڑھا پھر کہا انا بعدلے علیؓ میں نے لوگوں کی رلے معلوم کرنے کی کوشش کی تو میں نے ان کو نہیں دیکھا کہ وہ کسی کو عثمانؓ کے برابر سمجھتے ہوں تو آپ اپنی ذات کے لئے اس بات پر خیال کو چھوڑ دیجئے۔ تو حضرت علیؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ میں آپ کے بیعت کرتا ہوں اللہ اور رسول اور ان دونوں خلیفہ کے طریقہ پر جو ان کے بعد ہوئے ہیں۔ پھر ان کے بعد ان سے عبدالرحمنؓ بن عوف نے بیعت کی اور عام لوگوں نے بیعت کی اور ہاجرین و انصار اور امراء جیوش اور سب مسلمانوں نے۔ اس روایت کو بخاری نے اخذ کیا۔ اور حدیث ابی الطفیل سے، کہا کہ جب عمرؓ کا وفات کا وقت آیا تو انھوں نے خلافت کو علیؓ اور عثمانؓ اور طلحہؓ و زبیرؓ اور عبدالرحمنؓ (بن عوف) و سعدؓ (بن ابی وقاص) کے مشورہ پر موقوف کر دیا۔ تو ان سے علیؓ نے کہا کہ میں تم سے خدا کی قسم دیگر پوچھتا ہوں کہ کیا تم میں کوئی ایسا شخص ہے کہ اس کے اور اپنے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواخات قائم کی ہو میرے سوا جب آپ اپنے مسلمانوں کے درمیان مواخات قائم کی تھی۔ سب نے جواب دیا کہ

الترذی والحاکم والمعنی انہ خیرکم فی الامم الخلفاء
نوع چہارم عبدالرحمن بن عوف در وقت استخلافت ذی النورین در مجمع عظیم شرط کرد کہ بر سیرت شیخین عمل کنید و حاضران تسلیم نمودند و مقرر تھے رضی اللہ عنہ در افضلیت ذی النورین بر خود مناقشہ کرد نہ برین شرط پس ابن مسنی دلیل قاطع شد بر افضلیت شیخین زیرا کہ حوالہ کردن احد المجتہدین بر مفصول یا مساوی غیر معقول است از حدیث مسود بن محرز فارسل یعنی عبدالرحمن لے من کان حاضرًا من المهاجرین والانصار و ارسل لے امراء الاجناد و کاؤا و اقوا ملک اکثرت مع عمر فلما اجتمعوا تشبہ عبد الرحمن ثم قال انا بعد علیؓ انا قد نظرت فی امر الناس فلم اراہم یعدلون بعلیؓ و لا یجعلن علیؓ نفیک سبیلًا فقال ابا بک علیؓ سبیلہ اللہ و رسولہ کلین من بعدہ فباہیہ عبدالرحمن و باہیہ الناس و المهاجرون والانصار و امراء الاجناد و المسلمون اخرہ البخاری و از حدیث ابی الطفیل قال لما اُختیر عمر جلیسًا شوزے بن علیؓ و عثمان و طلحہ و الزبیر و عبدالرحمن و سعد فقال لہم علیؓ انکم اللہ ہل فیکم احد انما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینہ و بینہ اذا آخا بین المسلمین غیری قالوا

اللهم لا اخرج ابو عمرو و اخرج البخاری فی قصۃ
الاتفاق علی عثمان بن حدیث عمرو بن مہون
فلما فرغ من وفدہ اجتمع ہولاء الربیع فقال
عبدالرحمن اجعلوا امرکم لے ثلثۃ منکم
قال الزبیر قد جعلت امری لے علی وقال
طلحہ قد جعلت امری لے عثمان وقال
سعد قد جعلت امری لے عبدالرحمن فقال
عبدالرحمن ایما تبرأ من ہذا الامر
فنجعلہ الیہ واللہ علیہ والاسلام
لیقرن الفضل فی نفسہ فاشکت
اشیخان فقال عبدالرحمن آتبعوا
لے واللہ علی لے لا آتو عن
افضلکم قال نعم فآخذہ احدہما
وقال کت قرأۃ من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم والقدر فی
الاسلام ما قد ملئت فאלلہ ملک لئن
اترکت لتعدن ولئن امرت عثمان لتسمن
وتظلیعن ثم خلا بالآخر فقال لا مثل
ذلک فلما اخذ الميثاق قال
ارفع یدک یا عثمان فبایعہ
و بائع کہ علی
و وئج اصل
الدار

اللہ جانتے کوئی نہیں۔ اخذ کیا اس کو ابو عمر نے۔ اور بخاری نے
ذکر کیا عثمان بن مہون کے قصہ میں عمرو بن مہون کی حدیث
میں کہ جب لوگ حضرت عمرؓ کے دفن سے فایع ہوئے تو اس جماعت
کے حضرات (ممبران شوریہ) مجتمع ہوئے تو عبدالرحمنؓ نے کہا
کہ اپنے اختیار کو اپنے میں سے تین کے سپرد کر دو۔ اس پر زبیرؓ نے
کہا کہ میں نے اپنا اختیار علیؓ کو دیا اور طلحہؓ نے کہا کہ میں نے اپنا
اختیار عثمانؓ کو دیا اور سعدؓ نے کہا کہ میں نے اپنا اختیار عبدالرحمنؓ
کو دیا۔ پھر عبدالرحمنؓ نے کہا کہ تم دونوں میں سے کون اس (دعوہ
سے) دست بردار ہوتا ہے تاکہ ہم اس امر کا فیصلہ کرنا اسی سے
متعلق کر دیں اور اس کے اوپر اللہ کا اور اسلام کا یہ حق ہوگا کہ
وہ خود میں کو افضل سمجھے منتخب کرے۔ اس پر دونوں بزرگ
(حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ) خاموش رہے۔ پھر عبدالرحمنؓ
نے کہا کیا تم دونوں اپنا اختیار میری طرف منتقل کرتے ہو اور
خدا کے واسطے یہ میرے ذمہ ہے کہ تم میں جو افضل ہو میں اس
سے روگردانی نہ کروں دونوں نے کہا کہ ہاں! پھر انھوں نے
دونوں میں سے ایک (یعنی علیؓ) کا ہاتھ پکڑا اور (تہنائی میں
لے جا کر) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمھاری قرآن
خاص ہے اور تم کو اسلام میں تقدیم حاصل ہے میں یہ سب
جانتا ہوں تو اللہ کی قسم کہ میں آپ سے کہتا ہوں کہ اگر میں نے
آپ کو خلیفہ بنایا تو آپ عہد کریں کہ آپ عدل کریں گے اور اگر میں نے
عثمانؓ کو خلیفہ بنایا تو آپ اس کا حکم سنیں اور اطاعت کریں گے
پھر دوسرے کو خلیفہ میں بجا کر ویسی ہی اس سے گفتگو کی۔ پھر جب
عہد لے لیا تو کہا کہ لے عثمانؓ اپنا ہاتھ اٹھا تو ان سے عبدالرحمنؓ
نے بیعت کی اور علیؓ نے ان سے بیعت کی اور سب اہل مدینہ نے

۱۔ دونوں حضرات اس لئے خاموش رہے کہ دونوں دانتہ اس امر کا اپنے کو زیادہ اہل سمجھتے تھے۔ اب دعویٰ سے دست بردار ہو کر حکم بننے تو یہ پیش
پیش آئی کہ اگر اپنے حق میں فیصلہ دیتے تو مطعون ہوتے اور دوسرے کے حق میں فیصلہ دینا اس کے خلاف جانا جس کو دونوں بھگتے خود دانتہ
میں سمجھتے تھے اس لئے دونوں نے اس کو پسند نہ کیا ۲۔ اشتیاق احمدؒ یہاں راوی نے اختصار کر دیا ہے اس کے بعد کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت
عبدالرحمنؓ نے تین روز کی ہجرت مکی اور اس میں روز میں تمام مسلمانوں کا عہدہ لیا۔ اتفاق سے اُس وقت بوجہ موسم حج کے اطراف و جوانب
کے بھی بہت سے مسلمان جمع تھے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کہتے ہیں کہ میں نے کسی مسلمان کو ایسا نہ پایا جو حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر ترجیح دے
مولانا عبداللہ کدوم رحمہم جلد اول ازانہ الخفار۔

نہا بیوہ۔

تو مع نجم مرتضیٰ در آیام خلافت خود در مجلس
منتقدہ انضلیت شیخین را برتیب بیان نمود
جمع را کہ درین مسئلہ بن فاسد اشتداد زجر فرمود
و قضا صحابہ حاضر بودند و از کسی منہ و اعتراض
ظاہر نشد و این آثار بعد تو از رسید اند چنانکہ عفر
ذکر می کنیم و پیش از آنکہ بروایت آثار صحابہ و پیرو
مشغول شویم بریک مکتبہ مطلع سازیم صحابی یا
تابعی و غیر ایشان از عدول و ثقات قبل از تہذیب
بمذہب سلف تعصب ہر شخصے برای مذہب خود
و قبل از جمع احادیث بلدان و حکم ہر یک در تکلیفین
و تاویل آن اگر حدیثی روایت کند و بصحت آن حزم
نماید ظاہر آنست کہ بمنطوق آن قائل است زیرا کہ
با وجود صحت حدیث نزدیک اگر بمنطوق آن قائل
نباشد ساقط العدالت گردد و قید قبلت ازین
جہت نمودیم کہ بعد ازین حوادث ترک عمل بر
حدیث بعلت آنکہ عمل بحدیث نمی تواند کرد الا
بجہت مطلق و درین زمانہ اجتہاد مفعود است
شائع و عادت مستمر گشتہ ہر چند آن ہمہ خطا
است لیکن نزدیک خویش غدیری درست ساختہ
اند و ہمچنین آرای در تطبیق احادیث و تاویل
آن مختلف شدہ پس ممکن است بلکہ واقع است
کہ علماء حدیثی روایت کنند و بصحت آن جازم باشند
و بر منطوق آن عمل ننمایند و سبب آن خطا اجتہادی
باشد عدالت ایشان ساقط گردد و خلافت زبان شیخین کہ
ازین چیز آماجانبود و قید منطوق ازین جہت تقیم
کہ ممکن است کہ عمل حدیثی روایت کند و بصحت
آن جازم باشد آن حدیث مفہومی یا
مقتضائے وارد

ان سے بیعت کی۔

تو مع نجم مرتضیٰ نے اپنے آیام خلافت میں بہت سی مجالس
میں شیخین کی انضلیت کو ترتیب کے ساتھ بیان کیا اور اس
جماعت کو جو اس مسئلہ میں بن فاسد کہتے تھے ڈانٹا اور فقہا
صحابہ موجود ہوتے تھے اور کسی سے کوئی منع اور اعتراض ظاہر
نہ ہوا اور یہ آثار حد تو ارتیک پہنچ ہوئی ہیں جیسا کہ ہم عنقریب
بیان کریں گے اور اس سے پہلے کہ صحابہ اور تابعین کے آثار
بیان کرنے میں مشغول ہوں ایک مکتبہ پر مطلع کرتے ہیں سلف کے
خاص خاص مذہب بننے سے پہلے اور ہر شخص کو اپنے مذہب
پر تعصب پیدا ہو جانے سے پہلے اور شہروں سے احادیث کے جمع
ہونے اور ہر ایک کے ان کی تطبیق اور تاویل میں کلام کرنے سے پہلے
اگر کوئی صحابی یا تابعی یا ان کے سوا کوئی اور کسی حدیث کی روایت
کرسے اور اس کی صحت پر یقین کرے تو ظاہر ہے کہ جو کچھ اس
کلام مروی کا مفہوم اور فشار ہے وہ اس کا قائل ہے اس
کہ اس کے باوجود کہ اس کے نزدیک حدیث صحیح ہے اگر وہ اس
مفہوم کا قائل نہ ہوگا تو وہ عدالت سے ساقط ہو جائے گا۔ اور
ہم نے پہلے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ ان حوادث کے بعد
اس علت کی بنا پر صحیح صرف مجتہد مطلق ہی کر سکتا ہے اور اس
زمانہ میں اجتہاد مفعود ہے حدیث پر عمل کا ترک کرنا شائع اور
عادت مستمر ہو چکا ہے، ہر چند کہ یہ سب خطا ہے لیکن اپنے نزدیک
ایک غدیر درست بنا رکھا ہے، اسی طرح احادیث کی تطبیق اور
تاویل میں لوگوں کی آرا مختلف ہو گئیں، تو یہ بات ممکن بلکہ
واقع ہے کہ علماء ایک حدیث کو روایت کریں اور اس کی صحت
کا یقین بھی رکھتے ہوں اور اس کے منطوق پر عمل نہ کریں اور
اس کا سبب ایک خطائے اجتہادی ہوگا اور ان کی عدالت
نہ ہوگی۔ بخلاف پہلے زمانے کے کہ یہ چیزیں وہاں نہیں تھیں
اور منطوق کی قید ہم نے اس لئے بڑھائی کہ ممکن ہے کہ ایک
راوی عدل کسی حدیث کی روایت کرے اور وہ اس کی صحت
کا یقین بھی رکھتا ہو اور وہ حدیث ایک ایسا مفہوم یا مقتضا رکھتی

دقیق المآخذ و آن را اصلاً نمی فهمد و ذہین او
بآن انتقال ننماید فضلاً از آنکہ بآن قائل شود
و مذہب خود گیرد زیرا کہ نفوس در ادب
مفہومات و مقنیات مختلف اند و در رد و قبول
آن مذہب پراگندہ دارند و این سخن بہمان
می ماند کہ اصولیان گفتہ اند کہ سکوت قوم از
رد قول اجماع است بر آن قول پیش از تہ
مذہب نہ بعد از آن پس ہر کہ حدیثی را کہ بر
افضلیت شیخین دلالت کند بمطلوب روایت
کرده است آن را در رد اجماع و اتفاق می
توان شمرد چون این نکتہ ذکر کردہ شد بہل
غرض متوجہ شویم۔
اما حکایت اقوال فقہای صحابہ و تابعین در
مسئلہ افضلیت شیخین تفصیلاً استیعاب آن مستعد
است بر نمودن اکتفا کنیم۔ اما اقوال صدیق
اکبر رضی اللہ عنہ در افضلیت خود آخر
الترمذی عن ابی سعید الخدری قال قال
ابوبکر السد اثنا عشر ہذا انت اول من
اسلم الس صاحب کذا الس صاحب کذا و
قد اختلف فی ارسال ہذا الحدیث وہ ضلہ عن عمرو
ابن الحارث عن ابیہ ان ابابکر الصديق قال اقيم لي
سورة التوبة قال رسول الله انا قال اقرأ فلما بلغ
اذا يقول لصاحبه لا تحزن انك كنت اول من اسلم
صاحبہ۔

اما اقوال صدیق در افضلیت فاروقی۔ آخر
عن جابر بن عبد اللہ قال قال عمر لابن بکر بن العزیر انک
بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابوبکر انا ان قلت فک
فلقد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ما لیت
الشخص علی رجل خیر من عمر

جو دقیق المآخذ ہے اور وہ اس کو قطعاً نہ سمجھے اور اس کا ذہن
اس کی جانب منتقل نہ ہو چہ چاہے کہ اس کا قائل ہو اور اس کو
اپنا مذہب بنائے کیونکہ مفہومات و مقنیات کے ادراک میں نفوس
مختلف ہیں اور ان کے رد و قبول کی بنا پر الگ الگ مذہب
رکھتے ہیں اور بات اسی طرح کی ہے جو اصولی حضرات نے کہی ہے
کہ قوم کا سکوت کسی قول کے رد سے اس قول پر اجماع ہوتا ہے
وہ قول تہ ذہین مذہب کے پہلا ہوا ان سے بعد کا نہ ہو۔ تو جس نے
کسی ایسی حدیث کی روایت کی ہے جو کہ افضلیت شیخین پر دلالت
کرتی ہو اس کو اجماع و اتفاق کے زمرہ میں شمار کر سکتے ہیں۔ یہ نکتہ
ذکر کرینے کے بعد اب ہم اصل غرض کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔
یہی فقہار صحابہ و تابعین کے اقوال کی حکایت افضلیت شیخین
کے بارے میں تو ان سب کو اکٹھا کرنا تو دشوار ہے بطور نمونہ
(چند اقوال) پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔ اب صدیق اکبر کے اقوال
کو لیجئے اپنی افضلیت میں۔ ترمذی نے روایت کیا ہے ابو سعید
خدری سے کہا کہ ابوبکر نے فرمایا کہ کیا میں اس کا سب لوگوں سے
زیادہ حقدار نہیں ہوں۔ کیا میں وہ شخص نہیں ہوں جو سب
پہلے اسلام لایا۔ کیا میں صاحب فلاں و صف اور صاحب فلاں
وصف نہیں ہوں۔ اور اس حدیث کے ارسال اور وصل میں اختلاف
کیا گیا ہے۔ اور عمر بن الحارث سے مروی ہے وہ اپنے باپ کی روایت
کرتے ہیں کہ ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ تم میں کون سورۃ توبہ پڑھ
سکتا ہے ایک شخص نے کہا کہ میں۔ فرمایا کہ پڑھو۔ جب وہ اذ
یقول لصاحبه لا تحزن پر پہنچا تو رونے لگے اور کہا واللہ وہ صاحب
آپ کا میں تھا۔

اور اب لیجئے صدیق کے اقوال فاروقی کی افضلیت میں۔

ترمذی نے روایت کیا جابر بن عبد اللہ سے کہا کہ (ایک مرتبہ ہم
نے ابوبکر سے کہا کہ اے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سب سے بہتر شخص تو ابوبکر نے کہا کہ جب تم نے یہ کہا تو مجھ سے
بھی سن لو) واللہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ
فرماتے تھے کہ آفتاب طلوع نہیں ہوا کسی ایسے شخص پر جو مجھ سے بہتر ہو

وَ اُخْرِجَ الْبُكْرَيْنِ ابْنِي شَيْبَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ
 اَنَّ الْبُكْرَيْنِ حَقَرُوهُ الْمَوْتُ اَرْسَلَ اِلَيْهِ لَمْ يَسْتَحْلَفْ
 فَقَالَ النَّاسُ تَسْتَحْلَفُ عَلَيْنَا فَقَالَ عَلِيًّا وَ كَوْثَرَ
 وَ لَيْسَا كَانَ اَقْلًا وَ اَقْلَطَا فَمَا تَقُولُ رَبِّكَ اِذَا
 لَقِيتَهُ وَ قَدْ اسْتَحْلَفْتَ عَلَيْنَا عُمَرُ قَالَ الْبُكْرَانِ اَبْرَأَتِي
 مِنْ فَوْضِي اَقُولُ اَلَيْسَ اسْتَحْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَ ظُلْمِكَ
 الْحَدِيثُ وَ اُخْرِجَ الْبُكْرَيْنِ ابْنِي شَيْبَةَ عَنْ مَعْمَدِ
 مِنْ دُكَيْلٍ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ فِي قِصَّةٍ طَوِيلَةٍ
 قَالَ الْبُكْرَانِ لَمَّا رَأَتْ اَثْوَى مَنِي فَقَالَ لَمَّا رَأَتْ
 اَفْضَلُ مَنِي.

اَا اَقْوَالِ فَارُوقِ عَنِ دَرِ فَضْلِيَّتِ صَدِيقِ
 بِيْرُوْنِ اِزْ حِدِّ شَارِ اسْتِ تَا اَنَّهُ بَعْدَ تَوَاتُرِ رِیْثِ
 اسْتِ دَرِ بَعْضِ رَوَايَاتِ خَيْرِ النَّاسِ كَقَوْلِهِ
 وَ دَرِ بَعْضِ سَبَاقِ لِي الْخَيْرِ وَ دَرِ بَعْضِ اَحْقَ بِالْخَلَاةِ
 وَ مَعْلُومِ اسْتِ كَخِلَافِ مَشْرُوطِ اسْتِ بِشُرُوطِ
 كَمَالِ وَ اَحْقَ بِالْخَلَاةِ اَكْمَلِ مَرْدَانِ اسْتِ
 دَرِ اَنْ مَعْلُومَاتِ قَبْلِ حَدِيثِ مَانَشَةِ اُخْرِجَ
 الْبُخَارِي عَنْ مَانَشَةِ فِي قِصَّةِ سَقِيفَةِ بَنِي
 سَاعِدَةَ فَقَالَ عُمَرُ بَلْ نُبَايِعُكَ اَنْتَ
 فَاَنْتَ سَيِّدُنَا وَ خَيْرُنَا وَ اَحَبُّنَا اِلَى
 رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ سَلَّمَ
 وَ اُخْرِجَ الْحَاكِمُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
 اَبِيهِ عَنْ مَانَشَةَ عَنْ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْبُكْرَيْنِ
 وَ خَيْرُنَا وَ اَحَبُّنَا اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
 عَلَیْهِ وَ سَلَّمَ وَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 اُخْرِجَ الْبُخَارِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ خُطْبَةً عَمَرَ
 فِي قِصَّةِ الْاِتِّفَاقِ عَلَی الْبُكْرِ
 وَ جَوَابِ مَنْ قَالَ اِنَّمَا كَانَ
 بَعْدَهُ اِلَى بَكْرِ

اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا زید بن الحارث سے کہ جب
 ابو بکر کی وفات کا وقت آیا تو انھوں نے عمرؓ کو بلوایا تاکہ اُن کو
 خلیفہ بنائیں تو لوگوں نے کہا کہ آپ ہم پر ایک تیز کلام اور سخت مزاج
 شخص کو خلیفہ بناتے ہیں اور جب کہ وہ خود ہمارا والی امور ہو جا کا
 تو اور بھی زیادہ درشت کلام اور تند خو ہو جائے گا تو آپ اپنے
 رب کو کیا جواب دیں گے جب کہ آپ عمرؓ کو خلیفہ بنا کر اُس کے جلسے
 تو ابو بکر نے کہا کہ کیا تم میرے رے مجھے ڈالتے ہو۔ میں کہوں
 کہ اے اللہ میں نے ایسے شخص کو اُن پر خلیفہ بنایا جو آپ کی مخلوق
 میں سے اچھا تھا، آفرنگ۔ اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا
 محمدؐ سے انھوں نے بنی زُرَیق کے ایک شخص سے ایک طویل قصہ میں
 کہ ابو بکرؓ نے عمرؓ سے کہا کہ تم مجھ سے زیادہ قوی ہو۔ تو عمرؓ نے
 کہا کہ تم مجھ سے افضل ہو۔

یہ فارقؓ کے اقوال صدیقؓ کی فضیلت میں۔ تو وہ حد
 شام سے باہر ہیں یہاں تک کہ حد تواتر پر پہنچے ہوتے ہیں۔ بعض
 روایات میں آپؐ کے خیر الناس (سب لوگوں سے بہتر) اور بعض میں
 سباق لے الخیر (خیر کی طرف سب سے زیادہ بڑھنے والے) اور بعض میں
 خلافت کے سب سے زیادہ مستحق کہا ہے اور معلوم ہے کہ خلافت شُرُوطِ
 کمال کے ساتھ مشرُوط ہے، اور جو اَحَقُّ بِالْخَلَاةِ ہے وہ اِنْ صَفَاتِ
 (کمال) میں سب لوگوں سے کمال تر ہے۔ حدیث مانشہ سے۔ بخاری
 نے مانشہ سے روایت کیا سقیفہ بنی ساعدہ کے قصہ میں کہ پھر عمرؓ نے
 کہا بلکہ ہم بیعت کریں گے آپؐ سے، صرف آپؐ سے، کیونکہ آپؐ ہمارے
 سردار اور ہم میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پیارے ہیں۔ اور روایت کیا حاکم نے ہشام بن عروہ سے وہ زُوداً
 کرتے ہیں اپنے باپ (زبیر) سے وہ (اپنی خالہ) مانشہ سے وہ
 عمرؓ سے کہ انھوں نے کہا کہ ابو بکرؓ ہمارے سردار اور ہم میں سب سے
 بہتر اور ہم میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پیارے تھے۔ اور حدیث ابن عباسؓ سے۔ بخاری نے ابن
 عباسؓ سے عمرؓ کا خطبہ روایت کیا ابو بکرؓ پر بیعت کے متعلق ہونے
 کے بارے میں اُس شخص کے جواب میں جس نے کہا تھا کہ ابو بکرؓ کی بیعت

فَلْتَقِیْ وَفِیْ تِلْكَ الْخُطْبَةِ قَالَ عُمَرُ مِمَّ
 یَقْبِیْ اِنْ قَالَا مِنْكُمْ یَقُولُ وَاللّٰهُ لَوْ
 اَتَتْ عُمَرُ بِاَمِّیْتُ فُلَانًا لَّلاَیْقُشْرُکَ
 اِمْرِیْ اِنْ یَقُولُ اَنَا كَانَ بَعِیْتُ
 اِلٰی بَرِّ قَلْبَتِیْ وَ تَمَّتْ اَلَا وَاَهْمَا
 قَدْ کَانَ کَذٰلِکَ وَ لَکِنَّ اللّٰهَ فَعَلَّ
 شَرًّا مَّعَا وَ لَیْسَ فِیْکُمْ مِّنْ یُّقْلَعُ
 الْاَعْتِقَاقُ اِلَیْهِ مِثْلُ الْمِیْ بَرِّ وَ فِی
 هٰذَا الْحَدِیْثِ الْبُخَارِیُّ وَ اَللّٰهُ اَنْ اَقْلَعُ
 فِیْغَرِبَ عَنِّیْ لَا یَقْرِیْ ذٰلِکَ مِنْ حَیْثُ
 اَتَمَّ احَبَّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اَتَاکُمْ عَلَیْ
 قَوْمٍ فِیْهِمْ الْبُکْرِ وَ مِنْ حَدِیْثِ اَنْ
 اَخْرَجَ الْبُخَارِیُّ عَنْ اَنْسَ اَنْ سَمِعَ
 الْخُطْبَةَ عُمَرُ الْاَفْرَیْ وَ فِیْهَا قَالَ
 اَمَّا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
 اَمَّا فَانَ اللّٰهُ قَدْ جَعَلَ مِنْ اَهْلِهِ
 نُوْرًا تَسْتَدُوْنَ بِهٖ بِرَّ اللّٰهِ
 ثُمَّ اَمَّا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
 وَ اَنْ اَمَّا الْبُکْرِ صَاحِبُ رَسُوْلِ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَ ثَابِتُ
 اَشِیْنِ وَ اَرَادَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِیْنَ بِاُمُوْکُمْ
 فَقَوْمُوا فَبَالِغُوْهُ وَ مِنْ حَدِیْثِ شِیْبَةَ
 اَخْرَجَ الْبُخَارِیُّ عَنْ اِبْنِ وَاثِلٍ قَالَ جَلَسْتُ
 مَعَ شِیْبَةَ عَلَی الْکُرْسِیِّ فِی الْکَعْبَةِ فَقَالَ لَقَدْ
 جَلَسْتُ هٰذَا الْمَجْلِسَ مَرَّاتٍ کَثِیْرًا اِنْ
 لَا اَدْرِیْ فِیْهَا صَغُرًا وَ کَانَ بَصِیْرًا
 اَلَّا قَسَمْتُ قَلْبُکَ اِنْ صَاحِبِکَ
 لَمْ یَفْعَلْ قَالَ هُمَا الْمَرْاَنُ
 اَمَّا

اچانک ہو گئی۔ اور اس خطبہ میں عمرؓ نے کہا، پھر مجھے یہ بات پہنچی کہ
 تم میں سے کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ واللہ اگر عمرؓ کا انتقال ہو جائے تو
 میں فلاں سے بیعت کروں گا تو کوئی شخص ہرگز اس دھوکے میں نہ
 پڑے کہ ابوبکرؓ کی بیعت تو صرف اچانک ہو گئی اور مکمل بھی ہو گئی
 یعنی اچھی طرح سوچ سمجھ کر نہیں کی گئی اور جلد مکمل ہو جانے کی
 وجہ سے اس پر کلام کرنے کا موقع نہ مل سکا، یاد رکھو وہ ہوتی اسی
 طرح سے ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے چاہا اس کے شر سے ایک بے
 بہترین شخص پر لوگوں کو متفق بنا کر سوچنے سمجھنے کے بعد یہی کرنا
 پڑا، اور تم میں کوئی ایسا شخص نہیں جس کی جانب سے اس طرح لوگوں
 کی گردنیں جھک سکتی ہوں جس طرح ابوبکرؓ کے سامنے جھکتی تھیں۔ اور
 اس حدیث میں یہ بھی ہے، حال یہ تھا واللہ کہ میں آگے بڑھا یا جاؤ
 اور میری گردن ماری جائے اور اس حال پر مجھے کسی گناہ کی
 حیثیت نہ پہنچائے (یعنی بے گناہ قتل ہو جاؤں) یہ مجھے پسند تھا
 اس کے میں امیر بنوں اس قوم پر جس میں ابوبکرؓ موجود ہو۔ اور
 حدیث انسؓ سے۔ روایت کیا بخاری نے انسؓ سے کہ انھوں نے
 عمرؓ کا آخر کا خطبہ سنا اور اس میں تھا اب یہ حادثہ واقع ہو چکا کہ
 محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا چکے پھر اللہ تعالیٰ نے تمھارے سامنے
 ایسا نور جمیع دنیا جس کے تم ہدایت حاصل کرتے ہو اور اسی سے اللہ
 نے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کی تھی اور یہ (نعمت بھی تم کو
 میسر ہے کہ ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصداق خاص
 موجود ہیں اور ثانی اشہین اور تمھارے امور کے بارے میں تمام
 مسلمانوں سے آگے ہیں تو اٹھو اور ان سے بیعت کرو۔ اور محمدؐ
 شیبہ سے۔ روایت کیا بخاری نے ابو وائل سے کہا کہ میں شیبہ کے
 ساتھ کعبہ میں گرسی پر بیٹھا تھا۔ شیبہ نے کہا کہ اس مقام پر ایک
 مرتبہ (عمرؓ بیٹھے ہوئے تھے اور یہ فرمایا تھا کہ میں نے ارادہ کیا کہ
 کعبہ میں درود اور سفید (یعنی سونا یا نمدی) نہ چھوڑوں وہ سب
 تقسیم کر ڈالوں۔ میں نے کہا کہ آپ کے دونوں صاحبوں (رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ) نے تو ایسا نہیں کیا۔ فرمایا وہی
 دونوں شخص ہیں جن کی اقتداء کر رہا ہوں (اور ان کو یہاں چھوٹے

ومن حديث رجل من بني نُدَيْقٍ أخرج أبو بكر بن
 أبي شيبة في قصة الاتفاق على أبي بكر قال عمر
 فبايعوا أبا بكر فقال أبو بكر لعمر أنت أقوى مني
 فقال عمر أنت أفضل مني فقال أبا الثانية فلما
 كانت الثالثة قال لعمر أن تؤتني لك مع
 فضلك قال فبايعوا أبا بكر ومن حديث جابر بن
 عبد الله قال عمر لأبي بكر يا خير الناس بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ما
 أبك إن قلت ذلك فلقد سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ما طلعت الشمس على
 رجل غير من عمر أخرج ابن الرزدي ومن حديث ابن
 عمر قال قيل لعمر ألا تتخلف قال إن اختلفت
 فقد اختلف من هو خير مني أبو بكر وإن أترك
 فقد ترك من هو خير مني رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أخرج البخاري ومن ضربة بن
 محسن قال قلت لعمر بن الخطاب أنت
 خير من أبي بكر فبكى وقال والله
 ليبيد من أبي بكر ويوم خير من عمر
 عمر أهل لك أن أجد بك عن ليلته
 ويومه قال قلت نعم يا أمير المؤمنين
 قال أبا ليلته فلما أخرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لأباً من أهل
 مكة خرج ليلاً فلقه أبو بكر
 فبعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه
 ومرة من ياربه فقال لا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما هذا
 يا أبا بكر من فعلك قال يا رسول الله
 أذكر الرصد فأكون أمامك و
 أذكر الطلب

فَاَكُونُ خَلْفَكَ وَ مَرَّةً عَنْ يَمِينِكَ
و مَرَّةً عَنْ يَسَارِكَ لَا اَسْأَلُكَ عَلَيْكَ
قَالَ فَخَشِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَيْلَتَهُ عَلَى أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ
حَتَّى حَفِيفَتِ رِجْلَاهُ فَلَمَّا رَأَى الْوَكْرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ انْهَمَا قَدْ حَفِيفَتِ سَمْعُ
عَلَى كَاهِلِهِ جَعَلَ يَشْتَدُّ بِهِ حَتَّى لَاقَهُ
فَمِ الْغَارِ فَانْزَلَ ثُمَّ قَالَ لَا وَالَّذِي
بِعَيْنِكَ بِالْحَقِّ لَا تَدْخُلُهُ حَتَّى أَدْخُلَهُ فَإِنْ
كَانَ فِيهِ شَيْءٌ نَزَلَ بِيْ تَبْلِكَ فَدَخَلَ
فَسَلَّمَ بِرَ شَيْئًا فَمَلَأَ فَادْخُلَهُ وَ
كَانَ فِي الْغَارِ فَرَقَّ فِيهِ عَمَائِكَ
وَ أَقَامَى قَشِيَّ الْوَكْرَ انْ يَخْرُجَ مِنْهُنَّ
مَشِيَّ فَيُؤَدِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَانْقَمَ قَدَمَهُ فَبَعَلَ يُفَرِّقُهُ
وَتَلَعَهُ الْعِمَامَاتُ وَالْأَقَامَى وَ جَعَلَتْ
دُمُومُهُ تَخْدَرُ وَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَأْبَا بِكَ لَا تَحْزَنَنَّ إِنَّ
اللَّهَ مَنَّكَ فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
الْأَعْلَى مِنْهُ لَابِيْ بَكْرٍ فَبَذَلَهُ لَيْلَتَهُ وَ أَمَّا
يَوْمَهُ فَلَمَّا تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ ارْتَدَّتْ
الْعَرَبُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
وَلَا تُؤْذِيَنَّ وَلَا تُؤْذِيَنَّ

آپ کے پیچھے ہوتا ہوں اور کبھی آپ کے دائیں ہوتا ہوں اور کبھی ان
آپ کے بائیں مجھے آپ کی نسبت دشمنوں کے شر سے بچنے کا طریقہ
نہیں ہو رہا ہے۔ عمرؓ نے بیان کیا کہ اس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم رکھوج لگانے والوں کے اندیشہ سے، بچوں پر چل رہے تھے
(ننگے پاؤں سے) یہاں تک کہ آپ کے دونوں پاؤں تھک گئے جب
ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس حالت کو دیکھا کہ آپ کے دونوں پاؤں
تھک چکے ہیں تو آپ کو اپنے کندھے پر سوار کیا اور آپ کو لے کر
تیز چلنا شروع کیا یہاں تک کہ آپ کو تھک کے دلہنے تک لے آئے۔
پھر آپ کو اتارا۔ پھر آپ کے ہاتھ کی قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپ کو
حق کے ساتھ بھیجا ہے آپ اس میں داخل نہ ہوں جب تک اس میں
میں نہ پہنچ جاؤں کہ اس میں اگر کوئی (موزی) چیز ہوئی تو وہ
آپ کے پہلے مجھ پر آئے۔ تو فارسیں داخل ہوئے۔ جب کوئی چیز نہ
دیکھی (یعنی خطرہ باقی نہ چھوڑا) تو پھر آپ کو ٹھاکر اندر داخل
کیا۔ اور فارسیں سوراخ تھے (جو کہ ختم ہو جانے کی وجہ سے بند
ہو سکے تھے) چھوٹے بڑے اور افنی کی قسم کے سانپ تھے تو ابوبکر
کو اندیشہ ہوا کہ ان میں سے کچھ نہ نکل آئے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو پہنچانے تو ان پر انھوں نے اپنا قدم رکھ دیا اب
ان سانپوں اور افامی نے منہ مارنا اور دُسننا شروع کر دیا اور
اُن کے آنسو بہنے شروع ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اُن سے فرما رہے تھے اے ابوبکر غم نہ کر بلاشبہ اللہ تمہارے ساتھ
ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنی سکینت یعنی طمانینت ابوبکر پر نازل کر دی
تو یہ تو آپ کی رات تھی۔ یہاں تو اُس کا حال یہ ہے کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور عرب مرتد ہو گیا
کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ ہم نماز پڑھیں گے اور زکوٰۃ نہ دیں گے
اور اُن میں سے بعض نے کہا کہ نہ ہم نماز پڑھیں گے اور نہ زکوٰۃ نہ دیں گے

لہٰذا حق عرض کرتا ہے کہ مقامات عالیہ کے لئے مجاہدات ضروری ہوتے ہیں حضرت ابوبکرؓ کو اس عظیم الشان ریاست اور جاہ کا موقع کیسے ملنا
فارسیں داخل ہونے کا یہ ابتلا نہ پیش آیا اور جو مقامات رفیعہ اس اجتہاد کے بدلے ملے تھے ان پر کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے اس طرح اور ایسے خطرات سے گزارنے میں بڑی مصالحت مضمر تھیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے یعنی ابوبکرؓ کو ایک عظیم الشان جاہ کا
موقع دینا۔ اشتیاق احمد رضا اللہ عنہ

فَاتِيهِ وَلَا آؤُهُ لَصَحَابًا قُلْتُ يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ
تَأْتِيكَ النَّاسُ وَارْتَفِقْ بِهِمْ فَقَالَ
جَاءَكَ فِي الْبَاهِلِيَّةِ خَوَّارٌ فِي الْإِسْلَامِ
فَبِمَاذَا آتَاكُمْ بِشَعْرٍ مُمْفَرَّغٍ قَبْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَارْتَفَعَ الْوَجْهُ فَوَاللَّهِ لَوْ مَنَعُونِي
عَقَالًا مِثْلًا كَانُوا يُعْطُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَيْهِ فَقَاتَلْنَا
مَعَهُ وَكَانَ وَاللَّهُ رَشِيدَ الْأَمْرِ فَبِذَا
يَوْمُهُ وَمِنْ حَدِيثِ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ وَهُوَ بَعْرَفَةٌ فَذَكَرَ
قَصَّةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَبَشَارَةَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ قَالَ عُمَرُ قُلْتُ
وَاللَّهِ لَا أَفْعَدُكَ إِلَيْهِ فَلَا بُشْرَةَ قَالَ
فَقَدِمْتُ إِلَيْكَ لَا بُشْرَةَ فوجدت
أبايَ قد سبقني إليك فبشرك
وَلَا وَاللَّهِ مَا سَابَقْتُهُ إِلَى
خَيْرٍ قَطُّ إِلَّا سَبَقَنِي إِلَيْهِ أَفْرَجُ
أَحْمَدُ وَ مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ مَوْلَى
عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
يَقُولُ أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ نَتَصَدَّقَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ
قَالَ قُلْتُ لَا أَسْبِقُهُ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا
أَفْرَجُ التِّرْمِذِيُّ وَ مِنْ حَدِيثِ الْمَكِّي
ابْنِ أَوْسٍ بَنِ حَدَّثَانِ النَّضْرِيِّ أَخْرَجَ
الْبُخَارِيُّ فِي قِصَّةِ بَنِي
النَّضِيرِ وَ مَخَاصِئِ عَبَّاسٍ وَ عَلِيٍّ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْحَقَّ بَابُ الْكُفْرِ
رَأْسُهُ تَابِعُ

میں اُن کے پاس آیا اور میں اُن کی خبر خواہی میں کو تباہی نہ کرتا تھا۔
میں نے کہا کہ اے خلیفہ رسول اللہ! لوگوں کی دلجوئی کیجئے اور
ان کے ساتھ نرمی کیجئے تو فرمایا کہ تو جاہلیت میں تو بیباک تھا اور
اسلام میں بزدل بن گیا۔ کس بات سے میں اُن کی دلجوئی کروں
کیا (شعرا کے) بنائے ہوئے اشعار کے ساتھ یا (خود) جھوٹے اشعار
بنائے اُن کی (دلجوئی کروں) بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
ہو چکی اور وحی اُٹھ چکی، تو واللہ اگر ان لوگوں نے مجھ سے اوٹ
باندھنے کی ایک چھوٹی سی رستی بھی روکی ان اشیاء میں سے جو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے تو میں اس پر ان
سے قتال کروں گا تو اُن کے ساتھ مل کر ہم نے قتال کیا اور ابوبکر
واللہ اس امر میں صاحب الراۓ تھے کہ انھوں نے اسلام کو ضائع
ہونے سے بچالیا، تو یہ اُن کا وہ دن ہے۔ اور حدیث علقمہ بن قیس
سے کہا کہ ایک شخص عمرؓ کے پاس آیا جب کہ وہ عرفہ میں تھے اور
اُسے عبداللہ بن مسعود کے قصہ کا اور اُن کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے بشارت دینے کا ذکر کیا۔ عمرؓ نے بیان کیا کہ میں نے سوچا کہ
واللہ صبح ہی میں عبداللہ بن مسعود کے پاس جا کر اُن کو ضرور بشارت
دے کر آؤں گا۔ فرمایا کہ میں صبح کو بشارت دینے کے لئے ان کے پاس
پہنچا تو میں نے وہاں ابوبکرؓ کو پایا جو اُن کے پاس مجھ سے پہلے پہنچ
چکے اور بشارت دے چکے تھے اور واللہ جب بھی میں نے کسی غیر میں
اُن کے ساتھ دوڑ لگائی تو وہی غیر کی طرف مجھ سے سبقت لے گئے۔
اس کو روایت کیا احمد نے۔ اور اسلم مولے عمرؓ کی حدیث سے۔ کہا
کہ میں نے سنا عمرؓ بن الخطابؓ سے فرماتے تھے کہ ہم کو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ صدقہ دیں۔ اس حدیث کو ذکر کیا یہاں
تک کہ عمرؓ نے کہا کہ میں نے سمجھ لیا کہ میں ابوبکرؓ سے کسی چیز میں بھی
آگے نہ بڑھ سکوں گا، اس کو روایت کیا ترمذی نے۔ اور مالک بن
اوس بن حدثان النضریؓ کی حدیث سے۔ روایت کیا بخاری نے
بنی نضیر کے قصہ میں اور عباسؓ و علیؓ کی مخاصمت میں (جو اپنا
جھگڑالے کر بغرض فیصلہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے تھے۔ عمرؓ نے کہا)
اور اللہ جانتا ہے کہ وہ (یعنی ابوبکرؓ) نیکی کرنے والے صاحب الراۓ

حق کا اتباع کرنے والے تھے۔

اب لیجئے فاروقؓ کے اقوال اپنی افضلیت میں۔ تو ان میں سے اُن کا یہ قول ہے میری راتے تین چیزوں میں میرے رب کے حکم کے موافق رہی مقام ابراہیم کے اور بتوں کے اور بتوں کے قیدیوں کے بارے میں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور بخاری نے بھی اسی طرح۔ اور صحیح مسلم میں ابن عباسؓ کی حدیث مذکور ہے کہ انھوں نے عمرؓ سے اُن محمدؐ توں کے بارے میں سوال کیا جن کی شان میں صَدَقْتُ قُلُوبُكُمْ (۴: ۶۶) وارد ہوا ہے اس میں زیادہ صریح مذکور ہے، اگرچہ مسلم۔ اور محمد بن الحسن نے متواتر میں سالم بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ اکابر فرمایا عمر بن الخطابؓ نے کہ اگر میں جانتا کہ اس امر (خلافت) کے (سنبھالنے کے) لئے کوئی مجھ سے زیادہ قوی موجود ہے تو ایسا ہوتا کہ مجھے کھرا کر کے میری گردن مار دینا مجھ پر آسان ہوتا (بہ نسبت خلافت قبول کرنے کے)، تو جو شخص والی (یعنی خلیفہ) بنے میرے بعد اس کو جان لینا چاہیے کہ نزدیک اور دُور والوں کی طرف سے اُس پر رد و قدح (بھی) ہوگا اور خدا کی قسم میں ہوتا تو لوگوں سے اڑ بھڑ کر اپنی ذات کی طرف سے ممانعت کر لیتا۔ (اور یہ ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے)۔

اب لیجئے فاروق رضی اللہ عنہ کے اقوال اُن چھ حضرات کے حق میں جن کے واسطے خلافت کی وصیت کی تھی ان میں سے حدیث مسلم ہے کہ اگر میرے ساتھ امیر (ابھی) نے جلدی کی (یعنی ہوا آگئی) تو خلافت ان چھ اصحاب کے مشورے سے ملے کی جائے جن کی شان یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات تک ان کا خوش رہے۔

اب لیجئے ذی النورین رضی اللہ عنہ کے اقوال جو انھوں نے شیخین کی فضیلت اور اپنی افضلیت پر فرمائے۔ ان میں سے ایک حدیث مرفوع ہے جس کو اپنی خلافت سے انکار کرنے والوں کے جواب میں روایت کیا۔ عثمانؓ نے کہا میں تم کو اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے۔

آنا اقوال فاروقؓ در افضلیت خود پس از آن جملہ است قول او وَاَنْقَضْتُ رِبِّي فِي ثَلَاثِ فِي مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ وَفِي الْحَجَابِ وَفِي اَسَارَةِ بَدْرٍ اَخْرَجَ مُسْلِمًا وَابْنِ خَارِیْ نَسُوهُ وَدَرَّ صَحِيحُ مُسْلِمٍ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَرِهَ عُمَرُ رَأَى اَزَّانَ دَوْزَنَ كَمْ صَغُفَتْ تَلَوْنِ بَكَادَ شَانِ اِیْشَانَ نَازِلٍ شَدَّ صَرِيحُ تَزْكُورِ اسْتَ اَخْرَجَ مُسْلِمًا وَافْرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَسَ فِي الْمَوَاقِفِ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّ أَحَدًا أَتَوَى عَلَى هَذَا الْأَمْرِ مِثِّي لَكَانَ أَنَّ أَقْدَمَ فَيُفْتَرَبُ حَقِّي إِيَّوْنَ عَلَى فَمَنْ دَرَى هَذَا الْأَمْرَ تَبَسُّكَ فَيُعْلِمُ أَنَّ سِيرَةَ عَمْرِو الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَإِيَّيْهِ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا قَاتِلَ النَّاسِ عَنْ نَفْسِي۔

وَمَا اقوال فاروق رضی اللہ عنہ در فضیلت ستہ کہ وصیت خلافت برای ایشان کردہ از انجملہ است حدیث مسلم فان یجمل بی امری فاختلافہ شورای میں ہو لَّا اِلٰہَ اِلَّا اللہ الذین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ہو عنہم راض۔

وَمَا اقوال ذی النورین رضی اللہ عنہ کہ در فضیلت شیخین و افضلیت خود گفتہ از انجملہ است حدیث مرفوع کہ آنرا در جواب مکران خلافت خود روایت کردہ قال عثمان اَشَدُّكُمْ بِاللَّهِ وَالْاِسْلَامِ لَقُلُوبِنَا اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ وہ چھ اصحاب یہ ہیں۔ علیؓ بن ابی طالبؓ عثمانؓ بن عفانؓ زبیرؓ بن العوامؓ طلحہؓ بن سعدؓ ابی وقاصؓ۔ عبد الرحمنؓ بن عوفؓ اسیرم

کمان علی ثبیر مکہ و معہ ابوبکر و عمر و انا فخر مکہ
 الجبل من شاطئ طقت حمارہ بالخصیض قال فرقتہ
 برجلہ فقال اسکن ثبیر فانما ملک نبی و صدیق
 و شہیدان قالوا اللہم نعم قال اللہ اکبر شہدوا لی
 و رب الکعبۃ انی شہید انما و اذا تجملہ استکر
 فضائل خود و بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 و سلم در حق خود و آن بانی است مبسوط از آثار
 ذی النورین می باید جست و اذا آن جملہ قول
 او در مسئلہ جد چون فاروق و بتشریک قائل
 شد و ان تنج الشیخ بکک نتم الشیخ صکان
 یعنی ابوبکر و قول او در حدیث مانجاء ہذا الار
 صدیق ما کننت الحق بهذا و قول او در
 جواب تعریضات عبدالرحمن بن عوف بلعن
 او قولہ رانی لم اریک شئہ عمر فانی لا یطہقا
 ولا یہو اخرہ احمد و عبداللہ بن عدی
 ابن خیار روایت کردہ است قال عثمان
 و ابعد فان اللہ بعث محمد صلی اللہ علیہ
 و سلم بالحق کنت ممن استجاب للہ و
 رسولہ و آمننت بما نبئت بہ و ہاجرنت
 الہجرین کما قلتہ و صعبت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ و سلم و بالیقین
 فواللہ ما عصیتہ و لا افسشتہ و
 توفاء اللہ مرء و جل ثم
 ابوبکر مثل ثم عمر مثل ثم
 استقلت اعلیس لی من الحق
 مثل الذی ہم قلت بے
 قال فاما ہذا
 الا حدیث الکی

ثبیر مکہ برتھے (ثبیر مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے) اور آپ کے ساتھ ابوبکر
 اور عمر برتھے اور میں۔ تو پہاڑ چلنے لگا یہاں تک کہ اس کے پتھر راسک
 نیچے گرے۔ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے اپنا پاؤں مار کر
 فرمایا کہ اے ثبیر ساکن ہو۔ بس تجھ پر ایک نبی ہے اور صدیق ہے اور
 دو شہید ہیں۔ لوگوں نے کہا یا اللہ بیشک آپ نے کہا اللہ اکبر لوگوں نے
 میری گواہی دی، قسم ہے رب کعبہ کی بیشک میں شہید ہوں۔ تین
 مرتبہ فرمایا۔ اور ان میں سے ہے ذکر اپنے فضائل اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ و سلم کی بشارتوں کا اپنے حق میں اور یہ ایک طویل الذیل
 مضمون ہے۔ ذی النورین کے آثار میں مطالعہ کر لیا جائے۔ اور ان
 میں سے ہے آپ کا قول دادا کے مسئلہ میں مثل فاروق کے شریک
 قرار دینے کے قائل ہونے کہ اگر ہم ان شیخ کا اتباع کریں جو آپ
 سے پہلے تھے تو وہ بھی بہترین شیخ تھے اس سے ابوبکر کو مراد لے
 لیتے تھے۔ اور ان میں سے ہے ان کا قول مانجاء ہذا الار
 میں صدیق اکبر سے کہ آپ سب سے زیادہ اس کے مستحق تھے اور ان
 قول عبدالرحمن بن عوف کی تعریضات کے جواب میں جس میں ان کا
 طعن تھے یعنی یہ قول کہ میں نے عمر کا طریقہ ترک نہیں کیا ترک
 تو اختیار کر کے چھوڑنے پر صادق آتا ہے لیکن میں نے اختیار ہی
 نہیں کیا کیونکہ مجھ میں اس کی طاقت نہیں اور نہ ان میں (یعنی
 عبدالرحمن میں) ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا۔ اور عبداللہ بن عدی
 ابن خیار نے روایت کیا ہے۔ عثمان نے کہا اباعد اللہ تعالیٰ نے
 محمد صلی اللہ علیہ و سلم کو مبعوث کیا حق کے ساتھ تو میں ان لوگوں
 میں سے ہوں جنہوں نے اللہ و رسول کی دعوت کو قبول کیا اور
 جس چیز کے ساتھ آپ مبعوث ہوئے میں اس پر ایمان لایا اور میں نے
 دو ہجرتوں کی ہیں جیسا کہ میں اس کو بیان کر چکا ہوں اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ و سلم کی صحبت میں رہا تو واللہ میں نے نہ کبھی ان
 نافرمانی کی اور نہ کبھی ان کے ساتھ خیانت کی یہاں تک کہ اللہ عز
 و جل نے ان کو وفات دی۔ پھر ابوبکر کے ساتھ ہی معاملہ رہا۔
 پھر عمر کے ساتھ ہی معاملہ رہا۔ تو کیا پھر میرا ایسا حق نہیں ہے
 جیسا ان کا تھا۔ میں نے کہا بیشک۔ پھر یہ باتیں کیسی ہیں جو

تسلطی عنکم الحدیث۔

اَنَا اقوال علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
پس باید دانست کہ ہر چند افضلیت شیخین
مذہب جمیع اہل حق است انا ہیج کس ان
رامعراج تر و محکم تر چون علی مرتضیٰ بیان
نمودہ است مرقوماً و موقوفاً و ہر صحابی
تصریح و تلویح کردہ است بافضلیت شیخین
بیکے از خصائل اربع کہ سابقاً تقریر کردیم و
علی مرتضیٰ بہر چہار تصریح فرمودہ و از دیگران
مستفیض است یا خیر واحد و از وی رضی اللہ
عنہ و از فاروق اعظم متواتر است انا مرفوعہ
حدیث ابو بکر و عمر سید اکہول اہل البیت من
الاولین و الآخرین ماعلا النبیین و المرسلین
لا یخبر بما یملیٰ اخرجه الترمذی و ابن ماجہ
و ابن حدیث مصرح است بافضلیت ایشان بر
جمیع صحابہ و مستفیض است از مرتضیٰ بروایت
شعبی من الحارث عن علی عند الترمذی و ابن ماجہ
و بروایت الحسن بن زید بن الحسن من ابیہ عن جدہ
عن علی عند عبد اللہ بن احمد فی زوائد السند
و بروایت الزہری عن علی بن حسین عن علی بن ابی طالب
عند الترمذی و قد وافق علیاً علیٰ ہذا الحدیث غیر
فقعدوی السلف مثله و حدیث عند الترمذی و
ابو جحیفہ مثله و حدیث عند ابن ماجہ
و حدیث الغبائی الرقباء اخرجه
الترمذی عن علی و حدیث ان ترمذی
ابا بکر تجددہ و صادقاً استنا
اخرجه الترمذی و حدیث رحم
اللہ ابا بکر اخرجه الترمذی

تھماری طرف سے میرے پاس پہنچ رہی ہیں، آخر تک۔ (یہ اس فقرہ
کا ایک حصہ ہے جس میں آپ نے محاصرہ کرنے والوں کو اپنے مکان کے
اوپر سے خطاب کیا تھا)۔

آب لیجئے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اقوال۔ تو جاننا چاہیے کہ
اگر فضیلت شیخین تمام اہل حق کا مذہب ہے مگر کسی نے اس کو اس
قدر مصرح ادا اس قدر قوت کے ساتھ بیان نہیں کیا جس قدر
حضرت علی مرتضیٰ نے بیان کیا ہے مرفوعاً اور موقوفاً ہر دو اسلوب
کے ساتھ۔ اور ہر صحابی نے شیخین کی افضلیت پر خصائل اربع میں
سے جن کی ہم تقریر کی ہے کہ کسی ایک فضیلت کے پیش نظر صراحت یا
اشارات کے ساتھ کلام کیا ہے اور حضرت علی مرتضیٰ نے چاروں
خصائل کی تصریح فرمائی ہے۔ اور دوسروں سے جو روایات ہیں
وہ مستفیض ہیں یا خیر واحد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور فاروق
اعظم رضی اللہ عنہ کی روایات متواتر ہیں۔ آپ کی مرفوع حدیث
یہ ہے کہ ابو بکر و عمر و دونوں سردار ہیں امیر عمر والی اہل بیت
کے اولین کے بھی اور آخرین کے بھی سوائے انبیاء اور مرسلین کے
اے علی بن ابی طالب ان کو خبر نہ کرنا۔ اس کو روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ
نے۔ اور تمام اصحاب پر ان کی افضلیت کے بارے میں یہ حدیث
مصرح ہے اور حضرت مرتضیٰ سے بطریق مستفیض ثابت ہے
بروایت شعبی از حارث از علی بن ماجہ ترمذی اور ابن ماجہ کے نزدیک
اور بروایت حسن بن زید بن الحسن از زید از حسن از علی بن ماجہ
میں عبد اللہ بن احمد کے نزدیک۔ اور بروایت زہری از علی بن
الحسن از علی بن ابی طالب ترمذی کے نزدیک۔ اور اس حدیث
میں حضرت علی بن ابی طالب کی موافقت دوسروں نے بھی کی ہے۔ چنانچہ
اس نے ایسی ہی روایت کی ہے ان کی حدیث کو ترمذی نے لیا
ہے اور ابو جحیفہ نے بھی ایسی ہی روایت کی ہے۔ اور ان کی حدیث
کو ابن ماجہ نے لیا ہے۔ اور سنجار رقباء والی حدیث جس کو ترمذی
نے حضرت علی بن ابی طالب سے روایت کیا۔ اور یہ حدیث کہ اگر تم ابو بکر
کو امیر بناؤ گے تو ان کو ہادی اور امین پاؤ گے۔ اس کو ترمذی
نے روایت کیا۔ اور حدیث رحم اللہ ابا بکر والی کو ترمذی نے

روایت کیا حدیث ابی حبان التیمی سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے چچے
وہ علیؑ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رحم کرے
اللہ ابو بکرؓ پر کہ اُس نے اپنی بیٹی مجھ سے بیاہ دی الخ۔

اب ان کی حدیث موقوف کو لیا جائے اُن میں سے یہ ہے
اس اُمت کے سب سے بہتر فرد ابو بکرؓ ہیں پھر عمرؓ۔ یہ حدیث متواتر
ہے اس کو انہی لوگوں نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے۔ اُن میں
سے اُن کے بیٹے محمد بن الحنفیہ ہیں بخاری کے نزدیک آدم ان میں
سے عبد اللہ بن سلمہ اور علقمہ بن قیس اور عبد الوہید حضرت علیؑ کے
علمبردار ہیں مروی ہے ابو انیسر سے بہت سے طریقوں سے آدم ان
میں سے ابو جحیفہ ہیں ان سے جامعوں نے روایت کیا۔ اُن میں سے
عاصم از زہد از ابی جحیفہ ہیں اور شعبی از ابی جحیفہ اور ابو اسحق
از ابو جحیفہ اور عون بن ابی جحیفہ سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے
روایت کرتے ہیں۔ آدم ان میں سے ہے نزال بن سبرہ از علیؑ۔
اور اُن کی موقوف حدیثوں میں سے ہے کہ (افضلیت میں) سبقت
لے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان سے پہلے ہے ابو بکرؓ
(یعنی آپ کے بعد ابو بکرؓ کا مرتبہ ہے) اور تیسرے درجہ پر عمرؓ ہیں۔
اور ابو جحیفہ اور جابرؓ نے بھی اسی طرح روایت کیا۔ آدم ان کی
موقوف حدیثوں میں سے ایک ہے آپ کا اُس شخص پر رافضیہ
وہبتان کی) حد جاری کرنے کا حکم دینا جو علیؑ کو شیخینؓ پر فضیلت
دے۔ اخذ کیا ابو عمرؓ نے استیعاب میں بروایت حکم بن جمل کہا کہ
فرمایا علیؑ رضی اللہ عنہ نے کہ کوئی مجھے ابو بکرؓ و عمرؓ پر فضیلت
نہ دے ورنہ میں اُس کے کوڑے لگاؤں گا مغتری کی حد کے۔

اور روایت کیا ابو القاسم الطلمی نے اپنی کتاب السنۃ میں از
طریق سعید بن ابی عروبہ از منصور از ابراہیم از علقمہ۔ کہا کہ علیؑ رضی
اللہ عنہ کو یہ اطلاع پہنچی کہ کچھ ایسی جماعتیں ہیں جو اُن کو ابو بکرؓ
و عمرؓ پر فضیلت دیتی ہیں تو آپ منبر پر چڑھے اور اللہ کی حمد
و ثنا کی پھر فرمایا کہ اے لوگو! مجھے معلوم ہوا کہ کچھ ایسی جماعتیں
ہیں جو مجھے ابو بکرؓ و عمرؓ پر فضیلت دیتی ہیں اگر مجھے پہلے اس کی
اطلاع ہو جاتی تو میں اس پر گرفت کرتا تو میں جس شخص سے

من حدیث ابی حبان التیمی عن ابیہ عن علیؑ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم
اللہ ابابکرؓ و بنی اہلنہ۔

و اما موقوف فمنہ خیر لہذہ الامۃ ابو بکر
ثم عمر متواتر رواہ ثمانون نقلاً عن علیؑ
مطہم ابنہ محمد بن الحنفیہ عند البخاری و
منہم عبد اللہ بن سلمہ و علقمہ بن قیس و
عبد الوہید صاحب لوار علیؑ روی ذلک عن
ابی الخیر بطریق متشکک و منہم ابو جحیفہ
عند جامعہ منہم عاصم عن زہد عن ابی جحیفہ
و اشعری عن ابی جحیفہ و ابو اسحق عن ابی
بحیفہ و من عون بن ابی جحیفہ عن
ابیہ و منہم نزال بن سبرہ عن
علیؑ و من موقوف سبقت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و علیؑ ابو بکر
و ثلث عمر و روی عن ابی جحیفہ
و جابر بنوہ و من موقوف حکمہ بالتعزیر
علیؑ من نقل علیؑ علی شیخین اخرج ابو
فی الاستیعاب عن الکھم بن جمل قال
قال علیؑ لا یفضلنی احد علی ابی بکر
و عمر الا جلدتہ حد المغتری و اخرج
ابو القاسم الطلمی فی کتاب السنۃ
من طریق سعید بن ابی عروبہ عن منصور
ابراہیم عن علقمہ قال بلغ علیؑ ان اتوا
یفصلون علیؑ ابی بکر و عمر فصبہ السبر
فحمد اللہ و اثنی علیہ ثم قال ایہا الناس
انہ بلغنی ان قوماً یفضلون
علیؑ ابی بکر و عمر و کو کنت
تقدمت فیہ لعاقبت فیہ فمن

سمعتہ بعد ہذا الیوم یقول ہذا فیہ مفسر
علیہ مد المفتری ثم قال ان غیر ہذا
الامۃ بعد نبیہا البکر ثم عمر ثم اللہ اعظم
بالخیر بعدہ قال وفی المجلس الحسن بن علی
فقال واللہ لوسعی الثالث کسبی عثمان
واخرج ابوالقاسم الطحی عن عبدغیر
صاحب لواء علی ان علیا قال الا انکم
باول من یدخل البیت من ہذا الامۃ
بعد نبیہا فقیل لا بل یا امیر المؤمنین
قال البکر ثم عمر قیل فیدخلہما
قبلک یا امیر المؤمنین فقال علی ای و
الذی قلن انھما و برأ النسمۃ لیدخلہما
وانی لمع معاویۃ موقوف فی الحساب۔

اما اقوال سادات اہل بیت در فضیلت
شیخین پس بسیار است بر نمودہی اکثاف
کنیم اما عباس بن عبد المطلب کہ
استن اہل بیت و اکبر ایشان بود عن
ابن عباس قال لما نزلت اذ جاء
نصر اللہ و الفتح جاء العباس الی
علی یرضی اللہ عنہ فقال انطلق
بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فان کان ہذا الامر لنا من بعدہ
لم نشتا خنا فیہ قریش وان کان لغيرنا
سالنا الوصاء بنا قال لا قال
العباس فبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا
فذكرت ذلک لہ فقال ان جعل البکر خلیفتی علی بن
اللہ و جہ و ہر مستوصی فاستمعوا لہ و اطیعوا
تبتدوا و تفلحوا و اقتدوا یہ
ثم شدوا قال ابن عباس

اس دن کے بعد منوں کا کہ وہ ایسا کہتا ہے تو وہ مفتری ہے اس پر
مفتری کی حد جاری کی جائے گی۔ پھر فرمایا کہ بیشک اس امت کے نبی
کے بعد سے افضل البکر ہیں پھر عمر پھر اللہ سب سے بہتر جانتا ہے
کہ کون اچھا ہے۔ راوی نے کہا اور اس مجلس میں حسن بن علی موجود
تھے انھوں نے کہا واللہ اگر وہ تیسرے کا نام لیتے تو عثمان غلام
لیتے۔ اور روایت کیا ابوالقاسم طحی نے حضرت علیؑ کے طبردار
عبدغیر سے کہ علیؑ نے فرمایا کہ میں تم کو بتا دوں کہ اس امت میں
سے سب سے پہلے کون جنت میں داخل ہوگا اس کے نبی کے بعد تو
اُن سے کہا گیا کہ ضرور بتا دے لے امیر المؤمنینؑ فرمایا کہ البکر
پھر عمر آپ سے کہا گیا تو کیا یہ دونوں آپ سے پہلے داخل ہوں
لے امیر المؤمنینؑ تو علیؑ نے کہا میں قسم ہے اُس ذات کی جو ج
چھاؤ کہ درخت بنا ہے اور جان پیدا کرتا ہے وہ دونوں داخل
ہو جائیں گے جنت میں اور میں معاویہؓ کے ساتھ حساب میں کھڑا
ہوا ہوں گا۔

اب لیجے اقوال سادات اہل بیت کے فضیلت شیخین کے بارے میں
تو وہ بہت ہیں ان میں سے چند پر بطور نمونہ ہم اکثاف کرتے ہیں۔
عباس بن عبد المطلب کو لیجئے جو ان سب سے بڑی عمر کے اور رشتہ
کے اعتبار سے سب سے بڑے تھے۔ آپ عباسؑ سے مروی ہے کہ
جب نازل ہوئی اذ جاء نصر اللہ و الفتح تو عباسؑ نے حضرت
علی رضی اللہ عنہما کے پاس اور کہا کہ ہمارے ساتھ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو تو اگر یہ امر (خلافت) اُن کے بعد ہمارا
لے ہوگا تو قریش اس بارے میں ہم سے نہ جھگڑیں گے اور اگر کسی
اور کے لئے ہو تو ہم اپنے حق میں اُن سے وصیت کر دینے کی دھمکا
کریں۔ علیؑ نے کہا نہیں۔ عباسؑ نے بیان کیا کہ پھر میں خفیہ طور پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور میں نے اُن سے
اس کا ذکر کیا تو کہا کہ صرف البکر ہی اللہ کے دین پر اور اس کی
وحی سے میرے خلیفہ بنائے گئے اور اس کے لئے وصیت ہو گئی
ہے تو آپ ان کی بات سنو اور اُن کی اطاعت کرو اور فلاح پاؤ
اور ان کی اقتدار کر کے راہ صواب پر چلو۔ کہا ابن عباسؑ نے

تو ارتداد عرب کے موقع پر ابو بکرؓ کی رائے کی موافقت اور ان کی
نیش پناہی ان کے کام پر اور ان کی اعانت ان کے مطیع نظر پر
کسی نے بھی نہ کی تھی بجز عباسؓ کے جب ان کے تمام اصحاب
ان کی رائے کے مخالف تھے۔ تو واللہ تمام اہل ارض ان دونوں
کی رائے کی نہ برابری کر سکے اور نہ ان کو ہٹا سکے۔ یہ اہل بیت
میں سے علیؓ بن ابی طالب تو ان کے اقوال اور آثار کا ذکر ہم
کے حکم میں۔

اب لکھئے عبداللہ بن عباسؓ کو تو ان کے اقوال آئندہ ہم
ذکر کریں گے۔ اور یہ عبداللہ بن جعفر تو حاکم نے روایت کی
جعفر بن محمد سے وہ اپنے باپ سے وہ عبداللہ بن جعفر سے انھوں نے
کہا کہ ہم پر والی بنے ابو بکرؓ تو وہ بہترین خلیفۃ اللہ تھے اور اللہ
نے ہمارے ساتھ ان کو بڑی ہر باری کر کے والا اور ہم پر بہت
شفقت کرنے والا بنایا۔

اب لکھئے حسن بختیہؓ کو روایت کیا ابو یعلیٰ نے بروایت ابو مرثد
جو جبارود کے دودھ شریک بھائی تھے کہا میں کو نہ میں تمہاری
لے دیکھا کہ حسن بن علیؓ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے اور
فرمایا کہ لوگو! آج رات میں نے عجیب خواب دیکھا۔ میں نے اللہ تعالیٰ
کو عرش کے اوپر دیکھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے
اور عرش کے پایوں میں سے ایک پایہ کے پاس کھڑے ہو گئے پھر
ابو بکرؓ آئے اور انھوں نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے شانے پر رکھا۔ پھر عمرؓ آئے اور انھوں نے اپنا ہاتھ ابو بکرؓ
کے شانے پر رکھا۔ پھر عثمانؓ آئے اور ان کا سر ان کے ہاتھ میں
تھا۔ پھر یونسؓ کے لئے رب اپنے بندوں سے پوچھتے انھوں نے مجھے
کس گناہ میں قتل کیا۔ کہا پھر آسمان سے خون کے دھڑ پر نالے زمین
کی طرف جاری ہو گئے ملاوی نے کہا کہ پھر علیؓ سے کہا گیا کہ کیا
آپ نہیں دیکھتے کہ حسنؓ کیا بات کہہ رہے ہیں؟ فرمایا کہ جو کچھ
دیکھا وہ بیان کر رہے ہیں۔ اور محب طبری نے ذکر کیا کہ مروی ہے
ابن اسمان سے کہ انھوں نے اپنی کتاب میں حسن بن علیؓ سے ایک
روایت درج کی کہ آپؓ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ علیؓ نے

فما وافق ابابکر علیؓ رايہ ولا وازرہ ولا
امرہ ولا امانہ علیؓ شانہ اذ خالفہ
اصحابہ فی ارتداد العرب الا العباس
قال فواللہ ما عدل رايہما وحرہما راي
اہل الارض اجمعین واما علی بن ابیطالب
پس اقوال و آثار او ذکر کر دیم۔

و اما عبداللہ بن عباسؓ پس اقوال
او ذکر خواہیم کرد و اما عبداللہ بن جعفر فقد
افرج الحاکم من جعفر بن محمد عن ابيہ عن
عبد اللہ بن جعفر قال ملینا ابو بکرؓ فکان
خیر خلیفۃ اللہ وازرہ بنا وارضاه ملینا۔
و اما حسن بختیہؓ افرج ابو یعلیٰ من طریق
الی مرثد رضیع الجارود قال کنث بالکوفۃ
فقام الحسن بن علیؓ خلیفۃ فقال ایہا
الناس رایت الریث الباصۃ فی منای عجا
رایت الریث تعالیٰ فوق عرشہ فجا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تھے قائم عند قائمۃ من توہم
العرش فجا۔ ابو بکرؓ فوضع یدہ
علیٰ منکب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ثم جا۔ عمرؓ فوضع یدہ
علیٰ منکب ابی بکرؓ ثم جا۔ عثمانؓ
فکان یدہ رأسہ فقال رب سل عبادک
ینم قلوبی قال فاتبعت من السماء میزابان
من دیم فی الارض قال فقیل لعلیٰ الازرہ
ما یجوزک بہ الحسن قال یجوزک بما رآی
و ذکر المحب الطبری عن ابن اسمان انه فرج
فی کتابہ عن الحسن بن علیؓ قال
لا اعلم علیؓ

خَالَفَ عُمَرُ وَلَاغَيْرَ شَيْئًا مَّا صَنَعَ مِنْ قَدَمِ الْكُوفَةِ وَذَكَرَ اِيضًا عَنْهُ فِي كِتَابِ الْفَقْرِ عَنْ ابِي جَعْفَرٍ قَالَ بَيْنَا عُمَرُ يَتَشَى فِي طَرِيقٍ مِنْ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ اِذْ لَقِيَ عَلِيًّا وَنَعْمَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَاتَّخَذَ بَيْنَهُمَا الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَنْ بَيْنَهُمَا وَشَاهِدًا قَالَ فَعَرَضَ لَهُ مِنَ الْبَكَاءِ مَا كَانَ يُعَرِّضُ لَهُ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ يَا بَنِيكَ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ عُمَرُ وَمَنْ أَحَقُّ مِنِّي بِالْبَكَاءِ يَا عَلِيٌّ وَقَدْ وُلِّيتُ أَمْرَ بَنِيهِ الْأُمَمِ أَكَلَمُ فِيهَا وَلَا أَدْرِي أَمْ مُسِيءٌ أَنَا أَمْ مُخْتَلِسٌ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ وَاللَّهِ لَأَعْدِلُ فِي كَذَا وَتَعْدِلُ فِي كَذَا قَالَ فَمَا مَعَكَ ذَلِكَ مِنَ الْبَكَاءِ خَمَّ سَكَمُ الْحَسَنِ بِمَا شَاءَ اللَّهُ فَذَكَرَ مِنْ وَلايَةِ وَتَعْدِلُ فَلَمْ يَمْنَعْ ذَلِكَ فَتَكَلَّمَ الْحُسَيْنُ بِشَيْءٍ كَلَامَ الْحَسَنِ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ بَنِيكَ يَا ابْنَةَ أُمِّي فَسَكَنَّا فَظَنَّا أَنَّهُ أَتَشْهَدُ فَقَالَ عَلِيٌّ أَتَشْهَدُ أَنَا مَتَّكَمَا شِئْتُمْ أَنَا أَوْلَادُ حَسَنِ حَبَّتِي أَفْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ

ابن احمد في زوائد المسند عن الحسن بن زيد بن حسن قال حدثني ابي عن ابيه عن علي قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو بكر وعمر فقال يا علي تذان سيدا كهول اهل البستة و شاكها بعد التبتين و المرسلين و ذكر المحبت الطبري من عبد الله بن الحسن بن الحسن

کبھی عمرؓ کی مخالفت کی اور نہ انھوں نے عمرؓ کے کئے ہوئے کسی کام میں تغیر کیا جب وہ کوفہ میں آئے۔ اور کتاب الموافقة میں اُن سے یہ روایت بھی لکھی ہے مروی ہے کہ ایک مرتبہ عمرؓ مدینہ کے کوچوں میں سے ایک کوچہ میں جا رہے تھے کہ ان کی ملاقات علیؓ سے ہوئی اور اُن کے ساتھ حسن اور حسین رضی اللہ عنہم بھی تھے اور عمرؓ نے علیؓ کا ہاتھ پکڑ لیا اور حسنؓ اور حسینؓ دونوں کے دائیں اور بائیں کھڑے ہو گئے۔ کہا کہ پھر اُن کو رونا آ گیا جیسا کہ اکثر اُن کو مارض ہوتا رہتا تھا تو اُن سے علیؓ نے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ آپ کس وجہ سے رورہے ہیں؟ عمرؓ نے کہا کہ علیؓ اور مجھ سے زیادہ روتے کے قابل کون ہے اس حال میں کہ اُمت کے کاموں کا ذمہ دار بنا دیا گیا ہوں اُن کے بارے میں حکم دیتا ہوں اور نہیں جانتا کہ (اللہ کے نزدیک) میں برے کام کرنے والا ہوں یا اچھے کام کرنے والا۔ تو علیؓ نے کہا کہ واللہ آپ تو یقیناً عدل کر رہے ہیں فلاں کام میں اور فلاں کام میں۔ کہا کہ اس جواب نے اُن کو روکنے سے نہ روکا۔ پھر حسنؓ گفتگو کی جو اللہ نے چاہی اُن کی ولایت اور اُن کے عدل کا ذکر کیا۔ یہ بات بھی اُن کو نہ روک سکی۔ پھر حسینؓ نے مثل سلام حسنؓ کے فقرہ کی تو عمرؓ نے کہا اے میرے دونوں بھتیجے کیا تم دونوں اس کی شہادت دیتے ہو تو دونوں نے خاموش ہو کر اپنے باپ کی طرف دیکھا۔ تو علیؓ نے کہا کہ تم دونوں گواہی دو اور میں بھی تم دونوں کے ساتھ گواہ ہوں۔

آپ لیجئے حسن مجتبیٰؓ کی اولاد کے اقوال۔ عبد اللہ بن احمد نے زوائد المسند میں یہ روایت لی ہے کہ مروی ہے حسن بن زيد ابن حسن سے انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا میرے باپ نے اپنے باپ کی روایت سے وہ حضرت علیؓ سے انھوں نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ پھر سامنے آئے ابو بکرؓ اور عمرؓ تو آپؐ نے فرمایا کہ اے علیؓ یہ دونوں ادھر سے مروا لے اور جو اہل جنت کے سردار ہیں انبیاء اور مرسلین کے بعد۔ اور محبت طبری نے ذکر کیا کہ روایت ہے عبد اللہ بن الحسن بن الحسن

ابن علی بن ابی طالب و قد سئل عن ابی بکر
وعمر فقال افضلہما و استغفر لہما فقیل لہ
معلّٰی ہذا نقیصۃ و فی لعلک خلاۃ قال
لا تأتینی شفاعۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ان کنت اقول خلاف ما فی نفسی و عنہ قد
سئل عنہا فقال صلی اللہ علیہما وسلم ولا
صلی علی من لم یتصل علیہما۔

و من اقوال اولاد الحسن رضی اللہ
عنہ اما مرفوعاً فقد اخرج الترمذی عن الزہری
عن علی بن الحسن عن علی بن ابی طالب
قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذ طلع ابو بکر و عمر فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہذان سیدا کہول اہل البیت
من الاولین و الاخرین الا التبتین و
المسلمین لا تنحرفنما و اما موقوفاً فقد
اخرج احمد فی مسند ذی الیومین عن ابی
مازہم قال جاہ رجل الی علی بن الحسن
فقال ما کان منزلاً ابی بکر و عمر من النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال منزلاً لہما الساعۃ
و اخرج الحاكم من طریق عبد اللہ بن عمر بن ابان
قال حدثننا سفیان بن عیینہ عن جعفر بن
محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ ان
علیاً دخل علی عمر و ہو مسجی فقال صلی
اللہ علیک ثم قال ما من الناس احد
احب الی ان الی اللہ اللہ بما فی صحیفۃ
من ہذا المسجی و اخرج محمد بن الحسن
عن ابی حنیفہ قال حدثننا ابو جعفر
محمد بن علی قال جاہ علی بن
ابی طالب الی عمر بن الخطاب

ابن علی بن ابی طالب سے اور ان سے پوچھا گیا تھا ابو بکر و عمر
کے متعلق تو انہوں نے کہا کہ ہم ان دونوں کے لئے دعا کرتے
اور دعائے مغفرت کہتے ہیں۔ پھر ان سے کہا گیا کہ شاید یہ قول بر
بنار تقیہ ہے اور آپ کے نفس میں جو بات ہے وہ اُس کے خلاف
ہے تو فرمایا کہ مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہو
اگر میں نے وہ بات کہی ہو جو میرے نفس کے خلاف ہو۔ اور ان سے
مروی ہے کہ جب ان سے ابو بکر و عمر کے بارے میں پوچھا گیا تو
انہوں نے کہا ان دونوں پر اللہ رحمت نازل کرے اور سلام او
جو ان پر دعائے رحمت نہ کرے اللہ اس پر رحمت نہ کرے۔

اور اولاد حسین رضی اللہ عنہ کے اقوال میں سے مرفوعاً تو
یہ ہے جس کو ترمذی نے روایت کیا زہری سے علی بن الحسن
سے وہ علی بن ابی طالب سے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ ابو بکر و عمر و کھاتی دیتے تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دونوں ادھیڑ عمر والے
اہل جنت کے سرور ہیں اولین کے بھی و آخرین کے بجز انبیاء
و مرسلین کے۔ ان دونوں سے یہ بیان نہ کرنا۔ اور موقوفاً یہ ہے
جس کو احمد نے ذی الیومین کی سند میں ابو حازم سے روایت
کیا ہے کہا کہ ایک شخص آیا علی بن الحسن کے پاس اور اس نے
کہا کہ ابو بکر و عمر کا مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں
کیا تھا تو فرمایا کہ جو ان کا مرتبہ اس ساعت میں ہے کہ دونوں
آپ کے برابر مدفون ہیں۔ حاکم نے عبد اللہ بن عمر بن ابان
کی سند سے اخذ کیا ہے کہا کہ ہم سے بیان کیا سفیان بن عیینہ
وہ روایت کہتے ہیں جعفر بن محمد سے وہ اپنے باپ سے وہ جابر بن
عبد اللہ سے کہ علی عمر کے پاس پہنچے جب کہ وہ چاد
میں لپٹے ہوئے تھے اور کہا کہ اللہ تم پر رحمت نازل کرے
پھر فرمایا کہ لوگوں میں سے کوئی ایسا نہیں کہ اُس کے جیسے نامہ
اعمال کے ساتھ اللہ تم سے ملنا مجھے محبوب ہو اس کفن پوش سے
زیادہ۔ اور محمد بن الحسن ابو حنیفہ سے روایت کیا کہا کہ ہم سے
بیان کیا ابو جعفر محمد بن علی نے کہا کہ علی بن ابی طالب عمر بن الخطاب

حسین طہین فقال رحمت اللہ فواللہ
ما فی الارض احد کنت الحق اللہ
بصیغۃ احب الی منک وروی عن
ابن ابی حفصہ قال سالت محمد
ابن علی و جعفر بن محمد عن ابی بکر و
عمر فقالا اما عدل تنوہنا و تبرأ من
عدوہما ثم التفت الی جعفر بن محمد
فقال یا سالم اکیست الرجل جدہ
ابوبکر الصدیق جدی لانتال شفاعۃ
جدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان
لم اکن اقولہما و تبرأ من عدوہما
و من ابی جعفر ان قال من جہل
فضل ابی بکر و عمر جہل السنۃ و
قل لا ماترے فی ابی بکر و عمر
فقال اتی اقولہما و استغفر لہما
فما رأیت احدا من اہل بیتہ الا
و ہو یقولہما و عنہ قال من شک
فیہما کن شک فی السنۃ و بغض
الی بکر و عمر نفاق و بغض الانصاف
نفاق ان کان بن بنی ہاشم
و بن بنی عدی و بنی تمیم شناعہ
فی الجاہلیۃ فلما اسلموا نزع اللہ ذلک
من قلوبہم حتی ان ابابکر استغفر
خاصرہ فکان علی یسین یدہ
بأسار و یکد بہا خاصرۃ
ابی بکر و نزل فیہم ہذہ الآیۃ
و نزعتنا ما فی صدورہم
من غل اخوانا علی سرور
متغافلین

کے پاس آئے جب آپ بصرہ کے گئے اور کہا کہ اللہ آپ پر رحمت کرے
خدا کی قسم روئے زمین پر کوئی نہیں کہ اس کے جیسے اعمال کے
ساتھ میں اللہ تم سے ملوں وہ تم سے زیادہ مجھے محبوب ہو۔ اور
ابن ابی حفصہ سے مروی ہے کہ میں نے سوال کیا محمد بن علی او
جعفر بن محمد سے ابوبکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں تو دونوں نے کہا کہ
امام عادل تھے ہم دونوں سے محبت کرنے میں اور ان کے دشمن
سے اظہار بیزاری کرتے ہیں۔ پھر میری طرف متوجہ ہوئے جعفر بن
محمد اور کہا اے سالم کیا کوئی شخص اپنے دادا کو گالی دیتا ہے۔ ابوبکر
صدیقؓ میرے دادا ہیں۔ مجھے اپنے دادا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
شفاعت نصیب ہو اگر میں ان دونوں سے محبت نہ کرتا ہوں اور
میں ان ہردو کے دشمن سے بیزاری کا اظہار کرتا ہوں۔ اور ابوبکر
سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ جو شخص ابوبکرؓ و عمرؓ کی
فضیلت نہیں جانتا وہ سنت نہیں جانتا۔ اور ان سے کہا گیا کہ
ابوبکرؓ و عمرؓ کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے تو فرمایا کہ میں
ان دونوں سے محبت کرتا ہوں اور ان کے لئے دُعا کرتا ہوں
کہتا ہوں اور میں نے اپنے اہل بیت میں سے کسی کو نہیں دیکھا مگر کہ
وہ ان دونوں سے محبت کرتا تھا۔ اور ان سے مروی ہے کہا کہ میں
ان دونوں میں شک کیا وہ اس شخص کی مانند ہے جس نے سنت میں
شک کیا اور ابوبکرؓ اور عمرؓ سے بغض رکھنا نفاق ہے اور انصار
سے بغض رکھنا نفاق ہے۔ زمانہ جاہلیت میں بنی ہاشم اور بنی تمیم
اور بنی تیمم میں عداوت تھی۔ پھر جب (یہ خاندان) اسلام لے
آئے تو اللہ تعالیٰ نے اس عداوت کو ان کے دلوں سے نکال دیا
یہاں تک کہ (ایک مرتبہ) ابوبکرؓ کے پہلو میں (جو بنی تمیم میں سے
تھے) درد ہوا علیؓ (جو بنی ہاشم میں سے تھے) اپنے ہاتھ کو ان کے
گرم کر رہے تھے اور اس سے ابوبکرؓ کے پہلو کی سبکداری کر رہے تھے
اور ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَ نَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِہُمْ
(۱۵: ۴) اور ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم نے وہ سب دور
کر دیا کہ سب بھائی بھائی کی طرح سمجھنے پر آمنے سامنے ہوئے
میں۔

ہے ہاجرین اولین کے اقوال تو ان میں سے زبیر بن العوام
ہیں۔ حاکم نے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ایک طویل حدیث
روایت کی ہے جس میں ابو بکرؓ کا خطبہ ہے اور آخر حدیث میں ہے
کہ علیؓ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم ناراض نہیں ہوتے مگر
صرف اس وجہ سے کہ مشاورت میں ہم کو بھیجے کر دیا گیا اور ابو بکرؓ
کے ہائے میں ہماری رائے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بعد وہ سب لوگوں سے زیادہ امامت کے مستحق ہیں۔ وہ صاحب
فارہیں اور ثانی اثنین ہیں اور ان کے شرف اور بزرگی کو ہم خوب
جانتے ہیں۔ اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں
کو نماز پڑھانے کا حکم دیا تھا جب کہ وہ زندہ تھے۔ اور ان میں سے
طلحہ بن عبید اللہ ہیں۔ ذکر کیا محبت طبری نے کہ روایت ہے ابن
مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ عمرؓ نے لوک فارس جو ہنود میں سے
ہو رہے تھے جنگ کے لئے لشکر بھیجنے کے ہائے میں مشورہ کیا تو
طلحہ بن عبید اللہ کھڑے ہوئے اور وہ مقررین صحابہ میں سے
تھے انھوں نے بعد کلمہ شہادت و حمد و ثنا کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ
آپ کو (پیش آنے والے) امور نے پختہ کر دیا اور جفاکشی آپ کے غمیر
میں داخل ہو گئی اور تجربات نے آپ کو مضبوط کر دیا۔ آپ جانیں اور
آپ کا کام، آپ جانیں اور آپ کی رائے۔ یہ کام آپ ہی کی ذات سے
متعلق ہے۔ ہمیں تو آپ حکم دیجئے ہم اطاعت کریں گے، آپ ہیں
ہم حاضر ہو جائیں گے۔ آپ ہیں بھیجیں ہم فوراً سوار ہو جائیں
آپ ہیں چلائے ہم چلیں گے کیونکہ ان تمام امور کا اختیار آپ کو
ہے اور آپ (ہم کو) آزمائے اور حال معلوم کر چکے اور تجربہ کر چکے
تو فضلہ خداوندی عز و جل کے نتائج میں سے بجز بہترین انجام کے
اور کوئی (بری) چیز آپ پر منکشف نہیں ہوتی۔ پھر بیٹھ گئے۔
اور ان میں سے عبد الرحمن بن عوف ہیں انھوں نے اس حدیث
کو روایت کیا جس میں دشمن آدمیوں کو جنت کی بشارت دی
گئی ہے۔ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن آدمی
جنت میں ہوں گے ابو بکرؓ جنت میں عمرؓ جنت میں آخر حدیث
تک۔ اور حاکم نے روایت کیا ابراہیم بن عبد الرحمن سے کہ عبد الرحمن

و اما اقوال المهاجرين الاولين فمنهم الزبير
ابن العوام اخرج الحاكم من حديث ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف في حديث طويل
فيه خطبة ابي بكرؓ وفي آخر الحديث قال
عليؓ رضي الله عنه والزبير ما قضينا الا انا
قد اخرجنا عن المشاورة وانا نزي ابا بكرؓ
الناس بما بعد رسول الله صلي الله عليه
وسلم انه لصاحب الفار وثاني اثنين وانا
لتعلم بشرفه وكبره ولقد امره رسول الله
صلي الله عليه وسلم بالصلوة بالناس و
يومي ومنهم طلحة بن عبید الله ذكر المحب
الطبري عن ابن مسعود رضي الله عنه ان
عمرؓ شاور الناس في الزحف الى قتال لوک
فارس التي اجتمعت بهنود فقام طلحة
ابن عبید الله وكان من خطباء الصحابة
تشيدهم ثم قال اتابعوا يا امیر المؤمنین
فقد اتممت الامور وعجنتك البلايا فتمت
التمارب فانك وشاكت وانت ورايك اليك
فما الامر فمنا تلح وادعنا نجيب وعلينا
نركب وقدنا نتقد فانك ولي هذو
الامور وقد بلوت واختبرت وجربت فلم
يكشف لك من شي من عواقب قضا
الله عز وجل الا من خيا ثم جلس ومنهم
عبد الرحمن بن عوف روى حديث
بشارة العشرة بالجنة قال قال
رسول الله صلي الله عليه وسلم
عشرة في الجنة ابو بكرؓ في الجنة وعمرؓ
في الجنة الحديث واخرج الحاكم عن
ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن

كَانَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَعْنِي فِي تَفْصِيلِ ابْنِ بَرٍّ وَالْقُتَيْبِيُّ
 إِقَامَةُ خِلَافَتِهِ وَالِيَهُ رَجَعَ أَمْرُ الشُّوْرَةِ
 قَالَ أَتَجْعَلُونَهُ إِلَيْنَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ إِنَّ
 لَا أَلُوْا عَنْ أَفْضَلِكُمْ قَالَا لَنَعْمَ فَبَاعَ
 عُثْمَانُ وَ مِنْهُمْ سَعْدُ بْنُ ابْنِي وَقَاصُ
 رَوَى حَدِيثًا وَالَّذِي نَفْسِي بِسَعْدٍ
 مَا لَيْتُكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا نَجْمًا
 إِلَّا سَلَكَ نَجْمًا غَيْرَ نَجْمِكَ يَعْنِي لَعْمًا
 وَ أَخْرَجَ ابْنُ بَرٍّ ابْنِي شَيْبَةَ مِنْ
 حَدِيثِ ابْنِي سَلَمَةَ قَالَ سَعْدٌ أَمَا وَاللَّهِ
 مَا كَانَ بِأَقْدَرَنَا إِسْلَامًا وَلَا أَقْدَرَنَا
 بِجَمْعِهِ وَلَكِنْ قَدْ عَرَفْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ
 فَضْلُنَا كَانَ أَزْهَدَنَا فِي الدُّنْيَا يَعْنِي
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَقَالَ عِنْدَ فَرَسْتِهِ عُثْمَانُ
 أَشْهَدُ لِمَعْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ أَتَيْتُكَ لَتَكُونَنَّ قَتْنَةً الْقَائِدَ فِيمَا
 خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَاضِي
 وَالْمَاضِي خَيْرٌ مِنَ الْآتِي قَالَ
 أَرَأَيْتَ إِنْ دَخَلَ مَكَّةَ بَيْتِي وَ
 بَسَطَ يَدَهُ لِيَقْتُلَنِي قَالَ كُنْ يَا بَنِي
 آدَمَ وَ مِنْهُمْ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ رَوَى
 حَدِيثَ بَشَارَةِ الْعَشْرَةِ بِالْحِجَّةِ ابْنُ بَرٍّ
 فِي الْحِجَّةِ وَ عُمَرُ فِي الْحِجَّةِ وَ حَدِيثُ اثْبَاتِ
 الْقَدَرِ الْقَتْنَةِ وَ الشَّهِيدَةِ اخْتَبَانَا مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَوْقَ الْحِجَرِ فَلَمَّا اسْتَوَيْنَا
 رَجَفَ بَنَا فَضْرَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ

عمر بن الخطاب کے ساتھ ہے یعنی ابوبکرؓ کی افضلیت کے
 اظہار میں اور ان کی خلافت قائم کرنے کی کوشش میں اور ان ہی
 کی طرف مراجع ہوا معاملہ شوئے کا انھوں نے کہا تھا عثمانؓ
 اور علیؓ سے کہ کیا تم اس کو میری طرف مراجع کرتے ہو اور وعدہ
 گواہ ہے کہ یہ میرے ذمہ ہوگا کہ تم میں جو افضل ہے میں اُس کے
 ساتھ کوتاہی نہ کروں۔ دونوں نے کہا ہاں۔ پھر بیعت کی عثمانؓ
 سے۔ اور ان میں سے سعد بن ابوقاصؓ ہیں۔ انھوں نے اس
 حدیث کی روایت کی جس میں یہ مذکور ہے کہ قسم ہے اس ذات
 کی میرا نفس جس کے ہاتھ میں ہے تجھ سے (یعنی عمرؓ سے) شیطان
 کبھی نہیں ملتا کسی راستہ پر جانے ہوئے گروہ تیرے راستے کے
 سوا دوسرا راستہ اختیار کر لیتا ہے۔ اور اخذ کیا ابوبکر بن ابی
 نے ابوسلمہ کی حدیث سے کہ کہا سعدؓ نے یاد رکھو بخدا (عمرؓ) ہم
 سے پہلے اسلام لانے والوں میں سے نہیں ہیں اور نہ ہم سے پہلے
 ہجرت کرنے والوں میں سے لیکن میں خوب پہچانتا ہوں کہ کونسی
 چیز ہے جس سے وہ ہم سے افضل ہوئے۔ وہ ہم سب سے زیادہ دنیا
 بے رغبت تھے یعنی عمر بن الخطابؓ۔ اور انھوں نے حضرت عثمانؓ
 کے فتنہ کے وقت کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے سنا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپؐ فرمایا کہ ایسا فتنہ اٹھے گا کہ جس
 میں بیٹھنے والا کھڑا ہوئے والے سے بہتر ہوگا اور کھڑا ہوئے والا
 چلنے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا۔
 (میں نے) کہا (یا رسول اللہؐ) میں کیا کروں اگر وہ میرے گھر میں
 گھس کر مجھ پر اڑے اور مجھے قتل کرنے کے لئے ہاتھ بڑھائے کہا
 کہ (دس) ابن آدمؑ (دبیل) کی طرح بن جانا (یعنی تو ہاتھ نہ بڑھاؤ)
 اور ان میں سے سعید بن زیدؓ ہیں انھوں نے روایت کی حدیث بشار
 عشرہ یعنی دس آدمیوں کو (مخصوصیت کے ساتھ) جنت کے لئے۔
 ابوبکرؓ جنت میں جائیگا۔ عمرؓ جنت میں جائیگا الخ۔ اور وہ حدیث
 جس میں صدیقیت اور شہیدیت کا اثبات ہے کہ ہم چھپے (یعنی
 کسو ہو کر بیٹھے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کے
 اوپر تو جب ہم اچھی طرح بیٹھ گئے تو پہاڑ نے لگاؤ اُس پر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بکفہ ثم قال اسکن
حرارۃ فانی لیس علیک الا نبی او صدیق او
شہید و علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وابوبکر و عمر و عثمان و علی و طلحہ و الزبیر و
سعد و عبدالرحمن و سعید بن زید الذی حلی
الحديث و هو القائل لو ان احدنا ارتقى للذ
صنعت بئمان لکان و منهم ابو سعید بن الجراح
و کونہ علی عمر فی استخفاف ابی بکر مشہور و ہو
القائل تاوتنی و فیکم ثلاث ثلاث یعنی ابابکر
و روی من البقی صلی اللہ علیہ وسلم انه بدأ
بذا الامر بنوہ و رحمۃ ثم کان غلظۃ و
رحمۃ ثم کان ملکاً عضوہا الحديث و کل
تورۃ غلظۃ و رحمۃ علی خلافتہ اشغین و منهم
عبداللہ بن مسعود و روی حدیث بشارۃ
اشغین بالجنة و حدیث اقدمہ بالذین
من بعدی ابی بکر و عمر و اخرج ابو عمر فی
الاستیعاب عن ابن مسعود اجمعوا انکم تعلمون
فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل
اباکم انہم و اخرج ابو عمر عنہ انه قال لان
اجلس مع عمر ساعۃ خیر عندی من عبادۃ
سنۃ و اخرج الحاكم عن ابن مسعود قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم
اعز الاسلام بعمربن الخطاب او باحی
ابن ہشام ففعل اللہ دعوی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لعمرفبن علیہ
ملک الاسلام و ہدم بہ الاوثان و
اخرج الداری من ابراہیم قال
عبد اللہ کان عمر اذا سلک
بنا طریقاً وجدناہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہتھیلی ماری پھر فرمایا ساکن ہوئے
حرار کیونکہ تیرے اوپر نبی یا صدیق یا شہید ہیں اور اس کے اوپر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ
اور علیؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ اور سعدؓ اور عبدالرحمنؓ اور سعیدؓ
ابن زید جنھوں نے حدیث بیان کی۔ اور اس قول کے کہنے والے
دہی ہیں کہ اگر اُحد پہاڑ تھادی اس حرکت سے پھر جائے یعنی
کانپا تھے جو تم نے عثمانؓ کے ساتھ کی تو ہو سکتا ہے۔ اور ان
میں سے ابو سعیدؓ بن الجراحؓ ہیں اور ابوبکرؓ کو خلیفہ بنانے کے
وقت ان کا عمر کم کا ساتھ دینا مشہور ہے اور وہی یہ کہنے والے
تھے کہ تم میرے پاس آتے ہو اور تم میں ثالث ثلاث یعنی ابوبکرؓ
موجود ہیں اور روایت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ یہ عمرؓ
ہو انبوت اور رحمت سے، پھر ہونے والا ہے خلافت اور رحمت
پھر ہونے والا ہے بادشاہت مار کاٹ والی، آخر حدیث تک اور
آپ کا قول خلافت و رحمت معمول ہے خلافت شیخینؓ پر اور ان
میں سے عبداللہ بن مسعودؓ ہیں اور وہی اس حدیث کے راوی
ہیں جس میں شیخینؓ کو جنت کی بشارت دی گئی۔ اور اس حدیث
کے کہ اقتدار کرو ان دونوں میرے بعد والوں ابوبکرؓ و عمرؓ
کی۔ اور ابو عمرؓ نے استیعاب میں یہ روایت لی ہے مروی ہے ابن
مسعودؓ سے کہ اپنا امام اس کو بناؤ جو تم میں افضل ہو کیونکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا امام ابوبکرؓ کو بنایا تھا۔
ابو عمرؓ نے ان سے یہ بھی روایت کیا کہ انھوں نے کہا یقیناً میرا عمرؓ
کے ساتھ ایک ساعت بیٹھنا میرے نزدیک ایک سال کی عبادت
سے بہتر ہے۔ اور حاکم نے روایت کی ابن مسعودؓ سے کہ ایک دعا کی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے اللہ اسلام کو غلبہ عطا
کر دیجئے عمرؓ بن الخطابؓ یا ابو جہلؓ بن ہشامؓ کے ساتھ تو اللہ تعالیٰ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو عمرؓ کے حق میں قبول
کر لیا اور اس پر اسلام کی حکومت کی بنیاد رکھی اور اسی سے
بتوں کو منہدم کیا۔ اور داری نے روایت لی ابراہیم سے کہ ایک
عبداللہؓ نے فرمایا کہ عمرؓ نے جب ہم کو ایک طریق پر چلایا تو ہم نے

اس کو نرم (صاف) صغیر پایا اور جب ان کو یہ خبر پہنچی کہ لوگوں نے عثمانؓ کو خلیفہ بنالیا تو کہا کہ ہم نے اپنے اعلیٰ مرتبہ والے کے ساتھ جو صاحبِ فوقیت کو تباہی نہیں کی۔ ابن ابی شیبہ نے یہ روایت لی، اور عبد اللہؓ نے کہا واللہ اگر لوگوں نے عثمانؓ کو قتل کر دیا تو ان کو ان کا جانشین نصیب ہوگا۔ اور ان میں سے عمار بن یاسر ہیں انھوں نے اس حدیث کی روایت کی کہ میرے پاس ابھی جبریل آیا تھا تو میں نے کہا اے جبریل مجھ سے عمر بن الخطابؓ کے فضائل بیان کرو جو آسمان میں (مشہور) ہیں تو انھوں نے کہا اے محمد اگر میں آپ سے عمرؓ کے فضائل اتنے زمانے تک بیان کروں جتنے زمانہ تک فوج اپنی قوم میں ٹھہرے تھے یعنی پچاس کم ایک ہزار برس تو عمرؓ کے فضائل ختم نہ ہوں گے اور یہ کہ عمرؓ (کے تمام فضائل) ایک نیکی (کے برابر) ہیں ابو بکرؓ کی نیکیوں میں سے۔ اور ابو بکرؓ کے حسانت سابقہ پران کے چند اشعار ہیں (ترجمہ) ۵

اللہ تعالیٰ عقیق (یعنی ابو بکرؓ) کو جزائے خیر سے بلال
اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے، اور رسولؐ کے فاکہ اور اہل
جس ان کہ ان دونوں نے پکا ارادہ کر لیا تھا بلالؓ کے ساتھ
یذا رسانی کا، اور دونوں نے اس چیز کو نہ پہنچایا جس سے ہر متعلق بکا رہا۔
اس کے پروردگار عالم کی توحید کو ماننے کی وجہ اور اس کے اس قول
کی وجہ سے کہ میں بلا تامل اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ میرا رب اللہ
پھر اگر یہ مجھے قتل کرنا چاہیں تو قتل کر دیں، اور میں قتل کئے جانے کے
خوف سے جہنم کے ساتھ بشرک کرنے والا نہیں ہوں۔
تو لے ابراہیمؑ اور اپنے بندے یونسؑ اور موسیٰؑ
اور عیسیٰؑ کے رب! مجھے نہایت ہے۔
پھر اولادِ صالح کے ان لوگوں کو ہلاکت ہے جو برابر گمراہی میں لگے رہتے
ہیں بغیر اس کے کہ ان سے کوئی نیکی سرزد ہوتی ہو انصاف کی بات۔

اور ان میں سے حذیفہ بن الیمان ہیں جنھوں نے اس حدیث کی
روایت کی کہ وہ دونوں (شیعین) دین کے حق میں سمیع و بصیر
کی مانند ہیں۔ اور اس حدیث کی کہ اقتدا کرو ان دونوں میرے
بعد والوں ابو بکرؓ و عمرؓ کی۔ اور ان ہی کا یہ قول ہے کہ عمرؓ کے زاد

سہلؓ و لما بلغہ انھم استخلفوا عثمان قال
ما اوتوا من املانا ذا فوقی اخرجه
ابن ابی شیبہ وقال واللہ لو
قتلوا عثمان لا یصیبوا منہ خلفا
ومنہم عمار بن یاسر روى حدیث ابی
جبریل انفا فقلت یا جبریل منہ
بفضائل عمر بن الخطاب فی الشک قال
یا محمد لو حدیثک بفضائل عمر مثل
ما کثرت نوح فی قومہ الف سنة
الا خمسين ما انا فحدث فضائل عمر
وان عمر لم یست من حسانت
ابی بکر ولا شعر فی سوانت
ابی بکر ۵

جزی اللہ خیراً عن بلال و صحبہ
عقیقا و اخری فاکہا و اکاہل
عشیرتہما فی بلال بسوۃ
ولم یخذرا ما یخذر المرء ذو العقل
بتوحیدہ رب الانام و قوله
شہدت بان اللہ ربی علی جہل
فان تقتلونی تقتلونی ولم اکن
لا مشرک بالجن من خیقۃ القتل
فیارب ابراہیم و العبد یونس
و موسیٰ و عیسیٰ عنی ثم لا تملی
من ظلی یتوی النقی من ایل قالب
علی غیرہ کان منہ ولا عدلی

و جنم حذیفہ بن الیمان روى حدیث انھما من الدین
کالسمیع والبصر و حدیث اقتدا بالذین من بعدہ
ابی بکر و عمر و ہو القائل کان
الاسلام فی زمان عمر

اسلام اُس شخص کی مانند تھا جو (دوسرے) آئے والا ہو کہ اُس کا
 قرب برابر بڑھتا ہی رہتا ہے۔ پھر جب عمر قتل ہو گئے تو اسلام اُس
 شخص کی مانند ہو گیا جو پشت پھیر کر جا رہا ہو کہ اُس کا بعد برابر بڑھتا
 ہی رہتا ہے۔ اور اُن میں سے ابوذر ہیں۔ یہ راوی ہیں سات گنگریو
 والی حدیث کے۔ اور حاکم نے ابوذر سے یہ روایت لی ہے کہا کہ (ایک
 مرتبہ) ایک جوان عمر کے سامنے سے گزرا تو عمر نے کہا کہ اچھا جوان
 ہے (راوی نے) کہا کہ ابوذر اس کے پیچھے ہوئے اور کہا کہ اے جوان
 میرے لئے دُعا پر مغفرت کر۔ اُس نے کہا کہ اے ابوذر میں آپ کے لئے
 مغفرت کی دُعا کروں؟ حالانکہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اصحاب میں سے ہیں۔ ابوذر نے کہا کہ تو میرے لئے دُعا پر مغفرت
 کر دے۔ اُس نے کہا کہ نہیں جب تک آپ وجہ نہ بتائیں گے۔ تو ابوذر
 نے کہا کہ تو عمر کے سامنے سے گزرا تو انھوں نے کہا اچھا جوان ہے اور
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ
 اللہ تعالیٰ نے حق کو قائم کر دیا ہے عمر کی زبان اور قلب پر اور اُن
 میں سے بریدہ اسلمی ہیں انھوں نے اُس حدیث کی روایت کی جس میں
 ہے اے حارث ساکن رہ تیرے اور میرے ایک نبی ہے یا صدیق اور وہ
 شہید۔ اور اُس حدیث کی جس میں اُس خواب کا بیان ہے جس میں حبش
 میں عمر کا محل دیکھنے کا ذکر ہے، اور اُس حدیث کی جس میں ارشاد
 ہوا کہ شیطان تجھ سے الگ رہتا ہے اے عمرؓ۔ اور اُن میں سے سفینہ
 ہیں انھوں نے تراویح والے خواب کی روایت کی اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اس قول کی کہ خلافت نبوت تیس برس ہوگی۔ اور اُن میں
 سے عبد الرحمن بن غنم الاشعری ہیں انھوں نے وہ حدیث روایت
 کی جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ و عمرؓ سے فرمایا کہ جب
 تم دونوں کسی مسئلہ میں متفق ہو جائے ہو تو میں تمہارا خلاف نہیں
 کرتا۔ اور اُن میں سے ابو موسیٰ اشعری ہیں انھوں نے تینوں شیوخ
 کے لئے جنت کی بشارت والی حدیث کو روایت کیا۔ اور اُن میں سے
 ابو امامہؓ باہلی ہیں انھوں نے قولہ تعالیٰ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ کی
 تفسیر کی ابو بکرؓ و عمرؓ اور اُن میں سے ابو اروےؓ دوسی ہیں انھوں
 نے اس ارشاد والی حدیث کو روایت کیا اللہ کا شکر ہے جس نے ان دونوں

کا رُجُلُ الْعِلِّ لَا يَزِدُّ إِلَّا كُرْهًا فَلَمَّا قُتِلَ
 عُمَرُ كَانَ كَارُجُلِ الْمَذْبُورِ لَا يَزِدُّ إِلَّا بُعْدًا
 وَمِنْهُمْ أَبُو ذَرٍّ رَوَى حَدِيثَ الْحَصِيَا
 السَّجِّ وَافْرَجَ الْحَاكِمُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ
 مَرَّ فَنَظَرَ عَلَى عُمَرَ فَقَالَ عُمَرُ نَعِمَ الْفَتَى قَالَ
 فَتَبِعَهُ أَبُو ذَرٍّ فَقَالَ يَا فَتَى اسْتَغْفِرْ لِي
 فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ اسْتَغْفِرْ لَكَ وَأَنْتَ صَاحِبُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ اسْتَغْفِرْ لِي قَالَ لَا أَوْ تَخْبِرُنِي
 فَقَالَ إِنَّمَا مَرَرْتُ عَلَى عُمَرَ فَقَالَ نَعِمَ
 الْفَتَى وَأَنَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ
 صَلَّى رِسَالًا عُمَرُ وَطَلِبَهُ وَمِنْهُمْ بَرِيدَةُ
 الْأَسْلَمِي رَوَى حَدِيثَ أَتَيْتُ حَرًّا فَأَتَانَا
 عَلَيْكَ نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدَانِ وَحَدِيثَ
 رَوَى قَصِيرٌ فِي الْبَيْتَةِ لِعُمَرَ وَحَدِيثَ أَنَّ الشَّيْطَانَ
 لَا يَفْرُقُ بَيْنَكَ يَا عُمَرُ وَمِنْهُمْ سَفِينَةُ رَوَى
 رَوَى الْبَزْزَانَ وَقَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 خَلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ عَامًا وَمِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ غَنَمٍ الْأَشْعَرِيُّ رَوَى حَدِيثَ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ
 وَعُمَرُ لَوْ اجْتَمَعُوا فِي مَشُورَةٍ مَا خَالَفْتُهَا
 وَمِنْهُمْ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَوَى
 حَدِيثَ بَشَارَةِ الْمَشَلَّةِ بِالْجَنَّةِ
 وَمِنْهُمْ أَبُو إِمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ فَتَرَ قَوْلَهُ
 تَعَالَى وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ أَبُو بَكْرٍ
 وَعُمَرُ وَمِنْهُمْ أَبُو أَرْوَى الدَّوْسِيُّ
 رَوَى حَدِيثَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

یَدِی بَہَا وَمِنْہُمْ عَرَفَہُ الشَّعْبُی رَوَی
حَدِیثُ الْوِزْنِ۔

وَأَمَّا الْأَنْصَارُ فَمِنْہُمْ مُعَاذُ بْنُ جَبَل رَوَی
حَدِیثَ أَنَّ بَہَا الْأَمْرَ بِدَا نَبْوۃٍ وَرَحْمۃٍ ثُمَّ
تَكُونُ خِلَافَہُ وَرَحْمۃٌ ثُمَّ تَكُونُ لَنَا عَضُوۃً وَمِنْہُمْ
أَبُو بَنٍ كَعْبٌ رَوَی حَدِیثَ أَوَّلِ مَنْ لِعِلَافَہُ
الْحَقِّ یَوْمَ الْقِیَامَةِ عَمْرٌ وَمِنْہُمْ ابُو الْوَبَّی رَوَی
حَدِیثَ رَوَیَا النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رَیۃً وَ
تَعْبِیرَ ابِی بَكْرٍ وَقَوْلَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَکُمُ
عَبْرُ الْوَلَدِ سَمِعُوا مِنْہُمْ ابُو الدَّرَدَاءِ رَوَی
حَدِیثَ ہَلْ أَنْتُمْ تَارِکُونَ لِي صَاحِبِی وَمِنْہُمْ
زَیْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَہُوَ مِمَّنْ حَلَّ الْأَنْصَارَ عَلَیْ
بَیۃِ ابِی بَكْرٍ وَمِنْہُمْ أَسِیدُ بْنُ خُصِیرٍ وَہُوَ
اِیضًا مِمَّنْ حَلَّ الْأَنْصَارَ عَلَیْ بَیۃِ ابِی بَكْرٍ وَمِنْہُمْ
رَفَاعَةُ بْنُ رَافِعٍ وَرَافِعُ بْنُ خَدِیجٍ
رَوَیَا حَدِیثَ فَضْلِ ابْلِ بَدْرٍ وَمِنْہُمْ زَیْدُ بْنُ
خَارِجَةَ مَحْكَمٌ بِفَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ بَعْدَ
مَوْتِ عُمَرَ وَمِنْہُمْ ابُو سَعِیدٍ الْمَعْلِی
رَوَی خُطْبَةَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
قَرِیبًا مِنْ وَفَاتِہُ فِی فَضَائِلِ
أَبِی بَكْرٍ وَعُمَرَ وَمِنْہُمْ سَهْلُ بْنُ
سَعْدٍ رَوَی أَنَّ أَمْرًا
اُرْتَجَ وَ عَلَیہِ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی
اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ ابُو بَكْرٍ وَ
عُمَرُ وَ

کے ذریعہ سے میری مدد کی۔ اور ان میں سے عرفہ اطمینانی ہیں۔ انھوں نے وزن والی حدیث کو روایت کیا۔
اب انصار کے اقوال لیجئے۔ ان میں سے معاذ بن جبل ہیں۔ انھوں نے اس حدیث کو روایت کیا کہ یہ امر شروع ہوا نبوت اور رحمت سے پھر ہوا جائے گا خلافت رحمت پھر ہوا جنگی مار کاٹ کی بادشاہی اور ان میں سے ابی بن کعب ہیں انھوں نے اس حدیث کو روایت کیا کہ قیامت کے دن سب پہلے حق قتلے جس سے معاف کر کے گا وہ عمر ہے۔ اور ان میں سے ابوالوہب ہیں انھوں نے اس حدیث کو روایت کیا جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کا بیان ہے کہ آپ نے اپنے رب کو خواب میں دیکھا اور ابوبکر کا تعبیر دینا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ صبح کے وقت اس کی تعبیر اسی طرح فرشتہ تے دی۔ اور ان میں سے ابودرداء ہیں۔ انھوں نے اس حدیث کی روایت کی جس میں یہ ہے کہ کیا تم میری وجہ سے میرے ساتھی کو (ذات مینا) چھوڑ گئے۔ اور ان میں سے زید بن ثابت ہیں اور وہ ان لوگوں میں سے ہیں جنھوں نے انصار کو ابوبکر سے بیعت کرنے پر آمادہ کیا۔ اور ان میں سے اسید بن خفصہ ہیں اور وہ بھی ان ہی میں سے ہیں جنھوں نے انصار کو ابوبکر سے بیعت پر آمادہ کیا تھا۔ اور ان میں سے رفاعہ بن رافع اور رافع بن خدیج ہیں دونوں نے اہل بدر کی فضیلت والی حدیث کو روایت کیا۔ اور ان میں سے زید بن خاریجہ ہیں۔ انھوں نے تینوں خلفاء کے فضائل پر اپنی موت کے بعد گفتگو کی۔ اور ان میں سے ابوسعید بن المعلی ہیں انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خطبہ کو روایت کیا جو آپ نے ابوبکر و عمر کے فضائل میں اپنی وفات کے قریب پڑھا تھا اور ان میں سے سہل بن سعد ہیں۔ انھوں نے روایت کیا کہ احد کا لگا اور اس کے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر اور

یہ عجیب واقعہ جو حقیقت ہے جنگ کے وقت میں اہل بیت کے لیے یہ شہید تھے اور بعد موت کے ان کی زبان پر ظاہر تلا شکی در جاری ہو گئی تھی اور ہم نے اس کے اخیر کے لاپتے کی وجہ ثابت نہیں ہوئی۔ اکابر اولیاء کے کلام سے ثابت ہے کہ انوار و تہیات کا تحمل زمین کا ہر مقام نہیں کر سکتا مگر اس نے اس کے لیے کے لئے طور پر پہنچے تھے کہ اس مقام مقدس میں انوار کا جو تحمل تھا وہ ہر مقام کو حاصل نہ تھا۔ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انھیں انوار علیہ کی وجہ سے ان پہاڑوں کی کیلی طاری ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ یا پاؤں مارنا ایک تعزیر ہو اس میں توجہ و احتیاط رکھنے کے لئے، واللہ اعلم بحقیقۃ الاموال ۱۲۰۱ شہادت اعلیٰ حضرت

اب لیجئے ان حضرات کے اقوال جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بکثرت روایت کرتے والے ہیں۔ تو ان میں سے میں عبداللہ بن عمرؓ بن کا یہ قول ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب آپس میں لوگوں کی افضلیت پر گفتگو کرتے تھے تو سب بفضل ابو بکرؓ کو قرار دیتے تھے پھر عمرؓ کو پھر عثمانؓ کو۔ اور انھوں نے قلبی فائے خواب کی روایت کی (جس میں کنویں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے فوول کھینچنے کا ذکر ہے)۔ اور اس حدیث کی روایت کی کہ میری امت میں سے سب سے زیادہ مہربان میری امت پر ابو بکرؓ ہے اور اسلام کے بارے میں سب سے زیادہ سخت عمرؓ ہے اور حیار کے لحاظ سے سب سے زیادہ صادق عثمانؓ ہے الخ۔ اور انھوں نے یہ روایت کی کہ وہ دونوں (یعنی

شیخان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروے
 من مناقب الشیخین شیخا کثیرا ومنہم عبد اللہ
 ابن عباس روئے حدیث لو کنت مولیٰ
 خلیلا غیر ربی لاتخذت ابابکر خلیلا و حدیث
 لما سلم عمر نزل جبریل فقال یا محمد
 استبشر اهل البیت باسلام عمر و هو
 القائل لعمر لما طعن لقد صحبت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحسنت صحبتہ
 ثم فارقتہ و هو عنک راض انم صحبت ابابکر
 فاحسنت صحبتہ الحدیث و هو القائل
 فی حدیث النبی عن الرکتین بعد العصر
 اخیرنی رجال مرثیون و ارضاءهم عنی
 عمر و منہم عبد اللہ بن عمرو بن العاص
 روئے حدیث دفع الکفار عنہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و منہم ابو ہریرہ روئے
 حدیث القلب و حدیث ما نفعی مال احد
 ما نفعی مال ابی بکر و حدیث ارجو
 ان تكون منہم یعنی من یدعی من
 جمیع البواب المکتبہ و حدیث روا قصیر
 فی البیئۃ لعمر و حدیث المحدثین
 و انما علیک نبی و صدیق و شہید
 و منہم ائم المؤمنین عائشہ رضی اللہ
 عنہا القائلۃ لو استخلف استخلف
 ابابکر ثم عمر و القائلۃ کان
 ابوبکر احب الناس الی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ثم عمر

شیخین) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اٹھیں گے۔ اور انھوں
 نے شیخین کے مناقب میں بہت کچھ روایت کیا ہے۔ اور ان میں سے
 عبد اللہ بن عباس ہیں۔ انھوں نے اس حدیث کی روایت کی کہ اگر
 میں کسی کو دوست جانی بنانے والا ہوتا مجھ اپنے رب کے تو ابوبکرؓ
 کو دوست جانی بناتا۔ اور اس حدیث کی کہ جب عمرؓ اسلام لائے تو جبریل
 نازل ہوئے اور کہا اے محمد! اہل آسان عمرؓ کے اسلام سے بشارت
 لے رہے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ کے جب خبر مارا گیا تو انھوں نے اُن سے
 کہا تھا بیشک آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں ہے
 اور حق صحبت خوبی کے ساتھ ادا کیا۔ پھر آپ اُن سے جدا ہوئے
 اور وہ آپ سے خوش تھے پھر آپ ابوبکرؓ کی صحبت میں رہے اور
 حق صحبت خوب ادا کیا، الخ۔ اور اس حدیث میں بعد العصر دو رکعت
 پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اُس میں یہ کہنے والے وہی ہیں کہ مجھے اس
 کی خبر دی گئی کہ لوگوں نے جو مقبول ہیں اور ان میں سے سب زیادہ
 مقبول میرے نزدیک ابوبکرؓ و عمرؓ ہیں۔ اور ان میں سے عبد اللہ
 ابن عمرو بن العاص ہیں انھوں نے اس حدیث کی روایت کی جس
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے (ابوبکرؓ کا) کفار کو دفع کرنے
 کا بیان ہے۔ اور ان میں سے ابو ہریرہؓ ہیں۔ انھوں نے قلب
 والی حدیث کو (یعنی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب
 میں کنوئیں سے ڈول کھینچنے کا ذکر ہے پھر ابوبکرؓ و عمرؓ کا) روایت
 کیا اور اس حدیث کو کہ کسی کے مال نے مجھے اتنا نفع نہیں پہنچایا
 جتنا ابوبکرؓ کے مال نے نفع پہنچایا۔ اور اس حدیث کو جس میں یہ ارشاد
 ہے کہ میں امید کرتا ہوں کہ تو ان میں سے ہو گا۔ یعنی ان میں سے جن کو
 جنت کے ہر دروازے سے بلایا جائے گا۔ اور اس خواب والی حدیث
 کو جس میں آپؐ نے جنت میں عمرؓ کا محل دیکھا تھا۔ اور روایت
 کیا محدثین والی حدیث کو اور اس حدیث کو جس میں یہ ہے کہ تجھ پر
 نبی ہے یا صدیق یا شہید۔ اور ان میں سے ائم المؤمنین عائشہ رضی اللہ
 عنہا ہیں۔ جن کا قول ہے کہ اگر آپؐ خلیفہ بناتے تو ابوبکرؓ کو پھر
 عمرؓ کو بناتے اور جن کا قول ہے کہ ابوبکرؓ سب لوگوں سے زیادہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب تھے، پھر عمرؓ انھوں نے

روایت کی حدیث امامت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے زمانہ میں اور اس حدیث کی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صدیق بن کو عتیق کا لقب دینے کا ذکر ہے۔ اور اس حدیث کی کہ میں دیکھتا ہوں شیاطین الجحیم والانس کو کہ عمر بنے بھاگتے اور اس حدیث کی کہ یہ خلفاء ہوں گے میرے بعد مسجد بننا رکھنے کے قصہ میں۔ اور ان کا قول ہے کہ عمر بڑے ذہین بنے تھے، کلمہ اسلام کو بلند کرنے کے لئے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ان میں سے ہیں انس بن مالک۔ اس حدیث کی روایت کی کہ یہ بات ہے کہ مجھ پر نبی اور صدیق اور دو شہید ہیں۔ اور اس حدیث کی کہ یہ دونوں سردار ہیں ادھیڑ عمر والے اہل جنت کے اور اس حدیث کی کہ میری امت میں سب سے زیادہ رحم کرنے والے میری امت پر ابوبکرؓ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت عمرؓ ہیں اور حیار کے اعتبار سے سب سے زیادہ صادق عثمانؓ ہیں۔ اور اس حدیث کی کہ تو اس کے ساتھ ہوگا جس کو دوست کھتا ہے پھر کہا کہ میں دوست کھتا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوبکرؓ اور عمرؓ کو اور امید کرتا ہوں کہ ان کے ساتھ ہوں گا اپنی محبت کی وجہ سے جو ان سے ہے اگرچہ میں نے ان کے جیسے اعمال نہیں کئے۔ اور ان میں سے ہیں ابوسعید خدریؓ اس حدیث کی روایت کی کہ سب سے زیادہ احسان کرنے والا مجھ پر اپنی صحبت سے (یعنی شہادت میں ہر موقع پر ساتھ دینے سے) اور مال سے ابوبکرؓ ہے۔ اگر میں کسی کو دوست جانی بنانے والا ہوتا، آخر حدیث تک اور اس حدیث کی جس میں خواب میں عمرؓ کی قمیص کا بیان ہے۔ اور اس حدیث کی کہ ابوبکرؓ و عمرؓ ان میں سے ہیں اور ان سے زیادہ نعمت والے یعنی جنت میں بلند درجات والوں میں سے اور ان میں سے جابر بن عبد اللہؓ ہیں انھوں نے اس حدیث کی روایت کی کہ لے ابوبکرؓ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو رضوان اکبر عطا کیا اور اس روایت والی حدیث کی جس میں عمرؓ کے قصر کا جنت میں دیکھنا مذکور ہے۔ اب لیجئے دیگر اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے معاذ بن ابی سفیانؓ ہیں، جن کا یہ قول ہے تم پر ان احادیث کا جمع کرنا ضروری

روایت حدیث الامامة فی مرضہ صلی اللہ علیہ وسلم و حدیث تلقیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابابکرؓ بالعقیق و حدیث انظر الی شیاطین الجحیم والانس قد فرغوا من عمر و حدیث ہم الخلفاء بن بعوی فی قصۃ تاسیس المسجد و القائلہ کان عمر اخذوا تسبیح و حذو خلقی لاملئ کلہ الاسلام و منہم انس بن مالک روى حدیث انما علیک ابنی و صدیق و شہیدان و حدیث سدا کہول اہل الجنتہ و حدیث اگر ہم امتی باہمی ابوبکرؓ و اشد ہم فی امر اللہ عمر و اشد ہم حیار عثمان و روى حدیث انت مع من احببت ثم قال انا احببت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابابکرؓ و عمر و ازجود ان اکون معہم بجمعی آیا ہم و ان لم اعمل مثل اعمالہم و منہم ابوسعید الخدری روى حدیث ان ائمتنا انس علیؓ فی صحبتہ و ابوبکرؓ لو کنت متخذاً خلیلاً لک و حدیث روى القمیس لعمر و حدیث و ان ابابکرؓ و عمر منہم و القائلین من اہل الذرات العلوی فی الجنتہ و منہم جابر بن عبد اللہ روى حدیث یا ابابکرؓ اعطاک اللہ الرضوان الکبر و حدیث روى قصر فی الجنتہ لعمر و اما سائر اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم معاویہ بن ابی سفیان القائل علیکم من الاجاد و حدیث

رہا کان یروای فی زمان عمر فاذ کان یخفی
الناس فی اللہ و منہم عمرو بن العاص قال
واللہ لئن کان ابو بکر و عمر یسکانا المال
و جو یعل ہما شیئ لقد فینا و نقص ہما
و ایم اللہ ما کانما بمغبوبین و لا ناقصین لای
ولئن کانما امرتین یحرم علیہما من ہذا
المال الذی اصبتنا بعد ہما لقد ہکنا و
ایم اللہ ما الوہن الا من تلینا اخرہ ابن
ابی شیبہ روی احب الناس لے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ و من
الرجال ابو بکر ثم عمر و منہم عبداللہ
ابن ابی بکر روی حدیث انکبکم
کتاباً لا تفضلوا بعدہ ابداً ثم قبل
علینا فقال یا بنی اللہ و المؤمنون الا
ابکر و منہم عمران بن حصین الراوی
حدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلوئیم
و منہم عبداللہ بن ہشام بن زہرہ
الراوی حدیث قال عمر یا رسول اللہ
ایک احب الی من کل شیئ الا
نفسی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا والذی نفسی بیدہ حتی اکون اثبت الیک
من نفیک فقال لا عمر فاذ الآن واللہ
لانت احب الی من نفسی فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم الآن یا عمر اخرہ البخاری
و منہم عثمان بن ارقم الراوی حدیث
اللہم ایز الاسلام باحب الرجلین
ایک عمر بن الخطاب او عمرو
ابن ہشام و منہم الاسود
ابن سریق الراوی

جو عمر کے واد میں روایت کی جاتی تھیں کیونکہ وہ اللہ کے ہائے میں لوگوں
کو ڈرتے رہتے تھے۔ اور ان میں سے عمرو بن العاص ہیں جو اس
ہات کے کہنے والے ہیں عائشہ اگر ابو بکر و عمر دونوں نے اس مال
کو چھوڑ دیا تھا حالانکہ وہ ان کے لئے حلال تھا تو (کہا جائیگا کہ) دونوں
کو فریب نہ آیا اور دونوں کی سمجھ ناقص تھی حالانکہ خدا کی قسم
نہ وہ دونوں فریب خوردہ تھے اور نہ ناقص الرائے تھے اور عائشہ
اگر وہ دونوں ایسے شخص ہوتے کہ ان پر حرام ہوتا اس مال میں سے
لینا جو ان کے بعد ہائے ہاتھ لگا تو ہم یقیناً ہلاک ہو گئے اور خدا
کی قسم کتابی جو کچھ بھی ہے وہ ہماری جانب سے ہے۔ اس کو ابن
ابی شیبہ نے اخذ کیا۔ انھوں نے یہ روایت کی کہ رسول اللہ کو سب
سے زیادہ محبوب عائشہ تھیں اور مردوں میں سے ابو بکر و عمر
اور ان میں سے عبداللہ بن ابی بکر ہیں۔ انھوں نے اس حدیث
کی روایت کی کہ میں تمھیں ایسی تحریر لکھ دوں کہ میرے بعد تم
کبھی نہ بھٹک سکو پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ
اور مومنین کو سب کا کار ہے بجز ابو بکر کے۔ اور ان میں سے
عمران بن ابی شیبہ ہیں جو راوی ہیں اس حدیث کے کہ تمام لوگوں
سے بہتر میرا زمانہ ہے پھر وہ لوگ جو اس زمانہ کے لوگوں سے ملتے
ہیں۔ اور ان میں سے عبداللہ بن ہشام بن زہرہ ہیں جو اس
حدیث کے راوی ہیں کہ عمر نے کہا یا رسول اللہ آپ مجھے ہجرین
سے زیادہ محبوب ہیں بجز میرے نفس کے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، نہیں قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان
ہے جب تک میں تمھ کو تیرے نفس سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔ تو
آپ سے عمر نے کہا کہ اب (یہ حالت پیدا ہو گئی ہے) یا رسول اللہ
میں تک آپ مجھ کو میرے نفس سے بھی زیادہ عزیز ہیں، تو نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب لے عمر (تمھارا ایمان کامل ہوا۔
اس کو بخاری نے روایت کیا۔ اور ان میں سے عثمان بن ارقم ہیں
جو اس حدیث کے راوی ہیں کہ لے اللہ اسلام کو عزت عطا فرما
دو آدمیوں میں سے ایک ایسے کے سبب جو آپ کو پسند ہو عمر بن الخطاب
یا عمرو بن ہشام۔ اور ان میں سے اسود بن سریق ہیں جو اس حدیث کے

راوی ہیں کہ باطل کی کوئی چیز اس میں نہیں ہے جس بات کو عمرؓ نے کہا۔ اور ان میں سے ابو جحیفہ سوانی ہیں جو حدیث ہر دو سردار کہول اہل جنت الخ کے راوی ہیں۔ اور ان میں سے ابو بکرہ نقعی ہیں جو راوی ہیں ترازو والے خواب کے۔ اور ان میں سے سمرہ بن جندب ہیں جو راوی ہیں ڈول والے خواب کے۔ اور ان میں سے ابو الطفیل ہیں جو راوی ہیں قلب (کنوے) والے خواب کے اور ان میں سے جبیر بن مطعم ہیں جو راوی ہیں اس حدیث کے کہ اگر تو مجھے نہ پاتے تو ابو بکرؓ کے پاس آجانا الخ اور ان کا شام کی طرف جانیکا ایک خاص قصہ ہے اور ان کا دیکھنا انبیاء کی تصاویر کو جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی اور اس میں ابو بکرؓ اپنے دونوں قدم پکڑے ہوئے تھے اور اہل کتاب کا خبر دینا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہوں گے ان کے بعد۔ اور ان میں سے عبداللہ بن زبیر ہیں جو اس حدیث کے راوی ہیں کہ اگر میں کسی کو دوست جانی بنانے والا ہوتا تو ابو بکرؓ کو دوست جانی بناتا اور راوی ہیں اس آیت کے سبب نزل کے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ اور ان میں سے جندب بن عبداللہ ہیں جو راوی ہیں حدیث کو کہ کُنْتُ مَتَّعًا غَلِيلاً لَا تَخْذُ الخ کے۔

آپ لیجئے علمائے تابعین کے اقوال۔ ان میں سے سعید ابن المسیب ہیں فرمایا کہ ابو بکر صدیقؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں وزیر کے مرتبہ میں تھے۔ آپؓ ان سے اپنے تمام امور میں مشورہ کیا کرتے تھے اور آپؓ کے دوسرے تھے غلام میں اور دوسرے تھے عرش میں (یعنی اس عارضی قیام گاہ میں جو بدر میں آپؓ کے لئے بنائی گئی تھی) بدر کے ان۔ اور آپؓ کے دوسرے تھے قبر میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر کسی کو مقدم نہیں کیا کرتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا۔ اور ان میں سے قاسم بن محمد ہیں۔ مروی ہے کہ ایک شخص نے جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے تھا ایک مجلس میں جس میں قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ موجود تھے یہ کہا کہ واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی مقام نہیں تھا اس میں علیؓ آپ کے ساتھ ہو

حدیث لیس من الباطل فی شیء قالہ
الخ و منهم ابو جحیفہ السوانی الراوی
حدیث سید کہول اہل الجنة و منهم
ابو بکرہ النقعی الراوی رویا المیزان و
منهم سمرہ بن جندب الراوی رویا
الدلو و منهم ابو الطفیل الراوی رویا
القلب و منهم جبیر بن مطعم الراوی
حدیث ان لم تجدنی فانی اباکم و
تقعہ فی ذلک لے الشام و رویتہ
لصاویہ الانبیاء فیہا تصویر النبی صلی
اللہ علیہ وسلم و ابو بکر آخذ بقدمہ و
یحب اہل الکتاب اذ خلیفۃ النبی صلی
اللہ علیہ وسلم من بعدہ و منهم عبداللہ بن
زبیر الراوی حدیث لو کنت متخذاً غلیلاً
لا تخذت اباکم غلیلاً و الراوی سبب نزول
آیۃ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ و منهم جندب بن
عبداللہ الراوی حدیث لو کنت متخذاً
غلیلاً لا تخذت الخ

و اما علماء التابعین فمنہم سعید بن المسیب قال کان
ابو بکر الصديق من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکان الوزیر
فکان یشاورہ فی جمیع اموره و کان ثانیہ فی الامم
و کان ثانیہ فی الغار و کان ثانیہ فی البعیش یوم
بدر و کان ثانیہ فی البقر و لم یکن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقدم علیہ احد الاخرجه
الحاکم و منهم قاسم بن محمد و کان رجلاً من ابناء اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مجلس فیہ الحاکم بن محمد
ابن ابی بکر الصديق و اللہ ما کان لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من موطن الا
و علی معہ فیہ

یہ شکر قاسم نے کہا میرے بھائی قسم نہ کھاؤ۔ اُس نے کہا آپ ایسے
موقع کو بتائیں انھوں نے کہا ہاں، ایسا کہ تم اُس کو رو نہ کر سکو گے
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ثانی اشین اذہما فی الغار۔ اس کو ذکر کیا
ابو عمر نے استیعاب میں۔ اور اُن میں سے مسروق ہیں، اُن کا قول
ہے کہ ابو بکرؓ اور عمرؓ کی محبت اور اُن کی فضیلت کو پہچانا سنت
میں سے ہے۔ اس کو ذکر کیا ابو عمر نے۔ اور اُن میں سے حسن بصری
ہیں، مروی ہے یونس سے کہا کہ حسنؓ بے اوقات عمرؓ کا ذکر کرتے
اور کہتے کہ واللہ یہ اول اسلام لانے والوں میں سے نہیں تھے اور
نہ فی سبیل اللہ خرچ کرنے میں اُن سے بڑھے تھے لیکن فضیلت
میں، لوگوں پر غلبہ پانگے دینا سے بے رغبت اور اللہ کے کام میں
بہادر ہونے کی وجہ سے، وہ کسی ملامت کرنے والے کا خوف نہیں
کرتے تھے اس کو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا۔ اور اُن میں سے محمد بن
سیرین ہیں، ان کا قول ہے کہ میں نہیں خیال کرتا اُس شخص کے
باپے میں جو ابو بکرؓ اور عمرؓ میں عیب لگاتا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے محبت کرتا ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا اور
اُن میں سے عمرو بن میمون اور ابراہیم شمعنی ہیں۔ روایت کیا گیا
ہے عمرو بن میمون سے کہ انھوں نے کہا کہ عمرؓ وہ تہائی علم لے
گئے۔ اس کا ذکر کیا گیا ابراہیم سے تو انھوں نے کہا کہ دس حصوں
میں سے تو حصے لے گئے، اس کو دارمی نے ذکر کیا۔ اور اُن میں
سے ابو العالیہ ہیں انھوں نے القراءۃ المستقیم کی تفسیر کی ابو بکرؓ
وعمرؓ دکی راہ سے تو اُن کی تصدیق کی حسن بصری نے۔ اور
اُن میں سے عکرمہ اور کلثبی ہیں۔ اُن دونوں نے واولی الامرکم
کی تفسیر کی ابو بکرؓ وعمرؓ اور اُن میں سے قتادہ ہیں۔ انھوں نے
کہا کہ ہم ایک دوسرے کو بتایا کرتے تھے کہ یہ آیت ابو بکرؓ اور ان
اصحاب کے باپے میں نازل ہوئی فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ فَرْدًا (۲۵)۔
تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو لے آئے گا جن سے اللہ تعالیٰ
کو محبت ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی، اعلان
میں سے ضحاک ہیں۔ انھوں نے اس آیت کی تفسیر میں ابو بکرؓ اور
اُن کے اصحاب کہا۔ اور اُن میں سے حسنؓ ہیں انھوں نے اس آیت میں

فَقَالَ الْقَاسِمُ لَا تَحْلِفْ قَالَ بَعَثَ قَالَ بَعَثَ
مَا لَتَرُدُّهُ قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنِ اشْتَرَيْنِ
إِذْ بَعَثْنَا فِي الْغَارِ أَخْرَجَهُ ابُو عُمَرَ فِي الْاِسْتِيعَابِ
وَمِنْهُمْ مَسْرُوقٌ قَالَ حُبُّ ابِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعْرِفَةُ
فَضْلِهِمَا مِنْ الشَّيْءِ أَخْرَجَهُ ابُو عُمَرَ وَمِنْهُمْ
الْحَسَنُ الْبَصَرِيُّ رَوَى عَنْ يُونُسَ قَالَ
كَانَ الْحَسَنُ رُبَّمَا ذَكَرَ عُمَرَ فَيَقُولُ وَاللّٰهُ
مَا كَانَ بِأَوْفَرِهِمْ إِسْلَامًا وَلَا بِأَفْضَلِهِمْ نَفَقَةً
فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَكِنْ قَلَّبَ اَلْاَنكَسَ
بِالْزُّبْدِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي أَمْرِ اللّٰهِ
وَلَا يَخَافُ لَوَمَةً لِأَخِيهِ أَخْرَجَهُ ابْنُ ابِي
شَيْبَةَ وَمِنْهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ
مَا اَطْلُقُ رَجُلًا يَنْقُصُ اَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَيَحْتَمِلُ
الْبُغْيَ صِلَةَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ
وَمِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ وَابْرَاهِيمُ الشَّعْمِيُّ
رَوَى عَنْ عَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ اَنَّهُ قَالَ
ذَهَبَ عُمَرُ بِشَيْءٍ الْعِلْمِ فَذَكَرَ لِابْرَاهِيمَ
فَقَالَ ذَهَبَ عُمَرُ بِشَيْءٍ اَعْيَارِ الْعِلْمِ
أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ وَمِنْهُمْ ابُو الْعَالِيَةِ
فَشَرَّ الْقَرَأَةِ الْمُسْتَقِيمِ بَابِي بَكْرٍ
وَعُمَرُ فَصَدَّقَهُ الْحَسَنُ الْبَصَرِيُّ
وَمِنْهُمْ عَكْرَمَةُ وَابْنُ الْكَلْبِيِّ فَشَرَّ اَوَّلِي
الْاَمْرِ مِنْكُمْ بَابِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمِنْهُمْ قَتَادَةُ
قَالَ كَمَا تَخْتَلِفُ اِنْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ابِي بَكْرٍ
وَاصْحَابِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِعَوْدَةٍ مِنْكُمْ
وَيَكُونُونَ وَمِنْهُمْ الضَّحَّاكُ قَالَ
فِي هَذِهِ الْآيَةِ ابُو بَكْرٍ وَاصْحَابُهُ
وَمِنْهُمْ الْحَسَنُ قَالَ فِي
هَذِهِ الْآيَةِ

ابوبکرؓ اور ان کے اصحاب کہا۔ اور ان میں سے زید بن اسلم ہیں۔ انھوں نے اس آیت میں اَوْ مِنْ كَانَ الْغُرُۙۡۙ (۶۷: ۱۲۲) ایسا شخص جو کہ پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنا دیا الخ؛ کہا کہ نازل ہوئی عمر بن الخطاب اور ابو جہل بن ہشام کے باپے میں اور یہی قول ہے حسن کا اور ضحاک اور ابوسنان کا۔ اور ان میں سے کعب الاحبار ہیں۔ مروی ہے کعب الاحبار سے کہ جب عمرؓ کو زخم پہنچا گیا تو کعب آئے اور انھوں نے دروائے پر رونام شروع کر دیا اور یہ کہنا کہ واللہ اگر امیر المؤمنینؓ اللہ کو قسم دیں کہ وہ ان کی موت کے وقت کو متوخر کر دے تو وہ ضرور متوخر کر دے گا۔ اس کے بعد ابن عباسؓ اندر داخل ہوئے اور انھوں نے کہا اے امیر المؤمنینؓ یہ کعب ایسا اور ایسا کہہ رہے ہیں۔ فرمایا ایسا ہے تو واللہ میں یہ سوال نہ کروں گا۔ اور وہ کہا کرتے تھے کہ اللہ کی آسمان سے نازل کی ہوئی کتابوں میں ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ موجود ہیں۔ اہل ان میں سے عروہ بن الزبیر ہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو لوگوں پر امیر اجماع بنا کر بھیجا سن تو ہجری میں اوّل حج کے طریقے لکھے اور ان کے ساتھ علی بن ابی طالب کو بھیجا۔ اور اصل قصہ متواتر ہے ابن عمرؓ اور جابرؓ اور انسؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ اور حسنؓ سے مروی ہے کہ ان سے یوم حج اکبر کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ یہ وہ سال ہے جس میں ابوبکرؓ نے حج کیا تھا۔ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ بنایا تھا تو انھوں نے لوگوں کو حج کرایا۔ اور ان لوگوں میں سے جو اس طرف گئے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ کی خلافت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے منصوب تھی، وہ علیؓ ہیں اور ابن عباسؓ اور میمون بن ہریران اور حبیب بن ابی ثابت و الشّاک و مجاہد و کعب قالوا الامارۃ ابی بکر و عمرؓ کتب اللہ اسرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہا الی عائشہ و من الذین ذہبوا الی ان ابابکر و عمرؓ مرادان من قولہ قلے و صالح المؤمنین ابی و ابن عمر و ابن عباس و ابن مسعود و الامامہ و مکرمہ و

ابوبکر و اصحابہ و منہم زید بن اسلم قال فی آیۃ اَوْ مِنْ كَانَ یُتِمُّنَا فَحَیَّتُنَا ذلت فی عمر بن الخطاب و ابی جہل و مثلہ عن الحسن و الشّاک و ابی سنان و منہم کعب الاحبار عن ابن ابی ملیکہ قال لما طعن عمر جاء کعب فیل یسکت بالباب و یقول و اللہ لو ان امیر المؤمنین یقسم علی اللہ ان یؤخرہ لاخرہ فذل ابن عباس فقال یا امیر المؤمنین انما کعب یقول کذا و کذا قال اذواللہ لا اسأله دہو القائل فی کتب اللہ المتزل من السماء ابوبکر و عمر و عثمان و منہم عروہ بن الزبیر قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر امیرا علی الناس سنۃ تسع و کتب سنن الحج و بعث معہ علی بن ابی طالب و اصل القصۃ متواتر عن ابن عمر و جابر و انس و ابی ہریرہ و ابن عباس و عن الحسن انہ سئل عن یوم الحج اکبر فقال ذاک عام حج فیہ ابوبکر یختلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحج بالناس و من الذین ذہبوا الی ان خلافتہ ابی بکر و عمرؓ اتماکان بنھن من البقی صلی اللہ علیہ وسلم علی و ابن عباس و میمون بن ہریران و حبیب بن ابی ثابت و الشّاک و مجاہد و کعب قالوا الامارۃ ابی بکر و عمرؓ کتب اللہ اسرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہا الی عائشہ و من الذین ذہبوا الی ان ابابکر و عمرؓ مرادان من قولہ قلے و صالح المؤمنین ابی و ابن عمر و ابن عباس و ابن مسعود و الامامہ و مکرمہ و

میون بن ہرآن اور عبداللہ بن بریدہ اور سعید بن جبیر اور حسن اور مقاتل بن سلیمان ہیں۔ اور ان لوگوں میں سے جو اس طرف گئے کہ آیت وَ سَجَّيْنَاهَا الْأَشْجَہُ نزلت فی ابی بکر الصدیق ابن مسعود و ابن عباس و عبداللہ و عروہ ابن الزبیر و سعید بن المسیب۔

اور طلحہ بن عتبہ و ابی بن سفيان ثوری ہیں۔ ابو داؤد نے روایت کیا محمد الثعالبی سے کہا کہ میں نے سفیان سے سنا کہ فرماتے تھے کہ جو اس بات کا گمان رکھتا ہے کہ علیؓ خلافت کے زیادہ مستحق تھے اُن دونوں سے اس خطا کا رتبہ ابوبکرؓ کو اور عمرؓ کو اور سب ہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم اجمعین کو اور میں نہیں خیال کرتا کہ اس عقیدے کے ہوتے ہوئے اس کا کوئی بھی ایسا عمل ہو جو (مقبول ہو کہ) آسمان کی طرف اٹھ جائے۔ اور ان میں سے مالک ابن انسؒ ہیں اور اُن سے یہ روایت مشہور ہے کہ وہ تفصیل شیخین

اور محبت ثقیین (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں دامادوں عثمانؓ و طلحہؓ کی محبت) کے قابل تھے۔ اور طلحہؓ نے ایک کتاب تصنیف کی ہے عقائد ابو حنیفہؒ و صاحبینؒ (امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ) کے بارے میں۔ اور سبقتی نے ایک کتاب بھی عقیدہ شافعیؒ پر دونوں نے صاف صاف لکھا ہے کہ اُن کا مذہب تفصیل شیخینؒ ہے۔ اس کے بعد جمہور مسلمان کے مذاہب کو لیجئے انشا عروہ و تریہ کے یہ سب جیسا کہ معلوم ہے تفصیل شیخینؒ کے قابل ہے ہیں۔ اس کے بعد ہر طبقہ کے فقہاء اور ہر طبقہ کے متصوفین کو لیجئے تو وہ بھی ہی کے قابل ہیں۔ یہ ہے جو کچھ اس مسلک میں آسانی کے ساتھ فراہم ہو گیا اور شاید جو ہم نے اس باب میں ترک کیا ہے وہ اس سے زیادہ ہے جس کو ہم نے ذکر کیا ہے اور اللہ ہی پورے حال کا جاننے والا ہے۔ اور جانتا چاہیے کہ اس مسلک کو ہم دواہم نکتوں پر ختم کریں گے۔

پہلا نکتہ۔ ایک فہم اور صاحب عقل کا کام یہ ہے کہ صحابہؓ اور تابعینؒ کے اقوال پر خود و فکر کرے کہ کوئی خصلت کو وجہ انفضیلت قرار دیا ہے اس مسئلہ میں اگر فکر صائب کو ہم کام میں لائیں تو جان لیگے

میون بن ہرآن و عبداللہ بن بریدہ و سعید ابن جبیر و الحسن و مقاتل بن سلیمان و من الدین ذہبوا ان الی ان آیت وَ سَجَّيْنَاهَا الْأَشْجَہُ نزلت فی ابی بکر الصدیق ابن مسعود و ابن عباس و عبداللہ و عروہ ابن الزبیر و سعید بن المسیب۔

و من علماء تبع التابعین سفیان الثوری المزج ابو داؤد و عن محمد الطبرانی قال سمعت سفیان یقول من زعم ان علیاً کان حق بالولایۃ منہا فقد خطا ابابکر و عمر و المہاجرین و الانصار رضی اللہ عنہم و ما اراه ینہ قطع مع ہذا کہ علیؓ الی السماء و کہنہ مالک بن انسؒ شہر عندہ ان قال بتفضیل الثقیین و حب الثقیین و قد صنف الطحاوی کتاباً فی عقائد ابی حنیفہ و صاحبہ و السبقتی کتاباً فی عقیدۃ الشافعی فانصحا ان مذہبہم تفصیل الثقیین بعد ازان مذاہب جاحیز مسلمان مانند اشاعرہ و ماتریدہ چنانکہ معلوم است کہ تفصیل شیخینؒ قابل شرافت بلکہ اوائل معتزلہ ہم بان قابل بودند بعد از ان فقہاء از ہر طبقہ و متصوفین از ہر طبقہ بان قابل اند ان است آنچه درین مسلک مستتر شد و شاید آنچه ترک کردیم و درین باب کثرت است از آنچه ذکر کردیم و ان شاء اللہ تعالیٰ بایستادہ کہ این مسلک را بر دژ نکتہ ہمہ ختم نمایم۔

نکتہ اولیٰ حظ متفطن لبیب ان است کہ در اقوال صحابہ و تابعین تا فل کند کہ کدام خصلت را وجہ انفضیلت نہادہ اند درین مسئلہ اگر فکر صائب را کار فرما شویم بدانیم

کہ اکثر صحابہ و تابعین فضیلت شیخین را مبہم بیان کردہ اند و بختلے از خصال محمودہ زبام آن را بندہ نہ ساختہ اند بروش آنچہ ذکر کردیم از وجہ ناس در مسلک سنت سنیت و فقہائے ایشان کہ بجزید قفلن مخصوص اند بوجہ افضلیت و صوفی کلام خود اشارہ نمودہ اند بہ یکے از وجوہ چہارگانہ چنانکہ علی مرتضیٰ با حکام خلافت و ترویج دین اشارہ کردہ است جانیکہ گفتہ است خلیف ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ ابی بکر فاقام و استقام ثم استخلف عمر رحمۃ اللہ علیہ عمر فاقام و استقام حتی ضرب الدین بکمراد و ارتقار مکان در آخرت اشارہ کردہ است جانیکہ گفتہ در ثنائے فاروق باین الناس اعدا حب لئ ان لقی اللہ بانی صفیۃ من ہذا المسبئی و سوابق اسلامیہ صدیق روز موت او بصریح ترین عبارتی بیان کردہ است و تائید صدیق صدیق و فاروق را بترویج اسلام وصف کردہ جانی کہ گفتہ مارای نقطۃ الاطار ابی بکر و عثمان بنی الاسلام و ابن مسعود سوابق اسلامیہ فاروق تقریر کردہ است جانی کہ گفتہ ماؤننا اعرۃ منذ اسلم عمر و حذیفہ بن الیمان حسن قیام بمقوق خلافت بیان کردہ است جانی کہ گفتہ کان الاسلام فی زمان عمر کالرجل المقبل لایزاد الا قرۃ فلما قتل عمر کان کالرجل المذیر لایزاد الا بعدا و عبد اللہ بن عمر رحمۃ اللہ علیہ در عبادت و زہد بیان نمودہ جلتے کہ گفتہ مارایت اعدا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آجہ و ابود

کہ اکثر صحابہ و تابعین نے شیخین کی افضلیت کو مبہم بیان کیا ہے اور خصال محمودہ میں کسی خاص خصلت پر انحصار نہیں کر دیا ہے۔ جس روش پر چلتے ذکر کیا ہے فقہ و جمہ میں سنت سنیت اور ان فقہاء کے مسلک کے تحت جو عمدہ ذہانت کے ساتھ مخصوص ہیں انھوں نے اپنے سیاق کلام میں ان وجوہ چہارگانہ میں سے کسی وجہ کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ علی مرتضیٰ نے خلافت کے مضبوط کرنے اور ترویج دین کی طرف اشارہ کیا ہے جہاں کہ یہ فرمایا گیا خلیفہ بنائے گئے ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ کی رحمت ہو ابو بکر پر (نظم خلافت کو) قائم کیا اور جمے ہے۔ پھر خلیفہ بنائے گئے عمر انھوں نے (نظم) قائم کیا اور جمے ہے یہاں تک کہ دین نے اپنی گردن ٹیک دی (یعنی جزئیات دین واضح ہو گئیں اور کوئی بات خفا میں نہ رہی) اور آخرت میں ان کے بلند مقامات کی طرف اشارہ کیا ہے جس جگہ حضرت فاروق کی تعریف میں یہ فرمایا کہ ابی انیا میں کوئی ایسا نہیں رہا جو میرا ایسا پسندیدہ ہو کہ اس کے جیسے اعمال نامہ کے ساتھ میں اللہ سے ملنا چاہوں جیسے اس چادر میں لپٹے ہوئے شخص کے ہیں۔ اور حضرت صدیق کے سوابق اسلامیہ کو ان کی وفات کے دن بہت واضح عبارت میں بیان کیا ہے۔ اور عائشہ صدیقہ نے صدیق و فاروق کی تعریف میں ترویج اسلام کا وصف بیان کیا جس جگہ یہ کہا کہ کوئی نقطہ بھی نہیں دیکھا مگر میرے باپ اس کی طرف اڑ کر پہنچے اسلام کی طرف ان کا بڑا حقد اور کامل توجہ ہونے کی وجہ سے۔ اور ابن مسعود نے فاروق کے سوابق اسلامیہ کی تقریر کی جہاں یہ کہا جیسے عمر اسلام لانے ہم برابر عزت سے ہے۔ اور حذیفہ بن یمان نے حقوق خلافت پر حسن قیام کا ذکر کیا جس جگہ یہ ذکر کیا کہ اسلام عمر کے زمانہ میں آنے والے شخص کی مانند تھا کہ اس کا قرب برابر بڑھتا ہی رہتا ہے۔ پھر جب عمر قتل ہو گئے تو اس شخص کی مانند ہو گیا جو پیٹھ پھیر کر جانے والا ہو کہ اس کا بعد برابر بڑھتا رہتا ہے۔ اور عبد اللہ بن عمر نے عبادت اور زہد میں جد و جہد کا بیان کیا، جس جگہ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد (عبادت میں) بہت کوشش اور بہت

من عمر حتى انتهي و على هذا القياس اكثر فقهاء صحابة
اشاره بلى اذان خصال أربع يادو يادو يادو اذان
كرده است این معنی یاد فی تأمل از مقالات ایشان
فہمدہ میشود باقی ماند کہ فقہائی صحابہ باوصاف دیگر
بزیبانی افضلیت کردہ اند از آنجملہ علم است
اخرج الدارمی عن ابن مسعود انک عمر طرقتا
إلا وجدناه سہلاً واخرج الدارمی عن حذیفۃ
قال انما یقیۃ الناس ثلاثۃ رجل ام ورجل
یعلم ناسخ القرآن من المفسرین قالوا یا حذیفۃ و
من ذلک قال عمر بن الخطاب او احمی محکمک
واخرج الدارمی عن عمرو بن میمون انہ قال
ذہب عمر بن الخطاب العلم فذکر لابیہم فقال ذہب
بیتۃ اعثار العلم وایک خصلت در حدیث نیز
اشارہ واقع شدہ است قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر
وقال لقد کسان فیکان قبکم من الامم
ناس محمدون من غیر ان یکونوا انبیاء فان یکون
فی امتی احد فانه عمر و قال بینا انانیم اثبت
بقدر من لبین فشریت منہ حتی انی لارے
ارے یخرج من الفجاری ثم اعطیت فضل عمر
ابن الخطاب قالوا فما اولک قال العلم لیکن وہ
حدیث شریف این خصلت را در تحقیق و تاکید
معنی قرب باطن و محدثیت سراوہ اند و مراد
اذان علم و نجی است کہ بفیضان حاصل
شود و مراد قوم علم کتاب و سنت است
و ابتدا بطریق استنباط اذ آن و از
آنجملہ اخلاق قویہ است کہ در جبلت
آدمی ہنساوہ اند و در حقیقت کافر
و مسلم متقی و فاسق ہمہ

عطا کرنے والا عمر سے زیادہ نہیں دیکھا زادہ وفات تک - علی ہذا القیاس
اکثر فقہائے صحابہ نے ان خصال اربعہ میں سے ایک یادو یا تین کی
طرف اشارہ کیا ہے اور یہ بات ان کے مقالات میں تھوڑا سا تأمل کرنے
سے سمجھ میں آجاتی ہے - باقی رہا یہ کہ فقہائے صحابہ نے دوسرے
اوصاف سے بھی ان کی افضلیت بیان کی ہے - ان میں سے ایک
علم ہے واری نے روایت لی ابن مسعود سے فرمایا کہ عمر نے کوئی
طریقہ جاری نہیں کیا مگر ہم نے اس کو آسان پایا - اور واری نے
روایت کیا حذیفہ سے کہ لوگوں کو صرف تین قسم کے لوگ فتنہ
جیتے ہیں کوئی شخص امام ہو اور ایسا شخص جو ممتاز کر لیتا ہو فرقان
کے ناسخ کو سنوے - لوگوں نے کہا کہ اے حذیفہ ایسا کون ہے؟
کہا کہ عمر بن الخطاب - یا احمی محکمک کریموالا یعنی آیت یا حدیث
کے مصداق میں کھینچتا کرتے والا - اور واری نے روایت کیا
عمرو بن میمون سے کہ انھوں نے کہا کہ عمر دو تہائی علم لے گئے - قول
ابراہیم غنی سے ذکر کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ دس میں سے تو جسے
لے گئے - اور اس خصلت کی طرف حدیث میں بھی اشارہ واقع ہوا
ہے - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حق
کو عمر بن خطاب کی زبان پر قائم کر دیا ہے - اور فرمایا کہ تم سے پہلی امتوں
میں کچھ لوگ محدث ہوئے تھے (یعنی اہل کشف) بغیر اس کے کہ وہ
انبیاء ہوں اب میری امت میں اگر کوئی ایسا ہے تو عمر ہے - اور
فرمایا کہ ایسے وقت جب کہ میں سورہ قحط مجھے ایک دودھ کا پیالہ دیا
گیا - میں نے اس کو پیایاں تک کہ میں اس سے تر و تازگی کا اثر دیکھ
رہا تھا کہ میرے ناخنوں میں سے نکل رہا ہے پھر میں نے اپنا پس خود
عمر بن الخطاب کو دیدیا - لوگوں نے کہا کہ آپ نے اس کی کیا تعبیر
لی، فرمایا کہ علم - لیکن حدیث شریف میں اس خصلت کو قرب باطن
اور محدثیت کے معنی کی تحقیق و تاکید میں داخل فرمایا گیا ہے اور
اس سے مراد علم وہی ہے جو کہ فیضان سے حاصل ہوا اور قوم کی مراد
کتاب و سنت کا علم ہے اور استنباط کے طریقوں سے (کام لے کر) ہذا
حاصل کرنا - اور ان میں سے وہ اخلاق قویہ ہیں جو انسان کی جبلت
میں کھدیتے ہیں اور درحقیقت کافر اور مسلم اور متقی و فاسق سب

ان اخلاق فائزینوں کے لیے لیکن در سابقین مقربین میں یہ ان کے باطنی کمالات کے لئے مجتہد و معاون تھے ہیں اور حقوق کی تکمیل میں ان سے مدد پہنچتی ہے اور دوسرے لوگوں میں کوئی ایسی چیز جو کہ کمالات میں مدد و معیت بنے موجود نہیں ہوتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپؐ کو پوچھا گیا تم مجھ سے سوال کرو تو عرب کے خاندانوں میں بزرگتر کے پاس میں (تو سمجھ لو) کہ ان میں سے جو جاہلیت کے زمانہ میں (یعنی قبل از اسلام) اچھے تھے وہی اسلام کے دور میں بھی اچھے ہیں جب کہ وہ (دین میں) ہم سے کام لیتے ہوں۔ عقل اس کو یاد کرتی ہے کہ افعال کے صادر ہونے کا تعلق بیع اخلاق سے ہے جس کا خلق قوی تر ہوگا اُس سے افعال بھی مضبوط اور سنجیدہ ظاہر ہوں گے۔ اور اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ خلافت خاصہ میں چند اوصاف تو ہیں کمالات کسبہ میں سے کہ شریعت میں مدار فضائل ان پر رکھا ہے اور یہ وہی ساتوں اوصاف ہیں جن کو خلافت خاصہ کے لوازم میں سے ہم نے شمار کیا ہے اور چند اوصاف ہیں کمالات جلیہ میں سے کہ خلافت راشدہ کا مدار ان پر رکھا ہے، جیسے قریشیت اور بصیر اور شجاعت و کفایت۔ اور کمالات جلیہ میں سے چند اوصاف ایسے ہیں کہ عہدگی کے ساتھ قوم پر حکمرانی کرنا ان پر موقوف ہے۔ صحابہ و تابعین نے خلافت کے مشورے کے وقت اور خلفاء کی تعریف تو صیغ کے وقت ان اوصاف کا ذکر کیا ہے۔ صدیق اکبرؓ فاروق اعظمؓ کو اقوامی کہہ رہے تھے اور فاروق اعظمؓ حضرت صدیقؓ کو افضل کہہ رہے تھے۔ تو افضل عبارت ہے فضائل شرعیہ کی زیادتی سے کہ صدقیت اور شہیدیت اسی قسم میں سے ہیں اور تمام سوانح اسلامیہ اسی میں داخل ہیں۔ اور اقوامی عبارت ہے اخلاق جلیہ کی زیادتی سے جو کہ خلافت کے مستحکم کرنے پر مبعین اور امت پر عہدگی کے ساتھ سیاست پر مجتہد ہو سکتے ہیں۔ اس باب کے متعلق چند روایتیں لکھتے ہیں۔ ابو عمر نے استیعاب میں روایت کیا ہے ابن عباسؓ سے کہ ایک دن میں عمرؓ کے ساتھ چلا جا رہا تھا کہ انھوں نے کچھ اس طرح سانس لیا کہ جیسے ان کی پسلیاں ٹوٹ گئی ہوں۔ میں نے کہا سبحان اللہ! میرے امیر المؤمنین

ان اخلاق فائزینوں کے لیے لیکن در سابقین مقربین مجتہد کمالات معنوی ایشان میگرد و معین در اتمام حقوق خلافت میشود و در غیر ایشان بخیری از کمالات مدد و معین نہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الاکرم عن معاون العرب تستلکونی بخیارکم فی الجاہلیۃ خیارکم فی الاسلام اذا تقهروا و عقل درمی یابد کہ صدور افعال از منبع اخلاق است ہر کرا خلق قوی افعال او محکم و متین ظاہر خواہند شد و تحقیق درین باب آنست کہ در خلافت خاصہ اوصاف چند است از کمالات کسبہ کہ در شریعت مدار فضائل ان را پلادہ اند و آن اوصاف ہفتگانہ است کہ از لوازم خلافت خاصہ شمر دیج و اوصاف چند است از کمالات جلیہ کہ مدار فضائل را شدہ و آن را داراستہ اند مانند قریشیت و بصیر و شجاعت و کفایت و اوصاف چند است از کمالات جلیہ کہ حسن سیادت قوم موقوف است بر آن صحابہ و تابعین در وقت مشورہ خلافت و وقت ثنائی خلفاء و ذکر ان اوصاف کردہ اند صدیق اکبرؓ فاروق اعظمؓ را اقوامی میگفت و فاروق اعظمؓ حضرت صدیقؓ را افضل میگفت پس افضل عبارت است از زیادتی فضائل شرعیہ کہ صدقیت و شہیدیت از آن قبیل است و سوانح اسلامیہ نیز از ان جملہ و اقوامی عبارت است از زیادتی اخلاق جلیہ کہ معین بر احکام خلافت و مجتہد بر حسن سیاست است تو انہو دو روایتے چند ازین باب بنو کسیم آخرج ابو عمر فی الاستیعاب عن ابن عباسؓ قال بینا انا اثبونی مع عمر یوما اذ تنفس نفسا ظننت انہ قد فطئت اضلاقم فقلت سبحان اللہ

واللہ آپ کے اندر سے یہ سائنس تو کسی بڑے امیر نے نکالا ہے۔ فرمایا
اے ابن عباسؓ سمجھ میں نہیں آرہا ہے کہ میں اُمت محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ کیا کروں (یعنی کس کے سپرد کروں) میں نے کہا اُو
کیوں (اس کے آپ پریشان ہوئے) جب کہ آپ اللہ کے فضل سے
اس پر قادر ہیں کہ اس امر (خلافت) کو قابل وثوق ثقہ شخص کے
سپرد کردیں۔ فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ تو خیال کر رہا ہے کہ تیرا سہی
(یعنی علیؓ) سب سے زیادہ قریب ہے اس امر سے۔ میں نے کہا اے اللہ
میں ان ہی کا خیال کر رہا ہوں اُن کے سابق ہونے کی وجہ سے (سلام
لائے پیر) اور ان کے علم کی وجہ سے اور ان کی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم سے) قربت کی وجہ سے اور آپ کا داماد ہونے کی وجہ سے۔
فرمایا کہ جیسا تو نے بیان کیا وہ ایسا ہی ہے مگر وہ بہت مزاح کرنے والا
ہے۔ میں نے کہا کہ پھر عثمانؓ؟ تو کہا واللہ اگر میں نے ایسا کروا تو
وہ ابو تمیط کی اولاد کو لوگوں کی گردنوں پر سوار کر دے گا جو اُن
میں اللہ کی مصیبت کے کام کریں گے واللہ اگر میں نے ایسا کیا تو وہ
ضرور یہی کرے گا اور جب وہ یہ کرے گا تو (اولاد ابو تمیط) ضرور (ظلم
کاریاں) کریں گے۔ پھر (نتیجہ یہ ہوگا کہ) لوگ عثمانؓ پر حملہ کر کے
اُسے قتل کر دیں گے۔ میں نے کہا طلحہ بن عبید اللہ کو تجویز کر لیجئے تو
فرمایا کہ اُن کیسے سے وہ اور آگے بڑھا ہوا ہے۔ اللہ نہ کرے کہ میری یہ
راتے ہو جائے کہ میں اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کو دالی
بنادوں۔ اور وہ اپنی اُسی بڑائی جتانے کی صفت پر ہو۔ میں نے کہا تو
زبیر بن العوام کو تجویز کر لیجئے۔ فرمایا کہ اس کا یہ نتیجہ ہوگا کہ وہ
(اہم کاموں کو چھوڑ کر) صاع اور مد کے سلسلہ میں لوگوں کو تھپڑ

واللہ أخرج دارک یا امیر المؤمنین الامیر
علیہ السلام قال ویک یا ابن عباس ما اوری
ما اصنع بأمتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
قلت ولیم وانت بعد اللہ قادر ان
تقع ذلک مکان النبی قال انی اراک
تقول ان صابک اوتی الناس
یعنی علیاً قلت اجل والشرایق
لاقول ذلک فی سابقہ وعلیہ و
قربتہ ونبوہ قال انه کما ذکرک
والکفہ کثیر الدعاۃ قلت عثمان
قال واللہ لو فعلت لبعثت بنی
ابی تمیط علی رقاب الناس
یعلمون فیہم بمعصیۃ اللہ
واللہ لو فعلت لبعثت لعل و لو
فعل لفعلا فوثب الناس الیہ
فقتلہ قلت طلحہ بن عبید اللہ
قال الا کسب جو اذہی من ذلک
ماکان اللہ لیرتی اوتیہ امر ائمہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم وہو علی مانیہ
من الزہو قلت الزبیر بن العوام
قال اذا کان یظلم یلاطم الناس

طلحہ بن عبید اللہ حضرت عثمانؓ کے مخالفین میں ابتداءً شامل ہو گئے تھے۔ پھر چھڑا ہو گئے اور کائنات عاتقہ یعنی ہر کسب کی طرح
(عثمانؓ کے ہاتھ میں) خرمندہ ہوں: انھوں نے بھی اپنے حق میں خود ہی عائدہ استعمال کیا۔ کسی ایک شخص حضراتی اکیس قبیلہ کا اس کا کام عذاب
ابن میں تعارب لوگ شرمندگی اور عداوت میں اس کی مثال لاتے ہیں۔ اس کا قصہ یہ ہے کہ اس نے ایک مڑا کمان بنائی تھی اور وہ بڑا تیز (خاندان
تخارات کو تارکی میں بچہ کہ اس کے گدھوں کو تیرا ہے اور ہر ایک تیر گدھ سے میں سے پاد ہو کر ہار کے چھڑا گا اس میں سے آگ نکلتی رہی وہ یہ سمجھا
کہ میرے تیروں نے خطائی اور نشانے پر نہ گئے اور غصہ میں اگر کمان توڑ ڈالی یا اپنی اچلی کاٹ ڈالی جب صبح کی روشنی ہوتی تو دیکھتا ہے کہ سب
گدھے خون آلود ہوتے ہیں اور تیر اُن کے ہار ہو کر خون میں غرق ہوتے ہیں اس وقت اس کو سخت ندامت ہوتی۔ اس روز سے یہ مثل جو کئی بدنامی
یہاں بھی ہوئی مطلب ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ کی تدبیر میں ہر گز غلط کام نہ کرنے والا اور ہمہ جہان والا شخص ہے۔ واقعہ یہ کہ ان روایات کے پیش نظر ہیں ان
بزرگوں کے ہاتھ میں بڑی رستہ قائم کرنے سے پرہیز کا ضرور ہی ہے ان کے حاسن کو ہی سامنے نہ کھنچا جائے۔ طلحہ عشرہ مشرور میں ہے ہیں۔ انھوں نے اللہ
کے دین اپنے جسم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وصال بنا رکھا تھا آپ کو پہلے کے لئے جو میں زخم کھائے۔ اشتیاق احمد مختار

مارتا پھر لہجے گا۔ میں نے کہا کہ سعد بن ابی وقاص کو تجویز کر لیجئے فرمایا کہ وہ اس کے اہل نہیں وہ تو سواران جنگ پر افسری کے قابل ہے کہ قتال کرے۔ میں نے کہا تو عبدالرحمن بن عوف کو تجویز کر لیجئے۔ فرمایا کہ بہت اچھا شخص ہے جس کا قتل ذکر کیا۔ لیکن وہ اس کام میں کمزور ہے گا۔ واللہ ابن عباس اس امر کے قابل وہی شخص ہے جو قوی ہو بغیر اس کے کہ تند خو ہو، نرم ہو بغیر اس کے کہ کمزور ہو، جو آدم ہو بغیر فضول غریبی کے، مال کو روکنے والا ہو بغیر بخل کے۔ ابن عباس نے کہا کہ واللہ عمرؓ ایسے ہی تھے۔ اور ابو عمر نے استیعاب میں روایت کیا کہ ابن عباسؓ سے کہا گیا کہ ہمیں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سنائیے، ہمیں ابو بکرؓ کے حالات بتائیے تو کہا کہ واللہ وہ مکمل خیر ہی خیر تھے باوجود اس بات کے کہ ان میں تیزی تھی۔ ہم نے کہا اور عمرؓ کیسے تھے تو انھوں نے کہا واللہ بڑے ہوشیار محتاط تھے اُس پرندے کی طرح جس کے لئے جال بچھایا گیا ہو اور وہ اُس کو دیکھتا ہو اور ڈر رہا ہو کہ اس میں چھن جاتے باوجود سخت مزاحی کے اور تیزی سے آگے بڑھنے کی عادت کے۔ ہم نے کہا عثمانؓ کا کیا حال تھا؟ کہا کہ بہت رونے لکھنے والے بہت ناز پڑھنے والے ایسے حال میں بھی کہ جیسے کسی شخص پر نیند کا غلبہ ہو رہا ہو، ہم نے کہا کہ علیؓ کا حال بتائیے کہا واللہ وہ علم اور بردباری سے جھڑپ ہوتے تھے ان کی شان اُس شخص سے بالا و برتر تھی کہ اس میں سوائی اسلامیہ کی صفت یا اس کی قرابت کا امتیاز ضرور پیدا کرے جب کہیں ان کو متاع دنیا حاصل کرنے کا موقع ملا اُس کو چھوڑ دیا۔ اور ابو عمر نے استیعاب میں حضرت عثمانؓ کا یہ قول روایت کیا ہے کہ کیا میں یہ استطاعت رکھتا ہوں کہ مثل لقمان حکیم کے ہو جاؤں۔ اور روایت کیا ابو یوسف نے ابو الملیح بن اسامۃ البذلی سے بیان کیا کہ خطبہ دیا عمرؓ بن الخطابؓ نے کہ لے ماطو بیشک تمھارے اوپر ہمارا حق ہے پیٹھ پیچھے خیر خواہ رہنے اور خیر پر مدد کرنے کا۔ لے ماکو (باد رکھو) علم سے زیادہ کوئی صفت اللہ کو پسند نہیں اور امام کے علم اور اُس کی نرمی سے کوئی چیز مام نفع نہیں رکھتی اور امام کے جمل اور اُس کے حق سے زیادہ کوئی چیز مام ضرر نہیں رکھتی اور جو شخص اُن لوگوں کے حق میں

فی الشیخ والمذلت قلت سعد بن ابی وقاص قال لیس بصاحب ذلک ذاک صاحب یغیب یقاتل فیہ قلت عبدالرحمن بن عوف قال نعم الرجل ذکرک وکنتہ صیف من ذلک واللہ یا ابن عباس یصلح ہذا الامر الا القوی فی غیر غف اللین فی غیر ضعف الجہاد فی غیر تریب المہمک فی غیر بخل قال ابن عباس کان واللہ عمر کذلک واخرج ابو عمر فی الاستیعاب قیل للین عباس آخیرنا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخیرنا عن ابی بکر قال کان واللہ عمر کذلک مع مدۃ کانت فیہ قلنا نعم قال واللہ کان کتبا عذرا کالطیر الذی قد نصب لہ فوریاء ونحو ان یقع فیہ مع الغف وشدۃ السباق قلنا نعمان قال واللہ کان صواما تواما من بل علیہ ردتہ قلنا ضلی قال کان واللہ قد بلی علما وطلا من جل غزۃ سابقہ وقرابۃ فظلم اشرف علی شیئی من الدنیا الا فائدہ واخرج ابو عمر فی الاستیعاب قول عثمان بل استطع ان اکون مثل لقمان حکیم واخرج ابو یوسف عن ابی الملیح بن اسامۃ البذلی قال قلت لعمر بن الخطاب فقال ایہا الزمائم ان لنا ملکم حق التبعیۃ بالغیب والمعونۃ علی الخیر ایہا الزمائم انہ لیس من علم احب الی اللہ ولا اعم لقمان علم امام ورفقہ ویس من بخل انقص الی اللہ واعم ضررا من بخل امام وخرقہ واند من یاخذ

بالعافیه فیما بین طہرائہ یعطی العافیۃ
 من فوقہ وَاُخْرِجَ الْیُوسُفَ عَنْ سَعْرِ
 رَجُلٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ لَا یُقِیمُ أَمْرَ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ
 لَا یُضَارِعُ وَلَا یُصَارِعُ وَلَا یَتَّبِعُ الْمَطَاعِ
 وَلَا یَقِیمُ أَمْرَ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ لَا یَنْقُصُ غَرْبُهُ
 وَلَا یُکْثِرُ فِی الْحَقِّ عَلَی حَزْبِهِ وَ ذَكَرَ الْحَبِ
 الطِّبْرِیُّ لَمَّا ابْنُ بَرِّ الْعَسْنِیُّ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ
 عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِیٍّ مَکَانَ الصَّدَقَةِ فَمَلَسَ
 عُثْمَانُ فِی الْإِظْلِ کِیْتُبَ وَقَامَ عَلِیٌّ عَلَی
 رَأْسِهِ یُحَلِّی عَلَیهِ مَا یَقُولُ عُمَرُ وَ عُمَرُ قَائِمٌ فِی
 الشَّمْسِ فِی یَوْمٍ شَدِیدٍ لَمَحَرَّ عَلَیهِ بَرْدُ ثَنَانٍ
 سَوْدًا دَانِ مُتَوَرِّدًا بِوَاحِدَةٍ وَ تَدَوَّشَعَ
 الْأُخْرَى عَلَی رَأْسِهِ وَ هُوَ یَتَقَدَّرُ اِبْنُ
 الصَّدَقَةِ کِیْتُبَ الْوَاهِنَا وَ اسْتَنَانَا
 فَقَالَ عَلِیٌّ لِعُمَرَ أَنَا سَمِعْتُ
 قَوْلَ ابْنَةِ شُعَیْبٍ فِی کِتَابِ اللَّهِ
 عَزَّ وَ جَلَّ یَا بَنَاتِ اسْتَأْجِرُوهُ إِنْ
 خَیَّرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتِ الْقَوِیَّ الْإِیْمَنُ
 وَ اِشَارَ اِلَیَّ عُمَرُ وَ قَالَ هَذَا
 الْقَوِیُّ الْإِیْمَنُ وَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ رُوَیْمٍ
 الْغَنَیِّ قَالَ کَتَبَ ابْنُ الْخَطَّابِ
 اِلَیَّ عَبِیدَةَ بْنِ الْجُرَّاحِ کِتَابًا یُحَرِّاهُ عَلَی
 النَّاسِ بِالْجَابِیَةِ أَنَا بَعْدُ فَإِنَّ لَا یُقِیمُ
 أَمْرَ اللَّهِ فِی النَّاسِ إِلَّا حَصِیفُ
 الْقَعْدَةِ بَعِیدُ الْغُرَّةِ وَلَا یُطْلِعُ
 النَّاسَ مِنْهُ عَلَی عَوْرَةٍ وَلَا یُحَقِّقُ
 فِی الْحَقِّ عَلَی حَزْبَةٍ

معافی و در گذر اختیار کرے گا جو اس کے آگے کھڑے ہوتے ہیں اس
 کو (اُس کی خطاؤں پر) معافی اُس کے اوپر سے (یعنی اللہ کی طرف سے)
 عطا کی جائیگی۔ اور ابو یوسف نے روایت کی ہے مسعری نے انھوں نے ایک
 اور شخص سے روایت کی کہ عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ کے حکم کو قائم نہیں
 کر سکتا مگر وہ شخص جو لاکھ لپیٹ کر نیوالا نہ ہو (جو لوگوں کے منافع
 و مشاہدہ طبع باقیں کرنے لگے) اور نہ مصنوعی افعال کرنے والا جو اس
 نہ مقامات طبع کے پیچھے پڑے اور نہیں قائم کر سکتا اللہ کے امر کو مگر
 وہ شخص جس کے ڈول میں اوچھاپن نہ ہو (یعنی خلق خدا کی
 فیض رسائی میں کوتاہی کرنے والا نہ ہو) اور اپنی جماعت پر حق
 کے بارے میں خاموشی نہ اختیار کرے۔ اور عبد طبری نے ذکر کیا
 بروایت ابو بکر منسیٰ کہا کہ میں داخل ہوا عمرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ
 کے ساتھ صدقہ کے (جانوروں کے) مقام میں تو عثمانؓ سایہ میں بیٹھ کر
 لکھنے لگے اور علیؓ اُن کے سر پر کھڑے ہوئے اُن کو بولتے جاتے تھے
 جو عمرؓ فرماتے بہتے تھے اور عمرؓ دھوپ میں کھڑے ہوتے تھے۔ سمت
 گرمی کا دن تھا اور ان کے بدن پر سیاہ رنگ کی دو چادریں تھیں
 ایک کو نگلی بنا رکھا تھا دوسری کو اوڑھ رکھا تھا (اور سیاہ کپڑا دھو
 کی تیزی سے بہت زیادہ گرم ہو جاتا ہے) اور صدقہ کے اونٹوں کو بغور
 دیکھتے جاتے اور اُن کے رنگ اور دانت دیکھتے جاتے تھے تو علیؓ
 نے عثمانؓ سے کہا کیا تم نے نہیں سنا شعیب کی بیٹی کا قول کتاب اللہ
 عزوجل میں یَا بَنَاتِ اسْتَأْجِرُوهُ لَوْ (۲۸:۲۶) اے آبا ان کو تو کر کہ
 لیجئے کیونکہ اچھا تو کروہ ہے جو قوی اور امانت دار ہو، اور عمرؓ
 کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ یہ ہے قوی امین۔ اور عروہ بن زبیم
 الغنوی سے مروی ہے کہا کہ عمرؓ بن الخطابؓ نے ابو عبیدہ بن الجراح کو
 یہ خط لکھ کر جابیہ بھیجا کہ اس کو لوگوں کو بڑھ کر سنائیں۔ بعد
 و صلوة لوگوں میں اللہ کے امر کو قائم نہیں کر سکتا مگر وہ شخص جو کچھ
 عقل و تدبیر والا ہو، غفلت سے دور رہنے والا ہو۔ لوگ اس کی کسی
 عیب پر مطلع نہ ہوں (یعنی عیانا قابل گرفت کام نہ کرتا ہو) اور حق
 کے بارے میں لوگوں سے غضبناک نہ ہو برنارنگ لہ و ناموس اللہ کے

اے زید حضرت مصنف کی روایت اور تشریحی نوٹ کے پیش نظر کیا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں علیؓ جڑو ہے جم کوٹ کے ساتھ جڑو اس کو کہتے ہیں جو اوٹ
 جگا کر کرتے وقت پیٹ سے نکلتا ہے۔ اب مننے یہ ہوں گے کہ ہولے نفس کے اتارے سے حق کے بارے میں غضبناک نہ ہو مگر ہم

ہائے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ کرے، والسلام اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حق کے ہائے میں درگزر نہ کرے قرب مکان (یعنی پڑوس) کی بنا پر اور حق کے ہائے میں لوگوں سے غضبناک نہ ہو بر بنارنگ ناموس۔ میں کہتا ہوں کہ حرۃ اُس چیز کو کہتے ہیں جس کی احرار پابندی اور خیال رکھتے ہیں اپنی قرابت اور رنگ مار کی وجہ سے ایسے امور سے بچنا ضروری سمجھتے ہیں جو ان کی قدر و منزلت میں خلل انداز ہوں۔ مروی ہے محمد بن علی بن الحسین وہ روایت کرتے ہیں ایک مولیٰ (آزاد کردہ) عثمان بن عفان سے۔ بیان کیا کہ میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ اُن کے کچھ مال کے سلسلہ میں ایک سخت گرمی کے دن (مدینہ طیبہ کی جانب شرق کے ایک مقام) مانہ میں تھا کہ عثمانؓ نے ایک (دور سے آنے والے) شخص کو دیکھا جو کہ دو جوان اونٹوں کو ہنکانا ہوا آرہا ہے اور حال یہ تھا کہ زمین کے اوپر سخت حرارت کی وجہ سے بروانوں کی مانند چنگاریاں اُٹھتی ہوئی نظر آرہی تھیں، تو عثمانؓ نے کہا کہ کیا ہوا اس شخص کو (ایسی سخت فضا میں چلا آرہا ہے) اس کو ٹھنڈا وقت ہو جانے تک شہر میں ٹھہرنا چاہیے تھا پھر شام کو نکلتا۔ پھر وہ شخص کچھ اور قریب ہوا تو مجھ سے کہا کہ دیکھ تو سہی یہ کون ہے میں نے غور سے دیکھا اور کہا ایک ایسا شخص نظر آرہا ہے جو اپنی چادر کو سر پر حمامہ کے طور پر باندھے ہوئے ہے اور دو اونٹوں کو ہنکانا ہے۔ پھر وہ اور قریب ہوا تو عثمانؓ نے کہا پھر دیکھ تو میں نے دیکھا کہ وہ تو عمر بن الخطابؓ ہیں۔ میں نے عثمانؓ سے کہا کہ یہ تو امیر المؤمنینؓ ہیں۔ تو عثمانؓ کھڑے ہو گئے اور انھوں نے اپنا سر وواز سے باہر نکالا ہی تھا کہ تو کا ایک جھونکا لگا تو پھر سر کو اندر کر لیا۔ یہاں تک کہ جب عثمانؓ کے برابر آ گئے تو ان سے کہا کہ ایسے وقت میں کس چیز سے آپ کو باہر نکالا تو فرمایا کہ صدقہ کے اونٹوں میں کے دو اونٹ بیچے رہ گئے تھے اور باقی سب آگے بڑھ گئے تو میں نے ارادہ کیا کہ ان کو محافظوں کی پانچواں اور مجھے یہ ڈر ہو گیا کہ اگر یہ دونوں ضائع ہو گئے تو ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ مجھ سے باز پرس کرے گا۔ پھر عثمانؓ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین آپ پانی اور سایہ کی طرف آجائیے اور یہ کام ہمارے سپرد کر دیجئے۔

ولا يخاف في الله لومة لائم والسلام
و فی روایت و لا یخاف فی الله لومة لائم
قرابت مکان و لا یخاف فی الله لومة لائم
طے حرۃ قلت و الحرۃ ما یحافظ
علیه الاثر از من الحماۃ لقرابہم و اللہ
من ما یحفظ فی قدرہم و اکمن عمد
ابن علی بن الحسین من مولی
لثمان بن عفان قال بینا انا
مع عثمان فی مال لہ بالعالیۃ
فی یوم صائف اذ راے رجلاً
یسوق بکرتین و طے الارض مثل
الفراس من الحرۃ فقال عثمان
طے انا لوانا ام بالمدينة حتى یبرود ثم
یروح ثم دئی الرجل فقال انظر
من انا فنظرت فقلت ارے رجلاً
معماً برواہ یسوق بکرتین ثم دئی
الرجل فقال انظر فنظرت فاذا هو عمر بن
الخطاب فقلت انا امیر المؤمنین فقام
عثمان فاخرج رأسه من الباب فاذا
لحم السموم فاماد رأسه حتى اذ حاداه
قال ما اخرجک اذہ السامة فقال بکران
من ابل الصدقة تتلفاً و قد
مضی بابل الصدقة فادوث ان
انفجهم بالیخ و خشیث ان فیضیما
فیساکنی اللہ عنہما فقال عثمان
یا امیر المؤمنین ہلم الی
الماء و الفیل و
کفیفک

جواب یہ کہ تم سایہ کی طرف واپس جاؤ اور چل دیئے۔ تو عثمان نے کہا کہ جو قویٰ امین کو دیکھنا چاہے وہ اس شخص کو دیکھ لے۔ اس کو شاخصی نے اپنی مسند میں ذکر کیا۔ اور چند اوصاف ہیں حقوق عباد کی رعایت اور ان میں تقویٰ کو قائم رکھنے سے متعلق کہ ان اوصاف میں حضرت مرتضیٰ نے شیخین کو اپنے اوپر فضیلت دی ہے، بلکہ تمام فقہار صحابہ و تابعین فضیلت شیخین کے بیان میں ان اوصاف کی طرف گئے ہیں۔ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سبقت کر گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ناز پڑھائی ابو بکر نے (یعنی آپ کے خلیفہ ہوئے) اور تیسرے مرتبہ پر ہے عمرؓ پھر ہم کو روند ڈالا فقہ نے اور پوچھا گیا علیؓ سے کیا یہ دونوں آپ سے پہلے داخل ہوں گے۔ سائل کی مراد یہ تھی کیا ابو بکرؓ و عمرؓ جنت میں آپ سے پہلے جائیں گے فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے ہاں قسم ہے اُس ذات کی جس نے جج کو پھاڑا (اور درخت بنایا) اور جان کو پیدا کیا وہ دونوں البتہ جنت میں داخل ہو جائیں گے اور میں معاویہؓ کے ساتھ موقف حساب میں کھڑا ہوں گا۔

دوسرا نکتہ اگر تم یہ سوال کرو کہ کتاب اللہ میں دو مصنفوں کو بعض صحابہ کی بعض پر افضلیت کا سبب قرار دیا ہے یعنی سواہ بنی اسلامیہ اور اوصاف قرب معنوی کہ (الفاظ) صدیقیت اور شہیدیت اُسی طرف اشارہ کرتے ہیں اور سنتِ سنۃ (یعنی احادیث) میں بعض صحابہ کی بعض پر افضلیت کا سبب عارِ صفات کو اختیار کیا ہے، دو صفات مذکورہ اور دوسری دو میں سے ایک ہے جنت میں اُن کے مقام پر ہونا اور روزِ حشر میں ان کا تقدّم اور دوسری ہے ان کا قیام اُن فتوحات کے حصول کے لئے جن کا وعدہ حق تعالیٰ کی طرف سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تھا اور صحابہ نے اُن پر اور اوصاف بڑھادیئے۔ اُن میں سے ایک ہے کتاب اللہ اور سنتِ رسول اللہ کا علم اور دوسرا وصف ہے کفایت (یعنی ہمت امور میں کافی ہو جانا) اور حزم (کہ غافل نہ ہو امورِ حقہ کے تمام پہلوؤں پر اُس کی نظر ہو) اور اُمت پر خوبی کے ساتھ سیاست کرنا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قتلِ سلیم اور بیت المال کی رعایت میں شبہات سے پرہیز کرنا۔ اور ان کے مانند

قالَ مَنْ إِلَى ظِلِّكَ وَمَنْ فَقَالَ عُمَانُ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى الْقَوِيِّ الْإِمِينِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا أَخْرَجَهُ الشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ وَأَوْصَافٍ جِدَتْ اسْتَازَ رِعَايَةِ حَقُوقِ عِبَادٍ وَتَوَرَّعَ دِرَانِ كَحَضَرٍ مَرْتَضَى بَانَ أَوْصَافٍ تَفْصِيلَ دَادَهُ اسْتَازَ شَيْخَيْنِ رَابِعُودَ بَلْكَ جَمِيعَ فَهَاءِ صَحَابَةٍ وَتَابِعِينَ تَبْغِيزِ شَيْخَيْنِ بَانَ أَوْصَافٍ رَفَتْ اَنْدَ قَالَ مَلِيٍّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ سَبَقَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّی اَبُو بَكْرٍ وَثَلَاثُ عُمَرُ خَطْبَتَنَا فَتَنَةً وَتَقِلَّ لِعَلَى اَيُّدٍ خَلَّاهَا قَبْلَكَ اَيُّ يَطْلُ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ اَمْسَتْ قَبْلَكَ فَقَالَ مَلِيٍّ اَيُّ اَيُّ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَزَ النَّيْمَةَ لَيْدَ ظِلِّهَا وَ اَيُّ لَمَعَ مَعَاوِيَةُ كَمَوْقِفٍ فِي الْحِسَابِ۔

نکتہ ثانیہ اگر سوال کُنی کہ در کتاب اللہ دو مصنف را سبب تفصیل بعض صحابہ بر بعض سلفه اند کہ سواہ بنی اسلامیہ باشد و اوصاف قرب معنوی کہ صدیقیت و شہدیت مزی است از ان و در سنتِ سنۃ چهار خصلت را سبب تفصیل بعض صحابہ بر بعض اختیار کرده اند دو مصنف متقدم و دو دیگر لیکے ارتفاع درجات در جنت و تقدّم است روزِ حشر و دیگر قیام بموجود عدلے قلے برای پیغامبر خود صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ اوصاف دیگر بر ان زیادہ کردند یکی از ان علم بکتابِ سنت است و دیگر کفایت و حزم و حسن سیاست اُمت و سوم اجتناب از شبہات و در قابلِ مسلمین و در رعایتِ بیت المال و مانند آن

دیکر صفات۔ تو ان تینوں (یعنی کتاب و سنت و اقوال صحابہ) کے درمیان تطبیق کی کیا صورت ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف میں تطبیق اسی طرح کر لجاوے جس طرح فقہاء اس اختلاف میں کرتے ہیں جو کہ مسئلہ قتل میں واقع ہوا۔ قرآن عظیم میں اس کو دو قسموں پر تقسیم فرمایا ہے کہ قتل یا عمد ہے یا خطا اور سنت سنیت میں میں قتل مقرر کی گئی ہے کہ قتل یا عمد ہے یا خطاے خالص یا خطاے شیعہ عمد اور فقہاء حنفیہ پانچ قسموں کے قابل ہوتے ہیں۔ تطبیق اس طرح کی گئی کہ قسمت ثلاثیہ یعنی تین کی تقسیم کو قسمت ثنائیہ یعنی دو قسموں والی تقسیم کی طرف راجع کیا اور خمسہ یعنی پانچ والی تقسیم کو تین والی تقسیم کی طرف۔ اسی طرح ہم یہاں کہتے ہیں کہ سنت میں جو دو صفت زائدہ ہیں وہ ان دو صفت کی طرف راجع ہیں جو کتاب اللہ میں مذکور ہوئیں اور یہ ان کی تفصیل اور ان کی شرح اور بیان ہے کیونکہ جنت میں جو ارتفاع مکان ہے وہ ان ہی دو خصلتوں کے سبب ہے کہ یا تو کسی شخص کا کمال انسانی دہاں پہنچا رہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت میں سعی نے پہنچایا۔ اور قیام بموعود خدا تعالیٰ (یعنی مذکورہ بالا چوتھی صفت) سوابق اسلامیہ کی ایک نوع ہے۔ کیونکہ سوابق اسلامیہ میں جو بنیادی بات ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے دین میں اعانت ہے اور یہ کبھی اسلام کے شروع میں ہوتی ہے کبھی آخر میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق اعلیٰ کی طرف انتقال فرمانے کے بعد۔ اور اقوال صحابہ میں جو تین صفات زائدہ ہیں وہ اسی آخری خصلت یعنی موعود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پورا کرنے کی طرف راجع ہیں۔ کیونکہ اعانت کے (مختلف اعتبارات میں) باعتبار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی

پس تطبیق درمیان ہر سہ چگونه باشد گوئیم تطبیق درمیان این اختلاف موافق تطبیق فقہادی باید کرد در اختلاف واقع در مسئلہ قتل در قرآن عظیم قسمت ثنائیہ فرمودہ اند کہ قتل یا عمد است یا خطا و در سنت سنیت قسمت ثلاثیہ تقریر نموده اند کہ قتل یا عمد است یا خطا یا عمد یا خطای شیعہ عمد و فقہائی حنفیہ قسمت خمسہ یا ثنائیہ شدہ اند پس این قسمت ثلاثیہ را بقسمت ثنائیہ راجع ساختہ اند و خمسہ را بثلثیہ ہمچنین اینجا میگوئیم کہ دو صفت زائدہ در سنت راجع است بان دو صفت مذکور در کتاب اللہ و تفصیل اوست شرح و بیان است زیرا کہ ارتفاع مکان در جنت بسبب این دو صفت است یا کمال انسانی شخص بان می رساند یا سعی در اعانت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قیام بموعود خدا تعالیٰ نوعی از سوابق اسلامیہ است زیرا کہ اصل در سوابق اسلامیہ اعانت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در ترویج دین و صلی اللہ علیہ وسلم و این گاہی در بداء اسلام می باشد و گاہی در آخر آن بعد انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر رفیق اعلیٰ و سہ صفت زائدہ در اقوال صحابہ راجع است باین خصلت آخرہ کہ اتمام موعود آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم است زیرا کہ اعانت بامتبار

۱۱ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قتل کی پانچ قسمیں حسبِ یل میں قتل عمد جس میں قاتل نے کوئی ہتھیار تلوار، خنجر، بندوق وغیرہ کا استعمال کیا ہو یا جو ان ہتھیاروں کے قائم مقام ہو جیسے دھاردار گڑھی یا لکڑی وغیرہ۔ قتل شیعہ جس میں قاتل نے کوئی ایسی شے استعمال نہ کی ہو جس کو ہتھیار کہا جائے یا جسم کو کاٹنے میں وہ ہتھیار کے قائم مقام ہو۔ قتل خطا ہے کہ کسی نے تیر یا بندوق وغیرہ کا نشانہ شکار کا جانور سمجھتے ہوئے لگا کر وہ آدمی تھا اس سے وہ ہلاک ہو گیا یا نشانہ کی مشق کرتے ہوئے تیر یا گولی بڑھ کر آدمی کے جا لی۔ چوتھی قسم ہے قتل جاری مجزی الخطا۔ جیسا کہ کوئی سونا ہوا شخص کروٹ بدلتا ہوا دوسرے پر گر کر اس کو مار ڈالے یا پانچویں قسم ہے قتل باسبب جیسا کہ کسی شخص نے کنواں کھودا کسی دوسرے کی ملکوت زمین میں اور اس پر مرنے نہ بنائی اس میں مالک زمین اندھیرے میں چلتا ہوا گر کر فوت ہو گیا۔ آخر کی دونوں قسمیں قتل خطا کی طرف راجع ہیں اور شیعہ عمد قتل عمد کی طرف ۱۲ اشتیاق احمد معاذ اللہ عنہ

ترتیب علم آنحضرت موقوف است بر اتساع علم کتاب و سنت و اجامیات اہل امت باعتبار کثرت فتوح و امن مسلمین از شر کفار موقوف است بر کفایت حزم و حسن سیاست و باعتبار تعلیم زہد موقوف است بر اجتناب از شبہات کہ شیخین بود و چون دلائل مسلمین اہم امور است توہین در آن بجزید اہتمام خصوص گشت پس این جمہ شرح و تفصیل سنت سنۃ است و سنت سنۃ شرح و تفصیل قرآن عظیم

سوال اگر گوئی کہ در اقوال صحابہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قُرب نسب کو اور لوگوں کے درمیان وجاہت کو اور اسی طرح کی صفات کو فضائل میں شمار کیا گیا ہے اور قرآن عظیم میں نسب و وجاہت کے اعتبار سے فضیلت کی نفی کی گئی ہے۔ حضرت ذی النورینؑ کے فضائل میں ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو نعت جگر (یعنی پیشانی) اُن کے نکاح میں دیدیں اور حضرت مُرتضیٰؑ کے فضائل میں ذکر کیا گیا ہے کہ آپ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چماکے بیٹے تھے اور حضرت رافعہؓ بتولی زہرا رضی اللہ عنہا کے شوہر تھے اور اسی طرح بعض فضائل جلیہ کی جیسے شجاعت اور فصاحت ہے حضرت مُرتضیٰؑ کے فضائل کی ابتدا میں تقریر کی ہے۔ تو ان دو مخالف اقوال کے درمیان تطبیق کیسے کریں ہم کہتے ہیں کہ فضائل دو قسم کے ہیں ایک ایسے ہیں کہ اپنی حد ذات میں آدمی کی فضیلت اور سعادت بخشتے ہیں اور اُن کے سبب پیغمبر کے ساتھ بہت پیغمبری تشبہ حاصل ہو جائے اور جسم وہی ہے جس کی سنت سنۃ نے ہمیں مہرمت کی ہے اور کہیں اُس کی جانب اشارت کئے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ اپنی حد ذات میں شرع کے نزدیک فضیلت اعتبار نہیں کئے گئے مثلاً نسب و تعلق مصاہرت کے (یعنی داماد ہونے یا خسر ہونے یا سالاسالی ہونے کا تعلق) اور جسمانی قوت اور دلیری اور فصاحت لسان اور لوگوں کے درمیان وجاہت اس لئے کافر اور مسلمان (سب کو) یہ فضائل حاصل ہو جائیں

ترتیب علم آنحضرت موقوف است بر اتساع علم کتاب و سنت و اجامیات اہل امت باعتبار کثرت فتوح و امن مسلمین از شر کفار موقوف است بر کفایت حزم و حسن سیاست و باعتبار تعلیم زہد موقوف است بر اجتناب از شبہات کہ شیخین بود و چون دلائل مسلمین اہم امور است توہین در آن بجزید اہتمام خصوص گشت پس این جمہ شرح و تفصیل سنت سنۃ است و سنت سنۃ شرح و تفصیل قرآن عظیم

سوال اگر گوئی کہ در اقوال صحابہ قُرب نسب بآ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و وجاہت در میان ناس و مانند اُن از فضائل شمرده اند و در قرآن عظیم نفی فضیلت باعتبار نسب و وجاہت بیان کرده شد از فضائل حضرت ذی النورینؑ ذکر کرده اند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو بکر بارہ خود را بوسے ترتیب فرمود از فضائل مُرتضیٰؑ ذکر کرده اند کہ ابن عم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود و ترتیب بتولی زہرا رضی اللہ عنہا و ہمچنین بعض فضائل جلیہ مثل شجاعت فصاحت در تصامیف فضائل مُرتضیٰؑ تقریر نموده اند پس تطبیق در میان این دو قول مخالف چگونه نمایم گوئیم فضائل دو قسم است یکی آنکہ در حد ذات خود فضیلت آدمی و سعادت او بہت تشبہ پیدا مبرہان حاصل میشود از بہت پیغمبری و این قسم جان است کہ سنت سنۃ بآن تصریح و تلوین نمود قسم دوم آنکہ در حد ذات خود فضیلت معتبر در شرع نیست مثلاً نسب مصاہرت و قوت بدن و شجاعت دل و فصاحت لسان و وجاہت در میان مردمان لہذا کافر و مسلمان را آن فضائل حاصل سے شود

متقی و فاسق ہر دو بآں متصف می توانند شد لیکن گاہی وسیلہ فضیلت از فضائل معتبرہ در شرع میگرد و باین اعتبار می توان از فضائل مذکور مثلاً تزویج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جگر پادہ خود را متفقین عنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشان اوست و نسبتہ اللہ چنین جاری شدہ کہ بہتر بہترین انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام مگر داند مگر شخصے را کہ حال او در شرع محمود باشد الطیبات للطیبین و الطیبون للطیبات پس باین اعتبار بر بعض فضائل نفسانیہ دلالت میکند و همچنین ابن عم بودن سبب عنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ نسبت او و اعتقاد بتعلیم و تثقیف او و همچنین شجاعت و فصاحت گاہی حرف کردہ میشود در نصرت اسلام و اعلا کلمۃ اللہ پس باین اعتبار با فضائل معتبرہ نسبتی پیدا میکند و چنانہا است باین بحث بیت مولانا جلال الدین رومی قدس متو

علم را بر تن زنی مارے بود

علم گر بر دل زنی یاسے بود

پس اسقاط این صفات از درجہ اعتبار باین معنی است کہ درجہ ذات خود و فضیلت معتبر نیست و اثبات این معانی در ذیل مناقب بآن معنی است کہ در مادہ خاص وسیلہ کسب فضائل معتبرہ شدہ پس ہم این چیز را میگیرند و مرد بہمان فضائل معتبرہ مے داند و باین باتن است در منازل این دو قسم قد جعل اللہ لکل شئی قدراً پس اگر ثابت شود وجود فضائل از قسم اول قسم ثانی زیادہ رونق او خواهد افزود و

متقی اور فاسق دونوں اُن سے مُتصف ہو سکتے ہیں۔ لیکن یہ کبھی اُن فضائل میں سے جو شریعت میں معتبر ہیں کسی فضیلت کا وسیلہ بن جاتے ہیں۔ اس اعتبار سے کسی کا ذکر ان فضائل کے ساتھ کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی جگر پارہ (صاحبزادی) کو نکاح میں دیدینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت (خاصہ) کو متفقین ہے۔ آپ کی شان کے مناسب بھی ہے اور سنت اللہ بھی یوں ہی جاری ہوتی ہے کہ بہترین انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا داماد صرف ایسے ہی شخص کو بنائیں جس کا حال شرع میں محمود ہو الطیبات للطیبین و الطیبون للطیبات۔ تو اس اعتبار سے بعض فضائل نفسانیہ پر دلالت کرتے ہیں (کہ وہ دلالت معتبرہ کو متفقین ہوتے ہیں) اور اسی طرح ابن عم (دچا کا بیٹا) ہونا اُن کی نسبت اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت کا سبب ہے اور اُن کی تعلیم و اصلاح کا۔ اور اسی طرح شجاعت و فصاحت کبھی نصرت اسلام و اعلا کلمۃ اللہ میں صرف کی جاتی ہے تو اس اعتبار سے یہ صفات فضائل معتبرہ کے ساتھ نسبت حاصل کر لیتی ہیں۔ اور اس بحث میں کس قدر مناسب بیت ہے مولانا رومی قدس سرہ کا ۵ علم را بر تن زنی مارے (ترجمہ) علم کو اگر تو تن پر مارے گا (یعنی علم کا مقصد تن پر رومی قرار دے گا) تو یہ ایک سانپ ہوگا (جو تجھے ہلاک کر دے گا) اور اگر علم کو دل پر مارے گا (یعنی اُس کو دل کی اصلاح کا ذریعہ بنایگا) کہ اس کو ذر معرفت حاصل ہو جائے، تو وہ تیرا یار (و ہر دگار) ہوگا (تجھ کو نفس کے فریب اور شیطان کے جال سے باخبر کرنا رہیگا)۔ تو ان صفات کا درجہ اعتبار سے ساقط کرنا اس معنی سے ہے کہ وہ اپنی حد ذات میں فضیلت معتبرہ میں سے نہیں ہیں۔ اور بذیل مناقب ان اثبات اس معنی سے ہوتا ہے کہ مادہ خاص میں یہ فضائل معتبرہ کے کسب کا وسیلہ ہوتے ہیں۔ یوں کہتے کہ نام تو ان چیزوں کا لیتے ہیں اور مرد رکھتے ہیں وہی فضائل معتبرہ اور ان دونوں قسموں کے مواقع میں گھلا ہوا بعد ہے۔ قد جعل اللہ لکل شئی قدراً واللہ نے ہر چیز کا اندازہ مقرر کر دیا ہے) تو اگر قسم اول کے فضائل کا وجود ثابت ہو جائے تو قسم ثانی اُس کی روشنی بڑھا دے گی اور

و گواہی بر تحقق او خواهد داد و اگر قسم اول ثابت نشود یا درین مرتبہ دیگران ثابت شود این فضائل در شریعت مردود بالا نخواهد نشاند۔

مسئله اول در اثبات افضلیت شیخین از جهت ملازمت خلافت خاصہ افضلیت را و این مسلک است دقیق المآخذ که محققین از صحابہ و غیر ایشان آن را اثبات نموده اند و با سالیبت متقدمین بیان آن کرده و اصل درین مسئلہ آنست که حقیقت خلافت خاصہ ارادہ حق است تبارک و تعالیٰ اصلاح عالم را بوجهی که آن بتو اصلاح عالم است بسجستان نیا۔ چون عالم مبتلی شود بکفر و فسوق و قاطم مدبر حق جل شانه شخصے را که جوهر نفیس او آتش باشد بلاملکه مقربین برگزیند و از بطنان عرش ارادہ تعلیم آن شخص و شیوع علم او در میان مردم پیدا شود و جبریل را ندا کنند کہ فلان بندہ مراد حق است فلیب او بر عالم و جمع عالم بر انصاف و علم او و باز شیوع علم او در آفاق و تہذیب نفوس بنی آدم آبان علم حق بآوردیم شکستین مخالفان او بعد از آن جبریل ندا کند در ملکوت سموات الا ان الله احب فلانا فارجوہ پس ہمہ ملائکہ تحمیت او شود و لعنت بر مخالفان او نمایند و استغفار و طلب خیر بر آید تا بجان او کنند کما قال الله تعالیٰ الَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَہُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّہُمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِہِ وَ یَسْتَغْفِرُ لِّلَّذِینَ آمَنُوا وَ سَبَّحْتَ کُلَّ سَیِّئَةٍ سَاحَمَہُ وَ عَلِمَا مَا غِیْرُ الَّذِینَ سَابِقُوا

مسئله چہارم افضلیت شیخین ہمہ کے اثبات میں اس جہت ہے کہ خلافت خاصہ کو افضلیت لازم ہے۔ اور یہ ایسا مسلک ہے جس مانع دقیق ہے۔ صحابہ اور غیر صحابہ میں سے جو محققین ہیں انھوں نے اس کو ثابت کیا ہے اور کئی اسلوب اس کا اظہار کیا ہے۔ اور اصل اس مسئلہ میں یہ ہے کہ خلافت خاصہ کی حقیقت اصلاح عالم کے لئے اللہ تبارک تعالیٰ کا ارادہ ہے اس صورت کے ساتھ کہ وہ اس اصلاح عالم کے مائل ہو جو بعثت انبیاء سے مقصود تھی۔ جب عالم کفر اور فتنہ اور ایک دوسرے پر ظلم سے بھر جاتا ہے تو مدبر عالم حق جل شانہ ایک شخص کو جس کا جوہر نفس لمانکہ مقربین سے زیادہ مشابہ ہوتا ہے شرف قبول عطا فرماتا ہے اور بطون عرش سے اس شخص کی تعلیم دینے اور اس کے علم کو لوگوں میں شائع کرنے کا ارادہ پیدا ہوتا ہے اور جبریل کو آواز دیتے ہیں کہ فلاں بندہ مقبول حق ہے۔ مراد حق ہے اس کا غلبہ عالم پر اور اس کے علم کی فرمانبرداری بر عالم کو جمع کرنا پھر اس کے علم کو ہر طرف شائع کرنا اور اس علم حق کے شائع بنی آدم کے نفوس کو ہذب بنانا پھر اس کے مخالفوں کو درہم بحم کردینا اس کے بعد جبریل ندا کرتے ہیں آسمان کے فرشتوں کو کہ آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے فلاں بندے کو اپنا محبوب بنالیا ہے تم اس سے محبت کرو۔ تو تمام فرشتے اس کے محبت ہو جاتے ہیں اور اس کے مخالفین پر لعنت کرتے ہیں اور اس کی پیروی کرنے والوں کے لئے استغفار اور دعا کرتے ہیں جیساکہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

الَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَہُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّہُمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِہِ وَ یَسْتَغْفِرُ لِّلَّذِینَ آمَنُوا وَ سَبَّحْتَ کُلَّ سَیِّئَةٍ سَاحَمَہُ وَ عَلِمَا مَا غِیْرُ الَّذِینَ سَابِقُوا

اٹھاتے ہوئے ہیں اور جو فرشتے اس کے گرد گرد ہیں وہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے اس طرح استغفار کیا کرتے ہیں کہ لمے ہمارے پروردگار

آپ کی رحمت (مانہ) اور علم ہر چیز کو شامل ہے سو ان لوگوں کو بخش دیجئے جنہوں نے (شرک و کفر سے) توبہ کر لی ہے اور آپ کے

رستہ پر چلتے ہیں اور ان کو جہنم کے عذاب سے بچا لیتے؟ اس کے بعد اُس کی مقبولیت زمین پر نازل ہوتی ہے اور افواج ملائکہ سفلیہ (یعنی آسمان وینا سے نیچے کے فرشتے) اُس کے دین کی اشاعت اور اُس کے ساتھ موافقت کرنے والوں کی مدد کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ جو ارادہ حق تعالیٰ نے کیا وہ متحقق ہو جائے۔ یہ ہے حقیقت نبوت کی۔ اور جب نبی عالم میں پیدا ہو جائے اور وہ ایک جماعت کو مہذب بنائے اور بعثت پیغمبر سے جو ارادہ اللہ تعالیٰ نے کیا تھا وہ پورے طور پر ظاہر ہوئے بغیر اُس کے ایام حیات ختم ہو جائے جیسا کہ سب سے بڑے صاحب عزت کہنے والے نے فرمایا ہے **وَلَمَّا زَايَاكَ** (۱۰:۲۶) اور جس (عذاب) کا اُن سے ہم وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھادیں یا (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دیدیں **الْإِنَّمَا** تو تدبیر الہی اُس کے اصحاب میں ہے ایسے شخص کو اُس کی خلافت کے لئے مقرر کرنی ہے جس کے جوہر نفس کو اصل فطرت میں پیغمبر کے جوہر نفس کے قریب پیدا کیا ہو جیسا کہ مومنین آل فرعون اور مومنین انطاکیہ کا حال تم کو معلوم ہو گا۔ اُس کے بعد وہ بزرگ (خلیفہ) پیغمبر کی امامت میں سہمی بلینے کرنا رہا ہو اور ان اعانتوں کے ضمن میں رحمت الہی دوبارہ اُس کے شامل حال ہو گئی ہو اور پیغمبر کا نفس بہت مرتبہ اس کو اپنی قوت قدسیہ کی گرفت میں لے کر کتنی ہی بار اس کو زیر و زبر کر چکا ہو یہاں تک کہ نفس قدسیہ پیغمبر کے ذریعہ سے اس کے نفس میں اہام الہی کی استعداد رونما ہو جائے کہ محدثیت اور قدسیت اسی کا ایک شعبہ ہے۔ اُس وقت جو وعدہ پیغمبر سے کئے تھے ان کو پورا کرنے کے لئے تدبیر الہی اُس شخص کو اپنا آلہ کار بناتی ہے اور عنایت الہی کا فراوان فراوان فیضان اُس کے نفس قدسیہ پر ہوتا ہے اور اُس چراغ کی مانند جس کو وسط مکان میں رکھ دیا گیا ہو جس کے ذریعہ سے صیقل شدہ اجسام منور ہو جائیں، نفوس بنی آدم اُس خلیفہ سے اثر پذیر ہوتے ہیں اور پھر سب اس حرکت سے جس کا مبداء غیب میں ہے متحرک ہو جاتے ہیں کبھی داوِ قتال دیتے ہیں کبھی علم (حقائق) کا افشاہ کرتے ہیں اور کبھی تو لا و حالا طالبین کے نفوس پر

اتَّبِعُوا سَبِيلَكَ وَفَعَلَ عَذَابُ ابْنِ الْحَجِيِّ بعد اُن قبول اور نازل شود در زمین و افواج ملائکہ سفلیہ اشاعت دین اور و نصیر موافقین اور قائم شوند تا آنکہ مراد حق بکمال متحقق گردد این است حقیقت نبوت و چون نبی در عالم پیدا شود و جماعہ را مہذب گرداند و مراد حق از بعثت پیغامبر بکمال ظاہر باشد **ایام حیات پیغامبر آخر شود کما قال عز من قائل وَلَمَّا زَايَاكَ** یعنی نفوس الہی شخصے را بر خلافت اور بکار ازیاداران اور کہ اصل فطرت جوہر نفس اور نزدیک جوہر نفس پیغامبر آفریدہ باشند چنانکہ حال مومنین آل فرعون و مومنین انطاکیہ دانستہ باشی بعد از آن آن عزیز در اعانت پیغامبر سہمی بلینے بتقدیم نمایند باشند و در ضمن آن اعانت با رحمت الہی کر کشاں حالی ادگشتہ باشند و نفس پیغامبر چندین بار نفس اور بقوت قدسیہ در گرفتہ باشند چندین بار اُن را زیر و زبر ساختہ تا آنکہ بواسطہ نفس قدسیہ پیغامبر نفس او مستعدا اہام الہی گردد کہ محدثیت و قدسیت شعراست از ان انکا تدبیر الہی و اما موعود برائے پیغامبر نفس این شخص را بارہا خوشنمازد و فوج عنایت الہی در نفس قدسیہ او فرو ریزند و مانند چراغ کہ در وسط خانہ نگاہ داشتہ باشند و اجسام صقلیہ خانہ بواسطہ او منور گردند نفوس بنی آدم اثر پذیر آن خلیفہ باشند و ہمہ بہان حرکت کہ مبداء آن در غیب است متحرک شوند گاہے داوِ قتال دہند و گاہے افتاب علم نمایند و گاہے قولاً و حالا

افاضہ برکات بر نفوس طالبان کفہ این نفس
 کہ در خارج شبیہ بجرایع مبداء این فیض غلیظ
 است خلیفہ پیغامبر است مانند دل نسبت اعتقاد
 آدمی و از لوازم خلافت خاصہ است نصرت او
 بر عالم و الا جرحہ فیض نشود و آن موعود
 بردست او ظاهر گردد قال تعالیٰ وَلَقَدْ
 سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا اَلْاِسْلَامُ سَلٰمٌ
 لِّمَنْ اَتَىٰ الْمَنصُورَ وَاِنَّ جَنَدَنَا لَمَعَ
 الْعَالَمُونَ و از لوازم خلافت خاص است
 ظهور مواہید الہی بردست او و مومنین الذی ارسل
 رسولہ بالہدٰی و دین الحق لیکفرہ عن الذین
 کفر و کفرہ المشرکون و از لوازم خلافت
 خاص است تالیف مسلمین فیما بینہم و عدم اختلاف
 و محبت در میان خویش و کبت کافران و روز بروز
 شکست افکدن بر ایشان تا کہ اشد اسیر علیہ افکار
 رہند متحقق گردان است خلافت خاصہ پیغامبر کہ
 خلافت و محبت کنایہ است از آن جمعی از متحققین فضیلت
 پیغمبر از اصطلاح خداوند عز و جل ایشان را بر آن خلا
 پیغامبر خود دانستہ اند آفرج ابو عمر فی الاستیعاب عن
 عبد اللہ بن مسعود قال ان الله تعالى نظر فی قلوب
 العباد فوجد قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خیر قلوب
 العباد فاصطفاه و بقیہ بر سائرہ ثم نظر فی قلوب
 العباد فوجد قلوب اصحابہ خیر قلوب العباد
 فجعلم و زراعیہ یقاتلون عن و حبیبہ و جمعی
 از افاضت خیر کہ عبارت از ایتلاف
 مسلمین و برہم شکستن جموع کفار
 است و انستند آفرج الحاکم عن
 ابی وائل قال قيل لعلی

افاضہ برکات کرتے ہیں۔ یہ نفس جو کہ خارج میں چراغ کی مانند اس
 فیض خاص کا مبداء ہے پیغمبر کا خلیفہ ہے جیسے دل کو نسبت ہوتی ہے
 آدمی کے اعضاء کے ساتھ اور خلافت خاصہ کے لوازم میں سے ہے
 عالم پر اس کی مدد کرنا ورنہ وہ فیض ربانی کا ذریعہ نہ بنے گا
 اور وہ وعدہ (جو پیغمبر سے کیا گیا تھا) اس کے ہاتھ پر ظاہر نہیں
 ہوگا۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا لِمَنْ اَتَىٰ الْمَنصُورَ
 (۱۷۳:۱۷۳) اور ہمارے خاص بندوں یعنی پیغمبروں کے لئے ہمارا یہ قول
 پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی غالب کئے جائیں گے اور
 ہمارا ہی لشکر غالب ہوتا ہے؛ اور خلافت خاصہ کے لوازم میں سے
 ہے اس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ کے وعدوں کا ظہور میں آنا ہوتا الذی
 ارسل رسولہ بالہدٰی (۹۰:۶۱) وہ اللہ ایسا ہے جس نے اپنے رسول
 کو ہدایت اور سچا دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو تمام (بقیہ)
 دینوں پر غالب کرے گو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں؛ اور خلافت
 خاصہ کے لوازم میں سے مسلمانوں میں باہمی الفت پیدا کرنا و امانت
 میں عدم اختلاف اور اپنے درمیان رحم کا برتاؤ کرنا اور کافروں کی سرکوبی
 اور روز بروز ان پر شکست واقع ہونا تا کہ اشد اسیر علیہ افکار
 رہیں و جمیع متحقق ہو جائے۔ یہ ہے "خلافت خاصہ پیغمبر" کہ
 "خلافت و رحمت" (کے الفاظ) سے جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے
 متحققین کی ایک جماعت نے اپنے پیغمبر کی خلافت کے لئے ان بزرگوں
 کو اللہ عز و جل کے برگزیدہ کرنے کا بیج سمجھا ہے۔ ابو عمر نے استیعاب
 میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے۔ فرمایا کہ اللہ نے بندوں
 کے قلوب پر نظر ڈالی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو تمام بندوں
 کے قلوب سے اچھا پایا تو ان کو منتخب کیا اور اپنی رسالت کے ساتھ
 مبعوث کیا۔ پھر بندوں کے قلوب پر نظر ڈالی تو ان کے اصحاب کے
 قلوب کو تمام بندوں کے قلوب سے بہتر پایا تو ان کو اپنے نبی کے
 وزراء بنایا جو اس کے دین کی طرف سے قتال کرتے ہیں۔ اور ایک
 جماعت خیر کے افاضہ کرنے کا مطلب یہی سمجھی ہے کہ اس سے مراد
 ہے اتحاد فیما بین مسلمین اور جماعت کفار کو اکبر جم کرنا۔ حاکم نے
 ابو وائل سے روایت کی ہے کہ ایک حضرت علی سے کہا گیا کہ ہم پر کسی کو

خلیفہ بنا دیجئے (یعنی اپنا ولی عہد قرار دیدیجئے) فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا کہ میں خلیفہ بناؤں لیکن اگر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے ساتھ خیر کا ارادہ کیا تو وہ لوگوں کو میرے بعد کسی ان میں کے بہتر شخص پر جمع کر دے گا۔ اور ابو عمر نے استیعاب میں حضرت علیؓ کی روایت نقل کی ہے کہ اس امت کے سب سے بہتر شخص اُس کے نبی کے بعد ابو بکرؓ اور عمرؓ ہیں۔ پھر بہتر ہونے کی وجہ دوسری حدیث میں بیان کی فرمایا کہ خلیفہ بنائے گئے ابو بکرؓ رحمت اللہ کی ابو بکرؓ پر انھوں نے (دین کو) قائم (یعنی مضبوط) کیا اور اس پر مجھے ہے۔ پھر خلیفہ بنائے گئے عمرؓ رحمت اللہ کی عمرؓ پر انھوں نے (دین کو) قائم کیا یہاں تک کہ دین نے اپنی گردن زمین پر ٹیک دی (یعنی کامل جمادِ حائل ہو گیا) بعض محققین نے شیخینؓ کی افضلیت کو اجماع صحابہؓ سے جانا جو شیخینؓ کے خلیفہ بنانے کے وقت منقذ ہوا تھا۔ سفیان ثوری کا قول ہے کہ جس نے یہ کہا کہ علیؓ افضل ہیں ابو بکرؓ سے اُس نے تمام ہاجرین و انصار کو خطا کا کہا۔ اور میں نہیں سمجھتا کہ اُس کا کوئی عمل قبول کیا جائیگا۔ جب خلافت خاص کی اصل حقیقت معلوم ہو گئی تو ہر استنباط کا رابطہ کسی وصف کے ساتھ اُن اوصاف میں سے جو حقیقت استطلا میں داخل ہیں یا استطلا کو لازم ہیں ادا لئے شامل ہے یہاں جاسکتا ہے۔ اور اس مسلک کی تقریر اُس وقت پوری ہو گئی کہ ہم تین مقدمات کو بیان کر دیں۔ اول خلافت خاص اور اپنی رعیت پر (خلیفہ کی) افضلیت کا ایک دوسرے کو لازم ہونا دوم ان بزرگواروں کی خلافت خاص کا ثبوت کتاب اور سنتِ سنۃ کی نص سے اور اجماع امت سے ایسی معقول وجہ کے ساتھ کہ خلافت خاصہ کی حقیقت بھی واضح ہو جائے۔ اور چونکہ مقدمہ ثانیہ (کا مضمون) بسط و تفصیل کے ساتھ بیان ہو چکا ہے اس لئے اس موقع پر ہم منتخب مکثوں پر اکتفا کریں گے سوم اس امر کے بیان میں کہ حضرت مرقسؓ کے ایام میں خلافت خاص منتظم نہیں ہوتی۔ ہر چند کہ حضرت مرقسؓ اُن صفات کمال سے موصوف تھے جو کہ خلافت خاص کے لئے درکار ہیں لیکن اُن اوصاف کے

ملینا قال ما استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستخلف ولكن ان يرد الله بالناس خير مني فاستخلف بعدى على غيرهم وافرغ ابو عمر في الاستيعاب عن علي قال خير لئله الامية بعد نبيا ابو بكر وعمر ثم بين وجه الاختيار في حديث آخر قال استخلف ابو بكر رحمة الله على ابى بكر فاقام واستقام استخلف عمر رحمة الله على عمر فاقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه وبعض محققين فضليت شيخين من ارباب صحابة رايتهم رايتهم شيخين قال سفیان الثوري من قال ان عليا افضل من ابى بكر فقد خطا المهاجرين والانصار ولا أدري ان عمل يقبل من اجل حقيقة خلافت خاص معلوم شد ارتباط ہر استنباط بوصف از آن اوصاف کہ داخل در حقیقت استطلا است یا لازم اوست ادا لئے شامل می توان شد و تقریر این مسلک وقتی تمام شود کہ بیان سے مقدمہ کنیم اول ملازمیت خلافت خاص و افضلیت بر رعیت خویش ثانیہ ثبوت خلافت خاص این بزرگواران بنص کتاب و سنت سنۃ و اجماع امت و معقول بوجه کہ حقیقت خلافت خاص مبرهن گردد چون مقدمہ ثانیہ سابقاً بطول و عرض مبین شد لا جرم اینجا کہتاتے چید اکتفا کنیم سوم بیان آنکہ خلافت خاص در ایام حضرت مرقس منتظم نہ شد ہر چند حضرت مرقس متصف بصفات کمال بود کہ در خلافت خاص در کار است لیکن با وجود آن اوصاف

ازل سابق میں ان کی نصرت مصمم نہیں ہوتی تھی بسبب اس خاص حکمت کے جو ہر زمانہ پر تقسیم کی گئی ہے اور وہ خارج میں اسی مقدمہ کے موافق منتظم نہ ہو سکی۔ اور اس تیسرے مقدمہ کی اس سبب ضرورت ہوئی کہ ہمارے اولین میں سے کوئی شخص بعد مشائخ ثلاثہ کے بجز حضرت مرتضیٰؑ کے "خلفہ" کے ساتھ موسوم نہیں کیا گیا کہ کچھ زیادہ بیان کہنے کی ضرورت پڑے۔ جو بات محتاج بیان ہو رہی ہے وہ حضرت مرتضیٰؑ کی خلافت کا عدم انتظام ہے۔

پہلا مقدمہ اس ملازمہ کے بیان میں جو خلافت خاصہ اور اس شخص کی افضلیت کے درمیان ہے جس کو اس کے اہل زمانہ میں سے (اللہ نے) خلافت پر مکرّم کیا۔ تو اس ملازمہ کی کبھی تقریر کی جاتی ہے باعتبار سنت اللہ کے جو اُمت پر رحمت کے خاص ارادے کے وقت جاری ہوتی ہے کہ حدیث شریف میں "خلافت و رحمت" اسی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حکیم مطلق ارادۂ رحمت خاص کے وقت (افضل کو چھوڑ کر) مفضول کو مسلط نہیں فرماتا اور کبھی تقریر کی جاتی ہے کسی شخص کے نفس میں ایسے داعیہ کے ظہور سے کہ جو اہل زمانہ میں سے غیر افضل ہیں وہ اس داعیہ کو قبول نہیں کرتے الطیبات للطیبین (یا کبیرہ یعنی عالی مقام لوگوں کے داعیے بھی عالی ہی ہوں گے) اور کبھی تقریر کی جاتی ہے کسی شخص کے متعلق اپنی خلافت خاص کے لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعین کرنے کے اعتبار سے۔ کیونکہ اس امر عظیم کا تعین پیغمبر سے صادر نہیں ہو سکتا اگر افضل اُمت کے لئے اور کبھی تقریر کی جاتی ہے صحابہ کے اتفاق کے اعتبار سے کسی خاص شخص پر اس وجہ کے ساتھ کہ اس کی افضلیت کو اپنے اتفاق کا بنی بنائیں۔ اس کہ صحابہ کا اجماع بلکہ کل مسلمانوں کا نہیں ہو سکتا اگر اسی چیز پر جو خدا تعالیٰ کے نزدیک حق ہے اور یہ تمام وجوہ ایک دوسری کے ساتھ موافق اور ہر ایک دوسری کے لئے لازم ہے اور ہر ایک دوسری کے لئے مبشرہ عبارت ثنائی (ترجمہ) ہماری عبارت مختلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے اور ہر ایک (عبارت) اسی حال کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

در سابق ازل نصرت اوصیہ گشت و در خارج رونق رہان مقدمہ انتظام نیافت بسبب حکمت موعود بر زمانہ و این مقدمہ ثالثہ ازین سبب ضرورت شد کہ از ہمارے اولین هیچ کس غیر مرتضیٰؑ بعد مشائخ ثلاثہ مستی بخلفہ نشد تا بجز بیان احتیاج افتد آنچه محتاج بیان میشود عدم انتظام خلافت حضرت مرتضیٰؑ است۔

مقدمہ اولے بیان ملازمت در میان خلافت خاصہ و فضیلت شخصی کہ باین خلافت مکرّم ساخته اند بر اہل زمانہ و پس این ملازمت گاہی تقریر کردہ میشود باعتبار سنتہ اللہ در وقت ارادہ رحمت خاص نسبت اُمت کہ در حدیث شریف خلافت و رحمت اشارہ بآن است زیرا کہ حکیم مطلق در وقت ارادہ رحمت خاص تسلط مفضول نمی فرماید و گاہی تقریر کردہ میشود باعتبار ظہور داعیہ در نفس شخص کہ غیر افضل اہل زمانہ این داعیہ را قبول نمی کند الطیبات للطیبین و گاہی تقریر کردہ میشود باعتبار تعین آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصے را برائے خلافت خاص خود کہ تعین شخصے بر این امر عظیم از پیغمبر نمی آید مگر افضل اُمت یا گاہی تقریر کردہ می شود باعتبار اتفاق صحابہ بر شخصے خاص بوجہ کہ افضلیت اور بنائے اتفاق خود گردانند زیرا کہ اجماع صحابہ بلکہ مسلمین قاطبہم نمی باشد الا بر آنچه حق است نزدیک خدا تعالیٰ تعالیٰ و این ہمہ وجوہ متوافق اند یکے لازم دیگر است و یکے مبشر دیگر

عبارت ثنائی شتے و حسنک و واحد
و محمل الے ذاک الہمال یُشیرو

اس ملازمہ کے معنی ہیں دو چیزوں میں باہم لازم کا تعلق ہونا ۱۳ مترجم

وجہ اول را از ملازمت حضرت مرتضیٰ علیہ السلام
تقریر کرده است ان یرد اللہ بالناس خیرا
فیجمعهم علی خیرهم و وجہ ثانی را عبد اللہ
ابن مسعود ذکر نموده ثم ان اللہ نظر
الی قلوب العباد فوجد قلوب اصحابہ
خیر قلوب العباد فجعلهم وزراء لمحبته
یقاومون عن دینہ و وجہ ثالث
را ابو بکر صدیق و عبد اللہ بن عباس
بیان فرمودہ بحديث مرفوع و معتقدا
نفس او و وجہ رابع را نیز عبد اللہ بن
مسعود تقریر کرده است و سفیان ثوری
شرح و بیان آن نموده ما رآہ المسلمون
سنا فہو عند اللہ حسن و قدرہ
المسلمون استخلاف الی بکر ثم قال
فی استخلاف عمر آخر من الناس ثلثہ
الی ان قال و ابو بکر حين استخلف عمر
و قال سفیان الثوری من فضل علیا علی
الشیخین فقد اخطأ المهاجرون و الانصار و کاہی
تقریر کرده می شود بآنکہ در کتاب اللہ امر معروف
و نہی منکر را تعلق کردہ اند تمکین فی الارض و مجموع
تمکین این صفات حقیقت خلافت خاصہ است و
جائی دیگر می فرماید کنتم خیر امتی اخرجت للناس
پس خیریت لازم امر معروف و نہی از منکر
ساختہ شد و امر معروف و نہی از منکر داخل خلافت
خاصہ است پس فضیلت از خواص خلیفہ غالب
باشد و کاہی تقریر کرده می شود بآنکہ تسلیط
خلیفہ فی حکم اللہ و شریعت

لازمہ کی پہلی صورت کی حضرت مرتضیٰ علیہ السلام تقریر فرمائی ان یرد
اللہ بالناس الخ اگر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے ساتھ خیر کارا رہ
کیا تو وہ لوگوں کو ان میں کے بہترین شخص پر جمع کر دے گا؛ اور
دوسری صورت کو عبد اللہ بن مسعود نے ذکر کیا ثم ان اللہ
نظر الخ یعنی پھر اللہ تعالیٰ نے نظر ڈالی بندوں کے قلوب پر تو اس نے
اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلوب کو تمام بندوں کے قلوب
سے بہتر پایا تو ان کو اپنے نبی کے وزراء بنایا جو اس کے دین کی
طرف سے قتال کرتے ہیں۔ اور تیسری صورت کو ابو بکر صدیق و
عبد اللہ بن عباس بیان فرمایا حدیث مرفوعہ اور اس کے معتقدا
نفس کے ساتھ۔ اور چوتھی صورت کی بھی عبد اللہ بن مسعود نے
تقریر کی ہے اور سفیان ثوری نے اس کی تشریح و توضیح کی ہے
ما رآہ المسلمون الخ جس کو مسلمان حسن سمجھیں تو وہ اللہ کے
نزدیک حسن ہے اور سب مسلمانوں نے اچھا سمجھا ابو بکر کے خلیفہ
بنانے کو۔ پھر مضمول نے عمر کے استخلاف کے متعلق کہا اور سب
بڑے اہل فراست یمن ہیں یہاں تک کہ آگے کہا، اور ابو بکر
جب انھوں نے عمر کو خلیفہ قرار دیا۔ اور سفیان ثوری نے فرمایا کہ
جس نے علی کو فضیلت دی شیخین پر اس نے سب مہاجرین و
انصار کو خطا کار ٹھہرایا۔ اور کبھی تقریر کی جاتی ہے اس طرح کہ کتاب
میں امر بالمعروف اور نہی از منکر (نیک کام کا امر کرنے اور برے
کام سے روکنے) کو متعلق کیا تمکین فی الارض کے ساتھ اور مجموعہ
تمکین اور ان صفات کا حقیقت ہے خلافت خاصہ کی اور دوسری
جگہ فرماتے ہیں کنتم خیر امتی اخرجت للناس الخ (جتنی امتیں
نکالی گئی ہیں تم ان میں سب سے اچھی امت ہو الخ) پھر خیریت یعنی
افضلیت، کو امر معروف اور نہی از منکر کا لازم قرار دیا اور
امر معروف اور نہی از منکر خلافت خاصہ میں داخل ہیں لہذا فضیلت
خلیفہ خاص کے خواص میں سے ہوئی۔ اور کبھی اس طرح تقریر کی
جاتی ہے کہ اللہ تم کے حکم اور شریعت کے اجراء میں خلیفہ کو تسلط کرنا

۱۰ حضرت ابو بکر نے عمر کے استخلاف کے وقت فرمایا تھا کہ میں خدا سے عرض کروں گا کہ میں نے آپ کے اچھے بند کو خلیفہ بنایا۔ یہ روایت پہلے گرجی ہے
اور ذیل تقریر وجہ ثالث کے آتی ہے عبد اللہ بن عباس کی روایت بھی اسی کے ذیل میں مذکور ہوئی مگر مترجم

اور ان ائمہ میں جو اس کی خلافت کی طرف منسوب ہیں قوم پر اسکی
فرمانبرداری کا وجوب انصافیت کی ایک نوع ہے اور یہ نوع انصافیت
خلافت خاصہ کو لازم ہے۔ اور حق تعالیٰ کے اس ارشاد میں اسی
اشارہ کیا گیا ہے سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ كَثِيرٍ مِّمَّنْ عُتِرَ بِهِمُ
أُولَئِكَ لَئِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا كَارِهِينَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ
ہوں گے اور کبھی تقریر کی جاتی ہے اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ الْغَنِيُّ
تھامے دوست تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور ایمانداروں
ہیں یہ آیت سابق اور سیاق کے ساتھ اشارہ ہے اس طرف کہ وہ
مسلمین کسی کو سزاوار نہیں بجز اس قوم کے جن کی یہ صفت ہو
وَيُخَيِّطُكَ الْوَدَّاعِينَ (۵۴:۵) جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور ان
کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی آخر تک۔

جب ہم نے اصل ملازمت کی مختلف وجوہ کے ساتھ تقریر کر دی
اب کوئی حرج نہیں ہے کہ زیادہ مفصل لکھیں۔ تقریر وجہ اول
خدا تعالیٰ نے شارح ثلاثہ (صدیق اکبر اور فاروق اعظم و ذی
النورین رضی اللہ عنہم) کے استخلاف سے ارادہ کیا ہے دین برگزیدہ
کی تمکین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ساتھ رحمت
کا اور کفار کو دفع کرنے اور ارکان اسلام کو قائم کرنے اور نیک
کاموں کا اہم کرنے اور برے کاموں سے روکنے کا اور یہ معنی مستلزم ہیں
اس امر کے لئے کہ افضل امت کو خلیفہ بنایا جائے اور وہ ایسا ہو کہ سب
زیادہ خلافت کا مستحق اور سب سے زیادہ اس کے حقوق کو قائم رکھنے والا
ہو۔ کیونکہ اگر حق کو خلیفہ بنایا جائے گا تو ضروری ہے کہ تمکین دین
دین کا جواز اور رحمت امت اور تمام معانی مذکورہ زیادہ تر ظاہر ہو جائے
اور دین برگزیدہ و مقبول کی تمکین کے ارادے کی صورت میں جو کہ اس
کمال اور پورے طور پر اشاعت پذیر کئے جانے پر دلالت کرتا ہے کسی غیر
حق کو خلیفہ بنادینا نادانی ہوگی اور خدا تعالیٰ حکیم ہے اور اس کے
افعال مجتہد و مضبوط ہیں وَصَّيْنَاهُ اللّٰهَ الَّذِي اَتَى الْفَقْرَ شَيْخًا
بغیر اس کے کہ ان میں کوئی گراؤ نہ ہو اور خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا
مردن کے دین کو شکست دینے کا ایسی قوم کے ذریعہ سے جن کی یہ صفت
ہے يَخْبِئُكُمْ وَ يَخْبِئُكُمْ وَاللّٰهُ تَعَالٰی ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اللہ سے

و وجوب انقیاد قوم فرار و در آن امور کہ منسوب
بجلافت اوست نوعی از انصافیت است این
نوع انصافیت لازم خلافت خاصہ است و الیہ
الاشارة فی قول تعالیٰ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ
أُولَئِكَ بَابِئِنَّ شِدَّةً وَ کَاہِنِی تَقْرِیرِ کردہ می
شود اِنَّمَا وَلِيُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُکُمْ وَ الَّذِینَ
آمَنُوا الْآیۃ کہ بسابق و سیاق خود اشارہ آ
بانکہ ولایت مسلمین سزاوار نیست الا قومی را
کہ یخفیہم و یخفیہم الی آخر اقال صفت
ایشان باشد۔

چون اصل ملازمت بوجہ ششی تقریر
کردیم حالا باک نیست کہ مفصل تر برنگاریم۔
تقریر وجہ اول خدائی تعالیٰ استخلاف مشایخ
ثلاثہ ارادہ کردہ است تمکین دین مرتضیٰ و
رحمت بائمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و دفع
کفار و اقامت ارکان اسلام و شیوع امر معروف
و نہی منکر و دین معنی مستلزم خلیفہ ساختن افضل
امت است و احق ایشان بجلافت و اتوم
ایشان بمقوق او زیرا کہ اگر حق را خلیفہ کنند
لابد تمکین دین و رحمت امت و ساز
مسائی مذکورہ زیادہ تر ظاہر گردد و نزدیک
ارادہ تمکین دین مرتضیٰ کہ مشعر است بحال
او و شیوع او علی الوجه الابلغ استخلاف
غیر حق سلفه باشد و خدائے
تعالیٰ حکیم است و افعال او متقن است
غیر متباین و خدائے تعالیٰ ارادہ کردہ
است دفع دین مرتدین بقومے
کہ صفت ایشان این است
یَخْبِئُكُمْ وَ يَخْبِئُكُمْ الْآیۃ

نہ مطلق دفع و ارادہ کردہ است گیت۔ مل کفر و
استقامت بلا دھام از دست کافران بسی صالحان
نہ بسی غیر ایشان و در حدیث شریف آمدہ است
استقامتکم استقامت انکم من استقامت
امت ملو باشد لازم آمد استقامت امت و آن
نمی باشد مگر بتسلط حق بالخلافہ و آنکہ گفتیم کہ
نزدیک ارادہ تمکین و رحمت چنین می باشد
از آن جهت گفتیم کہ اگر ارادہ اختلال قوم باشد
استخلاف جابر و کافر مناسب است چنانکہ
زبان جاہلیت طاق شد قال اللہ تعالیٰ وَاِذَا
اَسْرَدْنَا اَنْ تَهْلِكَ فِرْقَةٌ اَمْرًا مُّتَرَفِعًا
فَقَسَّوْا فِیْهَا اَنْیٰ کَثْرَانِہُمْ وَجَعَلْنَاہُمْ الْوَلَاۃَ
قَالَہِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ وَدَرَزَانِ ارَادَۃَ ہِدَايَتِہِمْ
وَجَعَلَہِمْ لِاِضْلَالِہِمْ وَجَعَلَہِمْ لِاِضْلَالِہِمْ
مَآ تَرَاہُ تَالِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
سَلَامٌ یُّکُوْنُ مُلْکٌ مَّضْمُوْنٌ۔

تقریر وجہ ثانی خدائے تعالیٰ میفرماید
اللّٰہُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِیَاسَتَہٗ
وَعَقْلُ مُضْطَرِّ مِیْکُوْدٍ بِجَرَمِ اَکْثَرِ الْاِہَامِ
طَوْمُ حَقِّہٖ وَنَزُوْلُ دَوَاعِیِ کَلْبِہٖ نَمِیْ بَاشَدِ اِلَّا
بَرِیْضِ قَدْسِیَہٗ وَہَرِجَہٗ نَفْسِ پَاکِ تَرَزُوْلِ
دَوَاعِیِ اَبَیَہٗ بَرُوْیَ عَظِیْمُ تَرُوْیَ اِکْرَامِ نَزُوْلِ الْاِہَامِ
بَاشَدِ وَنَاسِیْہِ وَہَرِجَہٗ تَحْرِیْکِ کُنْدِ اَز
قَبْلِ اِنَّ اللّٰہَ یُوْثِقُ ہٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجْلِ الْغَاجِرِ
خَوَافِ بُودِ وَاِیْنِ مَعْنٰی اَزْ خِلَافَتِ خَاصَّہٗ
بِمَرَاطِلِ بَعِیْدِ اسْتِ

تقریر وجہ ثالث اخراج الحاکم
عن عبد اللہ بن عباس

محبت کرتے ہیں) مطلق شکست کا نہیں (بلکہ مخصوص قوم کے ہاتھوں
سے شکست دینے کا) اور ارادہ کیلئے کفر کی باتوں کی سرکوبی کا اور
شام کے شہروں کو کافروں کے قبضہ سے رہائی دلانے کا صالحین
کی سعی سے غیر صالحین کی سعی سے نہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے
اَسْتَقَامَتْکُمْ مَا اَسْتَقَامَتْ اَسْمَکُمْ (امت کا حال اس وقت تک
ٹھیک رہیگا جب تک اسمہ کا حال ٹھیک رہیگا) جب کہ استقامت امت مراد
ظہری تو اسمہ کی استقامت لازم آگئی۔ اور وہ وجود میں نہیں آتی مگر
حق بالخلاف کے تسلط سے۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ دین کی تمکین
اور رحمت کے ارادے کے وقت ایسا ہوتا ہے یہ ہم نے اس لئے کہا
کہ اگر کسی قوم کو گمراہ کرنے کا ارادہ ہوگا تو جابر اور کافر کا استخلاف
یعنی حاکم بنانا مناسب ہوگا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں واقع ہوا
اللّٰہُ تَعَالٰی لَیْ فَرِیَاوْ اِذَا اَسْرَدْنَا اَنْ تَهْلِكَ فِرْقَةٌ (۱۶:۱۷) اور جب

ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خوش عیش لوگوں
کو امر کرتے ہیں۔ تو وہ اس میں شرارتیں کرتے ہیں (امر کرتے
ہیں) یعنی ان کی کثرت کرتے ہیں اور ان کو حاکم بنا دیتے ہیں۔ یہ قول
ابن مسعود کا ہے۔ اور ایسے زمانہ میں جب کہ میں وجہ ہدایت کا ارادہ
ہو اور میں وجہ گمراہ کرنے کا تو مفضل کا استخلاف جائز ہے۔ رسول
اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ سَلَامٌ نے فرمایا کہ پھر مار کاٹ کی بادشاہت چلیگی۔
تقریر وجہ ثانی خدائے تعالیٰ فرماتا ہے اللّٰہُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ

رِیَاسَتَہٗ (اللّٰہ بہتر جانتا ہے کہ وہ کہاں اپنی رسالت کو بھیجتا ہے)
اور عقل مضطر ہو جاتی ہے اس امر کے یقین پر کہ علوم حقہ کا اہام
اور دواعی کلبہ کا نزول نہیں ہوتا مگر نفس قدسیہ پر اور جس قدر
بھی نفس پاکیزہ تر ہوگا دواعیہ اہلیہ کا نزول اس پر اتنا ہی عظیم تر
ہوگا اور اگر نزول اہام نہ ہو اور وہ پتھر اور لکڑی کی مانند تحریک
کے تو یہ بات ان اللّٰہُ یُوْثِقُ ہٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجْلِ الْغَاجِرِ

کی قسم میں سے ہوگی (یعنی اللّٰہ تعالیٰ اپنے دین کی تائید ایسے شخص
سے بھی کر لیتا ہے جو بدکار ہو) اور یہ معنی خلافت خاصہ سے کوسو
دوڑیں۔

تقریر وجہ ثالث حاکم نے روایت کیا عبد اللہ بن عباس سے

کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے مایل رہنے
حاکم بنایا جماعت میں سے کسی شخص کو اور اس جماعت میں کوئی ایسا
شخص بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ بہتر ہے تو اس نے
اللہ کی خیانت کی اور اللہ کے رسول کی خیانت کی اور مسلمانوں کی
خیانت کی۔ یہ حکم ہے سرکاریوں اور شکرلوں کا تو مال خلیفہ مطلق
کا کیا ہوگا جس کے ماتھے میں جمہور مسلمین کی زمام اختیار پڑتی ہے اور
تمام امور میں کیا دینی اور کیا دنیوی اسی کا تصرف چلتا ہے۔ تو جب
یہ ثابت ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیقؓ کو
کبھی تصریحاً اور کبھی اشارۃً اپنا خلیفہ بنایا تو لازم آیا کہ وہ انفسل
امت ہوں اور اسی طرح حضرت صدیقؓ نے فاروق اعظمؓ کو اپنا
خلیفہ بنایا تو وہ بھی اپنے زمانہ میں افضل امت ہوئے۔

سوال اگر تم کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ
ابن زید کو ہاجرین اولین پر خلیفہ بنایا تھا تو ہم کہتے ہیں کہ اسامہ
اپنے باپ کے خون کا بدلہ لینا چاہتے تھے۔ وہ اپنے باپ کے خون کے
معاملہ میں متفرق تھے۔ اس طرح جس جگہ بھی مفضل کا استخلاف
واقع ہوا ہے کسی خاص وجہ کی بنا پر ہوا ہے جو خاص ہے اس شخص
کے ساتھ۔ رہا استخلاف مطلق جو خاص اطلاق کلمۃ اللہ کی بنا پر ہوگا
غیر مفضل کو سزاوار نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ
جو عام حالات میں ہمیشہ معمول رہی ہے اس پر تفصیلی نظر ڈالنے سے جو
کیفیت واضح ہوتی ہے وہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کسی شخص کو
استخلاف کے لئے آگے بڑھانا کبھی واقع نہیں ہوا اگر مہرند اس بنا پر
کہ بہ نسبت دوسرے لوگوں کے یہ شخص دین پر زیادہ رجحان رکھتا ہو۔
جیسا کہ حضرت مرتضیٰ نے فرمایا کہ وہاں قوسیم الخ یعنی مجلس میں سب
سے زیادہ آپ کے قریب وہ ہوتا تھا جو دین کے اعتبار سے افضل ہوتا
تھا۔ اوکما قال اس کو ترمذی نے شمار میں ذکر کیا اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کثیرہ کثیرہ یعنی بڑے کو آگے کرادو
خلافت نبوت تو ایک ریاست عامہ ہے دین اور دنیا میں ظاہر بھی

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اقبل کمال
من مصائبہ وفی ملک الوصایہ من ہوا رضی اللہ عنہ فقد
خان اللہ وخان رسولہ وخان المسلمین این است
حکم امر اسرا وبعوث پس مال خلیفہ مطلق کہ زلم غتیا
جمہور بدست او آفتہ ودر جمیع امور چہ دنیویہ وچہ دنیویہ
تصرف او نافذ باشد چہ خواہ بود پس چون ثابت شد کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر صدیقؓ را تصریحاً اشارۃً
والمویحاً غری خلیفہ خود ساختند لازم شد کہ وی افضل
امت باشد وپہن حضرت صدیقؓ فاروق اعظمؓ
را خلیفہ خود ساخت وی افضل امت باشد واین مان۔
سوال اگر کوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اسامہ بن زید را بر ہاجرین اولین خلیفہ ساختند
گوئیم وی ثابہ پدر خود میخواست ودر ثابہ پدر کے
متفرق بود وپہن ہر استخلاف مفضل واقع
شدہ بنا بر وجہ بودہ است خاص بان شخص مانا
استخلاف مطلق کہ بنا بر خالص اعلام کلمۃ اللہ
باشد غیر مفضل را سزاوار نیست کیفیت و استقرار
سیرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در جاری
احوال دلالت می کند بر آنکہ تقدیم شخص
بایستخلاف نباشد الا از جہت رجحان او بر
سایر ناس در دین چنانکہ حضرت مرتضیٰ فرمود
وکان قریبہم عندہ علی حسب الدین اوکما قال
اخریہ الترمذی فی الشامل وقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیرہ کثیرہ
اے قدام اکبرہ وغلالت
نبوت ریاست عامہ است در دین
و دنیا ظاہراً

۱۵ سیرت فوج کی ایک ٹکڑی کو کہتے ہیں جس کی تعداد چار سو تک ہو ۱۲ مزم ۵۲ ان کے باپ زید بن حارثہ غزوہ موتہ میں جب یثرب کے امیر تھے شرم
میں شہید کر دیے گئے تھے جب کہ ان کی عمر پچیس سال کی تھی اس میں اختلاف ہے ۱۲ مزم

اور بالٹا و لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویح استخلاف فرمود بتقدم در صلوة زیر یک صلوة بہترین عبادات است و قد بینہ الرضی اللہ عنہ کما مر فی معنی ریاست تبلیغ مومنین است بدرجہ کمال و تکمیل قوم بہر است از دیت خود کہ تکملین اند بخلاف ملک مخصوص کہ ریاست است ظاہراً فقط اگر این چنین نباشد فرقی پیدا نشود در خلافت نبوت و غیر آن و خلافت نبوت بسی سال موقوف نباشد و بخلافی اربعہ مخصوص نکرود و حکیم مشفق ناصح خلیفہ نبی گرداند در حلقہ خود گرد افضل جماعت را و شبہ ایشان را بخود و اگر این چنین نبود آن ناصح نباشد یا حکیم نہ باشد پس خلیفہ گردانیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ناصح ترین خلق و اعلم خلقی است باللہ کما قال اللہ تعالیٰ اَلنَّبِيُّ اَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَ قَالَ جَرِيصٌ عَلَيَّكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رِءُوفٌ شَرِيحٌ وَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنَا اَعْلَمُكُمْ بِاللّٰہِ وَاَخْشَاكُمْ صَدِيقِ اکْبَرِ اَوَّلَ دَلِيلِ اسْتِ بر آنکہ آنجناب افضل مسلمین بود و شبہ ایشان باحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اگر جمعی در استحقاق خلافت مستوی الاقدام بودند بآی اللہ و المسلمون چہ معنی میداشت و ایا کردن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از امامت غیری یا کد وجہ جرمی بود و قد بعض احادیث رحمان در وزن باین ترتیب ظاہر شد و آن نہ باعتبار کثرت فتوح است زیرا کہ باعتبار کثرت فتوح در باب ابوبکر صدیق

اور بالٹا بھی اور اسی بنا پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استخلاف کی طرف اشارہ فرمایا (حضرت صدیق کو) نمازیں آگے بڑھایا کیونکہ نماز بہترین عبادات میں سے ہے اور حضرت مرتضیٰ نے اس کی وضاحت کی ہے جیسا کہ گزر چکا اور ریاست کے معنی میں مومنین کو دینیں رعایا کو جو محکوم ہیں) درجہ کمال پر پہنچانا اور تکمیل قوم بہتر سے اپنی رعیت سے جو تکملین میں بخلاف مارکاٹ والی حکومت کے کہ ریاست فقط ظاہراً ہوتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو خلافت نبوت میں اور اس کی غیر میں کوئی فرق ہی نہ ہے گا اور خلافت نبوت تیس سال پر موقوف نہ رہیگی اور نہ خلفاء اربعہ کے ساتھ مخصوص رہیگی۔ اور کوئی دانشمند جو (اپنی جماعت پر) مہربان اور ان کا خیر خواہ ہو اپنے حلقہ میں سے بجز ایسے شخص کے کسی کو خلیفہ نہیں بنائیگا جو جماعت میں سب سے افضل ہو اور ان میں سے اس کو اپنے سے مشابہ پائے اور اگر ایسا نہ ہو تو وہ شخص یا تو جماعت کا خیر خواہ نہ ہو گا یا دانشمند نہ ہو گا تو صدیق اکبر کو خلیفہ قرار دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو کہ خلق کے سب سے زیادہ خیر خواہ تھے اور خلق میں کے سب سے زیادہ اللہ کو جاننے والے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلنَّبِيُّ اَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ (الفرقان ۳۳: ۶) نبی مومنوں کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھنے والے ہیں؛ اور فرمایا جَرِيصٌ عَلَيَّكُمْ (۱۲۸: ۹) جو تمھاری منفعت کے بڑے خواہشمند رہتے ہیں ایمانداروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق اور مہربان ہیں؛ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں سب سے زیادہ اللہ کو پہچاننے والا اور اس کے ذریعہ والا ہوں۔ بڑی مضبوط دلیل ہے اس بات پر کہ آنجناب افضل المسلمین تھے اور سب سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہ تھے۔ اور اگر استحقاق خلافت میں ایک جماعت برابر کے مرتبہ کی تھی تو یَا بَیَّ اللّٰہُ وَالْمُسْلِمُونَ کا (یعنی اللہ تعالیٰ اور مسلمان غیر ابوبکر کا انکار کرتے ہیں) کیا مطلب تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرے کی امامت بہت مؤکد صورت کے ساتھ انکار کیوں ہوا تھا۔ اور بعض احادیث میں وزن کا اسی ترتیب کے ساتھ جھکاؤ ظاہر ہوا۔ اور وہ (فضیلت) باعتبار کثرت فتوح کے نہیں ہے کیونکہ کثرت فتوح کے اعتبار سے (طیب نے) روایا کی حدیث میں (حضرت ابوبکر

آمدہ ولی نہ نہ ضعیف پس این ترتیب نہا شد
إلا از جهت فضیلت نزدیک خدائی قلے۔

تقریر وجہ رابع فقہائے صحابہ مثل عمر فاروق و علی مرتضیٰ و ابن مسعود رضی اللہ عنہم استنباط کردند از اختلاف فضیلت ایشان را کما قالوا احق بہا پس ایشان کہ ائمہ اُمت اند در وجہ استنباط و فہم معانی شرائع استنباط نمی کردند تا آنکہ لازمیت قویہ متحقق نمی بود قال عمر لکم تطییب نفسہ ان یتقدّم علی ابابکر و قد روّیہا من قبل و قال علی و الزبیر ما غضبنا الا انا قد افرنا عن المشاورۃ و انا نزلے ابابکر احق الناس بہا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ صاحب الغار ثانی اشبین و انا لنعلم بشرہ و کبر و لقد امرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالصلوۃ للناس و ہو حی رواہ الحاکم و قال ابن مسعود اجلوا امامکم خیرکم فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جل امامنا خیرنا بعدہ رواہ ابو عمر فی الاستیعاب و اگر استقرار کردہ شود

در عین عقد اختلاف ذکر فضیلت
بیان آمدہ عمر فاروق احق بهذا الامر
گفتہ و صدیق در اختلاف فاروق گفتہ
است یا اللہ شوخ فونی اقول استخلفت
علیہم خیر خلقک و چون امر
بنورانی بسوئے عبد الرحمن بن
عوف راجع شد گفت واللہ علی
ان لا اؤو من افضلہم

صدیق بنکے ہائے میں آیا ہے کہ وہ فی نزمہ ضعیف (یعنی ان کے قول
کھینچنے میں کمزوری تھی) تو یہ ترتیب نہیں ہو سکتی مگر فضیلت عند
اللہ کی بنا پر۔

تقریر وجہ رابع فقہائے صحابہ نے مثل عمر فاروق اور علی
مرتضیٰ و ابن مسعود رضی اللہ عنہم کے اختلاف سے فضیلت کا
استنباط کیا چنانچہ یہ سب احق بہا کہتے ہیں تو یہ حضرات جو کہ وجہ
استنباط اور معانی شرائع کے سمجھنے میں ائمہ اُمت ہیں وہ اختلاف
سے فضیلت کا استنباط نہ کرتے اگر اختلاف اور افضلیت میں
بہمی لزوم متحقق نہ ہوتا۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ تم میں کون ایسا
شخص ہے جس کا نفس اس سے خوش ہو کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بڑے
کھڑا ہو۔ اور اس روایت کو اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور علی
اور زبیر نے یہ کہا کہ ہم ناراض ہر نفس وجہ سے ہوتے کہ ہم کو مشورہ
کرنے میں موخر (یعنی نظر انداز) کر دیا گیا اور ہم جانتے ہیں کہ بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو بکر سے زیادہ خلافت کے
حقدار ہیں بیشک وہ صاحب فار ہیں، ثانی اشبین ہیں اور ہم یقیناً
جانتے ہیں ان کی بزرگی اور برائی کو اور بیشک ان کو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھانے کا اُس وقت حکم دیا تھا
جب کہ آپ زندہ تھے، اس کو حاکم نے روایت کیا۔ اور ابن مسعود
نے فرمایا کہ تم اپنا امام ایسے شخص کو بناؤ جو تم میں سب سے بہتر ہو،
کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر ایسے شخص کو امام بنایا
تھا جو آپ کے بعد ہم میں سب سے بہتر تھا۔ اس کو روایت کیا ابو عمر نے
استیعاب میں۔ اور اگر استقرار کیا جائے تو (واضح ہو جائیگا کہ) میں
عقد اختلاف کے موقع پر فضیلت کا ذکر درمیان میں آیا عمر فاروق
نے حضرت صدیق کو احق بهذا الامر (یعنی اس امر کے سب سے بڑا
حقدار) کہا۔ اور صدیق نے فاروق کے اختلاف کے موقع پر فرمایا
تھا کہ کیا تم مجھے اللہ سے ڈرتے ہو۔ میں کہوں گا کہ میں نے ان پر
ایسے شخص کو خلیفہ بنایا جو آپ کی مخلوق میں سب سے بہتر ہے۔ اور جب
شورای کا معاملہ عبد الرحمن بن عوف کی طرف راجع ہوا تو انھوں نے
یہ کہا کہ بخدا مجھ پر ضروری ہے کہ میں جو ان میں افضل ہو اس کو باقی رکھوں

تم بائع عثمان ہیکہ استخلاف از اعتقاد فضیلت
جدا بودہ است۔

تقریر وجہ خامس قال اللہ تعالیٰ
فی الہاجرین الاولین الذین ان مکہ ثم
فی الاثین اقاموا الصلوٰۃ الا یہ پس
عایت شد کہ اگر تکلیف شخصے از ہاجرین اولین
واقع شود لابد حقیقت خلافت عبارت از انضمام
تکلیف باوصاف اربعہ مذکورہ خواہد بود و جائے
دیگر می فرماید کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّۃٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ
الایہ و این آیت را دو تاویل است یکی آنکہ
خطاب بفضلائی اُمت است نہ جمیع اُمت یعنی
فضلا اُمت شاہترین اُمتی ہستید کہ برآوردہ شدہ
برائے مردان و این تاویل اشہ است آیت دیگر
وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّۃٌ يَدْعُوْنَ إِلَى الْخَيْرِ وَ
يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكْلَفُونَ ۝ و القرآن نزل
مشاہدہ مثانی شبہ بعضہ بعضا دوم آنکہ ہاجرین
اولین اند یعنی ان اُمت کہ از ہاجرین اولین اند
بہترین اند از جمیع اُمتہا کہ برائی ناس برآوردہ شدہ
و حقیقت بمفہوم موافق ہمیدہ میشود کہ ہر کہ ازین
جماعت مجزواہ معروف نہی منکر و مدار الی الخیر متصف
باشد افضل است از مادیون خود ہر تقدیر لازم دہا
ناس بخیر و امر معروف و نہی منکر آمد و این داخل است
در حقیقت خلافت خاصہ مجزواہ است پس فضیلت
لازم خلافت خاصہ آمد۔

تقریر وجہ شادس قال اللہ تعالیٰ
سَتَدْعُوْنَ إِلَى قَوْمٍ اُولٰٓئِیْ ہٰئِیْنِ شَدِیْدِیۃٍ
الایہ ازینجا معلوم شد کہ

پھر عثمان سے بیعت کر لی۔ کسی زمانہ میں بھی افضلیت کے اعتقاد سے
استخلاف جدا نہیں ہوا۔

تقریر وجہ خامس اللہ تعالیٰ نے ہاجرین اولین کے بارے
میں فرمایا اَلَّذِیْنَ اِنْ مَكَّةَ ثُمَّ
ہم ان کو دنیا میں حکومت دیدیں تو یہ لوگ نماز کی پابندی کریں الخ
اس سے ثابت ہے کہ اگر ہاجرین اولین میں سے کسی شخص کی تکلیف ملتی
ہو تو لازمی طور پر حقیقت خلافت نام ہوگا ہر چار اوصاف مذکورہ
کے ساتھ تکلیف کے منضم ہونے کا۔ دوسری جگہ فرماتے ہیں کُنْتُمْ خَیْرَ
اُمَّۃٍ الخ (۱۱۰:۳) تم لوگ اچھی جماعت ہو جو کہ لوگوں کے لئے خا،

کی گئی ہے تم لوگ نیک کاموں کا حکم دیتے ہو اور برے کاموں سے
منع کرتے ہو الخ۔ اور اس آیت کی دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ یہ خطا
فَضْلًا اُمت سے ہے تمام اُمت کے نہیں۔ یعنی لئے فضلائے اُمت
تم بہترین اُمتی ہو جو لوگوں کے لئے نکالے گئے ہو۔ اور یہ تاویل ملتی
جلتی ہے اس دوسری آیت سے وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّۃٌ الخ (۱۱۰:۳)
اور تم میں ایک جماعت ایسی ہو نا ضروری ہے کہ غیر کی طرف بلایا کریں
اور نیک کام کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں اور ایسے
لوگ پورے کامیاب ہوں گے؛ اور قرآن نازل ہوا ہے مشابہ او
مثانی (یعنی باہم ملتی جلتی بار بار دہرائی گئی) اُس کا بعض بعض کے
مشابہ ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ (خطاب) ہاجرین اولین ہیں۔
یعنی یہ اُمت جو کہ ہاجرین اولین میں سے ہیں بہترین ہیں تمام
اُمتوں سے جو لوگوں کے لئے نکالی گئی ہیں۔ اور اس صورت میں مفہوم
موافق سے یہ بات سمجھ میں آجاتی ہے کہ اس جماعت میں سے جو کہ
مجزواہ معروف نہی منکر و دعوت الی الخیر سے متصف ہوگا وہ
افضل ہے دوسروں سے۔ بہر صورت خیر کی طرف دعوت اور امر معروف
اور نہی منکر لازم ہے اور یہ خلافت خاصہ کی حقیقت میں داخل او
اُس کا جزو ہے تو فضیلت خلافت خاصہ کے لئے لازم آگئی۔

تقریر وجہ شادس اللہ تعالیٰ نے فرمایا سَتَدْعُوْنَ اِلٰی
قَوْمٍ اُولٰٓئِیْ ہٰئِیْنِ شَدِیْدِیۃٍ (۱۶:۴۸) عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں سے (لڑنے) کی طرف
بلائے جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہوں گے الخ: یہاں معلوم ہوا کہ

حکم خلیفہ خاص نافذ است بر قوم زیرا کہ وہ نائب پیغامبر است و خلیفہ خاص را فی حکم اللہ والشریعت تسلط است بر رعیت خود و این نوع افضلیت اور اثبات است بر رعیت اگر کسی صفت انصاف دانستہ باشد یقین می داند کہ نبی گردانیدن شخص را دلالت می کند بر افضلیت او بہ نسبت قوم مبعوث الہم چنانکہ استخلاف شخصہ بخلافت خاصہ دلالت می نماید بر افضلیت او بر رعیت او و جامع ارادہ انظام است باکمل وجہ بلکہ مردم ارباب دل میدانند کہ ارادہ اصلاح عالم بر دست شخصہ و ایجاب انقیاد او بر قوم من افضلیت اوست و سخن مادرہمان فضیلت آن کہ بمنہ تشبہ بہ پیغامبر از بہت پیغامبری باشد نہ وجہ دیگر از افضلیت۔

تقریر وجہ شایع آنت کہ خدائی تعالیٰ در آیت بَا لَکُمَا الذِّیْنِ اٰمَنُوْا مِنْ یُّوْسُفَ وَحٰکِمٌ مِّنْ عَمَلِکُمْ وَذٰلِکَ الَّذِیْ اَشَارَ فَرَمُوْهُ است بلکہ متولی دفع فتنہ ارتداد نخواہد بود الا جمیعہ کہ یجہتہم و یجہتہم اذ لہ علی المؤمنین امر و علی الکافرین یجاءدون فی سبیل اللہ و لا یخافون کوثر لایم صفت ایشان باشد و این خاص بانجام است کہ فتنہ ارتداد از دست ایشان مندرج گردد بعد از آن فرمود **اِنَّمَا وِلَیُّکُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُکَ** و این مام است یعنی چنانکہ ولایت مسلمین خاص است بافضل است پس افضلیت لازم خلافت خاصہ گشت و اللہ علم مقدمہ ثانیہ خدائی عزوجل فرمودہ است **وَعَلَا اللّٰہُ الذِّیْنِ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ**

خلیفہ خاص کا حکم نافذ ہے قوم پر کیونکہ وہ نائب پیغمبر ہے اور خلیفہ خاص کو اللہ کی طرف سے تسلط دیا جاتا ہے اپنی رعیت پر اور وصیت پر افضلیت کی یہ نوع ان کے لئے ثابت ہے۔ اگر کسی شخص میں انصاف ہوگا تو وہ جان لیگا اور یقین کرے گا کہ جس طرح کسی شخص کو نبی بنانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اس تمام قوم سے افضل ہے جن کی طرف وہ مبعوث ہوا ہے، اسی طرح خلافت خاصہ کے ساتھ کسی کو خلیفہ بنانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اپنی رعیت پر افضل ہے اور انظام (عالم) کے ارادہ (الہی) کا جامع ہے اکمل وجہ کے ساتھ بلکہ مسئلہ دل لوگ جانتے ہیں کہ کسی شخص کے ہاتھ سے عالم کی اصلاح کرنے کا ارادہ اور قوم پر اس کی فرمانبرداری کرنے کا وجوب ہی اس کی میں افضلیت ہے۔ اور ہماری گفتگو اسی افضلیت میں ہے جو پیغمبر کے تشبہ کے معنی میں ہے اس کی پیغمبری کی بہت سے افضلیت کی وجہ سے وجہ میں نہیں۔

تقریر وجہ شایع یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بَا لَکُمَا الذِّیْنِ اٰمَنُوْا مِنْ یُّوْسُفَ وَحٰکِمٌ مِّنْ عَمَلِکُمْ لے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پھر جاوے، آخر تک اشارہ فرمایا ہے اس طرف کہ فتنہ ارتداد کے دفع کرنے کی متولی صرف وہی جماعت ہوگی جن کی صفت یہ ہوگی کہ **یُحِبُّوْهُ و یُحِبُّوْکُمْ** (۵۴:۵) جن اللہ تعالیٰ کو محبت ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی یہاں ہوں گے وہ مسلمانوں پر تیز ہوں گے کافروں پر جہاد کرتے ہوں گے اللہ کی راہ میں اور وہ لوگ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ کریں گے اور یہ اس جماعت کے ساتھ خاص ہے کہ جس کے ہاتھ سے فتنہ ارتداد دفع ہوگا۔ اس کے بعد فرمایا **اِنَّمَا وِلَیُّکُمْ اللّٰہُ** (۵۵:۵) تمہارے دوست تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور ایماندار لوگ ہیں اور یہ عام ہے یعنی اسی طرح ولایت مسلمین خاص ہے بافضل امت کے ساتھ۔ تو افضلیت خلافت خاصہ کو لازم ہو گئی۔ دوسرا مقدمہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے **وَعَلَا اللّٰہُ الذِّیْنِ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ** (۵۵:۲۲) تم میں سے جو ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرمایا ہے

[illegible]

کرد

اور خدا تعالیٰ نے فرمایا وَقُلْ سَرَّيْتُ اَدُ خَلْقِي الْاَمْرَ (۸۰) اور آپ یوں دُعا کیجئے کہ اے رب مجھ کو خوبی کے ساتھ پہنچا تو اور خوبی کے ساتھ لے جاتو اور مجھ کو اپنے پاس سے ایسا غلبہ دیجیو جس کے ساتھ نصرت ہو۔ اس آیت کا مضمون متعدد دلائلوں میں سے ایک کے مطابق یہ ہے کہ اے خدا مجھ کو داخل کر عالمِ اعلیٰ میں خوبی کے داخلہ کے ساتھ اور نکال کر عالمِ سفلیٰ میں خوبی کے ساتھ اور قائم کر دے میری وفات کے بعد دنیا میں غلبہ جو آپ کی مدد سے ہو۔ جب کہ خلفائے ثلاثہ غالب آگئے اور غیب سے فوجِ فوج اُن کے اور اُن کے تابعین کے لئے نصرت اور مدد نازل ہوئی تو ہم کھلی آنکھوں دیکھتے ہیں کہ یہ اُسی دُعا کی مقبولیت ہے، بلکہ اس دُعا کا حکم دینا ان بزرگواروں کی خلافت کی بشارت ہے۔ ماحمل یہ ہے کہ ان آیات سے اور ان کی مانند دوسری آیات سے واضح ہے کہ اُمت کے مُصلح اور کبراء میں سے ایک قوم کے لوگ کہ جن کی صفات بہترین اور اعلیٰ ہوں گی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء ہوں گے اور جب ان عزیزوں کی خلافت متحقق ہو گئی اور اللہ کے وعدے ان کے ہاتھوں پر پورے ہو گئے تو ہم نے یقین کے ساتھ جان لیا کہ جو بات بطریقِ اجمال مذکور ہوئی تھی وہ ان ہی کی خبر (یعنی پیشین گوئی) تھی۔ لیکن جب تک یہ بزرگ حضرت خلافت کی انجام دہی میں نہیں آئے اور خداوندی وعدوں نے سرانجام نہ پایا تھا تو مختلف انواع کے احتمالات پیدا ہوتے تھے اور (مفہوم آیات میں) دھیان کی ہر جگہ آمد و رفت ہو رہی تھی۔ اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی طرف متوجہ ہوتے تو کنیز والے خواب سے (جس میں آپ کا اور حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کا ڈول کھینچنا مذکور ہے) اور ترازو والے خواب سے (جس میں آپ کے بعد شیخینؓ کو وزن کرنا مذکور ہے) اور ڈول والے خواب سے (جس میں آسمان سے ڈول کے نکلنے اور حضرت خلفائے ثلاثہ کے پانی لینے کا ذکر ہے) اور دوسرے خوابوں سے حقیقت امر واضح ہوئی اور وہ معنی حل ہو گیا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً و فعلاً ان حضرات کی ترجیحات کو تمام قوم پر ظاہر فرمایا اور ان کے اقتدار کی وصیت فرمائی کہ میرے بعد ان دونوں یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ کا اقتدار

وعدای تعالیٰ فرمودہ وَقُلْ سَرَّيْتُ اَدُ خَلْقِي مِنْ خَلِّ صَدَقِي وَ اَخْرَجْتَنِي مِنْ اَمْرِ صِدْقِي وَ اَجْعَلْنِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا مضمون این آیت ملی امداننا ویلات آنست کہ بار خدا باد آر مرا بعالیم اعلیٰ در آوردن نیک و بر آر مرا از عالم بر آوردن نیک بسازد دنیا بعد وفات من غلبہ نصرت دادہ شد چون خلفا ثلاثہ غالب شدند و از غیب فوج فوج نصرت و تائید برای ایشان و تابعان ایشان فرود آمدہ رأی بعین دیدیم کہ اجابتِ ہماں دُعا است بلکہ امرایان و دُعا بشارت است بخلافیت این بزرگواران۔ بالجملہ اذین آیات و امثال این آیات واضح شد کہ قومی از فضلای اُمت و کبرائے ایشان کہ صفتِ ایشان بہترین صفات باشد خلفای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواهند بود چون خلافتِ این عزیزان متحقق شد و آن موعودات بر دستِ ایشان منجس گشت بہ یقین و انشیم کہ خبر ایشان است کہ بطریقِ اجمال مذکور شد لیکن تا وقتیکہ این عزیزان مُتصدی خلافت نشدہ بودند و موعودات سرانجام نیافتہ بود احتمالاتِ شستی روی می نمود خاطر ہر جانب آمد و رفت می کرد و درین حالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بجانب غیب متوجہ گشتند بر ویارِ قلب و ویارِ میزان و ویارِ دلو و غیر آن حقیقت کار واضح شد و آن معنی حل گشت بعد از آن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قولاً و فعلاً رجحانِ ایشان بر سایر قوم بیان فرمود و وصیتِ اقتدارے ایشان نمود کہ اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي ابی بکر و عمر

و این معنی در بسیاری از احادیث مبرهن و
 ہویدار گردید تا آنکہ ہمہ بہمیت اجتماعیہ و جہ
 و از ہم رسانید و آن معنی یقین کلی حاصل
 شد بقا بکل مامور مقرر و لے آن قبل
 الحق مع وضوح عباد و لغت بعد از آن
 در مرض اخیر اشارت ابلغ من الصبر مع
 صل آد این ہمہ اقوال و اشارات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم تفصیل بہان اجمال
 است گویا ہمہ آن اوصاف کاملہ کہ اسم غلاف
 خاصہ آن درست شد است مدح در کلام آن
 حضرت است صلی اللہ علیہ وسلم پس تعینات
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باین معنی است
 کہ موصوفین در قرآن بن عزیزان اند از غیر بعد از آن صحابہ
 موفق شدند و انقیاد شیخین و بیعت بر ایشان ہر چند
 نوعی از اجتناب و کار فرما شد اما اجتناب کہ اولش
 صورت نمون است و آخرش حقیقت تعین۔
 مقدمہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ حوادث غیر و شراب
 اجزای زمان موزع ساخت و در عالم غیب ہر حادثہ
 بزمانہ باز بست از آن حوادث ہمز و سبب اوقات چیزی کہ در
 شریعت معرفت آن در کار بود برائے نبی مبران بیان فرمود
 تا آن حوادث پیش از وقوع بدانند و در ہر حادثہ حکم معین نمود
 تا حکمت اظہار تا کہ رسد قال اللہ تعالیٰ و قضینا الی نبی
 اسرائیل و الکتاب لتفصیل فی لاکم مزیین و لتعلمن
 علما کما ترون بحین برسان بنی اسرائیل صلی اللہ علیہ
 وسلم بیان فرمود کہ بعد از آن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تا
 زمان غیر خواہد پس از آن تغییر کلی ظهور خواہد نمود و فرشتہ
 عظیمہ پیدا شوند و از جملہ آن حوادث سہ قند و
 دو ہند کہ متخلل باشد در میان آہنہا متین است
 و طریق این

اور یہ مفہوم بہت سی احادیث سے صاف اور واضح ہو گیا یہاں تک کہ
 پہلے ہی کہ بہمیت اجتماعی سے تواتر کا درجہ حاصل کر لیا اور اس معنی پر
 یقین کلی (سب کو) حاصل ہو گیا۔ بجز ایسے ہر گم کردہ راہ سرکش شخص
 کے کہ وہ تفرّد کرنے والا ہو حق کو قبول کرنے سے اس کے واضح ہو گا
 کے باوجود از راہ بغض و افتراء پر دازی۔ اس کے بعد آپ نے مرض
 اخیر میں ایسے اشارات فرمائے جو تصریح سے زیادہ ابلغ تھے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ تمام اقوال و اشارات اُسی اجمال کی تفصیل
 ہیں۔ گو کہ وہ تمام اوصاف کاملہ کہ جن سے خلافت کو خلافت خاصہ
 کہنا درست ہوئے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں مندرج
 ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُن کو متعین کرنا اس معنی
 سے ہے کہ جن لوگوں کے اوصاف قرآن میں مذکور ہوئے وہ چھتر
 ہیں کوئی دوسرا نہیں اس کے بعد صحابہؓ کو توفیق دی گئی شیخین
 کی اطاعت اور ان کے لئے بیعت کرنے کی اگرچہ انھوں نے ایک
 گونہ اجتہاد سے (بر وقت اختلاف) کام لیا مگر وہ ایسا اجتہاد تھا کہ
 جس کا شروع ظن کی صورت رکھتا تھا اور اس کا آخر یقین کی حقیقت
 تیسرا مقدمہ خدا تعالیٰ نے حادثہ خیر و شر کو اجزاء زمانہ
 پر تقسیم کیا اور عالم غیب میں ہر حادثہ کو ایک زمانہ سے مربوط فرمایا
 ہے۔ اُن اوقات پر تقسیم شدہ حادثہ میں سے ایسی چیز کو کہ جس کی
 معرفت شریعت میں درکار تھی پیغمبروں کی زبانوں پر بیان فرمادیا
 تاکہ لوگ ان حوادث کو واقع ہونے سے پہلے جان لیں اور ہر حادثہ
 کا ایک حکم معین کر دیا تاکہ ابتداء کی حکمت پوری ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا و قضینا الی نبی اسرائیل الخ (۱۷: ۱۰۴) اور ہم نے
 بنی اسرائیل کو کتاب میں یہ بات (بطور پیش گوئی) بتلا دی تھی
 کہ تم سرزمین زشام) میں دوبار غزائی کرو گے اور بڑا زور چلائے
 گئے؛ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی
 زبان پر بیان فرمادیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے
 بعد ایک مدت تک خیر کا زمانہ ہو گا اس کے بعد فقیر کی ظہور کرے گا اور
 بڑے قحط پیدا ہوں گے۔ اُن حوادث میں سے تین فتنوں اور دو صلحوں
 کو جو ان فتنوں کے درمیان میں حاصل ہوں گی واضح کیا اور ان

احادیث در نہایت کثرت است تا آنکہ بحمد تواریخ
رسید و علم بان از شریعت یقینی گشت از آنکہ
حدیث صحیح خیر الناس قرنی ثم الذین یلوئہم ثم
الذین یلوئہم ثم مضافاً اقوام یسبغون ایمانہم شہادۃ
شہادۃ ہم ایمانہم و فی آسانیدہ العدد و الثقتہ رواہ
عمر بن الخطاب و عمران بن حصین و ہبل بن سعد
و غیر ہم و بعد تا تل و انصح میشو کہ قرن اول زاین
آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم از قبیل ہجرت تا وفات
و قرن ثانی خلافت حضرت صدیق و فاروق است
و قرن ثالث خلافت حضرت عثمان تا مدت اودہ و
سال برآمد و قہنہا بر خاست بعد از آن نشاء اقوامی
کہ صفت انہا خواندہ پیدا شد و از آنکہ حدیث عبد اللہ
ابن مسعود نزول رخی الاسلام بحسن ظنن سنۃ
خان یحییٰ انصیل من ہلک الخ و حدیث ابی ہریرۃ
الخلافت بالمہینۃ و الملک بالشاک و حدیث عذیفۃ
لا تقوم الساعة حتی یقتلوا اراکم و جمیلہ و ابیاساکم و
یرث دنیاکم بشرارکم و حدیث کرز بن علقمۃ قال
اعرابی ہل للاسلام منجی قال نعم ایما اہل بیت
بن العرب و العجم اراد اللہ بہم خیر اذ عل اللہ
علیہم الاسلام قال ثم اذا یارسول اللہ قال ثم یقع
الفتن کا تھا الطل قال الاعرابی کلا یارسول اللہ
فقال النبی صلی اللہ علیہ و سلم بلاء و الذی نفسی
بیدہ ثم ستعودون فیہا اسود مضاً و حدیث
عتبہ بن غزوہ و انہا لم یکن نبوۃ قط الا ماتت
حین یکن آخر ما لکما فکثیرون و تجزبون
الامراء بعدنا و حدیث ابی عسیدہ و
مساد بن جبل قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و سلم

احادیث کی روایات نہایت کثرت میں ہیں یہاں تک کہ حدیث تواریخ کو پہنچ
گئیں اور شریعت کی رو سے ان کا علم یقینی ہو گیا۔ ان میں سے یہ صحیح
حدیث ہے کہ سب سے بہتر لوگ میرے زمانہ کے ہیں پھر وہ لوگ جو ان
سے ملیں گے پھر وہ جو ان سے ملیں گے۔ پھر ایسی قومیں پیدا ہوں گی
جن کی قسمیں سبقت کریں گی ان کی شہادت پر اور ان کی شہادت سبقت
کرے گی ان کی قسموں پر اور اس کی متعدد سندیں ہیں اور سب راوی
ثقتہ ہیں۔ اس کو روایت کیا عمر بن الخطاب اور عمران بن حصین اور ہبل
ابن سعد نے اور بعد تا تل کے واضح ہوتا ہے کہ قرن اول آنحضرت
صلی اللہ علیہ و سلم کا زمانہ ہے ہجرت سے کچھ پہلے سے وفات تک او
قرن ثانی حضرت صدیق اور حضرت فاروق کی خلافت ہے اور قرن
ثالث حضرت عثمان کی خلافت مدت بارہ سال تک جب پوری ہوئی
اور قتلے اٹھے تو اس کے بعد وہ اقوام پیدا ہوئیں جن کا حال تمہارے
ہے۔ اور ان میں سے حدیث عبد اللہ بن مسعود کی ہے کہ اسلام کی پہلی کھو
بند ہو جائیگا پینتیس سال میں پھر اگر لوگ ہلاک ہوں تو اپنے پیش رو مقتدر
(امم سابقہ) کی راہ پر ہوں گے (فی سبیل اللہ نہ ہوں گے) الخ۔ اور ابو ہریرہ
کی حدیث ہے کہ خلافت مدینہ میں اور بادشاہی شام میں۔ اور حدیث ابو ہریرہ
کی کہ قیامت قائم نہ ہوگی حتیٰ کہ تم اپنے امام کو قتل کرو اور اپنی تلواریں
چلاؤ اور تمہارے بد کردار تمہاری دنیا کے وارث ہو جائیں۔ اور حدیث
کرز بن علقمۃ کی کہ اعرابی نے کہا کیا اسلام کے لئے کوئی آخری حد ہے۔
فرمایا کہ ہاں جتنے بھی گھر والے عرب و عجم میں ہیں جن کے ساتھ اللہ نے
خیر کا ارادہ کیا اللہ ان پر اسلام کو داخل کر دیگا۔ اس نے کہا پھر کیا ہوگا
یا رسول اللہ فرمایا پھر قتلے بارش کی طرح برسیں گے تو اعرابی نے
کہا ہرگز نہ ہو (یعنی خدا کے ایسا کبھی نہ ہو) یا رسول اللہ تو فرمایا نبی
صلی اللہ علیہ و سلم نے ضرور ہوگا قسم ہے اس ذات کی کہ میری جان
جس کے قبضہ میں ہے تم مغرب (حملہ کر نیوالے) سانپوں کی طرح
اس میں جا پڑو گے۔ اور حدیث عتبہ بن غزوہ کی کہ کبھی کوئی نبوت
قائم نہیں ہوئی مگر بدل ڈالی گئی جب کہ اس کا انجام بادشاہی ہو گیا
تو مغرب تم کو خبر ہو جائیگی اور ہمارے بعد کے امراء کا تم تجربہ کرو گے
اور حدیث ابو سعیدہ اور معاذ بن جبل کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے

کہ شروع ہوا یہ امر (یعنی نظم امت) نبوت اور رحمت ہو کہ پھر ہونی والا ہے خلافت اور رحمت پھر ہونی والا ہے ماکاٹ کی بادشاہی پھر ہونی والا ہے کبر اور ظلم و فساد امت میں، آخر تک۔ اور حدیث عبداللہ بن عمرؓ کی کہ تمہاری امت کے اہل حصہ میں عافیت رکھی گئی ہے اور ان کے آخر کا یہ حال ہوگا کہ ان پر بلائیں پڑیں گی اور ایسے امور جن کو تم برا سمجھتے ہو۔ پھرتے آئیں گے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر۔ اور حدیث ابوبکرؓ عقیقی کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ ایک شخص نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ گریا ایک تاراؤ آسمان سے اترتی یہاں تک کہ اُس نے بیان کیا اور وزن کئے گئے عمرؓ اور عثمانؓ تو عمرؓ رنج ہے پھر تاراؤ فاطمہؓ کی گئی۔ اور حدیث سمیرہ بن جندب کی کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، کہا کہ میں نے دیکھا کہ ایک ڈول آسمان سے لٹکا یہاں تک کہ بیان کیا پھر ملی گئے پھر انھوں نے ڈول کی دونوں لکڑیاں (جن میں رسی باندھی جاتی ہے) پکڑیں تو وہ کھل گئیں پھر اُس میں سے کچھ چھیننے اُن کے اوپر گرے۔ اور حدیث انسؓ کی اور سوال بنی المصطلق کا کہ آپ کے بعد ہم اپنے صدقات کس کو دیں یہاں تک کہ ذکر کیا کہ آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی حادثہ عثمانؓ پر آپڑے تو پھر ہمیشہ کے لئے تمہاری ہلاکت ہی ہلاکت ہے۔ اور حدیث سہل بن حشمہ کی اور سہیلؓ اعرابی کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مکالمہ اور اس کا پوچھنا کہ اس کی قیمت کون ادا کرے گا یہاں تک کہ فرمایا کہ جب ابوبکرؓ کی موت آجائے گی اور عمرؓ کی موت آجائے گی اور عثمانؓ کی موت بھی آجائے گی تو اگر تجھ سے یہ ہو سکے کہ تو مر جائے تو تو بھی مر جانا۔ اور حدیث مرفوعہ عمرؓ کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے ایک ڈر کا ستون دیکھا جو میرے سر کے نیچے سے نکلا

اور عثمانؓ کی موت آجائے گی اور عمرؓ کی موت بھی آجائے گی اور عثمانؓ کی موت بھی آجائے گی تو اگر تجھ سے یہ ہو سکے کہ تو مر جائے تو تو بھی مر جانا۔ اور حدیث مرفوعہ عمرؓ کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے ایک ڈر کا ستون دیکھا جو میرے سر کے نیچے سے نکلا

اس کا سن متواتر ہے و فساد فی الامم الخ و حدیث عبداللہ بن عمرؓ وان امتکم یجلیت ما فیہا فی اولیاء وان آخرکم یصیبہم بلاء وامور تنکروہا ثم یجئ یغن فیمن یغنی بضعہا بضعاً الخ و حدیث ابی بکرؓ عقیقی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رای معکم رجلاً قال رجل انارایت کان میزنا نزل لے ان قال ووزن عمر وثمان فرج عمر ثم رفع المیزان و حدیث سمیرہ بن جندب قال رجل رأیت کان دلواً ملئاً فافق بصر ارجھا فانتشلت فاطمہ علیہ منہاشی و حدیث انس و سوال بنی مصطلق لے من ندفع صدقاتنا بعدک لے ان قال فان حدثت بثمان حدث فقیلاً کم الذہر تقبلاً و حدیث سہل بن حشمہ و سہیلؓ الاعرابی منہ صلی اللہ علیہ وسلم و قوله من یقضی لے ان قال اذا آتے لے الی بکر اجلہ و عمر اجلہ و عثمان اجلہ فان استطلعت ان تموت فمت و حدث عمر رفعہ رأیت مموذاً من قودی خرج من تحت رأسی

اس کا ترجمہ کئی طرح کیا گیا ہے۔ پھرتے آئیں گے اس میں طعن طرح کے فسادات ہوں گے اور ایک فساد دوسرے فساد کا شوق دلائیگا۔ بعض نے کہا کہ ایسا فساد جو دوسرے فساد کے حقیقت اور بے قدر کر دے گا کہ دوسرا فساد پہلے فساد سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہوگا۔ بعض نے کہا کہ ایک فساد دوسرے فساد سے جڑا جاتا ہوگا۔ بعض نے کہا کہ ایک فساد دوسرے فساد میں خود مایوسی اُس کو لیکر آئیگا۔ بعض نے کہا کہ ایک فساد دوسرے فساد کے لئے محرک ہوگا۔ ایک روایت میں ہے فیرق یعنی ایک فساد دوسرے فساد کا فرق بنے گا۔ ایک روایت میں ہے فیکد فی یعنی ایک فساد دوسرے فساد کو دھکیل دے گا (دوسرے فساد کے بعد کو کر آئیگا) مانعہ از لغات حدیث ۷ مترجم

جئے استقر بانقام و حدیث عرفہ ثم رفع الی ان
بعد عثمان و حدیث ابی ہریرۃ بلاک المستی علیہ
غلطہ من قریش و حدیث ہم ہذا لاسدیہ ذکر رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فتنۃ فقرہا قلت یا رسول
اللہ من خیر الناس فیہا قال رجل فی ما شئت
و من حدیث سعد بن ابی وقاص قال عند فتنۃ
عثمان اشہد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال انہا ستكون فتنۃ القاعد فیہا خیر من القام
الح و حدیث ارباب صیفی جارہ علی بن ابیطالب
قدما لے الخرج مہ فقال ان غلی و ابن
جہک عدلے اذا اختلف الناس ان اخذ
سیفا من خشب و حدیث ابی موسیٰ قولہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی الفتنۃ کسروا فیہا قسکم و اقطعوا فیہا
او باؤکم و حدیث خباب بن الارت ذکر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فتنۃ القاعد فیہا خیر من القام
و القام خیر من الماشی و حدیث عبداللہ بن مسعود
رفعه کنون فتنۃ علیضیج فیہا خیر من القاعد و القام
خیر من القام الح و حدیث ابی ہریرۃ ایہا الناس
الحکم علیکم کا ہما قطع اللیل المظلم الح و حدیث ابی ہریرۃ
الاہنا ستكون فتنۃ الاثم کنون فتنۃ القاعد فیہا
خیر من القام و حدیث محمد بن مسلمۃ قلت
یا رسول اللہ کیف اصتبع اذا اختلف المسلمون قال
تخرج بیفک لى الحرة فمضرباہ ثم مثل بکلیفہ
و حدیث حسن بن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم رای بنی امیۃ یخطبون علی منبرہ جللا
فسادہ ذلک فزلت انا اعطیناک الحکوۃ
و حدیث وائل بن حجر رفع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رأسہ
نحو المشرق

اور شام میں جا کر ٹھہر گیا۔ اور حدیث عرفہ کی کہ پھر عثمان کے بعد تراویح
اٹھائی گئی۔ اور حدیث ابو ہریرہ کی کہ میری اہمت کی ہلاکت واقع
ہوگی قریش کے لوگوں کے ہاتھوں سے۔ اور حدیث اہم ہذا لاسدیہ
کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ کا ذکر کیا اور اس کا اندازہ
ہونا بیان کیا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ اس میں سب لوگوں سے
اچھا کون رہے گا؟ فرمایا کہ وہ شخص جو اپنے مویشیوں کے ساتھ جنگل
میں ہوگا، آخر تک۔ اور حدیث سعد بن ابی وقاص سے، انھوں نے
حضرت عثمان کے فتنہ کے وقت کہا تھا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب ایسا فتنہ آئے گا کہ اس
میں بیٹھنے والا بہتر ہوگا کھڑے ہونے والے سے الخ۔ اور حدیث اہسان
صیفی کی کہ ان کے پاس علی بن ابی طالب کے اعلان کو دعوت ملی ان کے
ساتھ (لڑائی کے لئے) چلنے کی تو انھوں نے کہا کہ میرے محبوب اور
آپ کے چچا کے بیٹے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ سے
ہمدلیا کہ جب لوگوں میں اختلاف واقع ہو جائے تو میں لڑائی کی تلوار
بنالوں اور حدیث ابو موسیٰ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
فتنہ کے بارے میں کہ اُس زمانہ میں تم اپنی کمائیں توڑ دینا اور کمانوں
کے چلے کاٹ ڈالنا۔ اور حدیث خباب بن الارت کی کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک فتنہ کا ذکر کیا جس میں بیٹھنے والا بہتر ہوگا
کھڑا ہونے والے سے اور کھڑا ہونے والا بہتر ہوگا چلنے والے سے۔ اور
حدیث مرفوعہ عبداللہ بن مسعود کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ ایسا فتنہ آئے گا جس میں بیٹھنے والا بیٹھنے والے سے اچھا
بیٹھنے والا کھڑا ہونے والے سے بہتر ہوگا۔ اور حدیث محمد بن مسلمہ کی
کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں کیا کروں جب نماز پڑھنے والوں میں
اختلاف پڑ جائے، فرمایا کہ اپنی تلوار خرقہ (پتھر لے مقام کا نام) کی
طرف لیجا اور اس کو پتھروں پر مار پھر لپٹے گھر میں داخل ہو جا الخ۔
اور حدیث حسن بن علی کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب
میں دیکھا بنو امیۃ کو کہ آپ کے منبر پر ان میں کا ایک ایک شخص
خطبہ دے رہا ہے یہ آپ کو ناگوار ہوا تو نازل ہوئی انا اعطیناک الحکوۃ
اور حدیث وائل بن حجر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر

کی طرف اٹھایا اور فرمایا کہ تم پر فتنے اندھیری رات کے ٹکڑوں کی طرح آئیں گے پھر آپ نے اُن کی سختی کا بیان کیا اور اُن کے جلد آنے اور بدتر ہونے کا ذکر کیا تو قوم (حاضرین) میں سے میں نے کہا کہ یا رسول اللہؐ کہے فتنے۔ فرمایا کہ اے وائل جب دو تلواریں ایک دوسرے پر اسلام میں چلیں تو تو دونوں سے الگ رہ۔ اور حدیث ممرہ بن کعب کی، ذکر کیا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فتنہ کا اور اُس کے قریب آنے کا پھر ایک شخص سر پر کپڑا لپیٹے ہوئے گزرا تو فرمایا کہ یہ اُس دن ہدایت پر ہوگا۔ دیکھا تو وہ عثمانؓ تھے۔ اور حدیث علیؓ مرقطیہ کی کہ جن امور کی مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ امت اُن کے بعد مجھ سے نفرت کرے گی۔ اور حدیث ابن عباسؓ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؓ سے فرمایا کہ تجھ پر میرے بعد پریشانی آئیں گی۔ علیؓ نے کہا کہ کیا میرے دین کی سلامتی کی حالت میں؟ فرمایا کہ تیرے دین کی سلامتی میں (نقصان نہ ہوگا) اور نیز حدیث مرقطیہ رضی اللہ عنہ سے جس کے آخر میں یہ ہے اور اگر تم امیر بناؤ گے اور میں نہیں سمجھتا کہ تم ایسا کرنا ولے ہو گے تو تم اُس کو ہدایت کرتے والا ہدایت یافتہ پاؤ گے وہ تم کو سیدھی راہ پر چلائیگا۔ اور حدیث جابر بن سموک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؓ سے فرمایا کہ بیشک تجھ کو امیر بنایا جائیگا خلیفہ بنایا جائیگا اور بیشک یہ خضاب کیجائیگی اس سے یعنی اُن کی ڈاڑھی اُن کے سر کے خون سے (رنگین ہوگی)۔ اور حدیث حذیفہ کی، اُنھوں نے دو قتلوں اور ایک وقفہ صلح کا ذکر کیا اور کہا کہ پہلے فتنہ کے بعد اللہ تعالیٰ ہمارے پاس خیر کو لائے گا۔ اُن سے پوچھا گیا کہ کیا اس خیر کے بعد پھر کوئی شر آئیگا؟ فرمایا کہ ہاں جہنم کے دروازوں کی طرف دعوت دینے والے (فتنے) آئیں گے اور کلام سعید بن المسیب کا کہ ہلا فتنہ اُٹھے گا تو اُن لوگوں میں سے کوئی باقی نہ رہے گا جو بدر میں حاضر تھے۔ پھر دوسرا فتنہ اُٹھے گا تو حدیث نبیہ میں حاضر ہونے والوں میں سے کوئی باقی نہ رہے گا۔ ابوی کا قول ہے کہ پہلے فتنہ سے مراد ہے قتل عثمانؓ کا فتنہ اور دوسرے سے فتنہ جزہ۔ اور حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی کہ تم عنقریب میرے بعد حق تلفیاں اور

فَقَالَ أَتُكَلِّمُ الْفِتْنَ كَقَطْعِ الْبَلِيلِ الْمَظْلَمِ فَشَدُّوا أَمْرًا وَجَمْعًا وَتَجَمُّعًا فَفُتِنَتْ لَأَمِنْ بَيْنِ الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْفِتْنُ قَالَ يَا وَاوَلَّ إِذَا اخْتَلَفَ سَيِّفَانِ فِي الْإِسْلَامِ فَامْتَرِ لَهَا وَحَدِيثُ مَرَّةَ بْنِ كَعْبٍ مَرْكُورٍ يَسْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتْنَةً فَقَرَّبَهَا فَمَرَّ بِرَجُلٍ مُتَمَنَّعٍ فِي ثَوْبٍ فَقَالَ لَبِئْسَ مَسَدٌ عَلَى الْهَدَى فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ وَحَدِيثُ عَلِيِّ مَرْقُطِيٍّ مَا جَاءَهُ لَأَنَّ ابْنَ صُلَيْمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَمَّةَ تَشْتَدُّ بَعْدَهُ وَحَدِيثُ ابْنِ جَبْرِ قَالَ ابْنُ ابْنِ صُلَيْمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّيْ أَهَكَ سَلَفِي بَعْدِي مُجْتَدًا قَالَ فِي سَلَامَتِهِ مِنْ دِينِي قَالَ فِي سَلَامَتِهِ مِنْ دِينِكَ وَنِزَا مِنْ حَدِيثِ مَرْقُطِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ آخِرُهُ وَإِنْ تَوَثَّرَ مَا عَلَيْنَا وَلَا أَرَاكُمْ فَاعْلَمِينَ تَجَمُّعًا لَمَدَّيَا جَمْعًا يَأْخُذُ بِكُمْ الطَّرِيقَ السَّيِّئَةَ وَحَدِيثُ جَابِرِ بْنِ سَمُوكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّيْ أَهَكَ مُؤَمَّرٌ مُتَمَنَّعٌ وَإِنْ هَذِهِ مُتَمَنَّعٌ مِنْ بَعْدِهِ يَعْنِي لَمَدَّةَ رَمَنَ دَارِهِ وَحَدِيثُ حَذِيفَةَ ذَكَرَ فِتْنَتَيْنِ وَهَذِهِ فَقَالَ فِي الْفِتْنَةِ الْأَوَّلَةِ جَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ فَبَلَ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرِّ قَالَ نَعَمْ دَمَاءُ الْمَلِكِ الْإِبْرَاهِيمِ جَهَنَّمَ وَكَلَامُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَارَبَتِ الْفِتْنَةُ الْأَوَّلَةَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ قَبْلِ بَدْرًا أَحَدٌ ثُمَّ كَانَتِ الثَّانِيَةُ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ شَهْدِ الْحَدِيثِ أَحَدٌ قَالَ الْبُخَارِيُّ إِذَا بِالْفِتْنَةِ الْأَوَّلَةِ مَقْتُلُ عُثْمَانَ وَالثَّانِيَةِ الْحَمْرَةَ وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَتَكُمْ سَرَوْنَ بَعْدِي

ایسے امور دیکھو گے جن کو تم بُرا سمجھتے ہو گے الخ۔ اور حدیث ابو ذر کے
 کی کہ تمہارا کیا مال ہو گا جب تم پر ایسے اُمراء مسلط ہوں گے جو غلام
 کو قوت کرنے والے اور اُس کو اُس کے وقت سے موخر کر دینے والے
 ہوں گے۔ اور ابو ذر ہی کی ایک حدیث میں ہے کہ تمہارا کیا مال ہو گا
 جب خون بھرے گا اجمار الزیت کو الخ (یہ ایک مقام کا نام ہے)۔
 اور حدیث ابو سعید خدریؓ کی وہ زمانہ قریب ہے جب مسلمان
 کا اچھا مال بکریاں ہوں گی جن کے پیچھے وہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر چھ
 اور حدیث ابو ثعلبہ خشعیؓ کی آیت عَلَیْكُمْ أَنْفُسُكُمْ کی تفسیر میں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے جس کے آخر میں ہے کہ بیشک تم
 پیچھے (یعنی آئندہ) صبر کے ایام (آئیے) ہیں۔ جس نے ان میں صبر
 کر لیا ایسا ہو گا کہ جیسے کسی نے انگارے پر قبضہ کر لیا۔ اور حدیث
 عبداللہ بن عمرؓ کی کہ تیری کیا کیفیت ہو گی جب تو کینہ لوگوں میں
 رہ جائے گا جن کے جہد و اماتیں سب فاسد ہوں گی اور آپس میں
 خلیف ہو کر ایسے ہو جائیں گے۔ اور اپنی آنکھوں کے درمیان جالی
 کر کے دکھائی الخ۔ اور حدیث ذی الزناد کی حجتہ الوداع کے خطبہ میں کہ
 فرمایا لوگو! کیا میں نے تم کو (پیغام حق) پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا اللہ
 اللہ! بیشک۔ پھر فرمایا کہ جب قریش میں بادشاہی پر آپس میں قتال
 ہونے لگے اور عطیات رسمی (برائے نام) رہ جائیں تو تم اُن کو
 چھوڑ دینا۔ اور حدیث مرفوع ابن مسعودؓ کی کہ کوئی نبی جس کو اللہ تعالیٰ
 اُس کی اُمت میں بھیجا مجھ سے پہلے نہیں ہوا مگر اُس کی اُمت میں سے
 اُس کے حواری اور اصحاب ہوتے ہیں جو اُس کی سنت کو اخذ کرتے
 اور اس کے امر کی اقتداء کرتے رہے ہیں۔ پھر یہ ہوا کہ اُن کے بعد
 اُن کے ایسے جانشین ہوتے کہ وہ جو کچھ کہتے تھے ویسا خود نہیں
 کرتے تھے۔ اور ایسے کام کرتے تھے جن کا اُن کو حکم نہیں دیا گیا تھا
 تو جو ایسے لوگوں کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کرے تو وہ مؤمن ہیں
 اور حدیث عرابض بن ساریہؓ کی، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خطبہ کا ذکر کیا جس میں یہ ہے کہ اور تم عنقریب میرے بعد سخت
 اختلاف دیکھو گے تو تم پر لازم ہے میرے طریقے پر عمل کرتے رہنا اور
 میرے خلفائے راشدین کے طریقے پر عمل کرنا جو ہدایت یافتہ ہوں گے

امور اھل بیت و ہذا الخ و حدیث ابی ذر کیف
 انت اذا كانت علیک امراء یملیون
 الصلوۃ و یؤخرونها عن وقتها و حدیث
 ابی ذر ایضا کیف انت اذا غمر الدم
 اجمار الزیت الخ و حدیث ابی سعید
 الخدری یوشک ان ینزل علیکم
 المسلم الغمر متبع ہا شقیف الیمال و حدیث
 ابی ثعلبہ الخ فی تفسیر قولہ تعالیٰ عَلَیْكُمْ
 أَنْفُسُكُمْ حدیث صلی اللہ علیہ وسلم فی
 آخرہ قال و رایتکم ایام القبر فمن صبر
 فہن کان من قبض علی الجمر و حدیث
 عبداللہ بن عمر و کیف انت اذا لقیئت فی محالہ
 من الناس برحبت جودہم و اماناتہم و اختلا
 فکانوا لکذا و شکک بین اصابعہ الخ و حدیث
 ذی الزناد فی خطبۃ حجتہ الوداع الابل یقتل
 قالوا اللہم نعم ثم قال اذا تجاھفت
 قریش الملک ایما بینہا و عاد العطار
 رسامۃ فدعوه و حدیث ابن مسعود و رفعہ
 من بیتی بعث اللہ فی اُمتہ فی
 قبلی الاکان کہ من اُمتہ حواریون
 واصحاب یاخذون بسنتہ و یقتدون بامرہم انہا
 تخلف من بعدہم فلو ان یقولون لا یضعلون
 و یضعلون لا یؤمرون فمن جادہم بیدہ فهو
 مؤمن الخ و حدیث عرابض بن ساریہ ذکر
 خطبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہا
 و سترؤن من بعدی اختلافاً
 شعیداً فلیکم بقی و سنتہ
 الخلفاء الراشدین المہدیین

اُس کو دانستوں سے پرکھ لینا۔ آج حاصل ہم نماز اور روزے اور زکوٰۃ اور حج کو یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اس کا امر فرمایا اور اسی مرتبہ میں ہم یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ کے بعد کی ایک خاص مدت کو خیریت کے ساتھ موصوف فرمایا اور ان آیام کی خلافت کو خلافت اور رحمت فرمایا اور اُس کو حافیت کا زمانہ شمار کیا اور اس کے بعد ایک فتنہ عظیمہ سے آپ ڈرتے رہے اور اس کو آپ نے ”ملک عضوض“ فرمایا اور ہلا کا زمانہ شمار کیا۔ زمانہ اول میں آپ نے لوگوں کو جہاد کی ترغیب دی اور امام وقت کے جھنڈے کے نیچے قتال کی تاکید فرمائی اور زمانہ ثانی کے بارے میں آپ نے کمائیوں کو توڑ دینا اور چلوں کاٹ ڈالنے اور لوگوں کے درمیان سے دور رہنے کا ارشاد فرمایا۔ جیسا کہ ہم یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ البتہ معراج ہوئی ہے اور عذاب قبر ضرور ہونا والا ہے (اس کے متحققین کو) اور جلال ظاہر ہونے والا ہے اور امام ہدیٰ خلیفہ ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے اسی مرتبہ میں ہم یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کی اور اس پر جو نتائج مترتب ہونے والے تھے ان کی طرف اشارہ کر دیا اور اُس کا زمانہ فتنہ اولیٰ نام رکھا اور بہت سے قرآن سے یہ معنی واضح ہو چکے ہیں آپ نے یقین زمانہ بھی فرمادیا ہے کہ اسلام کی چکی پینتیس سال گھومے گی اور مکان (یعنی مبداء فتنہ) کا تعین بھی فرمادیا کہ وہ مدینہ کی مشرقی جانب ہوگا جیسا کہ فرمایا کہ ”یا در کھو کہ فتنہ و لڑے جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوتا ہے“ اور فتنہ کی صورت بھی بیان کر دی کہ یہاں تک ہوگا کہ تم اپنے امام کو قتل کر دو گے اور اپنی تلواریں چلا دو گے اور تمھاری دنیا کے وارث تمھارے بدکردار لوگ ہو جائیں گے اور تین شخصوں کے آپسے ہم بھی لڑے کہ یہ زمانہ خیر میں ممتوتی خلافت ہوں گے۔ صدیق اکبرؓ اور عمر فاروقؓ اور ذی النورینؓ اور فتنہ کے زمانہ میں لوگ حضرت مرقنؓ سے بیعت کریں گے لیکن ان کی خلافت منظم نہ ہوگی اور قوم کے سب لوگ اُس پر مجتمع نہ ہوں گے، غیر ذلک یہاں تک کہ آنکھ سے دیکھ کر ہم نے جان لیا کہ آپ کی مراد یہی ہے

عضوضاً علیہا بالواجب بالجلد نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج را یقین میدانیم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از ان خود مدتی بخیریت وصف نمود و خلافت آن آیام را خلافت و رحمت گفتہ و آن را زمان حافیت شمرده و بعد از ان از فتنہ عظیمہ اِئتدار کرد و آن را ملک عضوض خوانده و زمان بلا شمرده و در زمان اول مروان را ترغیب بہ ہدایت فرمود و بقتال سخت راایت امام وقت تاکید نمود و در زمان ثانی بہ سیر قستی و قطع اِئتدار و دودن از میان مروان ارشاد فرمود چنانکہ یقین می دانیم کہ معراج البتہ بودہ است و عذاب قبر البتہ بودنی است و دجال پیدا شدنی است و امام ہدیٰ خلیفہ خواہد بود و حضرت عیسیٰؑ نزول خواہد نمود و در ہمین وزن بر یقین می دانیم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبض حضرت عثمانؓ و آپسوز مرتب است بر دی اشارہ کردہ و آن را زمان فتنہ اولیٰ نام نہادہ و این معنی از بہت قرآن بسیار بوضوح پیوست یقین زمان نموده اند کہ تہ و در رحمی الاسلام تجیس و ثلثین سنہ و یقین مکان فرمودہ کہ مشرقی مدینہ خواہد بود چنانکہ گفتہ الا ان الفتنہ ہنسناج یطلع قرن الشیطان و صورت فتنہ بیان کردہ انہم یحییٰ ثقلوا امامکم و تجلدا و باسیا فکم و یرثناکم شرارکم و سہکس و امام برودہ اند کہ در زمان خیر ممتوتی خلافت خواہند بود صدیق اکبرؓ و عمر فاروقؓ و ذی النورینؓ و در زمان فتنہ حضرت مرقنؓ بیعت کنند لیکن خلافت او منظم نشود و قوم بروے مجتمع نشوند الا غیر ذلک تا آنکہ بہ رأی العین دانستیم کہ مراد ہمین حالت است

جو کہ حضرت عثمانؓ کے قتل کے بعد ظہور میں آئی کہ لوگوں میں اختلاف ہوا جنگ جمل اور جنگ صفین میں۔ اس سب کے بعد بضرورت عقل ثابت ہو گیا کہ اگرچہ حضرت مرتضیٰؑ کے لئے لوگوں نے بیعت کر لی اور خلافت منعقد کی اور حکم شرع میں کہ جس کی بنا پر منکرات (ظاہری) پر ہے ان کی اطاعت بھی لازم ہو گئی، لیکن مراد حق اصلاح عالم ہے کہ خلافت اس کا ایک وسیلہ ہے جس کو (اُسی) مقصود کے لئے مشروع فرمایا ہے، اگر مراد حق ہوتی تو وہ وجود میں آنے سے متخلف نہ ہوتی اور مرتضیٰؑ اس خلافت میں مانند نے کے لئے نواز کے دہن میں نہیں تھے اور نہ مراد حق کے اتمام کے لئے آلے کے مانند تھے۔ اور قوم ان کے جھنڈے کے نیچے قتال کرنے کے لئے اس طرح مامور نہ ہوتی جس طرح مشایخ ثلاثہؑ کے جھنڈے کے نیچے قتال کے لئے مامور تھے۔ اور جو کچھ ان احادیث سے مفہوم ہوا اس کے مطابق غایب میں ہم نے آنکھوں سے دیکھ لیا کہ حضرت مرتضیٰؑ کے زمانہ میں وہ عنایت الہی جو پہلے دور میں فوج فوج (یعنی فراوانی کے ساتھ) نازل ہوتی تھی مسترد ہو گئی۔ بہت سی کوششیں تصور نافذ ہوئیں نہ دیا اور خیریت نے کہ جہارت ہے مسلمانوں کے باہم محبت میل جول اور نزاعات کے ترک سے اور کفار سے جہاد پر متفق ہو جانے سے اور کفار پر روز شکست واقع ہونے سے اپنا منہ مچالیا۔ اور وکیعہ کی لہجہ و نیت محاذی از قطعہ لہجہ یعنی وکیعہ کی لہجہ کے معنی کی کوئی صورت پیدا نہ ہو سکی (ترجمہ) اور تاکہ اللہ ان کے لئے یعنی ان کے سبب ان کے دین کو قوت بخٹے جس کو اُس نے ان کے لئے پسند کیا، اور جو حکمین فی الارض (یعنی طاقتور حکومت) کفار کے دفع کرنے اور کلمہ اسلام کو بلند کرنے کے لئے مقرر تھے واقع نہ ہوئی اور و اجعل لی من لک ناک سلطاناً قصیداً (اور مجھ کو اپنے پاس سے ایسا غلبہ دیجئے جس کے ساتھ نصرت ہو) اس زمانہ میں متحقق نہ ہوا اور تمام مسلمانوں میں اس کا حکم نافذ نہ ہوا اور مسلمان سب کے سب اس کے حکم کے تحت نہ آئے اور کوئی صاحب عقل جس طرح اس کا انکار نہیں کر سکتا کہ آج آفتاب مشرق سے طلوع ہو رہا ہے اسی طرح اس معنی کا انکار نہیں کر سکتا۔

کہ بعد قتل حضرت عثمانؓ بظہور آمد از اختلاف ناس در عرب جمل و صفین بعد این ہمد بضرورت عقل دریافت شد کہ ہر چند برائے مرتضیٰؑ بیعت کردہ اند و خلافت منعقد ساختند و در حکم شرع کہ بنائے آن منکرات است لازم شد اطاعت اولیکن مراد حق اصلاح عالم است کہ خلافت وسیلہ آنست کہ برائی تقریر آن مقصود مشروع ساختہ اند و اگر مراد حق می بود از وجود متخلف نمی شد و مرتضیٰؑ دین خلافت مانند نے در دین نانی نمود و نہ مانند جارحہ برآ اتمام مراد حق و قوم مامور نشدند کہ تحت ایت او قتال کنند چنانکہ مامور شدند بقال تحت ایت مشایخ ثلاثہ و مطابق آنچہ ازین احادیث مفہوم شد بمعانہ در خارج دیدیم کہ در زمان حضرت مرتضیٰؑ عنایت الہی کہ سابق فوج فوج نازل می شد مستتر گشت کوشش بسیار نافذ اند کہ ہم تداوم حضرت کہ جہارت از اقلیت مسلمین فیما بینہم و ترک منازلہ است و اتفاق بر جہاد کفار و روز بروز شکست بر کفار افتاد و رو باستقامت نہاد و معنی وکیعہ کہ ہم وکیعہ الذی از قطعہ ہم یعنی وکیعہ لبہم وکیعہ صوت نہ بست و حکمین فی الارض برائے دفع کفار و اعلا کلمہ الاسلام مقرر بود واقع نشد و قابل تی من لدنک سلطاناً قصیداً درین زمان متحقق نگشت و در تمام مسکین حکم او نافذ نشد و مسلمین حکم تحت حکم او در نیامد و بیچ مانع برین معنی انکار نمی تواند کرد چنانکہ نمی تواند انکار نمود کہ آفتاب مامورند از مشرق طلوع شدہ است۔

لیکن نکتہ دیگر است کہ غیر اہل بصیرت نمی شناسد

بہر نظر مہ من جلوہ می کند لیکن کس آن کرشمہ نہ بیند کہ من ہے نگم فان نکتہ آن است کہ انبیاء بر اُمت خود و خلفاء بر رحمت خود فضیلتی کرافته اند سر آن و مخ و در آن ہارہ تدبیر الہی بودن است واسطہ اصلاح عالم شدن دین بر مروج و خلفائے ثلاثہ علی و جعفر و علی بن ابی طالب و در حضرت مرتضیٰ نہ ہر چند این مصلحتی وی رضی اللہ عنہ نقص پیدا نہ کرد زیرا کہ وی سامعی بود در اقامت بن اگرچہ بیشتر شد لیکن فضیلت ہارہ الہی بودن دیگر است و آن اگر می بود احکام خلافت خاصہ از وی متخلف نمی شد و این اقوی و وجہ انفضلیت مشایخ ثلاثہ است بر حضرت مرتضیٰ تفاضل اصحاب بین باہم باعتبار صحبت نیت و کثرت عمل است و تفاضل این بزرگواران باہم باعتبار اندک و در سببانی بودن است مانند مجروح دست راستی و کارد دست چپ و کثرت اللہ زنی بونی است ازین دوستان و ازین حکما و حکیم الامم و مرزی است ازین داستان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار صحبت نیت افضل نشاند اذان انبیاء کہ اُمت ایشان کم بود از اُمت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ ہر چند اُمت بیشتر جارجیت فیوض الہی قوی تر

لیکن ایک نکتہ اور ہے جس کو اہل بصیرت کے سوا دوسرا نہیں پہچان سکتا بہر نظر

یعنی میرا چاند (یوں تو) ہر نظر پر جلوہ کر رہا ہے۔ لیکن کوئی وہ کرشمہ نہیں دیکھتا جو میں دیکھ رہا ہوں اور وہ نکتہ یہ ہے کہ انبیاء نے اپنی اُمت پر اور خلفاء نے اپنی رعیت پر جو فضیلت پائی ہے اس کا راز اور اس کا مغز اس بابے میں ان جارجہ (یعنی آلہ) تدبیر الہی ہونا ہے اور واسطہ اصلاح عالم ہونا اور یہ سر اور مغز خلفائے ثلاثہ میں اپنی صمیم صورت میں متحقق تھا عقل اور نقل دونوں اس پر شاہد ہیں اور حضرت مرتضیٰ کے حق میں اگرچہ اس مسئلے کوئی نقص پیدا نہیں کیا کیونکہ وہ اقامت دین میں سامعی تھے اگرچہ بیشتر نہ ہوئی، لیکن جارجہ الہی بننے کی فضیلت ہونا اور بات ہے۔ اور وہ اگر ہوتی تو خلافت خاصہ کے احکام ان سے متخلف نہ ہوتے اور مشایخ ثلاثہ کی انفضلیت کی وجہ میں سے جو حضرت علی مرتضیٰ پر ان کو ہے یہ سب قوی وجہ ہے۔ اصحاب بین کا تفاضل باجمعت نیت اور کثرت عمل کے اعتبار سے ہے اور ان بزرگواروں کا تفاضل باہم باعتبار مثل بنے کے بن جانے کے ہے نواز کے ہاتھ میں اور مثل چتر کے، پھینکنے والے کے ہاتھ میں و ماکر صیت اذ ذمت و لکن اللہ زنی ایک خوشبو اسی باغ کی ہے (یعنی وہ خاک کی ٹھٹی جب (بظاہر) تم نے پھینکی تھی (در حقیقت) تم نے نہیں پھینکی تھی بلکہ وہ اللہ تم نے پھینکی تھی) اور ورائی مکار و کسکھ الامم (یعنی میں دوسری اُمتوں کے سامنے (بروز قیامت) تم پر فخر کرنے والا ہوں گا) اسی داستان کی ایک رمز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان انبیاء سے جن کی اُمت آپ کی اُمت سے کم تھی باعتبار صحبت نیت کے افضل نہیں ہوتے، بلکہ (حقیقت یہ ہے کہ) جس قدر اُمت زیادہ ہوگی فیوض الہی کی جارحیت قوی تر ہوگی تشریف

لے مافذ شیرازی فرماتے ہیں کہ گوئی تو فریق و کرامت در میان آگندہ اندہ کس میدان روحی آرد سواراں راچہ شدہ و توفیق و کرامت کی گید و دیاں میں ڈال دی گئی ہے سواروں کو کیا ہو گیا کہ کوئی بھی میدان کا رخ نہیں کیا، شاہ صاحب کے اس شعر کا منشا یہ ہے کہ خلفاء ثلاثہ کے بعد اب وہ ہو گئے توفیق و کرامت میدان سے اٹھائی جا چکی تھی۔ دست سلطان رشاد و مراد کی قوت میں کلام نہیں اور اس نے جو گمان بھی پورے زور سے ڈالنا کا حال رہا جب کہ وہ گوئی توفیق و کرامت موجود ہی نہ تھی تو دراصلی گیلہ اس نے اب مسابقت اور فضیلت کا سوال ہی باقی نہ رہا و اللہ اعلم بہ اشتیاقی احوال اللہ

۵ تشریف دست سلطان چوگان بردوین
بے گوئی روز میدان چوگان چہ کار دارد
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسبب فتح کہ متراید
نشدند در نبوت خود و اوصاف باطنیہ خود کہ خدا
تعالیٰ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم بآن مخصوص
گردانیدہ بود بلکہ ہر چند بدن مستوح بالیہ تر
روح اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغَيِّرَ لَكَ
اللہ الایہ روشن تر۔

سوال اگر گوئی این سخن در حرب جمل و
صغین مسلم است زیرا کہ این حرکات عینہ مقتضی
تخیز نشدند بلکہ ساعت بساعت اختلاف مسلمین و
فقد جمعیت ایشان بر روی کار آمد لیکن در حرب
نہروان جادہ فیض الہی بُوہ است زیرا کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حق آنجماع فرمودہ
لَئِنْ أَدْرَأْتُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَهُم مَوَدَّةً
کویتیم ایما تحقیقہ است شریف فرق است

در آنکہ شیوخ اسلام و ایلاف مسلمین نہایت ہم
کبت گفتار و شکست ایشان روز بروز متراید شود و
در آنکہ از میان مسلمین فرقه مارقہ بسبب ہم کہ از
بعض احکام خلیفہ ناشی شدہ است سرور آند و با
مسلمانان ہر چند و خلیفہ سعی در کبت آنجماع فریاد
مثل اول آنست کہ طفل را پرورش دہند تا از مرتبہ
طفلی بسن تر مرغ برسد و اذ آن مرتبہ بچہ جوانی
ترقی نماید و مثل ثانی مثل آنکہ استاد بچہ برائے
مصلحت ہمتہ تیشہ برچوب می زد اتفاقا خطا
کردیمہ برپائی خودش رسید درین حالت
واجب شد بروی کہ ترک شغل بنجاری کند و
اصلاح پائی خود مشغول گردد و درین
بحث غلط نہ کنی

سلطان الخ (ترجمہ) بادشاہ کے دست ذی شرف نے بلا مار دیا
لیکن بغیر گیند کے میدان کے دن بلا کیا کام کرے گا؟
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف بسبب فتح کہ کے زیادہ بلکہ تر
نہیں ہوئے اپنی نبوت اور اپنے اوصاف باطنی میں جن کے ساتھ خدا
تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخصوص کیا تھا، بلکہ جسد
بھی فتوحات کا بدن (یعنی دائرہ) بڑھتا گیا، اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا
مُبِينًا لِيُغَيِّرَ لَكَ اللَّهُ الْخِرَکَ رُوح زیادہ سے زیادہ روشن ہوتی
چلی گئی۔

سوال اگر تم یہ کہو کہ یہ بات جنگ جمل و صغین میں تو مسلم
ہے کیونکہ (اس سے اصلاح نہ ہو سکی اور) یہ ناشائستہ حرکات ہند
نہ ہوئیں بلکہ ساعت بساعت اختلاف مسلمین اور جمعیت کا فقدان
ہی ظہور میں آتا رہا۔ لیکن نہروان کی جنگ میں رجسٹہ میں خواج
سے ہوئی تھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ فیض الہی بنے تھے کیونکہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس جماعت کے حق میں فرمایا ہے کہ اگر میں نے ان
لوگوں کا دامن پایا تو میں ان کو ضرور قتل کروں گا مثل قتل قوم مادی
کے (کہ کسی کو باقی نہ چھوڑا جائے)۔

ہم کہتے ہیں اس موقع پر ایک قابل قدر تحقیق ہے فرق
ہے اس میں کہ اسلام کا شیوع اور مسلمانوں میں الفت و شکست
باہمی اور سرکوبی گفتار اور ان پر شکست کا وقوع روز بروز بڑھتا
ہے اور اس میں ایک فرقہ مارقہ بسبب ایک شہسب کو کہ خلیفہ کے
بعض احکام سے پیدا ہوا سر اٹھائیں اور مسلمانوں کو لپٹ جائیں
اور خلیفہ اس جماعت کی سرکوبی میں سعی کرے۔ پہلے کی مثال یہ ہے
کہ ایک لڑکے کی پرورش کی جائے یہاں تک کہ وہ طفلی کے مرتبہ سے
بچل کر اُبھار کی عمر سے بڑھتا ہوا جوانی کی حد تک ترقی کرے۔ اور
دوسری قسم کی مثال یہ ہے کہ ایک استاد بڑھئی کسی اعلیٰ قسم کی چیز
کی تیاری کے لئے لکڑی پر بسولا مار رہا تھا کہ اتفاقاً مارتے ہوئے خطا کر گیا
اور بسولا اس کے اپنے ہی پاؤں پر آ پڑا۔ اس حالت میں اس کے لئے
یہ بات ضروری ہو گئی کہ شغل بنجاری کو ترک کرے اور اپنے پاؤں کی
اصلاح میں مشغول ہو جائے۔ تم اس بحث میں مغالطہ میں نہ پڑنا

اور اس دقیق نکتہ کو غیر محل پر چسپاں نہ کر لینا۔ میری عرض یہ نہیں ہے کہ حضرت مرتضیٰ نے غلطی نہیں تھے یا حکم شریعت میں ان کی خلافت منعقد نہیں ہوئی یا جو لائیاں ان کو پیش آئیں ان میں ان کی سنی اللہ فی اللہ نہیں تھی۔ میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں ایسی تمام چیزوں سے جو اللہ کو ناپسند ہوں۔ بلکہ میرا مقصود یہ ہے کہ ان جنگوں میں فیض آبی کا چارہ (آلہ) بننے کی فضیلت ان میں ظاہر نہیں ہوئی۔ وگرتہ آپ کا غیر ہونا (مسلم ہے) اور اصلاح خلق بہت فراوانی کے ساتھ واضح ہوتی رہی ہے۔ اور اس باریک نکتہ میں فقہار اور متکلمین کی زبانیں اس کی تقریر سے کوتاہ ہیں۔ اثبات کے یا نفی کے طور پر کسی نے کلام نہیں کیا۔ ہاں فقہار صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت اس نکتہ کو پہچانا ہے اور احادیث صحیحہ میں اس نکتہ کی طرف اشارات کئے گئے ہیں۔

واین نکتہ دقیقہ را بر غیر محل آن فرود نیاری عرض من آن نیست کہ حضرت مرتضیٰ غلطی ہو یا در حکم شرع خلافت او منعقد نگشت یا سنی او در حروبے کے پیش آئے اللہ فی اللہ بخود آخوذ باللہ من جمیع ما کر اللہ بلکہ مقصود من این است کہ فضیلت چارہ فیض آبی بود ظاہر نشد درین مقامات والا غیریت و اصلاح خلق فوج فوج ظہور نمود واین دقیقہ کہ زبان فقہار و متکلمین از تقریر آن کوتاہ است اثباتاً و نفیاً از ان گنگو نازند و فقہار صحابہؓ برکت صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نکتہ را شناختند و در احادیث صحیحہ ان نکتہ اشارہ رفتہ

۲

۳

کتاب کا مختصر حال جلد اول کے دیباچہ میں لکھا جا چکا ہے اور اس مطبوعہ کتاب کا بھی جس کو ترجمہ کے لئے پیش نظر رکھا گیا جو کہ ۱۲۸۶ھ میں دارالہمام صاحب ریاست بھوپال نے چھپوائی تھی۔ اسی کا ایک نسخہ اس جلد ثانی کے ترجمہ کے لئے بھی اصل قرار دیا گیا۔ حضرت مصنف نے فصل ششم کو دو مقصد پر منقسم کیا ہے۔ مقصد اول میں دلائل نقلیہ اور مقصد دوم میں دلائل عقلیہ۔ یہ دوسرا ترجمہ یعنی مقصد دوم غائب ہے۔ نیز مقصد اول میں بھی کمی محسوس ہو رہی ہے کیونکہ مصنف نے کسی موقع میں اہمال سے کام نہیں لیا جو کچھ فرمایا اس کو دلائل و اشواہ سے خوب واضح کیا ہے لیکن یہاں آخر حصہ میں اس قول کے بعد فقہار صحابہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت اس نکتہ کو پہچانا ہے اور احادیث صحیحہ میں اس نکتہ کی طرف اشارات کئے گئے ہیں۔ یہ فقہائے صحابہؓ کا کوئی قول صریح ہے اور اس نکتہ پر اشارہ کر نیوالی کوئی حدیث۔ یہ بات مصنف رحمہ اللہ کے معمول کے خلاف ہے۔ لماعت کا انصرام کر نیوالوں نے خاتمہ الطبع میں کتاب کی زبان یعنی فارسی میں اس کی پر اپنے احساس کا اظہار کیا ہے جس کا ترجمہ ذیل کیا جاتا ہے۔

خاتمۃ الطبع : احقر محمد حسن عرض کرتا ہے کہ چھاپنے کے وقت جو کتابیں موجود تھیں ان میں سے صرف ایک کتاب میں مقصد اول کی عبارت یہاں تک دستیاب ہوئی اور باقی کتابوں میں اس سے بھی تین ورق کم تھے۔ سیاق عبارت اور مصنف کی عادت ہے کہ خاتمہ رسائل کے موقع پر جا بجا لکھتے ہیں ہذا آخر ما ردنا ایرادہ وغیر ذلک معلوم ہوتا ہے کہ یہ مقصد کچھ ناتمام رہ گیا ہے۔ فقیر نے بہت تلاش کے باوجود اس کے تتمہ پر قدرت نہ پائی۔ ناظرین سے آئندہ کہ اگر کہیں اس کا نشان مل جائے تو اس میں اضافہ فرمادیں اور فقیر کو بھی اطلاع کر دیں۔ والحمد للہ اولاً و آخراً وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

الحمد للہ علی احسانہ کہ ترجمہ جلد ثانی ازانہ الخلفاء عن مؤلفہ ہرذیقہ ۱۳۸۲ھ بیوم پنجشنبہ فراغت ہوئی و صلے اللہ علی خیر خلقہ و مولانا محمد آلہ و صحبہ اجمعین۔ اشتیاق احمد عفا اللہ عنہ۔ دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرضِ نانثر

جیسا کہ ناظرین نے گزشتہ صفحہ میں ملاحظہ فرمایا، ”ازالۃ الخفا“ کے مقصدِ اول کی فصل ہشتم کا نصف آخر جو اس کے مقصدِ دوم پر مشتمل تھا اور جس میں ”افضلۃ شیخین“ پر دلائل عقلیہ کا بیان تھا، مولانا احسن نانوتویؒ کو نہ مل سکا جنہوں نے اس کتاب کا فارسی متن بہت محنت اور تلاش و جستجو کے بعد ۱۲۸۶ھ میں شائع فرمایا تھا۔ مولانا مرحوم نے خواہش ظاہر کی تھی کہ اگر کسی صاحبِ کویہ حصہ مل جائے تو وہ کتاب میں اس کا اضافہ کر دیں۔

الحمد للہ! کہ اُن کی یہ خواہش اب سو اسی سال بعد پوری ہو رہی ہے۔ اور ہم یہ حصہ اگلے صفحات میں شائع کر رہے ہیں۔ اس حصہ کی شمولیت سے یہ کتاب اب مکمل ہو گئی ہے۔ راقم کو یہ گم شدہ حصہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی ایک دوسری تصنیف ”قرۃ العینین فی تفصیل الشیخین“ میں پورا کا پورا مل گیا۔ یہ کتاب کے مجتبیٰ ایڈیشن مطبوعہ ۱۳۱۲ھ کے صفحہ ۳۶ کے آخر سے صفحہ ۴۹ تک اور پھر صفحہ ۱۴۹ سے صفحہ ۷۷۷ تک پھیلا ہوا ہے۔

محققین جانتے ہیں کہ شاہ ولی اللہؒ نے پہلے ”قرۃ العینین“ تصنیف کی اور پھر اسی کو بنیاد بنا کر ”ازالۃ الخفا“ تصنیف فرمائی۔ اس طرح انہوں نے ”ازالۃ الخفا“ میں ”قرۃ العینین“ کے تمام مضامین تنقیح اور تہذیب کے بعد شامل فرمائے اور اُن میں مزید اضافے کئے۔ اسی وجہ سے ”ازالۃ الخفا“ قرۃ العینین سے حجم میں چار یا پانچ گنی ہو گئی ہے۔

اغلب یہ ہے کہ ”قرۃ العینین“ کے ان صفحات کو تنقیح و نظر ثانی کے بعد شاہ ولی اللہؒ نے ”ازالۃ الخفا“ میں شامل کر لیا تھا، مگر وہ صفحات ”ازالۃ الخفا“ کے اُن قلمی نسخوں میں سے ضائع ہو گئے جو مولانا احسن نانوتویؒ کو ملے، لہذا اُن کی مطبوعہ ”ازالۃ الخفا“ میں فصل ہشتم ناقص رہ گئی۔

۱۲۸۶ھ میں ”ازالۃ الخفا“ کی طباعت کے وقت مولانا نانوتویؒ کو یہ حصہ اس لئے نہ مل سکا کہ اُس وقت تک ”قرۃ العینین“ شائع نہیں ہوئی تھی، اور غالباً انہیں اس کا کوئی مخطوطہ بھی نہیں ملا۔ یا اگر ملا تو یہ حصہ ان کی نظر سے اوجھل رہ گیا۔

بہر حال اب ”ازالۃ الخفا“ اپنی مکمل شکل میں پیش خدمت ہے ”قدیمی کتب خانہ“ بحالہ پورہ فتح پور کے کتاب خانہ کے شاہ ولی اللہؒ کی اس اہم تصنیف کا گمشدہ حصہ تلاش کر کے اس کو مکمل کیا اور عام قارئین و محققین کی اُن تشنگی کو دور کیا جسے ایک عرصہ سے محسوس کر رہے تھے۔ ہمارے کرم فرما رہے فیصلہ علیٰ حسنِ حدیثی صاحب نے اس حصہ کا اردو ترجمہ بڑے خلوص اور ذمہ داری کے ساتھ کیا ہے، اور مطبوعہ متن کی کاتبانہ غلطیوں کو بھی درست کیا ہے۔ نیز آیات قرآنی اور احادیث نبویؐ کے حوالے بھی شامل کئے ہیں اور بعض تشریحات بھی کی ہیں جس سے اس کی افادیت میں بہت اضافہ ہو گیا ہے۔

ہماری کوشش ہے کہ شاہ صاحب کی دیگر تصانیف کو بھی اسی طرح بہتر سے بہتر صورت میں پیش کرتے رہیں۔ کھاتہ فیضی (آلہ اللہ)،
خادم العلم والعلماء۔ معراج محمد

قدیمی کتب خانہ - کراچی

”ازالۃ الخفا“ کا گمشدہ حصہ
تتمہ فصل ہشتم

فصل ہشتم

کا
مقصد دوم

افضلیتِ شیخین پر دلائلِ عقلیہ

تالیف :- حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ
مترجمہ :- پروفیسر علی محسن صدیقی صاحب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

افضلیت شیخین پر دلائل عقلیہ

یہ شیخین کی افضلیت پر دلائل عقلیہ تو اس کا بیان سات مقدموں پر موقوف ہے۔ جب ان سات مقدمات کا علم ہو جائے گا تو قیاس اقرانی کی شکل اول کی ترتیب آسان ہو جائے گی یعنی یہ کہ شیخین فلاں فلاں صفات میں تمام صحابہ سے بہتر ہیں اور یہی صفات فضل کلی (کی اساس) ہیں، تو شیخین فضائل کلی کے سبب تمام صحابہ سے ممتاز و نمایاں ہیں۔

پہلا مقدمہ مطلقاً فضل یا فضیلت کی حقیقت کا بیان

جاننا چاہئے کہ ایک چیز کی دوسری چیز پر فضیلت کی حقیقت یہ ہے کہ وہ دونوں چیزیں کسی ایک اصل میں مشترک ہوں اور پہلی چیز دوسری چیز سے اس اصل میں زیادہ ہو جیسا کہ معنی نہیں۔ اس مقدمہ کی دلیل لفظ فضیلت کے محل استعمال کا متبع ہے۔ سو اگر ہم دو چیزوں کے ایک اصل میں اشتراک کا لحاظ رکھیں تو لفظ فضیلت کا استعمال ناممکن ہو جائیگا (کیونکہ یہ بات نہیں کہی جاسکتی کہ آگ بلندی کی جانب مائل ہونے میں گدھے سے اس کی حماقت میں افضل ہے یا یہ کہ یہ گھرانہ انسان کی حقیقت کے مقابلے میں زیادہ لمبا اور چوڑا ہے۔ اور اگر کسی ایک بات میں دو اشیا برابر ہوں یا اس بات میں دوسری شے پہلی سے نازد ہو تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پہلی شے دوسری شے سے افضل ہے۔

(بیان) سوال کیا جاسکتا ہے کہ ہم بعض استعمالات میں جو یہ کہتے ہیں کہ یا قوت، (دعای) پتھر سے فی نفسہ بہتر ہے یا آدمی فی نفسہ گھوڑے سے افضل ہے، اور گھوڑا اہل سے، اور بیل گدھے سے افضل و بہتر

اتما دلیل عقلی برا فضیلت شیخین، پس تقریر ان موقوف است بر ہفت مقدمہ، چون ان ہفت مقدمہ معلوم شود ترتیب شکل اول از قیاس اقرانی سہل گردد کہ شیخین بہتر اند از سائر صحابہ در صفات کذا و کذا، و صفات کذا و کذا افضل کلی است، پس شیخین متمیز اند از سائر صحابہ بفضل کلی۔

مقدمہ اولی، بیان حقیقت فضل مطلقاً

بدانکہ حقیقت فضل چیزی بر چیزی اشتراک ہر دو است در اصل و زیادہ اول است بر ثانی و در ان اصل و دلیل این مقدمہ استقرار موضع استعمال لفظ فضل است کما لا یخفی، پس اگر در اصل واحد اشتراک را ملاحظہ کنیم لفظ فضل استعمال کردن متبع باشد نتوان گفت کہ نار و بیل بجانب علو فضل است از حماد و بلادت یا این دارا طول و اعراض است از حقیقت انسان و اگر تساوے شیخین باشد در چیزی یا ثانی نازد باشد در ان چیز از اول نتوان گفت کہ اول افضل است۔

سوال۔ اگر کوئی کہ بعض استعمالات میگوید کہ یا قوت افضل است از جبر فی نفسہ یا آدمی افضل است فی نفسہ از فرس، و فرس از گاؤ، و گاؤ از احما

ہے۔ تو یہاں ہم اصل واحد (مشتراک اصل) کا لحاظ نہیں کرتے۔ اس کے جواب میں ہم یہ کہتے ہیں کہ اوصاف علوم کے ضمن میں یہ جملہ اہل تخطیب میں بہت زیادہ عام ہوگی ہے اور ان کی جانب بہت زیادہ توجہ و التفات کیا جائے لگے، پس لوگوں کے دلوں میں یہ بات بیٹھ گئی کہ ایک کی دوسرے پر فضیلت و برتری ایک امر حقیقی ہے کسی مخصوص شے کے اعتبار سے نہیں ہے۔ یہ خیال خطابیات و شعریات کو برہانیات کے ساتھ خلط ملط کر دینے کے قیبل سے ہے اور ایسی کہنہ جیاری ہے جس کا علاج حکمت، عدالت اور سلامت فطرت سے پیدا ہونے والی درست رائے کے سوا کسی اور چیز سے ممکن نہیں ہے۔

اس خلطِ سموت کی علامت یہ ہے کہ جب پیروں کے خواص کے بارے میں طب یا تشریح خراش کرنے اور ٹھنسنے کے اعتبار سے بات کی جائے گی تو کبھی بلور اور فادزہر یا قوت سے بہتر قرار پائے گا (اس طرح) جب بار برداری اور رستہ چلنے سے متعلق گفتگو ہوگی تو انسان پر گھوڑے کو فوقیت ہوگی۔ اور جب کاشت کی بات چھڑے گی تو بیل کو گھوڑے سے بہتر سمجھا جائیگا اور جب یہ بات ہوگی کہ انسان کے مزاج کو کونسا گوشت موافق آتا ہے تو بکھر بکھر کو بیل پر ترجیح ہوگی اور جب عالم آسانی سے حاصل کئے اور معمولی ضروریات کے لئے کافی ہونے کا ہو تو بیل کے مقابلے میں گدھے کو ترجیح دی جائے گی۔ لیکن ان تمام صورتوں میں آداب مجلس کا لحاظ کرتے ہوئے تفصیل (فضیلت) کا لفظ نہیں بولتے بلکہ اس کے بجائے ویرا لفظ استعمال کرتے ہیں مگر میں لفظ فضل (فضیلت) سے مراد کہ ہے آداب مجالس اور الفاظ خطابہ کے استعمال سے کوئی مراد نہیں ہے۔

مختصر یہ کہ جب ہمارا مقصد حقیقت کی تلاش و جستجو ہے تو جن اوصاف کی بنا پر برتری حاصل ہوتی ہے ان کی تصریح ضروری ہے کیونکہ جب تک ہم ان اوصاف کی تصریح و وضاحت نہ کریں گے اختلاف کا خاتمہ نہ ہوگا۔ اور حقیقت کے چہرے سے پردہ نہیں اٹھے گا۔

دوسرا مقدمہ: فضل کلی کی حقیقت کا بیان

جاننا چاہئے کہ فضل کلی (مکمل فضیلت و برتری) ان اوصاف کے اعتبار سے ناکند و برتر ہونے کا نام ہے جن کا رباب عقل اکثر حالات اور بہتر احوال میں لحاظ رکھتے ہیں اور ان صفات کے اعتبار سے بھی

ولا حلقہ اس واحد و برتر جانمکنیم جواب گوئیم جملہ از اوصاف و علوم دلائل تخطیب بیشتر متداول شد و التفات بہت زیادہ تر متحقق گردید پس در خیال مردمان چنان صورت بست کہ تفصیل یکے بر دیگر کی امری حقیقی است نہ باعتبار دشمنی و این خیال از قبیل خلط خطابیات و شعریات است برہانیات و این دار عضال است کہ جز با رصائبہ ناشیہ از خلق حکمت و عدالت و سلامت فطرت علاج آن میسر نیست۔

علامت این خلط آنست کہ چون سخن در خواص احجار بحسب طب یا بحسب مہولت بخت و مہاکات واقع شود گاہی بلور و فادزہر طرح باشد از یا قوت و چون سخن در حمل افعال و رفتن راہ واقع شود بیل کند بر حمان فرس بر انسان و چون سخن در حراشت افتد گاہی بہتر و انداز فرس و چون سخن در موافقت مزاج لحم بمزاج انسان افتد گو سفند را ترجیح دہند بر گاو و چون سخن در سہولت افتاد کفایت حاجت خفیفہ واقع شود خر را اختیار کنند بر گاو اما درین صورت ہا لفظ تفصیل نگویید بملہ خطہ ادب مجالس و لفظی دیگر بجای تفصیل استعمال نمایند کار با معنی فضل است نہ با ادب مجالس استعمال الفاظ خطابہ۔ بالجلہ ہر گاہ گفتیش حقیقت مراد ما افتد چارہ نیست از تصریح آن اوصاف کہ فضل باعتبار انہا است، زیرا کہ تا وقتیکہ تصریح بان اوصاف نکنیم اختلاف بر انداختہ نشود و پردہ خفا از روی حقیقت منکشف نگردد۔

مقدمہ ثانیہ: بیان حقیقت فضل کلی

بدانکہ فضل کلی عبارت است از زیادت بحسب اوصافی کہ در اکثر احوال و احسن احوال عقلاً اعتبار نمایند بحسب اوصافی کہ نفع آن در اکثر

جن کے فائدے کا اکثر امور میں عقلمند لوگ ادراک کرتے ہیں مثلاً یہ کہا جائے کہ یا قوت (عام) پتھر سے افضل ہے، سونا تانے سے افضل ہے، گھوڑا اس سے افضل ہے، صاحبان عقل یا قوت اور سونے کو اس لئے افضل کہتے ہیں کہ وہ (یا قوت اور سونا) غریب زینت بادشاہوں کی رغبت اور اپنی بیش قیمتی کے سبب افضل ہیں۔ اور ایسے ہی دوسرے مقاصد وغیرہ میں (ای طرح) گھوڑے کو فضیلت دینے کے اسباب میں اس کا بادشاہوں کی سواری کے قابل ہونا، دشمنوں سے جہاد کرنا، اس پر سواری سے آرش و تیرہن اور تجارت میں اس سے نفع اندوزی ہے۔ اور چونکہ اس نفع ہونے کا (معیار) رسوم و اعتیادات اور پیشوں کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے اسلئے ضروری ہے کہ فضل کلی کی حدیں (یاد دے) پیدا ہو جائیں (اول) فضل کلی عرف عام کے لحاظ سے اور دوم عرف خاص کے اعتبار سے۔

عرف عام کے لحاظ سے فضل کلی ان اشیاء میں ہوگا جنہیں سبھی لوگ اپنی جبلت اور رسم عام کے لحاظ سے اس لئے آسن اور نفع سمجھتے ہیں کہ وہ صفات لوگوں کے ہر طبقہ خصوصاً فاضل حضرات میں مستداول ہوتی ہیں، مثلاً جو کے مقابلے میں گہوؤں اور تانبے کی بہ نسبت سونے کی برتری و فضیلت۔

عرف خاص کے لحاظ سے فضل کلی طبقات و اقوام کی احتیاجات و اغراض کی مناسبت سے مختلف ہوتا ہے مثال کے طور پر انسان کے افراد (کو سمجھ) تو اس گروہ کی اصطلاح میں جو ملک کے نظام و انظم میں مشغول ہے، فضل کلی اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جو لوگوں کو اکٹھا کرنے، جنگ کے حیلوں کو قائم کرنے، محافل نافذ کرنے، اموال کو تقسیم کرنے اور تمام حالات میں ملکی سیاست میں سب سے زیادہ ماہر اور سب سے زیادہ قدرت والا ہوتا ہے۔ (اسی طرح) اس طبقہ کے عرف (رسم و راج) میں جو علوم کی تحصیل اور ان کی تدریس میں مشغول ہے، فضل کلی اس کو حاصل ہوتا ہے جو علوم کے اکتساب اور انہیں تحریر و تقریر میں لانے پر سب سے زیادہ توی الحافظ اور صاحبِ حُجرت ہوتا ہے، (ایسے ہی) لوہاروں کے زمرہ میں اُسے فضل کلی ہوتا ہے جو جنگی اسلحہ اور عام منفعت کے اوزار نہایت عمدہ طریقہ سے بنا سکتا ہے اور اگر کسی شخص میں کوئی فضیلت کسی ایسے امر (وصف) میں ظاہر ہو جن سے ان طبقات کی اغراض وابستہ نہ ہوں مثلاً حسن و جمال یا شرافت نسب تو

امور عقل و ادراک کنند، مانند آنکہ گویند یا قوت افضل است از جہ و ذہب افضل است از نحاس و فرس افضل است از گاو، و مطیع نظر عقل اور تفضیل یا قوت و ذہب تریزین است بان، و رغبت ملوک در آن و غلامان آن، و انجہ بدان ماند و در تفضیل فرس استعداد آن برای سواری ملوک و جہاد اعداء و تیرہن بر کوب آن و ربح و تجارت آن و چون اس و النفع بحسب رسوم و حاجات و صناعات مختلف است لاجرم فضل کلی را دو حد پیدا شد، فضل کلی بحسب عرف عام و بحسب عرف خاص۔

و فضل کلی بحسب عرف عام در ان اشیاء باشد کہ ہر مردم بحسب جبلت و رسم عام آسن و النفع شمرند، بسبب آنکہ ان صفات اکثر باشد در متداول مردمان، خصوصاً فاضل ایشان در ہر طبقہ مانند گندم بہ نسبت جو و ذہب بہ نسبت نحاس۔

و فضل کلی بحسب عرف خاص مختلف باشد بحسب حاجات و اغراض طبقات و اہم، مثلاً از افراد انسان در اصطلاح طبقہ کہ تدبیر ملک مشغول اند، فضل کلی کسی را باشد کہ جمع رجال و نصب مکائد قتال و جہایت و تفریق اموال میاست مدن در جمیع احوال احذق و اقدر باشد و در عرف طبقہ کہ باستباط علوم و درسی انہما مشغول اند، فضل کلی کسی را باشد کہ حفظ و اقدر باشد بر اقتدار علوم و تحریر و تقریر ان و در زمرہ حد و ان فضل کلی کسی را باشد کہ آلات حرب و ادوات ارتفاق با حسن و جہ میتواند ساخت و اگر فیضیلتی در کسی از غیر جہتی کہ غرض این طبقات بدان متعلق است ظاہر شود، مانند رغبت جمال یا ثمرات نسب، آنرا فضل جزئی گویند و گاہی بھی مشغول باشند

بدون وعرف ایشان مستخرج باشند هر دو در حق ما
مانند خاندانی از سادات که نجابت و بسیار برود
مفتخر باشند و مانند خاندانی از عریش که بعلم و نجابت
برود مستعجب باشند پس در میان ایشان اگر
شخصی علم و بسیار ندارد و نجابت کامله دارد و او را
فضل کلی بعرف ایشان نتوان داد و این مقدمه
از تقیث استعالات فرق و اعم واضح گردد۔

مقدمه ثالثہ۔ ہر گاہ اہل ملت کہ جامع باشند
ہمت خود را بر پیغامبری مبعوث من عند اللہ تعالیٰ بعلی
و کتابی جدا و معتقد باشند بآنکہ سعادت محصور است در
اتباع این پیغمبر و این پیغمبر میزان خیریت و فضیلت است
چنانکہ در حدیث شریف آمدہ و احسن الزہدی ہدی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم و این پیغمبر افضل بشر است
بلکہ فضل از ملائکہ نیز فضل کلی استعمال کنند و علوم ملت
خود بکلمہ مقدمہ سابقہ مراد ایشان نباشد الا شبہ بودن
بہ پیغامبر خود و صفاتی کہ پیغامبر را از جہت پیغامبری او
ثابت است و تحمل اعباء ترویج و نشر آن ملت و
واسطہ بودن در میان پیغامبر و امت او دران علوم و
تر بیت کردن امت بر منہاج تربیت پیغامبر نظیر
آنکہ در مذہب شافعی ابو اسحاق شیرازی و بعد از وی
امام محمد غزالی و بعد از وی امام رافعی و بعد از وی امام
نوی افضل اصحاب او شدند کما لا یخفی علی متبیین مذہب
و در مذہب حنفی امام ابو یوسف و امام محمد و بعد از ایشان
طحاوی و کرخی و بعد از ایشان قدوری و برہان الدین
مرغینانی و ابوالبرکات نسفی فضل اصحاب ابی حنیفہ
بودند و در طریق نقشبندیہ شیخ علاء الدین عطار
و بعد از ایشان خواجہ عبداللہ احرار افضل اصحاب
او شدند لی غیر ذلک من الامثلہ و النظائر بقیم

اسے فضل بخوبی کہتے ہیں، کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کچھ لوگ بدون یا ہنر کی
تحصیل میں مشغول ہوتے ہیں اور ان کا عرف ان دونوں فنوں سے بیک وقت مستخرج
(حاصل) ہوتا ہے جیسے سادات کا خاندان جنہیں نجابت اور نوکری دونوں ہی فخر
حاصل ہیں یا مثلاً قریش کا کوئی گھرانہ جسے علم و نجابت دونوں ہی (ادھان) کی
بدولت (فخر و شرف) ملا ہو۔ تو اگر لوگوں میں کسی میں علم اور نوکری نہ ہو مگر کمالی نجابت
(بھری ہوئی شرافت) ہو تو ایسے شخص کو ان کے عرف کے مطابق فضل کا نہیں حاصل ہو سکتا
اور یہ مقدمہ مختلف گروہوں اور فرقوں کے استمالوں (کے طریقوں) کی تقیث و جستجو سے
واضح ہو جاتا ہے۔

تقسیم مقدمہ۔ ایک مذہب ملت کے ملخص والے جنہوں نے اپنی ہمت
کو ایک ایسے پیغمبر پر جمع کر لیا ہے جو اللہ کی جانب سے ایک خاص علم
اور ایک علیحدہ کتاب کے ساتھ مبعوث ہوا اور یہ کہ وہ لوگ اس بات کے
معتقد ہیں کہ اس پیغمبر کی پیروی میں سعادت و فلاح کا انحصار ہے اور
یہ کہ یہ پیغمبر خیر اور فضیلت کی میزان اور معیار ہے جیسا کہ حدیث شریف
میں آیا ہے کہ سب اچھی راہ ہدایت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ ہدایت ہے
اور یہ کہ یہ پیغمبر تمام انسانوں بلکہ فرشتوں سے بھی افضل ہے، جب یہ
لوگ اپنی ملت کے علوم (کے بارے) میں فضل کلی (کا لفظ) استعمال کرتے
ہیں تو مقدمہ سابقہ کی بنا پر ان کا مقصد صرف اپنے پیغمبر سے ان
صفات میں سب سے زیادہ مشابہ ہونا ہے جو پیغمبر ہونے کے سبب
ان کے لئے ثابت ہیں اور اس ملت کی ترویج و اشاعت کی ذمہ داری
سنہا لنا ہے اور ان علوم میں پیغمبر اور ان کی امت کے درمیان واسطہ
بننا ہے اور پیغمبر کے طریقہ پر اس امت کی تربیت کرنا ہے۔ اس کی
مثال یہ ہے کہ امام شافعی کے مذہب میں ابو اسحاق شیرازی، ان کے
بعد امام محمد غزالی، ان کے بعد امام رافعی اور ان کے بعد امام نووی ان (امام
شافعی) کے اصحاب ہیں افضل ہوئے اور یہ بات ان کے مذہب کے
پیروں پر پوشیدہ نہیں ہے (اسی طرح) مذہب حنفی میں امام ابو یوسف
اور امام محمد ان کے بعد طحاوی، کرخی اور ان کے بعد قدوری و برہان الدین
مرغینانی اور ابوالبرکات نسفی (امام) ابو حنیفہ کے اصحاب ہیں سب سے
افضل تھے (اسی طرح) طریق نقشبندیہ میں شیخ علاء الدین عطار اور ان کے
بعد خواجہ عبداللہ احرار ان کے اصحاب ہیں سب سے افضل ہوئے

اگر میتوانی فهمید کہ نظام ملت بوجہی از دجوه
 مشابہت دارد با نظام سیاست مدینہ و چنانکہ
 در سیاست مدنیہ امر ملک تمامی نمی شود بغير اعانت
 اعيان کہ بمنزلہ حوارج ملک اند، امر ملت نیز تمامی
 نمی شود بدون اعيان پیغامبر کہ بمنزلہ حوارج پیغامبر
 باشند، باز اعيان مختلف اند بعض اہل قلم و بعض
 اہل سیف و ہر بعضی از ہزاران ہزار دخل وارد
 تمام امر او بر حسب مقدار خود، و افضل اعيان کسی
 است کہ بمنزلہ وزیر و بخشی باشند و تسخیر و تدبیر
 نصب عزل و شریک بادشاہ شود در عمل و عقد
 و جمع و تفریق، همچنان سیاست ملت تمام نمیشود
 بدون قرار و غزاة و علماء و دیوانہ ہزاران ہزار
 حسرت در تمام امر او بر حسب مقدار خود، و افضل
 اعيان کسی است کہ عضد او شد و در وقت تنہائی
 او و عزت اسلام داد و در وقت غربت او و کسر
 جماعت متعصبین نمود و در وقت غلبہ اعداؤ بعد
 از آنکہ پیغامبر رفیق اعلیٰ معبود فرمود علم او را مشہور
 ساخت و دین او را در عرب و عجم شائع گردانید،
 و این کہ گفتیم کہ تشبیہ در صفاتے کہ از جہت نبوت
 حاصل شدہ است می باید، از ان جہت گفتیم کہ
 حضرت پیغامبر با صلوٰات اللہ و سلام علیہ
 اوصاف کمال ہمہ بحج فرمودہ بود کہ بعض آن
 با اصل نبوت لازم نیست مثل جمال رائق و نسب
 با مع موت حسن و قوت بلش و بارت و غیر آن
 ح انچه خوابان ہمہ دارند تو تنہا داری +
 لیکن سخن در فضیلتی می رود کہ ہمہ انبیاء را
 ہدایت خود با متحقق است و تشبہ بان اعانت
 دران -

ان مثالوں اور نظائر کے علاوہ دوسری مثالیں اور نظیریں بھی موجود ہیں۔ اگر
 سمجھ سکتے ہو تو اچھی طرح سمجھ لو کہ ملت کا نظام بوجہ سیاست مدنیہ (ملکی
 سیاست) کے مشابہت ہے، اور جس طرح سیاست مدنیہ میں اعیان انصار
 کی مدد کے بغیر جو بادشاہ (ملک) کے حوارج کے مانند ہوتے ہیں۔ ملک کے
 معاملات مکمل نہیں ہوتے، بالکل اسی طرح ملت کے معاملات بھی پیغمبر کے
 اعیان و انصار کے بغیر جو پیغمبر کے حوارج کے بمنزلہ ہوتے ہیں، تمام و مکمل
 نہیں ہوتے۔ پھر اعیان بھی مختلف قسم کے ہوتے ہیں، ان میں سے بعض اہل قلم
 ہوتے ہیں اور بعض اہل سیف ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک شخص پیغمبر کے امور
 کے تمام و تکمیل میں اپنی حیثیت و مقدرت کے مطابق ہزار ہا طریقوں سے مدد دیتا
 ہے اور بادشاہ کے اعیان و انصار میں سب سے زیادہ افضل وہ شخص ہوتا ہے
 جو سپاہیوں کے جمع کرنے اور تفرق و عزل میں وزیر و بخشی کی طرح ہوا و درج
 و عقد میں (تور جوڑ میں) اور لوگوں کے اکٹھا کرنے اور ان کو الگ کرنے میں
 بادشاہ کا شریک ہو۔ اسی طرح ملت اور مذہب کی سیاست قاریوں،
 فازیوں اور عالموں کے بغیر مکمل نہیں ہوتی اور ان میں سے ہر شخص اس
 پیغمبر کے امور کی تکمیل و تمام میں اپنی مقدرت کے مطابق ہزار ہا طریقوں
 سے مدد دیتا ہے اور پیغمبر کے اعیان و انصار میں سب سے زیادہ با فضیلت
 و افضل وہ شخص ہوتا ہے جو پیغمبر کے تنہا ہونے کی حالت میں اس کا وقت (باندوٹا)
 ہو اور جس نے اسلام کو اس کی بے کسی کے وقت عزت دی ہو اور دشمنوں کے
 غلبہ کے وقت متعصبین (و دشمنان اسلام) کی جماعت کو شکست دی ہو، اور
 پیغمبر کے اپنے رفیق اعلیٰ سے بل جانے کے بعد اس کے علم کو عام کیا ہو اور ان
 کے دین کو عرب و عجم میں پھیلا یا ہو۔ اور یہ جو ہم نے کہہ ہے کہ پیغمبر کو جو صفات
 نبوت کی جہت سے حاصل ہوتی ہیں انہیں صفات میں (اعیان و انصار) کی
 مشابہت ضروری ہے، تو یہ بات ہم نے اس درجہ سے کہی ہے کہ ہمارے پیغمبر ان پر
 اللہ کا درود اور سلام ہو ہر طرح کے اوصاف کمال کے جامع تھے جن میں سے بعض
 کمالات نبوت کے ساتھ لازم و ضروری نہیں تھے مثلاً حسن و جمال کامل نسب اعلیٰ
 خوبصورت آواز، قوت بلش (حملہ کی قوت) نکاح (کی قوت) و غیرہ۔ انچہ
 خوابان ہمہ دارند تو تنہا داری (جو خوابان تمام ارباب حسن میں بحیثیت مجموعی موجود
 ہیں وہ سب کی سب آپ میں تنہا جمع ہو گئی ہیں) مگر یہاں ایسی فضیلت کے بارے میں گفتگو
 رہی ہے جو تمام انبیاء کو اپنی امتوں پر حاصل ہیں اور انہیں صفات میں مشابہت اور انہیں ہدایت

دران -

سوال :- اگر آپ یہ کہیں کہ اللہ فرماتا ہے ان اکرمک عند اللہ اتفاقاً (بیشک تم سب سے زیادہ بزرگ و برتر وہ شخص ہے جو اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مستحق ہے) اور اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ انصافیت کا تعلق بندے اور اللہ کے مابین ایک خاص حالت سے ہے۔

جواب :- ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ تقویٰ نام ہے اوامر کی فرمانبرداری اور نواہی سے اجتناب کا۔ اور اوامر و نواہی جس حالت میں صرف اللہ اور بندے کے مابین ہوتے ہیں محصور و محدود نہیں ہیں (کیونکہ مثلاً جہاد اوامر میں شمار ہوتا ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر اوامر سے ہیں۔ علم سکھانا بھی اوامر سے ہے، بسا اوقات ذکر نفل، نماز نفل اور صدقہ نفل، جہاد اور شکر کے انتظامات اور ان جیسے دوسرے امور میں مشغولیت سے بدرجہا مفضول (فضیلت میں کم ہوتے ہیں) ہر سخن وقتی و ہر نکتہ مکانی دارد (ہر بات کا ایک وقت اور ہر نکتہ کا ایک محل ہوتا ہے)۔

حدیث شریف میں (حضرت) عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ (جناب) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسجد میں لوگوں کے دوا اجتماعات کے پاس سے گزرتے اور یہ فرمایا کہ یہ دونوں ہی بھلائی اور نیکی پر ہیں لیکن ان میں سے ایک دوسرے سے افضل ہے۔ سو جو لوگ اللہ سے دعا کرتے ہیں اور ان کی جانب مائل ہیں تو اگر اللہ نے چاہا تو ان کو (ان کا دعا) عطا کرے گا اور اگر اس نے نہ چاہا تو نہ کرے گا۔ مگر (دوسرے) لوگ جو فقہ (علم) کی تعلیم دے رہے اور جہادوں کو علم سکھاتے ہیں تو یہ (پچھلے گروہ) سے افضل ہیں، بیشک میں معلم تاکر بھیجا گیا ہوں اس کے بعد (رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) ان لوگوں میں بیٹھ گئے (اس حدیث کو) دارمی نے روایت کیا ہے۔ عالم کی عابدہ فضیلت دین میں ایک طے شدہ بات ہے۔ ہاں اس آیت (ان اکرم عند اللہ اتفاقاً) کے سابق و شان نزول کو ملاحظہ کرنے کے بعد یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ مجال رابع (حسن صورت) اور نسب رابع (اعلیٰ نسب) اور لمبی ہڈی دوسری باتوں کا اکرمیت (سب سے زیادہ برتر و شرف ہونے) میں کوئی دخل نہیں ہے۔

اور ہمارے اس مقالہ کا حاصل یہی ہے۔
چوتھا مقدمہ :- ان صفات کے تعین (سے متعلق) جو نبی کو نبوت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہیں۔
جانتا جا رہے کہ اولوا العزم پیغمبروں کی نبوت کا مقصد اس میں

سوال :- اگر کوئی کہ خدا تعالیٰ ہی فرماید ان اکرمک عند اللہ اتفاقاً و از بنیما فہمیدہ میشود کہ انصافیت منوط بحالتی است کہ فیما بین العبد و بین اللہ باشد۔

جواب :- گو ہم کہ تقویٰ امتثال اوامر و اجتناب مناہی است اوامر و نواہی در حالتی کہ فیما بین اللہ و بین العبد فقط باشد محصور نیست، جہاد از اوامر است اوامر معروف و نہی منکر از اوامر است و تعلم علم از اوامر است، بسا اوقات کہ ذکر نفل و صلوة نفل و صدقہ نفل مفضول باشد بکثیری از جہاد و مشغول شدن بامر شکر و مانند آن ع ہر سخن وقتی و ہر نکتہ مکانی دارد

و در حدیث شریف آمدہ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر بجمعین فی مسجد کا فقال کلاهما علی خیر و احدهما افضل من صاحبه اما هؤلاء فیدعون اللہ ویرغبون الیہ فان شاء اعطاهم و ان شاء منعهم و اما هؤلاء فیتعلمون الفقہ او العلم و یعلمون الجاہل فہم افضل فاما بعبثت معلما ثم جلس فیہم راوی الدارمی و تفضیل عالم بر عابد امر مقرر راست و در دین، آری ازین آری بعد ملاحظہ سابق و شان نزول فہمیدہ می شود کہ مجال رابع و نسب رابع و مانند آن در اکرمیت دخل ندارد و ہمین است حاصل این مقالہ ما۔

مقدمہ رابعہ :- تعین صفاتی کہ نبی را بہ نبوت حاصل شدہ۔
باید دانست کہ اصل نبوت پیغمبران اولی

تبارک تعالیٰ کا اپنے بندوں پر لطف و عنایت کا ارادہ، ان کے درمیان ایک پیغمبر کو مبعوث فرما کر ان کو جہلائی سے قریب کرنا، اپنے کلمہ کی سر بلندی، اپنے دلائل و براہین کو ظاہر کرنا اور اپنے علم کو شائع کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور اپنے پیغمبر بندوں کے حق میں پہلے ہی ہمارا ارشاد ہو چکا ہے کہ بیشک انہیں کی مدد دینی ہے اور بیشک ہمارا لشکر ضرور غالب ہوگا۔ (الصافات ۱۷۱-۱۷۳)

عیاض بن حمار جاشعی سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز خلیفہ میں فرمایا: سنو! میرے رب نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں تمہیں وہ باتیں بتاؤں جو تم نہیں جانتے۔ اور اللہ نے مجھے جو باتیں آج بتائی ہیں وہ یہ ہے کہ میں نے اپنے بندے کو جو کچھ مال عطا کیا ہے وہ اس کے لئے حلال ہے۔ اور میں نے اپنے تمام بندوں کو حنفار (عقیدہ شرک سے پاک) پیدا کیا ہے۔ مگر شیاطین ان کے پاس آئے اور انہیں (فطری) دین سے بہا دیا۔ اور جو چیزیں میں نے ان کے لئے حلال کی ہیں وہ (شیاطین نے) ان پر حرام کر دیں اور انہیں سکھایا کہ وہ میرے ساتھ اسکو شرک بنائیں جس کی سند و دلیل میں نازل نہیں گئی اور یہ کہ اللہ نے تمام مومنوں کے لوگوں کی طرف دیکھا تو سب کو ناپسند کیا عربوں کو بھی اور جمہور کو بھی سوائے چند اہل کتاب کے (جو پہلی دین پر باقی تھے) اور (اللہ نے) فرمایا (اے محمد) بیشک میں نے تم کو اس لئے مبعوث کیا ہے تاکہ ان لوگوں کے ذریعہ تمہاری آزمائشیں کر دیں اور تمہارے ذریعہ ان لوگوں کی آزمائشیں کر دیں۔ اور فرمایا میں نے تم پر ایک ایسی کتاب اتاری ہے جسے پانی زد ہو سکے گا (وہ لوگوں کے سینوں میں محفوظ رہے گی) تم اسے سوتے اور جگتے پڑھتے ہو۔ اور سنو! اللہ نے مجھے حکم دیا کہ میں (کفار) قریش کو بلا دوں (ہلاک کر دوں) اور پھر میں نے کہا اگر میں نے ایسا کرنے کی کوشش کی تو قریش (میرے سر کو جوڑ کر رکے روٹی کے ایدہ کی طرح کر دیں گے۔ تو اللہ نے فرمایا میں انہیں اس طرح (دیکھتے) نکالوں گا جس طرح انہوں نے تم کو نکالا ہے اور تم ان سے جہاد کرو تم کو جہاد کی قوت عنایت کرینگے تم (جہاد کیلئے) خرچ کرو تمہیں میں گے۔ اور تم ان (قریش) کے خلاف یا ان کو مجھ پر اس سبب پانچ لشکر بھیجیں گے، اور تم ان لوگوں کے ساتھ مل کر جنہوں نے تمہاری اطاعت کی ان لوگوں سے قتال کر دو جنہوں نے تمہاری نافرمانی کی ہے۔ (مسلم)

اس کے بعد اگر ہم اس امر پر خوب غور کریں تو ہمیں یہ بات معلوم ہوگی کہ نبوت کے لوازم اور اس کے جزاویں یہ بات شامل ہے کہ نفس ناطقہ کی دونوں قوتوں میں

العزم ارادہ حق تبارک و تعالیٰ است لطف یہ بندگان خود و تقرب ایشان بخیر بعث پیغامبری از میان ایشان، واعلا کلمہ او و اظہار حجج او و شائع کردانیدن علم او قال اللہ تعالیٰ و لقد سبقت کلمتنا العبادنا المرسلین ہ انهم لہم المصورون ہ وان جندنا لہم الغالبون ہ وعن عیاض بن حمار الجاشعی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذات یوم فی خطبۃ الا ان ربی امرنی ان اعلیکم ما جہلتون وان مما علمنی یومی هذا اکل مال فحکۃ عبد احلال دانی خلقت عبادی حنفاء کلہم و انہم اتہم الشیاطین فاختلفتم عن دینہم حرمت علیہم ما احللت لہم و امرتہم ان یشربوا فی ما لم یانزل بہ سلطانا وان اللہ نظرالی اہل الارض فمقتہم عدوہم و عجبہم الا بقایا من اہل الکتاب و قال انما بعثتک لابنتیک و ابنتی یک و انزلت علیک کتابا بالانیسلسہ الماء تقدرہ نائم و یقظان وان اللہ امرنی ان احدث قریشا فقلت رب اذا یشغوا داسی فیدعوہ خبزۃ قال استخرجہم کما اخرجوک و اغزہم لغزک و انفق فستنفق علیک و ابعث جیشا نبعت خمسۃ مثلم و قاتل بمن اطاعک من عصابک، دوا لا مشکور۔

بعد از ان چون نال یلیغ بکار یریم معلوم شود کہ لزوم نبوت و اجزای آن تمیز نمی است از سایر بشر در ہر

لے الصافات ۱۷۱-۱۷۳ و ہبتہ تو نے عطا کیا ہے و فی نسخہ "فاختلفتم" ای صستم عن دینہم و مدہم عن لہم ای محفوظ فی الصدور ۵۸۵ مسلم جلد ۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

جو کہ قوتِ عالمہ اور قوتِ عاقلہ ہیں، نئی تمام انسانوں سے ممتاز و نمایاں ہوتا ہے۔ سو خدا تعالیٰ اپنے فضل و نعمت سے کسی پہلے عمل کے بغیر پیغمبر کی قوتِ عاقلہ میں اضافہ کر دیتا ہے، کہ اسی کے سبب سے غیب سے وحی اس تک پہنچتی ہے، وہ جنت و دوزخ کا مشاہدہ کرتا ہے، فرشتوں کو ان کی اپنی صورتوں میں دیکھتا ہے اور واقعات و رویائے صالحہ میں آئندہ پیش آنے والے واقعات کو مثالی صورتوں میں پالیتا ہے۔ اسی بات کی جانب اس حدیث میں اشارہ ہوا ہے کہ رویا (خواب) نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے اسی طرح (اللہ تعالیٰ نبی کی) قوتِ عالمہ کو مدد دیتا ہے جس کی وجہ سے اس کو سمتِ صالح نصیب ہوتی ہے اور وہ عبادات، تدبیر منزل و سیاست مدنیہ کے آداب کو ملحوظ رکھنے میں ایسا اہتمام کرتا ہے کہ اس سے بہتر تصور میں نہیں آسکتا (اسی طرح اللہ) اسے شجاعت، سیاست، عدالت، کفایت کی صفات اور مصلحت و قوت کو سمجھنے کی صلاحیت عطا کرتا ہے۔ اسی جز کی جانب اس حدیث میں اشارہ ہوا ہے ”سمت صالح نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔“

اگر تم نبی کی خصوصیات کو سمجھنا چاہتے ہو تو یہ فرض کر لو کہ ایک جسم میں چار اشخاص کو جمع کر دیا گیا ہے اور اس مجموعہ کا نام نبی رکھ دیا گیا ہے (ان میں پہلا شخص) ایک بادشاہ ہے جسے حکمتِ عملی (سیاسیات) کے عالم میں ”انسانِ مدنی“ کہتے ہیں۔ یعنی ایک ایسا انسان جس کے نفسِ ناطقہ کا سایہ (ظلم) لوگوں پر پڑتا ہے اور اس سائے (ظلم) کی وجہ سے سب افراد بشر (یعنی ظلم کاروں، شمشیر زنیوں، فوجی سپہ سالاروں، شہرہوں کا انتظام کرنے والوں، کاشتکاروں اور تاجروں وغیرہ) کے درمیان ایک طرح کا رابطہ و نظم پیدا ہو جاتا ہے اور ان میں سے ہر ایک اپنی اپنی صلاحیتوں اور ذوق کے مطابق تربیت حاصل کرتا ہے۔ سو اگر ان لوگوں میں جمعیت و ترتیب پہلے سے موجود نہیں ہوتی تو اب اس (بادشاہ) کے نفسِ ناطقہ کے سایے (ظلم) کی وجہ سے جو اس کے اقوال و افعال

و در قوت نفسِ ناطقہ کہ قوتِ عالمہ و عاقلہ است، پس خدا تعالیٰ پیغامبر را بفضل و نعمت خود بنی سابقہ علی در قوتِ عاقلہ زیادتی عطا میفرماید کہ بسبب آن وحی از جانب غیب باو میرسد و جنت و نار را مشاہدہ میفرماید و ملائکہ را بصورت آہنہا بیند و در واقعات درو بار صالحہ واقعات آئندہ را بصورت مثالیہ در وحی یابد و بسوی این جز و اشارت واقع شدہ است در حدیث الرویاء جزو من ستہ و اربعین جزو من النبوة و یحین در قوتِ عالمہ او مددی میدہد کہ بسبب آن سمت صالح نصیب او میگردد و در رعایت آداب عبادات و تدبیر منزل و سیاست مدنیہ بطوری کہ از ان خوبتر تصور نشود آہنگ میفرماید و خلق شجاعت و سیاست و عدالت و کفایت و شجاعت مصلحت ہر ذوقی اور اعطا میکند و بسوی این جز و اشارت واقع شدہ در حدیث السمات الصالحہ جزو من خمسہ و عشرین جزو من اجزاء النبوت،

اگر مینوای کہ خواص نبی را بغیر فرض کن کہ چہار شخص مدد یک تن جمع کردہ اند و نام آن مجموعہ را نبی گذاشتہ، بادشاہی کہ صاحب حکمتِ عملی اور انسانِ مدنی میگورند، یعنی انسانی کہ ظل نفسِ ناطقہ او بر مردمانی افتد و بسبب آن ظل التیابی و انتظامی در میان افراد بشر واقع می شود و ہر یک بر جای خود قرار گرفتہ تربیتی مناسب عبادت میگردد و از انواع اہل ظلم و ابطال و مدبران حیث و سیاست کنندگان در مدین و مزارعان و تجار و غیر ایشان پس اگر اجتماع و ترتیب در میان این فرق متحقق نباشد بسبب ظل نفسِ ناطقہ او کہ بر ایشان می افتد

لہ سمت صالح یعنی نبی و غیر کی ہیئت و حالت اور سمجھو و وضع۔

کے توسط سے ان پر سایہ لگن ہوتا ہے (وہ جمع و ترتیب) نئے سرے سے
وجود میں آجاتی ہے۔ اور اگر (یہ جمع و ترتیب اور ربط و نظم پہلے ہی سے)
موجود ہوتا تو (اس بادشاہ کی وجہ سے) اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے اور ہر نام
بات جو اس میں ہوتی ہے زائل ہو جاتی ہے۔ تعریف و تحقیر ایک شخص (بادشاہ) میں بخت و
عدالت و شجاعت و کفایت وغیرہ ہوتی ہے جو کبھی (صفا) ہوتی ہے سبب کی سبب ہی میں ہوتی ہے۔
دوسرے شخص ایک ایسا حکیم و فلسفی ہے کہ حکمت عملی میں سرآمد روزگار ہے
اور علم اخلاق، تدبیر و سیاست مدن کو اچھی طرح جانتا ہے اور ان علوم
کے تمام اصول و فروع پر مامور ہے۔ اور اس نے صرف علم ہی پر اکتفا نہیں
کیا ہے بلکہ وہ تمام اوصاف و علماء و عارفان اس میں نمایاں ہو چکے ہیں
اور ان اوصاف کے آثار و قوتاً وقتاً اس سے مترشح ہوتے ہیں
کہ ہر برتن سے وہی چمکتا ہے جو اس میں ہوتا ہے۔

تیسرے شخص ایک ایسا صوفی و مرشد ہے جو صوفیوں کے گردہ میں بیٹھا ہوا ہے اور
اس سے عجیب عجیب کرامتوں اور نادار و موجود خوارق کا صدور ہوتا ہے اور وہ اپنی
رہنمائی کی قوت سے گمراہی کے صحرا و فردوس کو نجات کا راستہ دکھا رہا ہے۔ بعد اسکے
کہ اس نے لطافت و خلوت و ادریش و ریاضت کی بدولت تہذیب نفس کے طریق
کو خوب جان لیا ہے اور اس کی جس مشترک علوم و حکمت کا آئینہ بن گئی ہے اور عالم ملکوت
عالم ملکوت کی پوشیدہ و خفیہ باتیں اس کی ذات پر عیاں ہو گئی ہیں۔ اور اس نے
جو اس (ظاہری اعضا کے اعمال) کے خواص اور زبان کے ذکر و وظائف کو
اچھی طرح اختیار کیا اور ان کی مشق بہم پہنچائی کہ ان فنون کی تمام جزئیات و کلیات
کا ماہر ہو گیا ہے۔ جیسا کہ تم نے مقامات مشائخ میں مثلاً بہجتہ الاسرار و
مقامات خواجہ نقشبند میں پڑھا ہو گا۔

چوتھا جبریل ہے کہ جو تدبیر الہی کے جوارح (آلات) میں سے
ایک جوارح (آلہ) ہے اور اصل منبع علوم سے علم حق کی تحصیل کا واسطہ و ذریعہ
بنا ہوا ہے۔ اور اس کا وصف یہ ہے کہ اللہ عزوجل کو حکم دیتا ہے وہ اس کی نافرمانی
نہیں کرتے اور جس بات کا حکم انہیں دیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں۔ اور ان کی
جہت کی اصل خطیرہ القدس کی جانب ایک راہ کھلی ہوئی ہے اور اس راہ
سے اس کی عقل و قالب (جسم) پر علوم مجرودہ عالیہ القاریہ کے گئے ہیں اور
ایک طرح کا اطمینان و سکون اور یقین و عظمت اس کو میسر ہے۔

پھر اس بات پر بھی غور کرنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

بواسطہ افعال و اقوال اور از سر نو متحقق گرد، و اگر متحقق
باشد بکمال خود رسد و ہر نابا یستی کہ در وی ہست
زائل گرد و قصہ مختصر کنم ہر چہ درین انسان می باید از
بخت و حکمت و عدالت و شجاعت و کفایت و غیر
آن ہمہ در بنی برین۔

و حکمتی کہ در حکمت عملی بسر آرد، و علم اخلاق و تدبیر
منازل و سیاست مدن نیک شناختہ، و اصول و
فروع آن علوم را حاوی شدہ، و بر علم اکتفا نہ نمودہ
بلکہ ہمہ آن صفات تحقیقا و تخلقا در وی نمایاں
شدہ، و آثار آن صفات حینا و حینا از وی میتر آرد کہ
کل اناء میتر شمع بما فیہ۔

و صوفی و مرشدی کہ در میان زمرہ صوفیان نشستہ
مصدر کرامات عجیبہ و خوارق غریبہ گشتہ، و بقوۃ ارشاد
خود بادیہ پیمایان ضلال را راہ نجات نمودہ، بعد
از آنکہ طریق تہذیب نفس بطاعات و ریاضت
نیک شناختہ، و جس مشترک او مرآۃ علوم حقہ
گشتہ، و خدایای عالم ملک و خدایای عالم ملکوت
بر وی مفاضل شدہ، و خواص اعمال جوارح و اذکار
زبان نیک و وزیدہ، و بحر و کلی این فنون ماہر گردیدہ
مثل آنچه در مقامات مشائخ با مثل بہجتہ الاسرار و
مقامات خواجہ نقشبند خواندہ باشی۔

و جبرئیل کہ جبار حمز جوارح تدبیر الہی گشتہ، و
واسطہ اخذ علوم حقہ از منبع آن شدہ، و لا یعیصون
اللہ ما امرہ و یفعلون ما یؤمرون
وصف او شدہ و از ہر جبلت او را ہی بخطرہ
القدس کشادہ و از ان راہ علوم مجرودہ عالیہ در
عقل و قالب اور بختہ، و اطمینانی و یقینی و
عظمتی میسر او شدہ۔

باز تا بل باید کرد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریافت

اپنے زمانہ میں کسی چیز کی طرف پوری توجہ کی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار میں سے کیا چیز دنیا میں باقی رہی۔ ہر چند کہ یہ بات (تفصیل طلب) ہے مگر جزئیات سے کلیات کی جانب منتقل ہونا چاہئے اور ذہانت قیاس سے کام لینا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وہ اللہ ہی ہے جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان کے سامنے اللہ کی آیتوں کی تلاوت کرتا ہے۔ ان کا ترکیہ نفس کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔ اگرچہ وہ لوگ اس سے پہلے کھلی ہوئی لکڑی میں تھے۔ اور نیز اللہ نے اس رسول کو دوسرے لوگوں کی طرف بھی بھیجا ہے جو ابھی تک ان (عرب کے مسلمانوں) میں شامل نہیں ہوئے ہیں (مگر آخر کار آئیں گے) اور اللہ غالب و حکمت والا ہے" (جمعہ ۱)

پس جاننا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے زمانے میں مبعوث ہوئے جبکہ عبادت میں شرک عام تھا۔ آخرت (حیات بعد المات) کو لوگ نہ ملتے تھے۔ عبادات کو لوگوں نے فراموش کر دیا تھا، دین حنیفی میں جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جانب منسوب ہے تحریفات ہو گئی تھیں، اسود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعثت کے آغاز میں شرک کا ابطال کیا، اور جزا و سزا کا اثبات کیا، تحریفات کو ختم کیا، اس وقت عرب بالعموم و قریش بالخصوص تعصب سے آپ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ کو تکلیفیں پہنچائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خدا داد قوت سے ان کے مقابلہ اور ان سے مجاہد میں ثابت قدمی دکھائی جس کی بدولت راہ (حق) واضح ہو گئی اور اسلام کفر سے نمایاں ہو گیا، لوگ دین حق میں داخل ہوئے۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت اور جہاد کا حکم دیا گیا، اسی سلسلہ میں آپ نے تائید خلاوندی سے ایسی کوشش کی جس سے زیادہ ان کے بس میں نہیں تھی۔ (نتیجتاً فتوحات حاصل ہوئیں کافروں کو شکستیں اٹھانی پڑیں۔ جاہلیت کا دین پاش پاش ہو گیا، سنت عادلہ (منصفانہ طریقوں) کی مخالفت اور ظلم و ستم نے جن کا چلن اور رواج ہو گیا تھا، عدم کی راہ لی، ایسا علم جس سے وہ (عرب).... بالکل نا آشنا تھے ان میں رائج ہو گیا۔ اور یہ دس علم ہیں۔

علم قرآن، علم الایمان، یعنی اسلام کے ارکان پنجگانہ اپنے اوقات کی پابندی اور آداب کی تعیین وغیرہ کے ساتھ علم معاد (آخرت) یعنی برزخ، حشر، جنت و دوزخ کے حالات کی تشریح

نمودہ چیز اعتقاد تمام نمودند، دائر آثار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در عالم چہ چیز باقی ماند و ہر چند این سخن دراز است اما از جزئیات کلیات انتقال می باید کرد، و حدس ذہن را کار باید فرمود، قال اللہ تعالیٰ هو الذی بعث فی الاممیین رسولاً منہم یتلووا علیہم آیاتہ و ینزکہم ھو یعلم ھم الکتاب والحکمۃ وان کا نوا من قبل لغی ضلال مبین و آخرین منہم لما یدلحقوا بہم و هو العزیز الحکیم۔

پس باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در زمانی مبعوث شدند کہ شرک در عبادت شائع بود، و معاد را اثبات نمیکردند، و عبادات را فراموش ساخته بودند و دین حنیفی کہ منسوب است بحضرت ابراہیم تحریر یہا راہ یافتہ بود، در اول بعث ابطال شرک نمودند، و اثبات مجازاۃ فرمودند و تحریفات را برانداختند، انگاہ عرب عام و قریش خاصہ بتعصب برخاستند و ایذا دادند، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقوت خدا داد در مقابلہ و مجاہدہ ایشان استقامت نمودند با آنکہ راہی واضح شد و اسلام از کفر ممتاز گشت، و مردمان و ردین حق و راستند، بعد از ان مامور شدند ہجرت و جہاد، در ان باب بتائید الہی سعی کہ زیادہ بر آن مقدور بشر نہ باشد، آوردند و فتح ہا واقع شد، و ہزیمت ہا بر کفار افتاد، و دین جاہلیت از ہم پاشید، و مظالم و محالفت بسنت عادلہ کہ شیوع تمام یافتہ بود و ممکن عدم رفت، و علمی کہ ہرگز بآن آشنا نبودند و میان ایشان شائع شد، و آن وہ علم است علم قرآن و علم ایمان یعنی ارکان پنجگانہ اسلام با توثیق اوقات و تعیین آداب و مانند آن و علم معاد

یعنی شرح احوال بر نرخ و حشر و جنت و نار و علم احسان یعنی از قوالب عبادات بار و اح آن و از صورطاعات بانواران ترقی نمودن و نام احسان امور طریقت و معرفت است و علم شریعت و دنیا منزل و سیاست مدن و طریق معاش و علم اخلاق و علم آداب و علم فتن یعنی حوادث آئندہ و علم فضائل اعمال و علم مناقب ائمال و این ہمہ علوم را بوجہی شرح و تفصیل داد و شائع و مشہور گردانید کہ با قاصی و ادانی و صغیر و کبیر و ذکی و غبی رسید، الاہرہ فیضی کہ شہادت اولیٰ اورادر گرفتہ باشد و تربیت فرمود اہل زمان خود را تا آنکہ اہل بدو و مکان صحر محسنین و مقررین گشتند و این تربیت فیض صحبت با برکت بود، و امر معروف و نہی منکر در ہر حالتی بقدر آن حالت و بہیں من عظمیٰ کہ اشارہ واقع شد درین آیت اگر عمری در تال بگذرانی مثل این منتفع و محصل نیابی۔

مقدمہ خامسہ۔ بیان آنکہ حالتی کہ بسبب آن غیر نبی بانبیٰ تشبہ کند صحبت و اعانت کلی پیغمبر در امور کی کہ پیغمبر برائے او مبعوث شدہ و باعتبار تمام آنرا سرانجام داد و پیغمبر مقصور گردید، بدانکہ تشبہ و خلصت اولیٰ کہ ارادہ بعثت است بان طریق تواند بود کہ ارادہ منعقد شود یا نہ تمام این کار بر دست بعضی امتیان کنند و این معنی را پیغمبر ارشاد فرماید، قال اللہ تعالیٰ کنتم خیر امۃ اخرجت للناس تا مرون بالمعروف و تنہون عن المنکر و تؤمنون باللہ

عن یحزبن حکیمہ عن امیہ عن جدہ اند سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی قولہ تعالیٰ کنتم خیر امۃ الا یہ قال

علم احسان یعنی عبادات کے قالب (ظاہری پہلو) سے ان کی ارواح (باطنی پہلو) کی جانب اور طاعات کی صورتوں (مادی پہلو) سے ان کے انوار (روحانی پہلو) کی جانب ترقی کرنا۔ اور احسان کا نام آجکل طریقت و معرفت ہے، تدبیر منازل شہروں کی سیاست اور طریق معاش سے متعلق شریعت کا علم، علم اخلاق۔ علم آداب۔ علم فتن یعنی وقوع بدیہ ہونے والے حادثات و واقعات (کا علم) علم فضائل اعمال اور علم مناقب ائمال (نیکوکاروں کے محاسن و فضائل کا علم) (آنحضرت نے) ان تمام علوم کی اس طرح تشریح اور ان کی ایسی تفصیل کی اور انہیں شائع و مشہور کیا کہ یہ (سائے علوم) دور و نزدیک کے لوگوں، چھوٹے در بڑے، ذکی و غبی (سب تک) پہنچ گئے، سوائے ایسے بد نصیب کے جس کو ازلی بد بختی نے دبوچ لیا تھا (دین) آپ نے اپنے زمانے کے لوگوں کی تربیت فرمائی جس سے بد و اور صحرا نشین (تک) محسنین و مقررین بن گئے۔ یہ تربیت آپ کی صحبت با برکت کے فیض سے تھی، نیز ہر شخص کے حسب حال اور موقع محل کی مناسبت سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا نتیجہ تھی۔ مذکورۃ الصدرایت میں خدا تعالیٰ نے اپنے جن عظیم احسانات کی طرف اشارہ فرمایا ہے اگر ان پر ایک عمر تک غور و فکر کر دے تو بھی اس جیسی وضاحت و تفصیل نہ پاؤ گے، **پانچواں مقدمہ**۔ یہ بیان کہ وہ کونسی حالت ہے جس کی وجہ سے نبی کے ساتھ غیر نبی مشابہ ہوتا ہے اور جن امور کے لئے پیغمبر مبعوث کیا گیا اور جن کو اس نے پوری توجہ سے سرانجام دیا، ان امور میں پیغمبر کی مکمل اعانت کس طور سے مقصور ہوتی ہے۔ معلوم ہونا چاہئے کہ غیر نبی کا نبی کے ساتھ تشبہ پہلے اور بنیادی امر میں جو کہ ارادہ بعثت یا مقصد بعثت ہے اس طرح ہو سکتا ہے کہ شینت و ارادہ آہی یہ ہو کہ (نبی کے) اس کام کی تکمیل بعض امتیوں کے ہاتھوں ہو اور اس بات کو خود پیغمبر بیان فرماتے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "تم ایک بہترین امت (گودہ) ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے تم نیک کام کا حکم دیتے ہو اور براہیوں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو" (آل عمران ۱۱۰)

بہز بن حکیم سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے باپ اور انہوں نے اپنے دادا سے یہ روایت کیا کہ انہوں نے نبی (کریم) صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کنتم خیر امۃ کی آیت سے متعلق یہ فرماتے ہوئے سنا کہ

تم لوگ ستر امتوں کا مکملہ و تتمہ ہو اور تم اللہ کے نزدیک ان سب سے بہتر اور سب سے مکرم ہو۔ (ترمذی)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت قرآنی (کنتم الخ) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی۔ (مسند رک حاکم)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان سے اللہ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں اسی طرح زمین میں اپنا نائب و خلیفہ بنائے گا جس طرح اس نے ان سے اگلوں کو خلیفہ و نائب بنایا تھا اور جس دین کو اس نے ان کے لئے پسند کیا ہے اس کو ان کے لئے جما کر دے گا۔ اور خوف و خطر جو ان کو لاحق ہے اس کے بعد عنقریب ان کو اس کے بدلے میں امن دے گا کہ ہماری عبادت کیا کریں گے اور کسی کو ہمارا شریک نہ گردانیں گے اور جو ان (تمام احسانات) کے بعد بھی ناشکری کرے تو ایسے ہی لوگ بدکار اور فاسق ہیں" (النورہ)

حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مدینہ آئے اور انصار نے انہیں پناہ دی اور تمام عرب نے انہیں ایک کمان سے مارا (ساراعرب ان کا دشمن ہو گیا) تو وہ لوگ رات کو ہتھیار لگا کر سوتے تھے اور جب صبح کو اٹھتے تو ہتھیار بند رہتے تھے۔ سوا انہوں نے کہا کیا ہم اس وقت تک جئیں گے کہ رات کو سلامتی و سکون کے ساتھ سو سکیں اور اللہ کے سوا کسی اور کا خوف نہ ہو۔ تو اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (مسند رک حاکم)

ابو عروہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت مالک بن اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگوں نے ایک ایسے آدمی کا ذکر کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی برائی کرتا تھا، اس پر حضرت مالک بن اس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "جس شخص کے دل میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت ہوگی تو اس پر آیت (وعد اللہ الذین الاذیتہ کی مار پڑے گی۔ (واحدی)

انتم تتخون سبعین امۃ انتہم خیرھا و اکرمھا علی اللہ اخرجہ الترمذی وعن ابن عباس فی قوله عز وجل کنتم خیر امۃ اخرجت للناس قال ہم الذین ہاجروا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکۃ الی المدینۃ اخرجہ الحاکم۔

وقال اللہ تعالیٰ وعد اللہ الذین آمنوا منکم وعملوا الصالحات لیتخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم الذی ارتضی لہم ولیدلہم من بعد خوفہم امنا یعبدون فی لا یشرا کون فی شیئا ومن کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون

عن ابی بن کعب قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ المدینۃ وأواہم الانصار ودمتہم العرب عن قوس واحدة کافوا الابیہتوں الایا لسلام ولا یجہون الا فیہ فقالوا اترون اننا نعیش حتی نبیت امنین مطمئنین لا نخاف الا اللہ فنزلت وعد اللہ الذین آمنوا منکم الایۃ۔ اخرجہ الحاکم وعن ابی عروۃ قال کنا عند مالک بن انس فذکر وارجلنا ینتقص اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالک من اصہم من الناس وفی قلبہ غیظ علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد اصابہ ہذہ

الآية وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات
أخرجهم الواحدى۔

وقد بينا ان الله تعالى كشف على نبى
بما دأى اصحابه ان المراءى بذلك استخلاف
اصحابه ثلثين سنة. وقال الله تعالى
ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى
الاخيل كنز عاخرى شطاه فائز
فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزما ع ليغيبهم الكفار وعد الله الذين
آمنوا وعملوا الصلحت منهم مغفرة و
اجرا عظيما

عن خزيمة قال قرأ رجل على عبد الله
سورة الفتح فلما بلغ كنز عاخرى شطاه
فائز ع فاستغلظ فاستوى على سوقه
يعجب الزما ع ليغيبهم الكفار قال
ليغيب الله بالنبي صلى الله عليه وسلم
وباصحابه الكفار قال ثم قال عبد الله
انتم الزما ع وقد دنا حصادة اخرج
الحاكم۔ وعن عائشة فى قوله تعالى
ليغيبهم الكفار قالت اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم امدوا بالاستغفار
لهم فنبوه اخرج الحاكم وقال
الواحدى هذا مثل ضرب به الله تعالى
لمحمد صلى الله عليه وسلم فالزما ع
محمد والشاطا اصحابه والمؤمنون حوله
وكانوا فى ضعف وقلة كما كان اول
الزما ع دقيقا ثم غلظ وقوى وتلاحق
كذلك المؤمنون قوى بعضهم بعضا
حتى استغلظوا واستوا على امهم

ہم یہ (پیچ) بیان کر چکے ہیں کہ اللہ نے اپنے نبی پر آپ کے صحابہ کے خواہوں کے
ذریعہ بات منکشف کر دی تھی کہ اس سے مراد آپ کے اصحاب کا تیس سال تک
منصب خلافت پر فائز رہنا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”یہی اوصاف ان (اصحاب)
محمد کے تواریخ میں بھی (مذکور) ہیں اور (یہی) اوصاف ان کے انجیل میں بھی ہیں (اور)
وہ روز بروز اس طرح ترقی کرتے جائیں گے جیسے کھیتی کر اس (پیچ زمین سے) کوئیل
نکالی پھر اس نے (اپنی اس کوئیل) قوی کیا چنانچہ وہ رفتہ رفتہ موٹی ہوئی (بیان تک) اپنے
تنے پر سیدھی کھڑی ہو گئی (اور اپنی سرسبز سی) کسان کو خوش کرنے لگی (اور خدا نے ان کو روز
افزون ترقی اسلئے (دی ہے) کہ ان (کی ترقی) سے کافروں کو جلائے اس گروہ کے لوگ
(جو پیچہ دل سے) ایمان لائے اور انہوں نے ایک عمل کے ان سے اللہ تعالیٰ مغفرت اور عظیم کا وافر فرمایا ہے۔
خبر سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ کے سامنے ایک شخص نے سورہ فتح کی
تلاوت کی اور جب وہ آیت کے اس حصہ ”کنز عاخرى“ پر پہنچا تو انہوں
نے کہا ”تا کہ اللہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کے ذریعہ
کافروں کو جلائے اور مبتلائے غیظ و غضب کرے“ اس راوی کا بیان
ہے کہ بعد ازاں حضرت عبداللہ نے کہا کہ ”تم لوگ کسان ہو اور کھیتی کے
کننے کا وقت آپہنچا ہے“ (مستدرک حاکم) اور حضرت عائشہ
نے اللہ کے اس ارشاد ”لیغيبهم الكفار“ کے بارے
میں فرمایا (مسلمانوں کو) اصحاب رسول اللہ کے بارے میں مغفرت
چاہنے کا حکم دیا گیا مگر انہوں نے ان (اصحاب رسول) کو گالیاں
دی“ (مستدرک حاکم) و آخری کا قول ہے کہ یہ ایک مثال
ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے
بیان کیا ہے۔ سو ترجمہ (کھیتی) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
”شطاه“ (کوئیل) ان کے اصحاب اور ان کے گرد (جمع ہونے والے)
مؤمنین ہیں، یہ کمزور اور قلیل تھے۔ جس طرح کھیتی ابتداء میں پتلی اور
کمزور ہوتی ہے۔ پھر موٹی اور مضبوط ہو جاتی ہے اس طرح مؤمنین
ہیں کہ انہوں نے ایک دوسرے کو مضبوط کیا تا آنکہ وہ مضبوط و
قوی ہو گئے اور ان کی حالت (معاملات) درست اور اعلیٰ ہو
گئی۔ ”لیغيبهم الكفار“ (کی تفسیر یہ ہے کہ) اللہ نے (اصحاب

اور مومن کی) تعدا و بڑھائی اور انہیں قوی کیا تاکہ وہ کفار کے لئے
غیظ و صدمہ کا سبب ہوں۔

اب رہا نفس ناطقہ کے جز و علمی کی زیادتی میں (نبی سے) تشبہ، تو وہ
اس طور سے ہو سکتا ہے کہ امت (محمدیہ) میں سے کسی کو محدث و ملہم
فرمائیں (یعنی اس کو الہام الہی ہو) تاکہ غیب کی بعض بجلیاں اس کے دل میں
اپنی چمک دکھائیں۔ اور یہ امر دو طریقوں سے ظہور میں آ سکتا ہے۔ ایک
تو یہ کہ وہ شخص پیغمبر کی بات سنتے ہی اس کے اہل مدعا کو جان لے۔ گویا وہ شخص
اس بات کو کسی واسطہ کے بغیر دیکھتا اور جانتا ہے اور اس امر کے لوازم
میں سے یہ ہے کہ کسی جھجک کے بغیر فوراً دل سے (نبی کی) تصدیق کہے
اور اس امر کے لوازم میں یہ بات بھی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ہمیشہ اس طور سے رہے کہ اپنے کو ان کی ذات میں فنا و فدا کر دے۔
ان کی ہر بات کو ماننے و لان کی مخالفت خواہ ادنیٰ سے ادنیٰ بات ہی میں کیوں
نہ ہو ترک کرے۔ اس طریقہ کے امام حضرت صدیق اکبر ہیں۔ دوسرے یہ کہ
اس شخص کو فراموشی صاف بخشی گئی ہو اور حظیۃ القدس سے اس کی عقل کی تائید
و مدد ہو کہ اس کے اجتہادات اکثر درست ہوں۔ اس امر کے لوازم یہ ہیں کہ
وہی اہل رائے کے مطابق نازل ہوا و ردہ اپنے ساتھیوں میں اس وصف میں
ممتاز ہو کہ وہ جس بات کا گمان کرے وہ حقیقت و واقع کے مطابق
نکلے۔ اس طریقہ کے امام حضرت فاروق اعظم ہیں۔

اب رہا نفس ناطقہ کے جز و علمی کی زیادتی میں (نبی سے) تشبہ تو وہ دو طرح
سے ہو سکتا ہے۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ اسے سمت صالح اور عدالت کاملہ
حاصل ہوں اور وہ جہاں بانی اور شہری سیاست میں اس سے ماہرانہ کام لے
اور اس طور سے عمل کرے کہ امت (محمدیہ) اس سے اختلاف نہ کرے اور اپنے
مقدور بھر تلوار کھینچے بغیر مسلمانوں کے مابین امور کو انجام دے عرب و عجم کے
خلاف اس طور سے جہاد کرے جس سے بہتر خیال میں نہ آ سکے

اور ملت کے کاموں میں کوشش کرنے والے لاکھوں لوگوں میں سے ایک ایک
شخص کو الگ الگ پہچانے اور ہر شخص سے اس کی صلاحیت کے مطابق علم و
عمل کی رو سے کام لے اور دین (اسلام) کی نصرت و مدد کو انتہائی پامردی
(بلند ہمتی) کے ساتھ اپنا طمع نظر نہائے کہ گویا وہ اسی کام کے لئے پیدا کیا گیا
ہے اور یہی اس کی سعادت و نیک نیتی کی انتہا ہے۔ وہ کسی بات کو

لیخبط بھی الکفار ای انما کثرہم و قواہم
لیکونوا غیظا للکافریں۔

امّا تشبہ و زیادتی کہ در جز علمی نفس ناطقہ
دہند باین وجہ تواند بود کہ کسی را از امت محدث و
ملہم کنند تا بعض بروق غیب در دل او لمان نمایند
و این معنی بدو طریق تواند بود یکی آنکہ بحد و شنیدن
سنت پیغمبر متنبہ شود باصل کار گویا آفرانی واسطہ
می بیند و می داند و از لوازم این معنی تصدیق دل است
بغیر اکثر اثار و نیز از لوازم او صحبت و امسار با پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم باوصف فنا و فدا و تسلیم و ترک
مخالفت اگرچہ در ادنیٰ شئی باشد و امام این طریقہ
صدیق اکبر است و دوم آنکہ فراموشی صاف
نصیب کنند و عقل او را از حظیۃ القدس نا بیدار کنند
کہ غالباً اصابت کنند در مجتہدات خود و از لوازم
این معنی آنست کہ وحی بر حسب رای او نازل شود
و نیز از لوازم او آنست کہ ممتاز شود در میان ابناء
جنس خود بانکہ ہر چیزی را کہ ظن کند موافق واقع افتد
و امام این طریقہ فاروق اعظم است۔

امّا تشبہ و زیادتی کہ در جز علمی نفس ناطقہ دہند
بدو وجہ تواند بود و وجہ اول آنکہ سمت صالح و اکثر
باشد و عدالت کاملہ و در امور ملک اتنی سیاست
مدن داد آن دہد و بوجہی معاملہ کند کہ امت بروی
مختلف نشود و تا مقدور بدو نسل سیف در میان
مسلمین کار مرا انجام دہد و جباً و عرب و عجم بوعی کہ بہتر
از ان منظور نباشد بجا آورد و حق شخصی از ہزار ان
ہزار کہ در امر ملت سعی کند جدا جدا شناسد و از ہر
یکی کاری کہ از وی می آید بگیرد علما و علماء و نصرت
دین را با نفسی ہمت مطہر نظر خود سازد، گویا برای
ہمیں کار مخلوق شدہ و این امر غایت سعادت

رو کر تلبہ تو اس بنا پر کہ وہ مذہب کے مخالف ہے اور کسی بات کو قبول کرتا ہے تو اس بنا پر کہ وہ مذہب کے موافق ہے، یا اس کی سائے کی دستگیری اور اس کی اعلیٰ فہم ایسی ہوتی ہے کہ گویا اس کی سائے دارادہ مشیت الہی کا آئینہ ہے، وہ جو کچھ سوچتا ہے پردہ غیب سے اس کی صوح کے مطابق ظاہر ہوتا ہے چنانچہ حضرت (علی) رضی کا قول ہے کہ حضرت عمر صائب ارلئے تھے۔ (حضرت علی نے) یہ بھی فرمایا کہ حضرت عمر کا درہ ہماری تلوار سے بہتر ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنی تاثیر صحبت سے اپنے تمام اصحاب کی تربیت کرے۔ اور ہر شخص کو اس کے حال کے مطابق نیکی کا حکم دے۔ اس کے بلیغ مواعظ اور خطبے کا لوگوں کے نفوس میں سب سے زیادہ اثر ہو اور عجیب و غریب کرامتیں اور حیرت انگیز خوارق اس سے ظہور میں آئیں۔

دعوت و تبلیغ (اسلامیہ) کی ذمہ داری اٹھانے میں اس شخص کا (نبی سے) تشبہ اس طور سے ہو سکتا ہے کہ ایسا جلیل القدر شخص جو لوگوں کی نظر میں لائق احترام ہو اور لوگ اس سے اپنے امور کے سلجھانے اور مسائل حل کرانے میں اس کی طرف رجوع کریں اور ہر بطن (قبیلے کی شاخ) سے ایک گروہ اسکے ساتھ وابستہ ہو (وہ شخص) اپنی انتہائی پامروئی (ذلت، بختی) سے صدق دل سے اسلام قبول کرے اور اس کے اسلام میں داخل ہوتے ہی بہت سے لوگ اسلام کے حلقہ گنجش ہو جائیں اور اس کے دائرہ اسلام میں آنے کے ساتھ ہی اسلام کو غلبہ ہو اور یہ بات لوگوں کی نظر میں بالکل واضح ہو جائے کہ یہ مذہب غالب ہو کر رہے گا، اور اس کے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے دشمنوں کے ہاتھ ہی ملت پر ظلم کھنے سے رک جائیں۔ اور اس شخص کے اسلام میں ثبات و استقلال کے باعث دشمنوں کے دلوں سے اپنے غلبہ کی امید جاتی رہے۔ پھر جب جہاد درمیان میں آئے تو ہر معرکہ میں اس کا دخل ہو (امور کے) حل و عقد، لوگوں کو اکٹھا کرنے، قتال پر پار کرنے میں اس کا دخل ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اس کے مشورے کو پوری پذیرائی حاصل ہو۔

علوم کی اشاعت میں اس کا پیغمبر کے ساتھ تشبہ یوں ہو سکتا ہے کہ وہ روایت کے طریقوں کی جانب صیح رہنمائی کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کی تعلیم پر لوگوں کو آمادہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی علوم میں تصرف کرے، اور اگر کسی مسئلہ میں باوین

اداست، درو قبول اور ہمہ بر موافقت ملت و مخالفت آن باشد یا اصابت رای و خطات المغیہ بان مشابہ گویا رای او مرآة ارادہ الہی افتادہ ہرچہ می اندیشد از من عین بر حسب اندیشہ او ظاہر بشود، چنانکہ حضرت مرتضیٰ فرمودان عمر کان دشید الدائی و فرمود تازیانہ عمر بہتر از سیف ما است۔

وجہ ثانی آنکہ تربیت کنندہ جمیع اصحاب خود را بتاثر صحبت و ہر کی را امر معروف کند و ہر حالتی بقدر آن حالت، و مواعظ و خطب بلیغ او موثر ترین کلمات باشد در نفوس و کلمات عجیبہ و خوارق غریبہ از وی مشاہدہ افتد۔

امتشبہ او با پیغمبر در تحمل اعباء و دعوت بان وجہ تواند بود کہ مرد جلیل القدر کہ در نظر مردمان محترم باشد و از وی در حل و عقد خویش حساب میگرفتند باشند و با وی از ہر بطن جماعتی موافقت باشند باقی بہت در اسلام قدم راسخ زند و بحد دخول او در اسلام جھے در اسلام در آیند و بحد دخول او غزوة اسلام ظاہر شود و در نظر مردمان پر ظاہر گردد کہ این ملت را ظہوری شدنی است و دست متعصبان از تطاول این ملت بسبب قیام او بستہ گردد و توقع غلبہ از خاطر ایشان بسبب رسوخ قدم او از ہم باشد، باز چون جہاد در میان آید بہر وقتی او را دخل باشد و حل و عقد و جمع رجال و نصب قتال و مشورت او را پذیرای تمام باشد پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

واما تشبہ او با پیغمبر در نشر علوم بان تواند بود کہ تصرف کند در علوم مرویہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارش در طرق روایت و حل ناس بر تعلیم علوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، و اگر در مسئلہ اقوال

کے اقوال مختلف ہوں تو وہ اختلاف کی تنگ نائے سے
قضاء (فیصلہ) اور اجماع کے ذریعہ نکل جائے۔ اجتہاد کے
راستے کی طرف صحیح رہ نمانی کرے اور تحریف کے راستے کو
بند کرے، وہ تمام احکام میں پیغمبر سے علم حاصل کرے اس راستہ کا
امام ہو اور علوم کی تحصیل و اخذ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان
کی امت کے درمیان واسطہ و ذریعہ ہو۔

فائدہ :- حدیث متواتر میں آیا ہے کہ سب سے اچھا قرن (زمانہ)
میرا قرن ہے، پھر ان لوگوں کا جو میرے بعد آئیں گے الی آخر حدیث
اپنے بعد آنے والے تمام لوگوں سے صحابہ کرام کے افضل ہونے
کا لازم یہ ہے کہ وہ پیغمبر اور بعد میں آنے والی جماعت کے درمیان
ایک واسطہ و ذریعہ ہی اور یہ کہ انہیں کے ذریعہ اسلام کو غلبہ حاصل
ہوا، اور یہ کہ انہیں کی بدولت علم (بعد میں آنے والوں تک) پہنچا
اگر سمجھ سکتے ہو تو سمجھ لو کہ ملت کے امور و معاملات دیوار سے
پوری مشابہت رکھتے ہیں جس کی ہر ادھر والی اینٹ، بجلی اینٹ
پر قائم ہے اور وہی اس کی پائیداری کا سبب ہے اور اس کا سلسلہ
بنیاد تک پہنچتا ہے۔ بالکل اسی طرح اسلامی شریعت و علوم ہدایت
میں ہر متاخر قرن (بعد میں آنے والا زمانہ) اپنے متقدم قرن (اگلے زمانہ
عصر) سے مدد حاصل کرتا ہے اور اس کا احسان مند ہوتا ہے تا آنکہ یہ
بات صاحب شریعت پر جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے شریعت کو
واسطہ و ذریعہ کے بغیر لانا ہے اگر ختم ہو جاتی ہے۔ کیا تم یہ نہیں
دیکھتے کہ آج اگر کوئی کافر مسلمان ہونا چاہتا ہے تو اسے کتنی پریشانی
اٹھانی پڑتی ہیں اور اسے اہل کفر اور کفری رسم سے نکل کر اہل اسلام
(کی رسوم و عادات کو) یاد کرنے اور ان کا عادی ہونے میں کس قدر
سخت محنت و مشقت اٹھانی پڑتی ہے۔ خدا تعالیٰ ہمارے باپ
دادا، اساتذہ و مشائخ پر پوری رحمت نازل کرے کہ انہوں نے ہمیں
انہی آغوشِ نرہ بیت میں پالا اور ہم تک جو پہلی بات انہوں نے
پہنچائی وہ کلمہ اسلام تھی اور پہلی رسم جو انہوں نے ہمیں سکھائی ہے اسلام
کی رسم تھی اور انہوں نے اس رحمت و مشقت کو ہمارے لئے برداشت کیا
اے میرے پاپے والے ہمارے والدین پر رحم فرما یہاں کہ انہوں نے مجھے بچپن میں پالا

روایت مختلف شونہ خروج نماید از مفیق اختلاف
بقضاء و اجماع و ارشاد نماید بطریق اجتہاد را
و سد کند طرق تحریف را باجماع احکام نماید اخذ
علم از پیغمبر و امام باشد درین راہ و واسطہ
باشد در میان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و
امت او و اخذ علوم۔

فائدہ :- در حدیث متواتر آمدہ است
خیر القرون قد فی تعد الذین یلونہم
المحدثین، و مبرور تفضیل صحابہ برہم کہ بعد از ایشان
آمد آنست کہ ایشان واسطہ اند میان پیغمبر
و این جماعت متاخرہ و از جہت غلبہ اسلام
یواسطہ ایشان و رسیدن علم بسبب ایشان
بعمم اگر میتوانی فہمید کہ امر ملت مشابہت تمام
و اتز و بدیواری کہ ہر تخت فوقانی متفرع است
بر تخت تحتانی و واسطہ استقامت او است
تا آنکہ کار با ساس رسد، ہمچنین ہر قرن متاخر
مستند و منت پذیر قرن متقدم است در شرائع
اسلام و علوم و ہدایت و شرع تا آنکہ امر منتهی
گردد بجاہ صاحب شرع کہ از جانب خدا تعالیٰ شریعت
را بی واسطہ آوردہ نمی بینی کہ امروز کافر ی چون
میخواہد کہ مسلمان شود چہ قدر حرکات عنیفہ
می بایدش کرد کہ از میان اہل کفر و رسم کفر برآمدہ
از اہل اسلام یاد گیرد و دو بان متعلق گردد و خدا تعالیٰ
رحمت تامہ نازل گرداناد بر او و اجداد و اساتذہ
و مشائخ ماکہ در حجر ترہ بیت خود بار بار پرورش
دادند و اول کلمہ کہ بجا رسانیدند کلمہ اسلام بود
و اول رسمی کہ بجا نمودند رسم اسلام بود آن تونیت
و شواہد از سر ما برداشتند د ب ادھم ما کھما
در بیانی صغیرا و رحمت دیگر اوفی و اتم

اور اس سے بھی زیادہ بھرپور اور پوری رحمت ان (والدین) کے اصول (آباد و اجداد) پر نازل فرما کر انہیں ان لوگوں نے بھی اسی طرح اپنی آغوش میں پالا ہے اور مشقت و پریشانی سے نجات دلائی ہے، اور اسی طرح رحمت فرماتا آنکھ مکمل و دو کمال سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں ان سب لماعوں کی تعداد کے برابر جو اس مذہب (اسلامیہ) سے علم و عمل کی روشنی سے بہرہ مند ہوئے ہیں بطور تحفہ پہنچے۔ علم و عمل کی روشنی ایسا ہی جانتا چاہئے اور ایسا ہی احسان اپنی جان پر رکھنا چاہئے تاکہ اپنے ظاہری و باطنی آباؤ کے حق میں دعا کریں اور ان کی نافرمانی سے دور رہیں اور ساری تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو اہل عالم کا پالنے والا ہے۔

چھٹا مقدمہ :- ان فضائل (یا اوصاف) کے شیخین میں بدرجہ کمال پائے جانے کا بیان۔

رہا پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بعثت میں ان (شیخین) کی بعثت کا داخلہ شامل ہونا اور اس مفہوم کی غیب سے اطلاع دینا تو اس سے متعلق مسلک اول میں ایک فصل مقرر کی جا چکی ہے۔ اور اسقف (عیسائی پادری) رامہیکم قصہ بھی اس باب سے تعلق رکھتا ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ کے مؤذن اقرع کا بیان ہے کہ مجھے (حضرت) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے اسقف (راہب) کے پاس بھیجا سو میں اُسے بلالایا۔ اس سے حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ تمہاری کتاب میں میرا ذکر ہے؟ اسقف (راہب) نے جواب دیا ہاں ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: میرا ذکر کس طور سے ہے؟ اسقف نے کہا آپ کا ذکر ایک قرن (قلم) کے طور پر ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے اُس پر درہ اٹھا لیا اور فرمایا کیسا کوی کا قلعہ (قرن) اسقف (راہب) نے جواب دیا کہ بچے کا قلعہ ایک سخت امیر۔ پھر حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا کہ جو (خلیفہ) میرے بعد آئے گا وہ اس کا ذکر تمہاری کتاب میں کس طرح ہے؟ اسقف (راہب) نے کہا وہ ایک صالح خلیفہ ہوں گے بجز اس کے کہ وہ اپنے قریبتاروں کو حکومت کے عہدے دینگے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے تین بار فرمایا کہ اللہ عثمان پر رحم کرے پھر پوچھا جو (خلیفہ) ان (عثمان) کے بعد آئیگا وہ کیسا ہوگا؟ اسقف (راہب) نے کہا وہ ہمیشہ زہر پوش و مسخ ہے گا۔ راوی کا بیان ہے کہ سینکر حضرت عمرؓ نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا کیسی بدبو ہے؟ (یا دفرہ) اس پر اسقف (راہب) بولا اے امیر المؤمنین وہ ایک صالح خلیفہ ہونگے مگر جب

از ان نصیب اصول ایشان گرداناد که ایشانرا بمجنین در حجر خود تربیت کردہ اندایں مؤنت خلاص گردانیدند و بمجنین تا آنکہ صلوات نامہ و تحیات کاملہ تحفہ جناب عالی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گرد و بعد ہر مسلمانی کہ باین ملت تحفہ بہرہ مند گردید علماء و عملاً این جنین بایہ دانست این جنین منت را بر جان خود باید نہاد تا بر آبای ظاہری و باطنی کردہ باشیم و از حقوق ایشانان دور شویم

والحمد لله رب العالمین

مقدمہ سادہ بیان تحقیق این فصل

در شیخین بوجہ کمال۔

اما متضمن بودن بدعت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ایشانرا و اعلام از جانب غیب بایں معنی پس فصلی از ان در مسلک اول تقریر کردہ شد و ازین باب است قصہ اسقف عن الاقرع مؤذن عمر بن الخطاب قال بعثنی عمر بن الخطاب الی اسقف فدعوتہ فقال لہ عمر هل تجد فی فی الکتاب قال نعم قال کیف تجد فی قال اجدک قرنا قال فرفع علیہ الذرۃ فقال قرن مہ قال قرن حدید امیر شدید فقال کیف تجد الذی یجئ بعدی قال اجدک خلیفۃ صالحا غیلا نہ یومر قدامتہ قال عمر یرحمہ اللہ عثمان ثلثا قال کیف تجد الذی بعدک قال اجدک صداد حدید قال فوضع عمر یدہ علی رأسہ فقال یادفراک فقال یا امیر المؤمنین انہ خلیفۃ صالح و لکنہ یتخلف حین یتخلف و السیف مسلول و الدم مہراق قال

انہیں خلافت ملے گی ان وقت تلوار کھینچی ہوگی اور دعویٰ یہ ہوگا (توزیری اور جنگ کا)
باز اگر گرم ہوگا) ابو داؤد کا بیان ہے کہ دفرة بدلو کو کہتے ہیں۔ اس حدیث کو
ابو داؤد نے اپنے بعض نسخوں میں روایت کیا ہے۔

ابوداؤد والد فرة المتن - اخرجہ
ابوداؤد فی بعض النسخ -

وازیں باب است رویای عوف بن مالک عن عوف بن مالک الانشجعی انه رأى في المنام كان الناس جمعوا واذا فيهم رجل فرعهم فهدو فرقه ثم شلت اذرع قال فقلت من هذا قال عمر قلت لم قالوا الان فيه ثلث خصال لانه لا يخاف في الله لومة لائم وانه لخليفة مستخلف وشهيد مستشهد قال فاق ابا بكر فقصرها عليه فارسل الى عمر فداها لي بشرة قال فجاء عمر قال فقال لي ابو بكر اقصص رؤياك قال فلما بلغت خليفة مستخلف زحرفي عمر كهفي وقال اسكت تقول هذا دا ابو بكر حي قال فلما كان بعد ان ولي عمر مررت بالشام وهو على المنبر قال فدعاني وقال اقصص رؤياك فقصرتها فلما قلت انه لا يخاف في الله لومة لائم قال اني لارجو ان يجعلني الله منهم قال فلما قلت خليفة مستخلف قال قد استخلفني الله فسله ان يعينني على ما ولا في فلما ان ذكرت شهيد مستشهد قال اني لي بالشهادة وانا بين اظهركم تغزون ولا اغزو ثم قال بلى يا ابني الله بها ان شاء الله اخرج ابو عمر في الاستيعاب -

عوف بن مالک کا خواب بھی اسی سلسلہ سے تعلق رکھتا ہے، عوف بن مالک اشجعی سے مروی ہے کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ گویا لوگ اکٹھے ہوں انہیں میں ایک شخص ایسا ہے جو غور سے دیکھنے پر ان سب تین ہاتھ اور چہرے عوف نے پوچھا کہ یہ شخص کون ہے؟ جواب ہلا کہ یہ عمر ہیں، (راوی کا بیان ہے کہ) میں نے پھر دریافت کیا کہ یہ تین ہاتھ اور چہرے کیوں ہیں؟ لوگوں نے جواب میں کہا یہ اسلئے کہ ان میں تین اوصاف ہیں (اول یہ کہ وہ اللہ کے واسطے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے نہیں ڈرتے (دوم یہ کہ) وہ ایسے خلیفہ ہیں جنہیں خلیفہ سابق نے اپنا جانشین مقرر کیا ہے اور (سوم یہ کہ) وہ شہید مستشهد ہیں عوف کا بیان ہے کہ انہوں نے حضرت ابو بکر کے پاس آکر یہ خواب انہیں سنایا۔ اس پر (حضرت ابو بکر نے) حضرت عمر کو ثارت دینے کی غرض سے بلوایا بھیجا جب حضرت عمر نے تو حضرت ابو بکر نے راوی سے فرمایا کہ اپنا خواب بیان کرو۔ راوی کا بیان ہے کہ جب میں "خلیفہ مستخلف" پر پہنچا تو حضرت عمر نے مجھے ڈانٹا اور کہا کہ خاموش رہو تم یہ بات ابو بکر کی زندگی میں کہہ رہے ہو؟ راوی نے مزید کہا کہ جب حضرت عمر منصب خلافت پر فائز ہوئے تو میں ملک شام سے گذر رہا تھا وہ منبر پر خطبہ دے رہے تھے۔ انہوں نے مجھے ہلا کر خواب الی بات بیان کرنے کو کہا میں نے اسے بیان کیا جب میں اس بات پر پہنچا کہ وہ اللہ کے معاملے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے نہیں ڈرتے تو حضرت عمر نے فرمایا مجھے امید ہے کہ اللہ مجھے ایسے ہی لوگوں میں شامل کرے گا۔ راوی نے جب "خلیفہ مستخلف" کہا تو فرمایا اللہ نے مجھے خلیفہ بنایا ہے اللہ سے دعا کرو کہ جس منصب پر اس نے مجھے فائز کیا ہے اس میں میری مدد فرمائے۔ راوی نے کہا کہ جب میں نے شہید مستشهد کہا تو حضرت عمر نے فرمایا مجھے شہادت کیسے نصیب ہوگی کیونکہ میں تو تم لوگوں کے درمیان ہوں تم لوگ جہاد کرتے ہو اور میں جہاد نہیں کرتا۔ پھر فرمایا کہ اگر اللہ کی مشیت یہی ہے تو اس (شہادت) کو بھی لائے گا۔ استیعاب میں اس روایت کو ابو عمر نے نقل کیا ہے۔

اب رہائش میں کا جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفس نا طلقہ کے جزو عقلی میں ان دو طریقوں سے تشبیہ نہیں ہم نے بیان کیا ہے، تو (تشبیہ) کے شواہد بہت سے ہیں۔ انہیں میں حضرت ابو دردار کی حدیث ہے انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے مجھے تم لوگوں کی طرف مبعوث کیا تو تم نے کہا کہ تم مبعوث بولتے ہو جبکہ ابوبکر نے کہا کہ آپ سچے ہیں۔ انہوں نے اپنی ذات اور اپنے مال سے میری غمخواری کی تو کیا تم لوگ میری غمخواری سے مانتی کو چھوڑ دو گے، یہ بات (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے) دوبا رہی، اس کے بعد حضرت ابوبکر (کو) کوئی ذات نزدیکی گئی۔ یہ حدیث بخاری نے بیان کی ہے۔

(اسی سلسلہ کی) حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں مسجد اقصیٰ تک تشریف لے گئے تو آپ نے صبح کے وقت لوگوں سے اس واقعہ کو بیان کیا (اس پر) کچھ لوگ جو آپ پر ایمان لا چکے اور آپ کی تصدیق کر چکے تھے دین سے پھر گئے (مرند ہو گئے) اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کہ کیا آپ نے اس کے ساتھ تھی (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کہہ رہے ہیں کہ انہیں رات کے وقت بیت المقدس کی سیر کرائی گئی (یہ سن کر) حضرت ابوبکر نے کہا اگر انہوں نے یہ کہا ہے تو صبح کہاہے۔ لوگوں نے کہا کہ (اے ابوبکر) کیا تم اس بات پر ان کی تصدیق کرتے ہو کہ وہ رات کو بیت المقدس گئے اور صبح سے پہلے وہاں سے واپس آ گئے حضرت ابوبکر نے کہا ہاں! میں تو ان باتوں میں بھی ان کی تصدیق کرتا ہوں جو اس (واقعہ امر) سے کبھی زیادہ بعید القیاس ہیں۔ صبح و شام آسمان (غیب) کی خبریں دیتے پر بھی میں ان کی تصدیق کرتا ہوں درازی کا بیان ہے کہ) حضرت ابوبکر کو اسی وجہ سے صدیق کا لقب ملا۔ یہ روایت حاکم نے بیان کی۔

ابو عمر کا قول ہے کہ حضرت ابوبکر کو صدیق اس لئے کہا گیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تمام باتوں کی جو آپ نے پیش کیں فوراً سب سے پہلے تصدیق کی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ انہیں اس لئے صدیق کا نام دیا گیا کہ انہوں نے اسرار (معراج) کی خبر کی تصدیق کی تھی۔ حدیث تخفیر کے ضمن میں حضرت علی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخیر تھے اور ابوبکر

و اما تشبیہیں بھرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم در جزو عقلی نفس نا طلقہ بآن دو طریقہ کہ بیان کردیم میں شواہد بسیار دارد، از انجمله حدیث ابی درداد قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ بعثنی الیکم فقلتم کذبت وقال ابوبکر صدقت وواسا فی بنفسه وماله ذهل انتم تادکولی صاحبی مرتین فما اودی بعد ہا اخرجہ البخاری۔

و حدیث عائشہ قال لما اسری النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المسجد الاقصیٰ اصبح یحدث الناس بذلک فارتد ناس ممن کان اٰمنابہ و صدقہ و سبوا بذلک الی ابی بکر راضی اللہ عنہ فقالوا هل لك الی صاحبک یزعم انه اسری بہ اللیلۃ الی بیت المقدس قال لو قال ذلک لقد صدق قالوا و تصدقہ ان ذہب اللیلۃ الی بیت المقدس وجاء قبل ان یمیجہ قال نعم انی لاصدقہ فیما هو اعد من ذلک اصدقہ یحب السماء فی غدا وۃ اور و حۃ فلن لك سمی ابوبکر الصدیق اخرجہ الحاکم۔

قال ابو عمر سمی الصدیق لبداۃ الی تصدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کل ما جاء به و قیل بل قیل لہ الصدیق لتصدیقہ فی خبر الاسماء و فی حدیث التخییر قال علی فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس کے بارے میں ہم سب زیادہ جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے ساتھی (دوست) کو میری خاطر چھوڑ دو کیونکہ تم لوگوں نے مجھے جھٹلایا اور ابو بکر نے میری تصدیق کی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے "گائے اور بھیرٹیے کی بات" کے متعلق فرمایا "اس پر میں اور ابو بکر و عمر ایمان لائے۔ حالانکہ وہ دونوں وہاں موجود نہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر و عمرؓ کے یقین اور ایمان سے واقفیت کی بنا پر ان کی طرف سے تصدیق فرمائی۔ ابو عمر کا قول ختم ہوا۔

ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا ایک بندہ کو اللہ نے اس بارے میں اختیار دیا کہ خواہ دنیا کی نعمت جتنی وہ چاہے اللہ اسے دیدے یا جو اللہ کے ہاں ہے (آخرت میں) وہ لے لے، سو اس بندے نے وہ پسند کیا جو اللہ کے ہاں ہے۔" یہ سن کر حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ آپ پر ہمارے ماں باپ قربان ہوں۔ راوی کا بیان ہے کہ اس پر میں تعجب ہوا اور لوگوں نے کہا کہ ذرہ اس مرد بزرگ کو تو دکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے بندے کے بارے میں خبر دے رہے ہیں جسے اللہ نے یہ اختیار دیا ہے کہ وہ دنیا کی نعمتیں جتنی چاہے لے لے یا وہ پسند کر لے جو اللہ کے ہاں ہے۔" اور یہ کہہ رہے ہیں کہ "ہمارے ماں باپ آپ پر فدا ہوں" تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر تھے (انہیں اختیار دیا گیا تھا کہ وہ دنیا اور اللہ میں سے ایک کو پسند کر لیں) اور حضرت ابو بکر کو (اس بات کا سب سے زیادہ علم تھا) پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی دوستی (محبت) اور مال سے متعلق لوگوں میں سب سے زیادہ ابو بکر کا مجھ پر احسان ہے۔ اور اگر کسی کو دوست بنانا تو ضرور ابو بکر کو دوست بنانا لیکن (انھوں نے تو اسلام کی ہے) مسجد میں کوئی (دروازہ) ابو بکر کے (دروازے) کے سوا باقی نہ رکھا جائے۔ اس حدیث کو ترمذی نے بیان کیا ہے اور شیخین (بخاری و مسلم) نے بھی ایسی ہی حدیث متعدد

ہوالمخیر فکان ابو بکر اعلمنا بہ، وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوا لی صاحبی فانکم قلتہ لی کذب و قال لی صدقت وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کلام البقرة والذئب امنت بہ انا وابوبکر وعمر وما اثنتم علیہا منه بما کان علیہ من الیقین والایمان انتہی قول ابی عمر۔

وعن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلس علی المنبر فقال ان عبد خیرہ اللہ بین ان یؤتیہ من زهرة الدنيا ماشاء و بین ما عندہ فاختار ما عندہ فقال ابو بکر قد یناک یا رسول اللہ یا باینا و ما ہا بتنا قال فعجینا فقال الناس انظر و الی هذا الشیخ یرخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عبد خیرہ اللہ بین ان یؤتیہ من زهرة الدنيا ماشاء و بین ما عند اللہ و هو یقول قد یناک یا باینا و ما ہا بتنا فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوالمخیر و کان ابو بکر ہو اعلمنا بہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من امن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابو بکر و لو کنت متخذ اخیلا لا اتخذت ابابکر خلیلا و لکن اخوة الاسلام لا یبقین فی المسجد خوة الاخوة ابی بکر اخرجہ الترمذی و للشیخین

نحوہ من طریق متعدد دة۔

وعن عائشة ان ابا بكر لم يقل
بیت شعر فی الاسلام حتی مات وانه
كان قد حرم الخمر فی العبا هلیة هو
عثمان سراضی الله عنهما اخرجه
ابو عمر فی الاستیعاب۔

وعن سعید بن المسیب ان رجلا
من اسلم جاء الی ابی بکر الصدیق فقال
له ان الاخر زنی فقال له ابو بکر هل
ذکرت هذا الاحد غیری فقال لا
فقال له ابو بکر فتب الی الله واستتر
یستر الله فان الله یقبل التوبة عن
عبادکم فلم تقرره نفسه حتی اتی عمر
بن الخطاب فقال له مثل ما قال لابی
بکر فقال له عمر مثل ما قال له ابو بکر
قال فلم تقرره نفسه حتی جاء الی
رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال
له ان الاخر زنی قال سعید فاعرض
عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم
ثلاث مرات کل ذلك یعرض عنه رسول
الله صلی الله علیه وسلم حتی اذا اکثر
بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم
الی اهلہ فقال یشکی اوبه جنة فقا لوا
یا رسول الله والله انه لصیح فقال رسول
الله صلی الله علیه وسلم ابکرام ثیب
قالوا یل ثیب یا رسول الله فامرب
رسول الله صلی الله علیه وسلم
فرجهم اخرجه مالک۔

وعن المسور بن مخزوم فقصته المحمدیة

سلسلوں سے روایت کی ہے۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر نے اسلام قبول
کرنے کے بعد اپنی وفات تک کوئی شعر نہ کہا اور یہ کہ انہوں نے اور
حضرت عثمان نے زمانہ جاہلیت (ہی) میں شراب کو اپنے اویہ
حرام کر لیا تھا۔ اس روایت کو ابو عمر نے استیعاب میں
نقل کیا ہے۔

سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ قبیلہ اسلم کا ایک آدمی حضرت
صدیق کی خدمت میں آیا اور کہا کہ مجھ بد بخت نے زمانہ کی ہے۔
حضرت ابو بکر نے اس سے کہا کہ کیا تم نے اس بات کا میرے سوا کسی
اور سے بھی ذکر کیا ہے؟ اس آدمی نے کہا نہیں، تب اس سے حضرت
ابو بکر نے کہا اللہ سے توبہ کرو اس گناہ کو چھپا، اللہ بھی اسے چھپا
گا۔ کیونکہ اللہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔ مگر اس بات سے
اس آدمی کا دل مطمئن نہ ہوا۔ اور وہ حضرت عمر بن خطاب کے پاس
آیا اور ان سے بھی وہی کہا جو حضرت ابو بکر سے کہا تھا۔ حضرت عمر نے
بھی اسے وہی جواب دیا جو حضرت ابو بکر نے دیا تھا۔ لیکن اس سے
بھی ان کا ضمیر مطمئن نہ ہوا۔ اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ ذلیل نے زمانہ کا ارتکاب
کیا ہے۔ (راوی) سعید بن مسیب) کا بیان ہے کہ یہ سنکر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پھیر لیا۔ اس شخص نے یہ بات تین بار دہرائی
اور ہر بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منہ موڑ لیا۔ مگر جب
اس نے یہ بات بار بار کہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
گھر والوں کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا کہ کیا اسے کسی قسم کی بیماری
ہے؟ یا یہ دیوانہ ہے؟ ان لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول یہ
صحت مند ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت
فرمایا کیا یہ کتوار ہے یا شادی شدہ؟ اس کے گھر والوں نے جواب
دیا کہ اے اللہ کے رسول یہ شخص شادی شدہ ہے۔ تب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ یہ روایت
مالک کی ہے۔

حد بیہ اور ابو جندل کے واقعہ سے متعلق مسور بن مخزوم سے

وحدیث ابی جندل فقال عمر بن الخطاب فاتیت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت الست نبی اللہ حقا قال بلی قلت لسناعلی الحق وعدونا علی الباطل قال بلی قلت فلم نعطی الدنئیة فی دیننا اذ قال انی رسول اللہ ولست اعصیہ وھوناصری قلت اولیس کنت قد ثننا اناسنا فی البیت فخطوف بہ قال بلی افاخبرتک اننا ناتیہ العام قلت لا قال فانک ایتہ ومطوف بہ قال فاتیت ابا بکر فقلت یا ابا بکر الیس ھذا نبی اللہ حقا قال بلی قلت لسناعلی الحق وعدونا علی الباطل قال بلی قلت فلم نعطی الدنئیة فی دیننا اذ قال ایھا الرجل انہ رسول اللہ ولیس یعصی ربہ وھوناصری فاستمسک بعرسہ فواللہ انہ علی الحق قلت الیس کان یجد ثننا اناسنا فی البیت فخطوف بہ قال بلی افاخبرتک انک تاتیہ العام قلت لا قال فانک ایتہ ومطوف بہ اخرجہ البخاری۔

وعن ابن عباس قال لما اخرجہ اھل مکة النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ انا للہ وانا الیہ راجعون اخرجوا نبیہم لیہلکوا قال فقلت اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا وان اللہ علی نصرہم لقد یر قال ابوبکر الصدیق فعلمت انہما قتال

مروی ہے کہ حضرت عمر نے یہ بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپؐ نے کہا ”کیا آپ اللہ کے نبی نہیں ہیں؟“ رسول اللہ نے فرمایا ”ہاں“ پھر میں نے کہا ”کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟“ اس کا جواب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اثبات میں دیا۔ اب میں نے کہا ”تو پھر ہم اپنے دین میں کمزوری کا مظاہرہ کیوں کر رہے ہیں؟“ جواب میں رسول اکرمؐ نے فرمایا ”بیل اللہ! کار رسول ہوں اس کی نافرمانی نہیں کرتا اور وہ میرا ناصر و مددگار ہے۔“ میں نے کہا ”کیا آپؐ ہم سے نہیں فرماتے تھے کہ ہم عقریرت خانہ کعبہ میں گئے اور اسکا طواف کریں گے؟“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب یہ دیا ”ہاں! مگر کیا میں نے یہ خبر دی تھی کہ تم اسی سال خانہ کعبہ آئیں گے؟“ میں نے عرض کیا کہ ”نہیں“ رسول اکرمؐ نے فرمایا ”تم خانہ کعبہ آؤ گے اسکی زیارت کرو گے اور اسکا طواف بھی کرو گے“ حضرت عمر کا بیان ہے کہ اس کے بعد میں حضرت ابوبکرؓ کے پاس آیا اور ان سے کہا ”اے ابوبکر! کیا اللہ کے نبی نہیں ہیں؟“ انہوں نے کہا ہاں! (وہ اللہ کے نبی ہیں) میں نے کہا کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟“ انہوں نے اس کا جواب ہاں میں دیا۔ اب میں نے کہا ”تو پھر ہم کیوں اپنے دین میں کمزوری کا مظاہرہ کر رہے ہیں؟“ حضرت ابوبکرؓ نے جواب میں فرمایا ”اے بندہ خدا! وہ اللہ کے رسول ہیں وہ اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے اور (اللہ) ان کا حامی و ناصر ہے سو ان کی رکاب کو مضبوطی سے پکڑے۔“ وہ کہیں تک خدا کی قسم وہ حق پر ہیں۔“ میں نے کہا کیا وہ ہم سے یہ بیان نہیں کرتے تھے کہ ہم حرم ہی بیت اللہ میں جائیں گے اور اسکا طواف کریں گے؟“ حضرت ابوبکرؓ نے کہا ہاں! مگر کیا انہوں نے تمہیں یہ بتایا تھا کہ تم اسی سال کعبہ کی زیارت کرو گے؟“ میں نے کہا نہیں! اب حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا ”تم خانہ کعبہ آؤ گے اسکی زیارت کرو گے اور اسکا طواف کرو گے۔“ یہ حدیث بخاری نے بیان کی ہے۔

ابن عباس سے مروی ہے کہ جب اہل مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو (شہر سے) نکال دیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا ”اے اللہ وانا الیہ راجعون“ انہوں نے اپنے نبی کو نکال دیا اب یہ لوگ ہلاک ہو جائیں گے۔ اس کے بعد اس بابے میں قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی ”جن مسلمانوں سے کافر لڑتے ہیں ان کو ان کافروں سے لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کیونکہ ان پر ظلم ہوا ہے اور بے شک اللہ ان کی مدد پر قادر ہے (الحج ۳۹) تب حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ مجھے معلوم

اخرجه الحاكم۔

وفي قصة رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم غنا كثيرة سودا دخلت فيها غلو كثيرة بيض وفي رواية ابى ايوب قول النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر عبد الله فقال ابو بكر يا رسول الله هي العرب تتبعك ثم تتبعها العجم حتى تغربها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هكذا اعبرها الملك السحر اخرجها الحاكم۔

وقال ابن هشام حدثني بعض اهل العلم عن ابراهيم بن جعفر المحمدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت اني لقيت لقمة من حبيس فالتذت طعمها فاعترض في حلقى منها شئ حين ابتلعها فادخل على يده ونزع فقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله هذه سرية من سراياك تبعثها فيايتك منها بعض ما تحب ويكون في بعضها اعراض فتبعث عليا فيسله۔

وعن عائشة قالت رأيت ثلثة اقبادرسقطن في حجر فقمصت رؤياي على ابى بكر الصديق قالت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتها قال لها ابو بكر هذا احد اقمارك وهو خيرها، اخرجها مالك في الموطأ۔

وعن ابى هريرة قال قال رسول الله

هو كما في جہاد (قتال) کا حکم ہے۔ اسے حاکم نے بیان کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رویا کے قصہ میں کہ اپنے خواب میں دیکھا کہ سیاہ بھیڑیوں کی بہت بڑی تعداد میں سفید بھیڑیوں کی بھاری تعداد گھس آئی ہے۔ ابو ایوب کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے اپنے اس (خواب) کی تعبیر بیان کرنے کو فرمایا۔ سو حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے اللہ کے رسول یہ (سیاہ بھیڑی) عرب ہیں جو آپ کی پیروی کریں گے بعد ازاں عجم اس کثرت سے آپ کے متبع ہوں گے کہ عربوں کو ڈھانپ لیں گے۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل (علیہ السلام) نے بھی یہی تعبیر کی ہے۔ اس حدیث کی تخریج حاکم نے کی ہے۔

ابن ہشام کا قول ہے کہ ان سے بعض اہل علم نے ابراہیم بن جعفر محمودی کے حوالہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے حیس (خرا اور گھس) سے تیار کردہ ایک کھانے کا لقمہ کھایا (وہ مجھے بڑا لذیذ معلوم ہوا) مگر جب میں نے اسے نگلا تو اس میں سے تھوڑا سا میرے حلق میں چس گیا علی نے اپنا ہاتھ ڈال کر اسے باہر نکال دیا۔ (یہ خواب نیک) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ کے رسول یہ آپ کے سرایا (دست فروش) ہیں سے ایک سر یہ ہے جسے آپ (دشمنوں کے خلاف) بھیجیں گے پس ان سے کچھ ایسی باتیں آپ تک آئیں گی جنہیں آپ پسند فرمائیں گے اور ان کی بعض باتوں سے آپ کو تکدر و تکلف ہوگی آپ علیؓ کو بھیجیں گے اور وہ اس (مشکل) کو آسان کر دیں گے۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے حجرہ میں تین چاند لوٹ کر گئے ہیں۔ میں نے اس خواب کو حضرت ابو بکرؓ سے بیان کیا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور انہیں حضرت عائشہؓ کے حجرہ (حجرہ) میں سپرد خاک کیا گیا تو حضرت ابو بکرؓ نے ان سے کہا کہ تمہارے (حجرے میں گرنے والے) چاندوں میں سے یہ ایک ہے اور یہ دوسرے چاندوں سے بہتر ہے۔ امام مالک نے الموطأ میں اس کی تخریج کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔ تم سے پہلے کی امتوں میں محدثون تھے۔ سواگران میں سے میری امت میں کوئی (محدث) ہوا، تو وہ عمر ہوں گے۔ اس روایت کی تخریج بخاری نے کی ہے۔

ابو عمر نے حضرت (عبداللہ) ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ اللہ نے عمر کی زبان اور دل پر حق (سچ) کو (رواں) کر دیا ہے۔ "امیران بدر"، "حجاب" (مورتوں کا پردہ)، "حرمت شراب" اور "مقام ابراہیم" کے بارے میں (حضرت عمر) کی رائے کے مطابق قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں۔

عقبہ بن عامر اور ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہما) کی حدیث ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) ہوتے۔

(عبداللہ) ابن عمر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حالت خواب میں تھا کہ میرے پاس دو دھکا ایک پیالہ لایا گیا میں نے اسے پیا یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ میرا پیالہ ناخنوں سے بھل رہا ہے (بھر پور سیراب ہو گیا) پھر میں نے اپنا جوٹھا عمر کو دیا، (اس پر صحابہ نے) کہا کہ اے اللہ کے رسول اس کی کیا تاویل ہے؟ آپ نے فرمایا "علم" اور حضرت علیؓ نے کہا کہ ہم اس بات کو بعد از قیاس نہیں جانتے تھے کہ سکینہ عمر کی زبان پر بولتی ہے (ان کی گفتگو سے لوگوں کو سکین قلب حاصل ہوتی تھی)۔

ابن سیرین سے مروی ہے کہ کعب (احبار) نے حضرت عمرؓ سے عرض کی کہ اے امیر المؤمنین کیا آپ کو خواب میں کچھ دکھائی دیتا ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے انہیں ڈانٹا۔ (کعب نے) کہا "مجھے اپنی کتابوں میں ایک شخص ایسا دکھائی دیتا ہے جو امت (مسلمہ) کے معاملات کو اپنے خواب میں صحیح صحیح دیکھتا ہے" یہ روایت ابن عساکر کی ہے۔

ابن ابی داؤد نے کتاب المصاحف میں بیان کیا ہے کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان خیما قبلکم من الامم محدثون فان یکن فی امتی منہم احد فانه عمر اخرجہ البخاری۔

قال ابو عمر من حدیث ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر و قلبہ و نزل القرآن بموافقتہ و اسی بدرا و فی الحجاب و فی تحریر الخمر و فی مقام ابراہیم۔

وروی من حدیث عقبہ بن عامر و ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لو کان بعدی نبی لکان عمر۔

ومن حدیث ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا ناثم اتیت یقدح لبن فشریت حتی رأیت الری یخرج من اظفاری ثم اعطیت فضل عمر، قالوا فما اولت ذلك یا رسول اللہ قال العلم و قال علی ما کننا نبعد ان السکینۃ تنطق علی لسان عمر۔

عن ابن سیرین قال کعب لعمر یا امیر المؤمنین هل تری فی منامک شیئا فانتہک فقال انا احد سراجلا یری امر الامۃ فی منامہ معزوالین عساکر۔

ذکرا بن ابی داؤد فی کتاب المصاحف

۱۔ محدث وہ شخص ہے جس کے دل پر کوئی بات الہام کی جائے اور وہ اپنی ذات و گمان سے اس کی خبر دے یعنی شخص صادق و راست گمان ۲۔ ایسی گفتگو جس سے لوگوں کے دلوں کو سکین ملے۔

ابو بکرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جبریلؑ کی سرگوشی کو سنتے تھے مگر انہیں (جبریلؑ کو) دیکھتے نہ تھے۔ (یہ روایت کتاب الخصائص کے اس باب میں (مندرج) ہے جو ان آیات وحی سے متعلق ہیں جو ان پر ظاہر ہوتی تھیں۔ حضرت حذیفہ کا بیان ہے کہ تمام لوگوں کا علم، حضرت عمرؓ کے علم کے ساتھ ایک سوراخ میں پنہاں کر دیا گیا تھا۔ (یعنی حضرت عمرؓ کا تنہا علم سب کے علم پر بھاری تھا۔)

اور (عبداللہؓ) ابن مسعود کا قول ہے کہ اگر تمام قبائلی عرب کا علم ترازو کے ایک پلڑے میں رکھا جائے اور دوسرے پلڑے میں عمرؓ کا علم رکھا جائے تو عمرؓ کے علم کا پلڑا بھاری ہوگا۔ اور (صحابہ) کی یہ رائے تھی کہ عمرؓ کے دس حصوں میں سے نو حضرت عمرؓ کے حصے میں آئے۔ میں حضرت عمرؓ کی جس مجلس میں بیٹھتا تھا وہ میرے ایک سال کے عمل سے بھی زیادہ ثقل و موثق ہے ابو عمرؓ کا کلام ختم ہوا۔

عبداللہؓ ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ میں نے جب بھی حضرت عمرؓ کو یہ کہتے سنا کہ "میرا خیال گمان یہ ہے" تو وہ امر واقعہ ان کے گمان و خیال کے مطابق ہی ہوتا تھا۔ یہ روایت بخاری کی ہے۔

انہیں سے یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اللہ نے حق کو عمرؓ کی زبان و دل پر (جاری) کر دیا ہے" ابن عمرؓ نے کہا جب بھی لوگوں کو کوئی واقعہ پیش آیا اور اس سے متعلق لوگوں نے ایک رائے ظاہر کی اور حضرت عمرؓ نے اپنی الگ رائے ظاہر کی تو قرآن حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق ہی نازل ہوا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

عمر بن شریحیل سے مروی ہے حضرت عمر بن خطابؓ کا یہ قول مروی ہے کہ "میرے اللہ (خمر و شراب) سے متعلق ہمارے (مسلمانوں کے) لئے ایک شافی بیان ظاہر فرما" اس پر وہ آیت نازل ہوئی جو سورۃ البقرہ میں ہے کہ یسألونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر الا یہ فدی عن عمر

انہ کان ابو بکر لیسع مناجاة جبریل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یزاه من کتاب الخصائص فی باب ما کان یظہر علیہ فی الوحی من الایات وقال حذیفہ کان علم الناس کلہم قد دس فی جحر مع علم عمر۔

وقال ابن مسعود لو وضع علم احياء العرب فی کفة میزان و وضع علم عمر فی کفة لرجح علم عمر ولقد کانوا یرون انہ ذهب بتسعة اعشار العلم ولجلس کنت اجلسہ من عمر او ذقت فی نفسی من عمل سنتہ انتہی کلام ابی عمر۔

عن عبد اللہ بن عمر قال ما سمعت عمر شئی قط فیقول انی لا ظنہ کذا الا کان کما یظن، اخرجه البخاری۔
وعنه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ جعل الحق علی لسان عمرو قلبہ، وقال ابن عمر ما نزل بالناس امر قط فقالوا فیہ وقال فیہ عمر الانزل فیہ القرآن علی نحو ما قال عمر۔ اخرجه الترمذی۔

وعن عمر بن شریحیل عن عمر بن الخطاب انہ قال اللہم بین لنا فی الخمر بیان یفشاء فنزلت النبی فی البقرۃ یسألونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر الا یہ فدی عن عمر

بابے میں پوچھتے ہیں تو کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے حضرت عمر کو بلا کر یہ آیت سنائی گئی۔ بعد ازاں حضرت عمر نے دعا کی کہ اے میرے اللہ! ہمارے دسمل نوں کے لئے غم کے بابے میں ایک شافی بیان فرما، اس پر سورۃ النسا کی یہ آیت نازل ہوئی کہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ دَلَّيْ بِأَيِّانٍ وَلَا وَاهٍ قُمْ نَشْرُكِي حَالَتِ مِیْنِ نَمَازِ كَ قَرِیْبَ جَاوِیْ سُبْحَتِ عَمْرُو كُ بِلَا كَرِیْمَ آیت سنائی گئی۔ اگلے بعد پھر پڑھتے کہ اے اللہ! ہمارے (مسلمانوں کے) لئے غم سے متعلق ایک شافی بیان ظاہر فرما، اس پر سورۃ المائدہ کی یہ آیت نازل ہوئی کہ اِنَّمَا يُدْرِي الشَّيْطَانُ تَأْوِيلَ مَا يَنْشُرُ مِنْهُ فَمَنْ لَمْ يُقِرْ بِهِ فَعَلَىٰ قَوْلِهِ وَلَا يُلْحِقُ الشَّيْطَانُ مَن لَّمْ يَتَذَكَّرْ اُوْرَبَا نَیْ (ازلام) میں ہر ایک ناپاک شیطانی کام سے تم سے بچتے رہو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ شیطان جانتا ہے کہ شراب (خمر) اور عجبے (میسر) کی وجہ سے تم میں دشمنی اور بغض ڈالو اے اور تم کو یاد الہی اور نماز سے باز رکھے تو کیا تم شیطان کے مکر سے باز آؤ گے؟ حضرت عمر کو بلا کر یہ آیت ان کے سامنے پڑھی گئی تو انہوں نے کہا ہم باز آگئے، باز آگئے، یہ ترمذی کی روایت ہے۔

ساقی اوال مقدمہ :- اس بیان میں کہ ان اوصاف میں جنہیں ہم نے فضل کلی کی اساس قرار دیا ہے، شیخین کو دو سروں پر ترجیح حاصل ہے۔ اس مقدمہ پر غور کرنے سے پہلے ہم چند نکات بیان کرتے ہیں۔ تاکہ مقصود میں غور و خوض علی وجہ البصیرت واقع ہو۔

پہلا نکتہ :- ماننا چاہئے کہ اللہ کی عادت یہ جاری ہے کہ اس کے مقرب بندے تمام صفات کمال میں ایک دوسرے کے برابر نہیں ہوتے بلکہ ان میں باہم درگہ تفاوت و فرق ہوتا ہے۔ اللہ کے کارخانہ قدرت میں حضرت ابو بکر کا رحم اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ حضرت عمر کی سختی ضروری ہے۔ کیا تم یہ نہیں دیکھتے کہ انبیاء علیہم السلام جو خلاصہ بشر اور اولاد آدم میں سب سے افضل ہیں اور ان میں کسی طرح کی کمی نہیں ہے، وہ بھی صفات کمال میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ حضرات داؤد و سلیمان بادشاہ تھے اور حضرات عیسیٰ و یونس اہل تجرید (دنیا کے بکھرے لوگوں سے علیحدہ) تھے۔ اور کیا یہ نہیں دیکھتے ہو کہ امراء، سپاہیوں اور اہل قلم کے بغیر

فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ مَيَانِ شَفَاءٍ فَذَلَّتْ الَّتِي فِي النَّسَاءِ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ خَدْعِي عَمْرٍ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ مَيَانِ شَفَاءٍ فَذَلَّتْ الَّتِي فِي النَّسَاءِ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ خَدْعِي عَمْرٍ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْتَ هِينَا أَنْتَ هِينَا

اخرجه الترمذی

مقدمہ سابعہ :- در بیان رحمان شیخین بر غیر خویش درین خصال کہ مناط فضل کلی آنرا ہائے ایم، و پیش از غرض درین مقدمہ نکتہ چند تقریر کنیم تا غرض در مقصود بر وجه بصیرت واقع شود۔

نکتہ اولی :- باید دانست کہ سنتہ اللہ بران جاری شدہ کہ بندگان مقرب او تعالیٰ در ہمہ صفات کمال برابر نباشند بلکہ متفاوت باشند در کارخانہ الہی رحم ابو بکر در کاراست چنانکہ شدت عمر ہم در کاراست، نبی بینی کہ انبیاء صلوات اللہ علیہم کہ خلاصہ بشر و افضل بنی آدم ایشانند و نقصان پہنچ در میان ایشان نیست در صفات کمال مختلف اند، داؤد و سلیمان ملوک بودند و عیسیٰ و یونس اہل تجرید و نبی بینی کہ قاعدہ سلطنت بدون امر او سپاہیان

لہ النار: ۳۴ - ۵۱ المائدہ: ۹۱ ÷

سلطنت کا نظام درست نہیں بیٹھتا۔ امر میں ریاست، قوت کشی ملکی مصالح کا بندوبست مطلوب و مقصود ہوتا ہے اور سپاہیوں میں بہادری اور بیوائی کی صفت مطلوب ہوتی ہے اور اہل قلم میں ذہانت، معاملہ فہمی اور کارگزاری کی صفت مطلوب ہوتی ہے۔ ملکی امور ان تمام شرائط کے اجتماع کے بغیر آسانی سے سرانجام نہیں ہو پاتے اور حکام ایک فرد سے انجام پاتا ہے دوسرے سے نہیں ہو پاتا۔ سلطنت کی ہیئت اجتماعی ہے ان سبھی باتوں کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح نبوت کبریٰ میں کوفات و رسالت کی جامع ہوتی ہے یہ ساری باتیں مطلوب ہوتی ہیں حضرت حسان بن ثابت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں شعر کہنے سے جنت کی بشارت ملی حضرت ابی بن کعب کو حفظ قرآن کے سبب سے حضرت عبداللہ بن مسعود کو فقہ و قرآن کی وجہ سے حضرت خالد کو شمشیر زنی کے باعث (سرافرازی حاصل ہوئی) اور ہر چند کہ خلفائے اربعہ میں اکثر صفات کمال موجود تھیں لیکن (ان اوصاف کی) کثرت و قلت کے اعتبار سے ان میں باہم فرق تھا۔ خلوص و محبت کے ساتھ (رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی) صحبت میں ہمیشہ رہنا اپنے کو (ذات رسول میں) بالکل فنا کر دینا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی میں خود کو اس طور سے محو و گم کر دینا کہ کسی حال میں معمولی سی بات میں بھی مخالفت نہ کرنا، جان فشانی نہ کرنا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور اسلام کی اشاعت و تبلیغ میں مال و جاہ خرچ کرنا ایسی خصوصیات ہیں جن میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو (دوسروں پر) فوقیت و برتری حاصل ہے۔ اسی طرح ملت کے حل و عقد کا انعام روئے زمین کے مختلف علاقوں میں اسلام کی ترویج اور اس کے ساتھ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب و احترام کو ملحوظ رکھنا ایسی خصوصیات ہیں جن میں حضرت فاروق کو (دوسروں پر) فوقیت و برتری حاصل ہے۔ ہر موقع پر مالی اعانت کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحب زادوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا، اس طرح صلہ رحم کرنا جس سے بہتر تصور نہ کیا جا سکے۔ اور فرط حیا رکھنا یہ نام ہے شہوت و غصہ کے بھڑک اٹھنے کے وقت انکسار نفس کا، نور طہارت عبادت و

واہل قلم راست نمی نشینند، در امر صفت ریاست و قوت کشی و حل و عقد مصالح ملکی مطلوب است، و در سپاہیان صفت شجاعت و بیوائی مطلوب است، و در اہل قلم کیا است و کاروائی مطلوب است، کاہ ملک بدون اجتماع این ہمہ میسر نمیشود و کاری کہ از یکی می آید از دیگری نمی آید، و در ہیئت اجتماعیہ سلطنت ہمہ مطلوب اند، همچنین در نبوت کبری کہ جامع خلافت و رسالت باشد ہمہ این امور مطلوب اند، حسان بن ثابت بشعر و مدح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبشر بہ بہشت شد، و ابی بن کعب بحفظ قرآن، و عبداللہ بن مسعود بفقہ و قرآن و خالد بشمیر زنی، و خلفاء اربعہ ہر چند جامع بودند در اکثر صفات کمال اما باعتبار کثرت و قلت مختلف و متفاوت بودند، صحبت وائکہ با خلوص محبت و فناء کلی او خود را در مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گم کردن بوجہی کہ در بیچ حال راہ مخالفت اگر چہ در ادنی چیزی باشد نہ پیماید، و جان فشانی و بذل مال و جاہ در حب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و در افشار اسلام، تھمیمہ ایست کہ حضرت صدیق بان تفوق نمود، و قیام بجل و مقدمت و تہمید اسلام و راقطار ارض، بالما حظہ جانب تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھمیمہ ایست کہ حضرت فاروق بان تفوق نمود و اعانت بمال در ہر موطنی و حسن سلوک با حبیبین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صلہ ارحام بوجہی کہ خوبتر از ان،

تلاوت سے خط وافر پانا، اور مالی عبادات مثلاً غلاموں کو
آزاد کرنا اور راہ خدا میں خرچ کرنا، یہ ایسی خصوصیات ہیں جن
میں حضرت ذوالنورینؑ (دوسروں سے) برتر و فائق ہیں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قریبی قرابت، اور ہمیشہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت میں یوں رہنا جیسے بیٹا باپ
کی تربیت میں رہتا ہے، نجابت کاملہ (مکمل خاندانی شرافت)
ایسی شجاعت وافرہ جو کسی پہلوان میں معتبر ہو اور ایسا زہد
کامل و ورع عظیم جو ولیوں کے مناسب حال ہو، ذکاوت ثاقب
(بات کی تہہ تک پہنچ جانے والی حاضر دماغی) فیصلوں میں
مسئلے کو اخذ کرنے میں ذہن کا نہایت سرعت سے (اصل
مناسب حل کی طرف) منتقل ہونا اور فصاحت کاملہ ایسی
خصوصیتیں ہیں جن میں حضرت مرتضیٰ کو فوقیت و برتری حاصل ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (چاروں خلفاء کے)
ان خصال و اوصاف میں تمام مسلمانوں سے برتر ہونے
کی گواہی دی ہے۔

ترمذی کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: "میری امت میں میری امت پر سب سے زیادہ
مہربان ابو بکر ہیں، اور ان میں اللہ کے معاملے میں سب سے زیادہ
سخت عمر ہیں، اور ان میں سب سے زیادہ باحیاء عثمان ہیں اور
مقدمات اور فصل خصوصیات میں سب سے افضلی (اچھا فیصلہ کرنے
والے اور نظر رکھنے والے) علی ہیں، حلال و حرام کو ان میں سب سے زیادہ
جاننے والے معاذ بن جبل ہیں، علم قرآن سے سب سے زیادہ واقف
زید بن ثابت ہیں اور قرأت قرآن کا سب سے زیادہ علم آبی کو ہے ہر قوم
کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن جراح ہیں،
اور آسمان کے نیچے (روئے زمین پر) ابوذر سے زیادہ
راست گفتار کوئی نہیں ہے، وہ اپنی پارسائی میں (حضرت)
عیسیٰ کے مانند ہیں۔

حاکم نے نزاع بن سبر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے
کہا: "ایک مرتبہ حضرت علیؑ نے خوشگوار مزاج میں تھے اور

متصور نشو، و کمال حیا کہ عبارت از انجام
نفس است در وقت نودان داعیہ شہوت و
غضب با خط وافر از نور طہارت و عبادت،
و تلاوت و قیام عبادات مالیہ از اعتنا و
اتفاق خصیصہ ایست کہ حضرت ذی النورینؑ بآن
تفوق نمود و قرابت قریبہ با آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم و ہمیشہ در تربیت آنحضرت بمنزلہ
فرزند در تربیت والد خود بودند، با نجابت
کاملہ و شجاعت وافرہ کہ پہلوانے معتبر شود
و زہد کامل و ورع عظیم کہ بولایت مناسب
است و ذکاوت ثاقب و سرعت انتقال باخذ
مسئلہ در قضایا و فصاحت کاملہ خصیصہ
ایست کہ حضرت مرتضیٰ بآن تفوق نمود آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم تفوق ہر یکی باین خصال از
سائر مسلمین گواہی دادند۔

اخرج الترمذی ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال ارحم
امتی بامتی ابو بکر و اشد همی
امراللہ عمر و اشد هم حیا عثمان
واقضا هم علی و اعلمهم بالحلال
الحرام معاذ بن جبل و افرضهم
زید بن ثابت و اقراءهم آبی بن
کعب و لکل قوم امین و امین
هذه الامۃ ابو عبیدۃ بن الجراح
وما اظلت الخضراء ولا اقلت
الغبراء صدق لہجۃ من ابی ذر
شبه عیسیٰ فی ورعہ

واخرج المحاکم عن النزال بن
سبرۃ قال و افقنا علیا طیب النفس

وہ مزاح فرما رہے تھے، ہم نے ان سے کہا آپ اپنے اصحاب کے بائے میں یہیں بتائیے، انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سائے اصحاب میرے اصحاب ہیں، سو ہم نے ان سے کہا کہ آپ یہیں حضرت ابو بکر کے بائے میں بتائیے، حضرت علی نے کہا وہ ایسے آدمی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے جبرئیل اور حضرت محمد صلی اللہ علیہما کی زبان سے صدیق کا لقب دیا۔“

ابن عبد البر نے طارق سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگ حضرت عبداللہ بن عباس کے پاس آئے اور کہا ہم آپ سے کچھ پوچھنے کے لئے آئے ہیں۔ ابن عباس نے کہا جو چاہو پوچھو، ان لوگوں نے کہا حضرت ابو بکر کیسے آدمی تھے؟ ابن عباس نے کہا ”وہ سب کا سب خیر تھے“ یا یہ کہا کہ ”وہ مکمل خیر کی مانند تھے، جو الگ الگ ان میں تھیں“ پھر ان لوگوں نے کہا کہ حضرت عمر کیسے آدمی تھے؟ ابن عباس نے کہا ”وہ اُس محتاط چوکنا پرندے کے مانند تھے جو یہ سمجھتا ہے کہ ہر راستے میں اس کے لئے جال بچھا ہوا ہے“ پھر ان لوگوں نے کہا کہ حضرت عثمان کیسے تھے؟ ابن عباس نے جواب دیا ”وہ ایسے آدمی تھے جنہیں ان کی نیند نے اپنی بیداری سے غافل کر دیا“ پھر ان لوگوں نے پوچھا کہ حضرت علی کیسے تھے؟ ابن عباس بولے ”ان کا بطن (بوف) حلیم، علم بہادری اور شجاعت سے بھرپور تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت بھی حاصل تھی۔ وہ یہ گمان کرتے تھے کہ وہ جس چیز کی طرف بھی ہاتھ بڑھائیں گے اسے حاصل کر لیں گے“

مختصر یہ کہ کوئی عقل مند شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت مرتضیٰ کے علاوہ کوئی اور شخص ہاشمی نسب اور مقابل سے جنگ آزمائی میں ان جیسا تھا۔ اسی طرح یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ امت کی اچھی سیاست، فتوحات کے امور کے انتظام اور دراندیشی میں کوئی شخص حضرت فاروق کے مانند تھا۔ اسی طرح یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ رضا جوئی کے ساتھ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحبت میں ہمیشہ رہنے میں اور اول اسلام سے اخیر تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وہو یميزہ فقلنا لا حد ثنا عن اصحابك فقال كل اصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی فقلنا حد ثنا عن ابی بکر فقال ذلك امرؤ سماه الله صدیقاً علی لسان جبرئیل و محمد صلی اللہ علیہما۔

واخرج ابن عبد البر عن طارق قال جاءنا من الی ابن عباس فقالوا جئناک نسألك فقال سلوا عما شئتم فقالوا ای رجل کان ابوبکر قال کان خیراً کلماً وقال کان خیر کل علی حدیثه کانت فیہ قالوا فای رجل کان عمر قال کان کالطیر الحدیث الذی یظن ان له فی کل طریق شراً قالوا فای رجل کان عثمان قال رجل الحقہ نومته عن یقطته قالوا فای رجل کان علی قال کان قد ملئ جوفه حلماً وعلماً ویاساً وخبدة مع قرابة من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وکان یظن ان لن یمدیده الی شیء الا ناله فما مدیده الی شیء قتالہ۔

بالجملہ، سچکس از اہل عقل نمیتواند گفت کہ غیر حضرت مرتضیٰ در ہاشمیہ نسب مبارزت اقران مانند حضرت مرتضیٰ بود، چنانکہ نمیتواند گفت کہ غیر فاروق در حسن سیاست است و تدبیر امور فتح و دور بینی مانند فاروق بود چنانکہ نمیتواند گفت کہ در صحبت دائمہ با رضا جوئی و وفا و فدائیت آنحضرت

کی نسبت سے فنا و فدا میں اور مال و دولت خرچ کرنے میں حضرت صدیق جیسا کوئی اور تھا۔ اسی طرح یہ کہا بھی ممکن نہیں ہے کہ مال خرچ کرنے، غلاموں کو آزاد کرنے، حیار، غصہ کو پینے اور فتنہ کے پیش آنے کے وقت اس فتنہ میں پرٹنے سے ڈکنے میں ذوالنورین جیسا کوئی دوسرا بھی تھا۔

ہر شخص کو ایک خاص کام کے لئے بنایا گیا۔ اور اس کام کی محبت اس کے دل میں ڈال دی گئی۔

دوسرا نمونہ :- جانا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہر صحابی کے متعلق فرمایا اس میں وہ غیب کے ترجمان تھے۔ ہر شخص میں جو فضیلت تھی آخر کار اسے اسی فضیلت میں خصوصیت حاصل ہوئی۔ آپ نے حضرت ابی بن کعب کو سید القراء کہا اور فرمایا کہ مجھے خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ تمہیں سورہ لم یکن کی تعلیم دوں۔ حضرت ابی نے عرض کیا کہ کیا اللہ نے میرا نام لیا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں (یستسکن) حضرت ابی آپ پر یہ ہو گئے کیا تمہیں معلوم ہے کہ ابی کو مخصوص کرنے میں کیا باریکی تھی؟ وہ (نکتہ) یہ تھا کہ امت مرحومہ کے قاریوں کی ایک جماعت کا سلسلہ انہیں کے واسطے سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچنا مقدر ہو چکا تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بارے میں یہ کیوں فرمایا کہ ام عبد کے بیٹے (عبد اللہ بن مسعود) تمہیں جو حکم دیں اسے لے لو اور جو قرآن پڑھا تو اسے پڑھ لے اس لئے فرمایا کہ امت (محمدی) کی ایک بڑی جماعت کی فقر و قزات کا سلسلہ ان کے واسطے سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچنا مقدر ہو چکا تھا۔ اور آپ نے حضرت خالد کو اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار کیوں کہا؟ یہ اسلئے فرمایا کہ ان کے ذریعہ بہت سی فتوحات ہوئی تھیں۔ اور حضرت سعد (دین ابی وقاص) کے حق میں یہ کیوں فرمایا کہ ممکن ہے کہ تم باقی رہو تا کہ تم سے کچھ لوگوں کو فائدہ پہنچے اور کچھ کو نقصان، یہ اس لئے ارشاد ہوا کہ انہیں کے ہاتھ پر عراق کی تسخیر اور حکومت حاصل ہوئی تھیں۔ اور حضرت ابو عبیدہ کے بارے میں یہ کیوں کہا کہ اس امت کے امین حضرت ابو عبیدہ ہیں؟ اس وجہ سے یہ فرمایا کہ شام کی عقدہ کشائی ان کے ہاتھوں ہونے والی تھی۔ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم از اول اسلام تا آخر و بذل اموال و مبعث مثل صدیق بود، چنانکہ نمیتواند گفت کہ غیر ذی النورین در انفاق و اعتناق و حیا و کظم غیظ و ترک خوص و رفتن نزدیک مہتیا بودن آن مانند ذی النورین بود۔ ہر کسے را بہر کارے ساختند میل او اندر دلکش انداختند

نکتہ ثانیہ :- باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترجمان غیب بود و راجح از مناقب ہر یکے از صحابہ بیان فرمود ہر کسے را بفضیلتی کہ در وی بود عاقبتہ الامر همان فضیلت بر وی کار آمد اختصاص داد ابی بن کعب را سید القراء گفت و فرمود کہ خدا تعالیٰ مرا فرمودہ است کہ سورہ لم یکن را تعلیم تو کنم ابی گفت آو ساقی اللہ قال نعم قدر فت عین ابی، پیچ میدانی کہ نکتہ در تخصیص ابی چیست آنست کہ سلسلہ جماعہ عظیمہ از قراء امت مرحومہ بواسطہ او بجناب رسالت رسیدن مقدر بود، و عبد اللہ بن مسعود را چرا فرمود کہ ما امرکہ امین ام عبد فخذ ذک و ما اقدارک فاقدر ذک، برای آنکہ سلسلہ فقر و قزات جم غفیر از امت بجناب رسالت بواسطہ او رسیدن مقدر بود و در حق خالد چرا فرمود سیف من سیوف اللہ، برای آنکہ فتوح بسیار بردست او شدنی بود و در حق سعد چرا فرمود عسی ان یتقی حتی ینتفعم بک اقوام و دینہم بک اخرون، برای آنکہ فتح عراق و حکومت آن بردست او شدنی بود و در حق ابو عبیدہ چرا گفت امین ہذا الامة ابو عبیدہ، برای آنکہ حل عقد شام بردست

اوافق دن بود و بحق عمرو بن العاص چہرہ گفت نعم المال الصالح للرجل الصالحہ برائے آن گفت کہ ایالت مصر اور ابودنی بود و در حق معاویہ چہرہ گفت ان ولایت اعدا الناس فاحسن الیہم۔ برای آن گفت کہ خلافت آخر بوی رسیدنی بود و در حق ابن عباس چہرہ دعا کرد اللہم علمہ الکتاب لئلا ینکسر فی حقہ قرآن بردست او شدنی بود و در حق انس چہرہ دعا کرد اللہم اکثرا لدولہ، برای آنکہ اورا ابن مثنی شدنی بود و در حق ابوذر چہرہ گفت شبہ عیسیٰ فی الزہد، بے آنکہ صرفت دوی کامل بود و ابوہریرہ را چہرہ جنایت علم داد کہ در جنت و اکثر روایت حدیث مشاہدہ فرمودہ بود و در حق شعیب چہرہ گفت اقتد بالذین من بعدی ابی بکر و عمر، برای آنکہ خلافت ایشان مقدر بود۔

عمرو بن عاص کے متعلق یہ کیوں فرمایا کہ کیا ہی صالح مال ہے صالح آدمی کے لئے! ایسا اسلئے فرمایا کہ مصر کے صوبہ کی ولایت (گورنری) انہیں ملنی تھی، حضرت معاویہ کے حق میں یہ کیوں فرمایا کہ اگر تمہیں مسلمانوں کے امور کا دالی بنایا جائے تو تم انکے سامعہ بھلائی سے پیش آنا! یہ اس وجہ سے فرمایا کہ خلافت آخر کار ان کو ملنی تھی، حضرت (عبداللہ) بن عباس کے حق میں یہ دعا کیوں کی کہ لے اللہ انہیں کتاب (قرآن) کا علم دے؟۔ ایسا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلئے کہا کہ انکے ذریعہ قرآن کی تفسیر ہونی تھی۔ اور حضرت انس کیلئے یہ دعا کیوں کی کہ اے اللہ انکے مال اور اولاد میں کثرت عطا فرما۔ یہ اس لئے کیا کہ انہیں یہ چیز نصیب ہونی تھی، اور حضرت ابوذر کے بارے میں یہ کیوں فرمایا کہ وہ زہد میں حضرت عیسیٰ کے مشابہ ہیں۔ اسلئے ایسا فرمایا کہ یہ صفت (زہد) ان میں بدرجہ کمال موجود تھی۔ اور حضرت ابوہریرہ کو کیوں علم کی خبر دی (یہ کہ وہ صاحب علم ہو گئے) یہ اس لئے کہ انکے نصیب میں روایت حدیث کی کثرت کو اپنے مشاہدہ فرمایا تھا۔ اور شعیب (حضرت ابو بکر و عمر) کے متعلق یہ کیوں فرمایا ان لوگوں کی جو میرے بعد آئے وہ میں یعنی ابو بکر و عمر کی پیروی کرو۔ یہ اس لئے کہ ان دونوں کی خلافت مقدر ہو چکی تھی۔

مختصر یہ کہ جس شخص نے ہر ایک صحابی کے مناقب فضائل کو علیحدہ علیحدہ (حدا گانہ) نہ پہچانا اور ہر ایک صحابی کے مرتبہ کو دوسرے صحابی سے علیحدہ نہ جانا اس نے ان مظہر اتم (یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کی ترجمانی غیب اور اعلیٰ و اتم کمال کو نہ پہچانا۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو خلافت اور اس کے لوازمات کی بشارت دیں اور یہ بات وقوع میں نہ آئے۔ اس لئے اگر کوئی راوی اس شخص کے لئے صحیح بشارت کی روایت کرے جس میں وہ امر ظاہر ہی نہ ہوا ہو، تو وہ محال و ناممکن بات ہوگی۔ اور اگر کسی ایسی بات کی بشارت کی روایت کی جائے جو واقع ہو گئی تو اسناد کی چھان بین کے بعد اصل واقعہ اس کی تصدیق کرے گا۔ اس سے بھی زیادہ (حقیق) باریک بات یہ ہے کہ زید یہ کا یہ خیال ہے کہ امامت شرع کی رُو سے اولادِ فاطمہ کا حق ہے۔ یہ فقیر کہتا ہے کہ ان (زیدیہ) کا یہ خیال فاسد اور غلط ہے کیونکہ اس مظہر اتم (حضرت محمد مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے لوگوں کو ایسے امر کا مکلف کرنا جو کبھی ہوا ہی نہیں، نہایت مستبعد اور بعید ہے۔ اور اس لئے بھی کہ اس فیض کا سرچشمہ وہی مقام ہے

باجملہ ترجمانیت غیب و کمال و فرانِ مظہر اتم نشا ختمہ است کسی کہ ہر کی از مناقب صحابہ را جدا گانہ نشا ختمہ و منزلت ہر کی از دیگرے علیحدہ نہ دانستہ است، پس ممکن نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصی را بخلافت و لوازم آن مثلا مبشر کند و این معنی برے کار نیاید، پس کسے اگر بشارت صحیحہ برائی غیر آنکہ آثار آن امر از وی ظاہر شوند روایت کند محال گفتمہ است، و اگر بشارت پیچیزی کہ واقع شد روایت کردہ شود صورت واقعہ پیش از تتبع سند تصحیح او میکند غامض تر ازین آنست کہ زید یہ گمان میبرد کہ در شرع امامت را حق فاطمین ساختند، فقیر میگوید این گمان ایشان فاسد است زیرا کہ تکلیف پیچیزے کہ ہیچ گاہ نبود از مثل این مظہر اتم نہایت مستبعد است، زیرا کہ این فیض از جانب

موطن می آید کہ تقدیر حوادث از آنجا است، و اگر
ہمچنین بود لطف نباشد بلکہ تقریب باشد بحیثیت
نعوذ باللہ من سوء الاعتقاد، و چون
می فهمیم کہ شارح مسائل عبادات و معاملات و
منکحات و جراحات و قضا و حدود بیان کرد و
شروط خلافت عظمیٰ بیان نکرد، ہمیں سبب کہ در
اکثر امت خلافت بشرط خود بود فی نیست،
پس شفقت بر امت ترک تصریح بان است
تا ضروریات دین را عاصی نشوند و اللہ اعلم
بحقیقۃ الحال۔

منکوتہ ثانیاً: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قدر شناس ترین مردمان بودند و اونی ایشان
بزم و اصل ایشان ارحام را و احسن ایشان در
مراعات حقوق، پس بسیار است کہ صلہ ارحام را
رعایت فرماید و برای ایشان غضب کند و در حق
عباس چرا نفرماید اما شجرت یا عمران عم الریحل
صنوبریہ، و در حق سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا
چرا نگوید یو یبنی مادہا و یؤذینی ما اذاھا
ان یبنی فلان یستأذنونی ان ینکحوا
بنہا علی بن ابی طالب خلا اذن لہم
ثلاً اذن لہم، و در حق ابو بکر صدیق چہرا
نفرماید ہل انتہ تارکوالی صاحبی، در
حق علی چہا نفرماید ہومنی وانا منہ
یؤذینی ما اذاھا۔ من کنت مولاً
فعلی مولاً، من سب علیاً فقد
سبنی، و برای علی چہا خلف کند کہ ان علیا
وجد فی بطنہ مغصاً، و در حق انصاء
چہا نفرماید الا تصار شعار، والناس دثار
اللہما انتہ من احب

جہاں سے حوادث و واقعات مقدر ہوتے ہیں۔ اور اگر ایسا ہی
ہو (یعنی بندوں کو ایسی باتوں کا مکلف کیا جائے جو سرے سے
واقع ہی نہیں ہوں) تو یہ لطف و کرم خداوندی نہ ہوگا، بلکہ
معصیت اور گناہ کے نزدیک ہوگا اور ہم بد اعتقاد ہی سے خدا کی پناہ
مانگتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ صاحب شریعت نے عبادات، معاملات،
نکاح، جراحات (قصاص) قضا، اور حدود کے مسائل بیان فرمائے۔ مگر
خلافت عظمیٰ کے شرائط بیان نہ کئے۔ اس کا یہی سبب ہے کہ خلافت
اپنے شرائط کے ساتھ امت کے اکثر افراد میں نہیں ہوتی ہے۔ رسواست بہ
شفقت کا تقاضا ہی تھا کہ اس کی تصریح و وضاحت کو ترک کر دیا جائے
تاکہ لوگ ضروریات دین (پر عمل کر کے) گناہ نہ ہوں، اللہ حقیقت حال کو بہتر جانتا ہے
تیسرا منکوتہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسانوں میں سب سے
زیادہ قدر شناس، ان میں عہد و پیمان کو سب سے بڑھ کر پورا کرنے
والے، سب سے زیادہ صلہ رحم کرنے والے، اور حقوق کی رعایت میں
سب سے اچھے تھے، سو اکثر آپ صلہ رحم کا خیال فرماتے اور قرابت
داروں کی حمایت کرتے۔ لہذا آپ حضرت عباس کے متعلق یہ کیوں نہ
فرماتے کہ ”اے عمر کیا تمہیں نہیں معلوم کہ آدمی کا چچا اس کے باپ کا بھائی
ہوتا ہے۔“ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں کیوں نہ فرماتے کہ جس
بات سے فاطمہ کو تشویش ہوتی ہے اس سے مجھے بھی تشویش ہوتی ہے اور جس چیز
سے فاطمہ کو تکلیف پہنچتی ہے اس سے مجھے بھی تکلیف پہنچتی ہے۔ فلاں قبیلہ
کے لوگ علی بن ابی طالب سے اپنی بیٹی کا نکاح کرنے کی اجازت مجھ سے طلب
کرتے ہیں مگر میں نہیں اس کی اجازت نہ دوں گا ہرگز نہ دوں گا۔“ حضرت ابو بکر
صدیق کے حق میں کیوں نہ ارشاد فرماتے کہ ”کیا تم لوگ میرے لئے میرے دوست
کی اذیت رسانی سے باز نہ آؤ گے؟“ اور حضرت علی کے متعلق یہ کیوں نہ فرماتے
کہ ”وہ مجھ سے ہی اور میں ان سے ہوں، جس بات سے انہیں تکلیف پہنچتی ہے اس
سے مجھے بھی تکلیف پہنچتی ہے، جس کام میں مولیٰ ہوں علی بھی اس کے مولیٰ ہیں جس
نے علی کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی“ اور جنگ بدر سے لوٹتے وقت حضرت علی
کے لئے جب ان کے پیٹ میں مروڑ و جیش کا درد ہوا آپ کیوں نہ لوگوں سے پیچھے
روجاتے اور جب اس تحلف کا لوگ سبب پوچھتے تو فرماتے کہ علی کو جیش ہوگئی
تھی، اس لئے ان کے لئے پیچھے ٹھہرنا پڑا۔ اور انصار کے بارے میں کیوں نہ فرماتے کہ

الناس الی۔

ہیں مرد مضطرب والا بد است از انکہ مراتب
ارحام و خصوصیات کی از قرابت غیر ذہدا بقہد
وانچہ مناط مدرج در امور دیگر متعلق اتصاف
بصفت خلافت نبوت باعتبار ہر دو شعبہ اور
باشد جدا اعتبار کند مثلاً کلامنا ہو منی و انما من بیان
کمال خصوصیت قرابت است و ادار حقوق ارحام
است با مسئلہ فضل کلی ماس ندارد، بآن دلیل کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چنانکہ در حق حضرت مرتضیٰ
وزہرارضی اللہ عنہما این کلمہ گفت ہمیناں در حق عباس
بہیں کلمہ لطف فرمود باز فرود تر آمد و در حق درۃ بنت
ابی لہب ہماں کلمہ بعینہا ادا نمود، کما الخرجہ احمد
من درۃ بنت ابی لہب قالت کنت عند
عائشۃ فدخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال ایتونی بوضوء و قالت فابتدأت
انا و عائشۃ الکوز فبدرت و اخذتہ
فتعضا فرفع بصرہ الی او طرفہ الی
قال انت منی و انا منک، از بنجا دانستہ
شکہ کہ این کلمہ برای صلہ رحم است نہ از باب فضل
و در صدقات بنی تمیم فرمود ہذا صدقات
قومنا، باز در فضائل اسم و غفار و جہینہ و مزینہ
لا بر بنی تمیم تفضیل داد، پس دستہ شکران اضافت
بمعنی صلہ ارحام است نہ از باب فضل، و ہمچنین
من سبتہ فقد سبتی و من اذاہ فقد اذاہ
از قبیل وصل ارحام است، بآن دلیل کہ بیش این کلمہ
در حق عباس و مانند او متکلم شدہ اند۔

نکستہ را بجمہ۔ لفظ احب و مانند آن در
حق جمعی وارد شدہ و آنرا بحسب قرائن و

انصار شعار میں اور فقیر باقی لوگ تشریف اور اسے انصاف مجھے تمام لوگوں سے زیادہ عزیز ہو،
پس انصاف پسند شخص کے لئے ضروری ہے کہ قرابت داری کے مراتب اور اس سے
جو خصوصیات وابستہ ہیں انہیں علیحدہ سمجھے اور دونوں شعبوں کے اعتبار سے
خلافت نبوت کی صفت کے ساتھ موصوف ہونے سے متعلق دینی معاملات میں
مدح و ستائش کے مواقع کو الگ سمجھے۔ مثلاً یہ جملہ کہ "بیشک وہ مجھ سے ہے
اور میں اس سے ہوں" قرابت داری کی کامل خصوصیت کا بیان اور صلہ رحم کے
حقوق کی ادائیگی ہے۔ اس کا فضل کلی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس کی دلیل
یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح حضرت مرتضیٰ اور زہرا کے بارے
میں یہ جملہ کہلے ویسے ہی حضرت عباس کے متعلق بھی اسے ادا کیا ہے۔
پھر اس سے بھی نیچے اتر کر آپ نے درۃ بنت ابی لہب کے حق میں بھی
بعینہ یہی جملہ ادا فرمایا ہے۔ جیسا کہ احمد (بن حنبل) نے درۃ بنت ابی
لہب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں حضرت عائشہ کے پاس
بیٹھی تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اندر آئے اور وضو کے لئے پانی مانگا۔
درۃ کا بیان ہے کہ برتن (دکڑہ) لینے کے لئے میں نے اور حضرت عائشہ
نے ایک دوسرے پر بیعت لے جانی چاہی، مگر میں نے برتن پہلے اٹھالیا
سو اس سے آپ نے وضو فرمایا اور میری جانب دیکھ کر فرمایا "تو مجھ سے
ہے اور میں تجھ سے ہوں" اس سے یہ بات جانی گئی کہ یہ جملہ صلہ رحم کے
بطور کہا گیا ہے نہ کہ فضیلت سے اس کا کوئی تعلق ہے۔ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے بنو تمیم کے صدقات سے متعلق فرمایا یہ ہمارا قوم کے
صدقات ہیں، پھر فضائل میں قبائل اسم، غفار، جہینہ اور مزینہ کو آپ
نے بنی تمیم پر فضیلت دی۔ سو یہ بات معلوم ہوئی کہ یہ اضافت صلہ
رحم کے مفہوم میں استعمال ہوئی ہے نہ کہ فضیلت کے ضمن میں۔ اس
طرح یہ جملے "جس نے علی کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی" اور جس
نے انہیں تکلیف دی اس نے مجھے تکلیف دی، بھی صلہ ارحام کے قبیل
سے ہیں۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ اسی قسم کے جملے حضرت عباسؓ اور ان جیسے
دوسروں کے متعلق بھی فرمائے گئے ہیں۔

پہنچتا نکستہ۔ "احب" (محبوب تر) اور ایسے ہی دوسرے
الفاظ بہتوں کے حق میں وارد ہوئے ہیں اور انہیں قرائن اور حالات

لے شعار وہ لباس جو انسانی جسم سے ملا ہوتا ہے، بنیان اور قوی وغیرہ، دھارہ لباس اور کپڑا ہونے سے اور اوڑھنا کے مثلاً چادر، کپڑے وغیرہ۔ سو اصل
لباس شعار ہے اور نہ انرا انداز ہے۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہوا کہ انصار اس میں باقی فرح یا انصار ہم میں اور دوسرے ان سے تم ہم

خصوصیات احوال بمعنی مناسبہ باید فرد آورد
مثلاً گوئیم کہ حب، بچند و جبرمی باشد حب مرو
نسا خود را، و حب مرد و اولاد خود را، و حب
کاملی کاملی را بسبب موافقت در کمال، و
حب مرو یتیم را باعتبار آنکہ محل شفقت است
و محبت تلمیذ شیخ خود را، و ہر یکے ازین محبت
جدا از دیگری فہمیدہ میشود، و زیادت یک نوع
بہ نسبت فروی و زیادت نوع دیگر بہ نسبت فرم
دیگر معقول میگردد، پس اگر حضرت علیؑ علیہ وسلم
یکبار عائشہ صدیقہ را احب الناس گویند و
دیگر جا اسامہ را و سوم جا صدیق اکبر را و چارے
چہارم علی مرتضی را تناقض نباشد بلکہ در ہر
حدیث اشارہ باشد بہ محبت خاص، فافہم۔
نکتہ خامسہ۔ سابقاً ذکر شد کہ حقیقت
فضل وجود یک چیز است در دو شخص و رجحان
یکے بر دیگرے در ان خصلت، الان باید دانست
کہ این رجحان گاہی باعتبار انواع این خصلت
باشد، پس در یکے نوعی ظاہر شود و در دیگری
نوع دیگر، و نوع اول انفع باشد در صناعتی
کہ سخن باعتبار آن صناعت می رود از نوع ثانی،
مثلاً شجاعت دو قسم است شجاعت پہلوانی،
و شجاعت ملوک، و شجاعت ملوک انفع
است در خلافت کبریٰ، و مثلاً صفت علم شعبہ
ہای بسیار دارد، سرعت انتقال ذہن باخذ
مسئلہ و خروج از محل اشتباہ و تعارض ادلہ
بوجہی کہ بان فن کہ سخن در ان می رود مناسب
باشد نظیر آنکہ و علم منقول بہر کہ اوثق باشد در
حفظ و حدیث و نکارت ندارد بہتر است
از کسے کہ فہم ثاقب دارد و اوہام در حدیث

کی خصوصیات کے مطابق مناسب مفہوم میں لینا چاہئے مثلاً ہم کہتے
ہیں کہ "حب" (محبت) چند وجوہ سے ہوتی ہے، آدمی کی اپنی بھوی
سے محبت، آدمی کی اپنی اولاد سے محبت، کسی کامل کی دوسرے کامل
شخص سے کمال میں موافقت کے باعث محبت، آدمی کی یتیم سے اس
لئے محبت کہ وہ شفقت کا مستحق ہے، شاگرد کی اپنے استاد سے محبت
ان تمام محبتوں میں سے ہر ایک کو دوسری محبت سے علیحدہ سمجھا
جاتا ہے۔ اور ایک فرد سے ایک نوع کی محبت میں زیادتی اور
دوسرے فرد سے دوسری نوع کی محبت میں زیادتی قابل فہم اور
معقول ہے۔ اس لئے اگر آنحضرتؐ ایک مرتبہ حضرت عائشہ
صدیقہ کو "احب الناس" (لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب)
فرمائیں اور دوسرے موقع پر حضرت اسامہ کو اور تیسری بار حضرت صدیق
اکبر کو اور چوتھے موقع پر حضرت علیؑ کو تو اس میں کوئی تناقض یا تضاد نہیں ہے
بلکہ ہر حدیث میں ایک خاص محبت کی جانب اشارہ ہوگا۔ اس نکتہ کو سمجھ لو۔
پانچواں نکتہ۔ اس بات کا پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ فضیلت کی
حقیقت یہ ہے کہ ایک بات دو آدمیوں میں پائی جائے اور اس بات
(خصلت) میں ایک شخص دوسرے سے بڑھا ہوا ہو۔ اب یہ جاننا چاہئے کہ
یہ تفوق و برتری کبھی تو اس خصلت کی نوعیتوں کے سبب ہوتی ہے۔ سو
ایک شخص میں ایک نوع اس خصلت کی ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے شخص
میں اس (خصلت) کی دوسری نوع ظاہر ہوتی ہے اور پہلی نوع دوسری
نوع سے اس صنعت (ہنر) میں جس سے متعلق بات ہو رہی ہے زیادہ
نفع بخش ہوتی ہے مثلاً شجاعت کی دو قسمیں ہیں، پہلوانوں کی شجاعت
اور بادشاہوں کی شجاعت اور خلافت کبریٰ میں بادشاہوں کی شجاعت
زیادہ نفع بخش ہے۔ اور مثلاً صفت علم کے بہت سے شعبے ہیں ایک
تو مسئلہ کو اخذ کرنے میں ذہن کا نہایت سرعت کے ساتھ منتقل ہونا
دوسرے اشتباہ و دلائل کے باہم متعارض ہونے کے مقام سے اس
طور سے نکل آنا جو اس فن کے مناسب ہوں گے متعلق گفتگو ہو رہی ہے
اس کی مثال یہ ہے کہ مقولات کے علم میں اس شخص کو جس کا ملاحظہ
زیادہ قابل آواز ہوگا اور جس کی حدیث منکر نہ ہوگی، اس شخص سے
بہتر سمجھا جائیگا جس کی سمجھ تو اچھی ہے لیکن اس کی حدیث میں وہم و اشتباہ

کو دخل ہے اور زندگی دو قسمیں ہیں (ایک) اولیاء کا زندگی دنیا سے نفرت (کا نام) ہے اور وہ دنیا میں دخل اندازی کو بالکل ترک کر دیتے ہیں۔ (دوم) زندگی دنیا پر کہ وہ اپنی طمع کو چھوڑ کر دنیا والوں کی اصلاح کرتے ہیں اور مال و جاہ میں لٹری فی اللہ اس طور سے دخلت کرتے ہیں جس سے بہتر کا تصور تک نہیں کیا جاسکتا۔ اور کبھی (فضیلت میں) یہ تفوق اس خصلت (عادت) کے کسی سے باریاں اس طرح ظاہر ہونے کے سبب ہوتا ہے جس سے یہ بات جان لی جائے کہ ایک شخص کا ملکہ دوسرے شخص کے ملکہ سے زیادہ بڑا ہے۔ اس نکتہ کو سمجھ لو۔

چھٹا نکتہ: عقل تجویز کرتی ہے کہ ایک شخص ایسا ہے جو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحبت میں نہ رہا ہو بلکہ ان سے واقف بھی نہ ہو۔ مگر اللہ نے یہ بات قدر کی ہو کہ اس شخص کو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض مطلوبہ کاموں کا تمام و مکمل کرنے والا بنا دیا گیا ہو اور اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کو اس راز سے آگاہ کر دیا ہو۔ اس لئے پیغمبر اس شخص کو اپنا خلیفہ (جانشین) مقرر فرمائیں اور وہ امت میں سب سے اچھا ہو اور دوسرے اس کی رعایا ہوں۔ یہ ایک علیحدہ فضیلت ہوئی۔ عقل یہ بات بھی تجویز کرتی ہے کہ ایک شخص نے پیغمبر کی بعثت کے آغاز میں لوگوں کے اتفاق و تالیف قلوب کے اعتبار سے، اور دین کی اشاعت میں اور دشمنوں کو درہم برہم کرنے میں اور ملت کی بنیادوں کو مستحکم کرنے میں (پیغمبر کی) مدد کی ہو اور اللہ کی نظر رحمت جو پیغمبر کی جانب ہو وہ اس شخص کے ان خصائل کے باعث اس شخص میں کام فرما ہو اور اس کے بعد اس کے سامنے پیغمبر وفات پائیں اور وہ امت میں سب سے افضل ہو اور دوسرے اس کے تابع و پیرو ہوں۔ یہ ایک علیحدہ فضیلت ہوئی۔ شیخین کے حق میں اللہ کا یہ احسان ہے کہ ان کی ذاتوں میں فضیلت کی یہ دونوں انواع جمع ہو گئی ہیں سو اگر دوسری فضیلت میں کسی کے خیال میں ایک جماعت شیخین کے مساوی و برابر ہو تو ہم یہ بات تسلیم نہیں کریں گے کہ اس بنا پر فضل کلی واقع ہو گا۔ کیونکہ شیخین میں دونوں فضیلتیں جمع ہو گئی ہیں (جبکہ دوسرے حضرات میں صرف ایک طرح کی فضیلت موجود ہوگی)۔

اور داخل شوند؛ و مثلاً زہد و دو نوع است زہد اولیاء کہ نفرت است از دنیا و ترک مداخلت نمایند را ساء و زہد انبیاء کہ طمع خود را طمع ساختہ اصلاح عالم کنند و مداخلت نمایند در مال و جاہ و بوجہی کہ بہتر از ان مقصود نگردد و لٹرو فی اللہ و این رجحان گاہی باشد باعتبار ظہور آثار آن خصلت از کی بتکرا بوجہی کہ دانستہ شود کہ ملکہ یکے ارسخ است از ملکہ دیگر، فافہم۔

نکتہ سادسہ: عقل تجویز میکند کہ شخص با پیغامبر صحبت نہ داشتہ باشد بلکہ آشنا نہ شد، تقدیر الہی جاری شود یا نہ کہ این شخص را متمم بعض کارہائے مقصودہ پیغامبر سازند، و خدا تعالیٰ پیغامبر را باین سر مطلع فرماید، پس پیغامبر آنرا خلیفہ خود سازد، و وی بہترین امت باشد، و دیگران رعیت او، و این فضیلت علیحدہ است و نیز عقل تجویز میکند کہ شخصی در اول بعثت پیغامبر باعتبار اتفاق و تالیف و سعی جمیل در افشائے دین و ہر ہر دین اعداد مستقر ساختن قواعد ملت امانتہا کردہ باشد، و نظر رحمت الہی کہ بجانب پیغامبری باشد، باعتبار این خصال درین شخص کار خود بکند، و بعد از ان ہم بھنور او پیغامبر متونی شود، و وی افضل امت باشد و دیگران تابع او، و این فضیلت علیحدہ است از امت الہی در حق شیخین آنست کہ ہر دو نوع فضیلت را جمع کردہ اند پس اگر در فضیلت ثانیہ جمعی باشند مساوی الاقدام در گمان کسی باشند لائیم کہ فضل کلی بران دائر باشد، زیرا کہ ایشان جمع بین الفضیلتین کردہ اند۔

نکتہ سابعہ :- خدا تعالیٰ نے خواست کہ
دین خود را بواسطہ پیغمبر خود در آفاق منتشر
گردد و اندوای معنی بدون علماء و قرار کہ از
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علم قرآن و سنت
روایت کنند منظور نیست پس بر زبان مبارک
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فضائل جماعہ از
صحابہ جاری ساخت تا حث باشد بر اخذ
علم قرآن از ایشان، و آن فضائل بمنزل اجازت
نامہ ہای محدثین است برائے تلامذہ خود
تا قومی کہ رجال را با قوال نمی تواند شناخت
باری اقوال را بر رجال بشناسد، و درین
فضائل جمیع علماء صحابہ مشترک اند چنانکہ از
کتاب حدیث ظاہر است، انا مدینۃ
العلم و علی بابہا اذین باب است،
و آخر اکمل فی و اعلمکم بالحلل و
الحرام معاذ نیز ازین باب ۔

چون این نکتہ باندکورشہ باصل سخن ویم
کہ شیخین افضل اند از سایر صحابہ، قال اللہ
تعالیٰ لایستوی منکم من انفق من
قبل الفتح و قاتل اولئک اعظم
درجۃ من الذین انفقوا من بعد و
قاتلوا و کلا وعدا لله الحسنی
قال الواحدی لایستوی منکم من
انفق من قبل الفتح و قاتل یعنی
فتح مکہ، قال مقاتل لایستوی فی
الفضل من انفق ماله و قاتل العدة
من قبل فتح مکہ مع من انفق من
بعد و قاتل قال الکلبی فی سوایتہ
محمد بن الفضل نزلت فی ابی بکر

ساقوال نکتہ :- اللہ تعالیٰ کی مشیت ہوئی کہ اپنے دین
کو اپنے پیغمبر کے ذریعہ دنیا میں پھیلانے اور یہ بات ان
عالموں اور قاریوں کے بغیر جنہوں نے آنحضرت سے قرآن
و سنت کے علم کو روایت کیا، تصور میں نہیں آ سکتی۔ اس
بنیاد پر (اللہ نے) آنحضرت کی زبان مبارک سے صحابہ کی
ایک جماعت کے فضائل بیان فرمائے تاکہ ان سے قرآن کے
علم کو حاصل کرنے پر لوگوں کو آمادہ کیا جائے۔ اور یہ فضائل جو
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ان صحابہ کے حق
میں بیان ہوئے، گویا ان اجازت ناموں کی طرح ہیں جو محدثین اپنے
شاگردوں کو دیتے ہیں (اور ایسا اس لئے کیا گیا) تاکہ وہ لوگ جو رجال
(حدیث) کو ان کے اقوال سے نہیں پہچان سکتے آخر اقوال کو رجال کے
ذریعہ سے پہچانیں۔ ان فضائل میں تمام علماء صحابہ مشترک ہیں، بیسا
کہ حدیث کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ ”یہ علم کا شہر ہوں اور علی
اس کا دروازہ“ (روانی حدیث) اسی قبیل سے ہے اور ”تم میں
قرآن کا علم سب سے زیادہ اُنہی کو حاصل ہے“ اور ”تم لوگ حلال و
حرام کا علم معاذ سے سیکھو“ (یہ حدیث بھی) اسی قسم سے متعلق ہیں۔

جب ان نکات کا ذکر ہو چکا تو ہم اب اصل بات کی طرف رخ
کرتے ہیں اور وہ یہ کہ شیخین ”تمام صحابہ سے افضل ہیں، اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے“ ”تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے مال
خرچ کئے اور دشمنوں سے لڑے وہ دوسرے مسلمانوں کے برابر نہیں
ہو سکتے۔ یہ لوگ درجہ میں ان مسلمانوں سے بڑھ کر ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے
بعد مال خرچ کئے اور لڑے، اور اللہ نے ان سمجھوں سے حسن سلوک کا وعدہ
کیا ہے“ (الحمدیہ ۱) (اس آیت کی تفسیر میں) وادی کا قول ہے کہ ”قبل الفتح“ سے
مراد ”فتح مکہ“ سے پہلے ہے۔ مقاتل کا قول ہے (اس آیت کی تفسیر
یہ ہے) کہ ”جن مسلمانوں نے فتح مکہ سے پہلے مال خرچ کئے اور
دشمنوں سے قتال کیا فضیلت میں ان کے برابر نہیں جنہوں نے
فتح مکہ کے بعد مال خرچ کئے اور قتال کیا“

کلبی نے محمد بن فضل کی روایت کے مطابق یہ کہا ہے کہ یہ آیت
حضرت ابوبکر صدیقؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور یہ

اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب الحکم راہ خدا میں مال خرچ کیا۔ اور اسلام کے لئے لوگوں سے قتال کیا۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے کہ میں نے سب سے پہلے تلوار (طاقت) سے اپنے اسلام کو ظاہر کیا وہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ سے پہلے حضرت ابوبکر کے اتفاق مال (مال خرچ کرنے) کی گواہی دی ہے۔ عبد اللہ بن اسحاق نے اپنی سندوں کے ساتھ حضرت (عبد اللہ) بن عمر سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس حضرت ابو بکر صدیق بیٹھے تھے وہ ایک کبل اور بڑھے ہوئے تھے جسے انہوں نے اپنے سینے پر کانٹے سے سی رکھا تھا۔ اسی دوران حضرت جبریل نازل ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا سلام پہنچایا، پھر جبریل نے پوچھا کہ اے محمد کیا بات ہے کہ ابوبکر نے کبل کے سروں کو اپنے سینے پر کانٹوں سے سی رکھا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ اے جبریل انہوں نے اپنا سارا مال مجھ پر فتح مکہ سے پہلے خرچ کر دیا ہے (اس لئے مجھ پر کمر بستہ نہ ہوئے) اور کبل سے جسم کو ڈھانپتے ہوئے ہیں) تب جبریل نے کہا آپ حضرت ابوبکر کو اللہ کا سلام پہنچائیں اور ان سے کہیں کہ آپ اللہ فرماتا ہے کہ ”کیا تم مجھ سے اپنے اس فقر و افلاس میں راضی ہو یا ناراض ہو؟ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا ”اے ابوبکر جبریل میں تم کو اللہ کا سلام پہنچاتے ہیں اور تم سے تمہارا رب یہ پوچھتا ہے کہ کیا تم مجھ سے اپنی غریبی میں خوش ہو یا ناراض ہو؟ راوی کا بیان ہے کہ یہ سنکر حضرت ابوبکر رو پڑے اور بولے ”کیا میں اپنے رب سے ناراض ہوں گا؟ میں اپنے رب سے راضی ہوں، میں اپنے رب سے راضی ہوں۔“

اور اس ارشاد قرآنی (اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا) کی تفسیر میں عطار کا بیان ہے کہ جنت کے درجات ایک دوسرے سے فضیلت میں مختلف ہیں سو وہ لوگ جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے (اللہ کی راہ میں) مال خرچ کئے وہ سب سے افضل و اعلیٰ درجہ میں ہوں گے۔ زجاج نے اس کی توجیہ یوں کی ہے کہ اگلوں (فتح مکہ سے قبل کے

تدل علی هذا انہ کان اول من انفق المال علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سبیل اللہ، واول من قاتل علی اکسلاہ قال ابن مسعود اول من اظهر اسلامہ بسیفہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر، وقد شهدہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بافتاق مالہ قبل الفتح فیما اخبرنا عبد اللہ بن اسحق باسنادہ عن ابن عمر قال بینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس وعندہ ابوبکر الصدیق علیہ عبادۃ قد غلظا علی صدرہ جلال اذنزل علیہ جبریل فاقرأہ من اللہ السلام، فقال یا محمد مالی اری ایا بکر علیہ عبادۃ قد غلظا علی صدرہ جلال قال یا جبریل انفق مالہ قبل الفتح علی قال فاقرأہ من اللہ السلام وقل لی یقول لک ربک اراض انت حتی فی فقرک هذا امر ساخط، فالتفت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ابی بکر فقال یا ابا بکر هذا جبریل یقرئک من اللہ السلام ویقول لک ربک اراض انت حتی فی فقرک هذا امر ساخط، قال فیکى ابوبکر، فقال علی ربی اعضب، انا عن ربی راض، انا عن ربی راض،

وقوله اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا قال عطار درجات الجنة تتفاضل فالذین انفقوا من قبل الفتح فی افضلها قال الزجاج لان المتقدمین نالهم من الممشقة اکثر

لہ یعنی جم پر صرف وہی کبل تھا جسے انہوں نے اس لئے کانٹے سے سینے پر سی لیا تھا کہ جسم کی برہنگی ظاہر نہ ہونے پائے۔

مہانتال من بعد ہمد کانت بھائرم
ایضا انفذہ وکلا وعد اللہ الجنتہ
کلا الفرد یقین وعد اللہ الجنتہ
اما فضلیت شیخین بہ نسبت جمعی کہ بعد
فتح مکہ سلمان شہدہ پس بمنطوق این آیہ کریمہ
واما فضلیت شیخین نسبت
جمعی کثیر از انصار و مہاجرین اولین کہ در اصل
این صفات شریک اند، پس بمفہوم این آیہ
..... زیر اگر فحوائی آیت دلالت
نمیکند بر آنکہ ہر چند اعانت پیغمبر در قتال و
اتفاق سابق تر فضل زیادہ تر پس حال عباس
و خالد ظاہر شد، و ہچنان جمعی کہ در اول اعانت
کردند اما در آخر نماندند تا اعانت کنند مثل
حمزہ و مصعب بن عمیر، و ہچنان انا کہ نشر
علوم کردند لیکن نصرت اسلام یا اعتبار جہاد
از ایشان ظاہر نشد مانند ابی ابن کعب و
عبداللہ بن مسعود و معاذ بن جبل۔

انچہ در انجائی باید کرد حال مرتضی است
پس میگوئیم اما فضلیت شیخین باعتبار تشبہ
بارادہ بعثت، پس بدو وجہی باید دانست
یکی بشارات صریحہ کہ در منامات واقع شد
مصرح آمد بحال شیخین نہ بحال مرتضی دوم انچہ
واقع شد در خارج، زیرا کہ وجود خارجی مبین
و مفسر بشارات صادق مصدوق است،
پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در حق شیخین
بشارات دادند کہ خلیفہ نوا ہند شد، و کالہ دین
از دست ایشان منتظم نوا ہند شد، و فتوح
بسیار بر دست ایشان از ممکن عجیب بظہور

مسلمانوں کو پھیلوں (فتح مکہ کے بعد اسلام لانے والوں) سے زیادہ خلیفین اٹھائی ہوئی
ہیں، اور (اکلوں) کی تعمیر میں بھی زیادہ تیر تھیں (اور ارشاد خداوندی) کلا وعد اللہ الجنتہ
سے یہ روئے کر انہیں ان دونوں ہی فریقوں سے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔

اب رہی شیخین کی افضلیت ان لوگوں پر جنہوں نے فتح مکہ کے بعد اسلام
قبول کیا تو وہ اس آیہ کریمہ کے منطوق سے (ثابت ہوتی ہے)۔ رہی
(شیخین کی افضلیت) مہاجرین اولین و انصار کی اس بڑی اکثریت تعداد کی
نسبت سے، جو ان اوصاف کی اصل میں (شیخین کے ساتھ) شریک ہیں
تو وہ بھی اس آیت کریمہ کے مفہوم سے (ثابت ہو جاتی) ہے۔
کیونکہ اس آیت کا مفہوم و فحوائی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پیغمبر کی جنگ
اور مال خراج کرنے میں جس قدر اعانت پہلے ہوگی، اسی قدر فضیلت
زیادہ ہوگی۔ سو حضرت عباس اور حضرت خالد کا یہی حال ہوا۔

اسی طرح (صحابہ کی) وہ جماعت جس نے شروع میں (پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم) کی اعانت کی مگر آخر (بعد) میں مدد کرنے کے لئے (زندہ) نہ
ہے مثلاً حضرت حمزہؓ اور حضرت مصعبؓ بن عمیر (افضلیت شیخین سے کمتر ہیں)
اسی طرح وہ (صحابہ) جنہوں نے علم کی اشاعت کی مگر جہاد کے اعتبار سے اسے
اسلام کی نصرت اعانت ظاہر نہ ہوئی مثلاً حضرت ابی بن کعبؓ حضرت عبداللہ بن
مسعودؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ (جس کا مفہوم بھی افضلیت شیخین کے ہم تر نہیں ہیں)

(اب) یہاں جو قابل بحث امر ہے وہ حضرت مرتضی کا حال ہے، سو ہم
کہتے ہیں شیخین کی ارادہ بعثت (نبوی) میں شائبہ کے اعتبار سے افضلیت
توان دو وجہ سے ثابت ہے، ایک تو وہ صریح و واضح بشارات جو
عالم خواب میں واقع ہوئیں، شیخین کے حالات کی ان سے تصریح ہوتی ہے
نہ کہ مرتضی کے حال کی، دوسرے وہ واقعات جو خارج میں وقوع
پذیر ہوئے۔ کیونکہ (ان واقعات کا) خارجی وجود نبی صادق و مصدوق
صلی اللہ علیہ وسلم کی بشاراتوں کی توضیح و تفسیر ہے۔ سو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے شیخین کے حق میں بشارات دی کہ وہ خلیفہ
ہوں گے اور دین کے کام ان کے ہاتھ سے درست و منظم
ہوں گے اور ان کے ذریعہ بہت سی فتوحات پروردہ غیب
سے ظاہر ہوں گی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (جو

یعنی انہوں نے بعد میں اسلام قبول کیا اسی لئے افضلیت میں شیخین کے ہم پلہ نہ ہوئے ۳

بشارت دی وہ پوری بھی ہوئی حضرت مرتضیٰ کے برخلاف کہ ان کے عہد خلافت میں فتوحات نہ ہوئیں اور (سوچنے کی بات ہے کہ) یہ کیسے ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسی بات کی بشارت دیں جو سرے سے واقع ہی نہ ہو۔

سوال :- اگر آپ یہ کہیں کہ دنیا میں جو واقعہ خواہ خیر خواہ شریک آتا ہے وہ اللہ کے ارادہ (حکم) سے ہوتا ہے اور منامات (خواب) آنے والی باتوں کو بیان کرتے اور ان کی خبر دیتے ہیں دیوں ان واقعات کو مثبوت ایزدی سے وقوع پذیر تو ہونا ہی تھا تو یہ منامات (خواب) اور بشارات فضیلت کا سبب کیسے ہو سکتی ہیں اور ان منامات (خواب) کی بنا پر انبیاء کے ساتھ تشبہ کس طرح حاصل ہو سکتا ہے؟

جواب :- اس (سوال کے) جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ہاں! مگر جو عدل بادشاہوں سے ظاہر ہوتا ہے وہ بھی اللہ کے ارادہ (مثبت و حکم) سے ہوتا ہے اور جو عدل کہ انبیاء سے ظہور پذیر ہوتا ہے وہ بھی اللہ ہی کے ارادے سے سرزد ہوتا ہے۔ اسی طرح جس علم کی تعلیم علماء دیتے ہیں اور وہ تعلیم جو انبیاء سے وجود میں آتی ہے (وہ بھی ارادہ الہی سے ہی ہوتی ہے) اور یقیناً ان دونوں طبقوں (ملوک و انبیاء اور علماء و انبیاء) کے درمیان واضح فرق ہے (لیکن یوں انبیاء بھی ملوک و علماء سے افضل نہیں ٹھہری گئے) لہذا یہ غور کرنا چاہئے کہ فرق کہاں سے پیدا ہوا (سو) اس فرق کا مبداء و آغاز یہ ہے کہ اسے وہ لوگ بمنزلہ حقیر اور لکڑی کے قرار دیتے ہیں اور کام کو سرانجام دیتے ہیں اور ان کا نفس اس چیز کو جس کے لئے اسے مقرر کیا گیا ہے نہیں سمجھتا اور ارادہ الہی کے رنگ میں اپنے کو رنگ نہیں پاتا۔ اور اس ارادہ الہی کی خدمت کے لئے اپنے کو مجرد (خالی) نہیں کرتا۔ وہ اس تیر کے مانند ہے جس کو کافروں کی تباہی چلائیں کافر کو اس سے قتل کر کے دین کی تقویت کا سامان ہم پہنچائیں تو اس تیر کو کوئی فضیلت اور کیسی قربت حاصل ہوگی؟ (مگر اس کے برعکس) پیغمبر ملاً اعلیٰ سے وابستگی کے باعث یہ جانتا ہے کہ اس سے کس بات کا ارادہ کیا گیا ہے اور یوں اس کے نفس میں ارادہ الہی کا ایک رنگ اتر جاتا ہے اور اس رنگ کے ذریعہ اس (پیغمبر) کے نفس میں بہت سی نشانیں ظاہر ہوتی ہیں۔ اس کے بعد اس کے تمام عقلی و قلبی قوی صرف

نواہد رسید و واقع شد آنچه بشارت دادند، بخلاف مرتضیٰ کہ فتوح اسلام و دایم خلافت وی متحقق نشد و خود پر امکان داد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشارت بہد چیز کی کہ واقع نشود۔

سوال :- اگر کوئی ہر چیز کی کہ در عالم حادث میشود بارادۃ الہیہ است چہ خیر و چہ شر و منامات مبین و مخیر امر آئندہ است، پس منامات و بشارات موجب فضیلت چہر با باشند و تشبہ بانبیاء از جهت منامات چہر حاصل شود۔

جواب :- گوئیم اری و لیکن عدلی کہ از ملوک ظاہری شود ہم بارادۃ الہیہ است و عدلی کہ از انبیاء ظاہر میشود ہم بارادۃ الہیہ و همچنین تعلیم علمی کہ از علماء میآید و تعلیم علمی کہ از انبیاء بوجود می آید، و لا بد میان ہر دو طبقہ ہون بائن است، پس تامل باید کرد کہ فرق از کجا خاست، مبداء فرق آنست کہ این را بمنزلہ سنگ و چوب میگردد اند و کار را سرانجام میدہند و نفس او انچہ اورا برائی آن نصب کردہ اند نمی داند و رنگ آن ارادہ را در خود جانی دہد و نفس او متکون بلون ارادۃ الہیہ نمیشکند، و مجرد میشود برای خدمت ارادۃ الہیہ و مانند تیرے است کہ بجانب کفار آنرا اندازند و کافرا بان کشتہ تقویت دین نمایند تیرا چہ فضیلت و کدام قربت، و پیغمبر بسبب لمحق بملأ اعلیٰ میثنا سد کہ از وی چہ چیز ارادہ کردہ اند، درنگی از ارادۃ الہیہ در نفس او فردی رود و از ان رنگ در نفس او شعبہ ہا بسیار ظاہر می گردد، بعد از ان قوی عقلیہ و

قلبیہ ہمہ شرفی الدربکار ہای خویش متوجہ
میشوند، شتان بین المرتبین، و چون نبوت
منقطع شد تشبہ باین فضیلت بجز آن صورت
نمیگیرد کہ همان ارادۃ الہیہ کہ در سینہ پیغامبر
ظہور فرمودہ در بعض امور کہ صعود پیغامبر
بلا اعلیٰ پیش از اتمام آن مقدر شدہ تقاضا
نماید کہ بتوحی از نسبت پیغامبر در آن مداخلت
کنند و بحسب صورت بردست دگر گیسے ظہور
نماید پس این منامات مخبرند بآنکہ اتمام
این امور بردست فلان و فلان واقع خواهد
شد و این منامات و بشارات با ظہار کمال
رضای خود در آن باب و تربیت پیغامبر صلی
اللہ علیہ وسلم ظہار و باطن ایشان را و اختلاف
ایشان بنص و اشارہ تمہید اصول آن کار با و
تاسیس قواعد آن مطلبها مداخلت پیغامبر
است در آن امر پس احساس میکند نیابت
پیغامبر در آن امر و رنگ این معنی و نفس ناطقہ
او فرو میرود و قوی قلبیہ و عقلیہ او در رہبان
می آرد و گویا جارجہ از جوارح پیغامبر میگردد
و رحمت خاص الہی کہ در حق پیغامبر مصروف
بود در حق او نیز همان رحمت کار میکند ازین
جہت این بشارات و اختلاف مستط
فضیلت شدند و چون این نکتہ بخاطر اکثر ملما
نرسیدہ است ازین بشارات حسابی نگرفتہ
اند و در باب فضائل بران اعتماد کلی نکرده
اند و لکن الحق ما قلت ۔

اللہ کے لئے اپنے کاموں کی طرف متوجہ و مشغول ہو جاتے ہیں۔ سلطان دونوں مراتب
میں (انبیاء ملوک و علماء کے درجات میں) کسی قدر فرق ہے۔ جب نبوت کا
سلسلہ منقطع ہو گیا تو اس فضیلت سے مشابہت (تشبہ) کی صرف یہ صورت ہے
کہ وہی ارادۃ الہی جو پیغمبر کے سینہ میں ظاہر ہوا، ان بعض امور میں جن کی تکمیل
سے قبل ہی پیغمبر ملا اعلیٰ کی جانب تشریف لے گئے، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی
نسبت سے اس میں مداخلت کا تقاضا کرے اور حسب صورت (حال) کسی
اور کے ہاتھ پر ظاہر ہو۔ یہ منامات (خواب) اس بات کی خبر دیتے ہیں کہ
ان امور کی تکمیل فلاں فلاں کے ذریعے سے ہوگی۔ اور یہ منامات اور اس
باب میں اپنی انتہائی ضامندی کے اظہار کی بشارات اور پیغمبر (صلی اللہ
علیہ وسلم) کا ان کی ظاہر و باطناً تربیت کرنا اور انہیں نص و اشارہ سے
اپنا جانشین مقرر کرنا اور ان کاموں کے اصول کی ترتیب و تنظیم اور ان
مطالب کے قواعد کی تاسیس (یک گونہ) اس امر میں پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کی مداخلت دیکھ مانتہ ہیں۔ سو (ایسا شخص) پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کی نیابت میں اس امر میں (جس کی تکمیل سے قبل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
نے وفات پائی) پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کا احساس کرتا ہے اور
حقیقت کارنگ اس کے نفس ناطقہ میں اتر جاتا ہے اور اس کے قلبی
و عقلی قوی میں یہ حیران برپا کر دیتا ہے۔ گویا وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کے جوارح (اعضائے ظاہری) میں سے ایک جارجہ (عضو) ہو جاتا
ہے اور اللہ کی رحمت خاص جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں
مصروف (معل) ہوتی ہے اس کے حق میں بھی وہی رحمت کام کرتی
ہے۔ اس بنا پر یہ بشارات اور اختلاف (جانشینی) فضیلت
و برتری کا باعث ہوئیں۔ چونکہ یہ نکتہ بیشتر علماء کے خیال
میں نہ آیا تھا، انہوں نے ان بشارات کو کوئی اہمیت نہ دی
اور فضائل کے ضمن میں ان پر مکمل اعتماد نہیں کیا ہے۔ لیکن حق
وہی ہے جو میں نے بیان کیا۔

اب رہی جزر علمی میں تشبہ کے اعتبار سے حضرات شیخین
کی فضیلت تو وہ اس بنا پر ہے کہ علم کی دو قسمیں ہیں۔ وہ قسم
جو حضرات شیخین کے ساتھ مخصوص ہے، اُسے خلافت نبوت

اما فضیلت شیخین باعتبار تشبہ در
جزر علمی پس از جہت آنست کہ علم را دو نوع
است نوعی کہ مخصوص شیخین است ادخل

است در خلافت نبوت از نوعی کہ مخصوص بمرتضی است
و تفصیل این اجمال موقوف است بر دو تحقیق۔
تحقیق اول فاروق و مرتضی ہر دو مبشرند
بزیاۃ جزر علمی بصریح احادیث، و صدیق اکبر
بدلالت تفسنی در حدیث اقتدا و ابالذین
من بعدی ابی بکر و عمر، زیرا کہ مقتدا
نمی باشد الا ممتاز در علم لیکن از تتبع آثار منقولہ
از ایشان ظاہر میشود کہ حضرت مرتضی زیاۃ تر
بود و در سرعت انتقال بماخذ مسئلہ بسزا
محاسبات عجیبہ و قیاسات دقیقہ ازو سے
بے شمار روایت کردہ شدہ است، و فاروق
در وقت انعقاد اجماع بوی بیشتر اعتنا
نمودی، چنانکہ در مسائل بسیار تحریر نمودیم،
عن حنش ابن المعتمر ان علیاً کان
باليمن فاحتقر واذبیتہ للامد فجاء حتی
وقع، فوقع فیہا رجل وتعلق یاخرو
تعلق الآخر یاخرو وتعلق الآخر یاخرو
حتی صاروا اربعة فجرحهم الاسد
فیہا، فمنہم من مات فیہا ومنہم من
اخیر فمات، قال فتنازعوا فی ذلك
حتی اخذوا السلاح، قال فاتاهم علی
فقال ویلکم تقتلون منی انسان
فی شان اربعة اناسی تعالوا اقض
بینکم بقضاء فان رضیتہ منہ واللا
فارتفعوا الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم، قال فقضی للاول ربع دیتہ
وللثانی ثلث دیتہ وللثالث نصف
دیتہ وللرابع الدیتہ الکاملہ، قال
فرضی بعضهم وکرہ بعضهم وجعل

میں (علم کی) اس قسم سے جو حضرت مرتضی کے ساتھ مخصوص ہے، زیادہ دخل
مائل ہے۔ اس اجمال کی تفصیل دو تحقیقوں پر موقوف ہے۔
پہلی تحقیق، حضرات فاروق و مرتضی دونوں ہی کو جزر علمی میں
اضافہ کی صریح احادیث کی رو سے بشارت دی گئی ہے اور (ایسی ہی
بشارت) حضرت صدیق کو دالالت تفسنی کے ذریعہ دی گئی ہے۔
حدیث میں آیا ہے مسلمانو! اتباع کرو ابو بکر و عمر کی جو میرے بعد آئیں گے،
(اور تمہارے امیر ہوں گے) کیونکہ مقتدا (پیٹھوایا امام جس کی اقتدار و اتباع
کی جائے) صرف وہی ہو سکتا ہے جو علم میں ممتاز ہو، مگر (حضرات
صدیق، فاروق، و مرتضی کے متعلق) جو آثار (روایات) مروی و منقول
ہیں ان کے تتبع سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مسئلہ کو اخذ کرنے میں حضرت
مرتضی کا ذہن بری تیزی کے ساتھ منتقل ہوتا تھا۔ اس لئے بیشمار عجیب
عجیب حسابات اور باریک قیاسات ان سے روایت کئے گئے ہیں۔ اور
حضرت فاروق انعقاد اجماع کے وقت ان کی جانب بہت زیادہ
توجہ فرماتے تھے، جیسا کہ ہم نے بہت سے مسائل میں تحریر کیا ہے (مثلاً) منش
ابن المعتمر سے روایت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب تھے وہاں لوگوں
نے شیر کو بھسنانے کی خاطر ایک گڑھا کھودا۔ شیر اس میں گر پڑا۔
بعد ازاں اس گڑھے میں ایک آدمی گر گیا۔ اس نے ایک دوسرے
آدمی کو کپڑا چاہا وہ بھی گڑھے میں گر گیا۔ اس دوسرے شخص نے
ایک اور کو کپڑا اور اس نے ایک اور کو کپڑا یہاں تک کہ وہ
چاروں گڑھے میں جا گرے۔ اس گڑھے میں ان سمجھوں کو شیر
نے زخمی کیا، سو ان میں سے کوئی گڑھے ہی میں مر گیا اور کوئی
گڑھے سے نکالے جانے کے بعد مر گیا وہاں کے لوگوں نے اس
بائے میں جھگڑا کیا یہاں تک کہ تلواریں نکل آئیں، یہ سنکر حضرت علی بن ابی طالب
لوگوں کے پاس آئے اور کہا بڑے افسوس کی بات ہے کہ چار آدمیوں
کے لئے تم لوگ دو سو آدمیوں کو مارے ڈال رہے ہو۔ آؤ میں تمہارے
درمیان فیصلہ کرتا ہوں اگر تم اس پر راضی ہو گئے تو فیہا ورنہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم سے مرافعہ (اپیل کرنا) راہی کا بیان ہے کہ حضرت علی نے پہلے کیلئے
ایک چوتھائی دین، دوسرے کیلئے ایک تہائی دین، تیسرے کیلئے آدھی
دین اور چوتھے کیلئے پوری دین کا فیصلہ سنایا۔ اس فیصلہ کو کچھ لوگوں نے

پسند کیا اور کچھ نے ناپسند کیا اور حضرت علی نے ان قبائل پر دیت (خونہما) عائد کیا جنہوں نے گڑھا کھودا تھا۔ ان لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر مرافعہ کیا اس وقت آپ ٹیک لگائے بیٹھے تھے یہ سنکر آپ دوزانو ہو بیٹھے اور فرمایا میں تمہارے باپ سے جلد ہی فیصلہ کرتا ہوں پھر انہیں حضرت علی کے فیصلے سے آگاہ کیا گیا کہ انہوں نے ایسے ایسے فیصلے کیا، راوی کا بیان ہے کہ آنحضرت نے حضرت علی کے کئے ہوئے فیصلے کو قائم رکھا۔ اس روایت کو امام احمد نے بیان کیا ہے۔

اور زید بن ارقم سے مروی ہے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ ایک عین کا باشندہ آپ کے پاس آیا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کرنے اور آپ کو خبریں دینے لگا، اس نے کہا کہ اے اللہ کے رسول علی کے پاس تین آدمی ایک بچے کے باپ سے میں تنازعہ کرتا ہوں کہ حاضر ہوئے جو ایک ایسی عورت کے بطن سے پیدا ہوا تھا جس سے ان تینوں نے ایک ہی طہر میں صحبت کی تھی۔ سو حضرت علی نے کہا کہ دو کو یہ بچہ چھوڑنا پڑے گا۔ پھر فرمایا کہ تم دعویٰ میں شریک اور باہم و اگر اختلاف رکھتے ہو، میں تمہارے درمیان قرعہ اندازی کرتا ہوں جس کے نام قرعہ کل آئے پھر اس کو ملے گا اور اس کے ہر ساتھی کو دیت کا ایک تہائی حصہ ملے گا۔ سو انہوں نے ان تینوں کے درمیان قرعہ اندازی کی جس کے نام قرعہ نکلا۔ پھر اس کے حوالہ کر دیا۔ یہ سنکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم امتحان ہتے کر آپ کے آگے کے انت ظاہر ہوئے۔ یہ روایت حاکم کی ہے۔

اور زید بن جہش سے مروی ہے کہ دو آدمی کھانے کے لئے بیٹھے تھے ان میں سے ایک کے پاس پانچ روٹیاں اور دوسرے کے پاس تین روٹیاں تھیں، جب ان دونوں نے اپنے آپ کے کھانا رکھا تو ان کے سامنے سے ایک آدمی گزرا اور انہیں سلام کیا ان دونوں نے اسے کھانے میں شریک کر لیا سو اس نے بھی ان دونوں کے ساتھ کھایا اور ان سب نے ان آٹھ روٹیوں کے کھانے میں پورا پورا ساتھ دیا اور کھایا۔ جب یہ تیسرا شخص

الدیۃ علی قبائل الذین ازدحموا قال فارتفعوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان متکئا فاحتبی قال ساقضی بینکم یقضاء قال فاحیان علیاً قضی بکذا وکذا قال فامضی قضاءۃ۔ انخرجه احمد۔

وعن زید بن ارقم قال بینا اناعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء رجل من اهل الیمن فجعل یحدث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وخبیره، فقال یا رسول اللہ اتے علیاً ثلثة نفر یختصمون فی ولد وقعوا علی امرأۃ فی طہر واحد فقال للثلاثین طیباً نفساً ہذا الولد، ثم قال انتم شرکاء متشاکسون فی اقرب بینکم فمن قرع لہ فغلیہ الولد وثلاث الدیۃ لصاحبہ، فاقزع بینہم فقرع احدہم فدفع الیہ الولد وضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت نواجذہ او اضراسہ انخرجه الحاکم۔

وعن زید بن حبیش قال جلس رجلان یتغذیان مع احدہما خمسۃ ارغفۃ ومع الآخر ثلاثۃ ارغفۃ، فلما وضعوا الغذاء بین ایدیکہما مر بہما رجل فسلم فقالا اجلس للغداء فجلس واکل معہما واستوفوا فی کلہم الارغفۃ الثمانیۃ، فقام الرجل

کھا کر فاسخ ہوا تو ان دونوں کے آگے آٹھ درہم ڈال دیئے، اور کہا کہ کھانے کے عوض ان دیکھوں کو لے لو، اب پانچ روٹیوں والے نے اپنے ساتھی سے کہا کہ پانچ درہم میرے اور تین درہم تیرے ہیں اور تین روٹیوں والے نے کہا کہ میں صرف اس صورت میں راضی ہوں گا جب یہ درہم ہم دونوں میں برابر بانٹے جائیں۔ اس پر یہ دونوں یہ مقدمہ حضرت علی کی خدمت میں لائے اور انہیں سارا قصہ سنایا۔ آپ نے تین روٹیوں کے مالک سے کہا کہ تمہارے ساتھی نے جس کی روٹیاں تم سے زیادہ بھجیں جو پیش کش تمہیں کی ہے اس پر راضی ہو جاؤ۔ اس پر اس نے جواب دیا تمہیں خدا کی قسم میں اس سے صرف بے رورعایت انصاف ہی پر راضی ہوں گا۔ اس پر حضرت علی نے کہا کہ بے شائبہ انصاف تو یہ ہے کہ تجھے صرف ایک درہم ملنا چاہئے اور تیرے ساتھی کو سات درہم اس پر اس شخص نے کہا سبحان اللہ امیر المؤمنین وہ مجھے تین درہم دے رہا ہے اور میں اس پر راضی نہیں ہو رہا ہوں اور آپ نے مجھے اس کے لئے لینے کا مشورہ دیا مگر میں نے اسے قبول نہ کیا اور اب آپ مجھ سے کہہ رہے ہیں کہ بے رورعایت انصاف کی رو سے میرا حق صرف ایک درہم ہے۔ اس پر حضرت علی نے فرمایا تمہارے ساتھی نے صلح کی غرض سے تمہیں تین درہموں کی پیش کش کی مگر تم نے کہا کہ میں صرف بے شائبہ انصاف ہی پر راضی ہوں گا اور بے رورعایت انصاف کے مطابق تمہارا حق صرف ایک درہم کا بنتا ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا کہ مجھے بے شائبہ انصاف کی بنیاد کا سبب سمجھا دیجئے میں قبول کر لوں گا اس پر حضرت علی نے کہا کیا آٹھ روٹیاں جو بیس ثلث نہیں ہیں؟ جنہیں تم تینوں نے کھایا اور یہ معلوم نہیں کہ تم میں سے کس نے زیادہ کھایا اور کس نے کم سو تم سب نے گویا انہیں برابر کھایا ہے۔ اس شخص نے کہا ہاں! حضرت علی نے کہا تو تم نے آٹھ ثلث کھائیں اور تمہارے پاس نو ثلث تھیں اور تمہارے ساتھی نے بھی آٹھ ثلث کھائیں اور اس کے

فطرہ الیہما ثمانیۃ دراہم وقال خذ اھذا عوضاً مما اكلت لکما وثلثۃ من طعما مکما وقال صاحب الخمس الارغفة لی خمسة دراہم و لك ثلثۃ، وقال صاحب الارغفة الثلثۃ الارضی الا ان یکون الدراہم بیننا نصفین، وارتفعوا الی امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب، فقصبا علیہ قصتهما، فقال لصاحب الثلاثۃ قد عرض علیک صاحبک ما عرض وخبرہ اکثر من خبزک فأرض بالثلثۃ، فقال لا والله لاسہ ضیت منه الا بمرا لحتی، فقال علی لیس لك فی مراء الحق الادرہم واحد ولہ سبعة، فقال الرجل سبحان الله یا امیر المؤمنین هو یعرض علی ثلثۃ فلم أرض واشترت علی باخذها فلم أرض وتقول لی الان انه لا یجب لی فی مراء الحق الادرہم واحد، فقال لہ علی عرض علیک صاحبک ان تأخذ الثلاثۃ صلحاً فقلت لا ارضی الا بمراء الحق ولا یجب لك فی مراء الحق اکلاً واحداً، فقال لہ الرجل فعرضت علی بالوجه فی مراء الحق حتی اقبلہ، فقال علی الیس الثمانیۃ الارغفة اربعتو عشرين ثلثاً اکلتموها وانتم ثلثۃ انفس ولا یعلم الا اکثر منکم کلاً ولا اقل فتصلون فی اکلکم علی السواء

لہ یعنی اگر ہر روٹی کے تین حصے کئے جائیں تو آٹھ روٹیوں کے کل چوبیس حصے ہوں گے ۱۲

پاس پندرہ تہلث تھیں۔ اس نے اپنے حصہ کی روٹیوں میں سے آٹھ (تہلث) کھائے اور اس کے پاس سات (تہلث) بچے سو تیسرے آدمی نے) تمہارے نو تہلث میں سے ایک (تہلث) کھایا اور ایک (تہلث) کے عوض تمہارا حق ایک دم ہے اور (تیسرے شخص نے تمہارے ساتھی کے سات تہلث کھائے) سو اس کا حق سات درہموں کا بنتا ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا اب میں راضی اور مطمئن ہو گیا۔ اس روایت کو ابو عمر نے استیعاب میں روایت کیا ہے۔ اسی طرح حضرت علیؑ نے عول کے مسئلہ میں کہا ”اس کا ثمن (آٹھ) تسع (نو) ہو گیا“

مگر حضرت فاروق مائل شرعیہ میں غور و فکر کرنے (مناظرہ) اور مشاورت میں بڑھے ہوئے تھے تاکہ ایک دوسرے سے متعارض قیاسات میں موازنہ کر کے علماء کو اس رائے کا جو قابل ترجیح ہو قائل کر لیں۔ لوگوں کے درمیان سے اختلاف کا خاتمہ ہو جائے اور (ادلہ شرعیہ کی) تیسری اہل کراجماع ہے متحقق ہو جائے اس لئے حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے ”جب حضرت عمرؓ کسی راستہ پر چلتے تو ہم اسے ہموار اور نرم پاتے تھے“ (حضرت عمرؓ جو رائے اختیار کرتے اس پر عمل آسان ہوتا) لیکن حضرت مرتضیٰ کے زمانے میں کوئی اجماع منعقد نہ ہوا اور علماء کے مابین کوئی مشاورت نہ ہوئی اور وہ علم جو تمام مسلمانوں میں شائع ہو ظاہر نہ ہوا۔ یہ بات ہر اس شخص پر جو آثار سلف سے معمولی واقفیت بھی رکھتا ہے واضح ہے اور کسی بیان کی محتاج نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کے ایک خاص صفت کے ساتھ مخصوص ہونے کی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ حضرت فاروق کے متعلق فرمایا کہ انہیں ”دین کا علم دیا گیا ہے“، اور جناب مرتضیٰ کے متعلق فرمایا کہ تم میں سے فضل خصوصیات کی سب سے زیادہ صلاحیت علیؑ میں ہے۔ اور یہ کہ ”دین علم کا شہر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ ہیں“ کیونکہ فقہاء (فصل خصوصیات) دین کے سرعت انتقال پر موقوف ہے اور حکمت کا بھی یہی حال ہے۔ دین اس بات کا نام ہے جس پر لوگ مجتمع و متفق ہوں اور صاحب ملت سے

قال بلی قال فاکلت انت ثمانية اثلاثا و انما لك تسعة اثلاث و اكل صاحبك ثمانية اثلاث و له خمسة عشر ثلثا اكل منها ثمانية وبقى له سبعة و اكل لك واحد من تسعة و لك واحد و واحدك و له سبعة فقال الرجل رضيت الان اخرجہ ابو عمر فی الاستیعاب دور مسئلہ عول گفت صامہ ثمنہا تسعاً و فاروق زیادہ تر لوگوں در مناظرہ و مشاورہ در مسائل شرعیہ، تا اقصیہ متعارضہ را بسجد و ہمہ علماء را بانجہ مرجع است قائل کند، و اختلاف از میان مردمان مرتفع شود، و اصل ثالث کہ اجماع است متحقق گردد، لهذا ابن مسعود گفته است کان عمرا اذا سلك مسلکاً وجدناہ سہلاً، و در زمان حضرت مرتضیٰ اجماعی منعقد نگشت و مشاورتی با علماء در میان نہ آمد و علمی کہ در ہمہ اہل اسلام شائع گردد و ظاہر نشد، و این معنی بہ ہر شخص کہ ادنی معرفتی با آثار سلف داشتہ باشد واضح و غیر محتاج بہ بیانست، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با اختصاص ہر یک بصفات اشارہ فرمودہ، جائے کہ در باب فاروق فرمودہ فاولتہ الدین، و در باب مرتضیٰ فرمودہ اقتضا کہ علیؑ و انا مدینۃ العلم و علیؑ یا ہما، زیرا کہ قضا موقوف بہ سرعت انتقال ذہن است و حکمت نیز ہچنان و دین عبارت از چیز یست کہ مردمان بروی جمع شوند و از صاحب ملت

نقل کنند، واصحاب مرتضیٰ مختلف شدند در فہم کلام او و بمذاہب ہستی رو بہادند، مثلاً جمعی از وی روایت کردند تبریح خود از شرکت در دم عثمان، و جمعی از کلام وی رضا و قتل وی فہم کردند کہ قتلہ اللہ وانامعہ قالہ ابن سیرین دعا کا ابن ابی شیبہ، ہمین در ہر حادثہ مشکلہ از فقہ وغیر ان مثل تحریم متعہ و غسل جلیں کلمہ دقیقہ از حضرت مرتضیٰ شنیدند و در تطبیق ان متخیر ماند و فتح باب اختلاف واقع شد، واصحاب حضرت فاروق در اکثر احوال ہمیں یک مدعا از کلام وی فہمیدند و بروی مختلف نشدند و در انجہ رای اوست متخیر نگشتند، فاروق خود بایں نکته ایما نموده است جای کہ گفتہ ان المجہول ہکذا و غلطہ داسہ، الی حاجبہ الا ان البدر ہکذا و کشف داسہ۔

واعتیاج بسنجین اقیہ متعارضہ بتالی واضح کنم، مثلاً فنن کردن شیر سرعت انتقال بان خصیصہ مرتضوی است و سنجیدن او بادلہ شرعیہ و تنسیبہ بانکہ بسیاری از وجود معرفت حال کہ اطباء بان قائل اند و تجربہ بان شہادت میدہد در شرع معتبر نیست مثل آنکہ علامت بلوغ اشتقاق از نوبہ اطباء و اشتہاد و در شریعت بجز بلوغ خمسہ عشر و اختلاف و احوال و بعض و نبات عام معتبر نہ داشتہ اند پس وزن شیر ہر چند اصل داشتہ باشد در مظان کلیہ شرع معتبر نہ داشتہ اند، ولہذا مذاہب اربعہ حکم این مسئلہ بجز شہادت یا مین نگفتہ اند، این سنجیدن خصیصہ فاروقیہ است، و مثلاً تنبیہ بانکہ قرعہ در امور مشتبہ فیصل گفتہ است از خصائص مرتضوی

ایک دفعہ سے متعارض قیاسات کو پرکھنے اور ان کا باہم موازنہ کرنے کی ضرورت کو ہم ایک مثال سے واضح کرتے ہیں مثلاً دو دھکا وزن کرنا اس کی جانب تیزی سے فہم کا منتقل ہونا یہ حضرت مرتضیٰ کی خصوصیت ہے مگر شرعی لائل سے اس کا موازنہ کرنا اول اس بات پر آگاہ و متنبہ ہونا کہ بہت سے حالات کی صورت جن کے اطباء قائل ہیں اور جن کی تحریر گواہی تلبہ شرع میں ان کا کوئی اعتبار نہیں ہے جیسے کہ اطباء کے نزدیک دادی کے بلوغ کی علامت ناک کے کناروں (تھنوں) کا گھل جانا ہے مگر شریعت میں پندرہ سال کی عمر کو پہنچ جانے کا احتمال سمجھنے، حاملہ ہونے، حیض آنے اور مرنے زیناف کے نکل آنے کے سوا (بلوغ کے لئے) اور کوئی بات معتبر نہیں ہے۔ سو دو دھکا تولنا ہر چند کہ اس کی کوئی اصل اور بنیاد ہو مگر شرع کے کلیات میں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے اسلئے مذاہب اربعہ میں اس مسئلہ کا حکم گواہی یا قسم کے سوا بیان نہیں کیا گیا ہے (مسائل کو یوں) تولنا اس کا موازنہ کرنا حضرت فاروق کی خصوصیت ہے اور مثلاً اس بات سے واقفیت کہ متنبہ امور میں قرعہ (اندازی) سے فیصلہ کیا

است نشست و اذن او بانکہ قرعہ در جای است کہ
حقوق متبادر جمع شوند برای اثبات حقی و مثلاً
در صورتیکہ شخصی خبر دہد بانکہ برادر فلانی محترم
شدہ ام و بای سبب اذنی بفلانی لاسخ شود،
علم ہر تصویی حاکم بان است کہ اورا در آفتاب
استادہ کنند و بر سایہ او درآوردند زیرا کہ
عالم خیال ظل عالم شہادت است و علم فاروقی
حاکم بان است کہ اورا ز جری یا تنہی کند تا روع
باشد از ایذا مانند آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از
سب اموات کافرین منع کردند کہ لا تَوَدُّوا
الْأَحْيَاءَ و مانند آنکہ حضرت عمر از عجمو منع نمود۔

جاتا ہے حضرت مرتضیٰ کی خصوصیات میں سے ہے۔ اور ان کا اس بات کو طے کرنا
اور منظم کرنا کہ قرآن معاملات میں (فیصلہ کن ہے) جہاں فریقین کے حقوق
متساوی ہوں مگر وہ کسی کا حق ثابت کرنے کیلئے (فیصلہ کن) نہیں ہے۔ اور
مثلاً ایسی صورت میں کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے خواب میں فلاں شخص کی ماں پر مہجرت
کی ہے اور اس کی وجہ سے فلاں شخص کو ایک طرح کی اذیت پہنچے، حضرت مرتضیٰ
کا علم اس بات کا حکم دینا ہے کہ خواب دیکھنے والے شخص کو دھوب میں گھسٹا کر
کے اسکے سایہ کو دوسرے سے پٹیا جائے۔ کیونکہ عالم خیال عالم شہادت (حقیقی عالم)
کا سایہ ہے مگر حضرت فاروق کا علم یہ حکم دینا ہے کہ اس شخص کو زیرِ درخت (ٹپٹ)
یا تنہی کی جائے تاکہ ایذا رسانی سے اسے روکا جاسکے۔ یہ (علم فاروق) حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے (اس حکم کے) مانند ہے کہ آپ نے مجھے کافروں کو گالی دینے
سے اس لئے منع فرمایا کہ (انکے) زندہ (درخت) کو اس سے اذیت پہنچے گی (نیز یہ)
حضرت عمر کے اس حکم کی طرح ہے جسکی دوسرے آپ (مشرکوں) لوگوں کی بوجھنے سے
روک دیا تھا۔

و تحقیق ثانی اشبہ بخلافت نبوت آنست کہ جان
علوم کہ از انبیا منقول است در مردمان مشہور
کردہ آید، انچہ محمل است اورا در اجمال گذشتہ
شود، و انچہ مفصل است بتفصیل بیان کردہ آید،
زیرا کہ شارع ہیچ چیز محمل نگذشتہ الا از جہت
سکتی در اجمال او و مفصل ساختہ الا از جہت
مصلحت در تفصیل او و سنت انبیا علیہم
الصلوات آنست کہ عمل مقصود تر باشد از علم
و علم بقدر تمذیب نفوس عالم القافر باشد،
و سخن دقیق با ایشاں نگویند، و چنان گفتند کہ
افہام مخاطبین تمیز شوند، یا مستشرق شوند یا نہ
و رای انچہ بر زبان گویند در دل چیزی دیگر
پنہاں کردہ باشند، باز علی کہ بہ نیابت
تعلیم آن کنند ہر چند خوالہ بھما حب علم بیشتر
باشد و استبداد رای کمتر، و ہر چند تقلید
زیادہ تر و خوض بعقل کمتر، و ہر چند خرج از

دوسری تحقیق خلافت نبوت سے مشابہت یہ بات ہے کہ جو علوم انبیا سے
منقول ہیں لوگوں میں ان کی اشاعت کی جائے، جو محمل ہے اسے اجمال و اختصار
کی صورت میں دیا جائے اور جو مفصل ہے اسے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جائے
کیونکہ شارع جس چیز کو بھی محمل چھوڑا ہے اس کے اجمال و اختصار میں کوئی
حکمت رکھی ہے اور جس چیز کو مفصل بیان کیا ہے تو اس کی تفصیل میں کوئی
(دینی) مصلحت ہے۔ انبیا علیہم الصلوٰت کی سنت یہ رہی ہے کہ علم سے زیادہ
عمل مقصود و مطلوب ہوتا ہے اور وہ اتنے ہی علم کا القافر بناتے جتنا لوگوں کے نفوس
کی تمذیب و آراستگی کے لئے ضروری ہو۔ وہ (عام آدمیوں) باریک باتیں نہیں کہتے اور
وہ ایسا نہیں کرتے جس سے مخاطبین کی عقل حیرت زدہ رہ جائے یا وہ یہ سمجھنے لگیں کہ
(انبیا) جو کچھ زبان سے کہتے ہیں ان کے پیچھے ان کے دلوں میں کوئی اور بات
چھپی ہوئی ہے (یعنی زبان سے کچھ کہتے ہیں اور دل میں کچھ اور کہتے ہیں) پھر خلفاء
جس علم کی (انبیا کے) نائب کی حیثیت سے لوگوں کو تعلیم دیتے ہیں اس میں صاف
علم (نبی) کا جتنا زیادہ خوالہ ہوگا اور اپنی رائے کی پیروی و دستی کم ہوگی جس قدر
(نبی کی) تقلید زیادہ ہوگی اور عقل کی کار فرمائی کم ہوگی اور اختلاف کی
تنگیوں سے خرج جتنا زیادہ ہوگا اور آرا میں اتفاق جس قدر بیشتر
ہوگا تو (اس صورت میں) نبی کی نیابت زیادہ قوی اور خلافت

زیادہ مستحکم ہوگی۔

مضائق اختلاف بیشتر و اجماع آرا بیشتر نہایت قوی و خلافت محکم تر باشد۔

ہم اس سے بھی زیادہ دقیق (باریک) و غامض بات کہتے ہیں جو فضیلت خلفاء کو حاصل ہے وہ یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جس علم کی بنیاد استوار کی ہے اور جسے انھوں نے مرتب و منظم کیا ہے مگر اسے شہرت کا درجہ نہیں ملا ہے (خلفاء کی) تشہیر و اشاعت کریں تاکہ وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کاموں کے مکمل کرنے میں ان کے اعضا میں سے ایک عضو کے مانند ہو جائیں، علوم حادثہ (نئے علوم) اگرچہ وقت نظر سے زیادہ معلوم ہوں مگر وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارہ (عضو) ہونے کے مقابلے میں ایک جو کے برابر بھی نہیں ہیں۔ اسی لئے صحابہ (کرام) نے اگرچہ اتنی دقیقہ سنجیاں اور باریک بینیوں کی ہیں، مگر کبھی بھی وہ اللہ اسکے رسول اور صالح مسلمانوں کے نزدیک حضورؐ سے زیادہ مقبول پندیدہ نہیں تھے ان کے معقولی اہل علم خواہ کتنے ہی دقیقہ شناس ہوں اللہ کے فیض سے دور ہیں۔ وہ چشم بینا چمکاؤ کی کوڑھٹی پر قربان کر دیئے جانے کے قابل ہے جو آفتابِ نبیؐ (یعنی معشوق) کے رخ روشن سے بے خبر ہے۔ یہ بات ہمارے زمانے کے اہل علم معقولیوں کے تعلق سے کہی گئی ہے جو نئے نئے علوم میں مشغول رہ کر انبیاء کی میراث (علوم دینی) سے محروم رہ گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور انہیں سچائی کا راستہ دکھائے۔

حضرت مرتضیٰ سے لوگوں نے کچھ باتیں نقل کی ہیں (مگر) جب اسناد کے اعتبار سے ان چیزوں کی تحقیق و تدقیق کی جاتی ہے تو وہ ساری (روایات) پریشان خواب و معدوم ہو جاتی ہیں۔ سو سفید ترکش (جعفر ابیض) اور مصحف فاطمہ کی (روایتیں) باطل ہیں (کیونکہ) حضرت مرتضیٰ سے اس کے برخلاف باتیں بطور تواتر نقل کی گئی ہیں۔ ابوالطفیل سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ سے پوچھا گیا کیا آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مخصوص چیز عطا کی ہے۔ انہوں نے جواب دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ازیں غامض تر گویم فضیلتی کہ خلفا را حاصل است آنست کہ علم موسس و محمد پیغامبر را کہ بدرجہ شہرت نرسیدہ بشہرت رسانند تا جارجہ باشند از جوارح پیغامبر در تمام امور و علوم حادثہ اگرچہ بدقت نظر زیادہ باشد بجوی نمی آرد و در جب جارجہ بودن از جوارح پیغامبر و لہذا اصحاب باوجود آنکہ چندان تدقیق سخن نکرده اند مقبول تر اند عند اللہ و عند الرسول و عند الصالحین من المؤمنین و معقولیان زمان ماہر چند و قیقہ شناس اند از فیض الہی و در تندر فداے کوری خفاش چشم بینی

کہ بے خبر ز رخ آفتاب نیم شبی است و ای سخن بر نسبت معقولیان زماں ماکہ بعلوم مستعدہ مشغول شدہ از میراث انبیاء محروم ماندہ اند گفتہ ہدانا اللہ تعالیٰ دایا ہم طریق الحق۔

و از حضرت مرتضیٰ مردم چیز ہا نقل کردہ اند چون تفتیش آن چیز ہا از جہت اسناد کردہ می شود آن ہمہ متلاشی میگردد اما جعفر ابیض و مصحف فاطمہ پس باطل است بطریق تواتر از مرتضیٰ نقل کردہ شدہ، عن ابی الطفیل قال سئل علی ہل خصمک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ما خصمتا

لہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خصوصیات کچھ کر دی تھیں جنہیں وہ ایک سفید رنگ کے ترکش میں محفوظ رکھتے اور وہی جعفر ابیض (سفید ترکش) کہلاتا ہے ۱۲۔

لہ بقول شیعہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جبریلؑ حضرت فاطمہؑ کے پاس آئے اور تسلی دیا کرتے اور ان کو بتاتے کہ آپ کی اولاد کن واقعات سے دوچار ہوگی حضرت علیؑ ان باتوں کو کوکھ لیا کرتے۔ اسی مجموعہ کا نام مصحف فاطمہؑ ہے (عیان الشیعہ ج ۱ ص ۱۸۸)۔

علیہ وسلم جیسی ایسی چیز کے ساتھ مخصوص نہیں کیا جو تمام لوگوں کو علی العموم انہوں نے
عطا نہ کی ہو سوائے ان باتوں کے جو میری اس تلوار کے نیام میں ہیں۔ راوی کا بیان
ہے کہ بعد ازاں آپ نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا "اللہ اس پر لعنت
کے جو اللہ کے سوا کسی اور کے لئے جان و ذبح کرے، اللہ اس پر لعنت
کرے جس نے ہم سے زمین چوری کی، اللہ اس پر لعنت کرے جو اپنے والدین
پر لعنت بھیجتا ہے اور اللہ لعنت کرے اس شخص پر جو کسی محدث (دین میں بدعت پیدا
کرنیوالے شخص) کو پناہ دے۔ اس روایت کو امام احمد بن حنبل نے بیان کیا ہے اور اس
کی سندیں متعارف ہیں جس کا چیلہ ہے اس حدیث کو مسند احمد بن حنبل میں دیکھ سکتا ہے۔

اب رہی یہ بات کہ حضرت علی کو وحدت الوجود کے دقیق علم کی معرفت تھی تو یہ
بھی جناب مرتضیٰ سے علم حاصل کرنے والے گروہوں کے نزدیک بالاتفاق باطل و غلط
کیونکہ جن لوگوں نے جناب مرتضیٰ سے علم حاصل کیا ہے وہ یا تو اہل سنت ہیں، یا
(شیعہ) امامیہ یا (شیعہ) زیدیر۔ اور یہ بات وثوق سے معلوم ہے کہ ان میں فرقوں
کے علاوہ کسی اور نے انجناب کے علم کو حاصل نہیں کیا ہے۔ جہاں تک اہل سنت کا
تعلق ہے تو وحدت الوجود کا علم صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے طبقوں میں بالکل
مذکورہ تھا اور علمائے اہل نقل اس بات کو بالکل نہیں جانتے۔ متاخرین (اہل سنت)
میں سے جو لوگ اس بات کے قائل ہیں ان کی سند (دلیل) کشف ہے نقل
نہیں ہے (یعنی انہوں نے صوفیانہ کشف کے ذریعہ وحدت الوجود کے علم
کو جناب مرتضیٰ کے ساتھ وابستہ کیا ہے اور اس ضمن میں کوئی روایت ان کے
پاس نہیں ہے) سو اگر ان (متاخرین) اعتبار کے طریقہ پر اس باتے میں کوئی بات
کہی ہو تو اس کا ہماری بحث سے کوئی تعلق نہیں۔ بیٹے زیدیر تو ان کا یہ حال ہے کہ
وہ راہ ولایت کا بالکلید اُتار کر تے ہیں۔ اور وہ اس راہ ولایت کو اپنے امیر سے
بطور خلف از سلف سے نقل کرتے ہیں۔ بیٹے امامیہ تو وہ بھی جیسا کہ مخفی نہیں ہے
(حضرت علی کے علم وحدت الوجود کے) منکر ہیں۔ سو اگر یہ علوم حضرت علی مرتضیٰ
سے مروی ہوتے تو لا محالہ انہیں تین فریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ
ہوتے اور کوئی ایک فریق انہیں نقل کرتا اور اس کا قائل ہوتا۔ اب یہ
زیر (کتب) و بیانات (دلائل عقلی) تو انکا حال اس سے بھی زیادہ رسوا کن ہے کہ
اسے بیان کرنے کی مزید ضرورت ہو۔ سو جو کچھ (حضرت علی سے) ثابت ہے یہی سنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیشی لہر یحکم
به الناس كافة الا ما كان في قراب سیفی
هذا قال فاخرج صحیفہ فیہا مکتوب
لعن اللہ من ذبح لغير اللہ، لعن اللہ من
سرق منا الارض، ولعن اللہ من لعن
والديه، ولعن اللہ من ادى محمدا
اخرجه احمد واسانید متواترة، (اسی
حدیث ہر کہ خواہد در مسند امام احمد مطالعہ نماید
واما معارف و دقیق علم وحدت وجود پس باطل
است بالاتفاق حملا علم از جناب مرتضیٰ، زیرا کہ حملا علم
از جناب او یا اہل سنت اند یا امامیہ یا زیدیر، و
باستقرار تام معلوم میشود کہ غیر این ہر سرفریق جمیع
ہمت بر حمل علم از جناب مذکورہ اند، اما اہل سنت
میں علم وحدت وجود و طبقہ صحابہ و تابعین و تبع
تابعین اصلا مذکور نبود و علما اہل نقل ہرگز آنرا
نداشتہ اند، متاخرین آنانکہ بایں قائل شدہ اند
مستند ایشان کشف است و نقل، اگر بطریق اعتبار
سخن ازین باب گفتہ باشند آنرا با بحث اماماس
نیست، و اما زیدیر پس راہ ولایت را بجلی منکرند،
و این راہ از ائمہ خود نقل میکنند خلفا عن سلف، و اما
امامیہ پس آنہا نیز منکرند کمالا یعنی، پس این علوم
اگر از حضرت مرتضیٰ مروی میشود لا محالہ یکے ازین
سرفریق آنرا نقل میکرد و بران قائل میشد، و اما
زیر و بیانات میں حال آن ازان رسوا تر است کہ
احتیاج بمزید بیان و اشتہار باشد، انچہ ازان
جناب ثابت شدہ میں علم سنت است و فقر و
تہذیب نفس، و حملا علم از وی در ہمیں ابواب

لے لہذا ان کے ہاں حضرت علیؑ کے علم وحدت الوجود کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تو اولیاء اللہ یعنی تصوف کے سلسلہ کے ہی منکر ہیں
اور ان کے ائمہ خود ولایت کے منصب پر فائز ہوتے ہیں ۱۲۔

فقہ و تہذیب نفس کے علوم ہیں۔ اور ان کے علم کو نقل کرنے والے ان ابواب (موضوعات) سے تعلق ایک دوسرے کے ساتھ شطرنج کی بازی میں مشغول ہیں اور گیند اوچکان درمیان میں رکھتے ہیں (یعنی ان کے مابین سخت اختلافات ہیں) اور وہ ایک دوسرے کے متناقض روایات کرتے ہیں (اور اگر کوئی بات ان ابواب (موضوعات) کی حضرت علی سے ثابت بھی ہو تو وہ خلافت نبوت کی قسم سے نہیں ہے اور ہماری بحث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور ان علوم سے جو کچھ حضرت رضی سے مروی ہے ان میں نہ تھا (منفرد) نہیں ہیں بلکہ وہ علمائے صحابی سے ایک ہیں اور ان کی روایات مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایات کے مساوی ہیں حضرت رضی کی جو خوبی و خصوصیت معلوم ہو سکی ہے وہ وہی نضلت (صفت) ہے جس کا ہم نے ذکر کیا۔

رہی سیاست ملکی و ترتیب افواج کی نسبت سے نفس ناطقہ کے جزو علی میں (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ مشابہت کے اعتبار سے شیخین کی فضیلت تو یہ بات ایسی ظاہر و واضح ہے جیسے فراروشن میں سورج، شیخین کے زمانے میں دنیائے (اسلام) ایک رائے پر متفق تھی اور اس میں کوئی اختلاف نہ تھا۔ سب آپس میں متفق اور کافروں سے جہاد کرنے میں مشغول تھے۔ ان کا حال یہ تھا کہ وہ کافروں کے ساتھ سخت اور آپس میں رحم دل تھے مگر حضرت رضی کے دور میں اختلاف در اختلاف واقع ہوا اور لوگ گمراہ و گمراہ ہو گئے۔ مسلمانوں کی تلواریں کافروں کے مقابلے میں نیاموں میں چلی گئیں اور آپس میں کھینچ گئیں۔ اس بے انتظامی کو دور کرنے کی جو تدبیر بھی ہوئی اس نے شکاف کو وسیع کر دیا اور اس سے کسی طرح کا امن و اطمینان نہ پیدا ہوا۔ یہاں تک کہ تمام امور حضرت رضی کے ہاتھ سے نکل گئے۔ اور کوفہ کے اطراف و جوانب کے سوا کچھ بھی ان کے قبضہ میں باقی نہ رہا۔ اور وہ بھی ہزاروں جھگڑوں اور مزاحمتوں کے ساتھ (ان کے دست پر تصرف میں رہا) اس واقعہ کی اصل پر موافق و مخالف دونوں متفق ہیں۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ حضرت علی صحیح تھے یا غلط پڑتھے

یا ایک دیگرہ بردوایات مشغول اندوگوی و چونگان در میان داند و اگر بعض چیزیں ازین ابواب ثابت شود از جنس خلافت نبوت نیست، و با محبت ماماس ندارد و آنچه ازین علوم از حضرت رضی روایت کردہ شدہ وی بان متفرد نیست یکی از علماء صحابہ است روایات او محدود روایات عبداللہ بن مسعود مثلاً مرئی کہ از وی ادراک کردہ میشود ہاں حصلت است کہ ذکر آن کردیم۔

اما افضلیت شیخین باعتبار تشبہ در جزو علی نفس ناطقہ نسبت سیاست مدن و ترتیب جیوش، پس امری است ظاہر کا لشمس نے رابعة النہار و در وقت شیخین عالم مجتمع بود براری واحد و اختلاف در میان ایشان نے ہمہ باہم متفق مشغول بجهاد کفار بودند اشداء علی الکفار و حکماء بیدہ کھد صفت مال ایشان بود و در ایام حضرت رضی اختلاف در اختلاف واقع شد و مردمان امر اسب متعز بہ گشتند سیوف مسلین از کفار مغرور گشت و از میان خود ہا مسلول و ہر تدبیری کہ برای رد ایں بے انتظامی واقع شد خرق راجع ساخت و عائد بامنی و اطمینانی نشد تا آنکہ ہمہ امر از دست رضی برآمد و بجز حوالی کوفہ در تصرف نماند، آن نیز با مزاران منازعت و مزاحمت موافق و مخالف بر اصل این حکایت متفق اند ہر چند در تصویر و تخطیب و در معذور داشتن

لے بردو شطرنج کی وہ باتیں ہیں حریف کے تمام مہرے پٹ جائیں اور صرف بادشاہ باقی ہے اور یہ آدھی مات ہے اور بات شطرنج کی وہ بازی ہے جس میں حریف کا بادشاہ بھی قید ہو جائے اور یہ پوری مات ہے (غیاث اللغات)

و عکس آن مختلف باشند۔

سوال ۱۰۔ اگر کوئی کہ فتح عراق و شام و مصر و کسری و قصر قیصر و ہما امت را بمنزلہ یک تن ساختن بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یحتمل کہ بسبب امور خارجیہ بودہ باشد مثلاً تعلق ارادہ حق و علا بتائید اسلام و غلبہ مسلمین بر کافرن کما قال عز من قائل وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْهِرْسَلِیْنِ اِذْ هُمْ لَهُمُ الْمُتَصَدُّوْنَ وَارْتْ جُنْدًا نَالَهُمُ الْغَالِبُوْنَ (الصافات - ۱۷۱ - ۱۷۳) و مثلاً دریاں در عصر اول خوی فتنہ و فساد نداشتند و این خصیلت آہستہ آہستہ در میان ایشان پیدا شد و برکت صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رغبت قویہ داشتند در جہاد و چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعید شد آن برکت مستتر گشت، و درین صورت ای امور مثبت افضلیت نہا شدند اگر متقدم در زمان متأخر می بود احوال متأخر بر روی کار می آمد و اگر متأخر در زمان متقدم میبود احوال متقدم متحقق می شد۔

جواب ۱۰۔ گوئیم کہ فیض الہی ہر چند متوقف نیست بر استعدادی دون استعدادی، لیکن سترہ اللہ بران جاری شدہ کہ فیض الہی جاری نمی شود مگر برکت کسی کہ مستعد آن باشد پس از جریان فیض الہی بر دست کسی فضل او میتوان شناخت، و لا شمل کہ در عصر اول خوی فتنہ نداشتند نمی بینی کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسیاری مرتد گشتند و جمعہ قائم نشد لادرسہ مسجد مسجد حرام و

اور معذور تھے یا معذور نہیں تھے۔

سوال ۱۱۔ اگر آپ یہ کہیں کہ عراق، شام اور مصر کی فتوحات اور شہنشاہ ایران کی شکست اور قیصر روم کی حدود مملکت کو تنگ کر دینا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام امت (مسلمہ) کو جہاد واحد کی طرح بنا دینا ممکن ہے کہ خارجی اسباب کے باعث ہو۔ مثلاً یہ کہ اسلام کی تائید و نصرت اور کفار پر مسلمانوں کا غلبہ مثبت ارادہ خداوندی کے سبب ہوا جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "اور اپنے پیغمبر بندوں کے حق میں پہلے ہی ہمارا اشارہ ہو چکا ہے کہ بیشک انہیں کی مدد ہوئی ہے اور بیشک ہمارا لشکر ضرور غالب ہوگا (الصافات - ۱۷۱ - ۱۷۳) اور مثلاً یہ کہ اسلام کے ابتدائی زمانے میں لوگوں میں فتنہ و فساد کی عادت نہ تھی۔ اور یہ عادت ان میں آہستہ آہستہ پیدا ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت کی بدولت انہیں جہاد کئے کی بڑی زبردست اور قوی خواہش تھی۔ جو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ دور ہوتا گیا (جہاد کی) جو برکت تھی جاتی رہی اور اس بنا پر ان باتوں (فتوحات عراق، شام و مصر وغیرہ) سے کمی طرح کی افضلیت ثابت نہیں ہوتی۔ اگر وہ جو متقدم تھے (حضرات ابوبکر، عمر و عثمان) اس کے زمانے میں ہوتے جو متأخر (حضرت علی) تھا تو وہی حالات رونما ہوتے جو متأخر (حضرت علی) کے زمانے میں ظاہر ہوتے اور اگر متأخر (حضرت علی) متقدم (حضرات ابوبکر، عمر و عثمان) کے زمانے میں ہوتے تو متقدم (حضرات شعیب و عثمان) کے حالات (یعنی فتوحات و کثرت جہاد و اتفاق امت) یہاں بھی ظہور پذیر ہوتے۔

جواب ۱۱۔ میں کہتا ہوں کہ اگرچہ فیض خداوندی کسی ایک استعداد کے بالمقابل کسی دوسری استعداد پر موقوف نہیں ہے لیکن اللہ کی سنت یہی ہے کہ فیض الہی اس شخص کے ہاتھ پر جاری ہوتا ہے جو اس کی صلاحیت کھٹا ہو۔ سو اگر کسی کے ذریعہ فیض خداوندی جاری ہوتا ہے تو اس بات کو اس شخص کی فضیلت سمجھنا چاہئے۔ اور ہم یہ بات نہیں مانتے کہ عصر اول میں لوگوں میں فتنہ کی عادت نہ تھی۔ کیا آپ نہیں جانتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بہت سے لوگ مرتد ہو گئے۔ اور جمعہ صرف تین مساجد یعنی مسجد حرام (درمکہ) مسجد مدینہ و مسجد حواشی

۱۰ یعنی ہر چند کہ خدا کا فیض و کرم میں بات بچھ نہیں ہے کہ کسی خاص صلاحیت پر کرم کرے اور دوسری صلاحیت سے اس فیض و کرم کو انحصار لے۔

(در بحرن) میں باقی رہ گیا شیخین کے حسن تدبیر کے سبب لوگ پھر مسلمان ہوئے۔ اگر یہ بات مان لی جائے کہ جس شخص سے بھی اچھے کام (اعمال حسنہ) ظاہر ہوں ان کو اتفاق پر محمول کیا جائے اور ان اعمال حسنہ کو (اس کے) کسی پختہ اخلاق کی جانب منسوب نہ کیا جائے تو عقل کا قاعدہ باطل ہو جائے گا اور استدلال باطل لازم آئے گا اگر ان افعال حسنہ کو سنت الہی کے حوالہ کر دیں اور اس پر محمول کریں اور ان سے ان کے کئے والے پر کسی قسم کی طرح یا ذمہ (تعریف یا تنقیص) نہ لازم آئے تو امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور لوگوں کے درمیان فضیلت دینے کا قاعدہ درہم برہم ہو جائیگا اور یہی بات حضرت تھنے کے بابے میں بھی کہی جائیگی اور ان کی قابل تعریف صفات کی کوئی حقیقت اور ان کا کوئی شمار نہ ہے گا سبحان اللہ یہ کتنا بڑا بہتان ہے اس گمان (بد) کے باطل ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام (جنہوں نے اس جماعت کو دیکھا اور ان کی صحبت میں ہے) انہوں نے ان لوگوں کے افعال سے ان کے اخلاق کا پتہ لگایا اور ان اخلاق کو ان کے اوصاف کے طور پر بیان کیا جیسا کہ ہم نے حضرت ابن عباس سے نقل کیا۔ مختصر یہ کہ جو بات خلافت نبوت کی افضلیت کی بنیاد و اساس ہے وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حوارج (اعضاء) میں سے ایک عارضہ ہو جانا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے رفیق اعلیٰ (اللہ) کے ہاں چلے جانے کے بعد ان کے خلفاء (جانشینوں) کے ذریعہ پیغمبر کے کام کو مکمل اور پورا کرنا ہے سو ہم کو اصل اخلاق مثلاً شجاعت و حکمت سے کوئی تعلق نہیں کہ افضلیت میں شجاعت و حکمت وغیرہ کا دخل نہیں ہے) اور حجب یہ بات (اتمام امور پیغمبری) ہم نے شیخین میں پائی تو ہم ان کی افضلیت کے معتمد ہو گئے۔

سوال ۲۔ اگر آپ یہ کہیں کہ ان جنگوں سے حضرت مرتضیٰ کا مقصد حق کا غلبہ اور باطل کی تباہی تھا۔ سوان کے (عہد میں لڑی جانے والی) لڑائیاں بھی دراصل ایک طرح کا جہاد ہی ہیں۔

جواب۔ ہم کہتے ہیں کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ (ان لڑائیوں سے) حضرت مرتضیٰ کا مقصد اصلاح کے سوا کچھ اور نہ تھا اور اس بنا پر ان جنگوں سے کوئی الزام ان کے دامن تک نہیں پہنچا مگر ان کے بابے میں (ان کا) پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حوارج (اعضاء) میں سے ایک عارضہ ہو جانا ثابت نہیں ہے کیونکہ اگر ان قسادات کی نفی (خاتمہ) مقصود نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا حکم فرماتے اور کسی ایک طرح سے اس میں

مسجد مدینہ و مسجد حواثی تدبیر صاحب شیخین ہر جہد کر دند باسلام، و اگر جائز باشد کہ از شخصی اعمال حسنہ ظاہر میشود و بر اتفاق حل کنند و آن افعال را بخلفی را سخ منسوب سازند قاعدہ عقل باطل شود و مسقط لازم آید، و اگر بر سنت الہی حوالہ کنند و از ان افعال مدعی و ذمی بعارض آن بارج نشود قاعدہ امر معروف ونہی منکر و تفاضل بین الناس برانداخته گردد و وہیں مقال جاری شود و مرتضیٰ و اوصاف مدعیہ اور اعتدای نباشد **مُسْتَحْتَجٌّ** هَذَا بَيِّنَاتٌ عَظِيمَةٌ يَكْفِيهِ اَزْوَاجُ بَطْلَانِ اِيْنَ ظَنُّ اَنْسَتِ كِه صحابہ کرام اس جماعہ را دیدند و صحبت داشتند از افعال ایشان باخلاق ایشان پے بردند و آن اخلاق را در وصف ہر یک بیان نمودند، چنانکہ از ابن عباس نقل کردیم و بعد التیاء واللتی انجہ مدارا فضیلت در خلافت نبوت است، ہمارہ از حوارج پیغامبر بودن است و اتمام کار پیغامبر بعد از معود او بر رفیق اعلیٰ بردست خلفائے او، باصل اخلاق مثل شجاعت و حکمت کار نہ داریم، چون این معنی در شیخین یافتیم معتقد افضلیت ایشان شدیم۔

سوال ۳۔ اگر کوئی کہ مقصود حضرت مرتضیٰ ازین حروب اظہار حق بود و نفی باطل، پس حروب او نیز بحقیقت نوعی از جہاد باشد۔

جواب۔ گوئیم کہ شبہ نیست در آنکہ قصد حضرت مرتضیٰ بجز اصلاح نبود و از ہمیں جہت لونی ازین مقالات بدامن او تر سبب انا جارہ بودن از حوارج پیغامبر غیر مسلم است، زیرا کہ اگر نفی این فساد یا مقدر میبود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بان امر میگردند و بنوعی از سبب دوران

مداخلت می نمودند چنانکه در فتح شام و عراق فرمودند و آن سببها منتجع ثمرات خود می بود، چون فتنی این فساد را واقع نشد بلکه بر تدبیری منعکس گشت، و استیم که ازان جنس نیستند که آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از نزدیک خدا تعالی بآن موعود شده باشند و چون پیش از اتمام متوفی شدند دیگری بآن قیام نمود و بر دست دیگری صورت گرفت، آری این معنی دقتال خواص متحقق است و بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آن حادثه واقع، و حضرت مرتضیٰ خود را این واقعہ را بیان کرد۔ عن ابی کثیر مولی الانصار قال کنت مع سیدی مع علی بن ابی طالب حیث قتل اهل النہر وان کان الناس وجدوا فی انفسهم من قتلهم، فقال علی یا ایہا الناس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد حدثننا باقوام یحرقون من الدین کما یحرق السهم من الرمیۃ ثم لا یرجعون فیہا بذا حتی یرجع السهم علی فوقہ وان آیۃ ذلک ان فیہم رجلا اسود و محمد بن الید احدی یدیہ کشدی المرأة لہا حلمۃ کحلمۃ ثدی المرأة حولہ سبعہ بلیات، فالتمسوہ فانی الایۃ فیہم، فالتمسوہ فوجدوہ فکبر علی فقال اللہ اکبر صدق اللہ ورسولہ وانه لم یقلد قوسا لہ عریۃ فاخذہا بیدہ فجعل یطعن بھما فی مخرجہ و یقول صدق اللہ ورسولہ، وکبر الناس حین راوہ

مداخلت کرتے جیسا کہ آپ نے شام و عراق کی فتح کے بارے میں فرمایا اور ان کو کشتوں کے اپنے نتائج پر آندہ ہوئے۔ (مگر) چونکہ حضرت علی کے دور کے فسادات اور خانہ جنگیوں کا خاتمہ نہ ہوا بلکہ ان کی ہر تدبیر الٹی ہو گئی، تو ہمیں یہ بات (معلوم ہو گئی) کہ یہ ان امور کی جنس میں سے نہیں تھے جن کا وعدہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا تھا اور جن کی تکمیل سے قبل آپ کی وفات ہو گئی تو کسی دوسرے شخص نے اس کام کو اپنے ذمہ لیا اور اس کے ذریعہ اس کی تکمیل ہوئی۔ ہاں یہ بات خواص سے قتال (جنگ) میں ضرور ثابت ہوئی اور اس حادثہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت واقع ہوئی۔ حضرت مرتضیٰ نے خود اس واقعہ کو بیان کیا ہے، انصار کے مولیٰ ابو کثیر نے وایت کیا ہے کہ میں اپنے آقا کے ہمراہ حضرت علی کے ساتھ اس جگہ جہاں اہل نہروان (خوارج) قتل ہوئے موجود تھا۔ ان کے قتل سے لوگوں کو صدمہ ہوا۔ اس پر حضرت علی نے کہا "اے لوگو! ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے گروہ کے بارے میں فرمایا تھا جو دین سے ایسے نکل جائے گا جیسے کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے، اس کے بعد یہ لوگ پھر بھی دین میں واپس نہ آئیں گے تا آنکہ تیر اپنی سو فار کی طرف لوٹ آئے۔ (یعنی اس گروہ کا دین میں دوبارہ واپس آنا ناممکن ہے) اور اس بات کی (کہ یہی اہل نہروان وہ گمراہ گروہ ہیں) علامت یہ ہے کہ ان میں ایک سیاہ فام شخص ہوگا جس کا ہاتھ ناقص المخلقت ہوگا۔ یعنی اس کا ایک ہاتھ عورت کی پستان کے مانند ہوگا۔ اس میں ایسی ہی گھنڈی (سر پستان) ہوگی جیسی کہ عورت کے پستان میں ہوتی ہے اور اس کے گرد چاروں طرف سات (اونٹ جیسے) بال ہونگے تو لوگو! اس آدمی کو تلاش کرو کیونکہ میں اسے ان (مقتولین نہروان) میں دیکھ رہا ہوں۔ لوگوں نے اس کی تلاش کی اور اسے پالیا۔ اس پر حضرت علی نے کہا اللہ اکبر! اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا۔ لوگوں نے بھی جب (اس کی لاش) دیکھی تو عجیب کہی اور ایک دوسرے کو خوش خبری دی اور ان کا صدمہ دور ہو گیا۔

اس کو احمد نے بیان کیا ہے۔

اور حسن نے قیس بن عباد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم حضرت علی کے ساتھ تھے سو وہ جب لوگوں کا کوئی مجمع دیکھتے یا کسی ٹیلے پر چڑھتے یا کسی وادی میں اترتے تو کہتے "سبحان اللہ (اللہ پاک ہے) اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا" راوی کا بیان ہے کہ میں نے قیدہ بنوشکر کے ایک آدمی سے (جو ہائے ساتھ تھا) کہا کہ میں امیر المؤمنین کے پاس لے چلوں گا کہ میں ان سے اس کے قول اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا (صدق اللہ ورسولہ) کے بارے میں پوچھیں۔ سو میں ان کے پاس گئے اور ہم نے ان سے کہا کہ لے امیر المؤمنین ہم نے آپ کو دیکھا کہ جب آپ لوگوں کے مجمع کو دیکھتے یا کسی وادی (شبی زمین) میں اترتے یا کسی ٹیلے پر چڑھتے تو فرماتے "اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا" تو کیا اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کوئی عہد لیا تھا۔ (کوئی خاص بات فرمائی تھی) پس منکر حضرت علی نے ہم سے منہ پھیر لیا مگر ہم نے اصرار کیا۔ انہوں نے جب یہ دیکھا تو کہا "خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے کوئی عہد لیا اور مجھ سے کوئی خاص بات نہیں کہی مگر وہی باتیں جو انہوں نے سب لوگوں سے فرمائی تھیں۔ لیکن لوگ حضرت عثمان کے مخالف ہو گئے ان پر الزام تراشی کی اور انہیں قتل کر دیا۔ اس سلسلے میں میرے علاوہ دوسرے کا حال و فعل مجھ سے بھی بُرا تھا۔ پھر میں نے یہ خیال کیا کہ میں اس امر (خلافت) کا زیادہ حقدار ہوں۔ پس میں نے اس پر قبضہ کر لیا۔ سو خدا ہی جانتا ہے کہ آیا ہم صحیح کیا یا ہم سے غلطی ہوئی" اس روایت کو امام احمد نے بیان کیا ہے۔

اب رہی اپنے ہم نشینوں اور اپنے ساتھ معاملہ کرنے والوں کے نفوس میں (ان) کے اقوال سنکر اور ان کے احوال اقوال کو مشاہدہ کر کے ان کی صحبت سے متاثر ہونے کے تعلق سے نفس ناطقہ کے جزو علی میں افادہ (زیادتی) کے اعتبار سے شیخین کی افضلیت تو یہ واضح و نمایاں ہے (اس میں کسی قسم کا ابہام نہیں ہے) جہاں تک (شیخین کے) اقوال سے (ان کے) ہم نشینوں کے متاثر ہونے کا تعلق ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ شیخین کے زمانے میں سنت کو افادہ کرنے میں (خواہ) ظاہر کے اعتبار سے ہو کہ فقہ میں معتبر ہے اور خواہ باطن کی رو سے ہو کہ احسان و طریقت میں اس کا اعتبار

داستبروا و ذہب عنہم ما کانوا یحذرنہ، اخرجه احمد۔
وعن الحسن بن قیس بن عباد قال
کنّا مع علی فکان اذا شہد مشہدا او
اشرف علی اکمۃ او ہبط وادیا قال سبحان
اللہ صدق اللہ ورسولہ فقلت لرجل
من بنی یسکر اطلق بنا الی امیر
المؤمنین حتی نسألہ عن قولہ صدق
اللہ ورسولہ قال فاطلقتنا الیہ فقلنا
یا امیر المؤمنین لاینک اذا شہدت
مشہدا او ہبطت وادیا او اشرفت علی
اکمۃ قلت صدق اللہ ورسولہ فہل
عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الیک شیئا فی ذلک قال فاعرض عتاً
والحجنا علیہ فاما نای ذلک قال واللہ
ما عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عہداً الا شیئاً عہداً الی الناس
ولکن الناس وقعوا علی عثمان فقتلوه
وکان غیری فیہ اسویر حالاً وفعلاً منی
ثم انی رأیت انی احقہر بهذا الامر
فوثبت علیہ قاللہ اعلم اصبتا امر
اخطانا اخرجه احمد۔

اما فضیلت شیخین باعتبار زیادت درجہ
علی نفس ناطقہ بنسبت تاثیر صحبت در نفوس
ہمنشیناں و معاملہ کنندگان بواسطہ اتمام این
جماعہ اقوال ایشا ترا و مشاہدہ انجماعہ احوال و
اقوال ایشاں را پس ظاہر است اما تاثیر اقوال
پس بیان آن آنست کہ مسلمین در زمان شیخین
متفق بودند باخذ سنت ظاہر کہ معتبر بفقہ
است و باطن کہ معتبر باحسان و طریقت است

مسلمان متفق وہم خیال تھے۔ اور شیخین ان حدیث بقول سے اصحاب کا مواخذہ اور ان کی تادیب کرتے تھے، ہر چند کہ وہ (اصحاب) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے مشرف تھے۔ اور صحبت رسول، علم و جہاد میں شیخین کے ہم پلہ تھے (ان اصحاب میں مثلاً) حضرات سعد بن ابی وقاص، معاذ بن جبل، ابو عبیدہ بن جراح، حذیفہ (بن یمان) و عبد اللہ ابن مسعود (وغیرہ) شامل ہیں جن کی شیخین نے گرفت اور تادیب کی اس کی مثالیں (شواہد) بہت ہیں اس حد تک کہ دیکھنے والا متعجب ہو جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ یہ غیبی تاثیر ہے۔

یہ حق کی ہیبت (دیدہ) ہے مخلوق کا (خوف) نہیں ہے۔
یہ اس خرقہ پوش شخص کی ہیبت (دعب) نہیں ہے۔
یہ واقعہ بڑی شہرت رکھتا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے (دکوفہ میں) ایک مکان تعمیر کرایا اور اس میں ایان کے بادشاہوں کی طرز کا دروازہ لگوایا مگر حضرت فاروق کی نصیحت پر اسے توڑ دیا۔ (اسی طرح) حضرت خالد بن ولید کو ان کی تمام تر شجاعت و جلالت شان کے باوجود معزول کر دیا، ایک شاعر کو انعام دینے پر حضرت فاروق کا ان سے مواخذہ کرنا اور اس کے نتیجے میں کسی فتنہ کا برپا نہ ہونا۔ حضرت عمرو بن عاص کو حضرت فاروق کا ڈانٹنا اور اس جیسے دوسرے واقعات تاریخ اور رقائے (زہد و معظمت) کج کتابوں میں مذکور ہیں۔ حضرت عمر کا مسائل (مہم) میں تقریر کرنا اور ان کی سائے پر لوگوں کا اجماع ہو جانا مثلاً خراج کے نفاذ و تعین کے سلسلہ میں (لوگوں کا اجماع وغیرہ) احادیث و آثار کی کتابوں میں مرقوم ہیں (مگر) جب خلافت کی نوبت حضرت مرتضیٰ تک پہنچی تو لوگوں کے دلوں میں تفرقہ برپا کیا اور ان کے نفوس (ذاتی اغراض) نے سر اٹھایا (انکی) خلافت کے اثبات، حکیم (ثالثوں کے تفرقہ) کے جواز اور حضرت ذوالنورین کا قصا لینے سے انکی معذوری کے بارے میں گفتگو و جتنی ہوئی اتنی ہی زیادہ پیچیدہ ہو گئی اور لوگوں میں بہت زیادہ شبہات پیدا ہوئے خصوصاً صحابہ میں سے کوئی شخص بھی اپنی رائے سے بچتا۔ ان واقعات پر مولفین و محققین دونوں ہی متفق ہیں گویا انہوں نے انکے جان کرنے میں اپنے اپنے مذہب و مسلک کے مطابق واقع نگاری و ہستان طرز کی ہی ہوئی مگر ان واقعات کے

دواخذہ شیخین اصحاب را بایں دو طریق و تادیب ایشان با وجود آنکہ شرف صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریافتہ بودند و بایشین دراصل صحبت و علم و جہاد ہمعنان بودند، مانند سعد بن ابی وقاص و معاذ بن جبل و ابو عبیدہ ابن الجراح و حذیفہ و عبد اللہ بن مسعود شواہد این بسیار است تا جائی کہ ناظر متعجب شود و دانند کہ این تاثیر غیبی است۔

ہیبت حق است این از خلق نیست
ہیبت این مرد صاحب دلی نیت
قصہ بنا کردن سعد بن ابی وقاص خانہ را و نصب کردن دروازہ بر اسلوب خانہ ہائے اکامہ و باز شکستن آن بموعظت فاروق مشہور است، و عزل خالد بن ولید شجاعت و جلالت کہ داشت، و مواخذہ کردن فاروق اور اہل علم شاعری و عدم ثوران فتنہ از ان و تهدیدات فاروق عمرو بن العاص را و امثال او در کتب تاریخ و رقائے مذکور است، و تقریر او مسائل را و اجتماع آرا برانچہ مقتضای رای او بود مثل حادثہ وضع خراج، و در کتب آثار مسطور است، چوں نوبت خلافت بر تقضی رسید قلوب ایشان متفرق شدند و نفوس ایشان سر بر آوردند و در مسئلہ اثبات خلافت و جواز تحکیم و عبد از استیفاء قصاص حضرت ذی النورین چند تقریر مطول تر شدہ مغلطہ ترکشت و شبہات بیشتر در میان آمدند و لایما از صحابہ بپیکس از رای خود بر ترکشت و این حکایت را موافق و مخالفت ہر دو متفق اند اگرچہ ہر یکے سر و حکایت مقتضای مذہب

خود کردہ باشد۔

واما تاثیر احوال پس از ان میتوان است
کہ مصاحبان شیخین ہمہ متادب یا نذر بشریعت
و راغب باحسان، و از کسی حرکتی شنیعہ
ظاہر نشد و مصاحبان حضرت مرتضیٰ اکثر
ایشان سپاہی نشان بودند اہل طبع و حرص
و خند و حمد و با حضرت مرتضیٰ خلوص محبت
نداشتند و نہ رسوخ افتاد چنانکہ جناب
مرتضیٰ مکرر ایشاں بر سر منبر شکایت ہا میکرد
کہ کاشکی اہل کوفہ را صرف کنیم باہل شام
مانند صرف در اہم و دنیا نیردہ کس را ہم و یکی
بستانم و بیوفائی با ایشاں ظاہر شد چنانکہ
تا حال الکوفی لا یوفی پیش سائر است و با حسن
مجتبیٰ و حسین شہید کہ بلا رضی اللہ عنہما انجہ از
بیوفائی ہا کردند محتاج بیان نیست و
جمعی کہ خلوص محبت و رسوخ افتاد داشتند
در اعتقاد خود شیر و گرہ افتادند جمعی افراط
کردند در اعتقاد و تعظیم تا انجا رسانیدند کہ
حد غیر نبی نباشد و حضرت مرتضیٰ ایشاں را
ازیں افراط مکرر باز میداشت و ایشاں منور
چر نشند چنانکہ قصہ ہاے بسیار بنسبت
انجامد کہ در صحابہ طعن میکردند و مقول است
و جمعی تفریط کردند و انجہ در حق اومی
بایست و جمعی متوسط الحال بودند و ایشاں
اصحاب عبداللہ بن مسعود اند و در حمل
کلام او بر معنی مناسب نیز مختلف شدند
جمعی اینہم مبالغہ ہا و تاکید ہا کہ بر سر منبر
میفرمود اعتقاد میکردند و میگفتند و محارب
است میگوید خلاف انجہ در خاطر دارد و

روما ہوتے پر موافق و مخالف دونوں ہی متفق ہیں۔

اب رہی یہ بات کہ (شیخین کے) احوال کی تاثیر سے (ان کے ہم
نشین و اصحاب) کسی حد تک متاثر نہ ہوئے تو یہ بات اس بات سے جانی جاسکتی ہے کہ
شیخین کے سبھی جنس و نشین شریعت کا ادب کئے اور احسان سے رغبت رکھتے تھے
اور ان میں سے کسی سے بھی کوئی قابل تفرص حرکت ظاہر نہ ہوئی (اس کے برعکس) حضرت
مرتضیٰ کے زیادہ تر مصاحبیں سپاہی منش، لالچی حرصیں، کینہ پرورد و حاسد تھے حضرت
مرتضیٰ سے محبت کا خلوص ان میں نہ تھا اور نہ ان کی اطاعت کا جذبہ ان کے دلوں
میں راسخ تھا۔ چنانچہ جناب مرتضیٰ اکثر (مسجد کوفہ کے) منبر پر ان کی شکایتیں کتنے
تھے کہ کاش اس طرح جیسے کہ درم و دنیا رہنے جاتے ہیں ہم اہل کوفہ کا اہل شام
سے تبادلہ کر لیتے اور میں دس کوفیوں کو دے کر ان کے بدلے میں صرف ایک شامی
لے لیتا۔ ان کوفیوں سے اس قدر بے وفائیاں ظاہر ہوئیں کہ اب تک یہ
کہادت مشہور ہے کہ ”کوفی سے وفات نہیں“ (اکوفی لا یوفی) ان (کوفیوں) نے
حضرت حسن مجتبیٰ و حضرت حسین شہید کہ بلا رضی اللہ عنہما کے ساتھ جو بیوفائیاں
کیں وہ محتاج بیان نہیں ہیں۔ (ان اہل کوفہ میں سے) جس گروہ کو (حضرت علی
سے) محبت تھی اور ان میں اطاعت کا (جذبہ) پختہ تھا وہ اپنے اعتقاد میں بے
اعتدالی کا شکار ہو گیا۔ ان میں سے ایک جماعت نے (حضرت علی سے) اپنے
اعتقاد اور تعظیم میں اس حد تک غلو کیا اور اس حد تک ان کو پہنچایا جو غیر نبی
کی حد نہیں (یعنی انہیں اعتقاد و تعظیم میں انبیاء کا ہم پلہ کر دیا) اور حضرت
مرتضیٰ نے ان لوگوں کو اس افراط و مبالغہ سے بار بار منع کیا مگر لوگ اس سے
باز نہ آئے۔ چنانچہ اس جماعت کی نسبت جو صحابہ دکرام کو مطعون کرتی ہے
بہت سے قفسے نقل کئے گئے ہیں۔ (اس طرح) ایک جماعت نے (حضرت علی
سے) اعتقاد و محبت کے سلسلے میں تفریط (کمی) سے کام لیا اس سے بھی کم جو
ان کے حق میں ضروری ہے (یعنی حضرت علی کی تعظیم و محبت ان لوگوں نے بالکل
نہ کی) اور ایک جماعت متوسط الحال (اعتدال پر) رہی اور یہ لوگ حضرت
عبداللہ بن مسعود کے اصحاب ہیں۔ (اسی طرح) حضرت علی کے کلام کو مناسب
معنی پر معمول کرنے میں بھی (اصحاب علی) باہم دگر مختلف انجیاں ہو گئے۔ ایک
گروہ ان تمام مبالغوں اور تاکیدوں کو جو حضرت علی (جامع کوفہ) کے منبر
پر بیٹھ کر فرماتے تھے دھیان سے نہ سنتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ محارب
شخص ہیں (دیر بر جنگ ہیں) جو بات ان کے دل میں ہے اس کے برخلاف کہہ

ہیں عقیدہ فاسدہ تھم مذاہب فاسدہ شد از
تقیہ و اختیار انچہ مخالف مجبور یا شد چنانکہ شیعہ
میگویند و جمعی حمل کردند کلام اور او انچہ
موافق جماعہ باشد و ایشان اصحاب عبداللہ
بن مسعود بودند و روایات ایشان ہمانست
عمدہ نزدیک اہل سنت و جماعت، پس اگر
تاثیر صحبت مرتضیٰ ایشان را می گرفت این
اختلاف پیدا نمی شد چنانکہ در زمان آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم و شیخین پیدا نشد۔

سوال ۴۔ اگر کوئی کہ حضرت مرتضیٰ بمرأی حق
دعوت می نمود و شیخین از مرأی حق یک پایہ
فرد و ترمی آمدند و یا کوئی مخاطبات مرتضیٰ
غامض تر بود و عامہ را دست بمعانی کلام او
نیرسید و شیخین در کلام سہل التناول افتادہ
می گفتند یا کوئی احوال مرتضیٰ بتجرد و ملکیت
مائل تر بود و احوال شیخین بر بشریہ و اختلاط
مناسب تر و مناسب شرط است در میان
موثر و متاثر پس اختلاف قوم ہم ناشی از
کمال و افضلیت مرتضیٰ است، و اگر مرتضیٰ
ایشان را انچہ می بایست ارشاد فرمود و ایشان
بقول او کار نکردند نقص این جماعہ عاصیہ ثابت
میشود و نقص مرتضیٰ چنانکہ جمعی با آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نکردیدند و بسبب نگذیدن ایشان
نقصی با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عائد نشد بلکہ
دائرہ شقاوت بر ایشان افتاد۔

سوال ۵۔ اگر آپ کہیں کہ حضرت مرتضیٰ بے لاگ حق و انصاف کی دعوت دیتے تھے اور شیخین بے لاگ حق و انصاف سے ایک پایہ نیچے اتر آتے تھے۔ یا اگر آپ یہ کہیں کہ حضرت مرتضیٰ کے مخاطبات (خطاب گفتگو) نہایت دینی و شکیل ہوتے تھے اور عام لوگ ان کے مفہوم معنی کو نہ سمجھ پاتے تھے اور شیخین کی گفتگو آسانی سے سمجھ میں آ جاتے والی ہوتی تھی یا اگر آپ یہ کہیں کہ حضرت مرتضیٰ کے احوال قطع ملائق (تجرد) اور فشرہ خصال (ملکیت) کی جانب زیادہ مائل تھے اور شیخین کے احوال بشریت اور لوگوں سے میل جول (اختلاط) سے زیادہ مناسبت رکھتے تھے اور چونکہ اثر انداز دموثر (واثر پذیر) و متاثر کے درمیان مناسبت ضروری ہے سو حضرت علی سے تاثر پذیری میں لوگوں کا ہم درگاہ اختلاف بھی حضرت مرتضیٰ کے کمال افضلیت ہی کے باعث پیدا ہوا اور اگر حضرت مرتضیٰ ان لوگوں کو جو ضروری حکم دیتے تھے اور وہ لوگ ان کے قول کے مطابق عمل نہ کرتے تھے تو اس سے اس گمراہ جماعت کا نقص (عیب) ثابت ہوتا ہے نہ کہ جناب مرتضیٰ کا نقص دیہ (ایسا ہی) جس طرح کہ ایک گروہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب تو بہ نہ کی اور ان کی بے توجہی کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی الزام نہیں لگا۔ اور انہیں لوگوں پر ان کی شقاوت و بد بختی کا عذاب و وبال آیا۔

جواب ۵۔ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ واقعی (ان لوگوں کی مکرہی سے) جناب مرتضیٰ پر کسی طرح کا الزام عائد نہیں ہوتا اور اہل سنت کے مذہب کی رو سے کسی سبب سے بھی نقص و عیب حضرت مرتضیٰ پر ثابت نہیں ہوتا۔ مگر یہاں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شائبہ (تشبیہ) کے اعتبار سے فضیلت و

جواب ۶۔ گوئم الحق، هیچ نقصی بمرتضیٰ نہ عائد نیست، و مذہب اہل سنت اثبات نقص بمرتضیٰ بوجہی از وجہ نیست، بحث در فضیلت و افضلیت باعتبار تشبہ بہ پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم

افضلیت کی بحث ہو رہی ہے اور خدا تعالیٰ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم پر اپنے احسان کے واسطے میں فرماتا ہے: ”وہ اللہ ہی ہے جس نے (میں رسول) آپ کی اپنی نصرت اور مومنین سے تائید فرمائی اور مومنین کے دلوں میں ایک دوسرے کی محبت ڈال دی اور جو آپ ساری دنیا کی دولت خراج کر چیتے تو بھی ان کے دلوں میں الفت و محبت پیدا نہیں کر سکتے تھے“ (الانفال ۶۲) اور ایک دوسرے کے موقع پر فرمایا: ”اے (ایمان والوں) اپنے پر اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن تھے تو اس نے تمہارے دلوں میں ایک دوسرے کی الفت و محبت ڈال دی سو تم اللہ کی عنایت سے آپس میں پیہل بھائی ہو گئے“ (آل عمران ۱۰۳) یہ بات کسی شک و شبہ کے بغیر سب کے علم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نطنے سے پہلے عرب کے لوگ سب سے بڑے جاہل اور سب سے زیادہ قطع رحم کرنے والے تھے مگر خدا تعالیٰ نے ان سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض طہمت کی بدولت متحد و متفق بنا دیا اور ان کے درمیان الفت پیدا کی۔ ان بدوں کو جو گھوڑ اور سچوہوں کے محافظ و حامی تھے، انبیاء کے ادب سے آداب سکھلا دئے اور ان میں سے ہر ایک نے اپنی صلاحیت کے بقدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوانِ کرم و عنایت سے فائدہ اٹھایا ماسوائے ان کفرش و نافرمان لوگوں کے جن کا یہ حال ہے کہ ان کے دلوں پر اللہ نے مہر کی لگا دی ہے، اور ان کے کانوں اور آنکھوں پر پردے ڈال دیئے ہیں“ (بقرہ) اسی طرح شیخین کے زمانے میں چند بختوں کو چھوڑ کر زیادہ تر لوگوں نے اپنی صلاحیتوں کے مطابق (شیخین کی صحبت سے) حصہ پایا سو عام رحمت و عنایت کی کسوٹی پر آڑو یہ ہے کہ اکثر انسانوں کے حق میں لطف خداوندی کا ظہور ہوتا ہے کہ تمام انسانوں کے حق میں۔ جیسے زیر بحث وہی صفت ہے جو نبوت و خلافت کی رکن لیکن ہو سکتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول کی سنت یہ ہے کہ حق کی تلخی کو روک داری اور حق کے شہد کے ساتھ ملا کر ایسا مجھون بنا دیں کہ نفسیاتی بیماریوں کے مرضی (آسانی سے) اسے حلق سے نیچے اتار لیں۔ اسلئے شریعت میں سہولت و تخفیف نازل ہوئی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں (کس) کے ساتھ مدارات سے پیش آتے تھے۔ اور نیز رسولوں کی سنت یہ بھی ہے کہ لوگوں میں مشکل اور دقیق خطابات کلام نہ کریں تاکہ ان کے دل حیران و پریشان نہ ہو جائیں۔ انبیاء و رسل (علوم کے ساتھ) انہیں کی روش پرستے ہیں

میرد و خدا تعالیٰ و باب منت پر پیغامبر و اصحاب او میفرماید: ”وَالَّذِي آتَيْنَاكَ بِهِ خَيْرٌ مِنَ الْمَوْتِينَ وَالْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ انْفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا الْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ“ (الانفال ۶۲) وقال: ”فَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا“ (آل عمران ۱۰۳) معلوم است بوضوح کہ امکان شک ندارد کہ عرب پیش از زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاہل ناس و قطع ایثاں بودند بارحم خدا تعالیٰ ہمہ را بغیض صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متفق ساخت و تالیف فرمود و اہل بدو و حراس جنب و یروع را متادب و آداب انبیا گردانید و ہر کسی بر حسب استعداد خود زمانہ کرم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فائدہ گرفت الا ہر باروے متروکی کہ مختصا للہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاک (بقرہ) حال وی است و ہمچنین در زمان شیخین اکثر ناس بر حسب استعداد ہمہ برداشتند الا اشقیاء چند پس میزان رحمت عامہ ظہور لطف است در حق اکثر افراد انسان نہ کل آن، ما را بحث در میں تواند بود و سنتہ اللہ و سنتہ رسل اللہ است کہ مراحم را با شہد مدارات بر آمیزند تا محوئی باشد کہ بیماریاں امراض نفسانی بکجو تواند فرو برد و لهذا بر خص و در شریعت نازل شدند و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با منافقان مدارات نمود و نیز سنتہ رسل اللہ است کہ مخاطبات غامضہ با ایثاں القا نمایند تا اول ایثاں متعیر نگردد و وایا ایثاں بر روش ایثاں باشند تا اخذ فیض تو اند کرد

تاکہ لوگ ان سے فیض حاصل کر سکیں اسلئے خدا تعالیٰ نے آدمیوں کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ملائکہ (فرشتوں) کو منصب رسالت پر فائز نہ کیا۔ یہ بات قرآن عظیم میں بار بار اللہ نے بیان فرمائی ہے۔ سو انبیاء کے ساتھ پوری مشابہت (مشابہت کاملہ) یہی ہے کہ وہ لوگوں سے اس طرح کا معاملہ کریں اور جس شخص میں صفت زیادہ مکمل طور سے پائی جائیگی وہی ملت محمدیہ کی اشاعت و تبلیغ اور اہل ملت محمدیہ کی تربیت پرورش کے اعتبار سے امت محمدیہ میں سب سے افضل ہوگا اور خلافت میں افضلیت کی یہی تفسیر تو صحیح ہے، اس بنا پر اس صفت (صفت) کے ظہور پذیر ہونے میں جو چیز بھی رکاوٹ بنے گی خواہ وہ: انتہائی پرہیزگاری و احتیاط ہو، خواہ فتنی کلام ہو، خواہ ترک علاق (تجرؤ) کا غلبہ ہو، یا ان کے علاوہ کوئی اور بات ہو، رسول کی مکمل نیابت (نائب ہونا) اور کامل خلافت اور ملت کیلئے مفید امور میں پیغمبروں کے شہر (مشابہت) سے باز رکھے گی اور اس کے لئے مانع ہوگی۔

یہ بات برسبیل تنزیل کہی گئی ہے ورنہ اگر ہم مراحق (تلخ حق) بے لاگ انصاف کی تحقیقت پر غور کریں تو وہ کھانے پینے میں قلت و معاش میں کمی اور اس جیسی دوسری باتوں میں مسلم ہے اور ہم اُسے محبت (موضوع) سے اس کا کوئی تعلق اور اس سے اختصاص قابل تسلیم نہیں ہے اگر ہم خلافت و ریاست سے تعلق رکھنے والے معاملات کے حوالہ سے اور مسلمانوں سے جنگ ترک کرنے کی نسبت سے جس کا بڑا خطرہ ہے مراحق (تلخ حق) کی بات کریں تو بھی شیخین کی فکر ہوگا۔ اور حضرت مرتضیٰ کا انتہائی معاملہ ہوگا کہ مراحق نہ تو ان کی حمایت میں ہوگا اور نہ ان کے خلاف۔ اور اگر وہ گروہ جو ان کے ہمراہ تھا اس کی تالیفِ قلوب کی جانب کم توجہ کی نسبت سے ہم اعتبار کریں تو ان لوگوں کی تالیفِ قلب کرنا ہی مراحق ہے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ کیونکہ مسلمانوں کا انتظام اس معنی کے بغیر متحقق نہیں ہوتا اور یہ حقیقت اہم امور میں سے ایک ہے۔ اسی طرح اگر ہم مشکل کلام کی حقیقت واضح کریں تو دقیق و مشکل علوم کے اعتبار سے اس پر بحث کی گنجائش نہیں ہے بلکہ یہ امر واضح بھی نہیں ہے جیسا کہ ہم تفصیل سے بیان کر چکے ہیں۔ اور اگر بات میں تو یہ کہ طریقہ اور لڑائی ایک طرح کا مکرم ہے، (المحرب خدا تعالیٰ کے صدق و درود پر چلنے کی نسبت سے ہم دعویٰ سخن) کا اعتبار کریں تو یہ کوئی تعریف کی بات نہیں ہے۔ اس طرح سے ان تمام بے نتیجہ دے فروعی اندازوں، تنازعات، کھینچ تان اور کشمکشوں اور کوششوں کے باوجود کہ

دلہذا خدا تعالیٰ آدمیاں را پیغامبر ساخت نہ ملائکہ را چنانکہ در قرآن عظیم مکرر بیان فرمود، پس مشابہت کاملہ با انبیاء ہمیں است کہ بایں نوع معاملہ کنند، دہر کہ ایں صفت در وی اکمل وی افضل امت باشد باعتبار نشر ملت و پرورش اہل ملت و ہمیں است تفسیر افضلیت در خلافت پس مانع از ظہور ایں صفت ہرچہ باشد، خواہ شدت درع و غموض قول و غلبہ تجرؤ یا غیر آن، از کمال نیابت و تمام خلافت و انتہا در تشبہ با پیغامبران در انچہ یفیع مدت عائد است بازداشتہ است۔

و ایں سخن است کہ برسبیل تنزیل گفتہ می شود: والا اگر مراحق را بشکاک کنیم بہ نسبت تجرؤ و راکل ملائک و تقلل معاش و مانند آن مسلم است و بامحبت ما تعلق ندارد و اختصاص آن مسلم نیست، و اگر نسبت اموری کہ بخلافت و ریاست تعلق دارد و نسبت ترک مقامات مسلمین کہ خطر آن اعظم است، بگوئیم مراحق بجانب شیخین است و نہایت امر مرتضیٰ آن باشد کہ لالہ و لاعلیہ و اگر بہ نسبت قلت اعتنا بتالیف جمعی کہ ہمراہ او بودند اعتبار کنیم، پس مراحق تالیف ایشان است چنانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کردند زیرا کہ انتظام مسلمین چوں بغیر ایں معنی متحقق نمی شود و ایں معنی یکے از امور ہمہ باشد و ہمچنین اگر غموض سخن را بشکاک کنیم بہ نسبت علوم و دقیقہ محل بحث نیست بلکہ واقع ہم نیست چنانکہ بتفصیل بیان کردیم، و اگر بہ نسبت در سخن و درود و رفتن در مقتضای المحرب خدا تعالیٰ اعتبار کنیم موجب مدعی نمیشد و ہمچنین دعوی مائل بودن تجرؤ باوجود آنہم بدخلافت و منازعات

پہلے کسی خلیفہ سے ان جیسی باتیں مردہ ہوئیں (حضرت علی کے متعلق) تجرود (زرک طاقی و فیوی) کی جانب مائل ہونے کے دعویٰ کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اور واضح فرق ہے اس بات میں کہ تمام اہل عرب نفس کی رذالتوں میں نہمک ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض برکت سے ماسوائے ان قبیل کثرش نافرمان شخص کے کہ ختم اللہ علی قلوبہم (اللہ نے ان کے دلوں پر مہر ہی لگا دی ہے) جن کی صفت ہے اپنی صلاحیتوں کی نسبت سے ان سخت تباہیوں سے چھٹکارا پا جائیں اور (اس بات میں کہ حضرت علی کے دور میں پھر وہی) سارے عرب ذائل سے نجات پانے اور فضائل کی مشق کے بعد ان تھوڑے سے نیک بختوں کے علاوہ جن کی نیک بختی کو حوادث کی آمدھی (متر: نزل و کرکی) سب کے سب سخت ہلاکت میں جا پڑیں (ان دونوں باتوں میں واضح فرق ہے) اگرچہ ان باتوں سے جناب مرتضیٰ کی جلالت شان پر کوئی عیب نہیں لگتا اور نقص نہیں آتا، کیونکہ ان مخالفوں کا بار (بوجھ) صرف انہیں مخالفوں پر پڑتا ہے مگر چونکہ یہ بات مسلم ہے کہ اعمال (کاموں) کا ثواب پیشوائے قوم کو بھی لوٹتا ہے اس لئے چاہئے کہ شیخین کے متبعین (پیروکاروں) کے اعمال کے اجر شیخین کی جانب زیادہ ملے ہوں (حضرت شیخین کو اپنے پیروؤں کے اچھے کاموں کا زیادہ اجر نیک ملے) اور حضرت مرتضیٰ کو ان کے بعض متبعین کا اجر (نیک) ملے اور بعض دیگر متبعین سے نہ انہیں کوئی اجر ملے اور نہ ان پر ان کی کوئی ذمہ داری ہی ہو۔

افضلیت (کی بحث) میں یہ بات کافی ہے۔

کوشش و کوشش کہ سابقاً از مسیح خلیفہ مثل آن ظاہر شد اگرچہ منہج ثمرات نمودید، گنجائش تسلیم ندارد و یوں باتن است و در آنکہ ہمہ عرب بعد انہماک در رذائل نفس ازیں مہالک معبہ بیغض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقدر استعداد خود با خلاص شوند، الاماروی متمدنی کہ ختمہ اللہ علی قلوبہ صفت اوست و قلیل ماہو، و ہمہ عرب بعد خلاص از رذائل و قمرن بر فضائل در مہالک معبہ واقع شوند بقدر استعداد خود با الاسر نیک بختی کہ با حوادث نیک بختی اور نہ بختنا بد و قلیل ماہو، و اگرچہ ای چیز ہا در جلالت مرتضیٰ قدس نمیکند، زیرا کہ وزرآن مخالفان بران مخالفان است فقط لیکن چون ثواب اعمال بہ پیشوائی قوم امر مقرر است میباید کہ اجود اعمال تابعان شیخین زیادہ عائد شوند و بحضرت مرتضیٰ اجر بعض تابعان عائد شود و از دیگران نہ اجر عائد شود و نہ وزر و این معنی در افضلیت کافی است۔

اما افضلیت شیخین باعتبار تخیل اعبار دعوت پس بیان او آنست کہ اعبار دعوت سہ نوع بودہ اند، نوعی کہ پیش از ہجرت بود و وقتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اظہار دعوت اسلام نمودند و عرب ہمہ بخفرو انکار برخاستند و یک دیگر بر ای امر اتفاق نمودہ با یذاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب مشغول گشتند، دینی وقت صدیق اکبر و عوفاروق سبب کسر جماعہ کفار و قتل حدایثاں گشتند چنانکہ تقریباً آن گذشت کہ صدیق اول کسی است از اصحاب بالغین کہ مسلمان شد و بر فقر اصحاب اتفاق نمود، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

رہی شیخین کی فضلیت دعوت (اسلام) کی ذمہ داریوں کو اٹھانے کے اعتبار سے تو اس کا بیان یہ ہے کہ دعوت کی ذمہ داریاں تین قسم کی تھیں:۔ (اول) وہ قسم جو ہجرت سے پہلے تھی جس وقت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت کا اظہار فرمایا اور تمام عرب کفار و انکار کے ساتھ (اس کے خلاف) اٹھ کھڑے ہوئے اور آپس میں اس امر (یعنی مخالفت) پر اتفاق کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب (پاک) کی ایذا دہی میں مشغول ہو گئے، تو اس وقت صدیق اکبر اور عوفاروق کافروں کی جماعت کی شکست اور ان کی (شمیر مخالفت کی) دھار کو گوند کرنے کا باعث ہوئے، جیسا کہ اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت صدیق آزاد بالغ مردوں میں پہلے شخص ہیں جو اسلام لائے اور غریب صحابہ پر انہوں نے مال خرچ کئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مجھے ابو بکر

کے مال سے جتنا نفع پہنچا اتنا نفع کسی اور کے مال سے نہ پہنچا۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکلات میں ان کی نصرت کی اور حضرت فاروقؓ اسلام کی عزت اور مسلمانوں کے غلبہ کا سبب بنے، حضرت مرتضیٰ کے برخلاف کہ وہ اس زمانے میں صغیر (سن) تھے کیونکہ اسلام (لانے) کے وقت ان کی عمر سات سال یا دس سال تھی، عفرہ کے مولیٰ عمر بن مروی ہے کہ محمد بن کعب قرظی سے پوچھا گیا کہ سب سے پہلے کون اسلام لایا علی یا ابوبکر؟ انہوں نے جواب دیا اللہ پاک ہے (سبحان اللہ) علی ان دونوں میں پہلے اسلام لائے مگر لوگوں پر یہ بات مشتبہ ہو گئی کیونکہ علی نے اپنا اسلام ابوطالب سے چھپایا اور ابوبکر نے اپنا اسلام ظاہر کیا۔ اور اس بات میں ہمارے نزدیک کوئی شک نہیں ہے کہ سب سے پہلے علی ہی اسلام لائے۔ اس روایت کو ابو عمر نے استیعاب میں بیان کیا ہے۔

اور جبہ عرفی سے مروی ہے کہ اس نے کہا ”میں نے حضرت علی کو (کوثر کی جامع مسجد میں) منبر پر بیٹھتے ہوئے دیکھا اور میں نے انہیں منبر پر اس سے زیادہ بیٹھتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ بیٹھتے بیٹھتے ان کے دانت دکھائی دیئے۔ پھر انھوں نے مجھ سے کہا ابوطالب کی ایک بات یاد آئی۔ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخلہ کے بطن میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ابوطالب نے ہمیں دیکھ لیا تو انہوں نے دریافت کیا کہ تم دونوں کیا کر رہے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اسلام کی دعوت دی۔ ابوطالب نے جواب دیا کہ تم دونوں جو کر رہے ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یا انہوں نے یہ کہا کہ تم دونوں جو بات کر رہے ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن خدا کی قسم مجھ سے میری سرین کبھی بلند نہ ہوگی۔ حضرت علی اپنے باپ کی بات (یاد کر کے) حیرت سے بیٹھتے تھے۔ بعد ازاں انھوں نے فرمایا ”اے میرے اللہ مجھے نہیں معلوم کہ اس امت (اسلامیہ) میں تیرے کسی بندے نے مجھ سے پہلے تیرے نبی کے سوا تیری عبادت کی ہو“ یہ بات انہوں نے تین بار کہی۔ (پھر کہا) کیونکہ میں نے لوگوں سے پہلے سات نمازیں پڑھیں۔ یہ روایت امام احمد بن حنبل کی ہے۔

فرمودند ما نفعنی مال احد ما نفعنی مال ابی بکر و در مشاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نصرت داؤد و فاروق سبب عزت اسلام و غلبہ مسلمین گردید، بخلاف مرتضیٰ کہ در ان عصر صغیر بود، زیرا کہ وقت اسلام ہفت سالہ بود یا دہ سالہ عن عمر مولیٰ عفرہ قال سئل محمد بن کعب القرظی عن اول من اسلم اعلیٰ و ابوبکر؟ قال سبحان اللہ علی اولہما اسلاما و انا اشتبہ علی الناس لان علیاً اخفی اسلامہ من ابی طالب و اسلمہ ابوبکر ف اظهر اسلامہ و لاشک عندنا ان علیاً اولہما اسلاما اخرجہ ابو عمر فی الاستیعاب۔

ومن حیاة العرفی قال رایت علیاً ضحك علی المنبر لمرارۃ ضحك ضحکا اكثر منه حتی بدت نواجذہ ثم قال ذكرت قول ابی طالب، ظہر علینا ابوطالب وانا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نحن فی بطن نخلة، فقال ما ذا تصنعان یا ابن اخی فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الاسلام، فقال ما بالذی تصنعان یا سوا بالذی تقولان یا سوا ولكن والله لا تعلونی اسؤبا ابدأ وضحك تحجبا بقول ایہ ثم قال اللهم لا اعرف ان عبداً لك من هذه الامۃ عبد لك قبلی غیر نبیک ثلاث مرار لقد صلیت قبل ان یصلی الناس سبعا اخرجہ احمد۔

(دوم) وہ قسم جو ہجرت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک تھی۔ حضرات شیخین و مرتضیٰ جہاد کی ذمہ داریوں کو اٹھانے میں باہم مشترک ہونے کے بعد باہم و اگر مختلف ہیں حضرت مرتضیٰ پہلوانوں الی بہادری کے ساتھ پیش قدمی کرتے تھے اور حضرات شیخین مشورے کے ساتھ شریک جہاد ہوتے تھے جو بادشاہوں اور امراء کی شجاعت و بہادری کا ایک شعبہ ہے۔ اور اگر کوئی شخص بہت زیادہ غور اور پورا پورا تتبع کرے تو وہ جان جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر شیخین سے مشورہ کیا ہے اور ان کے مشوروں پر جتنا وصیان دیا ہے دوسروں کے ساتھ ایسا نہیں کیا ہے اور یہ بات واقعات و حکایات سے واضح و ظاہر ہو گئی ہے۔

(سوم) وہ قسم جو ان امور میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں داخل تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ظاہر ہوئی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”مجھے زمین کی چابیاں عطا کی گئیں“ مگر ان کے ظہور سے پہلے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلیٰ کی جانب صعود (آپ کا وصال) مقدر ہو چکا تھا اسلئے حضرات شیخین نے نیابت کے طور پر اس کام کو سرانجام دیا۔ اور اس باب میں کسی بعد میں آنے والے کے لئے ان کے برابر ہونا یا ان سے بڑھ جانا تو بڑی بات ہے انہیں پالینا یا ان کے پیچھے پیچھے چلے آنا بھی ممکن نہ ہوا۔ خود جناب مرتضیٰ نے اس بات کو واضح طریقے سے اذہا کیا ہے آپ نے کہا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بعثت لے گئے پھر دوسرے قبر پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اور تیسرے درجہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ بات بخواتم روایت کی گئی ہے اور جو اس کی سند دیکھنا چاہتا ہے مسند احمد میں دیکھ لے۔ حضرت مرتضیٰ اپنی خلافت کے زمانے میں مناقشات و تنازعات میں الجھ کر رہ گئے اور ان کے زمانے میں کوئی شہر فتح نہ ہوا اور کسی قسم کی فتح ظاہر نہ ہوئی بلکہ جہاد دیکھ موقوف ہو گیا۔ اس لئے جہاد کی ذمہ داریاں سنبھالنے کے اعتبار سے حضرات شیخین افضل و ارجح ہیں۔

و نوعی کہ بعد از ہجرت بود تا وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و شیخین و مرتضیٰ بعد اشتراک در تحمل اعباء جہاد مختلف شدند، مرتضیٰ بشجاعت پہلوانی پیش قدمی کرد و شیخین بمشورت کہ شعبہ المیت از شجاعت ملوک و امراء و اگر کسی تامل بلیغ و استقرا تمام بکار برود باند کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قدری کہ با شیخین مشورہ کردہ اند و اصفا صلح و دید ایشان نمودہ با دیگرى نکردہ اند و این معنی از قصص و حکایات ظاہر است۔ و نوعی کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر شد در امورے کہ در بعثت آنحضرت داخل بود کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمہ او تیت مفا تیم الا دھن، لیکن صعود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بملا اعلیٰ پیش از ظہور ان مقدر بود، پس شیخین بطریق نیابت ان معنی را سرانجام دادند و در ان باب هیچ لاحقی را بحق بایشان ممکن نشد چہر جائے مساوات و مسا بعت، و حضرت مرتضیٰ این معنی را روشن تر اذہا نمود، گفت سبق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمہ و تہی ابو بکر و ثلث عمر و ثلث خطلتہ فہو ما شاء اللہ، و این قول از مرتضیٰ بطریق تواتر روایت کردہ شدہ و ہر کہ اسانید ان میخاہد در مسند احمد نظر کند، و حضرت مرتضیٰ در ایام خلافت خود در شغل مناقشا و مناظرہ با افتاد و در ایام او هیچ بلد مفتوح نشد، و هیچ فتحی ظاہر نگوید، بلکہ جہاد با کلیہ مسدود ماند، پس باعتبار تحمل اعباء جہاد شیخین افضل و ارجح شدند۔

جاننا چاہئے کہ شجاعت کی دو قسمیں ہیں (ایک) پہلوانوں کی شجاعت اور (دوسری) اہرار اور سپہ سالاروں کی شجاعت پہلوانوں کی شجاعت یہ ہے کہ دوید و لڑائی (مبارزت) میں دل کے ثبات اور گرفت کی قوت سے مد مقابل پر غلبہ پایا جائے۔ اور سرداروں کی شجاعت یہ ہے کہ عدالت و عقل کی زیادتی اور دل کی پامردی (ثبات قلب) کے ساتھ فوج کی سیاست اور اپنی جگہ پر (اس کے مقام پر) اس کے بہتر استعمال سے (دشمنوں کے) لشکروں کو شکست دی جائے اور ملکوں کو فتح کیا جائے۔ (و نیز) یہ علم ہو کہ صلح و جنگ اور سستی و عجلت میں سے کس وقت کیا چیز ضروری ہے اور فوج کے لوگوں کے بارے میں معلومات رکھنا اور ان سے جو کام مطلوب ہو وہ لینا۔ کبھی یہ دونوں قسم کی شجاعتیں (افراد میں) الگ الگ ہوتی ہیں مثلاً عنترہ (بن شداد عبسی) ایک جہاڑی شاعر) صرف پہلوانی شجاعت کے وصف سے متصف تھا اور امیر تیمور صرف سرداروں کی شجاعت (کے وصف سے موصوف تھا) پس تیمور بادشاہوں میں بہت زیادہ بہادر تھا ہر چند کہ اس کے بارے میں یہ واقعہ کہیں بھی مذکور نہیں ہے کہ اس نے کسی پہلوان سے دوید و لڑائی لڑی ہو اور اسے شکست دے کر بچھاڑا ہو۔ اگرچہ تمام خلفاء ان دونوں ہی قسموں کی شجاعت سے متصف تھے۔ لیکن حضرات شیخین کو شجاعت اہرار میں برتری (فضیلت) حاصل تھی اور حضرت تقی کو شجاعت پہلوانان میں بڑائی حاصل تھی۔ اس شخص کے لئے جو ان حضرات کی سیرت اور ان سے مروی آثار و اخبار سے واقف ہے یہ بات بدیہی ہے۔ درحقیقت سرداروں کی شجاعت (شجاعت اہرار) ملت کو رواں دواں رکھنے میں زیادہ مفید ہے۔ اور پہلوانوں کی شجاعت کو بھی اس میں کسی قدر دخل ہے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو شرف و فضل کا معیار اور اس کی انتہا ہیں، شجاعت پہلوانی کے مقابلہ میں، شجاعت اہرار سے وافر تر و کامل تر حصہ عطا ہوا تھا۔ اور ایسا ہی دین و دنیا کے رؤسار کے حق میں ہونا چاہیے۔

اب رہی حضرات شیخین کی فضیلت دین کے علوم کو نشر

ناید دانست کہ شجاعت دو قسم است شجاعت پہلوانان و شجاعت اہرار شجاعت پہلوانان غلبہ بر اقران است در مبارزت بقوت بطش و ثبات قلب و شجاعت اہرار فتح بلاد و ہزیمت دادن جیوش است سیاست حبش و حسن استعمال آہنہا و مواضع آہنہا با ثبات قلب و زیادت عقل و عدالت و دلاست ہر چہ در وقت مطلوب است از صلح و جنگ و ثانی و عجلت و دلاست معرفت ہر یک از افراد بیش و کار مطلوب گرفتن از ایشان و گاہی این دو شجاعت مفرق سے شوند، چنانکہ عنترہ موصوف بود بشجاعت پہلوانی فقط و امیر تیمور بشجاعت اہرار فقط پس تیمور اشجع ملوک بود ہر چند منقول نشد کہ با پہلوانی مبارزت کردہ باشد اور انہا با افگندہ باشد و ہر چند حضرات خلفا ہمہ متصف بودند بہر دو شجاعت اما حضرت شیخین را فضل بود در شجاعت اہرار و حضرت مرتضی را زیادت بود در شجاعت پہلوانان و این معنی بدیہی است بنبیت کسی کہ سیرت کسی ہمہ ایشان و آثار منقولہ ہمہ از ایشان دانستہ باشد و شجاعت اہرار انفع است در تثبیت ملت، و شجاعت پہلوانان نیز حیلان داخلی دارد بقدر خود و لہذا نصیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ میزان شرف و فضل است و منتہای آن، از شجاعت اہرار و فروا تم بود بنبیت شجاعت پہلوانان و ہچنان از رؤسار دین و دنیا شدہ آمدہ است۔

اما فضیلت شیخین باعتبار نشر علوم دین

کرنے کے اعتبار سے تو اس کا بیان یہ ہے کہ تمام علوم میں سب سے افضل قرآن عظیم ہے اور قرآن کو جمع کرنے والے اور مالک و اطراف میں قاریوں کا تقرر کرنے والے شیخین ہیں۔ اگر یہ حضرت مرتضیٰ نے قرآن کی روایت کی ہے مگر ان سے یہ روایتیں حضرت عبداللہ بن مسعود کے کوئی اصحاب مثلاً زہری، حبیش و ابو عبد الرحمن سلمیٰ ہی نے کی ہے۔ ان (اصحاب ابن مسعود) نے پہلی بار قرآن کو حضرت عبداللہ بن مسعود سے پڑھا تھا اور حضرت مرتضیٰ سے اس کا اعادہ کیا تھا۔ اگر یہ لوگ اعادہ نہ بھی کرتے تو ان کی روایت صحیح ہوتی۔

سعد بن عبیہ نے ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے اور انہوں نے حضرت عثمان سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا میں اچھا دہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور اسے دوسروں کو سکھایا (سعد بن عبیہ نے) کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن (سلمیٰ) نے حضرت عثمان کے دور خلافت میں قرآن کی تعلیم دی یہاں تک کہ حجاج (بن یوسف ثقفی) کا دور آتا آیا (سعد بن عبیہ نے مزید کہا) اور اس تعلیم قرآن نے مجھے اس (بلند) مقام پر بٹھایا۔ اس روایت کی تحریر (امام) بخاری نے کی ہے۔

قرآن عظیم (کے علم) کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا علم ہے۔ حضرت فاروق نے محدثین کو مختلف اطراف بلاد و ملک میں بھیجا اور علم حدیث کی اصل دی ہے۔ ان (محدثین) میں سے کوفہ میں حضرت عبداللہ ابن مسعود ہیں جن کی روایتیں کوفہ میں ثابت ہیں انہیں (محدثین) میں سے بصرہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری اور دوسرے حضرات ہیں۔ اسی طرح شام میں صحابہ (محدثین) کی ایک جماعت (حضرت عمر فاروق کی فرستادہ) تھی۔ (اس کے برعکس) حضرت مرتضیٰ نے کسی کو بلاد و اقصاء میں تعلیم حدیث کے لئے مقرر نہ فرمایا۔ وہ حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی طرح ہیں لیکن یہاں (حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود) ایک فرق ہے جسے علمائے حدیث جانتے ہیں (وہ فرق) یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے اصحاب (تلامذہ) ثقہ (معتبر) اور فقیہ ہیں۔ اور حضرت مرتضیٰ سے روایت کرنے والے مجہول الحال سپاہی ہیں اور حضرت مرتضیٰ سے مروی صرف ہی احادیث

بیان ان آنست کہ افضل علوم قرآن عظیم است و جمع کنندہ قرآن و نصب کنندہ قاریاں در آفاق شیخین اند و حضرت مرتضیٰ ہر چند روایت قرآن کردہ است اما روایت ان نکردہ اند الا اصحاب عبداللہ بن مسعود از اہل کوفہ مثل زہری حبیش و ابو عبد الرحمن سلمیٰ و ایشان اول بار قرآن را بر عبداللہ بن مسعود خواندہ بودند و بر مرتضیٰ دوبارہ گذرانیدند و اگر نمیکردانیدند ہم روایت ایشان صحیح می بود۔

عن سعد بن عبيدة عن علي بن عبد الله السلمي عن عثمان بن النخعي صلي الله عليه وسلم قال خذ من تعلم القرآن وعلمه قال واقتدا في ابو عبد الرحمن في امرة عثمان حتى كان المحجاج قال وذلك الذي اقعدي في مقعدى هذا اخرجه البخاري وبعدها ان عظيم حديث آنحضرت است صلي الله عليه وسلم و فاروق محدثين را در آفاق فرستاد و اس علم حدیث ہماست، از جملہ ایشان عبداللہ بن مسعود بود در کوفہ و روایت او در کوفہ ثابت است و از جملہ ایشان ابو موسیٰ و جمعی دیگر در بصرہ و همچنان در شام جمعی از صحابہ اما مرتضیٰ در بلاد کسی را نصب نکرد وی در حدیث مثل عبداللہ بن مسعود است، لیکن اینجا فرق فی ہست کہ اہل حدیث ان را داند و ان آنست کہ اصحاب عبداللہ بن مسعود ثقہ و فقیہانند و رواۃ حضرت مرتضیٰ لشکریان ستور الحال و حدیث مرتضیٰ بدرجہ صحت

درجہ صحت پر پہنچیں جو حضرت عبداللہ بن مسعود کے اصحاب (وتلامذہ) نے روایت کی ہیں۔ ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس کو خط لکھ کر درخواست کی کہ وہ مجھے ایک مکتوب لکھیں اور مجھے فزوری نصیحت کریں۔ (مجھ سے ایسی حدیث نہ بیان کریں جس سے تصوف فہم کے باعث فتنہ و فساد میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو) پس (ابن عباس نے) کہا کہ نصیحت پذیر بیٹے کے لئے میں بعض باتیں اختیار کروں گا اور اس سے کچھ باتوں کو اٹھا رکھوں گا (اور اسے نصیحت کر دینگا) راوی کا بیان ہے کہ (حضرت عبداللہ ابن عباس نے) حضرت علی کے فتاویٰ کو لکھا کہ ان میں سے کچھ باتیں لکھنی شروع کریں ان کی نگاہ سے (تخلیٰ علی) میں کوئی بات گزرتی تو کہتے: "خدا کی قسم بجز اس صورت کے کہ وہ گمراہ ہو گئے ہوں علی ایسا فیصلہ نہیں کر سکتے تھے" ابواسحاق سے مروی ہے کہ حضرت علی کے بعد لوگ یہ باتیں (جھوٹی روایتیں) ان سے بیان کرنے لگے تو حضرت علی کے اصحاب (شاگردوں) میں سے ایک آدمی نے کہا: "اللہ ان لوگوں کو ہلاک کرے کس علم میں انہوں نے دروغ گوئی سے کام لے کر اسے خراب و برباد کر دیا" ابن عباس کی روایت ہے کہ میں نے حضرت مغیرہ کو یہ کہتے سنا کہ وہ حضرت علی سے مروی انہیں احادیث کی تصدیق کرتے تھے (صحیح سمجھتے تھے) جنہیں حضرت عبداللہ بن مسعود کے اصحاب (وتلامذہ) نے روایت کیا ہوتا ان تینوں احادیث کو مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں بیان کیا ہے جہاں تک اہل بیت و اہل شام کا تعلق ہے تو انہوں نے حضرت رضی سے چند روایات لے کر کوئی حدیث روایت نہیں کی قرآن و حدیث (کے علم) کے بعد اسلام کا مدار (انحصار) فقہ پر ہے اور حضرت عمر فاروق کے اجماعی مسائل ہی فقہ کے امہات (اصول و اساس احکام) ہیں۔ اور جو آپ امتحان کی غرض سے اہل اسلام کی اکثریت پر نظر ڈالیں تو وہ حنفی، مالکی اور شافعی ہیں۔ جہاں تک امام مالک کے مذہب (فقہی) کا تعلق ہے تو اس کی اساس موطا ہے اور موطا میں حضرت مرتضیٰ کی روایت سے چند حدیث مرفوعہ اور چند گنے چنے آثار کے سوا کچھ اور منقول نہیں ہے۔ اسی طرح مسند ابی حنیفہ و آثار امام محمد میں کہ فقہ حنفی کی بنیاد انہیں پر قائم ہے، حضرت مرتضیٰ سے چند مرفوعہ احادیث اور چند گنے چنے اثر کے سوا موطا سے زیادہ کچھ بھی مروی نہیں ہے۔ اسی طرح مسند شافعی میں کہ

نرسیدہ است، الا انچہ اصحاب عبداللہ بن مسعود روایت کردہ اند عن ابن ابی ملیکہ قال کتبت الی ابن عباس اسالہ ان یکتب لی کتابا ویخفی عنی فقال ولدنا حمر انا اختارلہ الامور اختیار او احقر عنہ قال قد عا یقضاء علی فجعل یکتب منہ اشیاء ویمر بہ الشئ فیقول واللہ ما قضی بھذا علی الا ان یکون خذل وعن ابی اسحق قال لہما احد ثلث الاشیاء بعد علی قال رجل من اصحاب علی قاتلہم اللہ ای علما افتدوا فسدوا وعن ابن عباس قال سمعت المغیرۃ یقول لہ یکن یصدق علی علی فی الحدیث عند الامن اصحاب عبد اللہ بن مسعود روی الاحادیث الثلاثہ مسلحہ فی مقدمہ صحیحہ واما اہل مدینہ و اہل شام از حضرت مرتضیٰ حدیث ندارند الا القلیل۔

وبعد از قرآن و حدیث مدار اسلام بر فقہ است و امہات فقہ مسائل اجماعیہ عمر فاروق است و اگر اکثر اہل اسلام را بنظر امتحان نگاہ کنی حنفیان و مالکیان و شافعیان اند، اما مذہب مالک پس مبنائے آن موطا است و در موطا از روایت مرتضیٰ بجز چند حدیث مرفوعہ و چند اثر شمرودہ شدہ منقول نیست و همچنین در مسند ابی حنیفہ و آثار امام محمد کہ مبنائی فقہ حنفیہ است از روایت مرتضیٰ بجز حدیث مرفوعہ و چند

شافعیوں کے (فقہی) مذہب کا مدار اسی پر ہے حضرت مرتضیٰ سے چند مرفوع احادیث اور چند موقوف آثار کے سوا جو دوسرے (صحابہ) سے مروی حدیثوں کے مقابلہ میں نہایت قلیل ہیں، کچھ منقول نہیں ہے۔ اور جو شخص ان (فقہی) مذاہب کے اصول و مہات پر نظر رکھتا ہے اسے اس بارے میں کوئی شک نہیں ہوگا کہ ان مذاہب کی اصل وہی مسائل ہیں جن پر حضرت فاروق (کے دور میں) اجماع (امت) ہوا تھا۔ یہ بات گویا ان تمام مذاہب (ثلاثہ) میں امر مشترک کے بطور ہے۔ (مسائل اجماعیہ فاروقیہ) کے بعد مدینہ کے فقہائے صحابہ مثلاً حضرت عبداللہ بن عمر (بن خطاب) حضرت عائشہ صدیقہ اور مدینہ کے کبار تابعین میں سے فقہائے سبغہ اور زہری اور ان جیسے مدینہ کے دوسرے صفات تابعین پر امام مالک کے مذہب کا اعتماد و مدار ہے کیونکہ ان کے مذہب کی ایک خاص صورت شکل انہیں امور سے پیدا ہوئی۔ اسی طرح اکثر حالات میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے فتاویٰ پر اور بعض حالتوں میں حضرت مرتضیٰ کے قضایا (فیصلوں) پر بشرطیکہ انہیں حضرت عبداللہ بن مسعود کے اصحاب (تلامذہ) نے روایت کیا ہو اور ان کا اثبات کیا ہو! اور ان کے بعد ابراہیم نخعی و شعبی کی تحقیقات اور ان کی تحریجات پر اعتماد امام ابوحنیفہ کے مذہب کی اصل ہے کہ انہیں کی بنا پر ان کے مذہب کی ایک خاص صورت و شکل ظاہر ہوئی۔ بالکل اسی طرح مکہ و مدینہ کے فقہار کے (معمد علیہم) مسائل کی تلاش اور ان کے اقوال کو مرفوع حدیثوں پر جانچنا اور اصول (حدیث) کے قواعد پر انہیں درست کرنا (ان کی تحقیق و تدقیق کرنا) اور اس سے ان کے (اختلافات) روایت کی تطبیق کرنا اور ان جیسے دوسرے اصول امام شافعی کے (فقہی) مذہب کی ایک مخصوص شکل پیدا ہونے کا سبب ہیں مگر حضرت مرتضیٰ کی احادیث کی جمع و تدوین و تنقیح اور ان کے آثار (ان مذاہب ثلاثہ کے مخصوص شکل اختیار کرتے کا سبب نہیں ہیں) لیکن اس بات کو اصول (فقہ) و مہات (مسائل) کے ماہر کے سوا کوئی اور نہیں سمجھ سکتا۔

اثر شمرہ شدہ زیادہ از آنچه در موطا است بقبیل منقول نیست، و همچنین در مسند شافعی کہ مبنای مذہب شافعیہ است از روایت یزید بن جریر چند حدیث مرفوع و چند اثر موقوف کہ بنسبت احادیث مرویہ از دیگران در نہایت قلت است منقول نیست، و کسی کہ بر اصول و مہات این مذاہب اطلاع دارد شک نمیکند در آنکہ اصل این مذاہب مسائل اجماعیہ فاروق است، و آن مانند امر مشترک است در میان ہمہ آنها بعد از ان اعتماد بر فقہا صحابہ از اہل مدینہ مانند ابن عمر و عائشہ و فقہار سبغہ از کبار تابعین مدینہ و زہری و مانند ان از صفات تابعین مدینہ اصل مذہب مالک است کہ صورت خاص مذہب او از ان پیدا شدہ، همچنین اعتماد بر فتاویٰ عبداللہ بن مسعود در غالب حال در قضایا سے مرتضیٰ در بعض احوال بان شرط کہ اصحاب عبداللہ بن مسعود روایت کردہ باشند و اثبات نمودہ و بعد از ان بر تحقیقات ابراہیم نخعی و شعبی و تحریجات ایشان اصل مذہب ابی حنیفہ است کہ سبب آن صورت خاص مذہب او پیدا شدہ، و همچنین تعقیب معتمد فقہائے مکہ و مدینہ و عرض اقوال ایشان بر احادیث مرفوعہ و تنقیف آنها بر قواعد اصول و تطبیق مختلفات از آنها و مانند آن سبب صورت خاص مذہب شافعی شدہ است و جمع و تنقیح احادیث مرتضیٰ و آثار مرتضیٰ نیست، اما این معنی را بجز ماہر

لے فقہائے سبغہ مدینہ یعنی سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر، سالم بن عبداللہ بن عمر، خارجہ بن زید عبداللہ بن عبداللہ بن مسعود بن یسار ۱۲ (اصحی الاسلام ۲ ج ص ۲۵۵)

در اصول اہل ان مذاہب نمیتواند شناخت۔

ول بعد از ان علم سیر و رقائق ست و حضرت مرتضیٰ یکے است از علماء صحابہ درین باب تساوی القدم با عبد اللہ بن مسعود و غیر آن اما استناد و نحو بحضرت مرتضیٰ پس امر بیت اعتباری و نقلی بان صحیح نشد، عن عاصم عن مروق العجلی قال قال عمر بن الخطاب تعلموا القرآن و اللحن و الحسن و الحسن کما تعلمون القرآن اخرجہ الدارمی،

وفي الدار الشير اللحن يريد تعلموا لغة العرب باعداها وفي الكشاف في تفسير قوله تعالى ان الله يري من المشركين ورسوله في تاويل رواية و نسويل بالجور على الجور و قيل على القسم كقوله لعمر ك و حكي ان اعدا بيا سمع رجلا يقرأها فقال ان كان الله بري من رسوله فانا منه بوي فلبيه الرجل الى عمر فحكي الاعرابي قراءته فعذبها امر عمر بتعليم العزبية انتهى و ایں قصہ دلالت میکند بر آنکہ جمعیان را متفید ساختن بخو منشار آن فاروق بود۔

انقصوت بمعنی سلوک و تہذیب باطن پس نمی بینم کہ حضرت مرتضیٰ در روایت این باب اکثر باشد از ابن مسعود و ابن عمر مثلاً۔

سوال ۲۔ اگر گوئی کہ حضرت مرتضیٰ علم ناس بود بقرآن و سنن و مردال ارضے آنہم روایت کردند اما بسبب سور تحمل ایشان

اس کے بعد علم سیر (سیرت و تاریخ) اور رقائق (پند و موعظت) پر اثر مقالات) کا علم ہے حضرت مرتضیٰ اس ضمن میں علمائے صحابہ میں سے ایک ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ کے مساوی (ہم پلہ) ہیں۔ لیکن (علم) نحو کی نسبت حضرت مرتضیٰ کی طرف کرنا، تویر صرف اعتباری بات ہے اور اس سے متعلق کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے۔ عام سے مروق جملی کے حوالہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا لوگو! قرآن سن و سنن اسی طرح سیکھو جس طرح تم لوگ قرآن سیکھتے ہو۔ اسے دارمی نے روایت کیا ہے۔

اور الدار الشیر میں ہے کہ "لحن" سے یہ مراد ہے کہ عربی زبان اپنے اعراب ساتھ سیکھی جائے، اور تفسیر کشاف میں اس ارشاد خداوندی ان الله يري من المشركين ورسوله (بیشک اللہ اور اس کے رسول مشرکین سے بری اندازہ ہیں) کی تفسیر میں (رسولہ) (لام مجرور) میں لام کے زیر (مجرور) پڑھنے کی تاویل میں (مذکور) ہے کہ یا تو ایسا شمار کی وجہ سے ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اسلئے ہے کہ "واو" تسمیہ ہے سورہ کے لام کو اس طرح زیر (جر) ہے جیسے "لعمرك" کی "ز" میں ہے (اس ضمن میں) یہ حکایت بھی بیان کی جاتی ہے کہ ایک بدو (اعرابی) نے ایک شخص کو اس آیت میں رسولہ کو مجرور پڑھتے سنا جس کا مطلب ہوا کہ بیشک اللہ مشرکین اور اپنے رسول سے بری الذمہ ہے) تو بولا اگر اللہ اپنے رسول سے بری الذمہ ہے تو میں بھی اس سے بری الذمہ ہوں۔ وہ شخص اس بدو (اعرابی) کو کچھ کہ حضرت عمر کے پاس لایا وہاں اس اعرابی نے (اس آیت کی) سہی قرأت کی (یعنی رسولہ میں لام کو مجرور پڑھا) پس کہ حضرت عمر نے عربی زبان (قواعد نحو) کی تعلیم کا حکم دیا۔ یہ قصہ اس بآپ دلائل کرتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عمر نے اہل محکم کو خود عربی زبان و قواعد کی تعلیم کا پابند کیا تھا۔

آپ ہی تصوف کی بات جو سلوک اور تہذیب باطن کے مفہوم میں ہے تو اس موضوع کی روایات میں حضرت مرتضیٰ مثال کے طور پر حضرات ابن مسعود و ابن عمر سے بڑھ کر نہیں ہیں۔

سوال ۳۔ اگر آپ یہ کہیں کہ حضرت مرتضیٰ قرآن و سنن کے علم میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ اور لوگوں نے ان سے بہت سی روایتیں کیں مگر ان لوگوں کے سوا تحمل (صحیح طور پر ان کے علم کو اخذ

لے سورۃ توبہ ۳۔ یعنی چونکہ حرف ہجرت اور اس کا مجرور مشرکین، لفظ "رسولہ" سے قریب ہی اسلئے "رسولہ" کے لام کو زیر دیا گیا ہے۔

دکرتے اور اسے محفوظ نہ رکھنے کی وجہ سے حضرت مرتضیٰ کا علم گد مٹ ہو گیا اور اس سے پورا پورا فائدہ نہ اٹھایا جاسکا۔ سو حضرت مرتضیٰ کی افضلیت میں اس بات سے کوئی غلغلہ کیسے پڑ سکتا ہے؟

جواب :- ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یقیناً اس بات سے فی نفسہ حضرت مرتضیٰ کی افضلیت میں کوئی غلغلہ نہیں پڑا اور نہ ان کے استحقاقِ خلافت پر ہی (اس سے کوئی غلغلہ واقع ہوا) یہی ہمارا عقیدہ ہے (مگر اس بات سے) ان امور میں جو اللہ نے پیغمبر کو اجالا عطا فرمائے اور جن کی تفصیل کسی امتی کے ذریعہ مطلوب تھی، پیغمبر کا جرح و دست و بازو (یعنی کئے گئے) کے اعتبار سے پیغمبر کی نیابت اور جانشینی میں ضرور غلغلہ پڑا کیونکہ پیغمبر کا خلیفہ درحقیقت تھے، (بائسری) کی طرح ہوتا ہے۔ جو نے نواز کے ہاتھوں میں ہوتی ہے۔

وہ نے نواز اور ہم نے، کے سوا کچھ اور نہیں ہیں،

وہ ایک دم بھی ہمارے بغیر اور ہم اس کے بغیر نہیں ہیں، پس ارادۃ الہی یہ ہوتا ہے کہ انسانوں میں علم و رشد و ظاہر ہوں، اور لوگوں سے مظالم کو دور کرنا اور اس امر پر اہل عالم کا منقاد و مطیع ہو جانا ارادۃ الہی کے ہرگز خلاف نہیں ہے جیسا کہ خود اللہ عز و جل کا ارشاد ہے: ”اور اپنے پیغمبر بندوں کے حق میں پہلے ہی ہمارا اشارہ ہو چکا ہے کہ بیشک انہیں کی مدد دینی ہے اور بیشک ہمارا لشکر ضرور غالب ہوگا، اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ کسی غزل سرایہ کے دل میں یہ بات آئے کہ فلاں غزل کے ضمن میں راست یا عشاق کا راگ لالچے۔ اس کے بعد اس ارادۃ الہی کا ایک رنگ پیغمبر کے عقل و قلبی قوی میں اتر جاتا ہے اور اس کے قوی کو اس مقصد کے مناسب افعال کے ساتھ سمجھان میں لانا، اور پیغمبر اس رنگ کے زیر اثر ہر ممکن طریقہ سے اس مقصد میں غلغلہ انداز کرنا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ تیرے نواز اپنے گلے سے ایک ایسی آواز دراگ نکال رہا ہے جو انہیں راگوں کی اجمالی کیفیت ہے جو بردے کا آنے والی ہیں مگر آواز ادھچی کرنے کی غرض سے یا اس میں تسن پیدا کرنے کی نیت سے وہ بائسری کو ہاتھ میں لے کر منہ پر رکھ لیتا اور ہونٹوں سے لگا لیتا ہے۔ بعد ازاں ہی ارادۃ

علم و مختلط شد و انتفاع تام بآن متحقق نگشت، پس افضلیت مرتضیٰ را ازین معنی پر غلغلہ رسید۔

جواب :- گوئم آری فضل مرتضیٰ را فی نفسہ این معنی غلغلہ نکرد و نہ استحقاق او خلافت را و ہمین است عقیدہ ما، ولیکن نیابت پیغمبر را از جهت جرح و برون در انچه خدا تعالیٰ عطا فرمائے و اجالا پیغمبر را اور فضل او بردست یکے از امتیان او مطلوب بود غلغلہ نمایان کرد، زیرا کہ خلیفہ پیغمبر بحقیقت مانند نے است کہ در دہان نائی باشد۔

او بجز نائی و ما جز فی نیم

اودمی بی ما و مابی وی نہ ایم پس ارادۃ الہی منعقد میشود و ظہور علم و رشد در افراد انسان و رفع مظالم ایشان و انقیاد عالم این معنی را از ارادہ ہرگز مختلف نیست کما قال عز من قائل، ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین انھم لھم المصنوعون وان جندنا لھم الغالبون و این بمثابة آنست کہ در دل نائی غزلی بہم میرسد کہ مقام راست یا عشاق را مثلاً در ضمن فلاں غزل بسرید، بعد ازان رنگے ازین ارادہ در قوای عقلیہ و قلبیہ پیغامبر فرود می آید، و قوای او را با افعال مناسبہ بآن مقصد در سمجھان می آرد و پیغامبر منقاد این رنگ شدہ بہ روش ممکن در سینہ این مقصود و حالت میفرماید و این بمثابة آنست کہ نائی صوتی از گلوئی خود بر می آرد کہ اجمال ہمان نفس است

الہی پیغمبر کی ہمت، عزیمت، مداخلت اور نسبت کے واسطے سے ایک ایسے شخص کے نفس (وجود) پر اثر انداز ہوتا ہے جس میں اس کام کے کرنے کی استعداد ہوتی ہے۔ اور اس شخص سے ان افعال کو کراتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ بانسری سے ایک دردناک آواز نکلتی ہے حالانکہ وہ ایک خالی آواز سے زیادہ کچھ اور نہیں ہوتی۔ خلافت نبوت کا یہ مفہوم ہے، اور قابلیت و استعداد سے قطع نظریہ ایک فضیلت ہے۔ اگر (اس) فضیلت میں (کئی افراد) باہم دگر شریک ہوں اور ارادۃ الہی ان (مصلحتوں) کے اعتبار سے جن کا علم صرف خدا تعالیٰ کو ہے اس گروہ میں سے صرف ایک شخص کو مخصوص کرے تو یہ شخص امت میں سب سے فضل اور پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نائب مطلق ہوگا۔ یہاں (فضیلت کا) ایسا وجود مطلوب ہے جو بالفعل ہونے کے ایسا وجود جو بالقوۃ ہو، امت کی تعداد کی کثرت میں انبیاء کے درمیان فضیلت اسی سبب سے قائم و واقع ہے۔ معراج کی حدیث میں آیا ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی کثرت دیکھی تو ان پر رقت طاری ہو گئی اور بولے: "ایک نوعمر شخص میرے بعد مبعوث ہوا مگر اس کی امت کے لوگ میری امت کے لوگوں سے زیادہ جنت میں داخل ہوئے ہیں" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے مسلمانو! شادیاں کرو، کیونکہ تم لوگوں کی وجہ سے میری امت کی تعداد بڑھے گی"۔ اگر اس فضیلت (امت محمدیہ کی کثرت تعداد) میں وجود بالفعل مطلوب نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثرت تعداد کی خواہش کیوں کرتے؟ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت (دوسرے انبیاء پر) جیسے پہلے تھی ویسی ہی بعد میں بھی ہے (اس میں کثرت امت محمدیہ سے کوئی فرق نہ پڑتا) سو یہاں (فضیلت کے ظہور کا) خارجی وجود (در اصل) ارادۃ الہی کی تشریح و وضاحت کرتا ہے۔ اور جس قدر زیادہ فائدہ ہوگا اسی قدر خلافت نبوت محکم و مضبوط ہوگی

کہ بروی کار خواہد آمد، اما برای رفع صوت یا تخمین آن نے را بردست میگردد و بر دہان خود می بند، بعد از آن ہماں ارادہ الہی بواسطہ ہمت پیغامبر و عزیمت اور مداخلت اور نسبت اور نفس شخصے کہ مستعد آن کار بودہ است کار میکند، و از وی آن افعال انشا مینماید، و این بمنابہ آنست کہ از فی صوتی عزیزی بر میخیزد و اورا صفیری پیش نیست، اینست معنی خلافت نبوت، و این فضیلت است قطع نظر از قابلیت و استعداد، اگر در فضیلت جمعی مشترک باشند، و ارادۃ الہی تخصیص یکے از ان جمع کند باعتبار مصالحی کہ خدا تعالیٰ بعلم آن متفرد است، این شخص افضل امت باشد و نائب مطلق پیغامبر اینجا وجود بالفعل مطلوب است نہ وجود بالقوۃ، و تفاضل انبیا از ہمیں جہت بکثرت امت واقع است و حدیث معراج آمدہ است کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام چون کثرت امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیدند رقت کردند و گفتند: بعث بعدی غلام یدخل الجنة من امتہ اکثر من یدخل من امتی، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند: تزوجوا خانی مکاتذیکم الامم، اگر وجود بالفعل درین فضیلت مطلوب نہیں و چرا کثرت طلب میکردند؟ حال آنکہ فضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہا نسبت کہ سابق بود، پس وجود خارجی اینجا شرح ارادۃ الہی میکند، و ہر چند کثرت فائدہ واقع شود خلافت نبوت محکم تر باشد

لہٰذا یعنی اس شخص سے اس فضیلت کا عملی اظہار ہو، یہ نہ ہو کہ اس کی صلاحیت تو ہے مگر عملی طور پر اس صلاحیت کا ظہور نہ ہو۔ ۱۲

فیضیت ایسی چیز (امر) ہے کہ جب تک عارف تحقیق و مخلوق کے اعتبار سے اس کے رنگ میں نہ رنگ جائے، اس کی باریکی (حقیقت) کو نہیں جان سکتا اور تمام فضیلتوں پر اس کی ترجیح کو نہیں سمجھ سکتا اس فقیر (شاہ ولی اللہ صاحب) نے جب تک اس باغ (معرفت) کی محبت سو گئی اس سے واقف و آشنا نہ ہوا۔ یہ ایسی بحث، جس کا ایک علیہ فن و علم کے تعلق ہے لہذا اس مسئلہ پر میں (دیباچہ) تفصیل سے گفتگو نہیں کرتا ہوں اور فیضیت اپنی حقیقت کے لحاظ کسی استعداد و صلاحیت کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔

جب تم ساقی ہو تو تنگ ظرفی کا غم نہیں ہوتا کیونکہ ساحلوں کی آغوش کی وسعت پتہائی سمندر کے بقدر ہوتی ہے۔ لیکن اللہ کی سنت یہ رہی ہے کہ فیضیت صرف اسی کو ارزانی فرمائی جاتی ہے جو اپنی جبلت و فطرت اور اپنے کسب (عمل و کوشش) کے لحاظ سے گونا گوں فضائل کا جامع ہو اور ایک عرصہ تک اس رحمت خداوندی نے جو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے شامل حال رہی ہے اس پیغمبر کے حوالہ سے اس شخص میں بھی اپنا کام کیا ہو، اور وہ شخص کامل اخلاق کا مالک ہو اور اس نے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے علوم ان سے پورے طور پر حاصل کئے ہوں یقیناً (فیضیت کی) یہ شرائط (مذکورہ بالا) اسی اعتبار سے وجود میں آئی ہیں۔

اب رہی شیخین کی فیضیت صفات قلبیہ کے اعتبار سے جسے آج کل اصطلاح میں طریقت کہتے ہیں تو ہم اسے دو طریقوں سے بیان کرتے ہیں۔

اولیٰ یہ کہ حضرت مرتضیٰ کا زہد اولیاء کے زہد کی قبیل سے تھا اور شیخین کا زہد انبیاء کے زہد کی طرح تھا اور حضرت مرتضیٰ کا دوسرا اولیاء کے دوسرے جیسا تھا جبکہ شیخین کا دوسرا انبیاء کے دوسرے کی طرح تھا، اس بات کی واضح دلیل یہ ہے کہ اس پر تمام مؤرخین کا اتفاق ہے کہ حضرت مرتضیٰ کے زہد دوسرے کے سبب ان کی خلافت بدلتی کا شکار ہوئی جبکہ حضرت شیخین کے زہد دوسرے کے باعث ان کی خلافتیں منظم و مستحکم ہوئیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ اولیاء کے زہد کے برخلاف انبیاء کے کامل اوصاف ایسے واقع ہوئے ہیں کہ وہ دنیا کی سرداری و ریاست کے لئے رکاوٹ نہیں ہوتے۔

دوین فیضیت امری است کہ تا عارف تحقیقا و مختلفا بآن رنگین نشود کنہ آن نداند و رجحان اور ابر سائر فضائل فقہ و دین فقیر تا راحہ ازین بستان نشیر بآن آشنا نشود، و این بحثی است کہ بعض علیحدہ تعلق دارد لہذا بسط سخن درین مسئلہ نمی کنم، و این فیضیت بحسب حقیقت خود مشروط با استعدادی نیست۔

تو چون ساقی شوی درد تنگ ظرفی نمی ماند بقدر بحر باشد وسعت آغوش ساحلها۔ لیکن سنت اللہ بران جاری شدہ کہ فیضیت نہ ہند مگر کسی را کہ جامع فضائل شتی باشد جلیلہ و کبیا و مدتہا رحمت الہی کہ بہ پیغامبر متوجہ شدہ بود در ضمن آن پیغامبر بایں شخص نیز کار خود کردہ باشد، و اخلاق کاملہ داشتہ باشد، و علوم پیغامبر بوجہ کامل اخذ کردہ بود، شرطیہ این شرط ازین جہت برخاستہ است۔

اما فیضیت شیخین باعتبار صفات قلبیہ کہ آنرا بعرف اہل زمان بطریقت تعبیر کنند پس بدو وجہ بیان کنیم۔ اول آنکہ زہد مرتضیٰ از قسم زہد اولیاء بود، و زہد شیخین مانند زہد انبیاء و دوسرے مرتضیٰ از قسم دوسرے اولیاء بود، و دوسرے شیخین مانند دوسرے انبیاء و دلیل واضح بریں مدعا آنست کہ اتفاق جمیع اہل تاریخ است بر آنکہ و دوسرے مرتضیٰ و زہد او سبب عدم انتظام خلافت او شد، و دوسرے شیخین و زہد ایشان سبب انتظام خلافت ایشان گشت، و معلوم است کہ اوصاف کاملہ انبیاء بوجہی واقع

است کہ مانع ریاست عالم نمی شود بخلاف زہد اولیاء۔

و در تہ ثانی آنکہ اعظم انواع زہد آنست کہ بے رغبتی کند در خلافت کہ صورت جاہ است بلکہ اگر بحقیقت رجوع کنیم زہد ترک مقتضائے نفس خود است ہر چہ باشد پس اگر شخصی کہ مقتضائے نفس او مال است نہ جاہ، زہد او ترک مال باشد از خوف خدا یا بجهت تفرغ برائے ذکر او نہ ترک جاہ، و شخصی کہ مقتضائے نفس او جاہ باشد نہ مال زہد او ترک جاہ باشد، نہ ترک مال، پس حضرت مرتضیٰ سعی پاک کرد برائے خلافت و جنگہا بعل آو و تدبیر مانمود، ہر چند ایں ہمہ بر حسب اجتہاد وی باشد و بر نصحت شرع لیکن کسی کہ اصل این حادثہ با از وی واقع نشد حال او اصفیٰ است از کسیکہ باین حادثہ با افتاد و اعظم انواع دسح آنست کہ ترک کند مقاتلات و مابین المسلمین، زیرا کہ قتال خطر او اعظم است و اثم او اشد پس اگر چہ در شرح وجہ اباحت یافتہ شود بادی شبہ ترک نماید و ایں مقاتلات در شیخین واقع نشد بخلاف حال مرتضیٰ، و همچنین تواضع اعظم انواع او تواضع با اقران خود است و در وقتی کہ بایشان دران فن ہمعنان باشند و شیخین با اہل علم و باستحقاق خلافت در زمان خود بقایت تواضع داشتند زیادہ از حضرت مرتضیٰ، و همچنین ہر صفتی از بی صفات چون بر شگاہ فہم انواع بسیار داد و اعظم انواع آن در شیخین می یابیم، و اگر زہد و دسح بمعنی تقلل در معاش بگنجد بفضل

دو سطر بقیرہ ہے کہ زہد کی سب سے عظیم قسم وہ ہے جس سے خلافت جو جاہ و مرتبہ کی ایک صورت ہے بے رغبتی پیدا ہو۔ بلکہ اگر ہم حقیقت کی جانب رجوع کریں (تو یہ بات واضح ہو جائے گی کہ) نفس کی جو بھی خواہش و مقتضائے ہو اس کے ترک کر دینے کا نام زہد ہے۔ سو اگر کسی شخص کے نفس کی خواہش جاہ کے بجائے مال ہو تو مال کو ترک کرنا اس کا زہد ہو گا۔ (اس کے برعکس) جس شخص کے نفس کی خواہش مال کے بجائے جاہ ہو اس کا زہد جاہ و تہ کو ترک کر دینا ہو گا نہ کہ مال کو ترک کرنا۔ پس حضرت مرتضیٰ نے اپنی خلافت کے لئے کوششیں کیں، جنگیں لڑیں اور تہذیبیں کیں، اگر چہ یرساری (مساعی) لڑائیاں اور تہذیبیں ان کے اجتہاد کے مطابق اور شرعاً جائز تھیں، لیکن (ظاہر ہے) جس شخص سے اس قسم کے حادثات وقوع پذیر نہ ہوئے ہوں اس کا حال اس شخص (حضرت مرتضیٰ) سے زیادہ صاف ہو گا جو ان حادثات میں ملوث ہو گیا۔ دسح کی سب سے بڑی قسم یہ ہے کہ آدمی مسلمانوں کے مابین جنگ و قتال کو ترک کر دے، کیونکہ اس قتال (جنگ) میں بہت بڑے خطرات ہیں اور اس کا گناہ نہایت سخت ہے۔ سو ہر چند کہ شریعت میں اس قتال کی اباحت و اجازت پائی جاتی ہو مگر معمولی مشرک کی صورت میں بھی اسے چھوڑ دینا چاہئے، اس قسم کے مقاتلات (خانہ جنگیاں) شیخین کے زمانوں میں واقع نہ ہوئے، جبکہ حضرت مرتضیٰ کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے۔ اسی طرح تواضع (کا حال) ہے کہ اس کی سب سے بڑی قسم وہ تواضع ہے جو اپنے ہم پلہ دوگوں اور ہمسرؤں کے ساتھ اس وقت کی جائے جبہ ان سے اس فن فضیلت و خصوصیت میں مساوی اور برابر ہوں۔ حضرات شیخین اپنے زمانے میں اہل علم و متحققین خلافت کے ساتھ حضرت مرتضیٰ کے مقابلہ میں زیادہ تواضع و انکسار سے پیش آتے تھے۔ اسی طرح (طریقیت کی) ان صفات میں سے جس صفت پر بھی ہم غور کریں اس کی بہت ساری قسمیں ہوں گی اور ہر ان اقسام میں سب سے اہم و عظیم اقسام حضرات شیخین میں پائیں گے۔ اگر نہ بد و دسح کو ہم معاش میں انگلی کے معنوں میں لیں تو اس کے اعتبار سے بھی حضرت مرتضیٰ کی

۱۱ یعنی خوف خدا یا ذکر الہی کے لئے فارغ خاطر ہونے کی غرض سے مال کو ترک کر دینا ہی اس کا زہد ہو گا ۱۲

۱۳ یعنی حضرت شیخین ۱۲ جیسے حضرت علی ۱۲۔

حضرت مرتضیٰ بحسب آن نیز محل تامل است
عن محمد بن کعب القزطی ان علیاً
قال لقد رأیتنی مع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی دار یط
الحجر علی بطنی من الجوع وان
صدقتی الیوم لاربعون الفاد فی
روایتہ وان صدقۃ مالی لتبلغ
اربعمین الف دیناراً اخرجه احمد
واگر زہد و ورع بمعنی احتیاط در تصرف بیت
المال اعتبار کنیم ہمہ دران متساوی الاقدام
انذار قصص اختصاص حضرت مرتضیٰ بآن
ظاہر نمی شود۔

سوال ۲: اگر کوئی کہ مداخلات منازعات
حضرت مرتضیٰ درین ہمہ امور اللہ و فی اللہ
بود و ہر سعی کہ کرد بنا بر بقای تام و معرفت
کاملہ کرد، انجا توکل با سباب جمع میتواند
شد پس این معنی با فضیلت از جهت وسر
وزہد و توکل و تواضع و مانند آن مسافاۃ
ندارد۔

جواب ۲: گویم احسن، بغور سخن فرودفتی
وانچہ تحقیق است درین باب آوردی،
اما ہنوز عمق سخن باقی است ع

حفظت شیئاً و غایت عندک اشیاء
درینجا شبہ نیست کہ حضرت مرتضیٰ از کمال
و مکمل بود و مثل ای حرکات از مثل حضرت
مرتضیٰ نمی آید مگر للہ و فی اللہ و ای سعی با
با توکل و زہد منافات ندارد، اما آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند ان روح القدس
نفث فی روحی ان نفساً لا تموت

(شعین سے) فضیلت محل نظر ہے۔ محمد بن کعب قزطی سے مروی ہے کہ
حضرت علی نے (لوگوں سے) فرمایا (ایک ایسا بھی وقت گزرا ہے کہ میں
نے اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (اس سال میں) دیکھا ہے
کہ بھوک اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا تھا اور آج (یہ حال ہے کہ) میرے
صند (زکوۃ کی رقم) چالیس ہزار ہے ایک سری روایت میں (الفاظ یوں
ہیں کہ) میرے مال کی زکوۃ چالیس ہزار دینار (داشرقی) تک
پہنچ گئی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے
بیان کیا ہے۔ اگر زہد و ورع کو ہم بیت المال (کی رقم کو)
خرچ کرنے میں احتیاط کے معنوں میں لیں تو سبھی (حضرات شیعین
و حضرت مرتضیٰ) اس میں مساوی و ہم قدم ہیں۔ واقعات (تاریخی)
سے اس (صفت) میں حضرت مرتضیٰ کا اختصاص (کہ تصرف بیت
المال میں احتیاط صرف انہیں کی خصوصیت ہو) ثابت و ظاہر نہیں ہوتا۔

سوال ۲: اگر آپ یہ کہیں کہ ان تمام امور (طلب خلافت
و قتال مخالفین) میں حضرت مرتضیٰ کی مشغولیت اور منازعت
صرف اللہ تعالیٰ کے لئے تھی اور انہوں نے جو کوشش بھی
کی وہ بقائے تام اور معرفت کامل کی بنا پر کی۔ یہاں توکل
کو اسباب (ظاہری) کے ساتھ جمع کیا جاسکتا ہے سو یہ بات ورع
زہد، توکل و تواضع وغیرہ کے اعتبار سے (حضرت مرتضیٰ کی)
افضلیت کے منافی نہیں ہے۔

جواب ۲: میرا جواب یہ ہے کہ آپ نے اچھی بات کہی اور
بات کی گہرائی تک پہنچ گئے اور اس ضمن میں جو تحقیق ہو سکتی ہے
وہ آپ نے کی مگر اب بھی بات کی گہرائی باقی ہے ع

”آپ نے ایک بات تو یاد رکھی مگر بہت سی باتیں بھول گئے۔“
یہاں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت مرتضیٰ کامل و مکمل اصحاب میں سے تھے
اور اس طرح کی باتیں ہوان سے سرزد ہوتی وہ صرف اللہ کے لئے
تھیں۔ اور ان کی یہ کوششیں توکل و زہد کے منافی نہیں ہیں۔ مگر
آنحضرت صلی اللہ کا ارشاد ہے ”بئیک روح القدس نے میرے دل میں
یہ بات بھونکی ہے کہ کوئی نفس اس وقت تک نہیں مرتا جب تک کہ
وہ اپنی روزی پوری حاصل نہ کرے۔ آگاہ ہو جاؤ کہ طلب رزق

میں نیکی کرو (یعنی عمدہ طور پر رزق کی جستجو کرو) اس حدیث میں علم سلوک کی دقیق معرفت کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف اپنی توجہ کے آغاز میں افعال کو اپنی جانب منسوب کرتا ہے کہ میں نے یہ کیا میں نے وہ کیا (اور وہ طریقت میں مدح حقیقت قدری ہوتا ہے) (یعنی مغزنی جس کے نزدیک انسان صاحب ارادہ اور مختار ہے اور جو افعال اس سے سرزد ہوتے ہیں ان میں اس کے ارادے اور اختیار کو دخل ہوتا ہے) خواہ وہ شریعت کی رو سے شرعی ہی کیوں نہ ہو۔ اس کے بعد (سلوک میں) آدمی توحید (الہی) کی سمت ترقی کرتا ہے اور دنیا کی تمام حرکات و اعمال کو فاعل واحد یعنی (خدا) کی جانب منسوب دیکھتا ہے بالکل اسی طرح جیسے کہ مہر باوی کے کھیلوں میں مہرول کی حرکتیں اس استاد کی جانب منسوب ہوتی ہیں جو پرچے کے پیچھے بیٹھا ہوتا ہے۔ اور آدمی اس حالت میں طریقت میں جبری ہوتا ہے۔ اس کے بعد (آدمی کی یہ حالت ہوتی ہے کہ) دونوں صفتیں (قدر و جبر) کی اس میں اکٹھا ہو جاتی ہیں اور ایک (صفت) میں غور و فکر کرنا دوسری (صفت میں غور و تامل) سے مانع نہیں ہوتا۔ اس حالت میں (آدمی) مسئلہ قدر و جبر میں اعتدال کی راہ اختیار کر لیتا ہے اور اس بات کا قائل ہو جاتا ہے کہ اصل حقیقت دونوں کے بین بین ہے۔ اس طرح وہ عام اہل سنت کے مقام پر آ جاتا ہے اور طریقت میں شعی ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد (آدمی کو) ایک دوسرا لباس پہنا دیا جاتا ہے، اسباب و ذرائع کی نگاہ میں بے وقعت ہو جاتے ہیں اگرچہ یہ اسباب اس کی توحید کے منافی نہیں ہوتے بلکہ اسباب جس قدر زیادہ ہوں گے اس کی توحید بھی زیادہ ہوگی، لیکن ان سب کے باوجود (رزق کی) طلب میں اچھی طرح سعی و کوشش کو وہ اس طور سے سامنے لاتا ہے کہ اس کی زبان سے بے سوچے سمجھے نکلنے والے الفاظ اور اس کے حالات سے اس کا پتہ چل جاتا ہے کہ وہ ان تمام (اسباب) سے چٹکارا پا چکا اور کارزد ہو چکا ہے پہلی حالت اولیاء کی حالت ہے اور دوسری حالت مقام انبیاء ہے کہ ان (انبیاء) کے ارشاد کی حیثیت سے کامل ترین اولیاء اس (مقام فضیلت) سے مشرف و معزز

حتیٰ تستکمل در مقام الا فاجملوا فی الطلب؛ و دریں حدیث اشارہ است بمعرفت دقیق از علم سلوک، و آن آنست کہ آدمی در ابتدا توجہ الی الشرافعال را بخود مستند میگرداند؛ و مدح حقیقت قدری است در طریقت، ہر چند باعتبار شریعت سخی باشد بعد از ان ترقی میکند بتوحید پس ہمسہ حرکات عالم را مستند می بیند بفاعل واحد؛ مثل استناد حرکات لغیت ہار مہر بازی با دستادی کہ برای ستر نشسته است و دی دریں حالت جبری است در طریقت، بعد از ان ہر دو صفت در دی جمع میشوند و رویت یکی از دیگری مانع نمی آید و دریں حالت متوسط شد در قدر و جبر و قائل شد بامر بین الامرن، و رجوع نمود بمرتبہ عوام اہل سنت و سنی گشت در طریقت بعد از ان اورا لباس دیگر می پوشاند، در نظر اوست می کنند اسباب را ہر چند کہ این اسباب منافی توحید او نیست، بلکہ ہر چند اسباب بیشتر توحید او زیادہ تر مایا این ہمہ اجمال فی الطلب پیش سے آرد؛ چنانکہ از قلت لسان وی و مجاری احوال وی مستفاد میشود کہ ازین ہمہ وارستہ است؛ و حالت اولیٰ حال اولیاء است؛ و حالت ثانیہ مقام انبیاء کہ پورا رشتہ ایشال اکمل اولیاء بان مشرف میشوند، ہمچنین در اول حالت آدمی بزبان ذکر میگوید و دل او عین ذکر نشدہ است، بعد از ان ترقی میکند و دل او عین ذکر میگردد

لے یعنی مغزنی ہوتا ہے جس کے نزدیک انسان صاحب ارادہ و مختار ہے، اسی لیے اعمال پر قادر ہے یعنی جو افعال اس سے سرزد ہوتے ہیں وہ اس کے اختیار اور ارادہ سے ہوتے ہیں ۱۲۔ ۱۳۔ یعنی جبر یا مرجع ہوتا ہے جس کے نزدیک انسان مجبور محض ہے اور اس کا ہر فعل اللہ کے ارادہ اور اس کی منشاء سے ہوتا ہے۔ گویا وہ صاحب ارادہ و اختیار نہیں ہے ۱۲

واز ذکر زبانی مستغنی میشود، بلکہ اگر انہیں تواند کرد، بعد از ان تفرقہ واقع میشود در میان زبان وی و دل وی، زبان وی بکلام ناس متکلم است، و دل او عین ذکر است، و این حال اولیا است بعد از ان اورالباس دیگر می پوشاند و رعیت میدہند بذر و او را در مقام ذکر ان میگذازند، و این مقام انبیا است، و لہذا حضرات انبیا با وجود کمال خود اوسع ناس بودند و از بدیشاں و اعبدا یشان نمی بینی کہ مولانا جلال الدین رومی قدس سرہ میفرماید:

ترک استغنا ز مردم قنوت است
نہ بھی گفتن کہ عارض حالت است
ای بسا نادرہ استغنا بگفت
جان او با جان استغنا است جفت

و شک نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با کمال معنی استغنا متصف بودند، مع ہذا مواخذہ کردہ شد ایشاں را بر ترک استغنا و چند روزی بنیامد، و بعد از ان نازل شد: وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ یَشْفِیْ فِیْ فَاِیْءِ ذٰلِکَ عَدُوًّا اِلَّا اِنْ کِشَفَ اللّٰهُ عَنْکَ غِطَاءَکَ فَاِنَّکَ لَمِنَ الْمُنَافِیِّینَ حضرت سلیمان علیہ السلام لامحالہ بحقیقت استغنا متصف بودند، مع ہذا بر ترک لفظ استغنا مواخذہ واقع شد، و حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام با آنہم جلالت گفتند: اَنَا اَعْلَمُ بِسِرِّیْ کَلِمَہ عتاب کردہ شد، بالجملہ ظواہر انبیاء و ورثائش اہل میباشد بقصد الی اللہ، بعد از انکہ از سیر فی اللہ

ہوتے ہیں۔ اسی طرح آدمی پہلی حالت میں زبان سے ذکر (الہی) کرتا ہے مگر اس کا دل عین ذکر (سراپا ذکر) نہیں ہوتا، اس کے بعد وہ ترقی کرتا ہے اور اس کا دل عین ذکر (متراسر ذکر) ہو جاتا ہے اور وہ زبانی ذکر سے مستغنی ہو جاتا ہے بلکہ وہ زبانی ذکر کر ہی نہیں سکتا۔ بعد از ان اس کی زبان اور اس کے دل کے درمیان فرق پڑ جاتا ہے۔ اس کی زبان لوگوں کے کلام سے متکلم ہوتی ہے۔ اس کا دل عین متراسر ذکر ہو جاتا ہے۔ اور یوں اس کا حال ہے: اس کے بعد (اس آدمی کی) ایک دفعہ الباس پہناتے ہیں اور اسے ذکر کی جانب مائل کرتے ہیں اور اسے ذکر کے مقام سے گناہتے ہیں اور یہ مقام انبیا ہے، اسلئے حضرات انبیاء اپنے کمال کے باوجود انسانوں میں سب زیادہ توسع و خوف خدا کئے والے، ان میں سب سے بڑے نذہدان میں سب زیادہ محبت گرامی تھے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ مولانا جلال الدین رومی قدس سرہ فرماتے ہیں: استغنا، انشا اللہ، کا ترک کر دینا لوگوں کی قنوت قلبی و سختی ہے۔ یہ کہنا کہ اہل امر سے مانع ایک حالت طاری ہے مناسب نہیں ہے۔ بہت ايسے لوگ ہیں جو اپنی زبان پر کلمہ استغنا (انشا اللہ) نہیں لاتے۔ مگر ان کی جان اس استغنا کی جان کے ساتھ وابستہ و ملحق ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استغنا (انشا اللہ) کہنے کے مکمل ترین مفہوم و صفت کے ساتھ متصف تھے، اس کے باوجود ترک استغنا (ان شارا لہ نہ کہنے پر) ان سے (اللہ کی جانب سے) مواخذہ کیا گیا اور چند روز تک آپ پر وحی نازل نہ آئی اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی: ”آپ کسی بات کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں اسے مکمل کر دوں گا مگر یہ کہ اگر اللہ ارادہ چاہے“ اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام بھی یقیناً استغنا کی حقیقت و صفت سے متصف تھے لیکن اس کے باوجود لفظ استغنا کے ترک پر ان کی گرفت کی گئی۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی تمام تر جلالت شان کے باوجود جب یہ کہا: ”میں سب سے زیادہ جانتے والا ہوں“ (انا اعلم) تو اس بات پر ان پر عتاب کا اظہار فرمایا گیا۔ مختصر یہ کہ انبیاء اپنی ظاہری حالت پر اور ان کے وارثین بالقصد وبالارادہ اللہ تعالیٰ کی جانب مائل ہوتے ہیں و تہمت ہوتا ہے کہ وہ سیر فی اللہ اور سیر باللہ سے

لہ یعنی اس کی زبان سے نام انشاء الہی باتیں نکلتی ہیں، وہ عوام انسان کی طرح باتیں کرتا ہے اور انہی کی زبان میں خطاب کرتا ہے ۱۲۔ استغنا یعنی ان شارا لہ کہنا اور اپنے معاملات مشیت الہی کے سپرد کر دینا ۱۲۔ کہتے ۲۳۔
۱۳۔ اور ان کو حکم دیا گیا کہ میرے بندہ خضر سے ملو جو تم سے زیادہ عالم ہے ۱۲۔

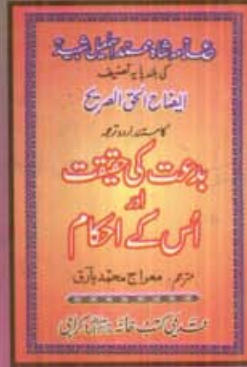
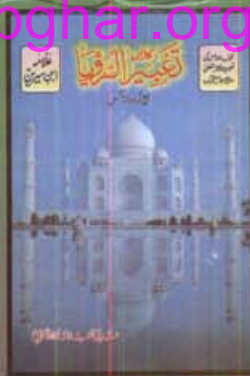
فراغت حاصل کر چکے ہوتے ہیں۔ ان تمام باتوں کا راز یہ ہے کہ سالک کو صرف اس کی اصل جبلت و فطرت کی شکل میں باقی رکھتے ہیں انبیاء اور ان کے وارثین اپنی اصلی جبلت (فطرت) میں ایسی وضع کے ساتھ تخلیق کئے جاتے ہیں کہ ان کی قوت ملکیت قوی تر ہوتی ہے اور ان کی قوت بہیمیہ اپنی طاقت اور مضبوطی کے باوجود قوت ملکیت کے رنگ میں رنگ جاتی ہے اور اس سے متاثر ہوتی ہے۔ وہ چراغ کے شعلہ کی طرح ہوتی ہے جو بالطبع بلندی کی جانب مائل ہوتا ہے۔ اور قنار کے بعد ان (انبیاء اور ان کے وارثین) کو جو صورت دی جاتی ہے وہ بھی بلندی کی جانب مائل ہوتی ہے اور ان کی قوت بہیمیہ قوت ملکیت کے رنگ میں رنگ جاتی ہے (جبکہ ان کے سوا دوسروں کی کیفیت اس کے برعکس ہوتی ہے۔ اگر ان کے سلوک و طریقت کے مختلف اقوال کے درمیان تطبیق کی جائے ایک صورت ہے خواجہ نقشبند قدس سرہ نے بطریق تمثیل فرمایا ہے

حضرت مولے نے درخت کے اندر آگ (دکھن) دیکھی
وہ درخت آگ سے نہایت سرسبز ہو رہا تھا
صاحبِ دل شخص کی نفسانی خواہشات اور اس کے حرص کو
بھی ایسا ہی سمجھو اور ایسا ہی خیال کرو۔
اور خواجہ نقشبند کے بعض متبعین نے کہا ہے کہ فانی و باقی کا غیظ و غضب عام آدمی کے غیظ و غضب سے زیادہ شدید و سخت ہوتا ہے۔ سیدی عبدالقادر قدس سرہ فرماتے ہیں کہ فنا و بقا کے حصول کے بعد ایک دوسرے قسم کا مجاہدہ پیش آتا ہے اور نفس کو توڑنا (کسر نفس) دوسری بار ضروری ہو جاتا ہے۔ سوان میں سے ہر ایک کے ایک مقام کی خبر دی ہے۔ اور ان کے اقوال میں جو اختلاف ہے وہ احوال کے اختلاف کے سبب سے ہے۔ یہ مسئلہ علمِ سلوک کے دقیق ترین مسائل میں سے ایک ہے۔ سو خود و تدبیر سے کام لو ہدایت پا جاؤ گے۔
یہ ہے اُن نقلی و عقلی دلائل کا بیان جو ہم نے شیخین کی افضلیت (ثابت کرنے) کے لئے اس رسالہ میں قائم کئے ہیں۔

و باللہ ہمہ فراغ حاصل کردہ اندر دوسرا یہ ہمہ
آنست کہ سالک را بقا نمیدہند مگر بصورت
اصل جبلت او پس انبیاء و ورثہ ایشان در اصل
جبلت بوضعی مخلوق میثوند کہ قوت ملکیت
ایشان قوی تر باشد و قوت بہیمیہ ایشان
با وجود قوت خود منصبی بصبغ ملکیت و متاثر
از وی بود، بمنزرا شعلہ سراج کہ بالطبع مائل بعلو
است و بعد از فنا صورتیکہ ایشان را میدہند
بہاں میل بعلو و انصباع قوت بہیمیہ
بصبغ قوت ملکیت خواهد بود، بخلاف غیر ایشان
و ہمین است وجہ جمع در اقوال مختلفہ ائمہ
سلوک خواجہ نقشبند قدس سرہ بطریق تمثیل
فرمودند

موسیٰ اندر درخت آتش دید
سبز تر میشد آن درخت از نار
شہوت و حرص مرد صاحبِ دل
انہیں دان وای چنین انگار
و بعض اتباع خواجہ نقشبند گفتہ اند کہ
غضب فانی و باقی اشد است از غضب
عامی، و سیدی عبدالقادر قدس سرہ میفرماید
کہ بعد حصول فنا و بقا مجاہدہ دیگر پیش می آید
و کسر نفس دیگر بار لازم می شود، پس ہر یک از
ایشان بمقامی خبر دادہ است، و اختلاف
الاقوال لا اختلاف الاحوال، و ای مسئلہ یکے
از غوامض علمِ سلوک است، فدیہ برتر شد۔
اینست تقریر انجہ دریں رسالہ از دلیل
نقلی و عقلی بر تفضیل شیخین اقامت نمودہ ایم،

شدیدی کتب خانہ - مقابل آرام باغ - کراچی ۱۔



مَدَنی کُتُب خانہ آرہ باغ کراچی